

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232598**

UNIVERSAL  
LIBRARY





## \* ( فهرست الجزء السادس من تفسير الفخر الرازي ) \*

٢٤	* ( سورة طه عليه السلام وفيها المسائل الآتية ) *
٥	المسئلة الثانية في ابطال قول المشبهة ان الاله يجالس على العرش
١٥	المسئلة السادسة في بيان الخلاف في ان موسى كيف عرف ان المنادي هو الله تعالى
١٧	المسئلة التاسعة في بيان استدلال المعتزلة على ان كلام الله تعالى ليس بقديم والجواب عنه
٢٩	الكلام في قوله تعالى رب اشرح لي صدري
٣٢	الفصل الثاني في قوله رب اشرح لي صدري
٣٦	الفصل الثالث في قوله رب اشرح لي صدري
٣٧	الفصل الرابع في قوله رب اشرح لي صدري
٤١	الفصل الخامس في بيان حقيقة شرح الصدر
٤٢	الفصل السادس في معنى الصدر
٤٣	الفصل السابع في بقية الابحاث عن هذه الآية
٤٣	المسئلة الاولى في بيان ان النطق فضيلة عظيمة
٦٠	المسئلة السابعة في بيان استدلال موسى على اثبات الصانع باحوال المخلوقات
٧٦	المسئلة الثانية في بيان عدد سحرة فرعون
١٢٤	المسئلة الثالثة في بيان احتجاج اهل السنة على ان الوجوب لا يتحقق الا بالشرع
١٢٤	* ( سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيها المسائل الآتية ) *
١٢٥	المسئلة الثالثة في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بحديث القرآن والجواب عنه
١٣٣	المسئلة الثانية في بيان ان القول بوجودهين يقتضي الى المحال
١٣٨	المسئلة الثانية في بيان الدلالة على انه سبحانه وتعالى لا ينسل عما يفعل
١٤٧	المسئلة الاولى في بيان نبذة من علم الهيبة
١٤٩	المسئلة الثالثة في بيان معنى الفلك في كلام العرب
١٤٩	المسئلة الرابعة في بيان اختلاف الناس في حركات الكواكب
١٥٠	المسئلة السادسة في بيان احتجاج اهل السنة على ان الكواكب احياء باطاقة
١٦٥	المسئلة الثانية في بيان كيفية قصة ابراهيم عليه السلام مع الممرود
١٦٥	المسئلة الثانية في بيان ان النار كيف بردت على ابراهيم عليه السلام
١٧١	المسئلة الرابعة في بيان قصة داود وسليمان عليهما السلام
١٧٩	المسئلة الاولى في بيان قصة ايرب عليه السلام
١٨٧	المسئلة الثانية في بيان قصة يونس عليه السلام

- ١٨٨ المسئلة الثالثة في بيان احتجاج من يجوز الذنب حتى الانبياء واجواب عنه  
 ٢٠١ المسئلة الثالثة في بيان الاختلاف في كيفية الامادة  
 ٢٠٦ ( سررة الحج وفيها المسائل الآتية )  
 ٢٠٧ المسئلة الخامسة في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بأن المعلوم شيء وال جواب  
 عنه  
 ٢٤٥ المسئلة الثانية في كونه عليه السلام هل تكلم في أثناء قراءته بقوله تلك القرانيق  
 العلى أم لا  
 ٢٦٧ ( سورة المؤمنون وفيها المسائل الآتية )  
 ٢٧٤ الكلام في ادوار خلقه الانسان ومراتبها  
 ٣٠٩ ( سورة النور وفيها المسائل الآتية )  
 ٣١١ المسئلة الاولى في بيان الاختلاف في ان اللواطه هل يطلق عليها اسم الزنا أم لا  
 ٣٣١ المسئلة الثانية في بيان حكم تعدد القذف  
 ٣٣٢ المسئلة الثالثة في بيان ما يبيح القذف  
 ٣٥١ المسئلة الرابعة في بيان فصة أصحاب الافك  
 ٣٦٦ المسئلة التاسعة في بيان الخصال التي وضعت بها عائشة سائر أزواج النبي عليه  
 السلام  
 ٣٧٥ المسئلة الثانية في بيان أقسام العورات وفي بيان حكم النظر الى كل واحد منها  
 ٣٩٣ الكلام على قوله تعالى لله نور السموات والارض وفيه فصوص  
 ٣٩٣ الفصل الاول في اطلاق اسم النور على الله تعالى  
 ٤٠١ الفصل الثاني في تفسير قوله عليه السلام ان الله سببين حجاب الحبيب  
 ٤٠٢ الفصل الثالث في شرح كيفية التمثيل  
 ٤٠٦ الكلام في بيان ادراكات الحيوانات  
 ٤٤٣ ( سورة الفرقان وفيها المسائل الآتية )  
 ٤٤٧ الكلام على تزيف مذهب عبدة الاوثان  
 ٤٤٧ الكلام في احتجاج أهل السنة والمعتزلة في مسئلة خلق الافعال  
 ٤٤٨ الكلام في بيان شبه منكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واجواب عنها  
 ٤٥٣ المسئلة الثانية في بيان احتجاج أهل السنة على أن الجنة مخلوقة للآق  
 ٤٥٣ المسئلة الثانية في بيان اسفلال أهل السنة على أن الجنة ليست بشرط الحياة  
 ٤٥٤ المسئلة الثانية في بيان احتجاج أهل السنة على أن الثواب غير واجب على الله  
 ٤٦٣ المسئلة الثانية في بيان الرد على القائلين بالتجسيم

صحيحة

٤٦٤ المسئلة الثانية في بيان استدلال المعتزلة على عدم جواز رؤية الله تعالى والجواب

عنه

٤٧٠ المسئلة الاولى في بيان احتجاج أهل السنة على أن الله تعالى فاعل للخير والشر

٤٧٢ الكلام في بيان الحكمة في نزول القرآن مفردا منجما

٤٧٤ المسئلة الرابعة في حكاية أقوال المفسرين في أصحاب الرس

٤٨٠ المسئلة الرابعة في بيان وجه الاستدلال بالطل على وجود الصائم

٤٨٢ المسئلة الثالثة في بيان تقسيم المياه وحكم كل قسم

٥٠٤ ( سورة الشعراء )

٥٤١ الكلام على أن المخاطب في الحنفية هو القلب وأن سائر الاعضاء مسخرة له

٥٥٠ ( سورة النمل وفيها المسائل الآتية )

٥٦٠ الكلام على بعض ما عيسى مع سليمان عليه السلام

٥٧٢ الكلام في ذكر منافع الارض

٥٧٦ الكلام في استدلال على صحة المعاد

٥٨٠ الكلام في بيان عجز القرآن وفي الاستدلال به على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

٥٨٢ الكلام في بيان سبعة الدابة وفي شرح أحوال القيامة

٥٨٤ ( سورة القصص وفيها المسائل الآتية )

٥٨٨ الكلام على كيف ولد موسى لقائه في المم وأخذ فرعون له

٥٩٥ المسئلة الخامسة في بيان استدلال المعتزلة على أن المعاصي لا تنسب إلى الله

والجواب عنه

٦٠٢ المسئلة الاولى في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بحدوث القرآن والجواب عنه

٦٠٣ المسئلة الرابعة في بيان حكاية أدوال الناهي في عصا موسى عليه السلام

٦٠٩ الكلام في بيان أن صريح فرعون هل حصل بناؤه أم لا وفي كيفية

٦٢٦ الكلام في وصف قاتل ن مع موسى عليه السلام

٦٣٤ المسئلة الاولى في بيان اختلافهم في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه

٦٣٦ المسئلة الثانية في ترتيب القول بالتجسيم

٦٣٧ سورة العنكبوت وفيها المسائل الآتية

٦٣٧ المسئلة الثانية في بيان حكمة افتتاح بعض السور بحروف من التهجي

٦٣٩ المسئلة الثالثة في بيان الفوائد المعنوية التي في قوله تعالى المأخض الناس

الآية

٦٧٦ المسئلة الثانية في بيان أن الصلاة كيف تنهى عن الفحشاء والمكر

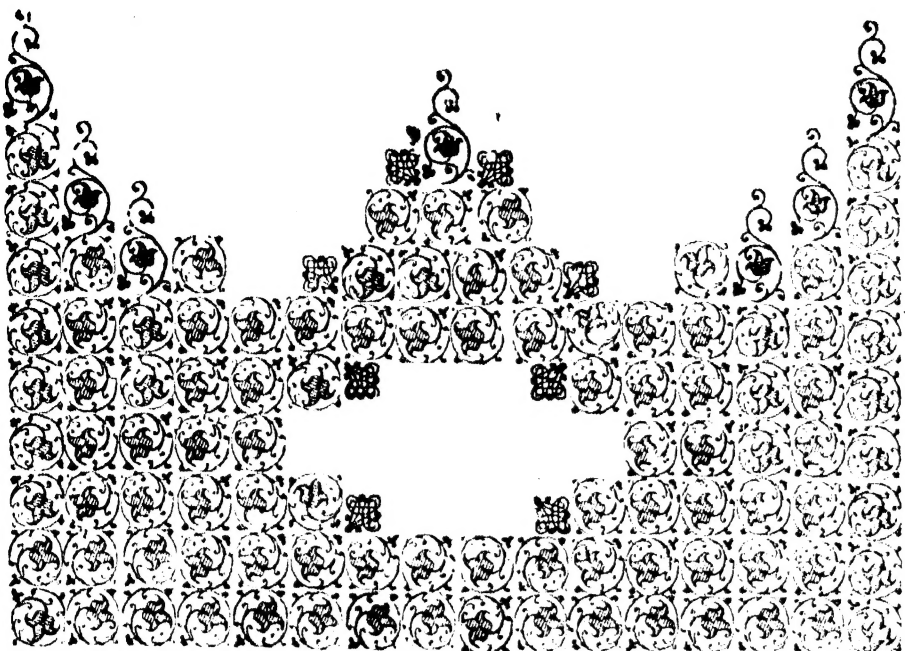
- ٦٩٤ ( سورة الروم وفيها المسائل الآتية )
- ٦٩٦ الكلام في حسن خلقه الانسان التي يجب التفكير فيها
- ٧٠١ المسئلة الاولى في بيان معنى سبحانه الله واخطه
- ٧٠٢ المسئلة الثانية في بيان حكمة تخصيص بعض الاوقات بالامر بالنسبج فيه
- ٧٠٣ المسئلة الثالثة في بيان فضيلة السجدة والجملة في الماء والصباح
- ٧٠٥ الكلام في الاستدلال بخلق الاشياء من التراب على قدرة الصانع
- ٧١٩ \* ( سورة لقمان عليه السلام ) \*
- ٧٥ \* ( سورة السجدة وفيها المسائل الآتية ) \*
- ٧٥٢ الكلام في تأويل الاستواء في قوله تعالى ثم استوى على العرش
- ٧٦٧ الكلام في بيان حكمة افعاله سبحانه وتعالى على سبيل الاجال
- ٧٦٨ ( سورة الاحزاب وفيها المسائل الآتية )
- ٧٨٠ الكلام على مسائل فقهية تتعلق بتخيير النساء
- ٨٠٢ الكلام على ذكر اعانف قوله تعالى انا عرضنا الامانة الآتية

الجزء السادس من مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير  
الكبير للإمام محمد الرازي نجر الدين  
ابن العلامة ضياء الدين نجر  
المشتهر بخطيب الزبي  
نفع الله به المسلمين  
آمين

\* (وبهامشه تفسير العلامة أبي السعود) \*

\* (سورة طه مكية وهي  
مائة وخمس وثلاثون  
آية) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(طه) فحمها قالون وابن  
كثير وابن عامر وحفص  
ويعقوب على الاصل  
والطاء وحده أبو عمرو  
وورش لاستغلايه  
وأما الهما الباقر وهو من  
القوايح التي يصدر بها  
السور الكريمة وعليه  
جمهور المقتنين وقبل  
معناه يارجل وهو  
مروى عن ابن عباس  
رضي الله عنهما والحسن  
ومجاهد وسعيد بن جبير  
وقتادة وعكرمة والكلبي  
الا انه عند سعيد على  
اللغة الشبظية وعند قتادة  
على السريانية وعند  
عكرمة على الحبشية  
وعند الكلبي على لغة  
عك وقيل عكل وهي  
لغة يمانية قالوا نصح  
فلعل أصله يا هذا  
قتصرفوا فيه بقلب  
الباء طاء وحذف دامن  
هذا وما استشهد من قول  
الشاعر \* ان السفاهة طه  
في ثلاثكم \* لا قدس  
الله اخلاق الملاعين \*



\* (سورة طه مائة وثلاثون وخمس آيات) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتش الا تذكرة لمن يخشى تنزيلا من خلق الارض والسموات  
العلي الرحمن على العرش اسوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت  
الثرى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى اعلم ان  
قوله طه فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأ أبو عمرو بفتح الطاء وكسر الهاء وقرأ أهل  
المدينة بين الفتح والكسر وقرأ ابن كثير وابن عامر بفتح الطاء والهاء وقرأ أسرة وانكسائي  
بكسر الطاء والهاء قال الزجاج وقرأ طه بفتح الطاء وسكون الهاء وكله الغات قال الزجاج  
بن فتح الطاء والهاء فلان ما قبل الالف مفتوح ومن كسر الطاء والهاء فاما الكسرة لان  
الحرف مقصور والمقصور يغلب عليه الامالة الى الكسرة (المسئلة الثانية) للفسر بن  
فيه قولان (أحدهما) انه من حروف التمجى والآخر انه كلمة مفيدة أما على القول  
الاول فقد تقدم الكلام فيه في أول سورة البقرة والذي زادوه ههنا أمور (أحدها) قال  
الثعلبي طاء شجرة طوى والهاء الهوى فكأنه أقسم بالجنة والنار (وثانيها) يحكى عن  
جعفر الصادق رضي الله عنه الطاء طهارة أهل البيت والهاء هدايتهم (وثالثها) يامطعم  
الشفاعة الامة وياهادى الخلق الى الملة (ورابعها) قال سعيد بن جبير هو افتتاح اسمه  
الطيب الطاهر الهادي (وحامسها) الطاء من الطهارة والهاء من الهداية كأنها قيل  
يا طاهر امن الذنوب وياهادى الى علام الغيوب (وسادسها) الطاء طول القراء والهاء هيتهم

ليس بنص في ذلك لجواز كونه فيما كافي حم لا ينصرف وقد جوز أن يكون الاصل طاهها بصيغة الامر من \* في \*  
الوطه فقلت المزمرة في يظا ألفا لانفتح ما قبلها كما في قول من قال لا هناك المرتع وهاضمير الارض على انه خطاب  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يظا الارض بقدميه لما كان يقوم في سجده على احدى

رجايه مبالغه في المجاهدة ولكن ياباه كتابتهما ﴿ ٣ ﴾ على صورة الحرف كما تأتي التفسير يا رجل فان الكتابة

على صورة الحرف مع  
كون التلفظ بخلافه  
من خصائص حروف  
المعجم وقرئ طه اما  
على أن اصله طأ فقلت  
هزته هاء كافي أمثال  
هرقت أو قلت الهززة  
في بطأ ألفا كما مر ثم بني  
منه الامر وألحق به هاء  
السكت واما على أنه اكتفى  
في التلفظ بشطري  
الاسمين وأقيما مقامهما  
في الدلالة على المسمين  
فكانت اسمهما الدالان  
عليهما وعلى هذا ينبغي  
أن يحمل قول من قال  
أ واكتفى بشطري  
الكلمتين وعبر عنهما  
باسمهما والافال شطران  
لم يذكر من حيث انهما  
مسميان لاسميهما أيضا  
معبّر عنهما بل من حيث  
انهما جزان لهما فقد اكتفى  
بذكرهما عن ذكرهما  
ولذلك وقع التلفظ  
بأنفسهما لا باسميهما  
بأن يراد بضمير التثنية  
في الموضعين الشطران  
من حيث هما مسميان  
لا من حيث هما جزان  
للاسمين ويراد باسمهما  
الشطران من حيث هما  
قائمان مقام الاسمين فالعنى

في قلوب الكفار قال الله تعالى سئل في قلوب الذين كفروا الرعب (وسابعها) الطاء تسعة  
في الحساب والهاء خمسة تكون أربعة عشر ومعناه يأتها البدر وقد عرفت فيما تقدم  
أن أمثال هذه الأقوال لا يجب أن يعتمد عليها (القول الثاني) قول من قال انها كلمة مفيدة  
وعلى هذا القول ذكروا وجهين (أحدهما) معناه يارجل وهو مروي عن ابن عباس  
والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكلبي رضى الله عنهم ثم قال سعيد بن  
جبير بلسان النبطية وقال قتادة بلسان السريانية وقال عكرمة بلسان الحبشة وقال  
الكلبي بلغة عك وأنشد الكلبي لشاعرهم

ان السفاهة طه في خلائكم \* لافس الله أرواح الملاعين

وقد تكلم الناس على هذا القول من وجهين (الاول) أنه بمعنى يارجل في اللغة حمل عليه  
لكنه لا يجوز أن ثبت على هذا المعنى الا في لغة العرب اذا قرآن بهذه اللغة نزل فيحتمل  
أن تكون لغة العرب في هذا التفظ موافقة لسائر اللغات التي حكيناها فاما على غير هذا  
الوجه فلا يحتمل ولا يصح (الثاني) قال صاحب الكشاف ان كان طه في لغة عك بمعنى  
يارجل فلعلهم تصرفوا في ياهذا فقلوا الياء طاء فقالوا طاء واختصروا في هذا واقتصروا  
على ما قبله طه بمعنى ياهذا واعترض بعضهم عليه وقال لو كان كذلك لوجب أن يكتب  
أربعة أحرف طاهها (وثانيهما) أنه عليه السلام كان يقوم في تجمعه على إحدى رجليه  
وأمر أن يقرأ الأرض بقدميه معاً وكان الأصل طأ فقلت هزته هاء كما قالوا هياك في بابك  
وهزته في أرقته ويجوز أن يكون الأصل من وطئ على ترك الهزته فيكون أصله طأ  
يارجل ثم أثبت الهاء فيها للوقوف والوجهان ذكرهما الزجاج \* أما قوله تعالى ما أنزلنا عليك  
القرآن لتشقى ففيه مسائل (المسئلة الأولى) قال صاحب الكشاف ان جعلت طه تمديدا  
لأسماء الحروف فهذا ابتداء كلام وان جعلتها اسما للسورة احتمل أن يكون قوله ما أنزلنا  
عليك القرآن لتشقى خبرا عنها وهي في موضع المبتدأ والقرآن ظاهر اوقع موقع المضمر لانها  
قرآن وأن يكون جوابا للها وهي قسم (المسئلة الثانية) قرئ ما نزل عليه القرآن لتشقى  
(المسئلة الثالثة) ذكروا في سبب نزول الآية وجوها ((أحدها) قال مقاتل ان أباجه  
والوليد بن المغيرة ومطعم بن عدي والنضر بن الحارث قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
إنك لتشقى حيث تركت دين أبائك فقال عليه السلام بل بعثت رجة للعالمين قالوا بل أنت  
تشقى فأمر الله تعالى هذه الآية ردا عليهم وتعريفا لمحمد صلى الله عليه وسلم بأن دين  
الاسلام هو الاسلام وهذا القرآن هو السلام إلى نيل كل فوز والسبب في ادراك كل سعادة  
وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها (وثانيها) أنه عليه السلام صلى بالليل حتى تورمت  
قدماه فقال له جبريل عليه السلام ابق على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتهاك  
نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة العظيمة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة وروى أيضا أنه  
عليه السلام كان اذا قام من الليل ربط صدره بحبل حتى لا ينام وقال بعضهم كان يقوم

اكتفى في التلفظ بشطري الكلمتين أي الاسمين وعبر عنهما أي عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما من حيث هما  
قائمان مقام الاسمين وأما حمله على معنى أنها اكتفى في الكتابة بشطري الكلمتين يعني طاه على تقدير كونه أمرا  
وكونه جري نداءها على تقدير كونه كتابة عن



الارض وكونها حرف تنبيه وعدل عن ذنوبك الشمرين في التلفظ باسمهما في البطلان كيف وطاوها على ما ذكر  
من التقدير لاسباب اسمين للعرفين المذكورين بل الاول \* ٤ \* أمر أو حرف نداء والثاني ضمير الارض أو حرف

على رجل واحدة وقال بعضهم كان يسهر طول الليل فأراد بقوله لتشي ذلك قال القاضي  
هذا بعيد لانه عليه السلام ان فعل شيئا من ذلك فلا بد وأن يكون قد فعله بأمر الله تعالى  
وإذا فعله بأمره فهو من باب السعادة فلا يجوز أن يقال له ما أمرناك بذلك (وثالثها) قال  
بعضهم يحتمل أن يكون المراد لا تشق على نفسك ولا تعذبها بالاسف على كفر هؤلاء فانما  
أنزلنا عليك القرآن لتذكر به فمن أمر وأصلح فلنفسه ومن كفر فلا يحزنك كفره فاعليك  
الابلاغ وهو قوله تعالى لعلي باخع نفسك الآية ولا يحزنك قولهم (ورابعها) أنك  
لا تلام على كفر قومك كقوله تعالى لست عليهم بمسيطر وما أنت عليهم بوكيل أي ليس  
عليك كفرهم إذا بانفت ولا تؤاخذ بذنوبهم (وخامسها) ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة  
وفي ذلك الوقت كان عليه السلام مفهوما تحت ظل أعدائه فكانت سبحانه قال له لا تظن أنك  
تبقى على هذه الحالة أبدا بل تعلم أنك وبظهر قدرك فانما أنزلنا عليك مثل هذا القرآن  
لتبقى شقيما فيما بينهم بل تصبر معظما مكرما \* وأما قوله تعالى الا تذكرة لمن يخشى ففيه مسائل  
(المسئلة الاولى) في كلمة لا الهنا قولان (أحدهما) انه استثناء منقطع بمعنى لست  
(والثاني) التقدير ما أنزلنا عليك القرآن لتحمل مناعب التبليغ الا ليكون تذكرة كما يقال  
ما شأ فهنالك بهذا الكلام لتأذي الاليعتبر بك غيرك (المسئلة الثانية) انما خص من  
يخشى بالذكر لانهم المستمعون بهار ان كان ذلك عام في الجميع وهو كقوله هدى للمتقين  
وقل سبحانه وتعالى تبارك الذي نزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا قال لست راقوما  
ما أنذر آباؤهم فهم غافلون وقال وتذره قومك اذ قال وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين  
(المسئلة الثالثة) وجه كون القرآن تذكرة انه عليه السلام كان يعظمهم به ببيانته فدخل  
تحت قوله لمن يخشى الرسول صلى الله عليه وسلم لانه في الخشية والتذكرة بالقرآن كان فوق  
الكل \* وأما قوله تعالى تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى ففيه مسائل (المسئلة  
الاولى) ذكر وافي نصب تنزيلا وجوها (أحدها) تقديره نزل تنزيلا من خلق الارض  
فنصب تنزيلا بضمير (وثانيها) أن ينصب بأنزلنا لان معنى ما أنزلناه الا تذكرة انزاله تذكرة  
(وثالثها) أن ينصب على المدح والاختصاص (ورابعها) أن ينصب بخشي مفعولا به أي  
أنزل الله تعالى تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن واعراب بين وقرى تنزيل بالرفع  
على أنه خبر مبتدأ مجذوق (المسئلة الثانية) فائدة الانتقال من لفظ التكلم الى لفظ  
الغيبة أمور (أحدها) ان هذه الصفات لا يمكن ذكرها الا مع الغيبة (وثانيها) انه قال  
أولا أنزلنا ففهم بالاسناد الى ضمير الواحد المطاع ثم ثنى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة  
والتعجيد فتضاعفت الفخامة من طريقين (وثالثها) يجوز أن يكون أنزلنا حكاية الكلام  
جبريل عليه السلام والملائكة المنزليين معه (المسئلة الثالثة) انه تعالى عظم حال القرآن  
بأن نسبته الى أنه تنزيل من خلق الارض وخلق السموات على علوها وانما قال ذلك لان  
تعظيم الله تعالى يظهر بتعظيم خلقه ونعمه وانما عظم القرآن ترغيبا في تدبره والتأمل في

تنبيه على أن كتابة صورة  
الحرف والتلفظ بغيره  
من خواص حروف المعجم  
كأمر فالحق ما سلف  
من أنها من الفواتح اما  
مسرودة على عطا العديد  
بأحد الوجهين المذكورين  
في مطلع سورة البقرة  
فلا يحل لها من الاعراب  
وكذا ما بعد من قوله  
تعالى (ما أنزلنا عليك  
القرآن لتشتق) فانه  
استثناء منسوق لتسليته  
عليه الصلاة والسلام  
عما كان يعتريه من جهة  
المشركين من التعب فان  
الشفاء شائع في ذلك المعنى  
ومنه أشقى من راض  
مهرأى ما أنزلناه عليك  
لتتعب بالعبادة في مكابدة  
اشدائد في مقاومة العناء  
ومحاورة الطغاة وفرط  
التأسف على كفرهم به  
والتمسح على أن يؤمنوا  
كقوله عز وجل فلعلك  
باخع نفسك على آثارهم  
الآية بل للتبليغ التذكير  
وقد فعلت فلا عليك  
ان لم يؤمنوا به بعد ذلك  
أولصنرفه عليه الصلاة  
والسلام عما كان عليه  
من المبالغة في المجاهدة

في العبادة كما يروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم بالليل حتى نرم قدماه فقال له جبريل عليه السلام \* معانيه \*  
أبقى على نفسك فان لها عليك حقا

اي ما ازلناه عليك لتعب بنهك نفسك وحملها على الرياضات الشاقة والشدائد الفدحة وما بعثت الا بالحنيفية  
السبعة وقيل ان ابا جهل والنضر بن الحرث ه ه ه قال رسول الله صلى الله وسلم انك شقي حيث تركت دين  
آبائك وان القرآن نزل

معانيه وحقائقه وذلك معتاد في الشاهد فانه تعظم الرسالة بتعظيم حال المرسل ليكون  
المرسل اليه اقرب الى الامثال (المسئلة الرابعة) يقال سماء عليا وسماوات علا وفائدة  
وصف السماوات بالعلال الدالات على عظم قدرة من يخلق ما لها في علوها وبعدهم نقاها أما  
قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرى الرحمن بجرورا  
صفة لمن خلق والرفع أحسن لانه اما أن يكون رفعا على المدح والتقدير هو الرحمن واما  
أن يكون مبتدأ مشارا بلامه الى من خلق فان قيل الجملة التي هي على العرش استوى  
ما محلها اذا جررت الرحمن أو رفعت على المدح قلنا اذا جررت فهو خبر مبتدأ محذوف لا غير  
وان رفعت جاز أن يكون كذلك وأن يكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ (المسئلة الثانية)  
المشبهة تعلقت بهذه الآية في ان معبودهم جالس على العرش وهذا باطل بالعقل والنقل  
من وجوه (أحدها) انه سبحانه وتعالى كان ولا عرش ولا مكان ولما خلق الخلق لم يحتاج الى  
مكان بل كان غنيا عنه فهو بالصفة التي لم يزل عليها الآن يزعم زاعم انه لم يزل مع الله عرش  
(وثانيها) ان الجالس على العرش لا بد وأن يكون الجزء الحاصل منه في بين العرش غير  
الحاصل في يسار العرش فيكون في نفسه مؤلفا من كبا وكل ما كان كذلك احتاج  
الى المؤلف والمركب وذلك محال (وثالثها) ان الجالس على العرش إما أن يكون متمكنا من  
الانتقال والحركة أو لا يمكنه ذلك فان كان الأول فقد صار محل الحركة والسكون فيكون  
معدنا لمحالة وان كان الثاني كان كالمربوط بل كان كالزمن من بل أسوأ حال منه فان  
الزمن اذا شاء الحركة في رأسه وحدته أمكنه ذلك وهو غير ممكن على معبودهم (ورابعها)  
هو ان معبودهم إما أن يحصل في كل مكان أو في مكان دون مكان فان حصل في كل مكان  
لزمهم أن يحصل في مكان التجاسات والافاذورات وذلك لا يقوله عاقل وان حصل في مكان  
دون مكان افتقر الى مخصص يخصصه بذلك المكان فيكون محناجا وهو على الله محال  
(وخامسها) ان قوله ليس كمثل شئ يتناول في المساواة من جميع الوجوه بدليل صحة  
الاستنباط فانه يحسن أن يقال ليس كمثل شئ الاتي الجلوس والاتي المقدار والاتي اللون  
وصحة الاستنباط تقتضي دخول جميع هذه الامور تحتها فلو كان جالس الحاصل من يمانه  
في الجلوس فحينئذ يطل معنى الآية (وسادسها) قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم  
يومئذ ثمانية فاذا كانوا اربعة للعرش والعرش مكان معبودهم فيلزم أن تكون الملائكة  
حاملين الخالق ومعبودهم وذلك غير معقول لان الخالق هو الذي يحفظ المخلوق ابا المخلوق  
فلا يحفظ الخالق ولا يمكنه (وسابعها) انه لو جاز أن يكون المستقر في المكان الها فيكيف  
يعلم ان الشمس والقمر ليس باله لان طريقنا الى نفي الهية الشمس والقمر انهما موصوفان  
بالحركة والسكون وما كان كذلك كان محدثا ولم يكن الها فاذا أبطلتم هذا الطريق انسد  
عليكم باب القدح في الهية الشمس والقمر (وثامنها) ان العالم كرة ذات جهة التي هي فوق  
بالنسبة اليها هي تحت بالنسبة الى ساكني ذلك الجانب الاخر من الارض وبالعكس

عليك لتشتقي به فرد ذلك  
بأنا ما ازلناه عليك لما قالوا  
والاول هو الانسب  
كما يشهد به الاستثناء  
الآتي هذا واما اسم  
للقرآن محله الرفع على  
انه مبتدأ وما بعده خبره  
والقرآن ظاهر أو وقع  
موقع العائد الى المبتدأ  
كأنه قيل القرآن ما ازلناه  
عليك لتشتقي أو النصب  
على انصار فعل القسم  
أو الجر بتقدير حررته  
وما بعده جوابه وعلى  
هذين الوجهين يجوز  
أن يكون اسم السورة  
أيضا بخلاف الوجه  
الاول فانه لا يتسنى على  
ذلك التقدير لكن لا لأن  
المبتدأ يبقى حينئذ بلا  
حادث ولا قائم مقامه فان  
القرآن صادق على  
السورة لا محالة اما بطريق  
الاتحاد بأن يراد به  
القدر المشترك بين الكل  
والبعض أو باعتبار  
الاندراج ان أريد به  
الكل بل لان نفي كون  
انزاله للشقاء يستدعي  
سبق وقوع الشقاء مترتبا  
على انزاله قطعا اما

بحسب الحقيقة كآله أريد به معنى التهب أو بحسب زعم الكفر كآله أريد به ضد السعادة ولا ريب في أن ذلك انما يتصور في  
انزال ما نزل من قبل وأما انزال السورة الكريمة فليس بممكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لغيره عنه أما

باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلان ما له أن يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لتسقى ولا ينبغي أن جعله انخراعا عنهم انه لا دخل لآثارها في الشفاء السابق أصلا مما لا يليق بشأن التنزيل

الجليل وقوله تعالى  
(الانذكرة) نصب على  
انه مفعول له لاننا لكن  
لامن حيث انه معلل  
بالشفاء على معنى ما أنزلنا  
عليك القرآن لتتعب  
تبليغه الانذكرة الآية  
كذلك ما ضم بك  
للتأديب الا اشفاقا  
انه يجب في أمثاله أن  
يكون بين العسلتين  
ملازمة بالسببية والمسببية  
حتما كما في المثال المذكور  
في قولك ما شا فتهتك  
بالسوء لتأذي الازجرا  
لغيرك فان التأديب في  
الاول مسبب عن  
الاشفاق والتأذي في  
الثاني سبب لجزر الغير  
وقد عرفت ما بين الشفاء  
والانذكرة من التنافي ولا  
يجدى أن يراد به التعب  
في الجملة المجامع للتذكرة  
لظهور أن لا ملازمة  
بينهما بما ذكر من  
السببية والمسببية وانما  
يتصور ذلك أن هو قيل  
مكان الانذكرة الاتكثيرا  
لثوابك فان الاجر بقدر  
التعب ولا من حيث انه  
بدل من محل لتسقى كما في  
قوله تعالى ما فعلوه

فلو كان المعبود محتاجا بجهة فتلك الجهة وان كانت فوق قلبه من الناس لكانت تحت بعض  
آخرين وباتفاق العقلاء لا يجوز أن يقال المعبود تحت جميع الاشياء (وتاسعها) أجمعت  
الامة على ان قوله قل هو الله أحد من المحكمات لامن التشابهات فلو كان مخصصا بالمكان  
لكان الجانب الذي منه يلي ما على يمينه غير الجانب الذي منه يلي ما على يساره فيكون  
من كيانا متقسما فلا يكون أحدا في الحقيقة فيبطل قوله قل هو الله أحد (وعاشرها) ان  
الخليل عليه السلام قال لأحب الآفلين ولو كان المعبود جسم المكان آفلا أبدا غائبا  
أبدا فكان يندرج تحت قوله لأحب الآفلين فثبت بهذه الدلائل ان الاستقرار على الله  
تعالى محال وعند هذا الناس فيه قولان (الاول) اننا لا نشغل بالتأويل بل نقطع بأن الله  
تعالى منزّه عن المكان والجهة ونترك تأويل الآية مروى الشيخ الغزالي عن بعض أصحاب  
الامام أحمد بن حنبل انه أول ثلاثة من الاخبار قوله عليه السلام الحجر الاسود عين الله  
في الارض وقوله عليه السلام قلب المؤمن بين أصبعين من اصابع الرحمن وقوله عليه  
السلام اني لا جد نفس الرحمن من قبل اليمن واعلم ان هذا القول ضعيف لوجهين (الاول)  
انه ان قطع بأن الله تعالى منزّه عن المكان والجهة فقد قطع بأنه ليس مراد الله تعالى من  
الاستواء الجلوس وهذا هو التأويل وان لم يقطع بتزيه الله تعالى عن المكان والجهة بل  
بقي شاك فيه فهو جاهل بأنه تعالى اللهم الآن يقول اننا فاطم بأنه ليس مراد الله تعالى  
ما يشعر به ظاهره بل مراده به شيء آخر ولكن لا عين ذلك المراد خوفا من الخطأ فهذا  
يكون قريبا وهو أيدى ما ضعيف لانه تعالى لما خاطبنا بلسان العرب وجب أن لا يريد باللفظ  
الاموضوع في لسان العرب واذا كان لا معنى للاستواء في اللغة الاستقار والاستيلاء  
وقد تدرج له على الاستقرار فوجب حمله على الاستيلاء والالزام تعطيل اللفظ وانه غير جائز  
(والثاني) وهو دلالة قاطعة على انه لا بد من المصير الى التأويل وهو ان الدلالة العقلية لما  
قامت على امتناع الاستقرار ودل ظاهر افظ الاستواء على معنى الاستقرار فاما أن نعمل  
بكل واحد من الدليلين واما أن نتركهما معا واما أن نرجح العقل على النقل واما أن نرجح  
العقل ونؤول النقل والاول باطل والالزام أن يكون الشيء الواحد منزها عن المكان  
وحاصلا في المكان وهو محال (والثاني) أيضا محال لانه يلزم رفع التقيضين معا وهو باطل  
(والثالث) باطل لان العقل أصل النقل فانه ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجوب الصانع وعلمه  
وقدرته وعفته للرسول لم يثبت النقل فالقدح في العقل يقتضي القدح في النقل والنقل  
معا فلم يبق الا أن نقطع بصحة العقل ونشغل بتأويل النقل وهذا برهان قاطع في المقصود  
اذ ثبت هذا فنقول قال بعض العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء قال الشاعر

قد استوى بشير على العواقب من غير سيف ودم مہراق

فان قيل هذا التأويل غير جائز لوجوه (أحدها) ان الاستيلاء معناه حصول القلب بعد  
الجزو ذلك في حق الله تعالى محال (وثانيها) انه انما يقال فلان استولى على كذا اذا كان

الاخليل لوجوب المجازسة بين البديلين وقد عرفت حالهما بل من حيث انه موطوف عليه بحسب المعنى بعد قوله  
نفيه بطريق الاستدراك المستفاد من الاستثناء المنقطع كأنه قيل ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولكن

تذكرة (لمن يخشى) وقد جرد التذكرة عن اللام ﴿ ٧ ﴾ لكونها فعلا لفاعل الفعل المعلل أي لمن من شأنه أن يخشى الله

عز وجل أو يتأثر بالإنذار  
لرقة قلبه ولين عريته  
أول من علم الله تعالى  
انه يخشى بالتخوف  
وتخصيصها بهم مع عموم  
التذكرة والتبليغ لانهم  
المنتفعون بها وقوله  
تعالى (تنزيلا) مصدر  
مؤ كالمضمر مستأنف  
مقرر لما قبله أي نزل  
تنزيلا أو لما تنفيده الجملة  
الاستثنائية فانها متضمنة  
لأن يقال أنزلناه للتذكرة  
والاول هو الانسب بما  
بعده من الالتفات أو  
منصوب على المدح  
والاختصاص وقيل هو  
منصوب بخشى على  
المفعولية أي يخشى  
تنزيلا من الله تعالى  
وأنت خير بأن تعليق  
الخشبة والخوف  
ونظائرهما بملحق  
التنزيل غير معهودتهم  
قد يعلق ذلك ببعض  
أجزائه المشتملة على  
الوعيد ونظائره كما في  
قوله تعالى يحذر المنافقون  
أن تنزل عليهم سورة  
تنبئهم بما في قلوبهم  
وقيل هو بدل من تذكرة  
لكن لا على انه مفعول

له منازع ينارعه وكان المستول عليه موجودا قبل ذلك وهذا في حق الله تعالى محال لان  
العرش انما حدث بتخليقه وتكوينه (وثالثها) الاستيلاء حاصل بالنسبة الى كل المخلوقات  
فلا يبقى لتخصيص العرش بالذكرة فائدة والجواب اننا اذا فسرنا الاستيلاء بالاقتدار زالت  
هذه المطاعن بالكلية قال صاحب الكشاف لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملوك  
لا يحصل الامع الملوك جعلوه كناية عن الملاء فقالوا استوى فلان على البلديريدون ملك وان لم  
يقعد على السرير البتة وانما عبروا عن حصول الملك بذلك لانه اوضح وأقوى في الدلالة من  
أن يقال فلان ملك ونحوه قولك يد فلان مبسوطة يد فلان مغلوله بمعنى انه جواد وبخيل  
لا فرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى ان من لم تبسط يده قط بالنوال أو لم يكن له يد رأسا قيل  
فيه يده مبسوطة لانه لا فرق عندهم بينه وبين قوله جواد ومنه قوله تعالى وقالت اليموديد الله  
مغلوله غلت ايديهم أي هو بخيل بل يدها مبسوطة أي هو جواد من غير تصور يده ولا غل  
ولا بسط والتفسير بالنعمة والتحصيل للتسمية من ضيق العطن وأقول انما لوقفتنا هذا الباب  
لا نفقت تأويلات الباطنية فانهم أيضا يقولون المراد من قوله فاخلم نعليك الاستغراق  
في خدمة الله تعالى من غير تصور فعل وقوله يانار كوني بردا وسلاما على ابراهيم المراد  
منه تخليص ابراهيم عليه السلام من يد ذلك الظالم من غير أن يكون هناك نار وخطاب البتة  
وكذا القول في كل ما ورد في كتاب الله تعالى بل القانون انه يجب حل كل لفظ ورد في  
القرآن على حقيقته الا اذا قامت دلالة عقلية قطعية توجب الانصراف عنه وليت من لم  
يعرف شيئا لم يخض فيه فهذا تمام الكلام في هذه الآية ومن أراد الاستقصاء في الآيات  
والاخبار المشابهات فعليه بكتاب تأسيس التقديس وبالله التوفيق \* أما قوله تعالى له ما في  
السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فاعلم انه سبحانه لما شرح ملكه بقوله  
الرحمن على العرش استوى والملك لا ينتظم الا بالقدرة والعلم لا جرم عقبة بالقدرة ثم باعلم  
أما القدرة فهي هذه الآية والمراد انه سبحانه مالك لهذه الاقسام الاربعه فهو مالك لما  
في السموات من ملك ونجم وغيرهما ومالك لما في الارض من المعادن والفلوات ومالك لما  
بينهما من الهواء وما لك لما تحت الثرى فان قيل الثرى هو السطح الاخير من العالم فلا  
يكون تحت شيء فكيف يكون الله ماله كما قلنا الثرى في اللغة التراب انتهى فيجوز أن  
يكون تحته شيء وهو اما الثرى أو الحوت أو الصخرة أو البحر أو الهواء على اختلاف  
الروايات أما العلم فقوله تعالى وان تجهز بالقول فانه يعلم السر واخفى وفيه قولان  
(أحدهما) ان قوله واخفى جاء بالمبالغة وعلى هذا القول نقول انه تعالى قسم الاشياء الى  
ثلاثة أقسام الجهر والسر والاخفى فيجوز أن يكون المراد من الجهر القول الذي يجهر  
به وقيل يسر في النفس وان ظهر البعض وقد يسر ولا يظهر على ما قال بعضهم ويحتمل أن  
يكون المراد بالسر والاخفى ما ليس بقول وهذا أظهر فكا أنه تعالى بين انه يعلم السر الذي  
لا يسمع وما هو اخفى منه فكيف لا يعلم الجهر والمقصود منه زجر المكلف عن القباح

لانزلنا اذ لا يعقل الشيء بنفسه ولا يتوعد به على انه مصدر يعني الفاعل واقع موقع الحال من الكاف في عليك أو من  
أمرأتي ولا مساع له الا بأن يكون قيد الانزلنا بعد تنفيذه بالقياس الاول وقد عرفت حاله فيما سلف وقرئ تنزيل على انه خبر مبتدأ  
مخدوف ومن في قوله تعالى (من خلق الارض والسموات العلى) متعلقة بتنزيلا أو بمضمير هو صفته

مؤكد لما في تنكيه من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية ونسبة التزليل الى الموصول بطريق الالتفات الى الغيبة بعد نسبة  
الى قول العظمة لبيان فخامته تعالى بحسب الافعال والصفات \* ٨ \* ما ريانها بحسب الذات بطريق الابهام ثم التفسير

لزيادة تحقيق وتقرير  
وتخصيص خلقهما  
بالذكر مع أن المراد  
خلقهما بجمع ما يتعلق  
بهما كما يفصح عنه قوله  
تعالى له ما في السموات  
وما في الارض الآية  
لاصاتهما واستباحتهما  
لما عبدهما وتقسيم  
الارض لكونه أقرب  
الى الحس وأظهر عنده  
ووصف السموات بالاعلا  
وهو جم العليان أثبت  
الاعلى لتأكيد الفخامة  
مع ما فيه من مراعاة  
الفواصل وكل ذلك  
الى قوله تعالى له الاسماء  
الحسنى مسوق لتعظيم  
شأن المنزل عز وجل  
المستقيم لتعظيم شأن  
المنزل الداعي الى رتبة  
المهابة وادخال الروعة  
الموثقة الى استئزال  
المترددين عن رتبة العتو  
والطغيان واستئزالهم  
نحو الخشية المفضية  
الى التذكرة والايان  
(الرحن) رفع على  
المدح أى هو الرحمن  
وقد عرفت في صدر  
سورة البقرة أن المرفوع  
مدحاً في حكم الصفة

ظاهرة كانت أو باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت أو باطنة فعلى هذا الوجه  
ينبغي أن يحمل السر والاخفى على ما فيه ثواب أو عقاب والسر هو الذى يسره المرء في  
نفسه من الامور التى عزم عليها والاخفى هو الذى لم يبلغ احد العزيمة ويحتمل أن يفسر  
الاخفى بما عزم عليه وما وقع في وهمه الذى لم يعزم عليه ويحتمل ما لم يقع في سره بعد فيكون  
اخفى من السر ويحتمل أيضاً ما سيكون من قبل الله تعالى من الامور التى لم تظهر وان كان  
الأقرب ما قدمناه مما يدخل تحت الزجر والترغيب (القول الثانى) ان اخفى فعل يعنى انه  
يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلم وهو كقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون  
بشيء ممن علمه فان قيل كيف يطابق الجزاء الشرط قلنا معناه ان يجهر بذكر الله تعالى من  
دعاء أو غيره فاعلم انه غنى عن جهرك واما أن يكون نهي عن الجهر بقوله واذ كررك  
مضى نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر من القول وإما تعليم العباد ان الجهر ليس لاستماع  
الله تعالى وانما هو لغرض آخر وأعلم ان الله تعالى لذاته عالم وانه عالم بكل المعلومات في كل  
الاقوات بعلم واحد وذلك العلم غير متغير وذلك العلم من لوازم ذاته من غير أن يكون  
موصوفاً بالحدوث أو الامكان وابعده لا يشارك الرب الا في السدس الاول وهو أصل العلم  
ثم هذا السدس بينه وبين عباده أيضاً نصفان فخمسة دوايق ونصف جزء من العلم مسلم له  
والنصف الواحد للجملة عباده ثم هذا الجزء الواحد مشترك بين الخلائق كلهم من الملائكة  
الكروية والملائكة الروحانية وحلة العرش وسكان السموات وملائكة الرحمة  
وملائكة العذاب وكذا جميع الانبياء الذين أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم  
وعليهم أجمعين وكذا جميع الخلائق كلهم في علومهم الضرورية والكسبية والحرف  
والصناعات وجميع الحيوانات في ادراكاتها وشعوراتها والاهتداء الى مصالحها في  
أغذيتها ومضارها ومنافعها والحاصل لك من ذلك الجزء أقل من الذرة المولفة مما انك تكت  
الذرة عرفت أسرار الهيته وصفاته الواجبة والجائزة والمستحيلة فاذا كنت بهذه الذرة  
عرفت هذه الاسرار فكيف يكون علمه بحسب دوايق ونصف أفلا يعلم بذلك العلم أسرار  
عبوديتك فهذا تحقيق قوله وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى بل الحق ان الدينار  
بتمامه له لأن الذى علمه فأنما علمه بتعليمه على ما قل أنزله يعلم وقال لا يعلم من خلق ولهذا  
مثال وهو الشمس فان ضوءها يجعل العالم مضيئاً ولا ينقص البتة من ضوءها شيء فكذلك  
نعمنا فكيف لا يكون عالماً بالسر والاخفى فان من تدبيراته في خلق الاشجار وأنواع  
النبات انها ليس لها فم ولا سائر آلات الغذاء فلا جرم أصولها ممر كوزة في الارض تمتص  
بها الغذاء فيأدى ذلك الغذاء الى الاغصان ومنها الى العروق ومنها الى الاوراق ثم انه تعالى  
يجعل عروقها كالاطناب التى بها يمكن ضرب الخيام وكما انه لا بد من مد الطنب من كل  
جانب لتبقى الخيمة واقفة كذلك العروق تذهب من كل جانب لتبقى الشجرة واقفة ثم لو  
نظرت الى كل ورقة وما فيها من العروق الدقيقة المشوثة فيه ليصل الغذاء منها الى كل

الجارية على ما قبله وان لم يكن تابعاً له في الاعراب ولذلك التزموا حنف المبتدئ ليكون في صورة متعلق \* جانب \*  
من متعلقاته وقد قرئ بالجزء على انه صفة صريحة للموصول وما قيل من أن الاسماء الناقصة لا يوصف منها  
الا الذي وحده مذهب الكوفيين



وأيا ما كان فوصفه  
بالرحانية أو وصفه  
بخالقية السموات والأرض  
للاشعار بأن خلقها من  
أثار رحمة تعالى كما أن قوله  
تعالى رب السموات  
والأرض وما بينهما  
الرحمن للايدان بأن  
ربو بيته تعالى بطريق  
الرحمة وفيه إشارة إلى  
أن تنزيل القرآن أيضا  
من أحكام رحمة تعالى  
كما ينبغي عنه قوله تعالى  
الرحمن علم القرآن وأرفع  
على الأبداء واللام للعهد  
والإشارة إلى الموصول  
والخبر قوله تعالى  
(على العرش استوى)  
وجعل الرحمة عنوان  
الموضوع الذي شأنه  
أن يكون معلوم الثبوت  
للموضوع عند المخاطب  
للايدان بأن ذلك أمرين  
لاسترة بغنى عن الأخبار  
به صريحاً وعلى متعلقة  
استوى قدمت عليه لمراعاة  
الفواصل والجار  
والجور على الأول خبر  
مبتدأ محذوف كما في قراءة  
الجرو قد جوز أن يكون  
خبراً

جانب من الورقة ليكون ذلك تقريرة لجزم الورقة فلا يترق سريراً وهي شبه العروق المخلوقة  
في بدن الحيوان لتكون مسالك للدم والروح فتكون تويية للبدن ثم انظر إلى الأشجار  
فإن أحسنها في المنظر الدلب والخلاف ولا حاصل لهما وأقبحها شجرة التين والتين  
وانظر إلى منفعتهم ما فهذه الأشياء واشباهها تظهر أنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في  
السموات ولا في الأرض \* أما قوله تعالى لا اله الا هو له الأسماء الحسنى فالكلام فيه  
على قسمين (الأول) في التوحيد اعلم أن لائل التوحيد ستأتي إن شاء الله في تفسير قوله  
تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وإنما ذكره ههنا ليبين أن الوصف بالقدرة  
وبالعلم على الوجه الذي تقدم واحد لا شر يك له وهو الذي يستحق العبادة دون غيره  
وانذكر ههنا نكتات متعلقة بهذا الباب وهي ابجاث (البحث الأول) اعلم أن مراتب  
التوحيد أربع (أحدها) الاقرار باللسان (والثاني) الاعتقاد بالقلب (والثالث)  
تأكيد ذلك الاعتقاد بالحجة (والرابع) أن يصير العبد مغموراً في بحر التوحيد بحيث  
لا يدور في خاطره شيء غير عرفان الاحد الصمد (أما الاقرار باللسان) فإن وجد خالياً  
عن الاعتقاد بالقلب فذلك هو المنافق (وأما الاعتقاد) بالقلب إذا وجد خالياً عن  
الاقرار باللسان ففيه صور (الصورة الأولى) أن من نظر وعرف الله تعالى وكما عرفه مات  
قبل أن يمضي عليه من الوقت ما يمكنه التلفظ بكلمة المشاهدة فقال قوم أنه لا يتم إيمانه والحق  
لأنه يتم لأنه أدى ما كلف به وعجز عن التلفظ به فلا يبقى مخاطباً ورأيت في الكتب أن ملك  
الموت مكتوب على جبهته لا اله الا الله لكي إذا رآه المؤمن تذكر كلمة الشهادة فيكفيه  
ذلك التذكير عن الذكر (الصورة الثانية) أن من عرف الله ومضى عليه من الوقت ما يمكنه  
التلفظ بالكلمة ولكنه قصر فيه قال الشيخ الغزالي يحتمل أن يقال اللسان ترجان القلب  
فإذا حصل المقصود في القلب كافي امتناعه من التلفظ جارياً مجرى امتناعه من الصلاة  
والمزكاة وكيف يكون من أهل النار وقد قال عليه السلام يخرج من النار من كان في  
قلبه مثقال ذرة من الإيمان وقلب هذا الرجل يملؤه من الإيمان وقال آخرون الإيمان  
والكفر أمور شريعية نحن نعلم أن المتمتع من هذه الكلمة كافر (الصورة الثالثة) من  
أقر باللسان واعتقد بالقلب من غير دليل فهو مقلد والاختلاف في صحة إيمانه مشهور  
(أما المقام الثالث) وهو إثبات التوحيد بالدليل والبرهان فقد بينا في تفسير قوله تعالى  
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا أنه يمكن اثبات هذا المطلوب بالدلائل العقلية والسمعية  
واستقصينا القول فيها هناك (أما المقام الرابع) وهو الفناء في بحر التوحيد فقال  
المحققون العرفان مبتدأ من تفرق ونقض وترك ررفض ممكن في جميع صفات هي من  
صفات الحق للذات المريدة بالصدق منتهى إلى الواحد الهارثم وقوف هذه الكلمات  
في خطة باقصة نهايات درجات السائر إلى الله تعالى (البحث الثاني) في الأخبار الواردة  
في التمهيل (أولها) عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل

بعد خبر والاستواء على  
العرش مجاز عن الملك  
والسلطان متفرع على  
الكتابة فيمن يجوز عليه  
الوقوف على السرير  
يقال استوى فلان على  
سرير الملك يراد به ملك  
وان لم يقعد على السرير  
أصلاً والمراد بيان تعلق  
ارادته الشريفة بإيجاد  
الكائنات وتبديراً لها  
وقوله تعالى (له ما في  
السموات وما في الأرض)  
سواء كان ذلك بالجزئية  
منهما أو بالمولد فيهما  
(وما بينهما) من  
الموجودات الكائنية  
في الجو دائماً كالهواء  
والبحر أو أكثرها  
كالطير أي لوحده دون  
غيره لا شركة ولا استقلالاً  
بكل ما ذكره ملكاً وتصرفاً  
واحداً وأمانة وإيجاداً  
واعداً (وما تحت  
الترى) أي ما وراء التراب  
وذكره مع دخوله تحت  
ما في الأرض لزيادة التقرير  
روى عن محمد بن كعب أنه  
ما تحت الأرض السبع  
وعن السدي أن الترى  
هو الصخرة التي عليها

الدعاء استغفر الله ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك  
والمؤمنين والمؤمنات (وثانيها) قال عليه السلام إن الله تعالى خلق ملكاً من الملائكة  
قيل إن خلق السموات والأرض وهو يقول أشهد أن لا إله إلا الله ما دأبها صوته  
لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتجها فإذا ماتت أمر إسماعيل بالنفخ في الصور وقامت  
القيامة تعظيم الله عز وجل (وثالثها) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال عليه  
السلام ما زلت أشفع إلى ربي ويشفعني واشفع اليه ويشفعني حتى قلت يارب شفعني  
فإن قال لا إله إلا الله قال يا محمد هذه ليست ملك ولا أحد وعزتي وجلالي لأدع أحداً في  
النار قال لا إله إلا الله (ورابعها) قال سفيان الثوري سألت جعفر بن محمد عن حم عسق  
قال الحاء حكيم والميم ملكه والعين عظمتها والسين سنائه والقاف قدرته يقول الله  
جل ذكره بحكمي وملكبي وعظمتي وسنائي وقدرتي لأعذب بالنار من قال لا إله إلا الله  
محمد رسول الله (وخامسها) إن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام في  
السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت  
بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب له الله ألف ألف حسنة ومحاه عنه ألف ألف سيئة  
وبقي له بيتان الجنة (البحث الثالث) في التكت (أحدها) ينبغي لأهل لا إله إلا الله أن  
يحصلوا أربعة أشياء حتى يكونوا من أهل لا إله إلا الله التصديق والتعظيم والخلاوة  
والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له  
الخلاوة فهو مرء ومن ليس له الحرية فهو فاجر (وثانيها) قال بعضهم قوله ألم تركب  
ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة إنه لا إله إلا الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل  
الصالح يرفعه لا إله إلا الله وتواصوا بالحق لا إله إلا الله قل إنما أعظكم بواحدة لا إله إلا  
الله وقفوههم أنهم مسؤولون عن قول لا إله إلا الله بل جاء بالحق وصدق المرسلين هو لا إله  
إلا الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة هو لا إله إلا الله  
ويضل الله الظالمين عن قول لا إله إلا الله (وثالثها) إن موسى بن عمران عليه السلام قال  
يا رب علمني شيئاً أذكرك به قال قل لا إله إلا الله قال كل عبادك يقولون لا إله إلا الله فقال قل  
لا إله إلا الله قال إنما أردت شيئاً تخصني به قال يا موسى أن السموات السبع ومن فيهن في  
كفة ولا إله إلا الله في كفة نسالت بهن لا إله إلا الله (البحث الرابع) في أعرابه قالوا كلمة  
لا إله إلا الله دخلت على الماهية فانتفت الماهية وإذا انتفت الماهية انتفت كل أفراد الماهية  
وأما الله فإنه اسم علم للذات المعينة أذلو كان اسم معنى لكان كلاماً محتملاً لكثرة فلم تكن  
هذه الكلمة مفيدة للتوحيد فقالوا لا استحققت عمل أن تشابه بها الهام من وجوبين  
(أحدهما) ملازمة الأسماء والآخر تناقضهما فأن أحدهما لنا كيداً ثبوت والآخر  
لنا كيداً نفي ومن استهم تشبيه أحد الضدين بالآخر في الحكم إذا ثبت هذا فتقول لما  
قالوا إن زيداً ذاهب كان يجب أن يقولوا لا رجلاً ذاهب إلا أنهم بنوا الامع ما دخل عليه

الارض السابعة  
(وان تجهر بالقول)  
بيان لإحاطة علمه تعالى  
بجميع الاشياء اثر بيان  
سعة سلطته وشمول  
قدرته لجميع الكائنات  
أى وان تجهر بذكره  
تعالى ودعائه فاعلم انه  
تعالى غنى عن جهرك  
(فانه يعلم السر وأخفى)  
أى ما أسررت له الى غيرك  
وشئنا أخفى من ذلك  
وهو ما أخطرت به بالك  
من غير أن تتفوه به أصلا  
أوما أسررت له لنفسك  
وأخفى منه وهو  
ما أسرته فيمساك  
وتكبره للباغية في الخفاء  
وهذا ما نهى عن الجهر  
بقوله تعالى واذكرك  
بك في نفسك تضرعا  
وخفية ودون الجهر  
من القول واما ارشاد  
للعباد الى أن الجهر  
ليس لاسماعه سبحانه  
بل لغرض آخر من  
تصور النفس بالذكر  
وتبينه فيها ومنعها  
من الاشتغال بغيره  
وقطع الوسوسة عنها  
وهضمها بالتضرع  
والجواز وقوله تعالى

من الاسم المفرد على الفتح أما البناء فلشدة اتصال حرف التثنية بما دخل عليه كما صارا  
اسما واحدا وأما الفتح فلانهم قصدوا البناء على الحركة المستحقة توفيقا بين الدليل الموجب  
للاعراب والدليل الموجب للبناء (الثاني) خبره محذوف والاصل لاله في الوجود ولا حول  
ولا قوة لنا وهذا يدل على أن الوجود زائد على الماهية (البحث الخامس) قال بعضهم تصور  
الثبوت مقدم على تصور السلب فان السلب مالم يضاف الى اثبوت لا يمكن تصوره فكيف  
قدم ههنا السلب على الثبوت وجوابه انه لما كان هذا السلب من مؤكدات الثبوت  
لاجرم قدم عليه (القسم الثاني) من الكلام في الآية البحث عن أسماء الله تعالى وفيه  
البحث (الاول) قال عليه السلام اذا كان يوم القيامة نادى مناد أيها الناس انا  
جعلت لكم نسبوا اتم جعلتم لانفسكم نسبنا انا جعلت أكرمكم عندى اتقاكم وانتم جعلتم  
أكرمكم أغناكم فالآن أرفع نسبى وأضع نسبكم أين المتقون الذين لا خوف عليهم ولا هم  
يخزنون وأعلم ان الاشياء في قسمه العقول على ثلاثة أقسام كامل لا يحتمل التقصان وناقص  
لا يحتمل الكمال وثالث يقبل الامر ين أما الكامل الذى لا يتحمل التقصان فهو الله تعالى  
وذلك في حقه بالوجوب الذاتي وبعده الملائكة فان من كمالهم انهم لا يعصون الله ما أمرهم  
ومن صفاتهم انهم عباد مكرمون ومن صفاتهم انهم يستغفرون للذين آمنوا وأما الناقص  
الذى لا يحتمل الكمال فهو الامادات والنبات والبهائم وأما الذى يقبل الامر ين جميعا فهو  
الانسان تارة يكون في الترقى بحيث يخبر عنه بأنه في مقعد صدق عند مليك مقتدر  
وتارة في التسفل بحيث يقال ثم رددناه أسفل سافلين واذا كان كذلك استحتمل أن يكون  
الانسان كاملا لذاته وما لا يكون كاملا لذاته استحتمل أن يصير موصوفا بالكمال الى أن  
يصير منتسبا الى الكمال لذاته لكن الانتساب قسمان قسم يعرض للزوال وقسم  
لا يكون يعرض للزوال أما الذى يكون يعرض للزوال فلا فائدة فيه ومثاله الصحة والمال  
وأبجالت وأما الذى لا يكون يعرض للزوال فعبوديتك لله تعالى فانه كما تمتع زوال صفة  
الالهية عنه يمتنع زوال صفة العبودية عنك فهذه النسبة لا تقبل الزوال والمنتسب اليه  
وهو الحق سبحانه لا يقبل الخروج عن صفة الكمال ثم اذا كنت من بلد أو منتسبا الى  
قبيلة فالك لا تزال تبالي في مدح تلك البلدة والقبيلة بسبب ذلك الانتساب العرضى فلان  
تشغل بذكر الله تعالى ونعوت كبريائه بسبب الانتساب الذاتى كان أولى فلهذا قال  
تعالى الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال الله لا اله الا هو الاسماء الحسنى (البحث الثاني)  
في تقسيم اسماء الله تعالى اعلم ان اسم كل شئ اما أن يكون واقعا عليه بحسب ذاته أو  
بحسب أجزاء ذاته أو بحسب الامور الخارجة عن ذاته (أما القسم الاول) فقد اختلفوا  
في انه هل لله تعالى اسم على هذا الوجه وهذه المسئلة مبني على ان حقيقة الله تعالى هل  
هى معلومة للبشر أم لا فن قال انها غير معلومة للبشر قال ايس لذاته الخصوصية اسم لان  
المقصود من الاسم أن يشار به الى المسمى واذا كانت الذات الخصوصية غير معلومة امتنع

(الله) خبر مبتدا محذوف والجملة استثنائية مسوقة



إيمان أن ما ذكر  
من صفات الكمال  
موصوفها ذلك المعبود  
بالحق أي ذلك المنعوت  
بما ذكر من النعوت  
الجليلة الله عز وجل  
وقوله تعالى (لا اله الا هو)  
تحقيق للحق وتبرير  
بما تضمنه ما قبله من  
اختصاص الاوهية به  
سبحانه فان ما استدل به  
تعالى من خالق جميع  
الموجودات والرحانية  
والمالكية للكل والعلم  
الشامل بما يقتضيه  
اقتضاء بيانه وقوله تعالى  
(له الاسماء الحسنى) بيان  
لكون ما ذكر من الخالقية  
والرحانية والمالكية  
والمالية أسماء وصفاته  
من غير تعدد في ذاته  
تعالى فانه روى  
أن المشركون حين سمعوا  
النبي عليه الصلاة  
والسلام يقول يا الله  
يا رحمن قالوا يسهانا  
أن نعبد الهين وهو  
يدعوا لها آخر والحسنى  
تأنيث الاحسن بوصف  
به الواحدة المؤنثة  
والجمع من المذكر  
والمؤنث كما رب أخرى  
وأبنا الكبرى

الإشارة العقائدية إليها فامتنع وضع الاسم لها وقد تكلما في تحقيق ذلك في تفسير اسم  
الله وأما الاسم الواقع عليه بحسب أجزائه ذاته فذلك محال لانه ليس لذاته شيء من الأجزاء  
لأن كل مركب يمكن وواجب الوجود لا يكون يمكننا فلا يكون مركبا وأما الاسم الواقع  
بحسب الصفات الخارجة عن ذاته فالصفات اما أن تكون ثبوتية حقيقية أو ثبوتية  
إضافية أو سلبية أو ثبوتية مع اضافية أو ثبوتية مع سلبية أو ثبوتية  
إضافية وسلبية ولما كانت الإضافات الممكنة غير متناهية وكذا السلوب غير متناهية  
إمكان أن يكون الإلهي تعالى أسماء متباينة لا مترادفة غير متناهية فهذا هو التنبية على  
المأخذ (البحث الثالث) يقال إن الله تعالى أربعة آلاف اسم ألف لا يعلمها الا الله تعالى  
وألف لا يعلمها الا الله والملائكة وألف لا يعلمها الا الله والملائكة والأنبياء وأما الألف  
الرابع فان المؤمنين يعلمونه فثلاثة مائة منها في التوراة وثلاثة مائة في الانجيل وثلاثة مائة في الزبور  
ومائة في الفرقان تسع وتسعون منها ظاهرة وواحد مكتوم فن أحصاها دخل الجنة  
(البحث الرابع) الاسماء الواردة في القرآن منها ما ليس بانفراد له ومدحا كقوله جاعل  
وخالق وصانع فاذا قيل فالق الاصبح وجاعل الليل سكننا صار مدحا وأما الاسم الذي يكون  
مدحا فنه ما اذا قرن بغيره صار أبلغ نحو قولنا سحي فاذا قيل الحسنى القيوم أو الحسنى  
الذي لا يموت كان أبلغ وأيضاً قولنا بديع فالك اذا قلت بديع السموات والارض ازداد  
مدح ومن هذا الباب ما كان اسم مدح ولكن لا يجوز افراده كقولك دليل وكاشف  
فاذا قيل دليل المتخمين ويا كاشف الضر والبلوى جاز ومنه ما يكون اسم مدح مفردا  
أو مقرونا كقولنا الرحمن الرحيم (البحث الخامس) من الاسماء ما يكون مقارنتها أحسن  
كقولك الاول الآخر المبدى المعبد الظاهر الباطن ومثاله قوله تعالى في حكاية قول  
المسيح إن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فالك أنت العزيز الحكيم وبقيت الأبحاث قد  
تقدمت في تفسير بسم الله الرحمن الرحيم (البحث السادس) في التثنية رأى بشر الحلقى  
كأنه مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فرفعه وطيبه بالمسك وبلعه فرأى في النوم تأيلا  
يقول يا بشر طيب اسمنا فحن طيب اسمك في الدنيا والآخرة (وثانيها) قوله تعالى والله  
الاسماء الحسنى وليس حسن الاسماء لذواتها لأنها ألقاظ وأصوات بل حسنهم الحسن معانيها  
ثم ليس حسن أسماء الله حسنا يتعلق بالصورة والخلق فان ذلك محال على من ليس بحسب بل  
حسن يرجع الى معنى الاحسان مثلا اسم الستار والغفار والرحيم انما كانت حسنة لانها  
دالة على معنى الاحسان وروى حكيماً ذهب اليه قبيح وحن والتسا الوصية فقال  
للحسن أنت حسن والحسن لا يتيق به الفعل القبيح وقال للآخر أنت قبيح والقبيح اذا فعل  
الفعل القبيح عظم قبحه فنقول لانها أسماء حسن وصفاتك حسنة فلا تظهر لئلا تظلم  
الاسماء الحسنة والصفات الحسنة الا الاحسان الهنا كفيها فح أفعالنا وسيرتنا فلا تضم  
اليه قبيح العقاب ووحشة العذاب (وثالثها) قوله عليه السلام اطلبوا الخواص عند حسن

(وهل أتاك حديث موسى) استئناف مسوق ﴿ ١٣ ﴾ لتقرر برأى التوحيد الذي اليه انتهى مساق الحديث

وبيان انه أمر مستمر  
فما بين الانبياء كبرا  
عن كبر وقد خوطب به  
موسى عليه الصلاة والسلام  
حيث قيل له اني أنا الله  
لا اله الا أنا وبه ختم عليه  
الصلاة والسلام مقالة  
حيث قال انما الهكم الله  
الذي لا اله الا هو وأما  
ما قيل من أن ذلك لترغيب  
النبي عليه الصلاة والسلام  
في الانسواء بموسى عليه  
الصلاة والسلام في تحمل  
أعباء النبوة والصبر  
على مقاساة الخطوب  
في تبليغ أحكام الرسالة  
فأباه أن مساق التظم  
الكرام لصرفه عليه  
الصلاة والسلام  
عن اقتحام المشاق وقوله  
تعالى (اذرأى نارا)  
الحديث وقيل لمضمر  
مؤخرأى حين رأى نار  
كان كيت وكيت وقيل  
مفعول لمضمر مقدم  
أي اذكر وقت رؤيته نار  
روى انه عليه الصلاة  
والسلام استأذن شعبيا  
عليهما الصلاة والسلام  
في الخروج الى أمه وأخيه  
فخرج بأهله وأخذ على غير  
الطريق مخافة من ملوك

الوجوه الهنا حسن الوجه عرضي أما حسن الصفات والاسماء فذاتي فلا تردنا عن احسانك  
خائبين خاسرين (ورابعها) ذكر ان صيادا كان يصيد السمك فصاد سمكة وكان له ابنة  
فأخذتها ابنته فطرحتها في الماء وقالت انها ما وقعت في الشبكة الا غفلتها الهنا ثلاث  
الصبية رحمت غفلة هاتيك السمكة وكانت تلقبها مرة أخرى في البحر ونحن قد اصطادتنا  
وسوسة ابليس وأخربتنا من بحر رحمتك فأرجنا بفضلك وخلصنا منها والقنا في بحار  
رحمتك مرة أخرى (وخامسها) ذكرت من الاسماء خمسة في الفاتحة وهي الله والرب  
والرحمن والرحيم والملك فذكرت الالهية وهي اشارة الى القهارية والعظمة فعلم أن  
الارواح لا تطيق ذلك القهر والعلو فذكرت بده أربعة اسماء تدل على اللطف والرحم وهو  
يدل على التريسة والمعتدان من ربي أحدا فانه لا يهمل أمره ثم ذكر الرحمن الرحيم  
وذلك هو انتمساية في اللطف والرافة ثم ختم الامر بالملك والملك العظيم لا ينقم من  
الضعيف العاجز ولان عائشة قالت لعلي عليه السلام ملكك فاسمع فأنت أولى بأن تعفو  
عن هؤلاء الضعفاء (وسادسها) عن محمد بن كعب القرظي قال قال موسى عليه السلام  
الهي أي خلقت أكرم عليك قال الذي لا يزال اسانه رطباً من ذكرى قال فأى خلقتك أعلم  
فقال الذي يلتمس الى علمه علم غيره قال فأى خلقتك أعبد قال الذي يقضى على نفسه كما  
يقضى على الناس قال فأى خلقتك أعظم جرماً قال الذي يتهمةني وهو الذي يسألني ثم  
لا يرضى بما قضى بيده الهنا لا تشمك فانا نعلم ان كل ما أحسنت به فهو فضل وكل ما تفعلة  
فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء أعمالنا (وسابعها) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى  
مناد سيعلم الجمع من أولى بالكرم أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع  
فقومون فتخبطون رقاب الناس ثم يقال أين الذين كانوا لا يلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر  
إلههم ثم ينادى مناد أين الخاملون الله على كل حال ثم تكون السبعة والحجاب على من بقي  
ألهنا قل نحن - هدناك وأثينا عليك بمقدار قدرتنا ومنتهى نطاقنا فاعف عنا بفضلك  
ورحمتك ومن أراد الاستقصا في الاسماء والمصفات فعليه بكتاب لوامع البينات في  
الاسماء والصفات وبالله التوفيق ﴿ قوله تعالى ﴾ (وهل أتاك حديث موسى اذرأى نارا  
فقال لاهله امكثوا اني آتيت نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على اثار هدى فلما  
أتاها نودى يا موسى اني أنا ربك فاخضع لعليك انك بالواد المقدس طوى) اعلم انه تعالى لما  
عظم حال القرآن وحال الرسول فيما كلفه اتبع ذلك بما يقرى قلب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من ذكر أحوال الانبياء عليهم السلام بقوية لقلبه في الابلاغ كقوله وكلا نقص  
عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وبدأ بموسى عليه السلام لان المحنة والفتنة  
الخامسة له كانت أعظم ليسلي قلب الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك ويصبره على تحمل  
المكاره فقال وهل أتاك حديث موسى وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله وهل أتاك  
يحتمل أن يكون هذا أول ما أخبر به من امر موسى عليه السلام فقال وهل أتاك أي لم

الشأم فلما في وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطير وادله وادى ليلة مظلمة شامية ملجة وكانت ليلة الجمعة  
وقد ضل الطريق وشرقت مشيئة ولأماء عنده وودح فصليد زنده

فبيناهو في ذلك اذ رأى نارا على يسار الطريق ﴿ ١٤ ﴾ من جانب الطور ( فقال لاهله امكثوا ) أى اقيموا

ممكنكم أمرهم عليه الصلاة والسلام بذلك ثلاثين عوة فبعزم عليه الصلاة والسلام من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا يتقلوا الى موضع آخر فانه لا يخطر بالبال والخطاب للمرأة والولد والخدام وقيل لهما وحدهما والجمع اما الظاهر افظ الازل للتخيم كما في قول من قال وان شئت خربت النساء سراكم ( انى انست نارا ) أى ابصرتها ابصارا بينا لاشبهة فيه وقيل الاناس خاص بابصار ما يؤنس به والجملة لتعليل الامر أو المأمورية ( لعل آتيكم منها ) أى أجيبكم من النار ( بقبس ) أى بسعلة مقبسة من معظم النار وهى المرادة بالجدوة في سورة القصص وبالشهاب القبس ( أو أجد على النار هدى ) هاديا يدلنى على الطريق على أنه مصدر مسمى به الفاعل بالقسمة أو حذف منه المضاف أى هاديا وعلى أنه اذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل هاديا يدنى الى أبواب

باتك الى الآن وقد أتاك الآن فتنبه له وهذا قول الكلبي ويحتمل أن يكون قد أتاه ذلك في ازمان المتقدم فكانه قال أنسى قد أتاك وهذا قول مقاتل والضحاك عن ابن عباس ( المسئلة الثانية ) قوله وهل أتاك وان كان على لفظ الاستفهام الذى لا يجوز على الله تعالى لكن المقصود منه تقرير الجواب في قلبه وهذه الصيغة أبلغ في ذلك كما يقول المرء لصاحبه هل بلغك خبر كذا فيقطع السامع الى معرفة ما يوصى اليه ولو كان المقصود هو الاستفهام لكان الجواب يصدر من قبل النبي عليه السلام لا من قبل الله تعالى ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى اذ رأى نارا أى هل أتاك حديثه حين رأى نارا قال المفسرون استأذن موسى عليه السلام شعبيا في الرجوع الى والدته فاذن له فخرج فولده ابن في الطريق في ليلة شاتية منجد وكانت ليلة الجمعة وقد سجد عن الطريق فقدح موسى عليه السلام النار فلم تور المقدحة شيئا فبينما هو في منزلة ذلك اذ نظر نارا من بعيد عن يسار الطريق قال السدى ظن انها نار من نيران الرعاة وقال آخرون انه عليه السلام رأى نارا شجرة وليس في لفظ القرآن ما يدل على ذلك واختلفوا فقال بعضهم الذى رأى لم يكن نارا بل تخيله نارا والصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء قيل النار أربعة أقسام نار تأكل ولا تشرب وهى نار الدنيا ونار تشرب ولا تأكل وهى نار الشجر ا قوله تعالى جميل لكم من الشجر الاخضر نارا ونار تأكل وتشرب وهى نار المعدة ونار لا تأكل ولا تشرب وهى نار موسى عليه السلام وقيل أيضا النار على أربعة أقسام ( أحدها ) نار ابراهيم نورا بلا حرقه وهى نار موسى عليه السلام ( وثانيها ) حرقه بلانور وهى نار جهنم ( وثالثها ) الحرقه والنور وهى نار الدنيا ( ورابعها ) لا حرقه ولا نور وهى نار الانجوار فلما ابصر النار توجه نحوها فقال لاهله امكثوا فيحوز أن يكون الخطاب للمرأة وولدها والخدام الذى معها ويجوز أن يكون للمرأة وحدها ولكن خرج على ظاهر افظ الازل فان الازل يقع على الجمع وأيضا فقد يخاطب الواحد بلفظ الجماعة فيخبرها أى اقيموا في مكانكم انى انست نارا أى ابصرت والاناس الابصار الذين الذين لاشبهة فيه ومنه انسان العين فتميز به الشيء والاناس لظهورهم كما قيل الجن لا متناهم وقيل هو أيضا ما يؤنس به ولما وجد منه الاناس وكان مشتقا حقيقة لهم أى بكلمة انى لتوطين أنفسهم ولما كان الاناس بالقبس ووجود الهدى مترقبين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع فقال لعل آتيكم ولم يقطع فيقول انى آتيكم لئلا يعد ما لم يلقن الوفاء به والنكتة فيه ان قوما قالوا كذب ابراهيم لله صلحة وهو محال لان موسى عليه السلام قبل نبوته احتز عن الكذب فلم يقل آتيكم ولكن قال لعل آتيكم ولم يقطع فيقول انى آتيكم لئلا يعد ما لم يلقن الوفاء به والقبس النار المقبسة في رأس نمرود او قتيلة أو غيرهما أو أجد على النار هدى والهدى ما يهتدى به وهو اسم مصدر فكانه قال أجد على النار ما أهتدى به من دليل أو علامة ومعنى الاستعلاء على النار أن أهل

الدين فان أفكار الابرار معمورة بالهمة الدينية في عامة أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والاول ﴿ النار ﴾ هو الاظهر لأن مساق النظم الكريم لتسليية أهله وفد نص عليه في سورة القصص

حيث قيل لعلي آتيكم منها بخبر أوجدوة الآية وكلمة أوفي الموضعين لمنع المخلودون منع الجمع ومعنى الاستعلاء في قوله تعالى على النار أهل النار يستعملون المكان ١٥ في القريب منها أولانها عند الاصطلاء يكتبون فيها

قياماً وعوداً فيشعرون  
عليها ولما كان الانبان  
بهما متقرباً غير محقق  
الوقوف صدر الخلة  
بكلمة التزجي وهي  
اماعلة لفعل قد حذف  
ثقة بما يدل عليه من الامر  
بالمكث والاختبار بآيات  
النار وتنادي عن التصريح  
بما يحشهم واما حال  
من فاعله أي فاذهب  
اليها آتيكم أو آتيكم  
أوراجيأ أن آتيكم منها  
يقبس الآية وقدم  
لحقيق ذلك مفصلاً  
في تفسير قوله تعالى  
يا أيها الناس اعبدوا  
ربكم الذي خلقكم  
والذين من قبلكم اعلمكم  
تقون (فلما أتاهم) أي  
النار التي آتاهم قال  
ابن عباس رضي الله  
عنهما رأى شجرة  
خضراء أطافت بها  
من أسفلها إلى أعلاها  
نار بيضاء تنقد كأضوا  
ما يكون فوق متعجباً  
من شدة ضوئها وشدة  
خضرة الشجرة فلا النار  
تغير خضرتها ولا كثرة  
ماء الشجرة تغير ضوؤها  
قالوا النار أربعة اصناف

النار يستعملون المكان القريب منها لأن المصطلين بها إذا حاطوا بها كانوا مشرفين  
عليها فلما أتاهم أي أتى النار قال ابن عباس رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها  
كانها نار بيضاء فوق متعجباً من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا  
النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمي الملائكة ورأى نوراً  
عظيماً قال وهب فظن موسى عليه السلام أنها ناراً وقدت فأخذ من دقاق الحطب  
ليقتبس من لهبها فالت إليه كأنها ترمي به فأخبر عنها وهاجها ثم لم يزل تطعمه ويطمع فيها  
ثم لم يكن أسرع من خودها فكأنهم لم تكن ثم رمى موسى بنظره إلى فرعها فاذا خضرتها  
ساطعة في السماء وإذا نور بين السماء والأرض له شعاع تنكس عنه الأبصار فلما رأى موسى  
ذلك وضع يده على عينيه فنودي يا موسى قال القاضي الذي يروي من أن الرند ما كان  
يوري فهذا جائز وأما الذي يروي من أن النار كانت تتأخر عنه فإن كانت النبوة قد  
تقدمت له جاز ذلك والأفوه متمم الآن يكون معجزة لغيره من الأنبياء عليهم السلام وفي  
قوله وأنا اخترتك فاستمع لما يحكي دلالة على أن في هذه الحالة أوحى الله إليه وجعله نبياً  
وعلى هذا الوجه يبعد ما ذكره من تأخر النار عنه ومين فساد ذلك قوله تعالى فلما أتاهم  
نودي يا موسى وإن كانت تتأخر عنه حالاً بعد حال صح ذلك ولما بقي لقاء التعقيب فائدة  
قلنا القاضي إنما يني هذا الاعتراض على مذهبه في أن الأرهاض غير جائز وذلك عندنا  
باطل فبطل قوله وأما التسك بقاء التعقيب فمريب لأن لخل الزمان القليل فيما بين المجي  
والنداء لا يقدح في فاء التعقيب (المسئلة الرابعة) قرأ أبو عمرو وابن كثيراني بالفتح أي  
نودي بالي النار بك والباقون بالكسر أي نودي قبيل ياء موسى أولان النداء ضرب من  
القول فعمل معاملة (المسئلة الخامسة) قال الأشعري أن الله تعالى سمع الكلام  
القديم الذي ليس بحرف ولا صوت وأما المعتزلة فإنهم أنكروا وجود ذلك الكلام فقالوا  
أنه سبحانه خلق ذلك النداء في جسم من الأجسام كالشجرة أو غيرها لأن النداء كلام الله  
تعالى ولله قادر على شيء متى شاء فعلة وأما أهل السنة من أهل ما وراء النهر فقد أثبتوا  
الكلام القديم لأنهم زعموا أن الذي سمعه موسى عليه السلام صوت خلقه الله تعالى  
في الشجرة واحتجوا بالآية على أن المسموع هو الصوت المحدث قالوا أنه تعالى رتب  
النداء على أنه أتى النار والمرتب على المحدث محدث فالتاء محدث (المسئلة السادسة)  
اختلفوا في أن موسى عليه السلام كيف عرف أن المحدث هو الله تعالى فقال أصحابنا  
يجوز أن يخلق الله تعالى له علماً ضرورياً بذلك ويجوز أن يعرف بالمعجزة فالت المعتزلة أما  
العلم الضروري فغير جائز لأنه لو حصل العلم الضروري يكون هذا النداء كلام الله تعالى  
لحصل العلم الضروري بوجود الصانع العالم القادر لاستحالة أن تكون الصفة معلومة  
بالضرورة والذات تكون معلومة بالاستدلال ولو كان وجود الصانع تعالى معلوماً  
بالضرورة لخرج موسى عن كونه مكلفاً لأن حصول العلم الضروري ينافي عن التكليف

صنف يأكل ولا يشرب وهي نار الدنيا صنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجر الأخضر وصنف يأكل ويشرب

وهي نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا أيضا هي أزفة أنواع نوع له نور واحراق وهي نار الدنيا ونوع لانور له ولا احراق وهي نار ١٦. كج الاشجار ونوع له نور بلا احراق وهي نار

موسى عليه الصلاة والسلام ونوع له احراق بلانور وهي نار جهنم روى ان الشجرة كانت عوصجة وقيل كانت سمرة (نودي ياموسى) أى نودي فقيل ياموسى (انى انار بك) أو عومل النداء معاملة القول لكونه ضربا منه وقرئ بالقص أى بانى وتكرر الضمير لتأكيد الدلالة وتحقيق المعرفة وإما طرفة الشبهة روى انه لما نودي ياموسى قال عليه الصلاة والسلام من التكلم فقال الله عز وجل انار بك فوسوس اليه ابليس املك تسمع كلام شيطان فقال اناعرفت أنه كلام الله تعالى بانى أسمع من جميع الجهات بجميع الاعضاء قلت وذلك لان سماع ما ليس من شأنه ذلك من الاعضاء ليس الا من انار قدرة الخلاق العليم تعالى وتقدس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كلام ربه العزة للقيار وحياتيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه واسقل الى الحس

وبالاتفاق لم يخرج موسى عن التكليف فعملنا ان الله تعالى عرفه ذلك بالمعجز ثم اختلفوا في ذلك المعجز على وجوه (أولها) منهم من قال نعم قطعا أن الله تعالى عرفه ذلك بواسطة المعجز ولا حاجة بنا الى ان نعرف ذلك المعجز ما هو (وثانيها) يروى ان موسى عليه السلام لما شهد انور الساطع من الشجرة الى السماء وسمع تسبيح الملائكة وضع يديه على عينيه فنودي ياموسى فقال اميك ننى أسمع صوتك ولأراك فأين أنت قال أنا معك وامامك وخذك وتحيط بك وأقرب اليك منك ثم ان ابليس اخطر بباله هذا الشك وقال ما يدريك أنك تسمع كلام الله فقال لاني أسمع من فوق ومن تحتي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي كما أسمع من قدامي فقلت انه ليس بكلام المخلوقين ومعنى اطلاق هذه الجهات اني أسمع بجميع أجزائي وأعضائي حتى كان كل جارحة في سائر اذننا (وثالثها) لعله سمع النداء من جاد كالخصي وغيره فبكون ذلك معجرا (ورابعها) انه رأى النار في الشجرة الخضراء بحيث ان تلك الخضرة ما كانت تطفى تلك النار وتلك النار ما كانت تضر تلك الخضرة وهذا لا يقدر عليه أحد الا الله سبحانه (المسئلة السابعة) قالوا ان ذكرير الضمير في انى انار بك كان لتوكيد الدلالة وازالة الشبهة (المسئلة الثامنة) ذكروا في قوله فاخلم نعليك وجوها (أحدها) كانتا من جاد حار ميت فلذلك أمر بخلعهما حيانه للوادي المقدس وتلك قال عقيبته لك بالوادي المقدس طوى وهذا قول على رضى الله عنه وقول مقاتل والكلبي والضحك وقناده والسدي (والثاني) انما أمر بخلعهما لئلا قدميه بركة الوادي وهذا قول الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد (وثالثها) أن تحمل ذلك على تعظيم البقعة من ان يطأها الا حافيا ليكون معظما لها او خاضعا عند سماع كلام ربه والدليل عليه أنه تعالى قال بحسبه لك بالوادي المقدس وهذا يفيد التعليل فكأنه قال تعالى اخلم نعليك لانك بالوادي المقدس طوى وأما أهل الاشارة فقد ذكر وافيهما وجوها (أحدها) ان التعليل في النوم يفسر بالزوجة والولد فقوله اخلم نعليك اشارة الى ان لا يلتفت خاطره الى الزوجة والولد وأن لا يبق مشغول القلب بأمرهما (وثانيها) المراد بخلع النعلين ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه أمره بان يصير مستغرق القلب بالكلية في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سوى الله تعالى والمراد من الوادي المقدس قدس جلال الله تعالى وطهارة عزته يعنى انك لما وصلت الى بحر المعرفة فلا تلتفت الى المخلوقات (وثالثها) ان الانسان حال الاستدلال على الصانع لا يمكنه أن يتوصل اليه الا بمقدمتين مثل أن يقول العالم المحسوس محدث أو ممكن وكل ما كان كذلك فله مدبر ومؤثر وصانع وهاتان المقدمتان يشبهان النعلين لان بهما يتوصل العقل الى المقصود وينقل من النظر في المخلوق الى معرفة الخالق ثم بعد الوصول الى معرفة الخالق وجب أن لا يبقى ملتفتا الى تينك المقدمتين لان يقدر الاشتغال بالغير يبقى محروما عن الاستغراق فيه فكأنه قيل له لا تكن مشتغل القلب والخطر بتينك المقدمتين فانك وصلت الى الوادي المقدس

المشترك فانتفش به من غير اختصاص به وضووجهة (فاخلم نعليك) أمره بالصلاة والسلام الذي

بذلك لان الحفوة أدخل في التواضع وحسن الادب ولذلك كان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة حافين وقيل  
 لبياسر الوادي بقدمه تبركاه وقيل لما أن نعليه كانا ﴿ ١٧ ﴾ من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل  
 والمال والفناء لترتيب  
 الامر على ما قبلها فان  
 ربو يذنه تعالى له عليه  
 الصلاة والسلام من  
 موجبات الامر ودواعيه  
 وقوله تعالى ( انك  
 بالواد القدس ) تعليل  
 لوجوب الخلع المأمور به  
 وبيان لسبب ورود الامر  
 بذلك من شرف البقعة  
 وقد سها روى انه عليه  
 الصلاة والسلام خلعهما  
 وألقاهما وراء الوادي  
 ( طوى ) بضم الطاء  
 غير ممنون وقرى ممنونا  
 وقرى بالكسر ممنونا  
 وغير ممنون فنونه اوله  
 بالمكان دون البقعة وقيل  
 هو كشى من الطوى  
 مصدر لنودي أو المقدس  
 أى نودى نداءين أو قدس  
 مرة بعد أخرى  
 ( وأنا اخترتك ) أى  
 اصطفتك للنسبة  
 والرسالة وقرى  
 وأنا اخترتك بالفتح  
 والكسر والفاء في قوله  
 ( فاستمع ) لترتيب الامر  
 أو المأمور به على ما قبلها  
 فان اختياره عليه السلام  
 لما ذكر من موجبات  
 الاستماع والامر به واللام  
 في قوله تعالى ( لما يوحى ) متعلقة باستمع وما موصولة أو مصدرية أى

الذى هو بحر معرفة الله تعالى وجة ألوهيته ( المسئلة التاسعة ) استدلت المعترلة بقوله  
 اخلع نعليك على ان كلام الله تعالى ليس بتقديم اذ لو كان قديما لكان الله قائلا قبل وجود  
 موسى اخلع نعليك يا موسى ومعلوم ان ذلك سيقدر ان الرجل في الدار الخالية اذ قال يا زيد  
 اقبل يا عمر ولا تفعل مع ان زيدا وعمر لا يكونان حاضرين بعد ذلك جنونا وسفها فكيف  
 يليق ذلك بالله سبحانه وتعالى وأجاب أصحابنا عنه من وجهين ( الاول ) ان كلامه تعالى  
 وان كان قديما الا انه في الازل لم يكن أمرا ولا نهيا ( والثاني ) انه كان أمرا بمعنى انه وجد  
 في الازل شئ لما استمر الى ما لا يزال صار الشخص به مأمورا من غير ودوع التغير في ذلك  
 الشئ كما ان القدرة تقتضى صحة الفعل ثمانها كانت موجودة في الازل من غير هذه الصحة  
 فلما استمرت الى ما لا يزال حصلت الصحة كذا هي هنا وهذا الكلام فيه غموض وبحث دقيق  
 ( المسئلة العاشرة ) ليس في الآية دلالة على كراهة الصلاة والطواف في النعل والصحيح  
 عدم الكراهة وذلك لاننا ان علمنا الامر بخلع النعلين بتعظيم الوادي وتعظيم كلام الله كان  
 الامر مقصورا على تلك الصورة وان علمناه بأن النعلين كما من جلد حمار ميت فخاف  
 ان يكون قد كان محظورا لمن جلد الحمار الميت وان كان مدبوغا ما كان كذلك فهو  
 منسوخ بقوله عليه السلام أيما هاب دبغ فقد طهر وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 في نعليه ثم خلعهما في الصلاة فخلع الناس نعالهم فلما سلم قال ما لكم خلعتن نعالكم قالوا  
 خلعت فخلعنا قال فان جبريل أخبرني ان فيهما قدرا فلم يكره النبي صلى الله عليه وسلم  
 الصلاة في النعل وانكر على الخالعين خلعهما وأخبرهم بأنه انما خلعهما لما فيهما من  
 القذر ( المسئلة الحادية عشر ) قرى طوى بالضم والكسر منصرفا وغير منصرف في نونه  
 فهو اسم الوادي ومن لم ينونه تركه لانه معدول عن طوى فهو مثل عمر المعدول عن  
 طمر ويحوز ان يكون اسما للبقعة ( المسئلة الثانية عشرة ) في طوى وجوه ( الاول ) انه  
 اسم للوادي وهو قول عكرمة وابن زيد ( والثاني ) معناه مرتين نحو مثنى أى قدس الوادي  
 مرتين أو نودى موسى عليه السلام نداء بن يقال ناديت طوى أى مثنى ( والثالث ) طوى  
 أى طيا قال ابن عباس رضى الله عنهما ما انه مر بذلك الوادي ليلا فطواه فمكان المعنى  
 بالوادي المقدس الذى طويته طيا أى قطعه حتى ارتفعت الى اعلاه ومن ذهب الى هذا  
 قال طوى مصدر خرج عن لفظه كأنه قال طويته طوى كما يقال هدى يهدى يهدى والله  
 أعلم \* قوله تعالى ( وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ) أى أنا لله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة  
 ( انكرى ) قرأ حزة وأنا اخترتك وقرأ أبى بن كعب وانى اخترتك وههنا مسائل ( المسئلة  
 الاولى ) معناه اخترتك للرسالة ولا كلام الذى خصصتك به وهذه الآية تدل على ان النبوة  
 لا تحصل بالاستحقاق لان قوله وأنا اخترتك يدل على ان ذلك المنصب العلى انما حصل لان  
 الله تعالى اختاره له ابتداء لانه استحققه على الله تعالى ( المسئلة الثانية ) قوله فاستمع  
 لما يوحى فيه نهاية الهيبة والجلالة فكأنه قال لقد جاءك امر عظيم هائل فأذهب له واجعل كل

فاسمع للذي يوحى اليك  
أولاً وحى لا باخترتك  
كافيل لكن لا قبل من  
انه من باب التنازع  
وأعمال الاول فلا بد حينئذ  
من إعادة التفسير مع الثاني  
بل لان قوله تعالى (اننى  
أنا الله لا اله الا أنا) يدل  
من ما يوحى ولا ريب فى  
أن اختياره عليه الصلاة  
والسلام ليس لهذا  
الوحى قوة والفاء فى قوله  
تعالى (فاعبدنى) لترتيب  
المأمور به على ما قبلها  
فان اختصاص الانوهمية به  
سبحانه وتعالى من  
موجبات تخصيص  
العبادة به عن وجل  
(وأقم الصلاة) خصت  
الصلاة بان كروا فردت  
بالامر مع اندراجها فى  
الامر بالعبادة لفضلها  
وانافتها على سائر العبادات  
بما نبطت به من ذكر  
المعبود وشغل القلب  
واللسان بذكره وذلك  
قوله تعالى (لذكري)

عذلك وخاطرك مصر وفا ليه فقوله وأنا اخترتك يفيد نهاية اللطف والرحمة وقوله فاستمع  
يفيد نهاية الهيبة فيحصل له من الاول نهاية الرجاء ومن الثانى نهاية الخوف (المسئلة  
الثالثة) قوله اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى يدل على ان علم الاصول مقدم على علم الفروع  
لان التوحيد من علم الاصول والعبادة من علم الفروع وأيضا لانه فى قوله فاعبدنى تدل  
على ان عبادته انما لزمت لاهيته وهذا هو تحقيق العلماء ان الله هو المستحق للعبادة  
(المسئلة الرابعة) انه سبحانه بعد أن أمره بالتوحيد وألهم بالعبادة ثانياً أمره بالصلاة ثالثاً  
أخرج أصحابنا بهذا الآية على ان تأخير البيان عن وقت الحاجة جائز من وجهين (الاول)  
انه أمره بالعبادة ولم يذكر كيفية تلك العبادة فثبت انه يجوز ورود المجمع منفكاً عن  
البيان (الثانى) انه قال وأقم الصلاة لذكري ولم يبين كيفية الصلاة قال القاضى لا يمتنع ان  
موسى عليه السلام قد عرف الصلاة التى تعبد الله تعالى بها شعباً عليه السلام وغيره من  
الانبياء فصار الخطاب متوجهاً الى ذلك ويحتمل انه تعالى بين له فى الحال وان كان المنقول  
فى القرآن لم يذكر فيه الا هذا القدر والجواب أما العذر الاول فانه لا يتوجه فى قوله تعالى  
فاعبدنى وأيضا لحمل هذا الخطاب العظيم على فائدة جديدة أولى من حمله على أمر  
معلوم لان موسى عليه السلام ما كان يشك فى وجوب الصلاة التى جاء بها سعيب عليه  
السلام فلو حانا قوله وأقم الصلاة على ذلك لم يحصل من هذا الخطاب العظيم فائدة زائدة  
أما لو حاناه على صلاة أخرى لحصلت الفائدة الزائدة قوله لعل الله تعالى ينه فى ذلك الموضع  
وان لم يحكم فى القرآن فتننا لاشك ان البيان أكثر فائدة من المجمع فلو كان مذكورا لكان  
أولى المكاي (المسئلة الخامسة) فى قوله لذكري وجوه (أحدها) لذكري يعنى لذكري  
فان ذكرى أن أعبد ويصلى (وثانيها) لذكري فيها الاشتمال للصلاة على الاذكار عنى  
بجاهد (وثالثها) لذكري فى الكتب وأمرت بها (ورابعها) لان أذكرك بالمدح والثناء  
واجعل لك نسان صدق (وخامسها) ان كرى خاصة لا تشوبه بذكر غيري (وسادسها)  
لا خلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترى بها ولا تقصدها بغرض آخر (وسابعها) لتكون  
لى ذا كرا غي ناس فعل المخلصين فى جعلهم ذكرى بهم على بال منهم كما قال تعالى لا تلهيهم تجارة  
ولا بيع عن ذكر الله (وثامنهما) لاوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة لقوله تعالى ان الصلاة  
كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (وتاسعها) أقم الصلاة حين تذكرها أى انك اذا نسيت  
صلاة فاقضها اذا ذكرت تها روى قتادة عن انس رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من نسي صلاة فليدعها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك ثم أقم الصلاة لذكري  
فإن الخطأ يي يحتمل هذا الحديث وجهين (أحدهما) انه لا يكفرها غير قضائها والآخرا نه  
لا يتركها فى نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة فى ترك صوم رمضان من غير عذر وكما  
يلزم المحرم اذا ترك شيئاً من نسكه فديته من اطعام أو دم وانما يصلى ما ترك فقط فان قيل حق  
العبارة أن يقول أقم الصلاة لذكريها كما قال عليه السلام فليصلها اذا ذكر قلنا قوله



لذكرى معناه للذكر الحاصل بخلق أو بتقدير حذف المضاف أى لذكر صلاتي (المسئلة السادسة) لو فاتته صلوات يستحب أن يقضيها على ترتيب الاداء فلو ترك الترتيب في قضائها جاز عند الشافعي رحمه الله ولو دخل عليه وقت فريضة وتذكر فائتة نظران كان في الوقت سعة استحباب أن يبدأ بالناسئة ولو بدأ بصلاة الوقت جاز وانضاق الوقت بحيث لو بدأ بالفائتة فات الوقت يجب أن يبدأ بصلاة الوقت حتى لا تقوت ولو تذكر الفائتة بعد ما شرع في صلاة الوقت أتمها ثم قضى الفائتة ويستحب أن يعيد صلاة الوقت بعدها ولا يجب وقال أبو حنيفة رحمه الله يجب الترتيب في قضاء الفوائت ما لم تزد على صلاته يوم وإليه حتى قال لو تذكر في خلال صلاة الوقت فائتة تركها اليوم يطل فرض الوقت فيقضى الفائتة ثم يعيد صلاة الوقت الآن يكون الوقت ضيقا فلا تبطل حجة أبي حنيفة رحمه الله الآية والخبر والاثار والقياس أما الآية فقوله تعالى أتم الصلاة لذكرى أى لذكرها واللام بمعنى عند كقوله أتم الصلاة لدلوك الشمس أى عند دواكها بمعنى الآية أتم الصلاة المتذكرة عند تذكرها وذلك يقتضى رعاية الترتيب وأما الخبر فقوله عليه السلام من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها والثناء للعقب وأيضاً روى جابر بن عبد الله قال جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فجعل يسب كفاراً قریش ويقول يا رسول الله ما صليت صلاة العصر حتى كادت تغيب الشمس قال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله ما صليت بها بعد قال فتزل إلى البطحاء وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها وهذا الحديث مذکور في الصحيحين قالت الحنفية والاستدلال به من وجهين (أحدهما) أنه عليه الصلاة والسلام قال صلوا كما رأيتموني أصلي فلما صلى الفوائت على الولاء وجب علينا ذلك (والثاني) أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج مخرج البيان للمجمل كان بحجة وهذا الفعل خرج بياناً للمجمل قوله تعالى أقيموا الصلاة ولهذا ولنا أن الفوائت إذا كانت في حد الفلحة يجب مراعاة الترتيب فيها وإذا دخلت في حد الكثرة يسقط الترتيب وأما الأثر فاروى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال من فاتته صلاة فلم يذكرها إلا في صلاة الإمام فليعض في صلاته فإذا قضى صلاته مع الإمام بصلى ما فاتته ثم يعيد التي صلاها مع الإمام وقد يروى هذا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأما القياس فهو أنهما صلاتان ذريستان جمعهما واحد في اليوم والليلة فاشبهتهما صلاتي عرفة والمزدلفة فلمل يجب إيقاظ الترتيب فيهما وجب أن يكون حكم الفوائت فيما دون اليوم والليلة كذلك حجة الشافعي رحمه الله أنه روى في حديث أبي قتادة أنهم لما ناموا عن صلاة الفجر ثم انتبهوا بعد طلوع الشمس أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقولوا رواحهم ثم صلاسا ولو كان وقت التذكر معينا للصلاة لما جاز ذلك فعلمنا أن ذلك الوقت وقت لتقرر الوجوب عليه لكن لأعلى سبيل التضييق بل على سبيل التوسع إذا ثبت هذا فنقول إن يجب قضاء الفوائت وإنجاب أداء فرض الوقت لا بالضرر يجري مجرى التخير بين الواجبين

أى لذكرى فإن ذكرى كما ينبغي لا يتحقق إلا في ضمن العبادة والجملة ولذا ذكرني فيها لاشتمالها على الإذكار وألذا ذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غسيري أو لا خلاص ذكرى وابتغاء وجهي لا ترائي بها ولا تقصد بها غرض آخر وألذا تكون ذاكر إلى غير ناس وقيل لذكرى إياها وأمرى بها في الكتب أولان أذكرك بالمدح والثناء وقيل لاوقات ذكرى وهى مواعيت الصلاة أولذا ذكر صلاتي لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فلا يصلها إذا ذكرها لأن الله تعالى يقول وأتم الصلاة لذكرى وقرئ لذكرى بألف التأنيث ولذا ذكرى معرفاً ولذا كره بالتعريف والتذكير وقوله تعالى



(ان الساعة آتية) لتعليل لوجوب العبادة وقامة الصلاة أى كاشفة لاحتمال وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقيقا لحصولها  
بإيرادها في معرض امر محقق متوجه نحو المخاطبين \* ٢٠ \* (اكاذب فيها) أى لا أظهرها بأن أقول انها آتية

وما لأن ما في الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعتذار لما فعلت أو أكاد أظهرها بإيقاعها من أخفاه اذا أظهره بسلب خفائه ويؤيده القراءة بفتح الهمزة من خفاه بمعنى أظهره وقيل أخفاه من الاضداد يجيى بمعنى الاظهار والستر وقوله تعالى (تجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآية وما بينهما اعتراض أو بأخفيها على المعنى الأخير وما مصدرية أى تجزى كل نفس بسعيها في تحصيل ما ذكر من الامور المأمور بها وتخصيصه في معرض الغاية لاثباتها مع أنه لجزء كل نفس بما صهر عنها سواء كان سعيها ذكرا أو نكرا عدا عنه بالمرّة أو سعيها في تحصيل ما يضره لا لئلا أن المراد بالذات من اثباتها هو الإثابة بالعبادة وأما العقاب بتركها فن مقتضيات سوء اختيار العصاة ويأن بالمأمورة

فوجب أن يكون المكلف مجتهدا في تقديم أيهما شاء ولأنه لو كان الترتيب في القوائت شرطا لما سقط بالنسيان ألا ترى انما ذا صلى الظهر والعصر بعرفة في يوم غيم ثم تبين انه صلى الظهر قبل الزوال والعصر بعد الزوال فإنه يعيد هما جميعا ولم يسقط الترتيب بالنسيان لما كان شرطا فيهما فهنا أيضا لو كان شرطا فيهما لما كان يسقط بالنسيان \* قوله تعالى (ان الساعة آتية أكاد أخفيها) تجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدك عنهم من لا يؤمن بها وتابع هواه فتردد (اعلم انه تعالى لما خاطب موسى عليه السلام بقوله فاعبدني وأقم الصلاة) لذكرني أتبعه بقوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها وما ألقى هذا بتأويل من تأول قوله لذكرى أى لا ذكر لك بالامانة والكرامة فقال عقيب ذلك ان الساعة آتية لانها وقت الاثابة ووقت المجازاة ثم قال أكاد أخفيها وفيه سؤالان (السؤال الاول) هو ان كاد نفيه اثبات وإثباته نفي بدليل قوله وما كادوا يفعلون أى وفعلوا ذلك فتأوله أكاد أخفيها يقتضى انه ما أخفاه وذلك باطل لوجهين (أحدهما) قوله ان الله عنده علم الساعة (والثاني) ان قوله تجزى كل نفس بما تسعى انما يليق بالأخفاء لا بالاطهار والجواب من وجوه (أحدها) ان كاد منضوع للمقاربة فقط من غير بيان النفي والاثبات فتأوله أكاد أخفيها معناه قرب الامر فيه من الاخفاء وأما انه هل حصل ذلك الاخفاء أو ما حصل فذلك غير مستفاد من الاضطراب من قرينة قوله تجزى كل نفس بما تسعى فان ذلك انما يليق بالأخفاء لا بالاطهار (وثانيها) ان كاد من الله واجب فعنى قوله أكاد أخفيها أى أنا أخفيها عن الخلق كقوله عسى أن يكون قريبا أى هو قريب قاله الحسن (وثالثها) قال أبو مسلم أكاد بمعنى أريد هو كقوله كذلك كدنا ليوسف ومن أمثالهم المتداولة لأفعل ذلك ولا أكاد أى ولا أريد أن افعله (ورابعها) معناه أكاد أخفيها من نفسى فكيف أعلنها لكم قال القاضى هذا بعيد لان الاخفاء انما يصح حين يصلح له الاظهار وذلك مستحيل على الله تعالى لان كل معلوم معلوم له فالاطهار والاسرار منه مستحيل ويمكن أن يحجب عنه بأن ذلك واقع على التقديرين لوصح منى اخفاءه على نفسى لا خفيته عنى والاخفاء وان كان محالا في نفسه الا أنه لا يمنع أن يذكر ذلك على هذا التقدير مبالغة في عدم اطلاع الغير عليه قال قطرب هذا على عادة القرب في مخاطبة بعضهم بعضا يقولون إذا بالانواعي كتمان الشئ كتمته حتى من نفسى فالله تعالى بالغ في اخفاء الساعة فذكره بأبلغ ما تعرفه العرب في مثله (وخامسها) أكاد صلاته في الكلام والمعنى ان الساعة آتية أخفيها قال زيد الخيل

سريع الى الهيجاء شاك ملاحه \* فما ان يكاد قرنه ينتفس

والمعنى فما ان ينتفس قرنه (وسادسها) قال أبو الفتح الموصلى أكاد أخفيها تأويله أكاد أظهرها والتخصيص هذه اللفظة أكاد أزيل عنها اخفاءها لان أقول قديأتى بمعنى السلب والنفي كقولك أعجمت الكعب وأشكلت أى أزلت عجمته وأشكلته واشكيت أى أزلت

في قوة الوجوب والساعة في شدة الهول والفظا ساعة بحيث يوجبان على كل نفس أن تسعى \* شكواه \* في الامثال بالامر وتجنبدى تحصيل ما ينجيها من الطاعات وحينئذ تترزعن اقترافى ما يردىها من المعاصى وعليه مدار الامر

في قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ليبلوكم ايكم احسن عملا فان  
الابتلاء مع شموله لكافة المكلفين باعتبار اعمالهم \* ٢١ \* المنقسمة الى الحسن والقيح ايضا لا الى الحسن

والاحسن فقط قد علق  
بالاخيرين لما ذكر من ان

المقصود الاصل من

ابداع تلك البسائط

على ذلك النمط الرابع

انما هو ظهور كمال احسان

المحسنين وان ذلك

لكونه على اتم الوجوه

الرائقة واكمل الانحاء

اللائقة بوجوب العمل

بوجبه بحيث لا يحمدا حد

عن سننه المستبين بل

يهتدى كل فرد الى ما يرشد

اليه من مطلق الايمان

والطاعة وانما التفاوت

بينهم في مراتبهما

بحسب القوة والضعف

وأما الاعراض عن ذلك

والوقوع في مهملوى

الفضلال فبمعزل من

الوقوع فضلا عن أن

ينتظم في سلبك الغاية

لذلك الصنيع البديع

وانما هو عمل يصدر

عن عاملة بسوء اختياره

من غير صحيح له او مسوغ

هذا ويجوز أن يراد

بالسعي مطلق العمل

( فلا يصدرك عنها )

أى عن ذكر الساعة

ومراقبتها وقيل عن

تصديقها والاول هو

شكواه (وسابعا) قرئ أخفيتها بفتح الالف أى أكاد أظهرها من خفائها إذا أظهره أبى

قرب اظهرها كقوله اقتربت الساعة قال امرؤ القيس

فان تدفنوا الداء لانخفه \* وان تمنعوا الحرب لانقعد

أى لا تظهره قال الزجاج وهذه القراءة أبين لان معنى أكاد أظهرها يفيد أنه قد أخفها

(ولمناها) أراد أن الساعة آتية أكاد واقطع الكلام ثم قال أخفيتها ثم رجع الكلام

الاول الى أن الاولى الاخفاء لتجزي كل نفس بما تسعى وهذا الوجه بعيد والله أعلم

(السؤال الثاني) ما الحكمة في اخفاء الساعة واخفاء وقت الموت الجواب لان الله تعالى

وعد قبول التوبة فالوعرف وقت الموت لا يشتغل بالعصية الى قريب من ذلك الوقت ثم يتوب

فيتخلص من عقاب المعصية ثم يعترف وقت الموت كالاعراض بفعل المعصية وانه لا يجوز أبدا

قوله لتجزي كل نفس بما تسعى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) انه تعالى لما حكم بمجي يوم

القيامة ذكر الدليل عليه وهو انه لولا القيامة لما تميز المطيع عن العاصي والحسن عن

السيئ وذلك غير جائز وهو الذي عناء الله تعالى بقوله أم نجعل الذين آمنوا و عملوا

الصالحات كالمفهمين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار (المسئلة الثانية) احتجت

المعتزلة بهذه الآية على ان الثواب مستحق على العمل لان الباء للأصاق فقوله بما تسعى يدل

على أن المؤسرى في ذلك الجزاء هو ذلك السعى (المسئلة الثالثة) احتجوا بها على ان فعل التوعد

غير مخلوق لله تعالى وذلك لان الآية صريحة في اثبات سعي العبد ولو كان الكل مخلوقا لله

تعالى لم يكن للعبد سعى البتة أما قوله فلا يصدرك عنها من لا يؤمن بها فالصد المنع وههنا

مسائل (المسئلة الاولى) في هذين الضميرين وجهان (أحدهما) قال أبو مسلم لا يصدرك

عنها أى عن الصلاة التي أمرتك بها من لا يؤمن بها أى بالساعة فالضمير الاول ما دالى

الصلاة والثاني الى الساعة ومثل هذا مجاز في اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم ترمى بجوابهما

بجمله ليرد السامع الى كل خبر حقه (وثانيهما) قال ابن عباس فلا يصدرك عن الساعة أى

عن الايمان بمجيئها من لا يؤمن بها فالضميران علشان الى يوم القيامة قال القاضي وهذا أولى

لان الضمير يوجب عوده الى أقرب المذكورين وههنا الأقرب هو الساعة ومثاله أبو مسلم

فانما يضار اليه عند الضرورة ولا ضرورة ههنا (المسئلة الثانية) الخطاب في قوله فلا يصدرك

يحتمل ان يكون مع موسى عليه السلام وان يكون مع محمد صلى الله عليه وسلم هو الأقرب

انه مع موسى لان الكلام أجزم خطاب له وعلى كلا الوجهين فلامعنى أقول الزجاجة انه ليس

بمراد وانما المراد به غيره ذلك لانه ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يجز عليه مع النبوة

أن يصده أحد عن الايمان بالساعة لم يجز أن يكون مخاطبا بذلك وليس الامر كما ظن لأنه

إذا كان مكافيا بأن لا يقبل الكفر بالساعة من أحد وكان قادرا على ذلك جاز أن يخاطب

به ويكون المراد هو وغيره محتمل أيضا أن يكون المراد بقوله فلا يصدرك عنها النهى له عن

الميل اليهم ومقاربتهم (المسئلة الثالثة) المقصود نهى موسى عليه السلام عن التكذيب

الابق بشأن موسى عليه الصلاة والسلام وان كان النهى بطريق التوبيخ والالهاب وتقديم الجار والمجرور على قوله

تعالى (من لا يؤمن بها) لما مر مرارا من الاهتمام بالتقدم والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا

اخرى في النفس مستشرقة له فيمكن عند وروده لها فضل تمكن ولان في المؤخر نوع طويل ربما يخل بتقديره بجزالة النعم  
الكريم وهذا وان كان بحسب الظاهر نهي الكافر عن صد \* ٢٢ \* موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة

لكنه في الحقيقة نهي له  
عليه الصلاة والسلام  
عن الانصداد عنها على  
ابلق وجهه وأكد فان  
النهي عن أسباب الشيء  
ومبادئ المؤدية اليه  
نهي عنه بالطريق البرهاني  
وابطال للسببية من  
أصلها كما في قوله تعالى  
ولا يجز منكم الخ فان صد  
الكافر حيث كان سببا  
لا نصداده عليه الصلاة  
والسلام كان النهي  
عنه بما باصلا وموجبه  
وابطال الاله بالكلية ويجوز  
أن يكون من باب النهي  
عن المسبب وارادة  
النهي عن السبب على  
أن يراد نهي عليه الصلاة  
والسلام عن اظهار  
أين الجنازب للكفرة  
فان ذلك سبب اصددهم  
ايه عليه الصلاة والسلام  
كما في قوله لا أرينك ههنا  
فان المراد به نهي المخاطب  
عن الحضور لديه لموجب  
لرويته (واتبع هواه) أي  
مات هواه نفسه من اللذات  
الحسية الفانية (فتردى)  
أي قتل فان الاغفال  
عنها وعن تحصيل ما ينبغي  
عن احوالها مستتبع للمهلك

بالبعث ولكن ظاهر اللفظ يقتضي نهي من لم يؤمن عن صد موسى عليه السلام وفيه  
وجهان (أحدهما) ان صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل  
على المسبب (والثاني) ان صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين فذكر المسبب  
ليدل حله على السبب كقوله لا أرينك ههنا المراد نهي عن مشاهدته والكون بحضوره  
فكذا ههنا كأنه قيل لا تبك رخاويل كمن في الدين شديدا صلبا (المسئلة الرابعة) الآية  
تدل على ان تعلم علم الاصول واجب لان قوله فلا يصدك يرجع معناه الى صلابته في الدين  
وتلك الصلابة ان كان المراد بها التقليد لم يتميز المبتطل فيه من الحق فلا بد وأن يكون  
المراد بهذه الصلابة كونه قويا في تقبير الدلائل ازالة الشبهات حتى لا يتمكن الخصم من  
ازالة عن الدين بل هو يكون متمكنا من ازالة المبتطل عن بطلانه (المسئلة الخامسة) قال  
القاضي قوله فلا يصدك يدل على ان العباد هم الذين يصدون ولو كان تعالى هو الخالق  
لافعالهم لكان هو الصادق بهم فدل ذلك على بطلان القول بالجبر والجواب المعارضة  
بمسئلة العلم والداعي والله أعلم أما قوله تعالى واتبع هواه فاعني ان منكر البعث انما  
أنكره اتباع الهوى لا الدليل وهذا من أعظم الدلائل على فساد التقليد لان المقلد متبع  
لهوى لا الحجة أما قوله فتردى فهو بمعنى ولا يصدك فتردى وان صدوك وقلت فليس  
الا الهلاك بالنار واعلم ان المتوغلين في أسرار المعرفة قالوا المقام مقامان (أحدهما) مقام  
المحو والغناء عما سوى الله تعالى (والثاني) مقام البقاء بالله والاول مقدم على الثاني لان  
من أراد أن يكتب شيئا في اوح مشغول بكتابة اخرى فلا سبيل له اليه الا بازالة الكتابة  
الاولى ثم بعد ذلك يمكن اثبات الكتابة الثانية والحق سبحانه راعى هذا الترتيب الحسن  
في هذا الباب لانه قال لموسى عليه السلام أولا فاعلم نعمايك وهو اشارة الى تطهير السر عما  
سوى الله تعالى ثم بعد ذلك امره بتحصيل ما يجب تحصيله واصول هذا الباب ترجع  
الى ثلاثة علم المبدأ وعلم الوسط وعلم المعاد فعمل المبدأ هو معرفة الحق سبحانه وتعالى وهو  
المراد بقوله اني أنا الله لا اله الا أنا وأما علم الوسط فهو علم العبودية ومعناها الامر الذي  
يجب أن يشغل الانسان به في هذه الحياة الجسمانية وهو المراد بقوله فاعبدني وأقم  
الصلاة لذكرى ثم في هذه أيضا نعتل لان قوله فاعبدني اشارة الى الاعمال الجسمانية وقوله  
لذكرى اشارة الى الاعمال الروحانية والعبودية أولها الاعمال الجسمانية وآخرها الاعمال  
الروحانية وأما علم المعاد فهو قوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها ثم انه تعالى افتتح هذه  
التكاليف بمحض اللطف وهو قوله اني انا ربك واختتمها بمحض القهر وهو قوله فلا يصدك  
عنه من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى تنبيهها على ان رحمته سبقت غضبه واشارة الى أن  
العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرهبة والرجاء والخوف وعند الوقوف على هذه  
الجملة تعرف ان هذا الترتيب هو النهاية في الحسن والجودة وان ذلك لا يتأتى الا من العالم  
بكل العلوم \* قوله تعالى (وما تلك بيمينك يا موسى) قال هي عصاى أتوكأ عليها وأهش

لا بحالة في محل النص على جواب النهي أوفى محل الرفع انه خبر مبتدأ محذوف أي فأنت تردى (وما تلك بها \*  
بينك يا موسى) شروع

في حكاية ما كلف به عليه الصلاة والسلام من الامور المتعلقة بالحق اثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة بنفسه  
فما استفهائية في حيز الرفع بالابتداء وتلك ٢٣ خبره او بالعكس وهو اذ خل بحسب المعنى وأوفق بالجواب و يمينك

متعلق بمضمر وقع حالا  
أي وماتك قارة أو مأخوذة

يمينك والعامل معنى  
الاشارة كافي قوله عز وجل  
وهذا بعلي شخا وقبل  
تلك موصولة أي ما التي  
هي يمينك وأيا ما كان  
فلا استفهام ايقاط  
وتنبية له عليه الصلاة  
والسلام على ما سيبدوله  
من التعاجيب وتكرير  
النداء لزيادة التأنيس  
والتنبيه ( قال هي  
عصاي ) نسبها الى نفسه  
تحقيقا لوجه كونها  
يمينه وتعهيدا لما يعقبه  
من الافاعيل المنسوبة  
اليه عليه الصلاة والسلام  
وقرى عصى على لغة  
هذيل ( أتوكأ عليها )  
أي أعتمد عليها عند  
الاعياء أو الوقوف على  
رأس القطيع ( وأهش  
بها ) أي اخبط بها  
الورق وأسقطه ( على  
غنى ) وقرى أهش  
بكسر الهاء وكلاهما  
من هش الخبز يهش  
إذا انكسر لهشاشته  
وقرى بالسين غير المعجمة  
وهو زجر الغنم وتعديته  
يعلى لتضمن معنى الانحاء

بها على غنى ولي فيها ما رآى قال ألفها ياموسى فألقاها فاذا هي حية تسعى قال  
خذها ولا تخف سنعيد لها سيرتها الاولى ( اعلم ان قوله وماتك يمينك لغة لثان فقوله وماتك  
اشارة الى العصا وقوله يمينك اشارة الى اليد وفي هذا نكت ( احداها ) انه سبحانه لما أشار  
اليهما جعل كل واحدة منهما معجزا تاهرا وبرهانا باهرا ونقله من حد الجمادية الى مقام  
الكرامة فاذا صار الجماديا نظر الواحد حيوانا وصار الجسم الكشيف نورانيا لطيفا ثم انه  
تعالى ينظر كل يوم ثلثمائة وستين نظرة الى قاب العبد فأى عجب لو انقلب قلبه من موت  
العصيان الى سعادة الطاعة ونور المعرفة ( وثانيها ) ان بالنظر الواحد صار الجماد ثعبانا يتلع  
سحرا السحرة فأى عجب لو صار القلب مد النظر الالهى بحيث يتلع سحر النفس الامارة  
بالسوء ( وثالثها ) كانت العصا فى عين موسى عليه السلام فسبب بركة يمينه انقلب ثعبانا  
وبرهانا وقلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن فاذا حصلت ايمان موسى عليه السلام  
هذه الكرامة والبركة فأى عجب لو انقلب قلب المؤمن بسبب اصبعي الرحمن من ظلمة  
المعصية الى نور العبودية ثم ههنا سوالات ( الاول ) قوله وماتك يمينك ياموسى سوء ال  
والسؤال انما يكون لطلب العلم وهو على الله تعالى محال فالغائدة فيه والجواب فيه فوائد  
( احداها ) ان من أراد ان يظهر من الشئ الحقير شيئا شريفا فانه يأخذه ويعرضه على  
الحاضرين ويقول لهم هداما هو فيقولون هذا هو الشئ الفلانى ثم انه بعد اظهار صوته  
الفائقة فيه يقول لهم خذوا منه كذا وكذا فالله تعالى لما أراد ان يظهر من العصا تلك  
الآيات الشريفة كانقلابها حية وكضربه البحر حتى انقلب وفي البحر حتى انفجر منه الماء  
بعرضه أولا على موسى فكأنه قال له ياموسى هل تعرف حقيقة هذا الذى يبدك وانه خشبة  
لا تضرو ولا تنفع ثم انه قلبه ثعبانا عظيما فيكون بهذا الطريق قد نبه العقول على كمال قدرته  
وبهاية عظمته من حيث انه أظهر هذه الآيات العظيمة من أهون الاشياء عنده فهذه هو  
الفائدة من قوله وماتك يمينك ياموسى ( وثانيها ) انه سبحانه لما أطلع على تلك الانوار  
المتصاعدة من الشجرة الى السماء وأسمعه تسبيح الملائكة ثم أسمعه كلام نفسه ثم انه مزج  
اللطيف بالقهر فلاطفه أولا بقوله وأنا اخترتك ثم قهر بإيراد التكليف الشاق عليه والزامه  
علم البعد والوسط والمعاد ثم كل ذلك بالتهديد العظيم تخير موسى ودهش وكاد لا يعرف  
اليقين من الشمال فقل له وماتك يمينك ياموسى ليعرف موسى عليه السلام ان يمينه هي التي  
فيها العصا ولانه لما تكلم معه أولا بكلام الالهية وتخيره موسى من الدهشة تكلم معه بكلام  
البشر ازال تلك الدهشة والخيرة والنكته فيه انه لما غلبت الدهشة على موسى في الحضرة  
أراد رب العزة ازالها فساله عن العصا وهو أمر لا يقع الغلط فيه كذلك المؤمن اذا مات  
ووصل الى حضرة ذى الجلال فالدهشة تغلبه والحياء يمنعه عن الكلام فبدا لونه عن الامر  
الذى لم يغلط فيه في الدين هو التوحيد فاذا ذكره زالت الدهشة والوحشة عنه ( وثالثها )  
انه تعالى لما عرف موسى كمال الالهية أراد ان يعرفه نقصان البشرية فساله عن منافع العصا

قبال أي اجزها من اجزاء ومقبلا عليها ( ولي فيها ما رآى ) أي حاجات أخر من هذا الباب مثل ما روى أنه عليه  
السلام

كان اذا سار القاه على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والجلاب ونحوها واذا كان في البرية ركزها وغرض  
الزئدين على شعبتيها والتي عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء ﴿٢٤﴾ وصله بها واذا تعرضت لقمحه السباع

فذكر بعضها فعرفه الله تعالى ان فيها منافع أعظم مما ذكر تنبيهها على ان العقول قاصرة عن  
معرفة صفات النبي الحاضر فنولا التوفيق والعصمة كيف يمكنهم الوصول الى معرفة  
اجل الاشياء وأعظمها (ورابعها) فائدة هذا السؤال أن يقرر عنده انه خشية حتى اذا  
قلبه انعبانا لا يخافها (السؤال الثاني) قوله وما نالك يمينك يا موسى خطاب من الله تعالى  
مع موسى عليه السلام بلا واسطة ولم يصل ذلك لمحمد صلى الله عليه وسلم فيلزم أن يكون  
موسى أفضل من محمد الجواب من وجهين (الاول) انه تعالى كما خاطب موسى فقد خاطب  
محمد عليه السلام في قوله فأوحى الى عبده ما أوحى الآن الفرق بينهما ان الذي ذكره مع  
موسى عليه السلام أمشاه الى الخلق والذي ذكره مع محمد صلى الله عليه وسلم كان سر الم  
يستأهل له أحد من الخلق (والثاني) ان كان موسى يتكلم معه وهو مع موسى فامة محمد صلى  
الله عليه وسلم يخاطبون الله في كل يوم مرات على ما قال صلى الله عليه وسلم المصلي يناجي ربه  
والرب يتكلم مع آحادامة محمد صلى الله عليه وسلم يوم اقيامة بالتسليم والتكريم والتكليم  
في قوله سلام قولا من رب رحيم (السؤال الثالث) ما عراب قوله وما نالك يمينك يا موسى  
الجواب قال صاحب الكشف تلك يمينك كقوله وهذا يعني شيخنا في انتصاب الحال بمعنى  
الاشارة ويجوز أن يكون تلك اسما موصولا وصلته يمينك ذال الزجاج معناه وما التي  
يمينك قال القراء معناه ما هذه التي في يمينك واعلم انه سبحانه لما سأل موسى عليه السلام  
عن ذلك اجاب موسى عليه السلام باربعة اشياء ثلاثة على التفصيل وراحد على الاجال  
(الاول) قوله هي عصاى قرأ ابن ابي اسحق هي عصى ومثلها يا بشرى وقرأ الحسن هي  
عصاى بسكون الباء والنكت ههنا ثلاثة (أحدها) انه قال هي عصاى فذكر العصا ومن  
كان قلبه مشغولا بالعصا ومنافعها كيف يكون مستغرفا في بحر معرفة الحق ولكن محمدا  
صلى الله عليه وسلم عرض عليه الجنة والنار فلم ينتف الى شئ مما راغ البصر وما طغى ولما  
قيل له امدحنا قال لا احصى ثناء عليك ثم نسي نفسه ونسى ثناءه فقال أنت كما أنشئت على  
نفسك (وثانيها) لما قال عصاى قال الله سبحانه وتعالى ألقها فلقها فلقها فاذ هي حية تسعى  
ليعرف ان كل ما سوى الله فالانتفات اليد شاغل وهو كالحية المهلكة لك ولهذا قال الخليل  
عليه السلام فانهم عدوى الارب العالمين وفي الحديث يجاء يوم اقيامة بصاحب المال  
الذى لم يؤدز كانه ويؤتى بذلك المال على صورة شجاع أقرع الحديث بتمامه (وثالثها) انه  
قال هي عصاى فقد تم الجواب الا انه عليه السلام ذكر الوجوه الاخر لانه كان يحب المكاملة  
مع ربه فجعل ذلك كالوسيلة الى تحصيل هذا الغرض (الثاني) قوله اتوكأئماها والتوكى  
والاتكاء واحد كالترقى والافتاء معناه أعتد عليها اذا عيت أو وقفت على رأس القطيع  
أو عند الطفرة فجعل موسى عليه السلام نفسه متوكئا على العصا وقال الله تعالى لمحمد صلى  
الله عليه وسلم اتكى على رحى بقوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين  
وقال والله يعصمك من الناس فان قيل أليس قوله ومن اتبعك من المؤمنين يقتضى

قاتل بها قاتل ومن جلة  
الما رب انها كانت  
ذات شعبتين ومحبين  
فاذا دمال الغصن حناه  
بالحجن واذا اراد كسره  
لواه بالشعبتين وكأنه  
عليه الصلاة والسلام  
فهم أن المقصود  
من السؤال بيان  
حقيقتها وتفصيل  
منافعها بطريق  
الاستقصاء حتى اذا  
ظهرت على خلاف  
تلك الحقيقة وبدت  
منها خواص بدية  
علم انها آيات باهرة  
ومعجزات قاهرة أحدها  
الله تعالى وليست من  
الخواص المترتبة عليها  
فذكر حقيقتها ومنافعها  
على التفصيل والاجال  
على معنى أنها من جنس  
العصى مستتعة لمنافع  
بنات جنسها يطابق  
جوابه الغرض الذى  
فهجه من سؤال العالم  
الخبير (قال) استئناف  
مبنى على سؤال ينساق  
اليه الذهن كانه قبل  
فاذا قال عز وجل فقيل  
قال (ألقها يا موسى)  
لترى من شأنها ما

يخطر ببالك من الامور وتكرير النداء لكيد التنبيه (فلقهاها) على الارض (فاذا دى حية تسعى) \* كون  
روى انه عليه الصلاة والسلام حين ألقاها انقلب حية صفراء في غلظ العصائم انتفخت وعظمت فلذلك

شبهت بالجان تارة  
وسميت نعبانا اخرى وعبر  
عنها ههنا بالاسم العام  
للمحالين وقيل قد انقلبت  
من اول الامر نعبانا وهو  
الايق بالمقام كما يفصح  
عنه قوله عز وجل فاذا  
هي نعبان مبين وانما  
شبهت بالجان في الجلالة  
وسرعة الحركة لا في صغر  
الجثة وقوله تعالى تسعي  
امام صفة لحيمة أو خبر ثان  
عند من يجوز كونه جلة  
(قال) استثناف كما سبق  
(خذها ولا تخف) عن  
ابن عباس رضي الله عنهما  
انقلبت نعبانا ذكر ايتلتع  
كل شيء من الصخر والشجر  
فلما رآه كذلك خاف ونفر  
وملكه ما ملكك البشر  
عند مشاهدة الاحوال  
والمخاوف من الفرع  
والنفار وفي عطف النهي  
على الامر اشعار بأن عدم  
المنهي عنه مقصود لذاته  
لا لتحقيق المأمور به فقط  
وقوله تعالى (سعيدها  
سيرتها الاولى) مع كونه  
استثنا فامسوقا لتعليل  
الامتثال بالامر

كون محمد يتركا على المؤمنين قلنا قوله ومن اتبعك من المؤمنين معطوف على الكاف في  
قوله حسبك الله والمعنى الله حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين (الثالث) قوله وأهش  
بها على غمى أى أخطب بها فاضرب أغصان الشجر ليسقط ورقها على غمى فتأكله وقال  
أهل اللغة هس على غمى هس بضم الهاء في المستقبل وهششت الرجل أهش بفتح الهاء في  
المستقبل وهش الرغيف هس بكسر الهاء قاله ثعلب وقرأ عكرمة وأهش بالسين غير المنقوطة  
والهش زجر الغنم واعلم ان غمى رعيته فبدأ بمصالح نفسه في قوله أتوكأ عليها ثم بمصالح  
رعيته في قوله وأهش بها على غمى فكذلك في القيامة يبدأ بنفسه فيقول نفسى نفسى ومحمد  
صلى الله عليه وسلم يشتغل في الدنيا بالاصلاح أمر الامة وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم  
اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلا جرم يوم القيامة يبدأ ايضا بامته فيقول امتى امتى  
(والرايم) قوله ولى فيها ما رب اخرى أى حوائج ومنافع واحداثها مرة بفتح الراء وضمتها  
وحكى ابن الاعرابي وقطرب بكسر الراء أيضا والرب بفتح الراء والاربة بكسر الالف وسكون  
الراء الحاجة وانما قال أخرى لان المآرب في معنى جماعة فكأنه قال جماعة من الحاجات  
أخرى وارجاءت اخر لكان صوابا كما قال فعدة من أيام اخر ثم ههنا نكت (احداها) انه لما  
سمع قول الله تعالى وماتلك بينك عرف ان الله فيه أسرار عظيمة فذكر ما عرف وعبر عن  
البواقي التي ما عرفها اجالا لا تفصيلا بقوله ولى فيها ما رب اخرى (وثانيها) ان موسى  
عليه السلام أحس بانه تعالى انما ساءه عن أمر العصا المنافع عظيمة فقال موسى الهى  
ما هذه العصا الا كغيرها لكنك لما سألت عنها عرفت أنى فيها ما رب اخرى ومن جلتها  
أنك كلمتني بسببها فوجدت هذا الامر العظيم الشريف بسببها (وثالثها) ان موسى عليه  
السلام أجعل رجاء أن يسأله ربه عن تلك المآرب فيسمع كلام الله مرة أخرى ويطول  
أمر المسألة بسبب ذلك (ورابعها) انه بسبب اللطف انطلق لسانه ثم غلبته الدهشة فانقطع  
لسانه وتشوش فكره فأجل مرة أخرى ثم قال وهب كانت ذات شعبتين كالحنجن فاذا طال  
الوصن حناه بالحنجن واذا حاول كسره لواه بالشعبتين اذا سار وضعها على عاتقه  
يلحق فيها أدواته من القوس والكتانة والسياب واذا كان في البرية ركزها وألقى كساء عليها  
فكانت ملاوقين كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فتطول بطول البر وتصير  
شعبا جادا لو او يصير ان شعبتين في الليالى واذا ظهر عدو حارب عنه واذا انتهت ثمره  
ركزها فاو رقت وانثرت وكان يحمل عليها ازاده وماء وكانت تماشية ويركزها فينبع الماء  
فاذا رفعها انضب وكانت تقيه الهوام واعلم ان موسى عليه السلام لما ذكر هذه الجوابات  
أمره الله تعالى بالقاء العصا فقال ألقها يا موسى وفيه نكت (احداها) انه عليه السلام  
لما قال ولى فيها ما رب اخرى أراد الله أن يعرفه أن فيها ماربة أخرى لا يفتن لها  
ولا يعرفها وأنها أعظم من سائر ما ربه فقال ألقها يا موسى فألقها فاذا هي حية تسعى  
(وثانيها) كان في رجله شيء وهو النعل وفي يده شيء وهو العصا والرجل آلة الهرب واليد



واللهي فان اعادتها الى ما كانت عليه من موجبات ﴿ ٢٦ ﴾ أخذها وعدم الخوف منها عدة كريمة بالظهار  
 بمجزة اخرى على يده عليه الصلاة والسلام وايدان بكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام  
 ليكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل عند محاجة فرعون أي سعيدها بعد الاخذ الى حالتها الأولى التي هي الهيئة العصبية قيل بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف الى حيث كان يدخل يده في فهاو يأخذ بحليها والسيرة فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الجار أي الى سيرتها او على أن اعاد منقول من عادة بمعنى عاد اليه أو على الظرفية أي سعيدها في طريقها أو على تقدير فعلها وابقاعها حالاً من المنقول أي سعيدها عصا كما كانت من قبل تيسير سيرتها الأولى أي سائرة سيرتها الأولى فتنتفع بها كما كانت تنفع من قبل

آلة الطلب فقال اولا اخلع زعليك اشارة الى ترك الهرب ثم قال ألقها يا موسى وهو اشارة الى ترك الطلب كأنه سبحانه قال انت مادمت في مقام الهرب والطلب كنت مشغلا بنفسك وطالب الحظك فلا تكون خالصا للمعرفة فيكون تاركاً للهرب والطلب لتكون خالصاً الى ( وثالثها ) أن موسى عليه السلام مع علو درجته وكمال منقبته لما وصل الى الحضرة ولم يكن معه الا الإعلان والعصا أمره بالقاء لهما حتى امكنه الوصول الى الحضرة فأنت مع ألف وقر من المعاصي كيف يمكنك الوصول الى جنبه ( ورابعها ) أن محمد صلى الله عليه وسلم كان مجرداً عن الكل ما زاع البصر فلا جرم وجد الكل اعمر كأمام موسى لما بقي معه تلك العصا لا جرم أمره بالقاء العصا واعلم ان الكعبى تمسك به في أن الاستطاعة قبل الفعل فقال القدرة على القاء العصا اما أن توجدوا العصا في يده أو خارجة من يده فان أنته القدرة وهي في يده فذلك قولنا وان الله ليس بظلام للعبيد واذا أنته وليست في يده وانما استطاع أن يلقى من يده ما ليس في يده فذلك محال أما قوله فاقها فاذا هي حية تسعى فقيده أسئلة ( السؤال الاول ) ما الحكمة في قلب العصا حية في ذلك الوقت الجواب فيه وجوه ( أحدها ) انه تعالى قلبها حية لتكون معجزة لموسى عليه السلام يعرف بها نبوة نفسه وذلك لانه عليه السلام الى هذا الوقت ماسمع الا النداء والنداء وان كان مخالفاً للعادات الا أنه لم يكن معجز الاحتمال أن يكون ذلك من عادات الملائكة أو الجن فلا جرم قاب الله العصا حية ليصير ذلك دليلاً قاهراً والعجب أن موسى عليه السلام قال أتوكأ عليها فصدقه الله تعالى فيه وجعلها متكأ له بأن جعلها معجزة له ( وثانيها ) ان النداء كان اكراماً لقلب العصا حية مزيداً في الكرامة ليكون توالى الخلم والكرامات سبباً لزال الوحشة عن قلبه ( وثالثها ) أنه عرض عليه ليشاهده أو لا فإذ اشاهده عند فرعون لا يخافه ( ورابعها ) أنه كان راعياً فقيراً انه نصب للمنصب العظيم فاعله بقي في قلبه تعجب من ذلك فقلب العصا حية تنبيهها على اني لما قدرت على ذلك فكيف يستبعدني نصرة مثلك في اظهار الدين ( وخامسها ) أنه لما قال هي عصا أتوكأ عليها الى قوله ولي فيها ما رب اخرى فقبل له ألقها فلما القاها وصارت حية فرموسى عليه السلام منها فكأنه قيل له ادعيت أنها عصاك وأن لك فيها ما رب اخرى فلم تنف منها تنبيهها على سر قوله ففروا الى الله وقوله قل الله ثم ذرهم ( السؤال الثاني ) قال ههنا حية وفي موضع آخر ثعبان والجان أما الحية فاسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير وأما الثعبان والجان فيبينهما تناف لان الثعبان العظيم من الحيات والخفاف الدقيق وفيه وجهان ( أحدهما ) أنها كانت وقت انقلابها حية صغيرة دقيقة ثم تورمت وتزايد جرمها حتى صارت ثعباناً فاريد بلجان أول جالها وبالثعبان ما لها ( والثاني ) انها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تنثر كائناتها جاناً ( السؤال الثالث ) كيف كانت صفة الحية الجواب كان لها عرف كعرف الفرس وكان بين لحبيها أربعون ذراعاً وابتلعت

واضمم يدك الى جناحك) أمر عليه الصلاة \* ٢٧ \* والسلام بذلك بعدما أخذ الحية وانقلبت عصا كما كانت

أى أدخلها تحت عمنذك  
فان جناحي الانسان  
جناحه كما أن جناحي  
العسكر ناحيته مستعار  
من جناحي الطائر وقد  
سميا بجناحين لانه  
يخجنهما أى عليهما  
عند الطيران وقوله تعالى  
( تخرج ) جواب الامر  
وقوله تعالى ( يضاء )  
حال من الضمير فيه وقوله  
تعالى ( من غير سوء )  
متعلق بمحذوف هو  
حال من الضمير فى يضاء  
أى كائنه من غير عيب  
وقبح كنى به عن البرص  
كما كنى بالسوءة عن  
العورة لما أن الطباع  
تعافه وتفر عنه روى  
انه عليه الصلاة والسلام  
كان آدم فأخرج يده  
من مدرعته يضاء لها  
شعاع كشعاع الشمس  
تعشى البصر ( آية  
اخرى ) أى معجزة  
أخرى غير العصا  
وانتصابا على الحالية  
امان الضمير فى تخرج  
على انها بديل من الحال  
الاولى واما من الضمير  
فى يضاء وقيل من  
الضمير فى الجار

كل ما مررت به من الصخور والاشجار حتى سمع موسى صرير الحجر فى فخها وجوفها \* أما قوله  
تعالى قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى ففیه سؤالات ( السؤال الاول ) لما  
نوذى موسى وخص بتلك الكرامات العظيمة وعلم انه مبعوث من عند الله تعالى الى الخلق  
فلم يخاف ( والجواب من وجوه أحدها ) ان ذلك الخوف كان من نفرة الطبع لانه عليه  
السلام ما شاهد مثل ذلك قط وأيضا فهذه الاشياء معلومة بدلائل العقول وعند الفرع  
الشديد قديذهل الانسان عنه قال الشيخ أبو القاسم الانصارى رحمه الله تعالى وذلك  
الخوف من أقوى الدلائل على صدقه فى النبوة لان الساحر يعلم أن الذى أتى به تمويه  
فلا يخافه البتة ( وثانيها ) قال بعضهم خافوا لانه عليه السلام عرف مالى آدم منها  
( وثالثها ) ان مجرد قوله لا تخف لا يدل على حصول الخوف كقوله تعالى ولا تطع الكافرين  
لا يدل على وجود تلك الطاعة لكن قوله فلما رآها تنهز كأنها جان ولى مدبر ايدل عليه ولكن  
ذلك الخوف انما ظهر ليظهر الفرق بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام  
أظهر تعلق القلب بالعصا والنفرة عن الثعبان وأما محمد عليه السلام فما أظهر الرغبة  
فى الجنة ولا النفرة عن النار ( السؤال الثانى ) متى أخذها بعد انقلابها عصا او قبل  
ذلك ( والجواب ) روى أنه أدخل يده بين اسنانها فانقلبت خشبة والقرآن يدل عليه أيضا  
بقوله سنعيدها سيرتها الاولى وذلك يقع فى الاستقبال وأيضا فهذا أقرب للكرامة لانه  
كما أن انقلاب العصا حية معجزة فكذلك ادخال يده فى فخها من غير ضرر معجزة وانقلابها  
خشبا معجز آخر فيكون فيه توالى المعجزات فيكون أقوى فى الدلالة ( السؤال الثالث )  
كيف أخذه أمع الخوف أو بدونه ( والجواب ) روى مع الخوف ولكنه بعبدلان بعد توالى  
الدلائل بعد ذلك واذا علم موسى عليه السلام انه تعالى عند الاخذ سيعيدها سيرتها الاولى  
فكيف يسترخوفه وقد علم صدق هذا القول وقال بعضهم لما قال له ربه لا تخف بلغ  
من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه الى أن أدخل يده فى فخها وأخذ للحييها ( السؤال  
الرابع ) ما معنى سيرتها الاولى ( والجواب ) قال صاحب الكشف السيرة من السير كالركبة  
من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتبع فيها فخلقت الى معنى المذهب والطريقة  
( السؤال الخامس ) علام انتصب سيرتها ( الجواب فيه وجهان أحدهما ) بنزع الخافض  
يعنى الى سيرتها ( وثانيهما ) أن يكون سنعيدها مستقلا بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى انها  
كانت أولا عصا فصارت حية فسنجعلها عصا كما كانت فنصب سيرتها بفعل مضمر أى  
تسير سيرتها الاولى يعنى سيرة سائر سيرتها الاولى حيث كنت تتوكأ عليها وراك فيها  
الما رب التى عرفتها \* قوله تعالى ( واضم يدك الى جناحك ) تخرج يضاء من غير سوء

والمجوز وقيل هى منصوبة بفعل مضمر نحو خذ أو دونك



وقوله تعالى ( انزيتك من آياتنا الكبرى ) متعلق بمضمون يساق اليه ﴿ ٢٨ ﴾ النظم الكريم كأنه قيل فعلنا ما فعلنا

من الامر والافظهار  
لنزيك بذلك بعض آياتنا  
الكبرى على أن الكبرى  
صفة لا آياتنا أو نزيك  
بذلك من آياتنا ما هي  
كبرى على أن الكبرى  
مفعول ثان لنزيك ومن  
آياتنا متعلق بمحذوف  
هو حال من ذلك المفعول  
وأياما كان فالآية الكبرى  
عبارة عن العصا واليد  
جميعا وأما تعلقه بمادل  
عليه آية أى دلالتها  
لنزيك الخ أو بقوله  
تعالى واضم أو بقوله  
تخرج أو بما قدر من  
نحوخذ ودونك كما قال  
بكل من ذلك قائل  
فيؤدى الى عراء آية  
العصا عن اليد الكبرى  
فتسدر ( اذهب الى  
فرعون ) تخلص الى ما  
هو المقصود من تهديد  
المقدمات الساقفة فصل  
عما قبله من الاوامر  
ايذانا بأصااته أى اذهب  
اليه بما رأيت من الآيات  
الكبرى وادعه الى  
عبادتي وحذره نقيمتي  
وقوله تعالى ( انه طغى )  
تعليلا للامر أو لوجوب  
الأمور به أى جاوز  
الحد في التكبر والعنوا والتعجب حتى تجاوز على العظيمة التى هي دعوى الربوبية

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما الى جناحك الى صدرك والاول أولى لان يدي  
الانسان يشبهان جناحي الطائر لانه قال تخرج بيضاء ولو كان المراد بالجناح الصدر لم يكن  
لقوله تخرج معنى واعلم ان معنى ضم اليد الى الجناح ما قال فى آية أخرى وأدخل يدك  
في جيبك لانه اذا أدخل يده في جيبه كان قد ضم يده الى جناحه والله أعلم ( المسئلة الثانية )  
السوء الرداءة والقبح في كل شئ فكان به عن البص كما كنى عن العورة بالسوءة والبرص  
أبيض شئ الى العرب فكان جديرا بأن يكنى عنه يروى أنه عليه السلام كان شديد  
الادمة فكان اذا أدخل يده اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه الايسر وأخرجها كانت  
تبرق مثل البرق وقيل مثل الشمس من غير برص ثم اذا ردها عادت الى لونها الاول بلانور  
( المسئلة الثالثة ) بيضاء وآية حالان معا ومن غير سوء من صلة البيضاء كما نقول ابيضت  
من غير سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو أن يكون باضمار نحوخذ ودونك وما أشبه ذلك  
حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف لنزيك أى خذ هذه الآية أيضا بعد قلب  
العصا لنزيك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى أول نزيك بهما الكبرى من آياتنا أول نزيك  
من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك فان قيل الكبرى من نعت الآيات فلم يقل الكبرى قلنا بل  
هي نعت الآية والمعنى لنزيك الآية الكبرى ولئن سلمنا ذلك فهو كما قدمنا في قوله  
ما رب أخرى والاسماء الحسنى ( المسئلة الرابعة ) قال الحسن اليد أعظم في الإعجاز  
من العصا لانه تعالى ذكر لنزيك من آياتنا الكبرى عقيب ذكر اليد وهذا ضعيف لانه  
ليس في اليد الانفعال واللون وأما العصا ففيه تغير اللون وخلق الزيادة في الجسم وخلق  
الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وابتلاع الحجر والشجر ثم عاد عصا بعد ذلك فقد وقع  
التغير مرة أخرى في كل هذه الامور فكانت العصا أعظم وأما قوله لنزيك من آياتنا  
الكبرى فقد بينا انه عائد الى الكل وانه غير مختص باليد ( المسئلة الخامسة ) انه سبحانه  
وتعالى لما أظهر له هذه الآية عقبها بأن أمره بالذهاب الى فرعون وبين العلة في ذلك وهي  
أنه طغى وانما خص فرعون بالذكر مع ان موسى عليه السلام كان مبعوثا الى الكل لانه  
ادعى الالهية وتكبر وكان متبوعا فكان ذكره أولى قال وهب قال الله تعالى لموسى عليه  
السلام اسمع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتى فانك بمعينى وسمعى وان معك يدي  
وبصيرى وأنى ألبستك جنة من سلطاني لتستكمل بها القوة في أمرى أبعثك الى خلق  
ضعيف من خلقي بطر نعمتى وأمن مكرى وفقرته الدنيا حتى يهدى بغي وأنكر بوبيتى وان  
أقسم بعزتى لولا الجنة والعذر الذى وضعت بينى وبين خلقي لبطشت به بطشة جبار ولكن  
هان على وسقط من عيني فبلغه عفى رسالتى وادعته الى عبادتى وحذره نقيمتي وقوله قولا  
ايضا لا يغترن بلاباس الدنيا فان ناصيته يدي لا يطفرف ولا يتنفس الا بعلى في كلام طويل  
قال فسكت موسى سبعة أيام لا يتكلم ثم جاءه ملك فقال أجب ربك فيما أمرك بعبد

﴿ قوله ﴾

\* قوله تعالى ( قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى اشد به ازرى واشركه في أمري كي تسبحك كثيرا وتذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا ) اعلم ان الله تعالى لما أمر موسى عليه السلام بالذهاب الى فرعون وكان ذلك تكليفا شاقا فلا جرم سأل ربه أموراثمانية ثم ختمها بما يجرى مجرى العلة لسؤال تلك الاشياء ( ان المطلوب الاول ) قوله رب اشرح لي صدري واعلم انه يقال شرحت الكلام أى بينته وشرحت صدره أى وسعته والاول يقرب منه لان شرح الكلام لا يحصل الا بسطه والسبب في هذا السؤال ما حكى الله تعالى عنه في موضع آخر وهو قوله وبضيق صدري ولا ينعالمق لساني فسأل الله تعالى أن يبدل ذلك الضيق بالسعة وقال رب اشرح لي صدري فافهم عنك ما أنزلت على من الوحي وقيل شجفني لاجترى به على مخاطبة فرعون ثم الكلام فيه يتعلق بامور (أحدها) فائدة الدعاء وشرائطه (وثانيها) ما السبب في ان الانسان لا يذكر وقت الدعاء من أسماء الله تعالى الارب ( وثالثها ) ما معنى شرح الصدر ( ورابعها ) بماذا يكون شرح الصدر ( وخامسها ) كيف كان شرح الصدر في حق موسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم ( وسادسها ) صفة صدر موسى عليه السلام هل كان منشرا أو لم يكن منشرا فان كان منشرا كان طلب شرح الصدر تحصيله للحاصل وهو محال وان لم يكن منشرا فهو باطل من وجهين ( الاول ) انه سبحانه بين له فيما تقدم كل ما يتعلق بالاديان من معرفة الربوبية والعبودية وأحوال المآد وكل ما يتعلق بشرح الصدر في باب الدين فقد حصل ثم انه سبحانه تلافى له بقوله وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ثم كلمه على سبيل الملاطفة بقوله وماتلك يمينك يا موسى ثم أظهر له المعجزات العظيمة والكرامات الجسيمة ثم أعطاه منصب الرسالة بعد ان كان فقيرا وكل ما يتعلق به الاعزاز والاکرام فقد حصل ولو أن ذرة من هذه المناصب حصلت لادون الناس لصار منشرح الصدر فبعد حصولها لكليم الله تعالى يستحيل أن لا يصير منشرح الصدر ( والثاني ) انه لما لم يصير منشرح الصدر بعد هذه الاشياء لم يحزن من الله تعالى تفويض النبوة اليه فان كان ضيق القلب مشوش الخاطر لا يصلح للقضاء على ما قال عليه السلام لا يقضى القاضى وهو غضبان فكيف يصلح للنبوة التى أقل مراتبها القضاء فهذا مجموع الامور التى لا بد من البحث عنها في هذه الآية ( أما البحث الاول ) وهو فائدة الدعاء وشرائطه فقد تقدم في تفسير قوله بنا لا تأخذنا ان نسينا أو اخطانا الا أنه نذكر منها ههنا بعض الفوائد المتعلقة بهذا الموضع فنقول اعلم ان الكمال مراتب ودرجات واعلاها أن يكون كاملا في ذاته مكملا لغيره أما كونه كاملا في ذاته فكل ما كان كذلك كان كماله من لوازم ذاته وكل ما كان كذلك كان كاملا في الازل والكنه يستحيل أن يكون مكملا في الازل لان التكميل عبارة عن جعل الشيء كاملا وذلك لا يتحقق الا عند عدم الكمال فانه لو كان حاصلا في الازل لاستحال التأخير فيه

(قال) استئناف مبنى على سؤال يساق اليه الذهن كانه قبل فاذا قال عليه الصلاة والسلام حين أمر بهذا الامر الخطي والخطب العسير فقل قل مدتينا بر به عز وجل (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري) لما أمر بما أمر به من الخطب الجليل نضرع الى ربه عز وجل وأظهر عجزه بقوله

فان تحصيل الحاصل محال وتكوين الكائن ممتنع فلا جرم انه سبحانه وان كان كاملا في الازل الا انه يصير مكملافيا ليزال فان قيل اذا كان التكميل من صفات الكمالات فحيث لم يكن مكملافيا في الازل فقد كان عاريا عن صفات الكمالات فيكون ناقصا وهو محال قلنا نقصان انما يلزم لو كان ذلك ممكنا في الازل لكننا بينا ان الفعل الازلي محال فالتكميل الازلي محال فعدمه لا يكون نقصانا كما ان قولنا انه لا يقدر على تكوين مثل نفسه لا يكون نقصانا لانه غير ممكن الوجود في نفسه وكقولنا انه لا يعلم عددا مفصلا لحركات أهل الجنة لان كل ماله عنده مفصل فهو متناه وحرركات أهل الجنة غير متناهية فلا يكون له عدد مفصل فامتنع ذلك لا تقصير في العلم بل لكونه في نفسه ممتنع الحصول اذا ثبت هذا فنقول انه سبحانه وتعالى لما قصد الى التكوين وكان الغرض منه تكميل الناقصين لان الممكنات قابلة للوجود وصفة الوجود صفة كمال فاقتضت قدرة الله تعالى على التكميل وضع مائدة الكمالات للممكنات فاجلس على هذه المائدة بعض المعدومات دون البعض لاسباب (أحدها) أن المعدومات غير متناهية فلو اجلس الكل على مائدة الوجود لدخل ما لا نهاية له في الوجود (وثانيها) انه لو وجد الكل لما بقي بعد ذلك قادرا على الايجاب لان ايجاد الموجود محال فكان ذلك وان كان كمالا ناقصا لكنه يقتضي نقصان الكامل فانه يتقاب القادر من القدرة الى العجز (وثالثها) انه لو دخل الكل في الوجود لما بقي فيه تميز فلا يتميز القادر عن الموجب والقدرة كمال والايجاب بالطبع نقصان فلهذه الاسباب أخرج بعض الممكنات الى الوجود فان قيل عليه سؤالا ان (أحدهما) ان الموجودات متناهية والمعدومات غير متناهية ولان نسبة المتناهي الى غير المتناهي فتكون أيضا الضيافة ضيافة للاقل وأما الحرمان فانه عدم لانها نهاية وهذا لا يكون وجودا (الثاني) ان البعض الذي خصه بهذه الضيافة ان كان لاستحقاق حصل فيه دون غيره فذلك الاستحقاق ممن حصل وان كان لا لهذا الاستحقاق كان ذلك عبثا وهو محال كما قيل \* يعطى ويمنع لا بخلا ولا كرم \* وانه لا يليق بأكرم الأكرمين والجواب عن الكل ان هذه الشبهات انما تدور في العقول والخيالات لان الانسان يحاول قياس فعله على فعلنا وذلك باطل لانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون اذا عرفت هذا فلهذا الوجود الفاضل من نور رحته على جميع الممكنات هو الضيافة العامة والمائدة الشاملة وهو المراد من قوله ورحتي وسعت كل شيء ثم ان الموجودات انقسمت الى الجمادات والحيوانات ولا شك ان الجماد بالنسبة الى الحيوان كالعدم بالنسبة الى الوجود لان الجماد لا خبر عنده من وجوده فوجوده بالنسبة اليه كالعدم وعدمه كالوجود وأما الحيوان فهو الذي يميز بين الموجود والمعدوم ويتفهم وتأن بالنسبة اليه ولان الجماد بالنسبة الى الحيوان آلة لان الحيوانات تستعمل الجمادات في اغراض أنفسها ومصالحها وهي كالعبد المطيع المسخر والحيوان كالمالك المستولى فكانت الحيوانية أفضل من الجمادية فكما أن احسان

و يضيق صدرى  
ولا يطاق لسانى وسأله  
تعالى أن يوسع صدره  
ويوسع قلبه ويجعله  
علما بشؤون الحق  
وأحوال الخلق حلما  
جولا يستقبل ما عسى  
يرد عليه من الشدائد  
والمكاره يجميل الصبر  
وحسن الثبات ويتلقاها  
هابصدر فسيح وجاش  
رابط

الله ورجته اقتضيا وضع مائدة الوجود لبعض المعدومات دون البعض كذلك اقتضيا  
 وضع مائدة الحياة لبعض الموجودات دون البعض فلا جرم جعل بعض الموجودات أحياء  
 دون البعض والحياة بالنسبة الى الجمادية كالنور بالنسبة الى الظلمة والبصر بالنسبة الى  
 العمى والوجود بالنسبة الى العدم فعند ذلك صار بعض الموجودات حيا مدر كالمثاني  
 والملائم واللذة والالام والخير والشر فمن ثم قالت الاحياء عند ذلك يارب الارباب انا وان  
 وجدنا خلعة الوجود وخلعة الحياة ومرفتنا بذلك لكن ازدادت الحاجة لانا حال العدم  
 وحال الجمادية ما كنا نحتاج الى الملائم والموافق وما كنا نخاف المثاني والمؤذى ولما حصل  
 الوجود والحياة احتجنا الى طلب الملائم ودفع المثاني فان لم تكن لنا قدرة على الهرب  
 والطلب والدفع والجذب لبقينا كالزمن المقعد على الطريق عرضة للآفات وهذا  
 لسهام البليات فأعطنا من خزان رحمتك القدرة والقوة التي بها تمكن من الطلب تارة  
 والهرب أخرى فاقضت الرحمة التامة تخصيص بعض الاحياء بالقدرة كما اقضت  
 تخصيص بعض الموجودات بالحياة وتخصيص بعض المعدومات بالوجود فقال القادرون  
 عند ذلك الهنا الجواد الكريم ان الحياة والقدرة بلا عقل لا تكون الا لاحد القسمين  
 اما للمجانين المقيدن بالسلاسل والاعلال واما للبهايم المستعملة في حل الاثقال وكل ذلك  
 من صفات النقصان وانت قد ربيتنا من حضيض النقصان الى أوج الكمال فأفرض علينا  
 من العقل الذي هو أشرف مخلوقاتك وأعز مبدعاتك الذي شرفه بقولك بك أهين وبك  
 أذيب وبك أعاقب حتى ننوز من خزان رحمتك بالخلق الكاملة والفضيلة التامة فاعطاهم  
 العقل وبعث في أرواحهم نور البصيرة وجوهر الهداية فعند هذه الدرجة فازوا بالخلق  
 الاربعة الوجود والحياة والقدرة والعقل فالعقل خاتم الكل والخاتم يجب أن يكون  
 بأفضل الاترى ان رسولنا صلى الله عليه وسلم لما كان خاتم النبيين كان أفضل الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام والانسان لما كان خاتم المخلوقات الجسمانية كان أفضلهم فكذلك العقل  
 لما كان خاتم الخلق الفاضلة من حضرة ذى الجلال كان أفضل الخلق وأكملها ثم نظر  
 العقل في نفسه فرأى نفسه كالجفنة المبلوأة من الجواهر النفيسة بل كأنها سماء مملوأة من  
 الكواكب الزاهرة وهى العلوم الضرورية البديهية المركوزة في بدائه العقول وصرائح  
 الاذهان وكما ان الكواكب المركوزة في السموات علامات يهتدى بها في ظلمات البر  
 والبحر فكذلك الجواهر المركوزة في سماء العقل كواكب زاهرة يهتدى بها السائر  
 في ظلمات عالم الاجسام الى أنوار العالم الروحانية وفسحة السموات وأضوائها فلما نظر  
 العقل الى تلك الكواكب الزاهرة والجواهر الباهرة رأى رقم الحدوث على تلك  
 الجواهر وعلى جميع تلك الخلق فاستدل بتلك الارقام على راقم وتلك النقوش على  
 ناقش وعند ذلك عرف ان النقاش بخلاف النقش والبانى بخلاف البناء فانفتح له من  
 أعلى سماء عالم المحدثات روازن الى أضواء لوائح عالم القدم وطالع عالم القدم الازلية

وأن يسهل عليه مع  
 ذلك أمره الذى هو  
 أجل الامور وأعظمها  
 وأصعب الخطوب  
 وأهلها بتوقيق الاسباب  
 ورفع الموانع وفي زيادة  
 كلمة الى مع انتظام  
 الكلام بدونها أكيد  
 لطلب الشرح والتيسير  
 بابهام المشروح والميسر  
 أولا وتفسيرهما ثانيا  
 وفي تقديمها وتكريرها  
 اظهار من يد اعتناء

والجلال وكان العقل انما نظر الى أضواء عالم الازلية من ظلمات عالم الحوادث  
والامكان فقلبت دهشة أنوار الازلية فعميت عيناه فبقى متحيراً فالتجأ بطبعه الى مفيض  
الاتوار فقال رب اشرح لي صدري فان البحار عميقة والظلمات متكاثفة وفي الطريق  
قطاع من الاعداء الداخلة والخارجة وشياطين الانس والجن كثيرة فان لم تشرح لي  
صدري ولم تكن لي عوناً في كل الامور انقطعتم وصارت هذه الخلق سبباً لنيل الآفات  
لا للفوز بالدرجات فهذا هو المراد من قوله رب اشرح لي صدري ثم قال ويسر لي أمري  
وذلك لان كل ما يصدر من العبد من الافعال والاقوال والحركات والسكنات فلم يصبر  
العبد مرئياً له استحاله أن يصير فاعلاً له فهذه الارادة صفة محدثة ولا بد لها من فاعل  
وفاعلها ان كان هو العبد افتقر في تحصيل تلك الارادة الى ارادة أخرى ولزم التسلسل  
بل لابد من الانتهاء الى ارادة يخلقها مدبر العالم فيكون في الحقيقة هو الميسر لا هو  
المتهم لجميع الاشياء وتام التحقيق ان حدوث الصفة لابد له من قابل وفاعل فغير عن  
استعداد القابل بقوله رب اشرح لي صدري وعبر عن حصول الفاعل بقوله ويسر لي  
أمري وفيه التنبيه على أنه سبحانه وتعالى هو الذي يعطي القابل قابليته والفاعل فاعليته  
ولهذا كان السلف رضى الله عنهم يقولون يا مبتدئنا بنعم قبل استحقاقها وجموع هذين  
الكلامين كالبرهان القاطع على ان جميع الحوادث في هذا العالم واقعة بقضائه وقدره  
وحكمته وقدرته ويمكن أن يقال أيضاً كان موسى عليه السلام قال الهى لا كنى  
بشرح الصدر ولكن اطلب منك تنفيذ الامر وتحصيل الغرض فلهذا قال ويسر لي  
أمري أو يقال انه سبحانه وتعالى أعطاه الخلق الاربع وهى الوجود والحياة والقدرة  
والعقل فكانه قال له يا موسى أعطيتك هذه الخلق الاربع فلا بد في مقابلتها من خدمات  
أربع لتقابل كل نعمة بخدمة فقال موسى عليه السلام ما تلك الخدمات فقال وأقم  
الصلاة لذكرى فان فيها أنواعاً أربعة من الخدمة القيام والقراءة والركوع والسجود  
فاذا أتيت بالصلاة فقد قابلت كل نعمة بخدمة ثم انه تعالى لما أعطاه الخلقة الخامسة وهى  
خلقة الرسالة قال رب اشرح لي صدري حتى أعرف أى باى خدمة أقابل هذه النعمة  
فقبل له بأن يجتهد في أداء هذه الرسالة على الوجه المطاوب فقال موسى يا رب ان هذا لا يتأتى  
منى مع عجزى وضعفى وقلة آلاتى وقوة خصمى فاشرح لي صدري ويسر لي أمري (الفصل  
الثانى) فى قوله رب اشرح لي صدري اعلم ان الدعاء سبب القرب من الله تعالى وانما  
اشتغل موسى بهذا الدعاء طلباً للقرب فنفتقر الى بيان أمرين الى بيان ان الدعاء بسبب  
القرب ثم الى بيان ان موسى عليه السلام طلب القرب بهذا الدعاء أما بيان ان الدعاء بسبب  
القرب فينبى عليه وجوه (الاول) ان الله تعالى ذكر السؤال والجواب فى كتابه فى  
عدة مواضع منها أصولية ومنها فروجية أما الأصولية فاولها فى البقرة يستلونك عن  
الاهلة قل هى واقبت للناس والنج (وثانيها) فى بنى اسرائيل ويستلونك عن الروح

بشان كل من المطلوبين  
وفضل اهتمام بالدعاء  
حصوله له واختصاصها  
به (واحلل عقدة من  
لسانى) روى انه كان  
فى لسانه عليه الصلاة  
والسلام رنة من جرة  
أدخلها فاه فى صغره  
وذلك أن فرعون حمله  
ذات يوم فاخذ لحية  
فنتفخها لما كان فيها  
من الجواهر

هل الروح من أمر ربى (وثالثها) ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا (ورابعها) يسئلونك عن الساعة أيان مر ساها وأما الفرعية فستة منها فى البترة على التوالى (أحدها) يسئلونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فإلو الدين والأقربين (وثانيها) يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير (وثالثها) يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير (ورابعها) ويسئلونك ما ينفقون قل العفو (وخامسها) ويسئلونك عن اليتامى قل إصلاح أهم خير (وسادسها) ويسئلونك عن المحيض قل هو أذى (وسابعها) يسئلونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول (وثامنها) ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا (وتاسعها) ويستنبئونك أحق هو قل أى وربنى انه لحق (وعاشرها) يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله (والحادية عشر) وإذا سألك عبادى عني فإنى قريب إذا عرفت هذا فنقول جاءت هذه الاسئلة والاجوبة على صور مختلفة فالأغلب فيها انه سبحانه وتعالى لما ذكر السؤال قال لمحمد صلى الله عليه وسلم قل وفى صورة أخرى جاء الجواب بصيغة فقل مع فاء التعقيب وفى صورة ثالثة ذكر السؤال ولم يذكر الجواب وهو قوله تعالى يسئلونك عن الساعة أيان مر ساها وفى صورة رابعة ذكر الجواب ولم يذكر فيه لفظ قل ولا لفظ فقل وهو قوله تعالى وإذا سألك عبادى عني فإنى قريب ولا بد لهذه الاشياء من الفائدة فنقول أما الاجوبة الواردة بلفظ قل فلا اشكال فيها الان قوله تعالى قل كان موقع المحدث فى ثبوت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكالتشريف المحدث فى كونه مخاطبا من الله تعالى باداء الوحي والتبليغ وأما الصورة الثانية وهى قوله فقل ينسفها ربى نسفا فالسبب ان قواهم ويسئلونك عن الجبال سؤال اما عن قدمها أو عن وجوب بقائها وهذه المسئلة من أمهات مسائل أصول الدين فلا جرم أمر الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم ان يجيب بلفظ الفاء المفيد للتعقيب كأنه سبحانه قال يا محمد أجب عن هذا السؤال فى الحال ولا تنصرف فان الشك فيه كفر ولا تعهل هذا الامر لئلا يقعوا فى الشك والشبهة ثم كيفية الجواب انه قال فقل ينسفها ربى نسفا ولا شك ان النسف ممكن لانه ممكن فى حق كل جزء من اجزاء الجبل والحس يدل عليه فوجب أن يكون ممكن فى حق كل الجبل وذلك يدل على انه ليس بقديم ولا واجب الوجود لان القديم لا يجوز عليه التغير والنسف فان قيل انهم قالوا اخبرنا عن الهك أهو ذهب أو فضة أو حديد فقال قل هو الله أحد ولم يقل فقل هو الله أحد مع ان هذه المسئلة من المهمات قلنا انه تعالى لم يحك فى هذا الموضع سؤالهم وحرف الفاء من الحروف العاطفة فيستدعى سبق كلام فلما لم يوجد ترك الفاء بخلاف ههنا فانه تعالى حكى سؤالهم فحسن عطف الجواب عليه بحرف الفاء (وأما الصورة الثالثة) فانه تعالى لم يذكر الجواب فى قوله يسئلونك عن الساعة أيان مر ساها فالحكمة فيه ان معرفة وقت الساعة على التعيين مشتملة على المفساد التى شرحتها فيما سبق فلهذا لم يذكر الله تعالى ذلك الجواب وذلك يدل على ان من الاسئلة ما لا يجاب عنها

فغضب وأمر بقتله  
فقال آسية انه صبي  
لا يفرق بين الجمر والياقوت  
فأحضر ابي يديه فأخذ  
الجمرة فوضعهما فى فيه  
قيل واحترقت يده  
فاجتهد فرعون فى  
علاجه فلم تبرأ ثم لما دعاه  
قال الى أى رب تدعونى  
قال الى الذى أبرأ يدي  
وقد عجزت عنه واختلف  
فى روال العقدة بكما لها  
من قال به تمسك بقوله  
تعالى قد أوتيت سؤلك

(وأما الصورة الرابعة) وهي قوله فاني قريب ولم يذكر في جوابه قل ففیه وجوه (أحدها) ذلك يدل على تعظيم حال الدعاء وأنه من اعظم العبادات فكانه سبحانه قل يا عبادي أنت إنما تحتاج الى الوساطة في غير الدعاء أما في مقام الدعاء فلا واسطة بيني وبينك يدل عليه ان كل قصة وقعت لم تكن معرفتها من المهمات قال لرسوله صلى الله عليه وسلم اذكر لهم تلك القصة كقوله تعالى واتل عليهم نبأ ابني آدَمَ بالحق واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها واذا كفر في الكتاب موسى واذا كفر في الكتاب اسمعيل واذا كفر في الكتاب ادريس ونبأهم عن ضيف ابراهيم ثم قال في قصة يوسف نحن نقص عليك أحسن القصص وفي أصحاب الكهف نحن نقص عليك نبأهم بالحق وماذا كالا في هاتين القصتين من المجائب والغرائب والحاصل كأنه سبحانه وتعالى قال يا محمد اذا سئلت عن غيري فكن أنت المجيب واذا سئلت عني فاسكت أنت حتى أكون انا القائل (وثانيها) ان قوله واذا سألك عبادي عني يدل على ان العبد له وقوله فاني قريب يدل على ان الرب قريب من العبد (وثالثها) لم يقل قال عبادي قريب بل قال انا منه قريب وهذا فيه سر نفيس فان العبد يمكن الوجود فهو من حيث هو هو في مركز العدم وحضيض الفناء فكيف يكون قريبا بل القريب هو الحق سبحانه وتعالى فانه بفضلته واحسانه جعله موجودا وقربه من نفسه فالقرب منه لا من العبد فلهذا قال فاني قريب (ورابعها) ان الداعي مادام يبقى خاطره مشغولا بغير الله تعالى فانه لا يكون داعيا لله تعالى فاذا فني عن الكل وصار مستغفرا فاعرفه الله الاحد الحق امتنع أن يبقى في مقام الفناء عن غير الله مع الالتفات الى غير الله تعالى فلا جرم رفعت الوساطة من البين فاذا قل اني قريب بل قال فاني قريب فثبت بما تقره فضل الدعاء وأنه من اعظم القربات ثم من شأن العبد اذا اراد أن يتحرف مولاه ان لا يتحرفه الابا حسن التحف والهدايا فلا جرم أول ما اراد موسى ان يتحرف الحضرة الالهية بتحف الطاعات والعبادات اتحفه بابا الدعاء فلا جرم قال رب اشرح لي صدري (والوجه الثاني) في بيان فضل الدعاء قوله عليه السلام الدعاء مخ العبادات ثم ان أول شيء أمر الله تعالى به موسى عليه السلام العبادات لان قوله انني انا الاله اخبار وليس بأمر انما الامر قوله فاعبدني فلما كان أول ما أورد على موسى من الاوامر هو الامر بالعبادة لا جرم أول ما اتحف به موسى عليه السلام حضرة الربوبية من تحف العبادات هو تحفة الدعاء فقال رب اشرح لي صدري (والوجه الثالث) وهو ان الدعاء نوع من أنواع العبادات فكما انه سبحانه وتعالى أمر بالصلاة والصوم فكذلك أمر بالدعاء ويدل عليه قوله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب وقال ربكم ادعوني استجب لكم وادعوه خوفا وطمعا ادعوا ربكم تضرعا وخفية هو الحمي لاله الا هو فادعوه مخلصين له الدين قل ادعوا أو ادعوا الرحمن واذا ذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة وقال صلى الله عليه وسلم ادعوا يا اذا الجلال والاكرام فهذه الآيات عرفنا ان الدعاء عبادة قال بعض الجهال الدعاء على خلاف العقل من وجوه

ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى هو أفصح مني وقوله تعالى ولا يكاد يبين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة اسانه بالكلية بل حل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها ووصفها بقوله من اسأني أى عقدة كائنة من عدل لسانى وجعل قوله تعالى (يفقهوا قولى) جواب الامر وغرضه من الدعاء ففعلها في الجملة يتحقق آتاء سؤله عليه الصلاة والسلام



أحدها) انه علام الغيوب يعلم ما في الانفس وما تخفى الصدور فأى حاجة بنا الى الدعاء  
(وثانيها) ان المطلوب ان كان معلوم الوقوع فلا حاجة الى الدعاء وان كان معلوم  
اللاوقوع فلا فائدة فيه (وثالثها) الدعاء يشبه الامر والنهي وذلك من العبد في حق المولى  
سواء ادب (ورابعها) المطلوب بالدعاء ان كان من المصالح فالجسيم لا يحملة وان لم يكن من  
المصالح لم يجز طلبه (وخامسها) فقد جاء ان اعظم مقامات الصديقين الرضا بقضاء الله  
تعالى وقد ندب اليه والدعاء ينافي ذلك لانه اشتغال بالالتماس والطلب (وسادسها) قال  
عليه السلام رواية عن الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيته افضل ما أعطى  
السائلين فدل على ان الاولى ترك الدعاء والآيات التي ذكرتموها تقتضى وجوب الدعاء  
(وسابعها) ان ابراهيم عليه السلام لما ترك الدعاء واكتفى بقوله حسبي من سؤالي علمه  
بحالى استحق المدح العظيم فدل على ان الاولى ترك الدعاء والجواب عن الاول انه ليس  
الغرض من الدعاء الاعلام بل هو نوع تضرع كسائر التضمرات (وعن الثاني) انه يجزى  
يجزى أن نقول للجائع والعطشان ان كان الشبع معلوم الوقوع فلا حاجة الى الاكل  
والشرب وان كان معلوم الوقوع فلا فائدة فيه (وعن الثالث) ان الصبغة وان كانت  
صبغة الامر الآن صورة التضرع والخشوع تصرفه عن ذلك (وعن الرابع) يجوز ان يصير  
مصلحة بشرط سبق الدعاء (وعن الخامس) انه اذا دعا اظهارا للتضرع ثم رضى بما قدره  
الله تعالى فذاك أعظم المقامات وهو الجواب عن البقية اذا ثبت انه من العبادات ثم انه  
تعالى أمره بالعبادة وبالصلاة أمر اورد مجالا لاجرم شرع في أجل العبادات وهو الدعاء  
(الوجه الرابع) في فضل الدعاء انه سبحانه لم يقتصر في بيان فضل الدعاء على الامر به بل بين  
في آية أخرى انه يغضب اذا لم يسئل فقال فلو لا ان جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم  
وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون وقال عليه السلام لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي ان  
شئت واكن مجرم فيقول اللهم اغفر لي فلهذا السرجزم موسى عليه السلام بالدعاء وقال رب  
اشرح لي صدري (الوجه الخامس) في فضل الدعاء قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب  
لكم وفيه كرامة عظيمة لا مثالا لاني اسراييل فضلهم الله تعظيما فقال في حقهم  
وأني فضلتكم على العالمين وقال أيضا وآتاكم ما لم يئآت أحد من العالمين ثم مع هذه الدرجة  
العظيمة قالوا لموسى عليه السلام ادع انار بك بين لنا ما هي وان الحوار بين مع جلالتهم  
في قولهم نحن انصار الله سألو اوعيسى عليه السلام أن يرسل لهم مائدة تنزل من السماء ثم  
انه سبحانه وتعالى رفع هذه الواسطة في امتنا فقال يا مغايبا اللهم من غير واسطة ادعوني  
استجب لكم وقال واسألو الله من فضله فلهذا السبب لما حصلت هذه الفضيلة لهذه الامة  
وكان موسى عليه السلام قد عرفها لاجرم قال اللهم اجعلني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
فلا جرم رفع يديه ابتداء فقال رب اشرح لي صدري واعلم انه تعالى قال واذا سألك عبادي  
عني فقل اني قريب استجب له (أحدها) عبدا العبد ان عبادي

والحق أن ما ذكر لا يدل  
على بقائه في الجملة أما  
قوله تعالى هو أفصح مني  
فلا نه عليه الصلاة  
والسلام قاله قبل استدعاء  
الحل كما تعرفه على ان  
أفصحيته منه عليهما  
الصلاة والسلام لا تستدعي  
بقاءها أصلا بل تستدعي  
عدم البقاء لما ان الافصحية  
توجب ثبوت أصل  
الفصاحة في المفضول  
أيضا وذلك مناف العقدة  
رأسا وأما قوله تعالى



ليس لك عليهم سلطان وموسى عليه السلام كان مخصوصا بمن يد العصمة واصططعتك لنفسك  
فلا جرم طلب زوائد العصمة فقال رب اشرح لي صدري (وثانيها) عبد الصفوة وسلام على  
عباده الذين اصطفى وموسى عليه السلام كان مخصوصا بمن يد الصفوة باموسى اتى  
اصطفيتك على الناس برسالتي وبكلامي فلا جرم اراد من يد الصفوة فقال رب اشرح لي  
صدري (وثالثها) عبد البشارة فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وكان  
موسى عليه السلام مخصوصا بذلك وانا اخترتك فاستمع لما يوحي فاراد من يد البشارة فقال  
رب اشرح لي صدري (ورابعها) عبد الكرامة يا عبادي لا خوف عليكم وموسى عليه  
السلام كان مخصوصا بذلك لا تخافا اني معكما فاراد الزيادة عليها فقال رب اشرح لي  
صدري (وخامسها) عبد المغفرة نبى عبادي انى انا الغفور الرحيم وكان موسى عليه  
السلام مخصوصا بذلك رب اغفرنى فغفر له فاراد الزيادة فقال رب اشرح لي صدري  
(وسادسها) عبد الخدمة اعبدوا ربكم وموسى عليه السلام كان مخصوصا بذلك  
واصططعتك لنفسى فطلب الزيادة فيها فقال رب اشرح لي صدري (وسابعها) عبد القربة  
واداسالك عبادي عني فاني قريب اوجب دعوة الداع اذا دعاني وموسى عليه السلام كان  
مخصوصا بالقرب وناديتاه من جانب الطور الايمن وقر بانه نجيا فاراد كمال القرب فقال  
رب اشرح لي صدري (الفصل الثالث) في قوله رب اشرح لي صدري وفيه وجوه  
(أحدها) انه تعالى لما خاطبه بالاشياء الستة (أحدها) معرفة التوحيد اني انا الله  
لا اله الا انا (وثانيها) امره بالعبادة والصلاة فاعبدني واقم الصلاة لذكري (وثالثها)  
معرفة الآخرة ان الساعة آتية (ورابعها) حكمة أفضاله في الدنيا وماتلك بينك  
باموسى (وخامسها) عرض المعجزات الباهرة عليه انزلت من آياتنا الكبرى (وسادسها)  
ارساله الى اعظم الناس كفرا وعتوا فكانت هذه التكاليف الشاقة سببا للقهر فأراذ  
موسى عليه السلام جبر هذا القهر بالمعجز فعرف ان كل من سأله قرب منه فقال رب اشرح لي  
صدري فاراد جبر القهر الحاصل من هذه التكاليف بالقرب منه فقال رب اشرح لي  
صدري أو يقال خاف شياطين الانس والجن فدعا ليصل بسبب الدعاء الى مقام القرب  
فيسير مامونا من غوائل شياطين الجن والانس (وثانيها) ان المراد انه أراد الذهاب الى  
فرعون وقومه فاراد ان يقطع طمع الخلق عن نفسه بالكربة فعرف ان من دعا به قر به له  
وفر به لديه فحينئذ تنقطع الاطماع بالكربة فقال رب اشرح لي صدري (وثالثها) الوجود  
كالنور والعدم كالظلمة وكل ما سوى الله تعالى فهو عدم محض فكل شئ هالك الا وجهه  
فالكل كانهم في ظلمات العدم واطلال عالم الاجسام والا مكان فقال رب اشرح لي  
صدري حتى يجلس قلبي في هيضي ضوء المعرفة وسادة شرح الصدر والجالس في الضوء  
لا يرى من كان جالسا في الظلمة فحين يجلس في ضوء شرح الصدر لا يرى أحدا في الوجود  
فلهذا عقبه بقوله ويسر لي أمري فان العبد في مقام الاستغراق لا يفرغ لشي من

ولا يكاد يبين في باب غاير  
الاعين في العتو والطفين  
والادل على عدم زوالها  
أصلا وشكيرا انما يفيد  
قلتها في نفسها لا قلتها  
باعتبار كونها بعضها  
من الكثير وتعلق كلمة  
من في قوله تعالى من لسان  
بمحدوف هو صفة لها  
ليس بمطوع به بل الظاهر  
تعلقها بنفس الفعل فان  
المحلول اذا كان متعلقا  
بشيء ومصلابه

المهمات (ورابعها) رب اشرح لي صدري فان عين العقل ضعيفة فأطلع بالهوى شمس  
التوفيق حتى أرى كل شيء كما هو وهذا في معنى قول محمد صلى الله عليه وسلم ارنا الاشياء كما  
هي واعلم ان شرح الصدر مقدمة لسطوع الانوار الالهية في القلب والاستماع مقدمة  
الفهم الحاصل من سماع الكلام فالله تعالى أعطى موسى عليه السلام المقدمة الثانية  
وهي قوله فاستمع لما يوحى فلا جرم نسج موسى على ذلك المنوال فطلب المقدمة الاخرى  
فقال رب اشرح لي صدري ولما آل الامر الى محمد صلى الله عليه وسلم قيل له وقل رب  
زدني علما والعلم هو المقصود فلما كان موسى عليه السلام كالمقدمة لمقدم محمد صلى الله  
عليه وسلم لاجرم أعطى المقدمة ولما كان محمد كالمقصود لاجرم أعطى المقصود فسبحانه  
ما أدق حكمته في كل شيء (وسادسها) الداعي له صفنان (احدهما) أن يكون عبد للرب  
واذا سألك عبادي عني فإني قريب (وثانيتهما) أن يكون الرب له وقال ربكم ادعوني استجب  
لكم أضاف نفسه اليها وما اضافنا الى نفسه والمشتغل بالدعاء قد صار كاملا من هذين  
الوجهين فاراد موسى عليه السلام أن يرتفع في هذا البستان فقال رب اشرح لي صدري  
(وسابعها) ان موسى عليه السلام شرفه الله تعالى بقوله وقر بناه نجيا فكان موسى عليه  
السلام قال الهى لما قلت وقر بناه نجيا صرت قريبا منك ولكن اريد قريبا معنى فقال  
يا موسى أما سمعت قولي واذا سألك عبادي عني فإني قريب فاشتغل بالدعاء حتى اصير قريبا  
منك فعند ذلك قال رب اشرح لي صدري (وثامنهما) قال موسى عليه السلام رب اشرح لي  
صدري وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم ألم نشرح لك صدرك ثم انه تعالى ما تركه على هذه  
الحالة بل قال وسراجا منيرا فانظر الى التفاوت فان شرح الصدر هو أن يصير الصدر قابلا  
للنور والسراج المنير هو أن يعطى النور فالتفاوت بين موسى عليه السلام ومحمد صلى الله  
عليه وسلم كالتفاوت بين الاتخذ والمعطى ثم نقول الهنا ان ديننا وهو كلمة لا اله الا الله نور  
والوضوء نور والصلاة نور والقبر نور والجنة نور فبحق أنوارك التي أعطينا في الدنيا  
لأقبر منا أنوار فضلك واحسانك يوم القيامة (الفصل الرابع) في قوله رب اشرح لي  
صدري سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذف في القلب  
فقيل وما أمارت فقال النجاة عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت  
قبل النزول ويدل على ان شرح الصدر عبارة عن النور قوله تعالى أفن شرح الله صدره  
للاسلام فهو على نور من ربه واعلم ان الله تعالى ذكر عشرة أشياء ووصفها بالنور (أحدها)  
وصف ذاته بالنور الله نور السموات والارض (وثانيها) الرسول قد جاءكم من الله نور وكتاب  
مبين (وثالثها) القرآن واتبعوا النور الذي انزل معه (ورابعها) الايمان رب يدون ان  
يطفئوا نور الله بأفواههم (وخامسها) عدل الله وأشهرقت الارض بنور بها (وسادسها)  
ضياء القمر وجعل القمر فيهن نورا (وسابعها) النهار وجعل الظلمات والنور (وثامنها)  
النبات انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور (وتاسعها) الانبياء نور على نور (وعاشرها)

فكما يتعلق الحل به  
يتعلق بذلك الشيء أيضا  
باعتبار ازالته عنه أو  
ابتداء حصوله منه  
(واجعل لي وزيرا من  
أهلي هرون اخي) أي  
موازي يعاونني في تحمل  
أعباء ما كلفته على أن  
اشتقاقه من الوزر الذي  
هو الثقل أو الملجأ أعتمد  
برأيه على انه من الوزر  
وهو الملجأ وقيل أصله  
أزير من الازر بمعنى  
القوة فعمل بمعنى مفاعل  
كالعشير والجليل

قلبت همزته واوا كفلها  
في موازر ونصبه على  
انه مفعول ثان لاجعل  
قدم على الاول الذي  
هو قوله تعالى هرون  
اعتناء بشأن الوزارة  
ولي صلة للجعل او متعلق  
بمحذوف هو حال من  
وزيرا اذ هو صفة له في  
الاصل ومن أهلى اما  
صفة لوزيرا او صلة  
لاجعل وقبل مفعولاه الى  
وزيرا وهرون عطف  
بيان للوزيرو ومن أهلى  
كأمر من الوجهين

المعرفة مثل نوره كشكاة فيها مصباح اذا ثبت هذا فنقول كأن موسى عليه السلام قال  
رب اشرح لي صدري بمعرفة أنوار جلالك وكبريائك ( وثانيها ) رب اشرح لي صدري  
بالتخلق بأخلاق رسلك وانيائك ( وثالثها ) رب اشرح لي صدري باتباع وحيك وامثال  
أمرك ونهيك ( ورابعها ) رب اشرح لي صدري بنور الايمان والايقان بالهيئت  
( وخامسها ) رب اشرح لي صدري بالاطلاع على اسرار عداك في قضائك وحكمك  
( وسادسها ) رب اشرح لي صدري بالانتقال من نور شمسك وقرك الى انوار جلال عزتك  
كما فعله ابراهيم عليه السلام حيث انتقل من الكوكب والقمر والشمس الى حضرة العزة  
( وسابعها ) رب اشرح لي صدري من مطالعة نهارك وإليك الى مطالعة نهاري فضلك وليل  
عدلك ( وثامنها ) رب اشرح لي صدري بالاطلاع على مجامع آياتك ومعاقديناتك  
في أرضك وسماواتك ( وتساعها ) رب اشرح لي صدري في أن أكون خلف صور الانبياء  
المتقدمين ومنشبهين بهم في الانقياد لحكم رب العالمين ( وعاشرها ) رب اشرح لي صدري  
بان تجعل سراج الايمان في قلبي كالشمكاة التي فيها المصباح واعلم ان شرح الصدر عبارة  
عن إيقاد النور في القلب حتى يصير القلب كالسراج وذلك النور كالتار ومعلوم ان من  
أراد ان يستوفد سراجا احتاج الى سبعة اشياء زندق وجر وحراق وكبريت ومسرجة  
وفتيلة ودهن فالصبر اذا طلب النور الذي هو شرح الصدر افتقر الى هذه السبعة ( فاولها )  
لا بد من زندق المجاهدة والذين جاهدوا فبنا لنهدينهم سبانا ( وثانيها ) جبر التضرع ادعوا  
ربكم تضرعوا وخفية ( وثالثها ) حراق من الهوى ونهى النفس عن الهوى ( ورابعها )  
كبريت الانابة وانيوا الى ربكم ملطعا رؤس تلك الخشببات بكبريت توبوا الى الله  
( وخامسها ) مسرجة الصبر واستعينوا بالصبر والصلاة ( وسادسها ) فتيلة الشكر اثن شكرتم  
لا يزيدنكم ( وسابعها ) دهن الرضا واصبر لحكم ربك أى ارض بقضائرك فاذا صلت هذه  
الادوات فلا تعول عليها بل ينبغي ان لا تطلب المقصود الا من حضرته ما يفتح الله للناس  
من رحمة فلا تمسك لها ثم اطلبها بالخشوع والخضوع وخشعت الاصوات للرحمن  
فلا تسمع الا همسا فعند ذلك ترفع يد التضرع وتقول رب اشرح لي صدري فهناك تسمع  
قد أوتيت سؤالك يا موسى ثم نقول هذا النور الروحاني المسمى بشرح الصدر أفضل من  
الشمس الجسدية لوجوه ( أحدها ) الشمس تحجبها غمامة وشمس المعرفة لا تحجبها  
السموات السبع اليه يصعد الكلم الطيب ( وثانيها ) الشمس تغيب ليلا وتعود نهارا قال  
ابراهيم عليه السلام لا أحب الآفلين اما شمس المعرفة فلا تغيب ليلا ان ناشئة الليل هي  
أشد وطأ والمستغفرين بالاسحار بل أكل الخلع الروحانية تحصل في الليل سبحانه الذي  
اسرى بعبد ليلا ( وثالثها ) الشمس تغيب اذا الشمس كورت وشمس المعرفة لا تغيب سلام  
قولاً من رب رحيم ( ورابعها ) الشمس اذا قابلتها القمر انكسفت أما ههنا فشمس المعرفة  
وهي معرفة أشهد ان لا اله الا الله ما لم يقابلها قمر أشهد ان محمدا رسول الله لم يصل نوره الى

عالم الجوارح (وخامسها) الشمس، تسود الوجوه والمعرفة تبيضها يوم تبيض وجوه وتسود وجوه (وسادسها) الشمس تحرق والمعرفة تتجى من الحرق جزيا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهبي (وسابعها) الشمس تصدع والمعرفة تصعد اليه يصعد الكلم الطيب (وثامنها) الشمس منفعتها في الدنيا والمعرفة منفعتها في العقبى والباقيات الصالحات خير (وتاسعها) الشمس في السماء زينة لاهل الارض والمعرفة في الارض زينة لاهل السماء (وعاشرها) الشمس فوقاني الصورة تحتاني المعنى وذلك يدل على الحسد مع التكبر والمعارف الالهية تحتانية الصورة فوقانية المعنى وذلك يدل على التواضع مع الشرف (وحادي عشرها) الشمس تعرف أحوال الخلق وبالمعرفة يصل القلب الى الخالق (وثاني عشرها) الشمس تقع على الولي والعدو والمعرفة لا تحصل الا للولي فلما كانت المعرفة موصوفة بهذه الصفات النفيسة لاجرم قال موسى رب اشرح لي صدري وأما النكت (فاحداها) الشمس سراج استوقدها الله تعالى للفناء كل من حليها فان المعرفة استوقدها للبقاء فالذي خلقها للفناء لو قرب الشيطان منها لاحتق شهابا رصدا والمعرفة التي خلقها للبقاء كيف يقرب منها الشيطان رب اشرح لي صدري (وثانيتهما) استوقد الله الشمس في السماء وانها تزيل الظلمة عن بيتك مع مدها عن بيتك واوقد شمس المعرفة في قلبك أفلا تزيل ظلمة المعصية والكفر عن قلبك مع قربها منك (وثالثتها) من استوقد سراجا فانه لا يزال يتعهده ويحده والله تعالى هو الموقد لسراج المعرفة ولكن الله حبب اليكم الايمان فلا يحده وهو معنى قوله رب اشرح لي صدري (ورابعتها) اللص اذا رأى السراج يوقد في البيت لا يقرب منه والله قد اوقد سراج المعرفة في قلبك فكيف يقرب الشيطان منه فلهذا قال رب اشرح لي صدري (وخامسها) المجوس اوقدوا نارا فلا يريدون اطفاءها والملك القدوس اوقد سراج الايمان في قلبك فكيف يرضى باطفائه واعلم انه سبحانه وتعالى أعطى قلب المؤمن تسع كرامات (أحدها) الحياة أو من كان ميتا فاحيائه فلما رغب موسى عليه السلام في الحياة الروحانية قال رب اشرح لي صدري ثم النكتة انه عليه السلام قال من أحيا أرضا ميتة فهي له فالعبد لما أحيا أرضا فهي له فارب لما خلق القلب واحياه بنور الايمان فكيف يجوز أن يكون لغيره فيه نصيب قل الله ثم ذرهم وكان الايمان حياة القلب فالكفر موته أموات غير أحياء وما يشعرون (وثانيها) الشفاء ويشف صدور قوم مؤمنين فلما رغب موسى في الشفاء رفع الايدي قال رب اشرح لي صدري والنكتة انه تعالى لما جعل الشفاء في العسل بقي شفاء أبدا فهذه لما ضم الشفاء في الصدر فكيف لا يبقى شفاء أبدا (وثالثها) الطهارة أو تلك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى فلما رغب موسى عليه السلام في تحصيل طهارة التقوى قال رب اشرح لي صدري والنكتة ان الصائغ اذا امتحن الذهب مرة فبعد ذلك لا يدخله في النار فهذه لما امتحن الله قلب المؤمن فكيف يدخله النار ثانيا ولكن الله يدخل في النار قلب الكافر ليميز الله الخبيث من الطيب

وأخى في الوجهين بدل  
من هرون أو عطف  
بين آخر وقيل هما  
وزير من أهل ولي  
تبيين كما في قوله تعالى  
ولم يكن له كفوا أحد  
ورد بأن شرط المفعولين  
في باب التواضع صحة  
انقضاء الجملة الاسمية  
ولا مساع لجعل وزيرا  
مبتدأ أو يخبر عنه بما بعده  
(أشد دبه أزرى وأشركه  
في أمرى) كلاهما  
على صيغة الدعاء

(ورابعها) الهداية ومن يؤمن بالله يهد قلبه فرغب موسى عليه السلام في طلب زوائد الهداية فقال رب اشرح لي صدري والنكتة أن الرسول يهدي نفسك والقرآن يهدي ررحك والمولى يهدي قلبك فلما كانت الهداية من الكفر من محمد صلى الله عليه وسلم لاجرم تارة تحصل وأخرى لا تحصل أنك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وهداية الروح لما كانت من القرآن فتارة تحصل وأخرى لا تحصل يصل به كثيرا ويهدي به كثيرا أما هداية القلب فلما كانت من الله تعالى فانها لا تزول لان الهادي لا يزول ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم (وخامسها) الكتابة أو تلك كتب في قلوبهم الايمان فلما رغب موسى عليه السلام في تلك الكتابة قال رب اشرح لي صدري وفيه نكت (الاولى) ان الكاغدة ليس لها خطر عظيم واذا كتب فيها القرآن لم يجر احراقها فقلب المؤمن كتب فيه جميع احكام ذات الله تعالى وصفاته فكيف يليق بالكرام احراقه (الثانية) بشر الحافي اكرم كاغدا فيه اسم الله تعالى فنال سعادة الدارين فأكرام قلب فيه معرفة الله تعالى أولى بذلك (والثالثة) كاغدا ليس فيه خط اذا كتب فيه اسم الله الاعظم عظم قدره حتى انه لا يجوز الجنب والحائض ان يمس به بل قال الشافعي رحمه الله تعالى ليس له ان يمس جلد المصحف وقال الله تعالى لا يمسها الا المطهرون فاقول قلب الذي فيه اكرم المخلوقات ولقد كرمنا بني آدم كيف يجوز للشيطان الخبيث ان يمس الله اعلم (وسادسها) السكينة هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فلما رغب موسى عليه السلام في طلب السكينة قال رب اشرح لي صدري والنكتة ان أبابكر رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان خائفا فلما نزلت السكينة عليه قال لا تخزن فلما نزلت سكينة الايمان فرحوا أن يسموا خطاب ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأيضا لما نزلت السكينة صار من الخلفاء وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض أى ان يصبروا وخلفاء الله في ارضه (وسابعها) المحبة والزينة ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والنكتة ان من ألقى حبة في أرض فانه لا يفسدها ولا يجرقها فهو سبحانه وتعالى ألقى حبة المحبة في أرض القلب فكيف يجرقها (وثامنها) وألف بين قلوبكم والنكتة ان محمد صلى الله عليه وسلم ألف بين قلوب أصحابه ثم انه مات تركهم غيبة ولا حضورا سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فالرحيم كيف يتركهم (وتاسعها) الطمأنينة الأبد كرا الله تطمئن القلوب وموسى طلب الطمأنينة فقال رب اشرح لي صدري والنكتة ان حاجة العبد لانهاية لها فلهذا الواعظ كل ما في العالم من الاجسام فانه لا يكتنف لان حاجته غير متناهية والاجسام متناهية والمتناهي لا يصير مقابلا لغير المتناهي بل الذي يكتفي في الحاجة الغير المتناهية الكمال الذي لانهاية له وما ذاك الا الحق سبحانه وتعالى فلهذا قال الأبد كرا الله تطمئن القلوب ولما عرفت حقيقة شرح الصدر للمؤمنين فاعرف صفات قلوب الكافرين لوجوه (أحدها) فلما زاعوا زاع الله قلوبهم (وثانيها) ثم اندسروا صرف الله قلوبهم

أى أحكم به قوتي واجعله شريكي في أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغي وفصل الاول عن الدعاء السابق لكمال الاتصال بينهما فان شد الازر عبارة عن جعله وزيرا وأما الاشراك في الامر فحيث كان من احكام الازارة توسط بينهما العاطف

(وثالثها) في قلوبهم مرض (ورابعها) جعلنا قلوبهم قاسية (وخامسها) انا جعلنا على قلوبهم اكنة أن يفقهوه (وسادسها) ختم الله على قلوبهم (وسابعها) أم على قلوب أقفاها (وثامنها) كلاب ران على قلوبهم (وتاسعها) أولئك الذين طبع الله على قلوبهم البهنا وسيدنا بفضلك واحسانك اغلق هذه الابواب التسعة من خذلانك عنا واجبرنا باحسانك واقبح لنا تلك الابواب التسعة من احسانك بفضلك ورحمتك انك على ما تشاء قدير (الفصل الخامس) في حقيقة شرح الصدر ذكر العلماء فيه وجهين (الاول) أن لا يبقى القلب التفتات الى الدنيا لالارغبة والالارغبة أم الرغبة فهي أن يكون متعلق القلب بالاهل والوالدو بتحصيل مصالحهم ودفع المضار عنهم وأما الرغبة فهي أن يكون خائفا من الاعداء والمنازعين فاذا شرح الله صدره صغر كل ما يتعلق بالدنيا في عين همته فيصير كالذباب والبق والبعوض لا تدعوه رغبة اليها ولا تمنعه رهبة عنها فيصير الكل عنده كالعدم وحينئذ يقبل القلب بالكلية نحو طلب مرضاة الله تعالى فان القلب في المثال كينبوع من الماء والقوة البشرية لضعفها كالينبوع الصغير فاذا فرقت ماء العين الواحدة على الجرد اول الكثرة ضعفت الكل فاما اذا انصب الكل في موضع واحد قوى فسأل موسى عليه السلام ربه أن يشرح له صدره بأن يوقفه على معاييب الدنيا وقبح صفاتها حتى يصير قلبه نفورا عنها فاذا حصلت النفرة وجد الى عالم القدس ومنازل الروحانيات بالكلية (الثاني) ان موسى عليه السلام لما نصب لذلك المنصب العظيم احتاج الى تكاليف باقية منها ضبط الوحى والمواظبة على خدمة الخالق سبحانه وتعالى ومنها اصلاح العالم الجسداني فكأنه صار مكلفا بتدبير العالمين والاتفات الى أحدهما يمنع من الاشتغال بالآخر ألا ترى ان المشتغل بالابصار يصير ممنوعا عن السماع والمشتغل بالسماع يصير ممنوعا عن الابصار والخيال فهذه القوى متجاذبة متنازعة وان موسى عليه السلام كان محتاجا الى الكل ومن استأنس بجمال الحق استوحش من جمال الخلق فسأل موسى ربه أن يشرح صدره بأن يفيض عليه كلام القوة لتكون قوته وازية بضبط العالمين فهذا هو المراد من شرح الصدر وذكر العلماء لهذا المعنى أمثلة (المثال الاول) اعلم ان البدن بالكلية كالملكة والصدر كالثقل والفؤاد كالعصر والقلب كالنخت والروح كالمالك والعقل كالوزير والشهوة كالعامل الكبير الذى يجلب النعم الى البلدة والغضب كالاسفهبسالار الذى يشتغل بالضرب والتأديب أبدا والحواس كالجواسيس وسائر القوى كالخدم والعملة والصناع ثم ان الشيطان خصم لهذه البلدة ولهذه القلعة ولهذا الملك فالشيطان هو الملك والهوى والحرص وسائر الاخلاق الذميمة جنوده فأول ما أخرج الزوج وزيره وهو العقل فكندا الشيطان أخرجه في قتالته الهوى فجعل العقل يدعو الى الله تعالى والهوى يدعو الى الشيطان ثم ان الروح أخرج الفطنة اعانة للعقل فأخرج الشيطان في مقابلة الفطنة الشهوة فالفطنة توفقك على

أى أحكم به قوتى واجعله  
شريكى فى أمر الرسالة  
حتى تتعاون على أدائها  
كما ينبغي وفصل الاول  
عن الدعاء السابق اكتمال  
الاتصال بينهما فان شد  
الازر عبارة عن جعله  
وزيرا وأما الاشراك  
فى الامر فحيث كان  
من أحكام الوزارة توسط  
بينهما العاطف  
(كى تسبحك كثيرا وتذكرك  
كثيرا) غاية للادعية  
الثلاثة الاخيرة فان فعل  
كل واحد منهما من التسيخ  
والذكر مع كونه مكثرا  
لفعل الآخر ومضاعفاه  
بسبب انضمامه اليه  
مكثره فى نفسه أيضا

معان الدنيا والشهوة تجرك الى لذات الدنيا ثم ان الروح أمد الفطنة بالفكرة لتقوى  
 الفطنة بالفكرة فتقف على الحاضر وانغائب من المعاييب على ما قال عليه السلام تفكر  
 ساعة خير من عبادة سنة فاخرج الشيطان في مقابلة الفكرة الغفلة ثم أخرج الروح الحلم  
 والنبات فان العجلة ترى الحسن قبيحا والقيبح حسنا والحلم يوقف العقل على قبح الدنيا  
 فاخرج الشيطان في مقابلته العجلة والسرعة فلهذا قال عليه السلام ما نزل الرفق في  
 شيء الا زانه ولا الخرق في شيء الا شانه ولهذا خلق السموات والارض في ستة ايام ليتعلم منه  
 الرفق والثبات فهذه هي الحصومة الواقعة بين الصنفين وقلبك وصدرك هو القلعة ثم ان  
 لهذا الصدر الذي هو القلعة خندقا وهو الزهد في الدنيا وعدم الرغبة فيها وله سور وهو  
 الرغبة في الآخرة ومحبة الله تعالى فان كان الخندق عظيما والسور قويا عجز عسكر  
 الشيطان عن تخريبه فرجعوا ورائهم وتركوا القلعة كما كانت وان كان خندق الزهد  
 غير عميق وسور حب الآخرة غير قوي قدر الحصم على استفتاح قلعة الصدر فيدخلها  
 ويبيت فيها جنوده من الهوى والمحب والكبر والجل وسوء الظن بالله تعالى والنعمة  
 والغيبة فينحصر الملك في القصر ويضيق الامر عليه فاذا جاء مدد التوفيق وأخرج هذا  
 العسكر من القلعة انفسح الامر وانشرح الصدر وخرجت ظلمات الشيطان ودخلت  
 أنوار هداية رب العالمين رذاذ هو المراد بقوله رب اشرح لي صدري (المثال الثاني) اعلم  
 ان معدن النور هو القلب واشتغال الانسان بالزوجة والولد والرغبة في مصاحبة الناس  
 والخوف من الاعداء هو الحجاب المانع من وصول نور شمس القلب الى فضاء الصدر فاذا  
 قوى الله بصيرة العبد حتى طالع عجز الخلق وقلة فالتدبهم في الدارين صغروا في عينه ولا  
 شك في أنهم من حيث هم عدم محض على ما قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه فلا يزال العبد  
 يتأمل فيما سوى الله تعالى الى ان يشاهد انهم عدم محض فعند ذلك يزول الحجاب بين قلبه  
 وبين أنوار جلال الله تعالى واذا زال الحجاب امتلأ القلب من النور فذلك هو انشرح  
 الصدر (الفصل السادس) في الصدر اعلم انه يجيء والمراد منه القلب اخبرني شرح الله  
 صدره الاسلام رب اشرح لي صدري وحصل ما في الصدور يعلم خائنة الاعين وما تخفي  
 الصدور وقد يجيء والمراد الفضاء الذي فيه الصدر فانها لا تعنى الابصار ولكن تعنى  
 القلوب التي في الصدور واختلف الناس في ان محل العقل هل هو القلب أو الدماغ  
 وجهور المتكلمين على انه القلب وقد شرحت هذه المسئلة في سورة الشعراء في تفسير قوله  
 نزل به الروح الامين على قلبك وقال بعضهم المواد أربعة الصدر والقلب والفؤاد واللب  
 فالصدر مقر الاسلام أفن شرح الله صدره للاسلام والقلب مقر الايمان ولكن الله  
 حجب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والفؤاد مقر المعرفة ما كذب الفؤاد ما رأى ان  
 السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا وانب مقر التوحيد انما يندكر أولوا  
 الالباب واعلم ان القلب اول ما بعث الى هذا العالم بعث خالبا عن النقوش كاللوح

بسبب تقوية وتأييده  
 اذ ليس المراد بالتسبيح  
 والذكر ما يكون منها  
 بالقلب أو في الخلوات  
 حتى لا يتفاوت حاله عند  
 التعدد والانفراد بل  
 ما يكون منها في تضاعيف  
 أداء الرسالة او دعوة



الساذج وهو في عالم البدن كاللوح المحفوظ ثم انه تعالى يكتب فيه بقلم الرحمة والعظمة كل ما يتعلق بعالم العقل من نقوش الموجودات وصور الماهيات وذلك يكون كالسطر الواحد الى آخر قيام القيامة لهذا العالم الاصغر وذلك هو الصورة المجردة والحالة المطهرة ثم ان العقل يركب سفينة التوفيق ويلقيها في بحار أمواج المعقولات وعوالم الروحانيات فيحصل من مهب رياح العظمة والكبرياء رخاء السعادة تارة ودبور الادبار أخرى فر بما وصلت سفينة النظر الى جانب مشرق الجلال فتسطع عليه أنوار الالهية ويتخلص العقل عن ظلمات الضلالات و ربما توغلت السفينة في جنوب الجهالات فتتكسر وتغرق فحيثما تكون السفينة في ملتطم أمواج العزة يحتاج حافظ السفينة الى التماس الانوار والهدايات فيقول هناك رب اشرح لي صدري واعلم ان العقل اذا أخذ في الترقى من سفلى الامكان الى علو الوجوب كثرت اشتغاله بمطالعة الماهيات ومقارفة المجردات والمفارقات ومعلوم ان كل ماهية فهي اما هي معه أو هي له فان كانت هي معه امتلأت البصيرة من أنوار جلال العزة الالهية فلا يبقى هناك سيطرة المطالعة سائر الانوار فيضمحى كل ما سواه من بصرو وبصيرة وان وقعت المطالعة لما هو له حصلت هناك حالة بحجية وهي انه لو وضعت كرة صافية من البلور فوقع عليها شعاع الشمس فيعكس ذلك الشعاع الى موضع معين فذلك الموضع الذي اليه تنعكس الشعاعات يحترق بجميع الماهيات الممكنة كالبلور الصافي الموضوع في مقابلة شمس القدس ونور العظمة ومشرق الجلال فاذا وقع للقلب التفات اليها حصلت للقلب نسبة اليها بأسرها فيعكس شعاع كبرياء الالهية عن كل واحد منها الى القلب فيحترق القلب ومعلوم انه كما كان المحرق أكثر كان الاحتراق أتم فقال رب اشرح لي صدري حتى أقوى على ادراك درجات الممكنات فاصل الى مقام الاحتراق بأنوار الجلال وهذا هو المراد بقوله عليه السلام أرنا الاشياء كما هي فلما شاهد احتراقها بأنوار الجلال قال لأحصى ثناء عليك (الفصل السابع) في بقية الابحاث انما قال رب اشرح لي صدري ولم يقل رب اشرح صدري ليعطيه ان منفعة ذلك الشرح عائدة الى موسى عليه السلام لا الى الله وأما كيفية شرح صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمفاضلة بينه وبين شرح صدر موسى عليه السلام فتذكره ان شاء الله في تفسير قوله ألم نشرحك صدرك والله أعلم بالصواب (المطلوب الثاني) قوله ويسرى امرى والمراد منه عند أهل السنة خلقها وعند المعتزلة تحريك الدواعي والبواعث بفعل الاضافات المسهلة فان قيل كل ما يمكن من اللطف فقد فعله الله تعالى فأنى فائدة في هذا السؤال قلنا يحتمل أن يكون هناك من اللطاف ما لا يحسن فعلها الا بعد هذا السؤال وفائدة السؤال حسن فعل تلك الاضافات (المطلوب الثالث) قوله واحمل عقدة من لساني يفقهم واقل وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أعلم ان النطق فضيلة عظيمة ويدل عليه وجوه (أحدها) قوله تعالى خلق الانسان علمه البيان ولم يقل وعلمه البيان لانه

المردة العسة الى الحق  
وذلك مما لا ريب في  
اختلاف حاله في حالي  
العدد والافراد فان كلا  
منهما يصدر عنه  
بتأييد الآخر من اظهار  
الحق ما لا يكاد يصدر  
عنه مثله في حال الافراد  
وكثيرا في الموضعين

او عطفه عليه لكان مغاير له أما اذا ترك الحرف العاطف صار قوله علمه البيان كالنفسير  
لقوله خلق الانسان كانه انما يكون خالقا للانسان اذا علمه البيان وذلك يرجع الى الكلام  
المشهور من ان ماهية الانسان هي الحيوان الناطق ( وثانيها ) اتفاق العقلاء على تعظيم  
أمر اللسان قال زهير

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده \* فلم يبق الا صورة اللحم والدم

وقال علي ما للانسان لولا اللسان الابهية مهملة أو صورة ممثلة والمعنى اننا لو ازلنا الادراك  
الذهني والنطق اللساني لم يبق من الانسان الا القدر الحاصل في البهائم وقالوا المرء بأصغريه  
قلبه ولسانه وقال صلى الله عليه وسلم المرء مخبوء تحت لسانه ( وثالثها ) ان في مناظرة آدم  
مع الملائكة ما ظهرت الفضيلة الا بالنطق حيث قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم  
بأسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض ( ورابعها ) ان الانسان  
جوهر مركب من الروح والقالب وروحه من عالم الملائكة فهو يستفيد ابداً صور  
المغيبات من عالم الملائكة ثم يمد تلك الاستفادة فيفيضها على عالم الاجسام واسطته  
في تلك الاستفادة هي الفكر الذهني واسطته في هذه الافادة هي النطق اللساني فكما ان  
تلك الواسطة أعظم العبادات حتى قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة فكذلك الواسطة  
في الافادة يجب أن تكون أشرف الاعضاء فقوله رب اشرح لي صدري اشارة الى طلب  
النور الواقف في الروح وقوله ويسر لي أمري اشارة الى تحصيل ذلك وتسهيل ذلك التحصيل  
وعند ذلك يحصل الكمال في تلك الاستفادة الروحانية فلا يبقى بعده هذا المقام البياني  
وهو افاضة ذلك الكمال على الغير وذلك لا يكون الا باللسان ولهذا قال واحل عقدة من  
لساني ( وخامسها ) وهوان العلم أفضل المخلوقات على مائت والجود والاعطاء أفضل  
الطاعات وليس في الاعطاء أفضل من اليد فاليد لما كانت آلة في العطية الجسمانية قيل  
اليد العليا خير من اليد السفلى فالعلم الذي هو خير من المال لما كانت آلة اعطائه اللسان  
وجب أن يكون أشرف الاعضاء ولا شك ان اللسان هو الآلة في اعطاء المعارف فوجب  
أن يكون أشرف الاعضاء ومن الناس من مدح الصمت اوجوه ( احدها ) قوله عليه  
السلام الصمت حكمة وقليل فاعله و يروى ان الانسان تفكر أعضاءه اللسان ويقلن اتق  
الله فينا فانك ان استقممت استقمنا وان اعوججت اعوججنا ( وثانيها ) ان الكلام على  
أربعة أقسام منه ما ضرره خالص أو راجع ومنه ما يستوي الضرر والنفع فيه ومنه ما نفعه  
راجع ومنه ما هو خالص النفع أما الذي ضرره خالص أو راجع فواجب الترك والذي يستوي  
الامر ان فيه فهو عيب فبقى القسمان الاخير ان وتخليصهما عن زيادة الضرر عشر  
فالاول ترك الكلام ( وثالثها ) ان ما من وجود أو معدوم خالق أو مخلوق معلوم  
أو موهوم الا واللسان يتناوله ويتعرض له باثبات أو نفي فان كل ما يتناوله الضمير يعبر عنه  
اللسان بحق أو باطل وهذه خاصية لا توجد في سائر الاعضاء فان العين لاتصل الى غير

نعت لمصدر محذوف  
أو زمان محذوف أى  
ننزهك عما لا يليق بك  
من الصفات والافعال  
التي من جللتها ما يدعيه  
فرعون الطاغية ويقبله  
منه فثمة الباغية من ادعاء  
الشركة في الالهية  
ونصفك بما

وان والصور والاذان لا يتصل الا الى الاصوات والحروف واليد لا تصل الى غير  
الاجسام وكذا سائر الاعضاء بخلاف اللسان فانه رطب الميدان ليس له نهاية ولا حد فله  
في الخير مجال رحب وله في الشر سحج وانه خفيف المؤنة سهل التحصيل بخلاف سائر  
المعاصي فانه يحتاج فيها الى مؤن كثيرة لا يتيسر تحصيلها في الاكثر فلذلك كان الاولى ترك  
الكلام ( ورابعها ) قالوا ترك الكلام له أربعة أسماء الصمت والسكوت والانصات  
والاصاغة فأما الصمت فهو أعمها لانه يستعمل فيما يقوى على النطق وفيما لا يقوى عليه  
ولهذا يقال مال ناطق وصامت وأما السكوت فهو ترك الكلام ممن يقدر على الكلام  
والانصات سكوت مع استماع ومتى انفك أحدهما عن الآخر لا يقال له انصات قال تعالى  
فاستمعوا له وأصغوا والاصاغة استماع الى ما يصعب ادراكه كالسر والصوت من المكان  
البعيد واعلم ان الصمت عدم ولا فضيلة فيه بل النطق في نفسه فضيلة والذيلة في محاورته  
ولو له لما سال كلهم الله ذلك في قوله تعالى واحلل عقدة من لساني ( المسئلة الثانية )  
اختلفوا في تلك العقدة التي كانت في لسان موسى عليه السلام على قولين ( الاول ) كان  
ذلك التعقد خلقه الله تعالى فسأل الله تعالى ازالته ( الثاني ) السبب فيه انه عليه السلام  
عمل صباه أخذ لحية فرعون ونسفها ففهم فرعون بقتله وقال هذا هو الذي يزول ملكي على  
يده فقالت آسية انه صبي لا يعقل وعلامته ان تقرب منه التمرة والجمرة فقربا اليه فأخذ الجمرة  
فجعلها في فيه وهؤلاء اختلفوا ففهم من قال لم يحترق اليد ولا اللسان لان اليد آلة أخذ  
العصا وهي الحجة والاسان آلة الذكرك فكيف يحترق ولان ابراهيم عليه السلام لم يحترق بنار  
نمرذوم موسى عليه السلام لم يحترق حين ألقى في التنور فكيف يحترق هناك ومنهم من قال  
احترق اليد دون اللسان اثلا يحصل حق المواكلة والمخالطة ( الثالث ) احترق اللسان  
مدون اليد لان الصولة ظهرت باليد أما اللسان فقد خاطبه بقوله يا أبت ( الرابع ) احترقا  
معاً لانه حصل المواكلة والمخالطة ( المسئلة الثالثة ) اختلفوا في انه عليه السلام لم يطلب حل  
تلك العقدة على وجوه ( أحدها ) لئلا يقع في أداء الرسالة خلل البتة ( وثانيها ) لزالة التنفير  
لان العقدة في اللسان قد تنفضى الى الاستخفاف بقائلها وعدم الالتفات اليه ( وثالثها )  
اظهارا للمعجزة فكما ان حبس لسان زكريا عليه السلام عن الكلام كان معجزة في حقه  
فكذا اطلاق لسان موسى عليه السلام معجز في حقه ( ورابعها ) طلب السهولة لان ابراد  
مثل هذا الكلام على مثل فرعون في جبروته وكبره عسر جدا فاذا انضم اليه تعقد اللسان  
بلغ العسر الى النهاية فصأل به ازالته تلك العقدة تخفيفا وتسهيلا ( المسئلة الرابعة ) قال  
الحسن رحمه الله ان تلك العقدة زالت بالكلمة بدليل قوله تعالى قدأتيت سؤالك يا موسى  
وهو ضعيف لانه عليه السلام لم يقل واحلل العقدة من لساني بل قال واحلل عقدة من  
لساني فاذا حل عقدة واحدة فقد آتاه الله سؤاله والحق انه انحل أكثر العقدة وبقى منها  
شي قليل لقوله حكايه عن فرعون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أي يقارب

يليق بك من صفات  
الكمال ونعوت الجلال  
والجلال تغزينا كثيرا  
أوزمانا كثيرا من جلته  
زمان دعوة فرعون  
وأوان المحاجة معه وأما  
ما قيل من أن المعنى كي  
نصلي لك كثيرا  
ونحمدك ونثنى عليك  
فلا يساعده المقام ( انك  
كنت بنا

أن لا يبين وفي ذلك دلالة على أنه كان يبين مع بقاء قدر من الانعقاد في لسانه وأجيب عن  
 من وجهين (أحدهما) المراد بقوله ولا يكاد يبين أي لا يأتي ببيان ولا جحة (والثاني) أن  
 كاد بمعنى قرب ولو كان المراد هو البيان اللساني لكان معناه أنه لا يقارب البيان فكأن  
 فيه نفي البيان بالكليّة وذلك باطل لأنه خاطب فرعون والجمع وكانوا يفقهون كلامه  
 فكيف يمكن نفي البيان أصلا بل انما قال ذلك تمويهاً ليصرف الوجه عنه قال أهل  
 الإشارة انما قال واحل عقدة من لسانى لان حل العقدة كلها نصيب محمد صلى الله عليه وسلم  
 وقال تعالى ولا تقر بوا ما اليتيم الا بالتي هي أحسن فلما كان ذلك حقا لبيتهم أبي طالب  
 لأجرم مادار حوله والله أعلم (المطلوب الرابع) قوله واجعل لي وزيراً من أهلي واعلم ان  
 طلب الوزير اما أن يكون لأنه خاف على نفسه العجز عن القيام بذلك الامر فطلب المعين  
 أولانه رأى أن للتعاون على الدين والتظاهر عليه مع مخالصة الود ووزوال التهمة من ية  
 عظيمة في امر الدعاء الى الله ولذلك قال عيسى بن مريم من أنصاري الى الله قال الحواريون  
 نحن أنصار الله وقال للمحمد صلى الله عليه وسلم حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وقال  
 عليه السلام ان لي في السماء وزيرين وفي الارض وزيرين فاللذان في السماء جبريل  
 وميكائيل واللذان في الارض أبو بكر وعمر وهما مسائل (المسئلة الاولى) الوزير من  
 الوزر لانه يتحمل عن الملك أوزاره وموئنه أو من الوزر وهو الجبل الذي ينحصر به لان الملك  
 يعتمد برأيه في رعيته ويفوض اليه أموره أو من الموازنة وهي المعاونة والموازنة  
 مأخوذة من أزار الرجل وهو الموضع الذي يشده الرجل اذا استعد لعمل أمر صعب قاله  
 الاصمعي وكان القياس أزي را فقلت إلهمة الى الواو (المسئلة الثانية) قال عليه السلام  
 اذا أراد الله بملك خيراً قبض له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان نوى خيراً أعانته وان أراد  
 شراً كفه وكان أنوشروان يقول لا يستغنى أجود السيوف عن الصقل ولا أكبرهم  
 الدواب عن السوط ولا أعلم الملوك عن الوزير (المسئلة الثالثة) ان قيل الاستعانة بالوزير  
 انما يحتاج اليها الملوك أما الرسول المكلف بتبليغ الرسالة والوحى من الله تعالى الى قوم  
 على التعيين فمن أين ينفعه الوزير وأيضاً فانه عليه السلام سأل ربه أن يجعله شريكاً في  
 النبوة فقال وأشركه في أمرى فكيف يكون وزيراً والجواب عن الاول ان التعاون على  
 الامر والتظاهر عليه مع مخالصة الود ووزوال التهمة من ية عظيمة في تأثير الدعاء الى الله  
 تعالى فكان موسى عليه السلام واثقاً بأخيه هرون فسأل ربه أن يشد به أزره حتى يتحمل  
 عنه ما يمكن من الثقل في الايلاغ (المطلوب الخامس) أن يكون ذلك الوزير من أهله أي  
 من أقاربه (المطلوب السادس) أن يكون الوزير الذي من أهله هو أخوه هرون وانما سأل  
 ذلك لوجهين (أحدهما) ان التعاون على الذين ممنوعة عظيمة فأراد أن لا تحصل هذه  
 الدرجة الا لأهله أو لان كل واحد منهما كان في غاية المحبة لصاحبه والموافقة له وقوله  
 هرون في انتصابه وجهان (أحدهما) انه مفعول الجمل على تقدير جمل هرون أخى

بصيرا) أي عالماً بالحوادث  
 وبأن ما دعوتك به  
 مما يصلحنا ويفيدنا  
 في تحقيق ما كلفته  
 من اقامة مراسم  
 الرسالة وبأن هرون نعم  
 الرد في اداء ما أمرت به  
 والباء متعلقة بصيرا  
 قدمت عليه لمراعاة  
 الفواصل

قال قد أوتيت سؤالك أي أعطيت سؤالك فعل ﴿ ٤٧ ﴾ بمعنى مفعول كالحبز والاكل بمعنى الخبز والمأكول

والإتياء عبارة عن تعلق  
ارادته تعالى بوقوع  
تلك المطالب وحصولها  
عليه السلام البتة وتقديره  
أيها ختمها فكلها حاصلة  
له عليه السلام وإن كان  
وقوع بعضها بالفعل  
مترقبا بعد كتييسير  
الامر وشد الازرو باعتبار  
قبل سشد عضدك  
بأخيك وقوله تعالى  
(يا موسى) تشر يفله  
عليه السلام بشرف  
الخطاب اثر تشر يفله  
بشرف قبول الدعاء  
وقوله تعالى (ولقد مننا  
عليك) كلام مستأنف  
مسوق لقرير ما قبله وزيادة  
توطين نفس موسى عليه  
السلام بالقبول ببيان انه  
تعالى حيث أنعم عليه  
بتلك النعم التامة من غير  
سابقة دعائه وطلب  
فلأن ينعم عليه بمثلها  
وهو طالب له وداع أولى  
وأخرى وتصديره بالقسم  
لكمال الاعتناء بذلك  
أي وبالله لقد انعمنا (مرة  
أخرى) أي في وقت  
غير هذا الوقت لأن  
ذلك مؤخر عن هذا  
فان أخرى تأتي آخر

وزير الى (والثاني) على البديل من وزير أو أخى نعت لهرون أو بدل واعلم ان هرون عليه  
السلام كان مخصوصا بأمور منها الفصاحة لقوله تعالى عن موسى وأخى هرون هو أفصح  
منى لسانا ومنها انه كان فيه رفق قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ومنها انه كان  
أكبر سنامنه (المطلوب السابع) قوله اشدد به أزري وفيه مسائل (المسئلة الاولى) القراءة  
العامه اشدد به وأشر كه على الدعاء وقرأ ابن عامر وحده اشدد وأشر كه على الجزاء والجواب  
حكاية عن موسى عليه السلام أي أنا فاعل ذلك ويجوز لمن قرأ على لفظ الامر ان يجعل  
أخى مر فوعا على الابتداء واشدد به خبره و يوقف على هرون (المسئلة الثانية) الازر  
القوة وآزره قواه قال تعالى فازره أي أعانه قال أبو عبيدة أنزى أي ظهرى وفي كتاب  
الخليل الازر الظاهر (المسئلة الثالثة) انه عليه السلام لما طلب من الله تعالى أن يجعل  
هرون وزيره طلب منه أن يشد به أزره ويجعله ناضرا له لأنه لا اعتماد على القرابة  
(المطلوب الثامن) قوله وأشر كه في أمرى والامر ههنا النبوة وانما قال ذلك لأنه عليه  
السلام علم انه يشد به عضده وهو أكبر منه سنا وأفصح منه لسانا ثم انه سبحانه وتعالى حكى  
عنه ما لاجله دعاه هذا الدعاء فقال كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا والتسبيح يحتمل أن يكون  
بالمسان وان يكون بالاعتقاد وعلى كلا التقديرين فالنسيح تنزيه لله تعالى في ذاته وصفاته  
وأفعاله عما لا يليق به وأما المذكور فهو عبارة عن وصف الله تعالى بصفات الجلال والكبرياء  
ولاشك ان التفي مقدم على الاثبات أما قوله تعالى انك كنت بنا بصيرا فقيه وجوه (أحدها)  
انك عالم بان لا تريد به الطاعات الا وجهك ورضاك ولا تريد بها أحد اسواك (وثانيها) كنت  
بنا بصيرا الان هذه الاستعانة بهذه الاشياء لاجل حاجتي في النبوة اليها (وثالثها) انك بصير  
بوجوه مصالحنا فأعطانا ما هو أصلح لنا وانما قيد الدعاء بهذا الجلال به عن أن يحكم عليه  
وتفويضا للامر بالكلية اليه \* قوله تعالى (قال قد أوتيت سؤالك يا موسى ولقد مننا  
عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحي أن اقذفه في التابوت فاقدفيه في اليم فليلقه  
اليم بالباحل يأخذه عدولى وعدوله وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني اذ مشى  
مأخثك فتقول هل أدلكم على من يكفله فارجعناك الى أمك كي تفر عينها ولا تحزن وقتلت  
نفسا فنجيناك من النعم وقتناك فتونا فلبثت سنين في أهل مدين ثم جئت على قنبر يا موسى  
واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتي ولاتنبا في ذكرى اذ هبا الى فرعون  
انه طغى فقولا له قولنا لعلنا نذكر أو يخشى ) اعلم ان السؤال هو الطلب فعل بمعنى  
مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز واكل بمعنى مأكول واعلم ان موسى عليه السلام لما  
سأل ربه تلك الامور الثمانية وكان من المعلوم ان قيامه بما كلف به تكليف لا يتكامل الا  
باجابته اليها لاجرم أجابه الله تعالى اليه ليكون أقدر على البلاغ على الحد الذي كاف فقال  
قد أوتيت سؤالك يا موسى وعد ذلك من النعم العظام عليه لما فيه من وجوه المصالح ثم قال  
واند مننا عليك مرة أخرى فنبه بذلك على أمور (أحدها) كأنه تعالى قال انى راعيت

بمعنى غير المرة في الاصل اسم للمرور الواحد ثم أطلق على كل فعله واحدة من الفعلات متعدية كانت أو لازمة ثم شاع  
في كل فرد واحد من افراد ماله أفراد متعددة متعددة فصارعنا في ذلك حتى جعل معيارا

لما في معناه من سائر الاشياء فقل هذا بناء المرة ويقرب منها ﴿ ٤٨ ﴾ الكبرة والتارة والدفعه والمراد بها هنا الوقت

مصلحتك قبل سؤالك فكيف لا أعطيك مرادك بعد السؤال (وثانيها) اني كنت قد ريت ان  
فلو منعك الآن مطلوب بك لكان ذلك رد بعد القبول واساءة بعد الاحسان فكيف يليق  
بكرمي (وثالثها) اني لما أعطيتك في الازمنة السالفة كل ما اجتجت اليه ورفيتك من  
حالة نازلة الى درجة عالية دل هذا على ان انصبتك لمنصب عال ومهم عظيم فكيف يليق  
بمثل هذه الرتبة المنع من المطلوب وههنا سؤال (السؤال الاول) لم ذكر تلك النعم بلفظ  
المنة مع ان هذه اللفظة لفظة مؤذبة والمقام مقام التلطف (والجواب) انما ذكر ذلك ليعرف  
موسى عليه السلام ان هذه النعم التي وصلت اليه ما كان مستحقا لشيء منها بل انما  
خصه الله تعالى بها بمحض الفضل والاحسان (السؤال الثاني) لم قال مرة أخرى مع أنه  
تعالى ذكر منها كثيرة والجواب لم يعم مرة أخرى مرة واحدة من المنن لان ذلك قديقال  
في القليل والكثير واعلم ان المنن المذكورة ههنا ثمانية (المنة الاولى) قوله اذ اوحينا الى  
أمك ما يوحى ان اقدفيه في التابوت فاقدفيه في اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدوى  
وعدوله أما قوله اذ اوحينا فقد اتفق الاكثر على ان أم موسى عليه السلام ما كانت  
من الانبياء والرسول فلا يجوز أن يكون المراد من هذا الوحي هو الوحي الواصل الى الانبياء  
وكيف لا نقول ذلك والمرأة لا تصلح للقضاء والامامة بل عند الشافعي رحمه الله لا تمكن من  
تزويجها نفسها فكيف تصلح للنبوة ويدل عليه قوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا  
نوحى اليهم وهذا صريح في الباب وأيضا فالوحي قد جاء في القرآن لا بمعنى النبوة قال تعالى  
واوحى ربك الى التحمل وقال واذا اوحيت الى الخواريين ثم اختلفوا في المراد به هذا  
الوحي على وجوه (أحدها) المراد رؤيا رأتها أم موسى عليه السلام وكان تأويلها وضع  
موسى عليه السلام في التابوت وقذفه في البحر وأن الله تعالى يرده اليها (وثانيها) ان المراد  
عزيمة جازمة وقعت في قلبها دفعة واحدة فكل من تفكر فيما وقع اليه ظهر له الرأي الذي  
هو أقرب الى الخلاص ويقال لذلك الخطر انه وحي (وثالثها) المراد منه الالهام لكن امتى  
بحسبنا عن الالهام كان معناه خطور رأى بالبال وغلبة على القلب فيصير هذا هو الوجه  
الثاني وهذه الوجوه الثلاثة يعترض عليها بأن الالقاء في البحر قريب من الاهلاك وهو  
مساو للخوف الحاصل من القتل المعتاد من فرعون فكيف يجوز الاقدام على أحدهما  
لاجل الصيانة عن الثاني والجواب لعلها عرفت بالاستقراء صدق رؤياها فكان افشاء  
اللقاء في البحر الى السلامة أغلب على ظنهما من وقوع الولد في يد فرعون (ورابعها) لعله  
أوحى الى بعض الانبياء في ذلك الزمان كعصيب عليه السلام أو غيره ثم ان ذلك النبي  
عرفها اماما شافهة أو مراسلة واعترض عليه بأن الامر لو كان كذلك لما لحقهما من أنواع  
الخوف بلحقها والجواب ان ذلك الخوف كان من لوازم البشرية كما ان موسى عليه  
السلام كان يخاف فرعون مع ان الله تعالى كان يأمره بالذهاب اليه مرارا  
(وخامسها) لعل الانبياء المتقدمين كإبراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام أخبروا

الذي وقع فيه ماسياتي  
ذكره من المنن العظيمة  
الكثيرة وقوله تعالى  
(اذ اوحينا الى أمك  
ما يوحى) ظرف لمننا  
والمراد بالايحاء اما الایحاء  
على لسان نبي في وقتها  
كقوله تعالى واذا اوحيت  
الى الخواريين الآية  
واما الایحاء بواسطة  
الملك لا على وجه النبوة  
كما أوحى الى مريم واما  
الالهام كما في قوله تعالى  
واوحى ربك الى التحمل  
وأما الارادة في المنام والمراد  
بما يوحى ماسياتي من  
الامر بقذفه في التابوت  
وقذفه في البحر أبهم ولا  
تهويل له وتفججما لشأنه  
ثم فسر ليكون أقر عند  
النفس وقبل معناه ما ينبغي  
أن يوحى ولا يخل به لعظم  
شأنه وفرط الاهتمام به  
وقبل ما لا يعلم الا بالوحي  
وخيه انه لا يلزم المعنيين  
الاخيرين للوحي اذ لا  
تفخيم لشأنه في أن يكون  
مما لا يعلم الا بالالهام  
أو بالارادة في المنام وأن في  
قوله تعالى (أن اقدفيه  
في التابوت) مفسرة لان  
الوحي من باب القول  
أو مصدرية حذف منها

الباء أي بأن اقدفيه ومعنى القذف ههنا الوضع وأما في قوله تعالى (فاقدفيه في اليم) فاللقاء وهذا التفصيل هو بذلك  
المراد بقوله تعالى فاذا خفت عليه فألقيه في اليم لا القذف بل التابوت (فليلقه اليم بالساحل) لما كان اللقاء البحر اياه بالساحل أمرا  
الواجب الوقوع لتعلق الارادة الـ بانبية به جعل البحر

كله ذو تمييز مطيع أمر بذلك وأخرج الجواب مخرج الامر والضمائر كلها للموسى عليه السلام والمقدوف في البحر والملق  
بالساحل وان كان هو التابوت اصالة لكن لما كان في ٤٩ المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله في ذلك

( يأخذه عدولى  
وعدوله ) جواب الامر  
باللقاء وتكرير العدو  
للمبالغة والتصریح  
بالامر والاشعار بأن  
عداوته له مع تحققها  
لا تؤثر فيه ولا تضمره  
بل تؤدي الى المحبة فان  
الامر بما هو سبب للمهلك  
صورة من قذفه في  
البحر ووقوعه في  
يدعدو الله تعالى وعدوه  
مشمع بأن هناك لطفا  
خفيا مندرجا تحت قهر  
صورى وقيل الاول  
باعتبار المواقف والثاني  
باعتبار المتوقف وليس  
المراد بالساحل نفس  
الشاطئ بل ما يقابل  
الوسط وهو ما يلي  
الساحل من البحر بحيث  
يجرى ماؤه الى نهر  
فرعون لما روى أنها  
جعلت في التابوت  
قطنا ووضعته فيه ثم  
قبرته وألقته في اليم وكان  
يشرع منه الى بستان  
فرعون نهر صغير فدفعه  
الماء اليه فأتى به الى بركة  
في البستان وكان فرعون  
جالسائمه مع آسية بنت  
من احم فأمر به فأخرج  
ففتح فاذا هو صي أصبح

بذلك وانتهى ذلك الخبر الى تلك المرأة ( وسادسها ) لعل الله تعالى بعث اليها ملكا لعل  
وجه النبوة كما بعث الى مريم في قوله فتمثل لها بشرا سويا وأما قوله ما يوحى فغناه وأوحينا  
الى أمك ما يجب أن يوحى وانما وجب ذلك الوحي لان الواقعة واقعة عظيمة ولا سبيل الى  
معرفة المصلحة فيها الا بالاباوحى فكان الوحي واجبا أما قوله تعالى أن اقد فيه فففيه مسائل  
( المسئلة الاولى ) أن هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول ( المسئلة الثانية ) ان القذف  
مستعمل في معنى اللقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب ( المسئلة  
الثالثة ) روى أنها اتخذت تابوتا وجعلت فيه قطنا محلو جوا ووضعته فيه موسى عليه السلام  
وقبرت رأسه وشقوقه بالقار ثم ألقته في النيل وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون فبينما  
هو جالس على رأس البركة مع امرأته آسية اذ بتابوت يجئ به الماء فلما رآه فرعون أمر  
العلمان والجواري باخراجه فاخرجوه وفتحوا رأسه فاذا صبي من أصبح الناس وجهها فلما  
رآه فرعون أحبه وسأى تمام القصة في سورة القصص قال مقاتل أن الذي صنم التابوت  
حزقيل مؤمن آل فرعون ( المسئلة الرابعة ) اليم هو البحر والمراد به ههنا النيل مصر في قول  
الجميع واليم اسم يقع على البحر وعلى النهر العظيم ( المسئلة الخامسة ) قال الكسائي  
الساحل فاعل بمعنى مفعول سمي بذلك لان الماء يسبحه أى يقذفه الى أعلاه ( المسئلة  
السادسة ) قال صاحب الكشاف الضمائر كلها راجعة الى موسى عليه السلام ورجوع  
بعضها اليه وبعضها الى التابوت يؤدي الى تنافر النظم فان قيل المقدوف في البحر هو  
التابوت وكذلك الملقى الى الساحل قلنا لا بأس بأن يقال المقدوف والملقى هو موسى عليه  
السلام في جوف التابوت حتى لا تتفرق الضمائر ولا يحصل التنافر ( المسئلة السابعة )  
لما كان تقدير الله تعالى أن يجرى ماء اليم ويلقى بذلك التابوت الى الساحل سلك في ذلك  
سبيل المجاز وجعل اليم كأنه ذو تمييز أمر بذلك لطبع الامر ويمثل رسمه فقيل فليلقه  
اليم بالساحل أما قوله يأخذه عدولى وعدوله فففيه أبحاث ( البحث الاول ) قوله يأخذه  
جواب الامر أى اقد فيه يأخذه ( البحث الثاني ) في كيفية الاخذ قولان ( أحدهما ) ان  
امرأة فرعون كانت بحيث تستسى الجواري فبصرت بالتابوت فأمرت به فأخذت  
التابوت فيكون المراد من أخذ فرعون التابوت قبوله له واستحبابه اياه ( الثاني ) ان البحر  
ألقى التابوت بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم أداها النهر الى بركة فرعون فلما رآه  
أخذه ( البحث الثالث ) قوله يأخذه عدولى وعدوله فيه اشكال وهو ان موسى عليه  
السلام لم يكن ذلك الوقت بحيث يعادى وجوابه اما كونه عدوا لله من جهة كفره  
وعتوه فظاهر وأما كونه عدوا للموسى عليه السلام فيحتمل من حيث انه لو ظهر له حاله  
لقته ويحتمل انه من حيث يؤل أمره الى ما آل اليه من العداوة ( المنة الثانية ) قوله  
وألقيت عليك محبة منى وقيل قولان ( الاول ) وألقيت عليك محبة هي منى قال الزمخشري  
منى لا تخلو اما أن يتعلق بألقيت فيكون المعنى على انى أحبك ومن أحبه الله أحبه

الناس وجهها فأحبه عدو ٧ س الله حبا شديدا لا يكاد يتالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ( وألقيت  
عليك محبة منى ) كلمة من متعلقة بالمقدوف هو صفة محبة مؤكدة لما في تكبيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى محبة  
عظيمة كأنه منى قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عدو الله وآله وقيل هي



متعلقة بأقبت أى أحببتك ومن أحبه الله تعالى أحبته القلوب لا محالة وقوله تعالى ( ولتصنع على عيني ) متعلق  
بأقبت معطوف على علة له مضمرة أى ليتعطف ﴿ ٥٠ ﴾ عليك ولتربي بالحنو والشفقة براقبتى وحفظى

أو بمضمر مؤخر هو عبارة عما قبله من القاء المحبة والجملة مبتدأة أى ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرئ ولتصنع على صيغة الامر بسكون اللام وكسرها وقرئ بفتح التاء والنصب أى وليكون عملك على عيني منى لئلا يخالف به عن أمرى (اذتمشى أخذك) ظرف لتصنع على أن المراد به وقت وقوع فيه مشيها إلى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع إلى أمها وترتيبها له بالبر والحنو وهو المصداق لقوله تعالى ولتصنع على عيني اذ لا شفقة أعظم من شفقة الام وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو بدل من اذا وحينما على أن المراد به زمان متسع متباعد الأطراف وهو الأنسب بما سيأتى من قوله تعالى فتجيبناك من الغم الخ فان جميع ذلك من المنزلة الالهية ولا تعلق لشيء منها بالصنع المذكور وأما كونه ظرفا لأقبت كما جوز فر بما يؤهم أن القاء المحبة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب في أن معظم آثار القائلها ظهر عند فتح التابوت (فتقول) أى لفرعون ﴿ من ﴾ وآسية حين رأتهما يطلبان له عليه السلام مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع في الفعلين للحكاية الحال الماضية (هل أدلكم على من يكفله) أى يضمه إلى نفسه ويريه وذلك

الحكمة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب في أن معظم آثار القائلها ظهر عند فتح التابوت (فتقول) أى لفرعون ﴿ من ﴾ وآسية حين رأتهما يطلبان له عليه السلام مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع في الفعلين للحكاية الحال الماضية (هل أدلكم على من يكفله) أى يضمه إلى نفسه ويريه وذلك

يكون يقوله ثديها زوى انه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما في النيل لا يرتضع امرأة واضطروا الى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فجاءتهم ﴿ ٥١ ﴾ متكررة فقالت ما قالت وقالوا ما قالوا فجاءت بأمه فقبل

ثديها فالقاء في قوله تعالى  
(فرجعناك الى أمك)  
فصيحة معربة عن مخذوف  
قبلها يعطف عليه  
ما بعدها أى فقاودلينا  
عليها فجاءت بأمك  
فرجعناك اليها (كى  
تقر عينها) بلقاءك  
(ولا تحزن) أى لا يطرأ  
عليها الحزن بفراقك  
بعد ذلك والا فزوال  
الحزن مقدم على السرور  
المعبر عنه بقرة العين  
فان التحلية مقدمة على  
التحلية وقيل ولا تحزن  
أنت بقصد اشفاقها  
(وقلت نفسا) هى نفس  
القبطي الذى استغاثه  
الاسرائيلي عليه  
(قبحينك من الغم) أى  
غم قتله خوفا من عقاب  
الله تعالى بالمغفرة ومن  
اقتصاص فرعون بالانجاء  
منه بالمهاجرة الى مدين  
(وفتاك فتونا) أى  
ابتليتك ابتلاء وفتونا  
من الابتلاء على أنه جم  
فتة أو فتنة على ترك  
الاعتداد بالناء كجوز  
في حجة وبدور في بدرة  
أى خلصناك مرة بعد  
أخرى وهو اجمال ماناله

من ثدى كل امرأة بوثنى بها لان الله تعالى قد حرم عليه المراضع غير أمه اضطروا الى تتبع النساء فلما رأت ذلك اخت موسى جاءت اليهم متكررة فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ثم جاءت بالأم فقبل ثديها فرجع الى أمه بالمطف الله تعالى له من هذا التدبير أما قوله تعالى فرجعناك الى أمك أى رددناك وقال في موضع آخر فرددناه الى أمه وهو كقوله قال رب ارجعون أى ردوني الى الدنيا أما قوله كى تفر عينها ولا تحزن فلما راد ان المقصود من ردك اليها حصول السرور لها وزوال الحزن عنها فان قيل لو قال كى لا تحزن وتفر عينها كان الكلام مفيدا لانه لا يلزم من نفي الحزن حصول السرور لها وأما ما قال أولا كى تفر عينها كان قوله بعد ذلك ولا تحزن فضلا لانه متى حصل السرور وجب زوال الغم لا محالة قلنا المراد انه تفر عينها بسبب وصولك اليها فبإزالة غمها الحزن بسبب عدم وصول ابن غيرها الى باطنك (والمنة الخامسة) قوله وقتلت نفسا فبحينك من الغم فالمراد به وقتلت بعد كبرك نفسا وهو الرجل الذي قتله خطأ بأن وكره حيث استغاثه الاسرائيلي عليه وكان قبطي باخصل له الغم من وجهين (أحدهما) من عقاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون منه على ما حكى الله تعالى عنه فأصبح في المدينة خائفا يترقب والاخر من عقاب الله تعالى حيث قتله لأمر الله فتجاءه الله تعالى من الغمين أمانا من فرعون فحين فوفقه بالمهاجرة الى مدين وأمانا من عقاب الآخرة فلانه سبحانه وتعالى غفر له ذلك (المنة السادسة) قوله وفتاك فتونا وفيه ابحت (البحت الاول) في قوله فتونا وجهان (أحدهما) انه مصدر كالكفوف والجلوس والمعنى وفتاك حقا وذلك على مذهبه في تأكيد الاخبار بالمصادر كقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما (والثاني) انه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بقاء التأييد كجوز وبدور في حجة وبدرة أى فتاك ضروبا من الفتن وههنا سواء لان (السؤال الاول) أن الله تعالى عدد أنواع منته على موسى عليه السلام في هذا المقام فكيف يليق بهذا الموضع قوله وفتاك فتونا الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ان الفتنة تشديد المحنة يقال فتن فلان عن دينه اذا اشتدت عليه المحنة حتى يرجع عن دينه قال تعالى فاذا وذى في الله جعل فتنه الناس كعذاب الله وقال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون واقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقال أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فالنزلة المذكورة في الآية ومس البأساء والضراء هى الفتنة والفتون ولما كان التشديد في المحنة مما يوجب كثرة الثواب لأجرم عهده الله تعالى من جملة النعم (وثانيها) فتناك فتونا أى خلصناك تخليصا من قولهم فتنت الذهب من الفضة اذا أردت تخليصه وسأل سعيد بن جبيرة بن عباس عن الفتون فقال نستأنف له نهارا يا ابن جبيرة ثم لما أصبح أخذ ابن عباس يقرأ عليه الآيات الواردة في شأن موسى عليه السلام من ابتداء أمره

في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الالاف والمشى راجلا وفقدا الزاد وقد روى أن سعيد بن جبيرة سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال خلصناك من محنة بد محنة واد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبيرة وألقت أمة في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين سنين وضل الطريق

وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبر ولكن الذي يقتضيه النظم الكريم أن لا تعد اجارة نفسه وما بعدها من تلك الفتون ضرورة أن المراد بها ﴿ ٥٢ ﴾ ما وقع قبل وصوله عليه السلام الى مدين

بقضية الغناء في قوله تعالى (فلبث سنين في أهل مدين) اذ لا ريب في أن الاجارة المذكورة وما بعدها ما وقع بعد الوصول اليهم وقد أشير بذلك لبده عليه السلام فيهم دون وصوله اليهم الى جميع ما قاله عليه السلام في تضاعيف تلك السنين العشر من فتون الشدائد والمكاره التي كل واحد منها فتنة وأي فتنة ومدين بلدة شعبة عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت الى المكان الذي أنس فيه النار ووقع فيه النداء والجوارى في كلامه التاريخي ايدان بأن محيية عليه السلام كان بعد اللتياء التي من ضلال الطريق وتفرق الغنم في الليلة المظلمة السابقة وغير ذلك (على قدر) أى تقدير قدرته لان أكلك وأستبثك في وقت قد عينته لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من

فذكر قصة فرعون وقته أولاد بني اسرائيل ثم قصة لقاء موسى عليه السلام في اليم والنقاط آل فرعون اياه وامتناعه من الارتضاع من الاجانب ثم قصة ان موسى عليه السلام أخذ لحية فرعون ووضع الحجر في فيه ثم قصة قتل القبطي ثم هربه الى مدين وصبروته أجبر الشيعب عليه السلام ثم غوثه الى مصر وأنه أخطأ الطريق في الليلة المظلمة واستنساخه بالنار من الشجرة وكان عند تمام كل واحدة منها يقول هذا من الفتون يا ابن جبر (السؤال الثاني) هل يصح اطلاق اسم الفتان عليه سبحانه اشتقاقا من قوله وفتناك فتوننا والجواب لا لانه صفة ذم في العرف وأسماء الله تعالى توقيفية لا سيما فيا يوههم ما لا ينبغي (المنة السابعة) قوله تعالى فلبث سنين في أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واعلم ان التقدير وفتناك فتوننا فخر جئت خائفا الى أهل مدين فلبث سنين فيهم أما مدة اللبث فقال ابو مسلم انها مشروحة في قوله تعالى ولما توجه تلقاء مدين الى قوله فلما قضى موسى الاجل وهى اعاشرة وابائمان لقوله تعالى على أن تأجرني ثمانى حجج فان أتممت عشر افن عندك وقال وهب لبث موسى عليه السلام عند شعيب عليه السلام ثمانيا وعشرين سنة منها عشر سنين مهران أنه والآية تدل على انه عليه السلام لبث عنده عشر سنين وليس فيها ما ينفي الزيادة على العشر واعلم ان قوله فلما لبث سنين في أهل مدين بعد قوله وفتناك فتوننا كما دلالة على ان لبثه في مدين من الفتون وكذلك كان فانه عليه السلام تحمل بسبب الفقر والغربة محنا كثيرة واحتاج الى ان أجرت نفسه أما قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى فلا بد من حذف في الكلام لانه على قدر أمر من الامور وذكروا في ذلك المحذوف وجوها (أحدها) انه سبق في قضائي وقدرى أن أجعلك رسولا في وقت معين عينه لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر لا قبله ولا بعده ومنه قوله انا كل شيء خلقت به قدر (وثانيها) على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس أربعين سنة (وثالثها) ان القدر هو الموعد فان ثبت أنه تقدم هذا الموعد صح حله عليه ولا يمتنع ذلك لاحتمال أن شعيبا عليه السلام أو غيره من الانبياء كانوا قد عينوا ذلك الموعد فان قيل كيف ذكر الله تعالى محي موسى عليه السلام في ذلك الوقت من جملة منته عليه قلنا لانه أولا توفيقه له لما تم به الدس من ذلك (المنة الثامنة) قوله تعالى واصطنعتك لنفسى والاصطناع اتخاذ الصنعة وهى افعال من الصنع يقال اصطنع فلان فلان أى اتخذ صنعة فان قيل انه تعالى غنى عن الكل فامعنى قوله لنفسى والجواب عنه من وجوه (الاول) ان هذا تمثيل لانه تعالى لما أعطاه من منزلة الفقر والتكريم والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه اهلالا ان يكون أقرب الناس منزلة اليه وأشد هم قرا يماند (وثانيها) قالت المعتزلة انه سبحانه وتعالى اذا كلف عباده وجب عليه أن يلاطف بهم ومن جملة الاطاف ما لا يعلم الاسماع فلو لم يصطنعه بالرسالة لبقى في عهدة الواجب فصار موسى عليه السلام كالبائس عن ربه في اداء ما وجب على الله تعالى فصيح أن يقول

الزمان يوحى فيه الى الانبياء عليهم السلام وهو رأس أربعين سنة وقوله تعالى (يا موسى) تشير يفاله واصطنعتك عليه الصلاة والسلام وتنبيه على انتهاء الحكاية التي هى تفصيل المرة الاخرى التي وقعت قبل المرة المحكية أولا وقوله تعالى (واصطنعتك لنفسى) تذكير لقوله تعالى وأنا اخترتك وتمهيد لارساله عليه السلام الى فرعون

مؤيدا باخيه حسبما استدعاه بعد تذكير المنن السابقة السابقة بكيد الوثوقه عليه السلام بحصول نظرها اللاحقة وهذا  
تشيل لما خوله عز وعلامن الكرامة العظمى بتقريب ﴿ ٥٣ ﴾ الملك بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه

لبعض أموره الجلية  
والعدول عن نون  
العظمة الواقعة في قوله  
تعالى وفتاك ونظيره  
السابقين تمهيدا لأفراد  
لفظ النفس اللائق  
بالمقام فانه أدخل في  
تحقيق معنى الاصطناع  
والاستخلاص أى  
اصطفيتك برسالاتي  
وبكلامي وقوله تعالى  
( اذهب أنت وأخوك )  
أى وليذهب أخوك  
حسبما استدعت استئناف

مسوق ثبيان ما هو  
المقصود بالاصطناع  
( بآياتى ) أى بمجراتي  
التي أريتكمها من اليد  
والعصا فانهما وان كانتا  
اثنتين لكن في كل منهما  
آيات شتى كما في قوله تعالى  
فيه آيات بينات مقام  
ابراهيم فان انقلاب  
العصا حيوانا آية وكونها  
دعانا عظيما لا يقادر  
قدره آية أخرى وسرعة  
حركته مع عظم جرمه  
آية أخرى وكونه مع  
ذلك مسخر له عليه  
السلام بحيث كان يدخل  
يده في فيه فلا يضره آية  
أخرى ثم انقلابها عصا

واصطنتك لنفسى قال القفال واصطنتك أصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا  
أحسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان وجريح فلان وقوله لنفسى أى  
لا صرفك فى أو امرى لئلا تشتغل بغير ما أمرتك به وهو إقامة حجتى وتبليغ رسالتى وأن  
تكون فى حرركاتك وسكناتك لى لا لنفسك ولا لغيرك واعلم انه سبحانه وتعالى لما عدد عليه  
المنن الثمانية فى مقابلة تلك الالتماسات الثمانية رتب على ذكر ذلك أمر او نهيا أما الامر  
فهو انه سبحانه وتعالى أعاد الامر بالاول فقال اذهب أنت وأخوك بآياتى واعلم انه سبحانه  
وتعالى لما قال واصطنتك لنفسى عقبه بذكر ماله اصطنعه وهو الابلاغ والاداء ثم ههنا  
مسائل ( المسئلة الاولى ) الباء ههنا بمعنى مع وذلك لانهما بو ذهابا اليه بدون آية معهما  
لم يلزمه الايمان وذلك من أقوى الدلائل على فساد التقليد ( المسئلة الثانية ) اختلاف  
الآيات المذكورة ههنا على ثلاثة أقوال ( أحدها ) انها اليد والعصا لانهما اللذان جرى  
ذكرهما فى هذا الموضع وفى سائر المواضع التى اقتبس الله تعالى فيها حديث موسى عليه  
السلام فانه تعالى لم يذكر فى شئ منها انه عليه السلام قد أوتي قبل مجيئه الى فرعون ولا بعد  
مجيئه حتى اتى فرعون فالتس منه آية غير هاتين الآيتين قال تعالى عنه قال فأت بآية ان  
مكنت من الصادقين فأتني عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين  
وقال فذاتك برهانان من ربك الى فرعون وملئه فاذا قيل لهؤلاء كيف يطلق لفظ الجمع  
على الاثنين أجابوا بوجوه ( الاول ) ان العصا ما كانت آية واحدة بل كانت آيات فان  
انقلاب العصا حيوانا آية ثم انها فى أول الامر كانت صغيرة لقوله تعالى تهتز كأنها جان  
ثم كانت تعظم وهذه آية أخرى ثم كانت تصير ثعبانا وهذه آية أخرى ثم ان موسى عليه  
السلام كان يدخل يده فى فيها فاذا كانت تضرم موسى عليه السلام فهذه آية أخرى ثم كانت  
تقلب خشبة فهذه آية أخرى وكذلك اليد فان بياضها آية وشعاها آية أخرى ثم زوالهما  
بعد حصولهما آية أخرى فصح انهما كانتا آيات كثيرة لا آيتان ( الثانى ) هب ان العصا  
أمر واحد لكن فيها آيات كثيرة لان انقلابها حجة يدل على وجوده القادر على التكل عالم  
بالكل حكيم ويدل على نبوة موسى عليه السلام ويدل على جواز المشرح حيث انقلب الجراد  
حيوانا فهذه آيات كثيرة ولذلك قال ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة باركألى قوله  
فيه آيات بينات مقام ابراهيم فاذا وصف الشئ الواحد بان فيه آيات فالتبيان أولى بذلك  
( الثالث ) من الناس من قال أقل الجمع اثنان على ما عرفت فى أصول الفقه ( القول الثانى )  
ان قوله اذهب بآياتى معناه انى أمدك بآياتى وأظهر على أيدىكما من الآيات ما تراج به العلل  
من فرعون وقومه فاذهبا فان آياتى معكما كما يقال اذهب فان جندى معك أى انى أمدك  
بهم متى احتجت ( القول الثالث ) ان الله تعالى آياه العصا واليد وحل عدة لسانه  
وذلك أيضا مجز فكانت الآيات ثلاثة هذا هو شرح الامر أما النهى فهو قوله تعالى  
ولا تنبأ فى ذكرى الونى الفتور والتقصير وقرى ولا تنبأ بكسر حرف المضارعة للاتباع

آية أخرى وكذلك اليد فان بياضها فى نفسه آية وشعاها آية ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى والباء للمصاحبة  
للتعددية اذا مراد ذهابهما الى فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين بها فى اجراء أحكام الرسالة وكمال أمر الدعوة لا مجرد  
اذهابها وإيصالها اليه ( ولا تنبأ ) لا تفترو ولا تقصروا وقرى لا تنبأ بكسر التاء للاتباع ( فى ذكرى ) أى بما يلىق بى

من الصفات الجليلة والافعال الجميلة عند تبليغ رسالتي والدعاء الي وقيل المعنى لاتنفي في تبليغ رسالتي فان الذ كر يقع على جميع العبادات وهو أجلها وأعظمها وقيل لاتنفياني ﴿ ٥٤ ﴾ حيثما تقلبتم واستمداد كرى العون والتأييد واعلم ان

ثم قيل فيه أقوال (أحدها) المعنى لاتنفي بل اتخذ اذا كرى آله لتحصيل المقاصد واعتقاد ان أمر من الامور لا يخشى لاحد الا بد كرى والحكمة فيه ان من ذ كر جلال الله استحق غير فلا يخاف أحدا ولان من ذ كر جلال الله تقوى روحه بذلك الذ كر فلا يضعف في المقصود ولان ذ كر الله تعالى لا بد وأن يكون ذا كرا احسانه وذا كرا احسانه لا يفتقر في اداء أو امره (وثانيها) المراد بالذ كر تبليغ الرسالة فان الذ كر يقع على كل العبادات وتبليغ الرسالة من أعظمها فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذ كر (وثالثها) قوله ولاتنفي في ذ كرى عند فرعون وكيفية الذ كر هو أن يذ كر الفرعون وقومه ان الله تعالى لا يرضى منهم بالكفر ويذ كر الهم أمر الثواب والعقاب والترغيب والترهيب (ورابعها) ان يذ كر افرعون آلاء الله ونعماءه وأنواع احسانه اليه ثم قال بعد ذلك اذهب الى فرعون انه طغى وفيه سؤالان (الاول) ما الفائدة في ذلك بعد قوله اذهب أنت وأخوك يأتي قال القفال فيه وجهان (أحدهما) ان قوله اذهب أنت وأخوك يأتي يحتمل أن يكون كل واحد منهما مأمورا بالذهاب على الانفراد ف قيل مرة أخرى اذهب اليه فان المراد منه ان يشتغل بذلك جميعا لا أن يتفرد به هرون دون موسى (والثاني) ان قوله اذهب أنت وأخوك يأتي أمر بالذهاب الى كل الناس من بني اسرائيل وقوم فرعون ثم ان قوله اذهب الى فرعون أمر بالذهاب الى فرعون وحده (السؤال الثاني) قوله اذهب الى فرعون خطاب مع موسى وهرون عليهما السلام وهذا مشكل لان هرون عليه السلام لم يكن حاضرا هناك وكذا في قوله تعالى قالار بنائنا نخاف ان يفرط علينا وان يطغى أجاب القفال عنه من وجوه (أحدها) أن الكلام كان مع موسى عليه السلام وحده الا أنه كان متبوع هرون فجعل الخطاب معه خطابا مع هرون وكلام هرون على سبيل التقدير فالخطاب في تلك الحالة وان كان مع موسى عليه السلام وحده الا أنه تعالى أضافه اليهما كما في قوله واذ قلتم نفسا وقوله لنر جعنا الى المدينة ليخرجن الاعن منها الاذل وحكي ان القائل هو عبدالله بن أبي وحده (وثانيها) يحتمل ان الله تعالى لما قال قد أوتيت سؤالك يا موسى سكت حتى اتى اخاه ثم ان الله تعالى خاطبهما بقوله اذهب الى فرعون (وثالثها) انه حكى انه في مصحف ابن مسعود وحفصة قالر بنائنا نخاف أي قال موسى أنا وأخي نخاف فرعون أما قوله تعالى فتولاه قولنا فافيه سؤالان (الاول) لم أمر الله تعالى موسى عليه السلام باللين مع الكافر الجاحد الجواب لوجهين (الاول) انه عليه السلام كان قد ربه فرعون فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاية لتلك الحقوق وهذا تنبيه على نهاية تعظيم حق الابوين (الثاني) ان من عادة الجبابرة اذا غلظ لهم في الوعظ ان يزدادوا عتوا وتكبيرا والمقصود من البعثة حصول النفع لا حصول زيادة الضرر فلهذا أمر الله تعالى بالرفق (السؤال الثاني) كيف كان ذلك الكلام اللين الجواب ذ كر وافي وجهها (أحدها) ما حكى الله تعالى بعضه فقال هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى وذ كر

أمر من الامور لا يتأتى ولا يتسنى الا بد كرى ( اذهب الى فرعون ) جهمه في صيغة أمر الحاضر مع غيبة هرون اذ ذاك للتغليب وكذا الحال في صيغة التهي روى انه أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليهما السلام وقيل سمع باقباله فتلقيه (انه طغى) تعليل لوجوب الامر والفاء في قوله تعالى ( فتولاه قولاه قولنا ) لترتيب ما بعدها على طغيانه فان تليين القول مما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة قال ابن عباس رضى الله عنهما الاتعفا في قولكم وقيل القول اللين مثل هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فانها دعوة في صيغة عرض ومشورة ويرده ما سيجي من قوله تعالى فتولاه قولنا قولنا رسول ربك الآتين وقيل كنيه وكان له ثلاث كنى ابو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم ويبقى له

لذة الطعم والمشرب والمنكح وما كالا يزول الابالوت وقرئ لنا (لعله يتذ كر) بما بلغتمه من ذ كرى أيضا ويرغب في ارضعته فيه (أو يخشى) عقابي ومحل الجملة النصب على الحال من ضمير التثنية أي فتولاه قولنا راجين يتذ كر أو يخشى وكذا أولئك الخ لا أى باشرا الامر مباشرة من يرجو ويطعم في أن يذ كر عمله ولا يجيب سعيه وهم

يُتَّهَدُ بِطُوقِهِ وَ يَحْتَشَدُ بِأَقْصَى وَسْعِهِ وَجَدَّوِي أَرْسَالَهُمَا إِلَيْهِ مَعَ الْعِلْمِ بِحَالِهِ الزَّامِ الْجَنَّةَ وَقَطَعَ الْمَعْدِرَةَ (قَالَ رَبَّنَا)   
سَنَدُ الْقَوْلِ إِلَيْهِمَا مَعَ أَنَّ الْقَائِلَ حَقِيقَةُ هُوَ مُوسَى ﴿ ٥٥ ﴾ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِطَرِيقِ التَّغْلِيْبِ إِذَا نَا

بِأَصَالَتِهِ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفَعَلَ  
وَتَبِعَهُ هَرُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
لَهُ فِي كُلِّ مَا بَانِي وَ يَذَرُ  
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَرُونَ  
قَدْ قَالَ ذَلِكَ بَعْدَ تَلَاقِيهِمَا  
فَحَكِيَ ذَلِكَ مَعَ قَوْلِ هُوَسَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ نَزُولِ  
الْآيَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
يَا أَيُّهَا الرِّسَالُ كُلُوا  
مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَإِنَّ هَذَا  
الْخَطَابَ قَدْ حَكِيَ لَنَا بِصِغَةِ  
الْجَمْعِ مَعَ أَنَّ كَلَامَ الْمَخَاطَبِينَ  
لَمْ يَخَاطَبِ الْإِبْطَرِيقَ  
الْإِنْفِرَادِ ضَرُورَةَ اسْتِحْوَاجِ  
اجْتِمَاعِهِمْ فِي الْوُجُودِ  
فَكَيْفَ بِاجْتِمَاعِهِمْ  
فِي الْخَطَابِ (أَنَّا نَخَافُ  
أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا) أَيْ يَعْمَلُ  
عَلَيْنَا بِالْعُقُوبَةِ وَلَا يَبْصُرُ  
إِلَى إِتْمَامِ الدَّعْوَةِ وَإِظْهَارِ  
الْمُعْجَزَةِ مِنْ فَرْطِ إِتْقَانِهِ  
وَمِنْهُ الْفَارِطُ وَفَرَسُ فَارِطٍ  
يَسْبِقُ الْخَيْلَ وَفَرَسٌ يُفْرِطُ  
مِنْ أَفْرَطِهِ إِذَا جَرَّهَ  
عَلَى الْعَجَلَةِ أَيْ نَخَافُ  
أَنْ يَحْمِلَهُ حَامِلٌ  
مِنَ الْإِسْتِكْبَارِ أَوِ الْخَوْفِ  
عَلَى الْمَلِكِ أَوْ غَيْرِهِمَا  
عَلَى الْمَعَاجِلَةِ بِالْعَقَابِ  
(أَوْ أَنْ يَطْعَنِي) أَيْ يَزِيدَ  
طَغْيَانَا إِلَى أَنْ يَقُولَ فِي  
شَأْنِكَ مَا لَا يَنْبَغِي لِكَمَالِ

أَيْضًا فِي هَذِهِ السُّورَةِ بَعْضُ ذَلِكَ فَقَالَ قَاتِبُهُ فَقَوْلَانَا رَسُولًا بِكَ إِلَى قَوْلِهِ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ  
اتَّبَعَ الْهَدْيَ (وَتَابِعَهَا) أَنْ تَعْدَاهُ شُبَّانًا بِالْإِيْهِرْمِ بَعْدَهُ وَمَلِكًا لَا يَتَزَعُ مِنْهُ الْإِبْلَامُوتُ وَأَنْ يَبْقَى  
لَهُ لَذَّةُ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَسْكَنِ إِلَى حِينِ مَوْتِهِ (وَتَابِعَهَا) كُنْيَاهُ وَهُوَ مِنْ ذَوِي الْكُنْيَةِ  
الثَّلَاثِ أَبُو الْعَبَّاسِ وَأَبُو الْوَلِيدِ وَأَبُو مَرَّةٍ (وَوَابِعَهَا) حَكِيَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ  
فِرْعَوْنَ عَمَّرَ أَرْبَعًا مِائَةَ سَنَةٍ وَتَسَعِ سَنِينَ فَقَالَ لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ أَطْعَنِي عَمَرْتَ مِثْلَ  
مَا عَمَرْتَ فَادَامَتْ فَلَكَ الْجَنَّةُ وَاعْتَرَضُوا عَلَى هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ الْآخِرَةِ (أَمَّا الْأَوَّلُ) فَقِيلَ  
لَوْ حَصَلَتْ لَهُ هَذِهِ الْأُمُورُ الثَّلَاثَةُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ الطَّوِيلَةِ لَصَارَ ذَلِكَ كَالْجَلَاءِ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ  
تَعَالَى وَذَلِكَ لَا يَصِحُّ مَعَ التَّكْلِيفِ (وَأَمَّا الثَّانِي) فَلَا نَخَاطَبُهُ بِالْكُنْيَةِ أَمْرٌ سَهْلٌ فَلَا  
يَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ ذَلِكَ هُوَ الْمَقْصُودُ مِنْ قَوْلِهِ فَقَوْلَاهُ قَوْلًا لَنَا بَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْ جِلَّةِ  
الْمُرَادِ (وَأَمَّا الثَّلَاثُ) فَلَا عِتْرَاضَ عَلَيْهِ كَمَا فِي الْأَوَّلِ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى لِيُذَكَّرَ أَوْ يَخْشَى  
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى كَانَ شَأْنًا كَمَا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ مُحَالٌ عَلَيْهِ تَعَالَى وَاعْلَمْ الْمُرَادُ فَقَوْلَاهُ  
لَهُ قَوْلًا لَنَا عَلِمْنَا أَنَّ تَكُونَنَا رَاجِحِينَ لِأَنَّهُ يَذَكَّرُ هُوَ أَوْ يَخْشَى وَاعْلَمْ أَنَّ أَحْوَالَ الْقُلُوبِ ثَلَاثَةٌ  
(أَحَدُهَا) الْإِصْرَارُ عَلَى الْحَقِّ (وَتَابِعَهَا) الْإِصْرَارُ عَلَى الْبَاطِلِ (وَتَابِعَهَا) التَّوَقُّفُ فِي  
الْأُمُورِ وَأَنْ فِرْعَوْنَ كَانَ مُصِرًّا عَلَى الْبَاطِلِ وَهَذَا الْقِسْمُ أَرَادَ الْأَقْسَامُ فَقَالَ تَعَالَى فَقَوْلَاهُ  
لَهُ قَوْلًا لَنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى فَيَرْجِعُ مِنْ أَنْكَارِهِ إِلَى الْإِقْرَارِ بِالْحَقِّ وَأَنْ لَمْ يَنْتَقِلْ مِنْ  
الْإِنْكَارِ إِلَى الْإِقْرَارِ لَكِنَّهُ يَحْصُلُ فِي قَلْبِهِ الْخَوْفُ فَيَتْرَكُ الْإِنْكَارَ وَأَنْ كَانَ لَا يَنْتَقِلُ إِلَى  
الْإِقْرَارِ فَإِنَّ هَذَا خَيْرٌ مِنَ الْإِصْرَارِ عَلَى الْإِنْكَارِ وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا التَّكْلِيفَ لَا يَعْلَمُ سِرَّهُ إِلَّا اللَّهُ  
تَعَالَى لِأَنَّهُ تَعَالَى لِمَا عْلَمَ أَنَّهُ لَا يُوْثِقُ مِنْ قَطٍّ كَانَ إِيْمَانُهُ ضِدًّا لِلذِّكْرِ الْعِلْمِ الَّذِي يَسْتَمْتِعُ زَوَالَهُ فَيَكُونُ  
سُجْجَانَهُ عَالِمًا بِامْتِنَاعِ ذَلِكَ الْإِيْمَانِ وَإِذَا كَانَ عَالِمًا بِذَلِكَ فَكَيْفَ أَمْرُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
بِذَلِكَ الْفَرْقِ وَكَيْفَ بَالِغٌ فِي ذَلِكَ الْأَمْرِ بِتَطْيِيفِ دَعْوَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَعَ عِلْمِهِ اسْتِحْوَاجِ حَصُولِ  
ذَلِكَ مِنْهُ ثُمَّ هَبْ أَنْ الْمَعْتَرِجَةَ يَنْزَعُونَ فِي هَذَا الْإِمْتِنَاعِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَذْكُرُوا شِبْهَةً قَادِحَةً فِي  
هَذَا السُّؤَالِ وَلَكِنَّهَا سَلِمُوا أَنَّهُ كَانَ عَالِمًا بِأَنَّهُ لَا يَحْصُلُ ذَلِكَ الْإِيْمَانُ وَسَلِمُوا أَنْ فِرْعَوْنَ  
لَا يَسْتَفِيدُ بِعِثَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِسْتِحْقَاقَ الْعَقَابِ وَالرَّحِيمَ الْكَرِيمَ كَيْفَ يَلْبِقُ بِهِ أَنْ  
يُدْفَعُ سَكِينًا إِلَى مَنْ عْلَمَ قَطْعًا أَنَّهُ يَمْرُقُ بِهَا بَطْنُ نَفْسِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنِّي مَا أُرَدْتُ بِدَفْعِ السَّكِينِ إِلَيْهِ  
إِلَّا الْإِحْسَانَ إِلَيْهِ يَا أَخِي الْعَقُولُ قَاصِرَةٌ عَنْ مَعْرِفَةِ هَذِهِ الْأَسْرَارِ وَلَا سَبِيلَ فِيهَا إِلَّا التَّسْلِيمُ  
وَتَرْكُ الْإِعْتِرَاضِ وَالسَّكُوتُ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَيُرْوَى عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ  
كَعْبٌ أَنَّهُ لَمْ يَكْتُوبَ فِي الثُّورَةِ فَقَوْلَاهُ قَوْلًا لَنَا وَسَبَّأُ قَسَى قَلْبَهُ فَلَا يُوْثِقُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى  
(قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْعَنِي) قَالَ لَاتَخَافَا تَنِي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى قَاتِبُهُ  
فَقَوْلَانَا رَسُولًا بِكَ فَأَرْسَلْ مَعْنَانِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعْذِبُهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ  
عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ إِنَّا قَدْ أَوْحَى إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (اعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ قَالَا  
رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ فِيهِ أَسْئَلُهُ) (السُّؤَالُ الْأَوَّلُ) قَوْلُهُ قَالَا رَبَّنَا بَدِّلْ عَلَيْنَا الْتَكْلِيمَ بِذَلِكَ مُوسَى

جَرَاءَتِهِ وَقَسَاوَتِهِ وَاطْلَاقَهُ مِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ وَإِظْهَارِ كَلِمَةِ أَنْ مَعَ مَدَادِ الْمَعْنَى بِدُونِهِ لِإِظْهَارِ كَمَالِ الْإِعْتِنَاءِ بِالْأَمْرِ وَالْإِشْعَارِ  
تَحَقُّقِ الْخَوْفِ مِنْ كُلِّ مَنْهُمَا (قَالَ) اسْتَشْنَفَ مَبْنَى عَلَى السُّؤَالِ النَّاشِئُ مِنَ النِّظْمِ الْكَرِيمِ وَلَعَلَّ اسْتِنَادَ الْفَعْلِ إِلَى ضَمِيرِ  
الْغَيْبَةِ لِلْإِشْعَارِ بِإِنْتِقَالِ الْكَلَامِ مِنْ مَسَاقِ الْبِ مَسَاقٍ آخَرَ فَإِنَّ مَا قَبْلَهُ مِنَ الْأَفْعَالِ



الواردة على صيغة التكلم حكاية لموسى عليه السلام بخلاف ماسياتي من قوله تعالى قلنا لا تخف انك انت الاعلى فان ما قبله أيضا وارد بطريق الحكاية لرسول الله ﷺ ٥٦ صلى الله عليه وسلم كأنه قيل فاذا قال لهما ربهما

عند تضرعهما اليه فقيل قال (لا تخافا) ماتوهما من الامرين وقوله تعالى (انني معكما) تعليل لموجب النهي ومن يد تسليية لهما والمراد بالعبادة كمال الحفظ والنصرة كما ينبغي عنه قوله تعالى (أسمع وأرى) أي ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فافعل في كل حال ما يليق بهما من دفع ضرر وشكر وجلب نفع وخير ويجوز أن لا يقدر شيء على معنى انني حافظكما سمعاً وبصيراً والحفاظ التناصر اذا كان كذلك فقد تم وبلغت النصرة غايةها (فأتياه) أمراً بأتيانه الذي هو عبارة عن الوصول اليه بعدما أمر بالذهاب اليه فلا تكرار وهو عطف على لا تخافا باعتبار تعليله بما بعده (فقلنا انار سولا ربك) أمر بذلك تحقيقاً للحق من أول الامر ليعرف الطاعة شأنهما وبينى جوابه عليه وكذا تعرض لربوبيته تعالى له والفاء في قوله تعالى (فأرسل معنا بني اسرائيل) لترتيب ما بعدهما على ما قبلها

وهرون عليهما السلام وهرون لم يكن حاضراً هذا المقال فكيف ذلك وجوابه قد تقدم (السؤال الثاني) ان موسى عليه السلام قال رب اشرح لي صدري فأجابه الله تعالى بقوله قد أوتيت سوئلك يا موسى وهذا يدل على انه قد اشرح صدره وتيسر أمره فكيف قال بعده اننا نخاف فان حصول الخوف يمنع من حصول شرح الصدر والجواب ان شرح الصدر عبارة عن تقويته على ضبط تلك الاوامر والنواهي وحفظ تلك الشرائع على وجه لا يتطرق اليه السهو والتخريف وذلك شيء آخر غير زوال الخوف (السؤال الثالث) اما علم موسى وهرون وقد جعلهما الله تعالى الرسالة انه تعالى يؤمنهما من القتل الذي هو مقطعة عن الاداء (الجواب) فداً منا ذلك وان جوزا أن ينالهما السوء من قبل تمام الاداء أو بعده وأيضاً فانهما استظهما بآين سألار بهما ما يزيد ثبات قلبهما على دعائه وذلك بان يضاف الدليل القلبي الى العقلي زيادة في الطمأنينة كما قال ولكن ليطمئن قلبي (السؤال الرابع) لما تكرر الامر من الله تعالى بالذهاب فعدم الذهاب وانعزل بالخوف هل يدل على المعصية (الجواب) لو انتضى الامر الفور لكان ذلك من أقوى الدلائل على المعصية لاسيما وقد أكثر الله تعالى من أنواع التشريف وتقوية القلب وازالة الغم ولكن ليس الامر على الفور فزال السؤال وهذا من أقوى الدلائل على ان الامر لا يقتضي الفور اذا ضمنت اليه ما يدل على ان المعصية غير جائزة على الرسل أما قوله تعالى أن يفرط علينا أو أن يضغى فاعلم ان في أن يفرط وجوهاً (احدها) فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذي يتقدم الواردة وفرس فرط يسبق الخيل والمعنى نخاف ان يجعل علينا بالعقوبة (وثانيها) انه مأخوذ من أفرط غيره اذا جعله على العجلة فكان موسى وهرون عليهما السلام خافاً من أن يحمله حامل على المعالجة بالعقوبة وذلك الحامل هو اما الشيطان أو ادعاؤه للربوبية أو حبه للرياسة أو قومه وهم القبط المتردون الذين حكي الله تعالى عنهم قال الملا من قومه (وثالثها) يفرط من الافراط في الاذية أما قوله أو أن يطغى فاعني يطغى بالتخطي الى أن يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك واعلم ان من أمر بشئ فحاول دفعه باعذار يذكرها فلا بد وأن يختم كلامه بما هو الاقوى وهذا كان الهدى ختم عذره بقوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فكنا ههنا بدأ موسى بقوله ان يفرط علينا وختم بقوله أو أن يطغى لأن طغيانه في حق الله تعالى أعظم من افراطه في حق موسى وهرون عليهما السلام أما قوله قال لا تخافا انني معكما أسمع وأرى فلما راد لا تخافا مما عرض في قلبكما من الافراط والطغيان لان ذلك هو المفهوم من الكلام بين ذلك انه تعالى لم يؤمنهما من الرد ولا من التكبير بالآيات ومعارضة السحرة أما قوله انني معكما فهو عبارة عن الحراسة والحفظ وعلى هذا الوجه يقال الله معك على وجه الدعاء وكذلك بقوله أسمع وأرى فان من يكون مع الغير وناصره وحافظه يجوز أن لا يعلم كل ما يناله وانما يحرسه فيما يعلم فبين سبحانه وتعالى انه معهم بالحفظ والعلم في جميع ما ينالهما وذلك

فان كونهما رسولى ربه بما يوجب ارسالهم معهما والمراد بالارسال اطلاقهم من الاسر واقسر هو واخراجهم من تحت يده العادية لا تكليفهم أن يذهبوا معهما الى الشام كما ينبغي عنه قوله تعالى (ولا تعذبهم) أي بإيقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت ملكة القسط يستخذونهم في الاعمال



الصعبة الفادحة من الحفرونقل الاجار وغيرهما من الامور الشاقة ويقتلون ذكورا ولا ذمهم عامادون عام ويستخدمون  
نساءهم وتوسيط حكم الارسال بين بيان ﴿ ٥٧ ﴾ رسالتهم وبين ذكر المجي بآية دالة على صحتها لاطهار

الاعتناء به مع ما فيه من  
تموين الامر على فرعون  
فان ارسالهم معهم امن  
غير تعرض لنفسه وقومه  
بغفوف التكليف الشاقة  
كما هو حكم الرسالة عادة  
ليس مما يشق عليه كل  
المشقة ولان في بيان مجي  
الآية نوع طول كما ترى  
فتأخير ذلك عنه محل  
بتجاوب أطراف النظم  
الكريم وأما ما قيل من  
أن ذلك دليل على أن  
تخليص المؤمنين من  
الكفرة أهم من دعوتهم  
الى الايمان فكلا ( قد  
جشاك بآية من ربك )  
تقرير لما تضمنه الكلام  
السابق من دعوى  
الرسالة وتعليل لوجوب  
الارسال فان مجيئهما  
بالآية من جهته تعالى  
مما يحقق رسالتهم  
ويقرهما ويوجب  
الامثال بأمرهما  
واظهار اسم الرب في  
موضع الاضمار مع  
الاضافة الى ضمير المخاطب  
لأن كيد ما ذكر من التقرير  
والتعليل وتوحيد الآيات  
مع تعددها لان المراد  
اثبات الدعوى ببرهانها

هو النهاية في ازالة الخوف قال القفال قوله لمسمع وأرى يحتمل أن يكون مقابلا لقوله ان  
يفرط علينا وان يطغى والمعنى يفرط علينا بأن لا يسمع منا أو أن يطغى بأن يقتلنا فقال الله  
تعالى اننى معكما أسمع كلامه معكما فأسمع له لا أسمع منكما وأرى أفعاله فلا اتركه حتى يفعل  
بكما ما تكرهانه واعلم ان هذه الآية تدل على أن كونه تعالى سميعا وبصيرا صفتان زائدتان  
على العلم لان قوله اننى معكما دل على العلم فقوله أسمع وارى لودل على العلم لكان ذلك تنكريا  
وهو خلاف الأصل ثم انه سبحانه اعاد ذلك التكليف فقال فأتياه لانه سبحانه وتعالى قال  
في المرة الاولى انزى من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون وفي الثانية اذهب أنت واخوك  
وفي الثالثة قال اذهب الى فرعون وفي الرابعة قال ههنا فأتياه فان قيل انه قيل انه تعالى أمرهما  
في المرة الثانية بأن يقولاه قولالينا وفي هذه المرة الرابعة أمرهما أن يقولانا رسولا ربك  
فأرسل معنابى اسرائيل وفيه تغليظ من وجوه ( أحدها ) ان قوله انارسولا ربك فيه  
البحث ( البحث الاول ) انقياده اليهما والتزامه لهما طاعتهم وذلك يعظم على الملك المتبوع  
( البحث الثانى ) قوله فأرسل معنابى اسرائيل فيه ادخال النقص على ملكه لانه كان محتاجا  
اليهم فيما يريد من الاعمال من بناء أو غيره ( البحث الثالث ) قوله ولا تعذبهم ( البحث  
الرابع ) قوله قد جشاك بآية من ربك فسا الفائدة في التليين أو لا والتغليظ ثانيا قلنا لان  
الانسان اذا ظهر لجاجه فلا بد له من التغليظ فان قيل أليس كان من الواجب أن يقول  
انارسولا ربك قد جشاك بآية فأرسل معنابى اسرائيل ولا تعذبهم لان ذكر المعجز مقرونا  
بانصاء الرسالة أولى من تأخيره عنه قلنا بل هذا أولى من تأخيره عنه لانهم ذكروا مجموع  
الدعوى ثم استدلووا على ذلك المجموع بالمعجزة أما قوله قد جشاك بآية من ربك ففيه  
سؤال وهو انه تعالى أعطاه آيتين وهما العصا واليد ثم قال اذهب أنت واخوك بآيتي  
وذلك يدل على ثلاث آيات وقال ههنا جشاك بآية وهذا يدل على انها كانت واحدة  
فكيف الجزم أجاب القفال بأن معنى الآية الاشارة الى جنس الآيات كأنه قال قد  
جشاك ببيان من عند الله ثم يجوز أن يكون ذلك حجة واحدة أو حجة كثيرة وأما قوله  
والسلام على من اتبع الهدى فقال بعضهم هو من قول الله تعالى لهم كأنه قال فقولا  
انارسولا ربك وقولاه والسلام على من اتبع الهدى وقال آخرون بل كلام الله تعالى  
قدم عند قوله قد جشاك بآية من ربك فقوله بعد ذلك والسلام على من اتبع الهدى  
وعدم قبلهما لمن آمن وصدق بالسلامة له من عقوبات الدنيا والآخرة والسلام بمعنى  
السلامة كما يقال رضاع ورضاعة واللام وعلى ههنا بمعنى واحد كما قال لهم المنة ولهم  
شوء الدار على معنى عليهم وقال تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وفي موضع  
آخر ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها أما قوله ان اقادوسى النيران العذاب  
على من كذب وتولى فاعلم ان هذه الآية من أقوى الدلائل على ان عقاب المؤمن لا يدرم  
وذلك لان الالف واللام في قوله العذاب تفيد الاستغراق أو تفيد المساهية وعلى

لا بيان تعدد الحجة وكذلك قوله تعالى ﴿ ٨ ﴾ س قد جشاكم بيئته وقوله تعالى أولو جشاك بشئ مبين وأما قوله تعالى  
فأت بآية ان كنت من الصادقين فالظاهر أن المراد بها آية من الآيات ( والسلام ) المستبسل سلامة الداعرين من الله تعالى  
واللائكة وغيرهم من المسلمين ( على من اتبع الهدى ) بتصدق آيات الله تعالى الهادية الى الحق

وفيه من ترغيبه في اتباعهما على الطيف وجد ما لا يخفى (اننا قد أوحى اليها) من جهة ربنا (أن العذاب) الديني والآخرى (على من كذب) أي بآياته تعالى (وتولى) أي أعرض ﴿٥٨﴾ عن قبولها وفيه من التلطيف في الوعيد حيث

لم يصرح بحلول العذاب به  
 فلما لم يزد عليه (قال)  
 أي فرعون بعدما أتاه  
 ما أمر به وانما طوى  
 ذكره للايجاز والإشارة  
 بأنهم كما أمر بذلك  
 ساروا إلى الامتثال به من  
 غير تعلمهم بأن ذلك من  
 الظهور بحيث لا حاجة  
 إلى التصريح به (فن)  
 ربكما يا موسى) لم يصف  
 الرب إلى نفسه ولو  
 بطريق حكاية ما في  
 قوله تعالى انارسلوا  
 ربك وقوله تعالى  
 قد جئناك بآية من ربك  
 لغاية عتودها نهاية طغيانه  
 بل أضافه اليهما لما أن  
 المرسل لا بد أن يكون  
 ر بالرسول ولا سيما قد  
 صرحا برؤيته تعالى  
 لكل بأن قال انارسل  
 رب العالمين كما وقع في  
 سورة الشعراء والاقصص  
 هم ثم على ذكر رؤيته  
 تعالى لفرعون لكفايته  
 فيما هو المقصود والقاء  
 لترتيب السؤال على  
 ما سبق من كونهما رسول  
 ز بهما أي إذا كنتم رسول  
 ربكما فأخبرنا من ربكما  
 السدي أرسلكما

التقدير ين يقتضي انحصار هذا الجنس فيمن يكذب وتولى فوجب في غير المكذب المتولى  
 ان لا يحصل هذا الجنس اصلا وظاهر هذه الآية يقتضي القطع بأنه لا يعاقب أحدا  
 من المؤمنين بترك العمل به في بعض الأوقات فوجب ان يبقى على أصله في نفي الدوام لأن  
 العقاب المتأخر اذا حصل بعده السلامة مدة غير متناهية صار ذلك العقاب كأنه  
 لا عقاب فلذلك يحسن مع حصول ذلك القدر أن يقال انه لا عقاب وأيضا فقوله والسلام  
 على من اتبع الهدى وقد فسرنا السلام بالسلامة فظاهره يقتضي حصول السلامة  
 لكل من اتبع الهدى والعارف بالله قد اتبع الهدى فوجب أن يكون صاحب السلامة  
 ﴿٥٨﴾ قوله تعالى (قال فن ربكما يا موسى قال ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فما  
 بال القرون الاولى قال علمنا عند ربنا في كتاب لا يضل ربنا ولا ينسى الذي جعل لكم  
 الارض مهدا وسلك لكم فيها سبيلا وانزل من السماء ماء فأخرجنا به ازواجا من نبات شتى  
 كلوا واربعوا انعامكم ان في ذلك لآيات لأولي النهي منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها  
 نخرجكم تارة أخرى) اعلم انهما عليهما السلام لما قال انارسلوا ربك قال لهما فن ربكما  
 يا موسى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ان فرعون كان شديد القوة عظيم الغلبة كثير  
 العسكر ثم ان موسى عليه السلام لما دعاه الى الله تعالى لم يشتغل معه بالبطش والايذاء بل  
 خرج معه في المناظرة فلما أنه لم يوسر ع أولي في الايذاء نسب الى الجهل والسفاهة فاستنكف  
 من ذلك وشرع أولي في المناظرة وذلك يدل على ان السفاهة من غير الحجة شئ ما كان يرتضيه  
 فرعون مع كمال جهله وكفره فكيف يليق ذلك بمن يدعى الاسلام والعلم ثم ان فرعون لما  
 سأل موسى عليه السلام عن ذلك قبل موسى ذلك السؤال واستغل بإقامة الدلالة على  
 وجود الصانع وذلك يدل على فساد التقليد ويدل أيضا على فساد قول التعليمية الذين  
 يقولون نستفيد معرفة الله من قول الرسول لان موسى عليه السلام اعترف ههنا بان  
 معرفة الله تعالى يجب أن تكون مقدمة على معرفة الرسول وتدل على فساد قول المشويبة  
 الذين يقولون نستفيد معرفة الله والدين من الكتاب والسنة (المسئلة الثانية) تدل الآية  
 على انه يجوز حكاية كلام المبتل لانه تعالى حكى كلام فرعون في انكاره الله وحكى شبهات  
 منكري النبوة وشبهات منكري الحشر الا أنه يجب انك متى اوردت السؤال فافقرنه  
 بالجواب لتلايق السك كما فعل الله تعالى في هذه المواضع (المسئلة الثالثة) دلت الآية  
 على ان الحق يجب عليه استماع كلام المبتل والجواب عنه من غير ايذاء ولا إحاش كما فعل  
 موسى عليه السلام بفرعون ههنا وكأمر الله تعالى رسوله في قوله ادع الى سبييل ربك  
 بالحكمة والموعظة الحسنة وقال وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام  
 الله (المسئلة الرابعة) اختلف الناس في ان فرعون هل كان عارفا بالله تعالى فقيل انه كان  
 عارفا لانه كان يظهر الانكار تكبرا وتجبيرا وزورا وبهتانا واحتجوا عليه بستة أوجه  
 (أحدها) قوله لقد علمت ما تنزل هؤلاء الارباب السموات والارض فتي نصبت التاء في علمت

وتخصيص النداء بموسى عليه السلام مع توجيه الخطاب اليهما لما أنه الاصل في الرسالة وهرون وزيره ﴿٥٩﴾ كان  
 واما ما قيل من أن ذلك لانه قد عرف أن له عليه الصلاة والسلام رقة فأراد أن يفهمه فبرده ما شاهده منه عليه الصلاة والسلام  
 من حسن البيان القاطع لذلك الطمع الفارغ وأما قوله ولا يكاد يبين فمن غلوه في الخبث والدطارة كما مر

( قال ) أي موسى عليه الصلاة والسلام بحباله ( ربنا ) اما مبتدأ وقوله تعالى ( الذي أعطى كل شيء خلقه ) خبره أو هو خبر لمبتدأ محذوف والموصول صفته وأياما ﴿ ٥٩ ﴾ كان فلم يرد أيضا في المتكلم أنفسهما فقط حسبما اراد اللعين بل

جميع المخلوقات تحقيا  
الحق وردا عليه كما يفصح  
عنه ما في حيز الصلاة  
أي هور بنا الذي أعطى  
كل شيء من الاشياء خلقه  
أي صفوته وشكله  
اللائق بمنايطه من  
الخواص والمنافع أو  
أعطى مخلوقاته كل شيء  
تحتاج هي اليه وترتفق به  
وتقديم المفعول الثاني  
للاهتمام به أو أعطى كل  
حيوان نظيره في الخلق  
والصورة حيث زوج  
الحصان بالجر والبعير  
بالناقة والرجل بالمرأة  
ولم يزوج شيئا من ذلك  
بخلاف جنسه وقرى  
خلقته على صيغة الماضي  
على أن الجملة صفة  
للمضاف أو المضاف  
اليه وحذف المفعول  
الثاني اما للاقتصار على  
الاول أي كل شيء  
خلقته لله تعالى لم يجرمه  
من عطائه وانعامه  
أو للاختصار من كونه  
منو يمدلوا عليه بقرينة  
الحال أي أعطى كل شيء  
خلقته الله تعالى ما يحتاج  
اليه ( ثم هدى ) أي إلى  
طريق الانتفاع والارتفاق

كان ذلك خطايا من موسى عليه السلام مع فرعون فدل ذلك على ان فرعون كان عالما بذلك وكذا قوله تعالى وجحدوا بها واسقتهم أنفسها ظلما وعلوا ( وثانيها ) انه كان عاقلا والام يحسن تكليفه وكل من كان عاقلا قد علم بالضرورة انه وجد بعد العدم وكل من كان كذلك افتقر الى مدير وهذا ان العلم بالضرورة ان يستلزم العلم بوجود المدير ( وثالثها ) قول موسى عليه السلام ههنا بنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وكلمة الذي تقتضي وصف المعرفة بجملة معلومة فلا بد وأن تكون هذه الجملة قد كانت معلومة له ( ورابعها ) قوله في سورة القصص في صفة فرعون وقومه وظنوا أنهم الينا لا يرجعون فذلك يدل على أنهم كانوا عالمين بالبدء الا أنهم كانوا منكروين للعاد ( وخامسها ) ان ملك فرعون لم يتجاوز القبط ولم يبلغ الشام ولما هرب موسى عليه السلام الى مدين قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين فمع هذا كيف يعتقد انه اله العالم ( وسادسها ) انه لما قال وما رب العالمين قال موسى عليه السلام رب السموات والارض وما بينهما قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون يعني انا اطلب منه الماهية وهو يشرح الوصف فهو لم ينزع موسى في الوجود بل طلب منه الماهية فدل هذا على اعترافه باصل الوجود ومن الناس من قال انه كان جاهلا به واتفقوا على ان العاقل لا يجوز أن يعتقد في نفسه انه خالق هذه السموات والارضين والشمس والقمر وانه خالق نفسه لانه يعلم بالضرورة بحجزة عنها ويعلم بالضرورة انها كانت موجودة قبله فيحصل العلم الضروري بأنه ليس موجدا لها ولا خالقا لها واختلفوا في كيفية جهله بالله تعالى فيحتمل انه كان دهر يانافيا للمؤثر أصلا ويحتمل انه كان فلسفيا قائلا بالعلة الموجبة ويحتمل انه كان من عبدة الكواكب ويحتمل انه كان من الحلولية المجسمة وأما دعاؤه الربوبية لنفسه فيعني انه يجب عليهم طاعته والانقياد له وعدم الاشتغال بطاعة غيره ( المسئلة الخامسة ) انه سبحانه حكى عنه في هذه السورة انه قال فن ربكما يا موسى وقال في سورة الشعراء وما رب العالمين فالسؤال ههنا بمن وهو عن الكيفية وفي سورة الشعراء بما وهو عن الماهية وهما سؤالان مختلفان والواقعة واحدة والاقرب أن يقال سؤال من كان مقدما على سؤال مالانه كان يقول اني أنا الله والرب فقال فن ربكما فلما أقام موسى الدلالة على الوجود وعرف انه لا يمكنه أن يقاومه في هذا المقام لظهوره وجلالته عدل الى المقام الثاني وهو طلب الماهية وهذا أيضا مما ينبغي على انه كان عالما بالله لانه ترك المنازعة في هذا المقام لعلمه بزاوية ظهوره وشرع في المقام الصعب لان العلم بماهية الله تعالى غير حاصل للبشر ( المسئلة السادسة ) انما قال فن ربكما ولم يقل فن الهكما لانه أثبت نفسه رباني قوله ألم تر بك فينا وليدا ولبث فينا من عمرك سنين فذكر ذلك على سبيل التعجب كأنه قل له انار بك فلم تدعى رباً آخر وهذا الكلام شبيه بكلام نمرود لان ابراهيم عليه السلام لما قال رب الذي يحيي ويميت قل انمروذله أنا أحيي وأميت ولم يكن الاحياء والامانة التي ذكرهما ابراهيم عليه السلام هما الذي عارضه بهما نمرود

بما اعطاه وعرفه كيف يتوصل الى بقائه وكاله اما اختيارا كما في الحيوانات او طبعاً كما في الجمادات والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذي هو عبارة عن تركيب الاجزاء وتبوية الاجسام مقدما على الهداية التي التي هي عبارة عن ابداع القوى المحركة والمدركة في تلك الاجسام وسط

بينهما كلمة التراخي ولقد ساق عليه الصلاة والسلام وجوابه على نمط رائع وأسلوب لائق حيث بين انه تعالى عالم قادر بالذات خالق لجميع الاشياء منعم عليهم بالجميع ما يليق بها بطريق ﴿٦٠﴾ التفضل وضمنه أن ارسله تعالى اياه الى الطاغية

من جملة هداياته تعالى اياه بعد أن هداه الى الحق بالهدايات التكوينية حيث ركب فيه العقل وسائر المشاعر والآلات الظاهرة والباطنية (قال فابال اقرون الاولى) لما شاهدنا ما نظمته عليه الصلاة والسلام في ذلك الاستدلال من البرهان النبر على الطراز الرائع خاف أن يظهر للناس حقيقة مقالاته عليه الصلاة والسلام ويطلان خرافات نفسه ظهورا يبتدأ فأراد أن يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سنته الى ما لا يعنيه من الامور التي لاتعلق لها بالرسالة من الحكايات ويشغله عما هو بصدد عسى يظهر فيه نوع غفلة فيبتسلى بذلك الى أن يدعى بين يدي قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الماضية والامم الخالية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن العلم بأحوالهم مفصلة بما لا ملائمة له بمنصب الرسالة

الافى اللفظ فكذا ههنا لما دعى موسى ر بوبية الله تعالى ذكره عن هذا الكلام ومراده اني انالرب لاني ر بيتك ومعلوم ان الربوبية التي ادعاها موسى لله سبحانه وتعالى غير هذه ال ر بوبية في المعنى وانه لا مشاركة بينهما في اللفظ (المسئلة السابعة) اعلم ان موسى عليه السلام استدلل على اثبات الصانع بأحوال المخلوقات وهو قوله ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وهذه الدلالة هي التي ذكرها الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه اسم ربك الاعلى ان الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى وقال ابراهيم عليه السلام فانهم عدول الارب العالمين الذي خلقني فهو يهدين وان موسى عليه السلام في أكثر الامور يحول على دلائل ابراهيم عليه السلام وسيأتي تقرير ذلك في سورة الشعراء انشاء الله تعالى واعلم انه يشهد أن يكون الخلق عبارة عن تركيب القوالب والابدان والهداية عبارة عن ابداع القوى المدركة والمحركة في تلك الاجسام وعلى هذا التقدير يكون الخلق مقدا على الهداية ولذلك قال فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالتسوية راجعة الى القالب ونفخ الروح اشارة الى ابداع القوى وقال ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى أن قال ثم انشأناه خلقا آخر فظهر ان الخلق مقدم على الهداية والشروع في بيان عجائب حكمة الله تعالى في الخلق الهداية شروعا في بحر لا ساحل له ولندكر منه أمثلة قريبة الى الافهام (أحدها) ان الطيحي يقول الثقيل هابط والخفيف صاعد واشد الاشياء ثقلها الارض ثم الماء وأشد هاقفة النار ثم الهواء فلذلك وجب أن تكون النار اعلى العناصر والارض أسفلها ثم انه سبحانه قلب هذا الترتيب في خلقه الانسان فجعل اعلى الاشياء منه العظم والشعروهما أي ليس ما في البدن وهما بمنزلة الارض ثم جعل تحته الدماغ الذي هو بمنزلة الماء وجعل تحته النفس الذي هو بمنزلة الهواء وجعل تحته الحرارة الغريزية التي في القلب التي هي بمنزلة النار فجعل مكان الارض من البدن الاعلى وجعل مكان النار من البدن الاسفل ليعرف ان ذلك بتدبير القادر الحكيم الرحيم لابقضاء العلة والطبيعة (وثانيها) انك اذا نظرت الى عجائب النخل في تركيب البيوت المسدسة وعجائب أحوال النبق والبعض في اهتدائها الى مصالح أنفسها عرفت ان ذلك لا يمكن الا بالهام مدبر عالم بجميع المعلومات (وثالثها) انه تعالى هو الذي أنعم على الخلائق بما به قوامهم من المطعوم والمشروب والملبوس والمنكوح هداهم الى كيفية الانتفاع بها ويستخرجون الحديد من الجبال والآلي من البحار ويركبون الادوية والدرياقات النافعة ويجمعون بين الاشياء المختلفة فيستخرجون لذات الاطعمة فثبت انه سبحانه هو الذي خلق كل الاشياء ثم أعطاهم العقول التي بها يتوصلون الى كيفية الانتفاع بها وهذا غير مختص بالانسان بل عام في جميع الحيوانات فأعطى الانسان نسانة والجماد حارة والبهي ناقة ثم هداهما ليدوم التناسل وهدى الاولاد ليدري الأمهات بل هذا غير مختص بالحيوانات بل هو حاصل في اعضاءها فانه خلق اليد على تركيب خاص وأودع فيها قوة الاخذ وخلق الرجل على

وانما علمها عند الله عز وجل وأما ما قيل من انه سأله عن حال من خلا من القرون وعن شفاء من شقي ﴿تركيب﴾ منهم وسعادة من سعد فيأباه قوله تعالى (قال علمها عند ربي) فان معناه انه من الغيوب التي لا يعلمها الا الله تعالى وانما يتابعه لا يعلم منها الا ما علمه من الامور المتعلقة

بما أرسلت به ولو كان المسؤول عنه ما ذكر من الشقاوة والسعادة لأجيب ببيان ان من اتبع الهدى منهم فقد سلم ومن تولى فقد عذب حسبما تطلق به قوله تعالى ﴿ ٦١ ﴾ والسلام الآيتين (في كتاب) أي مثبت في اللوح المحفوظ بتفاصيله

ويجوز أن يكون ذلك تمثيلا لتمكنه وتقرره في علم الله عز وجل بما استحفظه العالم وقيدته بالكتابة كما يلوح به قوله تعالى ﴿ لا يضل مدني ولا ينسي ﴾ أي لا يخطئ ابتداء ولا يذهب علمه بقاء بل هو ثابت أبدا فانهما محالان عليه سبحانه وهو على الاول لبيان أن إثباته في اللوح ليس لحاجته تعالى اليه في العلم به ابتداء أو بقاء واطهار ربي في موقف الاضمار للتلذذ بذكره وزيادة القرب والاشعار بعلة الحكم فان الربوبية مما يقتضي عدم الضلال والتسيران ختمًا ولقد أجاب عليه الصلاة والسلام عن السؤال بجواب عبقرى بديع حيث كشف عن حقيقة الحق سبحانه مع انه لم يخرج عما كان بصدده من بيان شؤنه تعالى ثم تخلص اليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل لما سيأتى من الالتفات (الذي جعل لكم الارض مهديا)

تركيب خاص وأودع فيها قوة المشى وكذا العين والاذن وجميع الاعضاء ثم ربط البعض ببعض على وجوه يحصل من ارتباطها مجموع واحد وهو الانسان وانما دلت هذه الاشياء على وجود الصانع سبحانه لانه لا تصاف كل جسم من هذه الاجسام بتلك الصفة اعني التركيب والقوة والهداية اما ان يكون واجبا أو جائزا والاول باطل لانه شاهد لتلك الاجسام بعد الموت منفكة عن تلك التركيب والقوى فدل على ان ذلك جائز والجائز لا بد له من مرجع وليس ذلك المرجع هو الانسان ولا أبواه لان فعل ذلك يستدعي قدرة عليه وعلمًا بما فيه من المصالح والمفاسد والامر ان تأييد عن الانسان لانه بعد كل عقله يعجز عن تغير شعرة واحدة وبعد البحث الشديد عن كتب التفسير يحل يعرف من منافع الاعضاء ومصالحها الا القدر القليل فلا بد ان يكون المتولى لتدبيرها وترتيبها موجودا آخر وذلك الموجود لا يجوز أن يكون جسما لان الاجسام متساوية في الجسمية فاختصاص ذلك الجسم بتلك المؤثرية لا بد وان يكون جائزا وان كان جائزا افتقر الى سبب آخر والدور والتسلسل محالان فلا بد من الانتهاء في سلسلة الحاجة الى موجود مؤثر ومدبر ليس بجسم ولا جسماني ثم تأثير ذلك المؤثر اما ان يكون بالذات أو بالاختيار والاول محال لان الموجب لا يميز مثلا عن مثل وهذه الاجسام متساوية في الجسمية فلم يختص بعضها بالصورة العقلية وبعضها بالصورة العنصرية وبعضها بالنباتية وبعضها بالحيوانية فثبت ان المؤثر والمدبر قادر والقادر لا يمكنه مثل هذه الافعال العجيبة الا اذا كان عالما ثم ان هذا المدبر الذي ليس بجسم ولا جسماني لا بد وان يكون واجب الوجود في ذاته وفي صفاته والا افتقر الى مدبر آخر ويلزم التسلسل وهو محال واذا كان واجب الوجود في قدرته وعالميته والواجب لذاته لا يختص ببعض الممكنات دون البعض وجب أن يكون عالما بكل ماصح أن يكون معلوما وقادرا على كل ماصح أن يكون مقدورا فظهر بهذه الدلالة التي تمسك بها موسى عليه السلام ونبيه على تقريرها استناد العالم الى مدبر ليس بجسم ولا جسماني وهو واجب الوجود في ذاته وفي صفاته عالم بكل المعلومات قادر على كل المقدورات وذلك هو الله سبحانه وتعالى (المسئلة الثامنة) ان فرعون خاطب الاثنين بقوله فن وبكما ثم وجه النداء الى أحدهما وهو موسى عليه السلام لانه الاصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه واما لان فرعون كان نجسه يعلم الرتبة التي في لسان موسى عليه السلام فأراد استنطاقه دون أخيه لما عرف من فصاحته والرتبة التي في لسان موسى عليه السلام ويدل عليه قوله أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (المسئلة التاسعة) في قوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وجهان (أحدهما) التقديم والتأخير أي أعطى خلقه كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به (وثانيهما) أن يكون المراد من الخلق الشكل والصورة المطابقة للمنفعة فكانه سبحانه قال أعطى كل شيء الشكل الذي يطابق منفعة ومصالحه وقرئ خلقه صفة للمضاف والمضاف اليه والمعنى أن كل شيء خلقه الله

على أن الموصول اما من فروع على المدح أو من صوب عليه أو خبر مبهمة محذوف أي جعلها لكم كالهدي تهديونها او ذات هدى وهو مصدر يسمى به المفعول وقرئ مهديا وهو اسم لما يهدي كالأقراش أو جمع مهدي أي جعل كل موضع منهم مهديا لكل احد منكم (وسلك لكم فيها سبلا) أي حصل لكم طرقا وسطها

بين الجبال والادوية والبراري تسلكونهما من قطر الى قطر انقضوا منها ما راكم وتنفعوا بمنافعها ومراقفها) وأنزل من السماء ماء) هو المطر (فأخرجنا به) أي بذلك الماء وهو عطف ﴿ ٦٢ ﴾ على أنزل داخل تحت الحكاية وإنما

التفت الى التكلم للنبية على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة والايذان بأنه لا يتأتى الامن قادر مطاع عظيم الشأن تنقاد لامره وتدعن لمشيئته الاشياء المختلفة كما في قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها وقوله تعالى ام من خلق السموات والارض رأنا لك من السماء ماء فأنبثنا به حدائق ذات بهجة خلجان ما قبل الالفات هناك صريح كلامه تعالى وأما ههنا فحكاية عنه تعالى وجعل قوله تعالى فأخرجنا به هو المحكي مع كون ما قبله كلام موسى عليه الصلاة والسلام خلاف الظاهر مع أنه يفوت حينئذ الالفات لعدم اتحاد المتكلم (ازواجاً) أصنافاً سميت بذلك لآزواجها واقتران بعضها ببعض (من نبات)

لم يخله من اعطائه وانعامه وأما قوله تعالى قال فإبال القرون الاولى فاعلم ان في ارتباط هذا الكلام بما قبله وجوها (أحدها) ان موسى عليه السلام لما قرر على فرعون أمر المبدأ والمعاد قال فرعون ان كان اثبات المبدأ في هذا الحد من الظهور فإبال القرون الاولى ما ثبتوه وتركوه فكان موسى عليه السلام لما استدلل بالدلالة القاطعة على اثبات الصانع قدح فرعون في تلك الدلالة بقوله ان كان الامر في قوة هذه الدلالة على ما ذكرت وجب على أهل القرون الماضية أن لا يكونوا غافلين عنها فعارض الحجة بالتقليد (وثانيها) ان موسى عليه السلام هدد بالعتاب أولاً في قوله انا قد أوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى فقال فرعون فإبال القرون الاولى فانها كذبت ثم انهم ما عذبوا (وثالثها) وهو الاظهر ان فرعون لما قال في ركبماي موسى فذكر موسى عليه السلام دليلاً ظاهراً وبرهاناً باهراً على هذا المطلوب فقال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى فحق فرعون ان يزيد في تقرير تلك الحجة فيظهر للناس صدقه وفساد طريق فرعون فأراد أن يصرفه عن ذلك الكلام وأن يشغله بالحكايات فقال فإبال القرون الاولى فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث بل قال علمها عند ربى في كتاب ولا يتعلق غرضي بأحوالهم فلا اشتغل بهائم عاد الى تنعيم كلامه الاول وايراد الدلائل الباهرة على الوحدةانية فقال الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وهذا الوجه هو المعتمد في صحة هذا النظم ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في قوله علمها عند ربى في كتاب فان العلم الذي يكون عند الرب كيف يكون في الكتاب وتحقيقه هو ان علم الله تعالى صفته وصفة الشيء قائمة به فاما أن تكون صفة الشيء حاصلة في كتاب فذلك غير معقول فذكر وافي وجهين (الاول) معناه انه سبحانه أثبت تلك الاحكام في كتاب عنده ليكون ما كتبه فيه يظهر للملائكة فيكون ذلك زيادة لهم في الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزوع عن السهو والفقلة ولقائل أن يقول قوله في كتاب يوم احتياجه سبحانه وتعالى في ذلك العلم الى ذلك الكتاب وهذا وان كان غير واجب لاحتمال ولكنه لأقل من انه يوهمه في أول الامر لاسيما للكافر فكيف يحسن ذكره مع معاند مثل فرعون في وقت الدعوة (الوجه الثاني) ان تفسير ذلك بأن بقاء تلك المعلومات في علمه سبحانه كبقاء المكتوب في الكتاب فيكون الغرض من هذا الكلام تأكيد القول بأن اسرارها معلومة لله تعالى بحيث لا يزول شيء منها عن علمه وهذا التفسير مؤكد بقوله بعد ذلك لا يضل ربى ولا ينسى (المسئلة الثانية) اختلفوا في قوله لا يضل ربى ولا ينسى فقال بعضهم معنى اللفظين واحداً لا يذهب عليه شيء ولا يخفى عليه وهذا قول مجاهد والاكثر على الفرق بينهما ثم ذكروا وجوها (أحدها) وهو الاحسن ما قاله القفال لا يضل عن الاشياء ومعرفته وما علم من ذلك لم ينسه فاللفظ الاول اشارة الى كونه عالماً بكل المعلومات واللفظ الثاني وهو قوله ولا ينسى دليل على بقاء ذلك العلم أبداً لا يباد وهو اشارة الى نفي النسيان (وثانيها) قال مقاتل لا يخطئ ذلك

بيان أوصفة لازواجاً أي كائنة من نبات وكذا قوله تعالى (شقي) أي متفرقة جمع شقيت ويجوز أن ﴿ الكتاب ﴾ يكون صفة لنبات لما انه في الاصل



مصدري يستوي فيه الواحد والجمع يعني انها شتى مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم فان ﴿ ٦٣ ﴾ من تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصلها

يعمل الانعام جعل علفها مما يفضل عن حاجاتهم ولا يليق بكونه طعاما لهم وقوله تعالى (كلوا وارعوا نعامكم) حال من ضمير فأخرجنا على ارادة القول أى أخرجنا منها أصناف النبات فائلين كلوا وارعوا أنعامكم أى معديها لانتفاعكم بالذات وبالواسطة آذنين فى ذلك (ان فى ذاك) اشارة الى ما ذكر من شئونه تعالى وأفعاله وما فيه من معنى البعد للايدان بعلمورتيته وبعد معتزله فى الكمال والتكبر فى قوله تعالى (لايات) للتفخيم كما وكيف أى لايات كثيرة جليلة واضحة الدلالة على شئونه الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله وعلى صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام (الاولى) (النهى) جم نهية سمي بها العقل لنهيته عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح كما سمي بالعقل والجبرلة وجبره عن ذلك أى لدوى العقول

الكتاب ربى ولا ينسى ما فيه (وثالثها) قال الحسن لا يخطئ وقت البعث ولا ينساه (ورابعها) قال أبو عمرو أصل الضلال الغيبوبة والمعنى لا يغيب عن شئ ولا يغيب عنه شئ (وخامسها) قال ابن جرير لا يخطئ فى التدبير فيعتقد فى غير الصواب كونه صوابا وإذا عرفه لا ينساه وهذه الوجوه متقاربة والتحقيق هو الاول (المسئلة الثالثة) انه لما سأل عن الاله وقال فى ربكم يا موسى وكان ذلك مما سبيله الاستدلال أجاب بما هو الصواب بأوجز عبارة وأحسن معنى ولما سأل عن شأن القرون الاولى وكان ذلك مما سبيله الاخبار ولم يأت فى ذلك خبر وكله الى عالم الغيوب واعلم ان موسى عليه السلام لما ذكر الدلالة الاولى وهى دلالة عامة تتناول جميع المخلوقات من الانسان وسائر الحيوانات وأنوع النباتات والجمادات ذكر بعد ذلك دلائل خاصة وهى ثلاثة (اولها) قوله تعالى الذى جعل لكم الارض مهذا وفيها نبات (البحث الاول) قرأ أهل الكوفة ههنا وفى الزخرف مهذا والباقر قرؤا مهذا وفيها ما قل أبو عبيدة الذى اختاره مهذا وهو اسم والمهد اسم الفعل وقال غيره المهدي الاسم والمهداد الجمع كالفرش والفرش أجاب أبو عبيدة بأن الفرش اسم والفرش فعل وقال المفضل هما مصدران لمهداذا وظأله فراشا يقال مهد مهدا ومهدا وفرش فرش وفرشا (البحث الثانى) قال صاحب الكشف الذى جعل مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف أولاته صفة لربى أو منصوب على المدح وهذان مظانه ومجازه واعلم انه يجب الجزم بكونه خبر المبتدأ محذوف اذ لو حملناه على الوجهين الباقيين لزم كونه من كلام موسى عليه السلام ولو كان كذلك لفسد النظم بسبب قوله فأخرجنا به ازواجا من نبات شتى على ما سيأتى بيانه ان شاء الله تعالى (البحث الثالث) المراد من كون الارض مهذا انه تعالى جعلها بحيث يتصرف العباد وغيرهم عليها بالعبود والقيام والنوم والزراعة وجميع وجوه المنافع وقد ذكرناه مستقصى فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء (وثانيها) قوله تعالى وسلك لكم فيها سبلا قال صاحب الكشف سلك من قوله ما سلككم فى شقر كذلك سلكنا فى قلوب المجرمين أى جعل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والودية والبرارى (وثالثها) قوله وأنزل من السماء ماء والكلام فيه قد مر فى سورة البقرة أما قوله فأخرجنا به ازواجا من نبات شتى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله فأخرجنا فيه وجوه (أحدها) أن يكون هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول ربى الذى جعل لكم كذا وكذا فأخرجنا نحن معاشر عباده بذلك الماء بالحرارة أزواجا من نبات شتى (وثانيها) ان عند قوله وأنزل من السماء ماء حم كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك أخبر الله تعالى عن صفة نفسه متصلا بكلام الاول بقوله فأخرجنا به ثم يدل على هذا الاحتمال قوله كلوا وارعوا أنعامكم (وثالثها) قال صاحب الكشف انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع للايدان بأنه سبحانه وتعالى مطاع تنفاد الاشياء المختلفة لامره ومثله قوله تعالى وهو الذى أنزل من

الناهيته عن الاباطيل التى من جلته ما يدعيه الطاغية ويقبله منه فتنه الباغية وتخصيص كونها آيات



فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حبة ارتفعت في السماء قد زميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أنشدك الخ وزع عيده ﴿ ٦٦ ﴾ من جيبه فأذهى بيضاء بيضاء نورانيا خارجا

قوله كلها يفيد العموم والله تعالى ما أراه جميع الآيات لأن من جملة الآيات ما أظهرها على الأنبياء عليهم السلام الذين كانوا قبل موسى عليه السلام والذين كانوا بعده قلنا أفيض الكل وإن كان للعموم لكن قد يستعمل في الخصوص عند القرينة كما يقال دخلت السوق فاشتريت كل شيء أو يقال إن موسى عليه السلام أراه آياته وعدد عليه آيات غيره من الأنبياء عليهم السلام فكذب فرعون بالكل أو يقال تكذيب بعض المعجزات يقتضي تكذيب الكل فحكى الله تعالى ذلك على الوجه الذي يلزم ثم انه سبحانه وتعالى حكى عنه انه كذب وأنى قال القاضي الأباة الامتناع وانه لا يوصف به الا من يتمكن من الفعل والتكذيب ولأن الله تعالى ذمها بأنه كذب وبأنه أبى وأولم يقدر على ما هو فيه لم يصح واعلم ان هذا السؤال مرفى سورة البقرة في قوله الا بليس أبى واستكبر والجواب المذكور هناك ثم حكى الله تعالى شبهة فرعون وهى قوله أجبنا الخ جئنا من أرضنا بسحر ك يا موسى وتركيب هذه الشبهة عجيب وذلك لانه الذى فى مسامعهم ما يصيرون به مبغضين له جدا وهو قوله أجبنا الخ جئنا من أرضنا وذلك لان هذا مما يشق على الانسان فى النهاية ولذلك جعله الله تعالى مساويا لقتل فى قوله ان اقتلوا أنفسكم او اخرجوا من دياركم ثم لما صاروا فى نهاية البعض له أورد الشبهة الضامة فى نبوته عليه السلام وهى ان ما جئنا به سحر لا معجز ولما علم ان المعجزات لا يميز عن السحر لكون المعجز مما يتعذر معارضته والسحر مما يمكن معارضته قال قلنا بذلك بسحر مثله أما قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لنخلفه نحن ولأنت فاعلم ان الموعد يجوز أن يكون مصدرا ويجوز أن يكون احتمالا لكان الوعد كقوله وان جهنم لموعدهم أجمعين وأن يكون اسمالزمان الوعد كقوله ان موعدهم الصبح والذى فى هذه الآية بمعنى المصدر رأى اجعلوا بيننا وبينك وعدا لنخلفه لان الوعد هو الذى يصح وصفه بالخلف أما الزمان والمكان آذنين يصح وصفهما بذلك وما يؤيد ذلك ان الحسن قرأ يوم الزينة بالنصب وذلك لا يطاق سائر المكان والزمان وإنما نصب مكانا لانه هو المفعول الثانى للجعل والتقدير اجعل مكانا لموعدا لنخلفه مكانا سوى اما قوله سوى فاعلم انه قرأ اعصم وحرمة وابن عامر سوى بضمى السين والباقيون بكسرهما وهما لغتان مثل طوى وطوى وقرئ أيضا منونا وغير منون وذكر وفى معناه وجوها (أحدها) قال أبو على مكانا تستوى مسافته على الفريقين وهو المراد من قول مجاهد قال قتادة منصفائنا (وثانيتها) قال ابن زيد سوى أى مستويا لا يحجب العين ما فيه من الارتفاع والانخفاض فسوى على التقدير الاول صفة المسافة وعلى هذا التقدير صفة المكان والمقصود أنهم طلبوا موضعا مستويا لا يكون فيه ارتفاع ولا انخفاض حتى يشاهد كل الحاضرين كل ما يجرى (وثالثها) مكانا يستوى حالنا فى الرضاء به (ورابعها) قال الكلبي مكانا سوى هذا المكان الذى نحن فيه الآن \* قوله تعالى (قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشروا الناس سحقى فتولى فرعون فجمع كيد ثم أتى قال

عن حدود العادات قد غلب شعاع شعاع الشمس يحتم عليه النظارة تعجب من أمره فى تضاعيف كل من الآيتين آيات جمة لكنها لما كانت غير مذكورة صراحة أكدت بقوله تعالى (كلها) كانه قيل أرى نساء آيتنا بجميع مستبهمات مساوفا صياها قصد الى بيان انه لم يبق له فى ذلك عذرا ولا مسامحة لعد بنية الآيات التسم منها لما انها لما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل فى نحو من عشرين سنة كما فى تفسير سورة الاعراف ولا ريب فى أن أمر السحرة مقرب بعد وأبعد من ذلك أن يعد منها ما جعل لاهلاكهم لا لارشادهم الى الايمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكة من الآيات الظاهرة لبني اسرائيل من تنق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذى فربث به أو الذى انفجرت منه العيون وكذا ان بعد

منها الآيات الظاهرة على يد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ببناء على أن حكايته عليه الصلاة والسلام هم والسلام آياها فرعون فى حكم اظهارها بين يديه واراها آياها

لا استحالة الكذب عليه عليه الصلاة والسلام فان حكايته عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون مما لم يجر ذكره ههنا على  
أن ماسياتي من جل ما اظهره عليه الصلاة والسلام ٦٧ والحمد لله على السحر والتصدي للمعارضة بالمثل بآية آية

بيننا وينطق بأن المراد  
بها ما ذكرناه قطعا واولا  
ذلك لجواز جعل ما فصله  
عليه الصلاة والسلام  
من أفعاله تعالى الدالة  
على اختصاصه بالربوبية  
وأحكامها من جملة  
الآيات (فكذب) موسى  
عليه الصلاة والسلام  
من غير تردد وتأخر مع  
ما شاهد في يده من  
الشواهد الناطقة بصدقه  
بحجودا وعنادا (وأبى)  
الايان والطاعة لعتوه  
واستكباره وقيل كذب  
بالآيات جميعا وأبى أن  
يقبل شيئا منها وأبى  
قبول الحق وقوله تعالى  
(قال أجتنا نخزنا  
من أرضنا بسحر لياموسى)  
استئناف مبين لكيفية  
تكذيبه وإبائه والهمزة  
لأنكار الواقع واستعباره  
وإدعاء أنه أمر محال والمجئ  
أما على حقيقته أو بمعنى  
الاقبال على الأمر  
والتصدي له أى اجتنابنا  
من مكانك الذى كنت  
فيه بعد ما غبت عنا  
أو أقبلت علينا نخزنا  
من مصر بما اظهرته  
من السحر فان ذلك  
مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محارلة المحال وإنما قاله لجل قومه على غاية المقت لموسى عليه الصلاة والسلام

لهم موسى ويلكم لا تقربوا على الله كذبا فيسحقكم به ذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا  
أمرهم بينهم وامسروا الجوى) اعلم أن في الآية مسائل (المسئلة الاولى) يحتمل أن قوله  
تعالى قال موعدكم أن يكون من قول فرعون فبين الوقت ويحتمل أن يكون من قوله  
موسى عليه السلام قال القاضى والاول أظهر لانه المطالب بالاجتماع دون موسى عليه  
السلام وعندى الاظهر انه من كلام موسى عليه السلام اوجوه (أحدها) انه جواب  
لقول فرعون فاجعل بينك موعدا (وثانيها) وهو ان تعيين يوم الزينة يقتضى  
اطلاع الكل على ماسيق فتعينه انما يليق بالحق الذى يعرف ان البده لا بالباطل الذى  
يعرف أنه ليس معه الا اللبىس (وثالثها) ان قوله موعدكم خطاب للجمع فلو جعلناه  
من فرعون الى موسى وهرون لزم اما حمله على التعظيم وذلك لا يليق بحال فرعون معهما  
أو على ان أقل الجمع اثنان وهو غير جائز أما لو جعلناه من موسى عليه السلام الى فرعون  
وقومده استقام الكلام (المسئلة الثانية) يوم الزينة قرأ بعضهم بضم الميم وقرأ الحسن  
بالنصب قال الزجاج اذ ارفع فعلى خبر المبتدأ والمعنى وقت موعدكم يوم الزينة ومن نصب  
فعلى الظرف معناه موعدكم يقع يوم الزينة وقوله وأن يحشر الناس ضحى معناه موعدكم  
حشر الناس ضحى فوضع أن يكون رفعا ويجوز فيه الخفض عطفا على الزينة  
كأنه قال موعدكم يوم الزينة ويوم يحشر الناس ضحى فان قيل ألستم قلتم في تفسير  
قوله اجعل بيننا وبينك موعدا ان التقدير اجعل مكان موعد لا تخلفه مكانا سوى فهنا  
كيف يطابقه الجواب بذكر الزمان قلنا هو مطابق معنى وان لم يطابق لفظا لانهم  
لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان معين مشهور باجتماع الناس في ذلك  
موضع فذكر الزمان علم المكان (المسئلة الثالثة) ذكر المفسرون في يوم الزينة وجوها  
أربعة (أحدها) انه يوم عيدهم يترتبون فيه (وثانيها) قال مقاتل يوم التبروز (وثالثها)  
يوم سعيد بن جبير يوم سوق لهم (ورابعها) قال ابن عباس يوم عاشوراء وإنما قال يحشر  
لأنهم يجتمعون ذلك اليوم بأنفسهم من غير حشر لهم وقرئ وأن يحشر الناس بالياء والياء  
يريدون تحشر الناس يافرعون وأن يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون  
ذكره بلفظ الغيبة اما على العادة التى تخاطب بها الملوك أو مخاطب القوم بقوله موعدكم  
وجعل ضمير يحشر لفرعون وإنما أوعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله تعالى وظهور  
دينه وكبت الكافرو زهوق الباطل على رؤس الاشهاد في الجمع العالم ليكثر الحديث بذلك  
الأمر العجيب في كل بدو وحضرو يشيع في جميع اهل الارب والمدر قال القاضى انه عين  
اليوم بقوله يوم الزينة ثم عين من اليوم وقناعتنا بقوله وأن يحشر الناس ضحى أما قوله  
فتولى فرعون فجهم كبره ثم أتى فاعلم ان التولى قد يكون اعراضا وقد يكون انصرافا  
والظاهر ههنا انه بمعنى الانصراف وهو مفارقه موسى عليه السلام على الموعد الذى  
تواعدوا والاجتماع قال مقاتل فتولى أى أعرض وثبت على اعراضه عن الحق ودخل

مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محارلة المحال وإنما قاله لجل قومه على غاية المقت لموسى عليه الصلاة والسلام

بهم مع انها آيات للعالمين باعتبار أنهم المنتفعون بها ( منها خلقناكم ) أى فى ضمن خلق ايكم آدم عليه الصلاة والسلام منها فان كل فرد من أفراد البشرية حظ من خلقه ﴿ ٦٤ ﴾ عليه الصلاة والسلام اذ لم تكن فطرته

البديعة مقصورة على نفسه عليه الصلاة والسلام بل كانت انموذجا منظويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطوا ارجاء يستبعا لجرى ان آثارها على الكل فكان خلقه عليه الصلاة والسلام منها خلقا لكل منها وقيل المعنى خلقنا أبدانكم من النطفة المتولدة من الاغذية المتولدة من الارض بوسائط وقيل ان الملك الموكل بالرحم يأخذ من تربة المكان الذى يدفن فيه الموالود فيبدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة ( وفيها نعيدكم ) بالامانة وتفرق الاجزاء وياثر كلمة فى على كلمة الى للدلالة على الاستقرار المديد فيها ( ومنها نخرجكم تارة اخرى ) بآلاف أجزائكم المنفتحة المختلطة بالترباب على الهيئة السابقة ورد الارواح اليها وكون هذا الاخراج تارة اخرى باعتبار ان خلقهم من الارض

السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ \* ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق ذات بهجة واعلم ان قوله فاخرجنا ما أن يكون من كلام موسى عليه السلام أو من كلام الله تعالى والاول باطل لان قوله بعد ذلك كلوا وارعوا أنعامكم ان فى ذلك لايات لاولى النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم لا يلقى بموسى عليه السلام وأيضا فقوله فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى لا يلقى بموسى لان أكثر ما فى قدرة موسى عليه السلام صرف المياه الى سقى الاراضى وأما اخراج النبات على اختلاف ألوانها وطبائعها فليس من موسى عليه السلام فثبت ان هذا كلام الله تعالى ولا يجوز أن يقال كلام الله ابتداءه من قوله فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى لان الغاء يتعلق بما قبله فلا يجوز جعل هذا كلام الله تعالى وجعل ما قبله كلام موسى عليه السلام فلم يبق الا أن يقال ان كلام موسى عليه السلام ثم عند قوله لا يضر لربى ولا ينسى ثم ابتدئ كلام الله تعالى من قوله الذى جعل لكم الارض مهدا ويكون التقدير هو الذى جعل لكم الارض مهدا فيكون الذى خبر مبتدا محذوف ويكون الانتقال من الغيبة الى الخطاب التفاتا ( المسئلة الثانية ) ظاهر الآية يدل على أنه سبحانه انما يخرج النبات من الارض بواسطة انزال الماء فيكون للماء فيه اثر وهذا بتقدير ثبوته لا يقدح فى شئ من أصول الاسلام لانه سبحانه وتعالى هو الذى أعطاه هذه الخصائص والطباع لكن المتقدمين من المتكلمين ينكرونه ويقولون لا تأثير له فيه البتة ( المسئلة الثالثة ) قوله تعالى أزواجا أى أصنافا سميت بذلك لانها من زوجة مقرونة بعضها مع بعض شتى صفة للزواج جمع شتيت كريض ومرضى ويجوز أن يكون صفة للنبات وانبات مصدر سمى به الثابت كما يسمى بالثبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعنى انها شتى مختلفة النفع والطعم والطبع بعضها يصلح للناس وبعضها يصلح للبهائم أما قوله كلوا وارعوا أنعامكم فهو حال من الضمير فى أخرجنا والمعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين فى الارتفاع بها مجعنين أن تأكلوا بعضها وتعلقوا بعضها وقد تضمن قوله كلوا سائر وجوه المنافع فهو كقوله ولأنأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقوله ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما وقوله كلوا أمر اباحة ان فى ذلك أى فيما ذكر من هذه النعم لايات اى لدلالات لدوى النهى أى العقول والنهيمة العقل قال أبو على الفارسي النهى يحوز أن يكون مصدرا كالمهدى ويجوز أن يكون جمعا أما قوله منها خلقناكم فاعلم أنه سبحانه لما ذكر منافع الارض والسماء بين أنها غير مطلوبة لذاتها بل هى مطلوبة لكونها وسائل الى منافع الآخرة فقال منها خلقناكم وفيه سؤلان ( السؤال الأول ) ما معنى قوله منها خلقناكم مع أنه سبحانه وتعالى خلقنا من نطفة على ما بين ذلك فى سائر الآيات والجواب من وجهين ( الاول ) انه لما خلق أصلنا وهو آدم عليه السلام من التراب على ما قال كمثل آدم خلقه من تراب لاجرم أطلق ذلك علينا ( الثانى ) ان تولد الانسان انما هو من النطفة ودم

(ولقد أريناه) حكاية اجالية لما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وبين فرعون اثر حكاية ما ذكره عليه الصلاة والسلام بجلائل نعمائه الداعية الى \* ٦٥ \* قبول الحق والانقياد له وتصديرها باقسام لا يراز كل العناية

بمضمونها واسناد الاراءه

الى نون العظمة نظرا

الى الحقيقة لا الى موسى

نظرا الى الظاهر لتبويل

أمر الآيات وتقخير

شأنها واطهار كل

شاعة اللعين وتمادي

في المكابرة والعناد أى

وبالله لقد بصرنا فرعون

أو عرفناه (آياتنا) حين

قال لموسى عليه الصلاة

والسلام ان كنت جئت

بآية فأت بها ان كنت

من الصادقين فأتني

عصاه فاذا هي ثعبان

مبين وزرع يده فاذا هي

يضاء للناظرين وصيغة

الجمع مع كونها اثنتين

باعتبار ما في تضاعفها

من بدائع الامور التي

كل منها آية بينة

لقوم يعقلون حسبا بين

في تفسير قوله تعالى

اذ هب أنت وأخوك

بآياتي وقد ظهر عند

فرعون أمور أخر كل

واحد منها داهية دهياء

فانه روى انه عليه الصلاة

والسلام لما ألقاها انقلب

ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين

لحيته ثمانون ذراعا وضع

لحيه الاسفل على الارض

الطمث وهما يتولدان من الاغذية والغذاء اما حيواني أو نباتي والحيواني ينتهي الى النبات والنبات انما يحدث من امتزاج الماء والتراب فصيح انه تعالى خلقنا منها وذلك لا يناني كوننا مخلوقين من النطفة (والثالث) ذكرنا في قوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام خير ابن مسعود ان الله يأمر ملك الارحام أن يكتب الاجل والرزق والارض التي يدفن فيها وانه يأخذ من تراب تلك البقعة ويندبه على النطفة ثم يدخلها في الرحم (السؤال الثاني) ظاهر الآية يدل على أن الشيء قد يكون مخلوقا من الشيء وظاهر قول المتكلمين يأباه والجواب ان كان المراد من خلق الشيء من الشيء ازالة صفة الشيء الاول عن الذات واحداث صفة الشيء الثاني فيه فذلك جائز لانه لا منافاة فيه أما قوله تعالى وفيها نقيذ كم فلا شبهة في ان المراد الاعادة الى القبور حتى تكون الارض مكانا وظرفا لكل من مات الامن رفعه الله الى السماء ومن هذا حاله يحتمل أن يعاد اليها أيضا بعد ذلك أما قوله تعالى ومنها نخرجكم تارة أخرى ففيه وجوه (أحدها) وهو الاقرب ومنها نخرجكم يوم الحشر والبعث (وثانيها) ومنها نخرجكم ترابا وطينا ثم نحييكم بعد الاخراج وهذا مذكور في بعض الاخبار (وثالثها) المراد عذاب القبر عن البراءة قال خرجنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فذكر عذاب القبر وما يخاطب به المؤمن والكافر وانه ترد روحه في جسده ويرد الى الارض وأنه تعالى يقول عند اعادتهم الى الارض اني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها لعمري لهم ومنها أخرجهم تارة أخرى واعلم ان الله تعالى عدد في هذه الآيات منافع الارض وهي انه تعالى جعلها لهم فراشا ومهادا يتقلبون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف أرادوا وأثبت فيها أصناف النبات التي منها أوقاتهم وعلف دوابهم وهي أصلهم الذي منه يتفرعون ثم هي كفاتهم اذا ماتوا ومن ثم قال عليه السلام يروا بالارض فانها بابكم مرة \* قوله تعالى (ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب وأبى قال أجبنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلما تبينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لنخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى) اعلم انه تعالى بين انه أرى فرعون الآيات كلها ثم انه لم يقبلها واختلفوا في المراد بالآيات فقال بعضهم أراد كل الادلة ما يتصل بانوحيه وما يتصل بالنبوة أما التوحيد فاذا ذكر في هذه السورة من قوله ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقوله الذي جعل لكم الارض مهدا الآية وما ذكر في سورة الشعراء قال فرعون وما رب المعالين قال رب السموات والارض والآيات وأما النبوة فهي الآيات التسع التي خص الله بها موسى عليه السلام وهي العصا واليد وخلق البحر والجو والجراد والقمل والضفادع والدم وفتح الجبل وعلى هذا التقرير معنى أريناه عرفناه وصحتها وأوضحنا له وجه الدلالة فيها ومنهم من حل ذلك على ما يتصل بالنبوة وهي هذه المعجزات وأما أصناف الآيات الى نفسه سبحانه وتعالى مما ان المظهر لها موسى عليه السلام لانه أجراها على يديه كما أضاف نفخ الروح الى نفسه فقال فننفخنا فيهما من روحنا مع ان النفخ كان من جبريل عليه السلام فان قيل

والاعلى على سور \* ٩ \* س القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهرم الناس من دحين فسات  
نهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك الأخذته

فاخذه فعاد عصا وروى انها انقلبت حية ارتفعت على راسه ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت و يقول فرعون أنشدك الخ وزع بده ٦٦ من جيبه فاذا هي بيضاء بياض نورانيا خارجا

عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس يحتم عليه النضارة تجب من أمره ففي تضاعيف كل من الآيتين آيات جمة لكنها لما كانت غير مذكورة صراحة أكدت بقوله تعالى (كلها) كانه قيل أريد به آيتنا بجميع مستبهماتهما وقد قصد الى بيان انه لم يبق له في ذلك عذرا ولا مسامحة بقية الآيات التسمي منها لما فيها مما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما في تفسير سورة الاعراف ولا ريب في أن أمر السحرة مقرب بعد وأبعد من ذلك أن بعد منها ما جعل لاهلاكهم لا لارشادهم الى الايمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكة من الآيات الظاهرة لبني اسرائيل من تنق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذي فربث به أو الذي انفجرت منه العيون وكذا ان بعد

منها الآيات الظاهرة على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على أن حكاية عليه الصلاة والسلام في حكم اظهارها بين يديه واراها اياها

لا استحالة الكذب عليه الصلاة والسلام فان حكايته عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون مما لم يجز ذكره ههنا على  
أن ماسياتي من حل ما اظهره عليه الصلاة والسلام ٦٧ والسحر والتصدي للمعارضة بالمثل بآية اياه

بينوا ينطق بأن المراد  
بها ما ذكرنا، قطعاً وأولاً  
ذلك لجواز جعل ما فصله  
عليه الصلاة والسلام  
من أفعاله تعالى الدالة  
على اختصاصه بالربوبية  
وأحكامها من جملة  
الآيات (فكذب) موسى  
عليه الصلاة والسلام  
من غير تردد وتأخر مع  
ما شاهد في يده من  
الشواهد الناطقة بصدقه  
بحجودا وعنادا (وأبى)  
الايان والطاعة لعتوه  
واستكباره وقيل كذب  
بالآيات جميعاً وأبى أن  
يقبل شيئاً منها وأبى  
قبول الحق وقوله تعالى  
(قال أجتنا لنخرجنا  
من أرضنا بسحر لياموسى)  
استئناف مبين لكيفية  
تكذيبه وبأية الهزيمة  
لأنكار الواقع واستنفاذه  
وادعاء أنه أمر بحال والمجئ  
أما على حقيقته أو بمعنى  
الاقبال على الأمر  
والانصدى له أى اجتنابنا  
من مكانك الذى كنت  
فيه بعد ما غبت عنا  
أو أقبلت علينا لنخرجنا  
من مصر بما اظهرته  
من السحر فان ذلك

لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذباً فيسحقكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا  
أمرهم بينهم وامسروا الجوى) اعلم أن في الآية مسائل (المسئلة الاولى) يحتمل أن قوله  
تعالى قال موعدكم أن يكون من قول فرعون فبين الوقت ويحتمل أن يكون من قوله  
موسى عليه السلام قال القاضى والاول أظهر لانه المطالب بالاجتماع دون موسى عليه  
السلام وعندى الاظهر انه من كلام موسى عليه السلام اوجوه (أحدها) انه جواب  
لقول فرعون فاجعل بيننا وبينك موعداً (وثانيها) وهو ان تعيين يوم الزينة يقتضى  
اطلاع الكل على ماسيقه فتعينه انما يليق بالحق الذى يعرف ان البدله لا بالباطل الذى  
يعرف أنه ليس معه الا اللبىس (وثالثها) ان قوله موعدكم خطاب للجمع فلو جعلناه  
من فرعون الى موسى وهرون لزم اما حله على التعظيم وذلك لا يليق بحال فرعون معهما  
أو على ان أقل الجمع اثنان وهو غير جائز أما لو جعلناه من موسى عليه السلام الى فرعون  
وقومه استقام الكلام (المسئلة الثانية) يوم الزينة قرأ بعضهم بضم الميم وقرأ الحسن  
بالنصب قال الزجاج اذا رفع فعلى خبر المبتدأ والمعنى وقت موعدكم يوم الزينة ومن نصب  
فعلى الظرف معناه موعدكم يقع يوم الزينة وقوله وأن يحشر الناس ضحى معناه موعدكم  
يحشر الناس ضحى فوضعم أن يكون رفعا ويجوز فيه الخفض عطفا على الزينة  
كأنه قال موعدكم يوم الزينة ويوم يحشر الناس ضحى فان قيل ألستم قلتم في تفسير  
قوله اجعل بيننا وبينك موعداً ان التقدير اجعل مكان موعد لا تخلفه مكانا سوى فهذا  
كيف يطابقه الجواب بذكر الزمان قلنا هو مطابق معنى وان لم يطابق لفظاً لانهم  
لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان معين مشهور باجتماع الناس في ذلك  
يوم فذكر الزمان علم المكان (المسئلة الثالثة) ذكر المفسرون في يوم الزينة وجوها  
أربعة (أحدها) انه يوم عيدهم يترنون فيه (وثانيها) قال مقاتل يوم النبروز (وثالثها)  
السعيد بن جبير يوم سوق لهم (ورابعها) قال ابن عباس يوم عاشوراء وانما قال يحشر  
فانهم يجتمعون ذلك اليوم بأنفسهم من غير حاشر لهم وقرئ وأن يحشر الناس بالياء والهاء  
يريدون أن يحشر الناس يا فرعون وأن يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون  
ذكره بلفظ الغيبة اما على العادة التى تخاطب بها الملوك أو مخاطب القوم بقوله موعدكم  
وجعل ضمير يحشر لفرعون وانما أوعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله تعالى وظهور  
دينه وكبت الكافرو زهوى الباطل على رؤس الاشهاد في الجمع العالم ليكثر المحدث بذلك  
الأمر العجيب في كل بدو وحضره يشيع في جميع اهل البر والمد وقال القاضى انه عين  
اليوم بقوله يوم الزينة ثم عين من اليوم وقتا معيناً بقوله وأن يحشر الناس ضحى أما قوله  
فتولى فرعون فجهم كيده ثم أتى فاعلم ان لتولى قديكون اعراضاً وقد يكون انصرافاً  
والظاهر ههنا انه بمعنى الانصراف وهو مفارقتها موسى عليه السلام على الموعد الذى  
تواعدوا والاجتماع قال مقاتل فتولى أى أعرض وثبت على اعراضه عن الحق ودخل

فما انصدروا عن العاقل لكونه من باب تجارلة الحمال وانما قاله لمل قوم على غاية الفت لموسى عليه الصلاة والسلام



باب ازان مراده عليه الصلاة والسلام ليس مجرد انجاه بني اسرائيل من ايديهم بل اخراج القبط من وطنهم وخيابة اموالهم  
وأملأهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه أحد \* ٦٨ \* وبالفخا في المدافعة والمخاصمة وسبى ما ظهره عليه

الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة سحرا لتجسيرهم على المقابلة ثم ادعى انه يعارضه بمثل ما تاتي به عليه الصلاة والسلام فقال (فلنا تينك بسحر مثله) الغاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل اذا كان كذلك فوالله لذات تينك بسحر مثل سحرنا (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أي وعدا كما ينبغي عنه وصفه بقوله تعالى (لا تخلفه) فانه المناسب لا المكان والزمان أي لا تخلف ذلك الوعد (نحن ولا انت) وانما فوض العين امر الوعد الى موسى عليه الصلاة والسلام للاحتراز عن نسبته الى ضعف القلب وضيق المجال واطهار الجلادة واراة أنه متمكن من تهية أسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة طال الامد أم قصر كما أن تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النبي بينهما للايدان بمسارعه

تحت قوله فجمع كيد السحرة وسائر من يجتمع لذلك ويدخل فيه الآلات وسائر ما أوردته السحرة ثم أتى دخول تحتة أي الموضع بالسحرة وبالقوم والآلات قال ابن عباس كانوا اثنين وسبعين ساحرا مع كل واحد منهم خيل وعصا وقيل كانوا أربع مائة وقيل أكثر من ذلك ثم ضربت فرعون قبة فجلس فيها ينظر اليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم بين تعالى أن موسى عليه السلام قدم قبل كل شيء الوعيد والتحذير مما قالوه وأقدموا عليه فقال ويا ليتكم لا تفتروا على الله كذبا بأن تزعموا بأن الذي جئت به ليس بحق وأنه سحر فيمكنكم معارضتي قال الزجاج يجوز في انتصاب ويا ليتكم أن يكون المعنى ألزمهم الله ويا ليتكم لا تفتروا على الله كذبا ويجوز على النداء كقوله يا ليتنا ألدنا أو يا ليتنا ننجو يا ليتنا نمن بعثنا من مرقدنا وقوله فيسحقكم بعذاب أي يعذبكم عذابا مهلكا مستأصلا وقرأ آخره وعاصم والكسائي برفع الياء من الاستحاث والباقون بفتحها من السحت والاستحاث لغة أهل نجد وبنو تميم والسحت لغة أهل الحجاز فكانه تعالى قال من افتري على الله كذبا حصل له أمران (أحدهما) عذاب الاستئصال في الدنيا أو العذاب الشديد في الآخرة وهو المراد من قوله فيسحقكم بعذاب (والثاني) الخيبة والحرمان عن المقصود وهو المراد بقوله وقد خاب من افتري ثم بين سبحانه وتعالى انه لما قال موسى عليه السلام ذلك اعرضوا عن قوله وتنازعوا أمرهم بينهم وفي تنازعوا قولان (أحدهما) تفاوضوا وتنازعوا والاستقروا على شيء واحد (والثاني) قال مقاتل اختلفوا فيما بينهم ثم قال بعضهم دخل في التنازع فرعون وقومه ومنهم من يقول بل هم السحرة وحدهم والكلام محتمل وليس في الظاهر ما يدل على الترجيح وذكرنا في قوله وأسروا التجوى وجوها (أحدها) انهم أسروها من فرعون وعلى هذا التقدير فيد وجوه (الاول) قال ابن عباس رضي الله عنهما ان نجواهم قالوا ان غلبنا موسى اتبعناه (والثاني) قال قتادة ان كان ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فله امر (الثالث) قال وهب لما قال ويا ليتكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر (القول الثاني) انهم أسروا التجوى من موسى وفرعون ونجواهم هو قولهم ان هذان لساحران يريدان أن يخرجناكم من أرضكم وهو قول السدي (الوجه الثالث) انهم أسروا التجوى من موسى وهرون ومن فرعون وقومه أيضا وكان نجواهم انهم كيف يجب تدبير أمر الحبال والعصى وعلى أي وجه يجب اظهارها فيكون أوقع في القلوب وأظهر للعيوب وهو قول الضحاك \* قوله تعالى (قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجناكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطر يقتكم المثل) فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفقا وقد أفلح اليوم من استعلى (وفي الآية مسائل) (المسئلة الاولى) القراءة المشهورة ان هذان لساحران ومنهم من ترك هذه القراءة وذكرنا وجوها آخر (أحدها) قرأ أبو عمرو وعيسى بن عمران هذين لساحرا وقالوا هي قراءة عثمان وعائشة وابن الزبير وسعيد بن جبير والحسن رضي الله عنهم واحتج أبو عمرو وعيسى على ذلك بما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله

الى عدم الاخلاف وأن عدم اخلافه لا يوجب عدم اخلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد عنها \*  
الثاني بتكرير حرفه وانتصاب



(مكاناسوى) بفعل يدل عليه المصدر لانه موصوفى أو بانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه فيثبت تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى (قال موعدكم يوم \* ٦٩ \* الزينة) من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان

مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى متصفاته سوى مسافته البنا واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشدود وقرئ بكسر السين قيل يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النير وزا أو يوم عيد كان لهم في كل عام وانما خصه عليه الصلاة والسلام بالتعيين لاظهار كمال قوته وكونه على ثقة من أمره وعدم مبالاة بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهود على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد ( وأن يحشر الناس ضحى ) عطف على يوم أو الزينة وقرئ على البناء للفاعل بالياء على خطاب

معناها انها سئلت عن قوله ان هذان لساحران وعن قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى في المائدة وعن قوله لكن الراسخون في العلم منهم الى قوله والمقيمون الصلاة والمؤثون الزكاة فقالت يا ابن أخي هذا خطأ من الكتاب وروى عن عثمان انه نظر في المصحف فقال ارى فيه لحنا وسقيمة العرب بالسنتها وعن أبي عمرو انه قال انى لا استحي ان أقرأ ان هذان لساحران (وثانيها) قرأ ابن كثير ان هذان بخفيفان وتشديد نون هذان ( وثالثها ) قرأ حفص عن عاصم ان هذان بخفيف النونين (ورابعها) قرأ عبد الله بن مسعود وأسرؤ التجوى أن هذان لساحران بفتح الالف وجرم نونه ساحران بغير لام ( وخامسها ) عن الاخفش ان هذان لساحران خفيفة في معنى ثقيلة وهى لغة قوم يرفعون بها ويدخلون اللام ليفرقوا بينها وبين التى تكون فى معنى ما (وسادسها) روى عن أبي بن كعب ما هذان لساحران وروى عنه أيضا ان هذان لساحران وعن الخليل مثل ذلك وعن أبي أيضا ان هذان لساحران فهذه هى القراءات الشاذة المذكورة فى هذه الآية واعلم ان المحققين قالوا هذه القراءات لا يجوز تصحيحها لانها مقولة بطريق الآحاد والقرآن يجب أن يكون مقولا بالتواتر اذ لو جازنا اثبات زيادة فى القرآن بطريق الآحاد لما أمكننا القطع بأن هذا الذى هو عندنا كل القرآن لانها جازية فى هذه القراءات انها مع كونها من القرآن ما نقلت بالتواتر جازية غير هاذلك فثبت أن تجوز كون هذه القراءات من القرآن بطريق جواز الزيادة والنقصان والتغيير الى القرآن وذلك يخرج القرآن عن كونه حجة ولما كان ذلك باطلا فكذلك ما أدى اليه وأما الطعن فى القراءة المشهورة فهو اسوأ مما تقدم من وجوه (أحدها) انه لما كان نقل هذه القراءة فى الشهرة كنقل جميع القرآن فلاز حكمنا بطلانها جاز مثله فى جميع القرآن وذلك يفضى الى القدح فى التواتر والى القدح فى كل القرآن وانه باطل واذا ثبت ذلك امتنع ضيورته معارضا بخبر الواحد المتقول عن بعض الصحابة (وثانيها) ان المسلمين أجمعوا على ان ما بين الدفين كلام الله تعالى وكلام الله تعالى لا يجوز أن يكون لحنا وغلطا فثبت فساد ما نقل عن عثمان وعائشة رضى الله عنهما ان فيه لحنا وغلطا (وثالثها) قال ابن الأثير ان الصحابة هم الأئمة والقدوة فلو وجدوا فى المصحف لحنا لما فوضوا اصلاحه الى غيرهم من بعدهم مع تحذيرهم من الابتداع وترغيبهم فى الاتباع حتى قال بعضهم اتبعوا ولا تتدعوا فقد كفيتم فثبت انه لا بد من تصحيح القراءة المشهورة واختلف النحويون فيه وذكروا وجوها ( الوجه الاول ) وهو الاقوى ان هذه لغة لبعض العرب وقال بعضهم هى لغة بلخارث بن كعب وازجاج نسبها الى كنانة وقطرب نسبها الى بلخارث ابن كعب ومراد وخشم وبعض بنى عذرة ونسبها ابن جنى الى بعض بنى ربيعة أيضا وأنشد القراء على هذه اللغة

فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى \* مساعا لانا بالشجاع لصحبا

فرعون وبالياء على أن الضمير له على سنن الملوك أو لليوم (فتولى فرعون) أى انصرف عن المجلس ( فجمع كيده ) أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم (ثم اتى) أى الموعد ومعد

بأمر من أمره عليه الصلاة والسلام ليس مجرد أنجاه بني إسرائيل من أيديهم بل إخراج القبط من وطنهم وخيابة أموالهم  
وأملأهم بالكلية حتى لا يتوجه إلى اتباعه أحد \* ٦٨ \* وبالله في المدافعة والمخاصمة وسمى ما ظهره عليه

تحت قوله فجمع كيد السحرة نساء من يجمع لذلك ويدخل فيه الآلات وسائر  
ما أوردته السحرة ثم أتى دخل تحتها أي الموضع بالسحرة وبالاقوم وبالآلات قال ابن عباس  
كانوا اثنين وسبعين ساحرا مع كل واحد منهم حبل وعصا وقيل كانوا أربع مائة وقيل أكثر  
من ذلك ثم ضربت فرعون قبة فجلس فيها ينظر إليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم بين  
تعالى أن موسى عليه السلام قدم قبل كل شيء الوعيد والتحذير مما قالوه وأقدموا عليه  
فقال ويلكم لا تنفروا على الله كذبا بأن تزعموا بأن الذي جئت به ليس بحق وأنه سحر  
فيكم كنكم معارضتي قال الزجاج يجوز في انتصاب ويلكم أن يكون المعنى أزمهم الله ويلا  
أن افتروا على الله كذا ويجوز على النداء كقوله يا ويلنا ألدنا أم يجوز يا ويلنا من بعثنا  
من مرقدنا وقوله فيسختكم بعذاب أي يعذبكم عذابا مهلكا مستأصلا وقرأ آخره وعاصم  
والكسائي برفع الياء من الأسحاث والباقون بفتحها من السحت والأسحاث لغة أهل  
نجد وبنو تميم والسحت لغة أهل الحجاز فكانه تعالى قال من افترى على الله كذبا حصل له  
أمران (أحدهما) عذاب الاستئصال في الدنيا أو العذاب الشديد في الآخرة وهو المراد  
من قوله فيسختكم بعذاب (والثاني) الخيبة والحرمان عن المقصود وهو المراد بقوله وقد  
خاب من افترى ثم بين سبحانه وتعالى أنه لما قال موسى عليه السلام ذلك اعرضوا عن قوله  
وتنازعوا أمرهم بينهم وفي تنازعوا قولان (أحدهما) تفاوضوا وتشاؤروا ليستقرروا على  
شيء واحد (والثاني) قال مقاتل اختلفوا فيما بينهم ثم قال بعضهم دخل في التنازع فرعون  
وقومه ومنهم من يقول بل هم السحرة وحدهم والكلام محتمل وليس في الظاهر ما يدل على  
الترجيح وذكرنا في قوله وأسروا التجوى وجوها (أحدها) أنهم أسروها من فرعون  
وعلى هذا التقدير فبد وجوه (الاول) قال ابن عباس رضي الله عنهما أن نجواهم قالوا إن  
غلبنا موسى أتبعناه (والثاني) قال قتادة إن كان ساحرا فسنغلبه وإن كان من السماء فله  
أمر (الثالث) قال وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر (القول الثاني)  
أنهم أسروا التجوى من موسى وفرعون ونجواهم هو قولهم أن هذان لساحران يريدان  
أن يخرجناكم من أرضكم وهو قول السدي (الوجه الثالث) أنهم أسروا التجوى من  
موسى وهرون ومن فرعون وقومه أيضا وكان نجواهم أنهم كيف يجب تدبير أمر الجبال  
والعصى وعلى أي وجه يجب اظهارها فيكون أوقع في القلوب وأظهر للعيوب وهو قول  
الضحك \* قوله تعالى (قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجناكم من أرضكم  
بسحرهما ويذهبا بطريقكم المثلى فأجمعوا كيدكم ثم اتوا صفوا وقد أفلح اليوم من  
استعلى) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) القراءة المشهورة أن هذان لساحران ومنهم  
من ترك هذه القراءة وذكرها وجوها أخرى (أحدها) قرأ أبو عمرو وعيسى بن عمران هذين  
لساحران وقالوا هي قراءة عثمان وعائشة وابن الزبير وسعيد بن جبيرة والحسن رضي الله  
عنهم واحتج أبو عمرو وعيسى على ذلك بما روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله

الصلاة والسلام من  
المعجزة الباهرة سحرا  
لتجسيرهم على المقابلة  
ثم ادعى أنه يعارضه  
بمثل ما أتى به عليه الصلاة  
والسلام فقال (فلنأتينك  
بسحر مثله) الغاء لترتيب  
ما بعدها على ما قبلها  
واللام جواب قسم  
محذوف كأنه قيل إذا  
كان كذلك فوالله  
لنأتينك بسحر مثل سحرك  
(فاجعل بيننا وبينك  
موعدا) أي وعدا كما ينبغي  
عنه وصفه بقوله تعالى  
(لا تخلفه) فانه المناسب  
لالمكان والزمان أي  
لا تخلف ذلك الوعد  
(نحن ولا أنت) وإنما  
فوض اللعين أمر الوعد  
إلى موسى عليه الصلاة  
والسلام للاحتراز عن  
نسبته إلى ضعف القلب  
وضيق المجال واظهار  
الجلادة واراة أنه متمكن  
من تهية أسباب المعارضة  
وترتيب آلات المغالبة  
طال الامد أم قصر كما  
أن تقديم ضميره على ضمير  
موسى عليه الصلاة  
والسلام وتوسيط كلمة النفي  
بينهما للايدان بمسارعه

إلى عدم الاختلاف وأن عدم خلافه لا يوجب عدم خلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد ﴿ عنها ﴾  
النفي بتكرير حرفه وانتصاب

(مكاناسوى) بفعل يدل عليه المصدر لانه فانه موصوف أو بانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه فيثبت تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى (قال موعدكم يوم \* ٦٩ \* الزينة) من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان

مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى متصفاته سوى مساكنه البنا والسبك وهو في التعت كقولهم قوم عدى في الشدود وقرئ بكسر السين قيل يوم الزينة يوم غاشوراء أو يوم النير وزأو يوم عيد كان لهم في كل عام وانما خصه عليه الصلاة والسلام بالنعين لانه كال قوته وكونه على ثقة من أمره وعدم ميلاته بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهود على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد ( وأن يحشر الناس ضحى ) عطف على يوم أو الزينة وقرئ على البناء للفاعل بالتاء على خطاب

معناها انها سئلت عن قوله ان هذان لساحران وعن قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى في المائدة وعن قوله لكن الراسخون في العلم منهم الى قوله والمقيم الصلاة والمؤتون الزكاة فقالت يا ابن أخي هذا خطأ من الكتاب وروى عن عثمان انه نظر في المصحف فقال أرى فيه لحنا وسقيمة العرب بالسنتها وعن أبي عمرو انه قال انى لا سحى ان أقرأ ان هذان لساحران (وثانيها) قرأ ابن كثير ان هذان بخفيفان وتشديد نون هذان ( وثالثها ) قرأ حفص عن عاصم ان هذان بخفيف النونين (ورابعها) قرأ عبد الله بن مسعود وأسرؤ التجوى أن هذان لساحران بفتح الالف وجرم نونه ساحران بغير لام ( وخامسها ) عن الاخفش ان هذان لساحران خفيفة في معنى ثقيلة وهى لغة قوم يرفعون بها ويدخلون اللام ليفرقوا بينها وبين التى تكون فى معنى ما (وسادسها) روى عن أبي بن كعب ما هذان لساحران وروى عنه أيضا ان هذان لساحران وعن الخليل مثل ذلك وعن أبي أيضا ان هذان لساحران فهذه هى القراءات الشاذة المذكورة فى هذه الآية واعلم ان المحققين قالوا هذه القراءات لا يجوز تصحيحها لانها مقولة بطريق الآحاد والقرآن يجب أن يكون مقولا بالتواتر اذ لو جازنا اثبات زيادة فى القرآن بطريق الآحاد لما أمكننا القطع بأن هذا الذى هو عندنا كل القرآن لانه لما جاز فى هذه القراءات انها مع كونها من القرآن ما نقلت بالتواتر جاز فى غيرها ذلك فثبت أن يجوز كون هذه القراءات من القرآن بطرق جواز الزيادة والنقصان والتغيير الى القرآن وذلك يخرج القرآن عن كونه حجة ولما كان ذلك باطلا فكذلك ما أدى اليه وأما الطعن فى القراءة المشهورة فهو اسوأ مما تقدم من وجوه (أحدها) انه لما كان نقل هذه القراءة فى الشهرة كنقل جميع القرآن فلاز حكمنا بطلانها جاز مثله فى جميع القرآن وذلك يفضى الى القدح فى التواتر والى القدح فى كل القرآن وانه باطل واذا ثبت ذلك امتنع ضرورته معارضا بخبر الواحد المنقول عن بعض الصحابة (وثانيها) ان المسلمين أجمعوا على ان ما بين الدفتين كلام الله تعالى وكلام الله تعالى لا يجوز أن يكون لحنا وغلطا فثبت فساد ما نقل عن عثمان وعائشة رضى الله عنهما ان فيه لحنا وغلطا (وثالثها) قال ابن الانبارى ان الصحابة هم الأئمة والقادة فلو وجدوا فى المصحف لحنا لما فوضوا اصلاحه الى غيرهم من بعدهم مع تحذيرهم من الابتداع وترغيبهم فى الاتباع حتى قال بعضهم اتبعوا ولا تبندعوا فقد كفيتم فثبت انه لا بد من تصحيح القراءة المشهورة واختلف النحويون فيه وذكروا وجوها ( الوجه الاول ) وهو الاقوى ان هذه لغة بعض العرب وقال بعضهم هى لغة بلخارث بن كعب والى جاج نسبها الى كنانة وقطرب نسبها الى بلخارث ابن كعب ومراد وخشم وبعض بنى عذرة ونسبها ابن جنى الى بعض بنى ربيعة أيضا وأنشد القراء على هذه اللغة

فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى \* مساعا لانا بالشجاع لصما

فرعون وبالباء على أن الضمير له على سنن الملوك أو لليوم (فتولى فرعون) أى انصرف عن المجلس (فجمع كيده) أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم (ثم اتى) أى الموعد ومعه

ما جمعه من كيد وفي كلمة التراخي إيماء إلى أنه لم يسارع إليه بل أتاه بعد لأمي وتلعم وقوله تعالى (قال لهم موسى) الخ بطريق الاستئناف المبني على السؤال يقضي بأن المترقب \* ٧٠ \* من أحواله عليه الصلاة والسلام حينئذ والحاج إلى

وأشدد غيره \* تزود منابن أذناه ضربة \* دعت إلى هابي التراب عقيم  
قال الفراء وحكي بعض بني أسدانه قال هذا خطيذا أخي اعرفه وقال قطرب هؤلاء  
يقولون رأيت رجلا واشتريت ثوبان قال رجل من بني ضبة جاهلي  
أعرف منه الجيد والعينانا \* ومنخرين أشبهها ظبيانا  
وقوله ومنخرين على اللغة الفاشية وما وراء ذلك على لغة هؤلاء وقال آخر  
طاروا علاهن فطر علاها \* واشدد بمنى حقب حقواها  
وقال آخر \* كان ضريف ناباه إذا ما \* أمرهما صرير الاخطبان  
قال بعضهم الاخطبان ذكر الصردان فصيرهما واحدا فبقى الاستدلال بقوله صريف  
ناباه قال واشدني يونس لبعض بني الحرث  
كان يمينا سحبل ومصيفه \* مراق دم لن يبرح الدهر ثاويا  
وأشدوا أيضا ان أباه وأبا أباه \* قد بلغا في المجد غايتها  
وقال ابن جني رويانا عن قطرب

هناك أن تبكي بشعشان \* رحب الفؤاد طائل البدان  
ثم قال الفراء وذلك وإن كان قليلا أقبس لأن ما قبل حرف النشبة مفتوح فينبغي أن  
يكون ما بعده أنفا ولو كان ما بعده ياء يذنب أن تنقلب ألفا لفتح ما قبلها وقطرب ذكر  
أنهم يفعلون ذلك فرارا إلى الألف التي هي أخف حروف المد هذا أقوى الوجوه في هذه  
الآية ويمكن أن يقال أيضا الألف في هذا من جوهر الكلمة والحرف الذي يكون من  
جوهر الكلمة لا يجوز تغييره بسبب النشبة والجمع لأن ما بالذات لا يزول بالعرض فهذا  
الدليل يقتضي أن لا يجوز أن يقال ان هذين فلما جوزناه فلا أقل من أن يجوز معد أن  
يقال ان هذان (الوجه الثاني) في الجواب أن يقال ان ههنا بمعنى نعم قال الشاعر  
ويقلن شيب قد علا \* ك وقد كبرت فقلت انه

أى فقلت نعم فالهاء في انه هاء السكت كما في قوله تعالى هلك عنى سلطاناه وقال أبو ذؤيب  
شباب المفارق ان ان من البلى \* شيب القفال مع العذار الواصل  
أى نعم ان من البلى فصار كأنه قال نعم هذان لسحران واعترضا عليه فقالوا الام  
لا تدخل في الخبر على الاستحسان الا اذا كانت ان داخله في المبتدأ فاما اذا لم تدخل  
ان على المبتدأ فحل الام المبتدأ اذ يقال زيد أعلم من عمرو ولا يقال زيد أعلم من عمرو  
وأجابوا عن هذا الاعتراض من وجهين (الاول) لأن سلم ان الام لا يحسن دخولها على  
الخبر والبدليل عليه قوله

أم الخليس لعجوز شهر به \* ترضى من اللحم بعظم الرقبه  
وقال آخر خالي لانت ومن جرير خاله \* يتلى العلاء ويكرم الاخوالا  
وأشد قطرب ألم تكن حلفت بالله العلى \* ان مطابك لمن خير المطى

حين سمعوا كلامه عليه الصلاة والسلام كان ذلك غاظهم فتنازعوا (أمرهم) الذي أريد منهم من مخالفة عليه الصلاة  
والسلام وتشاوروا وتنظروا (بينهم) في كيفية المعارضة

السؤال والبيان ليس  
الا ما صدر عنه عليه  
الصلاة والسلام من  
الكلام وأما تبانه أولا  
فأمر محقق غنى عن  
التصريح به كأنه قيل  
فاذا صنع موسى عليه  
الصلاة والسلام عند  
اتبان فرعون بمن جمعه  
من السحرة فقل قال  
لهم بطريق النصيحة  
(ويلكم لا تنفروا على الله  
كذبا) بأن تدعوا آياته  
التي ستظهر على يدي  
سحرا كما فعل فرعون  
(فيسحكنكم) أى  
يستأصلكم بسببه  
(بعذاب) هائل لا يقادر  
قدره وقرئ يسحكنكم  
من الثلاث على لغة أهل  
البحار والاسحات لغة  
بني تميم وتجد (وقد  
جناب من افتري) أى  
على الله كأننا من كان  
بأى وجه كان فدخل  
فيه الافتراء المنهى عنه  
دخولا اوليا أو قد خاب  
فرعون المفتري فلا  
تكونوا مثله في الخيبة  
والجلمة اعتراض مقرر  
لمضمون ما قبلها  
(فتنازعوا) أى السحرة

وتجاذبوا أهداب القول في ذلك (واسروا ٧١) التجوى) أى من موسى عليه الصلاة والسلام ثلاثين

عليه فيدا فده وكان  
نحوهم ما نطق به قوله  
تعالى (قالوا) أى بطريق  
التساجى والاسرار  
(ان هذان لساحران)  
الحقانه تفسيره ونتيجة  
لتنازعهم وخلاصة  
ما استقرت عليه آراؤهم  
بعد التناظر والتشاور  
وان مخففة من ان قد أهملت  
عن العمل واللام فارقة  
وقرى بتشديد نون هذان  
وقيل هى نافية واللام بمعنى  
الاي ما هذان الاسحاران  
وقرى ان بالتشديد وهذان  
اسمها على لغة الحارث  
ابن كعب فانهم يعربون  
التثنية تقديرا وقيل  
اسمها ضمير الشأن المحذوف  
وهذان اسحاران خبرها  
وقيل ان يعنى نعم وما بعده  
جمله من مبتدأ وخبر وفيها  
أن اللام لا تدخل خبر  
المبتدأ وقيل أصله انه  
هذان لهما ساحران محذوف  
الضمير وفيه أن المؤكد  
باللام لا يليق به الحذف  
وقرى ان هذين لساحران  
وهى قراءة واضحة  
(يريد ان أن يخرجكم  
من أرضكم) أى ارض  
مصر بالاستيلاء عليها

وان رويت ان بالكسر لم يبق الاستدلال الا ان قطر با قال سمعناه مفتوح الهزة وأيضا  
فقد أدخلت اللام في خبرا مسى قال ابن جني أنشدنا أبو علي  
مروا بحالى فقالوا كيف صاحبكم \* فقال من سئلوا أمسى لمجهودا •  
وقال قطرب وسمعنا بعض العرب يقول أراك المسالى وائى رأيت له لشيخا وزيدا والله  
لواثق بك وقال كثير

وما زلت من ليلى لدن أن عرفت بها \* لكالها ثم المقصى بكل بلاد

وقال آخر \* ولاكننى من حبها لعبد \* وقال المعترض هذه الاشعار من التواضع وانما  
جاءت كذا للضرورة الشعر وجل كلام الله تعالى من الضرورة وانما تقرر هذا الكلام  
اذينا ان المبتدأ اذا لم يدخل عليه ان وجب ادخال اللام عليه لاعلى الخبر وتحقيقه ان  
اللام تفيدنا كيد موصوفية المبتدأ بالخبر واللام تدل على حالة من حالات المبتدأ وصفة  
من صفاته فوجب دخولها على المبتدأ لان العلة الموجبة لحكم فى محل لا بد وأن تكون  
مختصة بذلك المحل لا يقال هذا مشكل بما اذا دخلت ان على المبتدأ فان ههنا يجب  
ادخال اللام على الخبر ثم ان ما ذكرتموه حاصل فيه لاننا نقول ذلك لاجل الضرورة وذلك  
لان كلمة ان للتأ كيد واللام للتأ كيد فلو قلنا ان لا يدقائم لكننا قد أدخلنا حرف التأ كيد  
على حرف التأ كيد وذلك ممتنع فلما تعذر ادخالها على المبتدأ لاجرم أدخلناها  
على الخبر لهذه الضرورة وأما اذا لم يدخل حرف ان على المبتدأ كانت هذه الضرورة زائلة  
فوجب ادخال اللام على المبتدأ لا يقال اذا جاز ادخال حرف النفي على حرف النفي فى قوله  
ما ان رأيت ولا سمعت به \* كاليوم طالبنى أنيق أجرب

والغرض به تأ كيد النفي فلم لا يجوز ادخال حرف التأ كيد على حرف التأ كيد والغرض  
به تأ كيد الاثبات لاننا نقول ان الفرق بين البابين ان قولك زيد قائم يدل على الحكم بموصوفية  
زيد بالقيام فاذا قامت ان زيد قائم فكلمة ان تفيد تأ كيد ذلك الحكم فلو ذكرت مؤكدا  
آخر مع كلمة ان صار عبثا أما لو قلت رأيت فلانا فهذا للثبوت فاذا أدخلت عليه حرف  
النفي أفاد حرف النفي معنى النفي ولا يفيد التأ كيد لانه مستقل بافادة الاصل فكيف  
يفيد الزيادة فاذا ضمنت اليه حرف نفي آخر صار الحرف الثانى مؤكدا الاول فلا يكون  
عبثا فهذا هو الفرق بين البابين فهذا منتهى تقرير هذا الاعتراض وهو عندى ضعيف  
لان السلك اتفقوا على انه اذا اجتمع النقل والتباس بالنقل أولى ولان هذه العلة فى نهاية  
الضعف فكيف يدفع بها النقل الظاهر (الوجه الثانى) فى الجواب عن قولهم اللام  
لا يحسن دخولها على الخبر الا اذا دخلت كلمة ان على المبتدأ كما ذكره الزجاج فقال  
ان وقعت موقع نعم واللام فى موقعها والتقدير نعم هذان لهما ساحران فكانت اللام  
داخلية على المبتدأ لاعلى الخبر قال وعرضت هذا القول على محمد بن زيد وعلى اسمعيل  
ابن اسحق فارتضياه وذكر انه أجود ما سمعناه فى هذا قال ابن جني هذا القول غير صحيح

بسحرهما) الذى أظهره من قبل (ويذهب بطريقكم المثل) أى بمنهجكم الذى هو أفضل المذاهب وأمثلها  
ظهور مذهبها واعلاء دينهما يريدون به ما كان عليه قوم فرعون لا طريقة السحر فانهم ما كانوا يعتقدونه عذينا وقيل

أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو إسرائيل لقول موسى ﴿ ٧٢ ﴾ عليه الصلاة والسلام أرسل معنا بني إسرائيل

وكانوا أرباب علم فيما بينهم  
ويأباه أن يخرجهم  
من أرضهم إنما يكون  
بالاستيلاء عليها تمكنا  
وتصرفا فكيف يتصور  
حينئذ نقل بني إسرائيل  
إلى الشام وحل الأخر  
على أخرج بني إسرائيل  
منها مع بقاء قوم فرعون  
على حالهم مما يجب تنزيه  
التنزيل عن أمثاله  
على أن هذه المقالة منهم  
الاعتراف بالمغالبة في المغالبة  
والاهتمام بالمانصة فلا بد  
أن يكون الانذار والتحذير  
بأشد المكاره وأشدها عليهم  
ولاريب في أن أخرج  
بني إسرائيل من بينهم  
والذهاب بهم إلى الشام  
وهم آمنون في ديارهم ليس  
فيه كثير محذور وقيل  
الطريق قد اسم لوجه القوم  
وأشرافهم لما هم قدوة  
لغيرهم ولا يخفى أن تخصيص  
الذهاب بهم بما لا مزية  
فيه وقوله تعالى (فاجعوا)  
كيدكم) تصرح بالمطلوب  
أثر تهديد المقدمات والفاء  
فضيحة أي إذا كان الأمر  
كاذباً من كونها ساحرين  
يريد أن يكذب ما ذكر  
من الأخراج والذهاب  
فأزعموا كيدكم واجعلوه  
فاجعوا من الجمع ويعضده  
قوله تعالى فجمع كيد  
كم ورتبها كما ينبغي (ثم أثوا صفا)

لوجه (الوجه الأول) أن الأصل أن المبتدأ إنما يجوز حذفه لو كان أمراً معلوماً جلياً ولولا  
ذلك لكان في حذفه مع الجهل به ضرب من تكليف علم الغيب للمخاطب وإذا كان معروفاً  
فقد استغنى بمعرفته عن تأكيده باللام لأن التأكيده إنما يحتاج إليه حيث لم يكن العلم به  
حاصلاً (الوجه الثاني) أن الحذف من باب الاختصار والتأكيده من باب الاطناب فالجمع  
بينهما غير جائز ولأن ذكر المؤكد وحذف التأكيده أحسن في العقول من العكس (الوجه  
الثالث) امتناع أصحابنا البصريين من تأكيده الضمير المحذوف العائد على المبتدأ في  
نحو قولك زيد ضربت فلا يجوز أن زيد ضربت نفسه على أن يجعل النفس تأكيداً للهاء  
المؤكدة المقدرة في ضربت أي ضربت به لأن الحذف لا يكون إلا بعد التحقيق والعلم به  
وإذا كان كذلك فقد استغنى عن تأكيده فكذا ههنا (الوجه الرابع) أن جميع  
التحويين حلوا قول الشاعر أم الخليلس لعجوز شهر به على أن الشاعر أدخل اللام على  
الخبر ضرورة ولو كان ما ذهب إليه الزجاج جائزاً لما عدل عنه التحويون ولما حلوا الكلام  
عليه على الاضطرار إذا وجدوا له وجهاً ظاهراً ويمكن الجواب عن اعتراض ابن جني  
أنه إنما حسن حذف المبتدأ لأن في اللفظ ما يدل عليه وهو قوله هذان أما لو حذف  
التأكيده فليس في اللفظ ما يدل عليه فلا جرم كان حذف المبتدأ أولى من حذف  
التأكيده وأما امتناعهم من تأكيده الضمير في قولهم زيد ضربت نفسه فذلك إنما كان  
لأن اسناد الفعل إلى المظهر أولى من اسناده إلى المضمرة فإذا قال زيد ضربت نفسه كان  
قوله نفسه مفعولاً فلا يمكن جعله تأكيداً للضمير فتأكد المحذوف إنما امتنع ههنا لهذه  
العلة لأن تأكيده المحذوف مطلقاً ممتنع وأما قوله التحويون حلوا قول الشاعر أم  
الخليلس لعجوز شهر به على أن الشاعر أدخل اللام على الخبر ضرورة فلو جاز ما قاله الزجاج  
لما عدل عنه التحويون فهذا اعتراض في نهاية السقوط لأن ذهول المتقدمين عن هذا  
الوجه لا يقتضي كونه باطلاً فإما أكثر ما ذهل المتقدم عنه وأدركه المتأخر فهذا تمام  
الكلام في شرح هذا (الوجه الثالث) في الجواب أن كلمة أن ضعيفة في العمل لأنها تعمل  
بسبب مشابهة الفعل فوجب كونها ضعيفة في العمل وإذا ضعفت جاز بقاء المبتدأ على  
أعرابه الأصلي وهو الرفع (المقدمة الأولى) إنها تشبه الفعل وهذه المشابهة حاصلة في  
اللفظ والمعنى أما اللفظ فلأنها تركبت من ثلاثة أحرف وانفتح آخرها ولزمت الأسماء  
كالأفعال وأما المعنى فلأنها تفيد حصول معنى في الاسم وهو تأكيده موصوفيته بالخبر كما  
أنك إذا قلت قام زيد فتوكل فأم أفاد حصول معنى في الاسم (المقدمة الثانية) إنها لما  
أشبهت الأفعال وجب أن تشبهها في العمل فذلك ظاهر بناء على الدوران (المقدمة  
الثالثة) إنها لم تنصب الاسم وترفع الخبر فتقر به أن يقال إنها لما صارت عاملة فاما أن ترفع  
المبتدأ والخبر عما أو تنصبهما معاً وترفع المبتدأ وتنصب الخبر أو بالعكس والأول باطل لأن  
المبتدأ والخبر كانا قبل دخول أن عليهما مرفوعين فلو بقيا كذلك بعد دخولها عليهما

فأزعموا كيدكم واجعلوه فاجعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى فجمع كيدكم ورتبها كما ينبغي (ثم أثوا صفا)



أي مصطفين أمر وابتدأ لأنه أهيب في صدور الرائيين وأدخل في استجلاب الرهبة من المشاهدين قبل كانوا سبعين ألفا من كل منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه \* ٧٣ \* أقباله واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنين

من القبط والبقاق  
من بني إسرائيل وقيل  
تسعمائة ثلثمائة من  
الفرس وثلثة مائة من  
الروم وثلثمائة من  
من الاسكندرية وقيل  
خسعة عشر ألفا وقيل  
بضعة وثلاثين ألفا والله  
اعلم ولعل الموعد كان  
مكانا متسعاً خاطبهم  
موسى عليه الصلاة  
والسلام بما ذكر في قطر  
من أقطار وتنازعوا  
أمرهم في قطر آخر  
منه ثم أمر وأبان باتوا  
وسطه على الوجه  
المذكور وقد فسر الصنف  
بالمصلى لاجتماع الناس  
فيه في الاবাদ والصلوات  
ووجه صحته أن يكون  
علما موضع معين من  
المكان الموعود وأما  
ارادة مصلى من المصليات  
بعد تعين المكان الموعود  
فلا مسامح لها قطعاً وقوله  
تعالى (وقد أفلح اليوم  
من استعلى) اعتراض  
تذييلي من قبلهم مؤكداً  
لما قبله من الامر  
أي قد فاز بالمطلوب من  
غلب يريدون بالمطلوب  
ما وعدهم فرعون من  
الاجر والتقريب حسبما  
نطق به قوله تعالى قال

لما ظهر له اثر البتة ولا نها أعطيت عمل الفعل والفعل لا يرفع الاسمين فلامعنى الاشتراك  
(والقسم الثاني) أيضا باطل لان هذا أيضا محال عمل الفعل لان الفعل لا ينصب شيئاً مع  
خلوه عما يرفعه (والقسم الثالث) أيضا باطل لانه يؤدي الى التسوية بين الاصل والرفع  
فان الفعل يكون عمله في الفاعل أو بالرفع وفي المفعول بالنصب فلو جعل النصب ههنا  
كذلك لحصلت التسوية بين الاصل والرفع ولما بطلت الاقسام الثلاثة تعين القسم الرابع  
وهو انها تنصب الاسم وترفع الخبر وهذا مما ينبه على ان هذه الحروف دخيلة في العمل  
لا أصلية لان تقديم المنصوب على المرفوع في باب العمل عدول عن الاصل فذلك يدل على  
ان العمل بهذه الحروف ليس بثابت بطريق الاصل القبل بطريق عارض (المقدمة الرابعة)  
لما ثبت ان تأثيرها في نصب الاسم بسبب هذه المشابهة وجب جواز الرفع أيضا وذلك لان  
كون الاسم مبتدأ يقتضي الرفع ودخول ان على المبتدأ لا يزال عنه وصف كونه  
مبتدأ لانه يفيدنا كيدما كان لازوال ما كان اذا ثبت هذا فنقول وصف كونه مبتدأ  
يقتضي الرفع وحرف ان يقتضي النصب ولكن مقتضى الاول اولى بالاعتناء من وجهين  
(أحدهما) ان وصف كونه مبتدأ صفة أصلية للمبتدأ ودخول ان عليه صفة عرضية  
والاصل راجع على العارض (والثاني) ان اقتضاء وصف المبتدأ للرفع أصلي واقتضاء  
حرف ان للنصب صفة عارضة بسبب مشابهاتها بالفعل فيكون الاول أولى فثبت مجموع  
ما قررنا ان الرفع أولى من النصب فان لم تحصل الاولوية فلا اقل من أصل الجواز ولهذا  
السبب اذا جئت بخبران ثم عطفت على الاسم اسما آخر جاز فيه الرفع والنصب معا  
(الوجه الرابع) في الجواب قال القراء هذا اصله ذازيدت الهاء لان ذاكلمة متفوصة  
فكملت بالهاء عند التثنية وزيدت الفاء لثنية فصارت هذا ان فاجتمع ساكنان من  
جنس واحد فاحتج الى حذف واحد ولا يمكن حذف ألف الاصل لان أصل الكلمة  
متفوصة فلا تجمل أنقص فحذف ألف التثنية لان التثنية يدل عليه فلا جرم لم تعمل ان لان  
عملها في ألف التثنية وقال آخرون الالف الباقي اما ألف الاصل أو ألف التثنية فان كان  
الباقي الف الاصل لم يجر حذفها لان العامل الخارجى لا يتصرف في ذات الكلمة وان  
كان الباقي ألف التثنية فلا شك انهم أنابوها ألف مناب الاصل وعوض الاصل  
أصل لا محالة فهذا الالف أصل فلا يجوز حذفه ويرجع حاصل هذا الى الجواب الاول  
(الوجه الخامس) في الجواب حكى الزجاج عن قدماء التحويين ان الهاء ههنا ضمرة  
ولم التقدير انه هذان لساجران وهذه الهاء كناية عن الامر والشان فهذا ما قيل في هذا  
الموضع فأما من خفف فقرأ ان هذان لساجران فهو حسن فان ما بعد الحقيقة رفع  
واللام بعدها في الخبر لازمة واجبة وان كانت في ان الثقيلة جائزة ليظهر الفرق بين ان  
المؤكد. وان النافية قال الشاعر

وان مالك للمرتجى ان تضععت \* رحا الحرب أودارت على خطوب

نعم وانكم لمن المقربين \* ١٠ \* س و بمن غلب انفسهم جميعا على طريقة قولهم بعزة فرعون اننا نحن الغالبون  
او من غلب منهم حثالهم على بذل



متعلقاً بصحبها ووجهه تضاف اليها لكنها خست بكون متعلقها فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت أن يخيل اليه سعي حبالهم ﴿ ٧٦ ﴾ وعصيتهم من سحرهم وذلك انهم كانوا

لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّل اليه انها تحرك وقرئ تخيل بالثناء على اسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال انها تسعى منه بدل اشتغال وقرئ تخيل اليه تعالى وقرئ تخيل يحذف احدي التائين من تخيل (فالوجس في نفسه خفية موسى) أي أضمر فيها بعض خوف من مفاجأته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز من ضررها المعتاد من اللسع ونحوه وقيل من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه وليس بذلك كما تستعرفه وتأخير الفاعل لمراماة القواصل (قلنا لا تخف) أي ما نوهمت (أنت الأعلى) تعليل لما يوجب النهي من الانتهاء عن الخوف وتقرير غلبته على أبلغ وجه وأكد كما يعرب عنه الاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ

فعله فلا مانع منه حسا لكي ينكشف الحق (وخامسها) ان موسى عليه السلام لاشك انه كان كارها لذلك ولا شك انه نهاهم عن ذلك بقوله ويلكم لا تغفروا على الله كذبا فيسحقكم بعذاب واذا كان الامر كذلك استحال أن يكون قوله أمرهم بذلك لان الجمع بين كونه ناهيا وأمره بالفعل الواحد محال فعلنا ان قوله غير محمول على ظاهره وحينئذ يزول الاشكال (السؤال الثاني) لم قدمهم في الالتقاء على نفسه مع ان تقديم استماع الشبهة على استماع الحجة غير جائز فكذا تقديم ايراد الشبهة على ايراد الحجة وجب أن لا يجوز لاحتمال انه ربما أدرك الشبهة ثم لا يتفرغ لادراك الحجة بعده فيبقى حينئذ في الكفر والضلال وايس لاحد أن يقول ان ذلك كان بسبب انهم لما قدموه على أنفسهم فهو عليه السلام قابل ذلك بان قدمهم على نفسه لان أمثال ذلك انما يحسن فيما يرجع الى حظ النفس فأما ما يرجع الى الدليل والشبهة فغير جائز والجواب انه عليه السلام كان قد أظهر المعجزة مرة واحدة لما كان به حاجة الى اظهارها مرة أخرى والقوم انما جاؤا لمعارضته فقال عليه السلام لو اني بدأت باظهار المعجزة أولا لكنت كالسبب في اقدامهم على اظهار السحر وقصد ابطال المعجزة وذلك غير جائز ولكني أفوض الامر اليهم حتى انهم باختيارهم يظهرون ذلك السحر ثم أنا أظهر المعجز الذي يضل سحرهم فيكون على هذا التقدير سببا لازالة الشبهة وأما على التقدير الاول فانه يكون سببا لوقوع الشبهة فيكون ذلك أولى اما قوله فاذا حبالهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ففيد مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن عباس رضى الله عنهما التقوا بحبالهم وعصيتهم ميلا من هذا الجانب وميلا من هذا الجانب فخيّل الى موسى عليه السلام ان الارض كلها حيات وانها تسعى فخاف فلما قبل له ألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا ألقى موسى عصاه فاذا هي أعظم من حياتهم ثم أخذت تزداد عظما حتى ملأت الوادي ثم صعدت وعلت حتى علقت ذنبها بطرف القبة ثم هبطت فأكلت كل ما عملوا في الميادين والناس ينظرون اليها لا يحسبون الا أنه سحر ثم أقبلت نحو فرعون لتبتله فاتحة فاهها ثمانين ذراعا فصاح فرعون عليه السلام فأخذها فاذا هي عصي كما كانت ونظرت السحرة فاذا هي لم تدع من حبالهم وعصيتهم شيئا الا أكلته فعرفت السحرة أنه ليس بسحر وقالوا أين حبالنا وعصيتنا لو لم تكن سحرا لبيت فخرنا وسجدنا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون (المسئلة الثانية) اختلفوا في عدد السحرة قال القاسم بن سلام كانوا سبعين ألفا مع كل واحد عصا وحبل وقال السدي كانوا بضعة وثلاثين ألفا مع كل واحد عصا وحبل وقال وهب كانوا خمسة عشر ألفا وقال ابن جريج وعكرمة كانوا تسعمائة ثلثمائة من الفرس وثلثمائة من الروم وثلثمائة من الاسكندرية وقال الكلبي كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنين منهم من القبط وسبعون من بني اسرائيل أكرههم فرعون على ذلك واعلم ان الاختلاف والتفاوت واقع في عدد كثير وظاهر القرآن لا يدل على شيء منه والاقوال اذا تعارضت

العلو النبي عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ) أي عصاك كما وقع تساقطت في سورة الاعراف وانما أثر الابهام تهويلا لامرها وتخييما لسانها وايدنا بانها

ليست من جنس العصي اليهودية المستتعبة للأمار المعتادة بل خارجة عن حدود سائر افراد الجنس مبهمة الكنه مستتعبة  
لأمار غريبة وعدم مراعاة هذه النكتة ٧٧ عند حكاية الامر في موضع آخر لا يستدعي عدم مراعاتها عند

وقوع الحكى هذا وحل  
الابهام على التحير بان  
يراد لا تبال بكثرة حبالهم  
وعصيهم وألقى العويد  
الذى في يدك فانه بقدرة  
الله تعالى يلقنهم مع وحدته  
وكثرتها وصغره وعظمتها  
بأباه ظهور حالها فيما  
مر مرتين على أن ذلك  
المعنى انما يليق بما لو فعلت  
العصا ما فعلت وهى على  
هيئتها الاصلية وقد كان  
منها ما كان وقوله تعالى  
(تلقف ما صنعوا) بالحرز  
جوابا للامر من لقفه اذا  
ابتلعه والتقمه بسرعة  
والثابت لكون ما عبارة  
عن العصا أى تبلع ما  
صنعه من الحبال والعصى  
التي خيل اليك سعيها  
وخفتها والتعبير عنها  
بما صنعوا للتحقير والايذان  
بالتأويل والتزوير وقرئ  
تلقف بتشديد القاف  
واسقاط احدى التائين  
من تلقف وقرئ بالرفع  
على الحال أو الاستئناف  
والجملة الامر بية معطوفة  
على النهى متممة بما في  
حيزها لتعليل موجب  
بيان كيفية غلبته عليه  
الصلاة والسلام وعلوه

تساقطت (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشفى يقال في اذا هذه اذا المفاجأة  
والتحقيق فيها انها اذا الكائن بمعنى الوقت الطائفة ناصبها لوجه تضاف اليها خصت في  
بعض المواضع بان تكون ناصبا فعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير  
فتقدير قوله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم ففاجأ موسى وقت تخيل سعى حبالهم وعصيهم  
وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأته حبالهم وعصيهم تخيلة اليه السعى اه (المسئلة الرابعة)  
قرئ عصيهم بالضم وهو الاصل والكسر اتباع نحو دلى ودلى وقسى وقسى وقرئ تخيل  
بالتاء المنطوقة من فوق باسناد الفعل الى الحبال والعصى وقرئ بالضم بالياء المنقطعة من  
تحت باسناد الفعل الى الكيد والسحر وقال القراء أى تخيل اليه سعيها (المسئلة  
الخامسة) الهاء في عليه تخيل اليه كناية عن موسى عليه السلام والمراد انهم بلغوا في  
سحرهم المبلغ الذى صار يخيّل الى موسى عليه السلام أنها تسعى كسعى ما يكون حيا  
من الحيات لأنها كانت حية في الحقيقة ويقال انهم حشوها بما اذا وقعت الشمس  
عليه يضطرب و يتحرك ولما كثرت واتصل بعضها ببعض فن رأها كأن يظن انها تسعى  
فأما ما روى عن وهب انهم سحروا أعين الناس وعين موسى عليه السلام حتى تخيل ذلك  
مستدلا بقوله تعالى فلما ألقوا سحروا أعين الناس وبقوله تعالى يخيّل اليه من سحرهم انها  
تسعى فهذا غير جائز لان ذلك الوقت وقت اظهار المعجزة والادلة وازالة الشبهة فلو صار  
بحيث لا يميز الموجود عن الخيال الفاسد لم يتمكن من اظهار المعجزة فينذ يفسد المقصود  
فأذن المراد انه شاهد شيئا لولا علمه بانه لاحقيقة لذلك الشئ لظن فيها انها تسعى أما قوله تعالى  
فأوجس في نفسه خيفة موسى فالأيجاس استشعر الخوف أى وجد في نفسه خوفا فان  
قبل انه لا يريد في ازالة الخوف على ما فعله الله تعالى في حق موسى عليه السلام فانه كله  
أولا وعرض عليه المعجزات الباهرة كالعصا واليد ثم انه تعالى صبرها كما كانت بعد أن  
كانت كاعظم ثعبان ثم انه أعطاه الاقتراحات الثمانية وذكر ما أعطاه قبل ذلك من المن  
الثمانية ثم قال له بعد ذلك كله اننى معكما أسمع وأرى فمع هذه المقدمات الكثيرة كيف وقع  
الخوف في قلبه والجواب عنه من وجوه (أحدها) ان ذلك الخوف انما كان لما طبع  
الآدمى عليه من ضعف القلب وان كان قد علم موسى عليه السلام انهم لا يصلون اليه  
وان الله ناصرهم وهذا قول الحسن (وثانيها) انه خاف أن تدخل على الناس شبهة فيما يرونه  
فيظنوا انهم قدسا ووا موسى عليه السلام ويشبهه ذلك عليهم وهذا التأويل متأكد  
بقوله لا تخف انك أنت الاعلى وهذا قول مقاتل (وثالثها) انه خاف حيث بدؤا وتأخر  
القائمه ان ينصرف بعض القوم قبل مشاهدته ما يلقيه قيد وموا على اعتقاد الباطل  
(ورابعها) لعله عليه السلام كان مأمورا بان لا يفعل شيئا الا بالوحى فلما تأخر نزول الوحى  
عليه في ذلك الوقت خاف ان لا ينزل عليه الوحى في ذلك الوقت فيبقى في الجمالة (وخامسها)  
لعله عليه السلام خاف من انه لو أبطل سحر أولئك الحاضرين فلعل فرعون قد أعد اقواما

فان ابتلاع عصاه لا باطل لهم التي منها أوجس في نفسه ما أوجس مما يلقع مادته بالكلية وهذا كما ترى صريح في أن خوفه عليه  
الصلاة والسلام لم يكن بما ذكر من مخالفة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام والاعل بما يزيله من الوعد

بما يوجب ايمانهم واتباعهم له عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (ان ماصنعوا) الخ تعليل لقوله تعالى تلقف ماصنعوا وما ماصنعوا  
موصولة أو موصوفة أي ان الذي صنعوه أو ان شيئاً صنعوه ﴿ ٧٨ ﴾ (كيد ساحر) بالرفع على انه خبر لان اي كيد

آخرين فيأتيه بهم فيحتاج مرة أخرى الى ابطال سحرهم وهكذا من غير ان يظهر له مقطع  
وحينئذ لا يتم الامر ولا يحصل المقصود ثم انه تعالى ازال ذلك الخوف بالاجال أولاً  
وبالتفصيل ثانياً أما الاجال فقوله تعالى قلنا لا تخف انك انت الاصل ودلالتد على ان خوفه  
كان لامر يرجع الى ان أمره لا يظهر للقوم فآمنه الله تعالى بقوله انك انت الاعلى وفيه  
أنواع من المبالغة (أحدها) ذكر كلمة الكيد وهي ان (وثانيها) تكرير الضمير (وثالثها)  
لام التعريف (ورابعها) لفظ العلو وهو الغلبة الظاهرة وأما التفصيل ففوله وألق مافي  
يمينك وفيه سؤال وهو انه لم يلحق وألق عصاك والجواب جازان يكون تصغيرها أي  
لا تبال بكثرة جبالهم وعصيتهم وألق العويد الفرد الصغير الجرم الذي يمينك فانه بقدره الله  
تعالى يتلفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وجاز ان يكون تعظيمها أي  
لا يحتفل بهذه الاجرام الكثيرة فان في يمينك شيئاً أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شيء  
عندها فآلفه يتلفها باذن الله تعالى ويحقها أما قوله تلقف أي فالكها تتلفها وقرأ ابن عامر  
تلقف ماصنعوا قراءة العامة تلقف بالجرم والتشديد أي فالكها تتلفها وقرأ ابن عامر  
تلقف بالتشديد وضم الفاء على معنى الخال أي ألقها متلفة أو بالرفع على الاستئناف  
وروى حفص عن عاصم يسكون اللام مع التخفيف أي تأخذ بغيرها ابتلاعاً بسرعة والتلف  
والتلف جميعاً يرجعان الى هذا المعنى وصنعوا ههنا بمعنى اختلفوا وزوروا والعرب  
تقول في الكذب هو كلام مصنوع وموضوع وصحة قوله تلقف انه اذا ألقى ذلك وصارت  
حية تلقفت ماصنعوا وفي قوله فآلق السحرة سجدة دلالة على انه ألقى العصا وصارت  
حية وتلقفت ماصنعوه وفي التلفف دلالة على ان جميع ما ألقوه تلقفته وذلك لا يكون الا  
مع عظم جسدها وشدة قوتها وقد حكى عن السحرة انهم عند التلفف أيقنوا بان ما جاء به  
موسى عليه السلام ليس من مقدور البشر من وجوه (أحدها) ظهور حر كة العصا على  
وجهه لا يكون مثله بالحيلة (وثانيها) زيادة عظمه على وجهه لا يتم ذلك بالحيلة (وثالثها)  
ظهور الاعضاء عليه من العين والتخزين والغم وغيرها ولا يتم ذلك بالحيلة (ورابعها)  
تلقف جميع ما ألقوه على كثرته وذلك لا يتم بالحيلة (وخامسها) عوده خشبة صغيرة كما  
كانت وشيء من ذلك لا يتم بالحيلة ثم بين سبحانه وتعالى ان ماصنعوا كيد ساحر والمعنى ان  
الذي معك يا موسى معجزة الهية والذي معهم تمويهات باطلة فكيف يحصل التعارض  
وقرى كيد ساحر بالرفع والنصب فن رفع فعلى ان ماصنعوا ومن نصب فعلى انها كافة  
وقرى كيد سحر بمعنى ذى سحر أو ذوى سحر أو هم لتوغلهم في سحرهم كانهم السحر بعينه  
وبذاته أو بين الكيد لانه يكون سحر أو غير سحر كما بين المائدة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو  
وابقى سؤالات (السؤال الاول) لم وحد الساحر ولم يجمع الجواب لان القصد في هذا الكلام  
الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع تخيل ان المقصود هو العدد ألا ترى الى قوله  
ولا يفلح الساحر حيث أتى أي هذا الجنس (السؤال الثاني) لم نكرأ ولا ثم عرف ثانياً

جنس الساحر وتكبره  
للتوسل به الى تنكير  
ما أضيف اليه للتخفيف  
وقرى بالنصب على أنه  
مفعول صنعوا وما كافة  
وقرى كيد سحر على  
أن الاضافة للبيان كافي  
علم فقه أو على معنى ذى  
سحر أو على تسمية  
الساحر سحرًا مبالغة  
وقوله تعالى (ولا يفلح  
الساحر) أي هذا الجنس  
(حيث أتى) أي حيث  
كان وأين أقبل من تمام  
التعليل وعدم التعرض  
لشأن العصا كونها معجزة  
الهية مع مافي ذلك من  
تقوية التعليل لا ليدان  
بظهور أمرها والفاء  
في قوله تعالى (فألقى  
السحرة سجدة) كما سلف  
ففي حجة معربة عن  
يخذوفين ينشاق اليهما  
النظم الكريه غنيين عن  
التصريح بهما لعدم احتمال  
تردد موسى عليه السلام في  
الامثال بالامر واستحالة  
عدم وقوع اللق  
الموعود أي فآلق عليه  
السلام فوق ما وقع من  
اللقف فألقى السحرة سجدة  
لما يقنوا أن ذلك ليس

من باب السحر وانما هي آية من آيات الله عز وجل روى أن رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات ﴿ الجواب ﴾  
تبقى علينا فلو كان هذا سحرًا فإين ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير أحوال الاجسام على الصانع القادر  
العالم و يظهر ذلك على يد موسى عليه

الصلاة والسلام على صحة رسالته لاجرم ألقاهم ماشاهدوه على وجوههم وتابوا وآمنوا وأتوا بما هو غاية الخضوع  
فيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة ﴿ ٧٩ ﴾ والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خروا سجداً أراهم

الله تعالى في سجودهم  
منزلهم في الجنة ولا  
ينافيه قولهم أنا آمننا  
بربنا يغفر لنا خطايانا  
الح لأن كون تلك المنازل  
منزلهم باعتبار صدور  
هذا القول عنهم (قالوا)  
استثنا ف كما مر غير  
مرة (آمننا برب هرون  
وموسى) تأخير موسى  
عند حكاية كلامهم  
لرعاية القوا صل وقد  
جوز أن يكون ترتيب  
كلامهم أيضاً هكذا  
أما الكبير سن هرون عليه  
الصلاة والسلام وأما  
للباغة في الاحتراز عن  
التوهم الباطل من جهة  
فرعون وقومه حيث  
كان فرعون رب موسى  
عليه الصلاة والسلام  
في صغره فلو قدموا  
موسى عليه الصلاة  
والسلام لربما توهم  
العين وقومه من أول  
الامر أن مرادهم  
فرعون (قال) أى  
فرعون للسحرة (آمنتم له)  
أى أوسى عليه الصلاة  
والسلام واللام لتضمين  
الفعل معنى الاتباع وقرئ

الجواب كأنه قال هذا الذى أتوا به قسم واحد من أقسام السحر وجميع أقسام السحر  
لا فائدة فيه ولا شك أن هذا الكلام على هذا الوجه أبلغ (السؤال الثالث) قوله ولا يفلح  
الساحر حيث أتى يدل على أن الساحر لا يحصل له مقصوده بالسحر خيراً كان أو شراً وذلك  
يقضى نفى السحر بالكلية الجواب الكلام في السحر وحقيقته قد تقدم في سورة البقرة  
فلا وجه للاعادة والله أعلم \* قوله تعالى (فأتى السحرة سجداً قالوا آمنا برب هرون  
وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا قطع عن أيديكم  
وأرجلكم من خلاف ولا صلبكم في جذوع النخل ولتعلن أبناً شديداً وأبني) اعلم أن  
في قوله فأتى السحرة سجداً دلالة على انه أتى ما في عينه وصار حية وتلقف ما صنعوا وظهر  
الامر فخر واعتد ذلك سجداً وذلك لانهم كانوا في الطبقة العليا من علم السحر فلما رأوا  
ما فعله موسى عليه السلام خارجاً عن صناعتهم عرفوا انه ليس من السحر البتة ويقال قال  
رئيسهم كئنا نعالب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا لو غلبنا فلو كان هذا سحراً  
فإن ما ألقيناه فاستدلوا بتغير أحوال الاجسام على الصانع العالم القادر وبظهورها على  
يد موسى عليه السلام على كونه رسولا صادقا من عند الله تعالى فلا جرم تابوا وآمنوا  
وأتوا بما هو النهاية في الخضوع وهو السجود أما قوله تعالى فأتى السحرة سجداً فليس  
المراد منه انهم أجبروا على السجود والامساك كانوا محجودين بل التأويل فيه ما قال  
الاخفش وهو أنهم من سرعة ما سجدوا كأنهم ألقوا وقال صاحب الكشف ما أعجب  
أمرهم قد أتوا بحالهم وعصيتهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر  
والسجود فاعظم الفرق بين الاقايين وروى انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار  
ورأوا ثواب أهلها وعن عكرمة لما خروا سجداً أراهم الله في سجودهم منازلهم التي يصيرون  
إليها في الجنة قال انقاضى هذا بعيد لانه تعالى لو أراهم عيانا لصار والمجئين وذلك لا يليق  
به قولهم أنا آمننا بربنا يغفر لنا خطايانا وجوابه لما جاز لآبراهيم عليه السلام مع قطعه  
بكونه مغفوراً له أن يقول والذى أطمع أن يغفر لي خطيئتي فلم لا يجوز مثله في حق السحرة  
واعلم ان هذه القصة تنبئ على اسرار عجيبة من أمور الربوبية ونفاذ القضاء الالهى وقدره  
في جملة المحدثات وذلك لان ظهور تلك الأدلة كانت برأى من الكل ومسمع فكان وجه  
الاستدلال فيها جلياً ظاهراً وهو انه حدثت أمور فلا بد لها من مؤثر والعلم بذلك ضرورى  
وذلك المؤثر اما الخلق واما غيرهم والاول بديهي البطلان لان كل عاقل يعلم بالضرورة من  
نفسه انه لا يقدر على ايجاد الحيوانات وتعظيم جثثها دفعة واحدة ثم بصغر هامة أخرى  
كالكائنات وهذه العلوم الجليلة متى حصلت في العقل أفادت القطع بانه لا بد من  
مدبر لهذا العالم فاذا يقول ألا ترى أن أولئك المنكرين جهلوا صحة هذه المقدمات وهذا  
في نهاية البعد لا يبين أن كل واحد منها بحيث لا يمكن ترتيب العاقل فيه واذا عرفوا صحتها  
لكنهم أصروا على الجهل وكرهوا تحصيل العلم والسعادة لانفسهم وأحبوا تحصيل الجهل

على الاستفهام التوبيخى (قبل أن آذن لكم) أى من غير أن آذن لكم في الايمان له كافي قوله تعالى انفعد البحر قبل أن تنفد  
كانت ربي لأن آذنت لهم في ذلك واقع بعده أو متوقع (انه) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام (الكبيركم) أى في فنكم وأعلمكم  
به وأستاذكم (الذى علمكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم أو فعلكم شيئاً دون شئ فلذلك غلبكم وهذه شبهة زورها اللعين

وألقاها على قومه وأراهم أن أمر الإيمان منوط بآذنه فلما كان إيمانهم بغير آذنه لم يكن معتد به وانهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما أظهره كالأعيرة بما أظهره وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة في الإيمان بالله تعالى ثم أقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال (فلا قطعن) أي فوالله ﴿ ٨٠ ﴾ لا قطعن (أيديكم وأرجلكم من خلاف)

أي اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كأن القطع ابتداء من مخالفة العضو والعضو فان المبتدئ من المعروض مبتدئ من العارض أيضا وهي مع مجرورها في حيز النصب على الحالية أي لا قطعنها مختلفات وتعيين تلك الحال لا يذنب بتحقيق الامر وإيقاعه لاحالة بتعيين كيفية المعهودة في باب السياسة لا لأنها أفضع من غيرها (ولا صلبنكم في جذوع النخل) أي عليها وإثارة كلة في الدلالة على إبقائهم عليها زمانا مديدا تشبيها لاستمرارهم عليها باستقرار المطروف في الطرف المشتمل عليه قالوا وهو أول من صلب وصيفة التفعيل في الفعلين للتكثير وقد قرأنا بالتخفيف (ولتعلن أينا) يريد به نفسه وموسى عليه الصلاة والسلام لقوله آمنتم له قبل أن آذن لكم واللام مع الإيمان

والشقاوة لأنفسهم ما أرى أن عاقلا يرضى بذلك لنفسه قط فلم يبق الآن يقال العقل والدليل لا يكفي بل لابد من مدبر يخلق هذه المقدمات في القلوب ويخلق الشعور بكيفية ترتيبها وبكيفية استنتاجها للنتيجة حتى انه متى فعل ذلك حصلت النتائج في القلوب وذلك يدل على أن الكل بقضائه وقدره فانه لا اعتماد على العقول والقلوب في مجاريها وتصرفاتها ومن طرح التعصب عن قلبه ونظر الى أحوال نفسه في مجاري افكاره وانظاره ازداد وثوقا بآذ كرهه أما قوله قالوا آمنوا رب هرون وموسى فاعلم ان التعليمية احتجوا بهذه الآية وقالوا انهم آمنوا بالله الذي عرفوه من قبل هرون وموسى فدل ذلك على أن معرفة الله لا تستفاد الا من الامام وهذا القول ضعيف بل في قولهم آمنوا رب هرون وموسى فآذنتان سوى ما ذكره (الفائدة الاولى) وهي ان فرعون ادعى الربوبية في قوله أنار بكم الاعلى والالهية في قوله ما علمت لكم من الغيبي فلو أنهم قالوا آمنوا رب العالمين لكان فرعون يقول انهم آمنوا بي لا بغيري فلقطع هذه التهمة اختاروا هذه العبارة والدليل عليها قدموا ذكر هرون على موسى قطعوا هذا الخيال (الفائدة الثانية) وهي انهم لما شاهدوا أن الله تعالى خصهما بتلك المعجزات العظيمة والدرجات الشريفة لاجرم قالوا رب هرون وموسى لاجل ذلك ثم ان فرعون لما شاهد منهم السجود والاقرار خاف أن يصيب ذلك سببا لاقتداء سائر الناس بهم في الإيمان بالله تعالى وبرسوله في الحال ألقى شبهة أخرى في النبي فقال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر وهذا الكلام مشتمل على شبهتين (احدهما) قوله آمنتم له قبل أن آذن لكم وتقريره ان الاعتماد على الخاطر الاول غير جائز بل لا بد فيه من البحث والمناظرة والاستعانة بالخواطر فلم يفعلوا شيئا من ذلك بل في الحال آمنتم له ذلك على ان إيمانكم ليس عن البصيرة بل عن سبب آخر (وثانيها) قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر يعني انكم تلامذته في السحر فاصطلحتم على ان تظهروا العجز من أنفسكم وتروى بالامر وتفتخروا بالشأن ثم بعد ايراد الشبهة اشتغل بالتهديد بتغييرهم عن الإيمان وتغيير الغيرهم عن الاقتداء بهم في ذلك فقال لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف قرى لا قطعن ولا صلبن بالتخفيف والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خلاف الآخر فان هذا يد وذاك رجل وهذا عين وذاك شمال وقوله من خلاف في محل النصب على الحال أي لا قطعنها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا فقد اتصفت بالاختلاف ثم قال ولا صلبنكم في جذوع النخل فشبّه تمكين المصلوب في الجذع بتمكين الشيء الموعى في وعائه فلذلك قال في جذوع النخل والذي يقال في المشهور ان في معنى على فضعيف ثم قال ولتعلن أينا أشد عذابا وأبى أراد بقوله أينا نفسه لعنه الله لان قوله أينا بشعر بانه أراد نفسه

في كتاب الله تعالى لغيره تعالى وهذا اما قصد توضيح موسى عليه الصلاة والسلام والهره به لانه لم يكن ﴿ وموسى ﴾ من التعذيب في شيء واما لاراءه أن إيمانهم لم يكن عن مشاهدة المعجزة ومعانة البرهان بل كان عن خوف من قبل موسى عليه الصلاة والسلام حيث رأوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصبيهم فخافوا على أنفسهم أيضا وقيل يريد

هزب موسى الذن آمنوا به بقولهم آمنوا رب هرون وموسى (أشد عذابا وأبقى) أى أدوم (قالوا) غير مكترئين بوعيدة (لن نؤثر) ان تختارك بالإيمان والاتباع (على ما جاءنا) من الله ﴿ ٨١ ﴾ على يد موسى عليه الصلاة والسلام (من البينات)

من المعجزات الظاهرة فان ما ظهر بيده عليه الصلاة والسلام من العصا كان مشتملا على معجزات جمة كإمارة تحفة فيما سلف فانهم كانوا عارفين بجلالها ودقائقها (والذى فطرنا) أى خلقنا وسائر المخلوقات وهو عطف على ما جاءنا وتأخير لان ما فى ضمة آية عقلية نظرية وما شاهدوه آية حسية ظاهرة وإيراده تعالى بعنوان فاطرته تعالى لهم للاشعار بعلو الحكم فان خالقيته تعالى لهم وكون فرعون من جملة مخلوقاته مما يوجب عدم إشارته له عليه سبحانه وتعالى وهذا جواب منهم لنؤبىخ فرعون بقوله آمنتم له قبل ان آذن لكم وقبل هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذكور عليه أى وحق الذى فطرنا لنؤثر الخ ولا مساع لكون المذكور جوابا له عند من يجوز تقديم الجواب أيضا لما أن القسم لا يجاب بلن الاعلى شذوذ وقوله تعالى

وموسى عليه السلام بدليل قوله آمنتم له وفيه تصلف باقتداره ومألفه من تعذيب الناس بأنواع العذاب واستضعاف موسى عليه السلام مع الهزيمة لان موسى عليه السلام قاطم لم يكن من التعذيب فى شئ فان قيل ان فرعون مع قرب عهده بمشاهدة انقلاب العصا بتهلك العظمى التى شرحتوها وكرتم انها قصدت ابتلاع قصر فرعون وآل الامر الى ان استغاث بموسى عليه السلام من شر ذلك الثعبان فعرب عهده بذلك وعجزه عن دفعه كيف يعمل ان يهدد السحرة ويبالغ فى وعيدهم الى هذا الحد ويستهرى بموسى عليه السلام فى قوله أينما شد عذابا وأبقى قلنا لم لا يجوز أن يقال انه كان فى اشد الخوف فى قلبه الا أنه كان يظهر تلك الجلادة والوقاحة تمسبة لنا موسى وتروى بحال امره ومن استقرى أحوال أهل العالم علم ان العاجز قد يفعل أمثال هذه الاشياء وما يدل على صحة ذلك ان كل عاقل يعلم بالضرورة ان عذاب الله أشد من عذاب البشر ثم انه أنكر ذلك وإضافه كان عالما بكذبه فى قوله انه كبير كمال الذى علمكم السحر لانه علم ان موسى عليه السلام ما خالطهم البتة وما لقيهم وكان يعرف من سحرته ان أساذكل واحدا من هو وكيف حصل ذلك العلم ثم انه مع ذلك كان يقول هذه الاشياء فثبت ان سبيله فى كل ذلك ما ذكرناه وقال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا فى اول النهار سحرة وفى آخره شهداء ﴿ قوله تعالى ﴾ (قالوا ان نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا اننا آمنابر بنا ليعفرتنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه من بات رببه مجر ما فالله جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن بات موثقا بعمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وذلك جزاء من ترك) اعلم انه تعالى لما حكى تهديد فرعون لاولئك المؤمنين حكى جوابهم عن ذلك بما يدل على حصول اليقين التام والبصيرة الكاملة لهم فى أصول الدين فقالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات وذلك يدل على ان فرعون طلب منهم الرجوع عن الإيمان والافضل بهن ما وعدهم فقالوا لن نؤثرك جوابا لما قاله وبينوا العلة وهى ان الذى جاءهم بينات وأدلة والذى يذكره فرعون محض الدنيا ومنافع الدنيا ومضارها لا تعارض منافع الآخرة ومضارها ما قوله والذى فطرنا ففهم وجهان (الاول) ان التقدير لن نؤثرك يا فرعون على ما جاءنا من البينات وعلى الذى فطرنا أى وعلى طاعة الذى فطرنا وعلى عبادته (الوجه الثانى) يجوز أن يكون خفضا على القسم واعلم انهم لما علموا انهم متى اصبروا على الإيمان فويل فرعون ما وعدهم به فقالوا اقض ما أنت قاض لا على معنى انهم أمرؤ بذلك لكن أظهروا ان ذلك الوعد لا يزيلهم البتة عن إيمانهم ونما عرفوه من الحق علمنا وعلائم ينشوا ما لاجله يسهل عليهم احتمال ذلك فقالوا انما تقضى هذه الحياة الدنيا وقرى تقضى هذه الحياة الدنيا وجهان الحياة فى القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فأتسع فى الطرق باجرائه مجرى المفعول به كقولك فى صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة والمعنى ان

(فاقض ما أنت قاض) جواب ﴿ ١١ ﴾ س عن تهديده بقوله لا قطع الخ أى فاصنع ما أنت صانع أو فاحكم ما أنت حاكم به وقوله تعالى (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) مع ما بعده لتعليل لعدم المبالاة المستفاد مما سبق من الامر بالقضاء أى انما تصنع ما تهواه أو تحكم بما تراه فى هذه الحياة الدنيا فحسب وما لنا



من رغبة في عذبه ولا ربه من عذابها (انآمناب) بناليفر لنا خطايانا) التي اقترفناها فيها من الكفر والمعاصي ولا يؤاخذنا بها في الدار الآخرة لا ليمتثل تلك الحياة الفانية حتى نتأثر ﴿ ٨٢ ﴾ بما وعدتنا به من القطع والصلب وقوله تعالى

(وما أكرهتنا عليه من السحر) عطف على خطايانا أي وبغفرنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى عليه الصلاة والسلام باكرهك وحشرك أي أمان من المدائن القاصية خصوصه بالذكر مع اندراجهم في خطاياهم اظهار الغاية نفرتهم عنه ورغبتهم في مغفرته وذكر الاكره الايذان بأنه مما يجب أن يفرد بالاستغفار منه مع صدوره عنهم بالاكره وفيه نوع اعتذار لاستحلاب المغفرة وقيل أرادوا الاكره على تعلم السحر حيث روي ان رؤساءهم كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من اتبطوا بالساق من بني اسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وقيل انه أكرههم على المعارضة حيث روي انهم قالوا لفرعون أرنا موسى نأتمنا فعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأباه الآن يعارضوه وبأباه تصديهم للمعارضة على

قضاءك وحكمك انما يكون في هذه الحياة الدنيا وهي كيف كانت فانية وانما مطلبنا سعادة الآخرة وهي باقية والعقل يقتضي تحمل الضرر الفاني اتوصل به الى السعادة الباقية ثم قالوا انآمناب بنا ليغفر لنا خطايانا ولما كان أقرب خطاياهم عهدا ما اظهروه من السحر قالوا وما أكرهتنا عليه من السحر وذكر وافي ذلك الاكره وجوها (أحدها) ان الملوك في ذلك الزمان كانوا يأخذون البعض من رعيتهم ويكلفونهم تعلم السحر فاذا شاخ بعثوا اليه أحدا نال تعليمهم ليكون في كل وقت من يحسنه فقالوا هذا القول لاجل ذلك أي كنفاني التعلم أو لا والتعليم ثانيا مكرهين قاله ابن عباس (وثانيها) ان رؤساء السحرة كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط والباقي من بني اسرائيل فقالوا لفرعون أرنا موسى نأتمنا فراه فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بساحر الساحر اذا نام بطل سحره فأبى الآن يعارضوه (ثالثها) قال الحسن ان السحرة حشروا من المدائن يعارضوا موسى عليه السلام فأحضره وبالسحر وكانوا مكرهين في الحضور وربما كانوا مكرهين أيضا في اظهار السحر (ورابعها) قال عمر بن عبدود دعوة السلطان اكره وهذا ضعيف لان دعوة السلطان اذا لم يكن معها خوف لم تكن اكرها ثم قالوا والله خير ثواب لمن أطاعه وأبى عقاب لمن عصاه وهذا جواب لقوله ولتعلن أنا نشد عذابا وأبى قال الحسن سبحان الله قوم كفار وهم أشد الكافرين كفرا ثبت في قلوبهم الايمان في طرفه عين فلم يتعاطف عندهم ان قالوا اقض ما ألت قاض في ذات الله تعالى والله ان أحدكم اليوم لصاحب القرآن ستين عام ثم انه يبيع دينه بمن حقيقته ختموا هذا الكلام اشرح أحوال المؤمنين وأحوال المجرمين في عرصاة القيامة فقالوا في المجرمين انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الهاء في قوله انه ضمير الشأن يعني ان الامر والشأن كذا وكذا (المسئلة الثانية) استدلت المعتزلة بهذه الآية في القطع على وعيدا أصحاب الكبار قالوا صاحب الكبيرة مجرم وكل مجرم فان له جهنم لقوله انه من يأت ربه مجرما وكلمة من في معرض الشرط تفيد العموم بدليل انه يجوز استثناء كل واحد منها والاستثناء يخرج من الكلام ما لا يدخل واعترض بعض المتكلمين من أصحابنا على هذا الكلام فقال لا نسلم ان صاحب الكبيرة مجرم والدليل عليه انه تعالى جعل المجرم في مقابلة المؤمن فانه قال في هذه الآية ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات وقال ان الذين أجزموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون وأيضا فانه قال فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى والمؤمن صاحب الكبيرة وان عذب بالنار لا يكون بهذا الوصف وفي الخبر الصحيح يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان واعلم ان هذه الاعتراضات ضعيفة اما قوله ان الله تعالى جعل المجرم في مقابلة المؤمن فهذا مسلم لكن هذا انما ينفع لو ثبت ان صاحب الكبيرة مؤمن ومذهب المعتزلة انه ليس بمؤمن فهذا المعتبر كأنه بني هذا الاعتراض على مذهب نفسه وذلك ساقط قوله ثانيا انه لا يليق بصاحب الكبيرة أن يقال في حقه ان له جهنم

الرغبة والشايط كما يعرب عنه قولهم أن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين وقولهم بكرة فرعون اننا نحن ﴿ لا يموت ﴾ الغالبون (والله خير) أي في حد ذاته وهو ناظر الى قولهم والذي فطرنا (وأبى) أي جزاء ثوابا كان أو عذابا أو خير ثوابا وأبى هذا بقوله تعالى (انه)



الى اخر الشرطيتين لتعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وأبقى جزاء وتحقيقه له وإبطال لما ادعاه فرعون ونصديرهما  
بضمير الشأن للتنبيه على فخامة مضمونهما ٨٣ لان مناسط وضع الضمير موضعه ادعاء شهرته المغنية

عن ذكره مع ما فيه من زيادة  
التقرير فان الضمير لا يفهم  
منه من أول الامر الا شأن  
مبهم له خطر فيبقى الذهن  
مترقبا لما يعقبه فيمكن  
عند وروده له فضل تمكن  
كأنه قيل ان الشأن  
الخطير هذا أي قوله تعالى  
(من يأتي ربه مجرما)  
بأن مات على الكفر  
والمعاصي (فان له جهنم  
لا يموت فيها) فبنتهي  
عذابه وهذا تحقيق  
لكون عذابه أبقى  
(ولا يحيى) حياة ينفع بها  
(ومن يأتيه مؤمنا) به تعالى  
وبما جاء من عنده  
من المعجزات التي من جنتهم  
ما شا هدناه (قد عمل  
الصالحات) الصالحة  
كالجنة جار يدبحرى  
الاسم ولذلك لا تذكر  
غايمة الموصوف وهي  
كل ما استقام من الاعمال  
بدليل العقل والنقل  
( فأولئك ) اشارة  
الى من والجمع باعتبار معناها  
كأن الافراد في الفعلين  
السابقين باعتبار لفظها  
وما فيه من معنى البعد  
للاشعار بعلو درجتهم  
وبعد منزلتهم أي فأولئك

لا يموت فيها ولا يحيى قلنا لا نسلم فاز عذاب جهنم في غاية الشدة قال تعالى ربنا انك من  
تدخل النار فقد أخرجته وأما الحديث فيقال القرآن متواتر فلا يعارضه خبر الواحد  
ويمكن أن يقال ثبت في أصول الفقه انه يجوز تخصيص القرآن بخبر الواحد والمخصص أن  
يجب فيقول ذلك يفيد الظن فيجوز الرجوع اليه في العمليات وهذه المسئلة ليست من  
العمليات بل من الاعتقادات فلا يجوز المصير اليها عهنا فان اعترض انسان آخر وقال  
أجمعنا على ان هذه الآية مشروطة بنفي التوبة وبأن لا يكون عقابه محبطا بثواب طاعته  
والقدر المشترك بين الصورتين هو ان لا يوجد ما يحبط ذلك العقاب ولكن عندنا العفو  
محبط للعقاب وعندنا ان المجرم الذي لا يوجد في حقه العفو لا بد وان يدخل جهنم واعلم ان  
هذا الاعتراض أيضا ضعيف أما شرطني التوبة فلا حاجة اليه لانه قال من يأتي ربه مجرما  
أي حال كونه مجرما والثابت لا يصدق عليه انه أتى ربه حال كونه مجرما وأما صاحب  
الصغيرة فلأنه لا يسمى مجرما لان المجرم اسم للذم فلا يجوز اطلاقه على صاحب الصغيرة بل  
الاعتراض الصحيح أن نقول عموم هذا الوعيد معارض بما جاء بعده من عموم الوعد وهو  
قوله تعالى ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى وكلامنا فيمن أتى  
بالإيمان والاعمال الصالحة ثم أتى بعد ذلك ببعض الكبائر فان قيل عقاب المعصية يحبط  
ثواب الطاعة قلنا لم لا يجوز أن يقال ثواب الإيمان يدفع عقاب المعصية فان قالوا لو كان  
كذلك لوجب ان لا يجوز لعنة واقامة الحد عليه قلنا أما اللعن فغير جائز عندنا وأما اقامة  
الحد عليه فقد تكون على سبيل المحنة كافي حق الثابت وقد تكون على سبيل التكيل  
قالت المعتزلة قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من  
الله فالله تعالى نص على انه يجب عليه اقامة الحد على سبيل التكيل وكل من كان كذلك  
استحتمل أن يكون مستحقا للحد والتعظيم واذ لم يبق ذلك لم يبق الثواب كما قلنا فدلنا ذلك  
على ان عقاب الكبيرة أولى بازالة ثواب الطاعة المتقدمة من الطاعات بدفع عقاب الكبيرة  
الطارئة هذا منتهى كلامهم في مسئلة الوعيد قلنا حاصل الكلام يرجع الى ان النص  
الدال على اقامة الحد عليه على سبيل التكيل صار معارضا للنصوص الدالة على كونه  
مستحقا للثواب فلم كان ترجيح أحدهما على الآخر أولى من العكس وذلك لان المؤمن  
كان ينقسم الى السارق وغير السارق فالسارق ينقسم الى المؤمن والى غير المؤمن فلم يكن  
لاحدهما منزلة على الآخر في العموم والخصوص فاذا تعارضتا سقطا ثم نقول لان سلم ان  
كلمة من في افادة العموم قطعية بل ظنية ومسئلة قطعية فلا يجوز التعويل على ما ذكرته  
وتمام الكلام فيه مذکور في كتاب المحصول في الاصول ( المسئلة الثالثة ) تمسكت  
المجسمة بقوله انه من يأتي ربه مجرما فقالوا الجسم انما يأتي ربه لو كان الرب في المكان  
وجوابه ان الله تعالى جعل آياتهم موضع الوعد آياتنا الى الله سبحانه كقول ابراهيم عليه  
السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين (المسئلة الرابعة) الجسم الحي لا بد وان يبقى اما حيا

المؤمنون العاملون للصالحات ( اهم ) بسبب ايمانهم وأعمالهم الصالحة ( الدرجات العلى ) أي المنازل الرفيعة وليس  
فيه ما يدل على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح في استتباع الثواب لان ما ينطبق بالايمان المقرون بالاعمال  
الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى بالثواب مطلقا وهل التشاجر الا فيه

(جنات عدن) بدل من الدرجات العلى أو بيان وقدمر أن عدنا علم المعنى الإقامة أو لارض الجنة فقوله تعالى (تجربى من تحتها الانهار) حال من الجنات وقوله تعالى (خالدين ٨٤ ﴿﴾ فيها) حال من الضمير في لهم والعامل

معنى الاستقرار أو الإشارة (وذلك) إشارة الى ما أتبع لهم من الفوز بما ذكر من الدرجات العلى ومعنى البعد لما مر من التفتيم (جزاء من تركى) أى تطهر من دنس الكفر والمعاصى بما ذكر من الايمان والاعمال الصالحة وهذا تحقيق ليكون ثوابه تعالى أبى وتقديم ذكر حال المحرم للمساغة الى بيان اشدية عذابه ودوامه ردا على ما ادعاه فرعون بقوله أينأشد عذابا وأبقى هذا وقد قيل هذه الآيات الثلاث ابتداء كلام من الله عز وجل قالوا ليس فى القرآن أن فرعون فعل بأوئك المؤمنين ما وعدهم به ولم يثبت فى الاخبار (ولقد أوحينا الى موسى) حكاية اجالية لما انتهى اليه أمر فرعون وقومه وقد طوى فى البين ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة فى نحو من عشرين سنة حسبا فصل فى سورة الاعراف

أو يصير ميتا فتخلوه عن الوصفين محال فعناه فى الآية انه يكون فى جهنم بأسوأ حال لا يموت مودة مريحة ولا تحيا حياة ممتعة ثم ذكر حال المؤمنين فقال ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى واعلم ان قوله قد عمل الصالحات يقتضى أن يكون آتيا بكل الصالحات وذلك بالاتفاق غير متبر ولا يمكن فينبغى أن يحتمل ذلك على اداء الواجبات ثم ذكر ان من أتى بالايمان والاعمال الصالحات كانت له الدرجات العلى ثم فسرهما فقال جنات عدن تجربى من تحتها الانهار وفى الآية تنبيه على حصول العفو لاصحاب الكبائر لانه تعالى جعل الدرجات العلى من الجنة لمن أتى ربه بالايمان والاعمال الصالحة فساير الدرجات التى هى غير عالية لا بد وأر تكون لغيرهم وما هم الا العصاة من أهل الايمان أما قوله وذلك جزاء من تركى فقال ابن عباس يريد من قال لا اله الا الله وأقول لمادات هذه الآية على أن الدرجات العالية هى جزاء من تركى أى تطهر عن الذنوب وجب بحكم ذلك الخطأ ان الدرجات التى لا تكون عالية أن لا تكون جزاء من تركى فهى لغيرهم من يكون قد أتى بالمعاصى وعفا الله بفضله ورحمته عنهم واعلم انه ليس فى القرآن ان فرعون فعل بأوئك القوم المؤمنين ما وعدهم به ولكن ثبت ذلك فى الاخبار وقوله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يسا فأتخاف دركا ولا تخشى فأتبعهم فرعون بنحوه فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى) اعلم ان فى قوله ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى دلالة على ان موسى عليه السلام فى تلك الحالة كثر مستجيبوه فأراد الله تعالى تمييزهم من طائفة فرعون وخلصهم فأوحى اليه أن يسرى بهم ليلا والسرى اسم لسير الليل والاسراء مثله فان قيل ما الحكمة فى أن يسرى بهم اى لا قلنا وجوه (أحدها) أن يكون اجتماعهم لا يشهد من العدو فلا ينتههم عن استكمال مرادهم فى ذلك (وثانيها) ليكون عائقا عن طلب فرعون ومتبعيه (وثالثها) ليكون اذا تقارب العسكر ان لا يرى عسكر موسى عسكر فرعون فلا يهابوهم أما قوله فاضرب لهم طريقا فى البحر يسا ففيه وجهان (الاول) أى فاجعل لهم من قولهم ضرب له فى ماله سهما وضرب اللبن عله (والثانى) بين لهم طريقا فى البحر بالضرب بالصا وهو أن يضرب البحر بالعصا حتى يتفلق فعدى الضرب الى الطريق والحاصل انه أراد يضرب الطريق جعل الطريق بالضرب يسا ثم بين تعالى ان جميع أسباب الامن كان حاصلا فى ذلك الطريق (أحدها) انه كان يسا قري يابسا ويسا بفتح الياء وتسكين الباء فى قال يابسا جعله بمعنى الطريق ومن قال يسا بفتح الياء فليس والياء فى معنى شئ واحد والمعنى طريقا اذ ليس ومن قال يسا بتسكين الباء فهو مخفف عن اليس والمراد انه ما كان فيه وحل ولا ندوة فضلا عن الماء (وثانيها) قوله لا تخاف دركا ولا تخشى أى لا تخاف أن يدركك فرعون فانى أحول بينك وبينه بالتأخير قال سيويه قوله لا تخاف رفعه على وجهين (أحدهما) على الحال كقولك غير خائف ولا خاش (والثانى) على الابتداء أى أنت لا تخاف

وتصديرها بالقسم لابرز كمال العناية بمضمونها وأن فى قوله تعالى (أن أسر بعبادى) امام فسرة ﴿ وهذا لان الوحي فيه معنى القول أو مصدرية حذف عنها الجار والتعبير عنهم بعنوان كونهم عباد الله تعالى لاطهار المرجحة والاعتناء بأمرهم والتنبيه على غاية فيج صنيع فرعون بهم حيث استعبدهم وهم عباده عز وجل

وفعل بهم من فنون الظلم ما فعل أي وبالله أقدم وأحينا إليه عليه الصلاة والسلام أن أسر بعبادي الذين أرسلتك لانقاذهم  
من ملكة فرعون أي سر بهم من مصر لئلا \* ٨٥ \* (فاضربهم) أي فاجعل أو فاقضهم (طريقا في البحر يسا)

أي يابسا على أنه مصدر

وصف به الفاعل مبالغة

وقرى يسا وهو ما

مخفف منه أو وصف

كصعب أو جمع بابس

كصعب وصف به الواحد

للمبالغة أو تعدده حسب

تعدد الاسباط (لاتخاف

دركا) حال من المأمور

أي آمنان أن يدرركم

العدو أو صفة أخرى

لطر يقاوالعائد محذوف

وقرى لاتخاف جوابا

للأمر (ولاتخشى)

عطف على لاتخاف

داخل في حكمه أي

ولاتخشى العرق وعلى

قراءة الجزم استئناف أي

وأنت لاتخشى أو عطف

عليه والالف للإطلاق

كافي بقوله تعالى وتظنون

بالله الظنون وتقدم نفى

الخوف المذكور للمسارة

إلى الراحة كما كانوا عليه

من الخوف العظيم حيث

قالوا ألمدركون (فاتبعهم

فرعون بجنوده) أي تبعهم

ومعه جنوده حتى لحقهم

يقال اتبعهم أي تبعهم

وذلك إذا كانوا سبقوك

فلحقهم ويؤيده أنه

قرى فاتبعهم من الافعال

وهذا قول القراء قال الاخفش والزجاج المعنى لاتخاف فيه كقوله واتقوا يوما لا تجزى  
نفس عن نفس أي لاتجزى فيه نفس وقرا حرة لاتخف وفيد وجهان (أحدهما) أنه نهي  
(والثاني) قال أبو علي جعله جواب الشرط على معنى أن تضرب لاتخف وعلى هذه القراءة  
ذكروا في قوله ولاتخشى ثلاثا وجه (أحدها) أن يسأنف كأنه قيل وأنت لاتخشى أي  
ومن شأنك أنك آمن لاتخشى (وثانيها) أن لاتكون الالف هي الالف المنقلبة عن الياء  
التي هي لام الفعل ولكن زائدة للإطلاق من أجل الفاصلة كقوله تعالى وأضلونا السبيلا  
وتظنون بالله الظنونا (وثالثها) أن يكون مثل قوله \* كأن لم ترى قبلي أسير إيمانيا \*  
(وثالثها) قوله ولاتخشى والمعنى أنك لاتخاف إدراك فرعون ولاتخشى العرق بالماء أما  
قوله فاتبعهم فرعون بجنوده قال أبو مسلم زعم رواة اللغة أن أتبعهم وتبعهم واحد وذلك  
جائز ويحتمل أن تكون الياء زائدة والمعنى أتبعهم فرعون جنوده كقوله تعالى لاتأخذ  
البحثى ولا برأسي أسرى بعبدته وقال الزجاج قرى فاتبعهم فرعون وجنوده أي ومعه  
جنوده وقرى بجنوده ومعناه الحق جنوده بهم ويجوز أن يكون بمعنى معهم أما قوله فقشيهم  
فالعنى علاهم وسترهم وما غشيهم تعظيم الأمر أي غشيهم ما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى  
وقرى فتشاهم من الهم ما غشيهم وفاعل غشاهم أما الله سبحانه وتعالى أو ما غشيهم أو فرعون  
لأنه الذي ورط جنوده وتسبب في هلاكهم أما قوله وأضل فرعون قومه وما هدى فاحتج  
القاضي به وقال لو كان الضلال من خلق الله تعالى لما جاز أن يقال وأضل فرعون قومه  
بل وجب أن يقال الله تعالى أضلهم ولأن الله تعالى ذمه بذلك فكيف يجوز أن يكون خافا  
للكفر لأن من ذم غيره بشئ لا بد وأن يكون هو غير فاعل لذلك الفعل والاستحقاق ذلك الذم  
وقوله وما هدى تهكم به في قوله وما أهديكم الأسبيل الرشاد وإن ذكر القصة وما فيها من  
المباحث قال ابن عباس رضي الله عنهما لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقوم البحر  
وكان موسى عليه السلام وبنو إسرائيل استعاروا من قوم فرعون الحلي والدواب ليعيد  
يخرجون إليه فخرج بهم إيلاهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف ونيف ليس فيهم ابن ستين  
ولا عشرين وقد كان يوسف عليه السلام عهد إليهم عند موته أن يخرجوا بعظامه معهم  
من مصر فلم يخرجوها فقبحوا قوم حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها فقال  
موسى عليه السلام للعجوز اجتمعي فقالت أكون معك في الجنة وذكر ابن عباس أن محمدا  
صلى الله عليه وسلم وأبا بكر هجما على رجل من العرب وامرأة ليس لهم إلا عنز فذبحوها  
لهم فقال عليه السلام إذا سمعت برجل فذبحه يثرب فإنه فعل الله برزقك منه خيرا فلما سمع  
بظهور الرسول صلى الله عليه وسلم أتاه مع امرأته فقال أتعرفني قال نعم عرفتك فقال له  
احتكم فقال ثمانون ضانية فأعطاه إياها وقال له أما إن عجوز بني إسرائيل خير منك وخرج  
فرعون في طلب موسى عليه السلام وعلى مقدمته ألف وخمسمائة ألف سوى الجنين  
والقلب فلما انتهى موسى إلى البحر قال ههنا أمرت ثم قال موسى عليه السلام للبحر انفرق

وقيل المعنى أتبعهم فرعون نفسه فحذف المفعول الثاني وقيل الياء زائدة والمعنى فاتبعهم فرعون جنوده أي ساقهم خلفهم  
وأياماً كان فالفاء فصيحة مربية عن مضمر قد طوى ذكره ثقة بغاية ظهوره وايدانا بكمال مسارعة موسى عليه الصلاة  
والسلام إلى الامتثال بالأمر أي ففعل ما أمر به من الأسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فاتبعهم

فرعون بجنوده برا وبحرا روى أن موسى عليه الصلاة والسلام مخرجهم أول الليل وكانوا ستمائة وسبعين ألفا فآخبر فرعون بذلك فاتبعهم بعساكره وكانت مقدمته سبعمائة ألف فقص أثرهم ﴿ ٨٦ ﴾ فلحقهم بحيث رأى الجمعان فعند ذلك

ضرب عليه الصلاة والسلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم فعبدهم موسى عليه الصلاة والسلام من السباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده (فغشيهم من اليم ما غشيهم) أي علاهم منه وغمرهم ما غمرهم من الأمر الهائل الذي لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقيل غشيهم ما سمعت قصته وليس بذلك فان مداراته وبل والتفخيم خروجهم عن حدود فقههم والوصف لا يسمع قصته وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم أي غطاهم ما غشاهم والفاعل هو الله عز وجل فهو ما غشاهم وقيل فرعون لانه الذي ورطهم للهلكة وبآياته الاظهار في قوله تعالى (وأضل فرعون قومه) أي سلك بهم مسلكا أداهم الى الخيبة والخسران في الدين والديناما حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الذي هو المصل بالعذاب الخالد الاخرى

فأبى فأوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضر به فانفلق فقال لهم موسى عليه السلام ادخلوا فيه فقالوا كيف وأرضه رطبة فدعا الله فهبت عليه الصبا فجفت فقالوا نخاف الفرق في بعضنا فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فاقبل فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى قد سحر البحر فصار كاترى وكان على فرس حصان وأقبل جبريل عليه السلام على فرس أثني في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فصار جبريل عليه السلام بين يدي فرعون وأبصر الحصان القرس الحجر فاقتحم بفرعون على أثرها وصاحت الملائكة في الناس الحقوا الملك حتى اذا دخل آخرهم وكاد أولهم أن يخرج التقي البحر عليهم ففرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا موسى قال قد أغرق الله فرعون وقومه فرجعوا لينظروا اليهم فقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فدعا فلنظروا البحر الى الساحل وأصابوا من سلاحهم وذكر ابن عباس ان جبريل عليه السلام قال يا محمد لو رأيتني وأنا ادس فرعون في الماء والطين مخافة أن يتوب فهذا معنى قوله فغشيهم من اليم ما غشيهم وفي القصة البحاث (البحث الاول) روى في الاخبار ان موسى عليه السلام لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقا يابساً يتهاى طروقاً وبقي الماء قائما بين الطريق والطريق كالطود العظيم وهو الجبل فأخذ كل سبط من بني اسرائيل في طريق من هذه الطرق ومنهم من قال بل حصل طريق واحد وحجة القول الاول الاخبار ومن القرآن قوله تعالى فصار كل فرق كالطود العظيم وذلك لا يحصل الا اذا حصل هناك طرق حتى يكون الماء قائما بين الطريقين كالطود العظيم وحجة القول الثاني ظاهر قوله فاضرب لهم طريقا في البحر يسا وذلك يتناول الطريق الواحد وان أمكن حمله على الطرق نظرا الى الجنس (البحث الثاني) روى ان بني اسرائيل بعد أن أظهر موسى عليه السلام لهم الطريق وبينها لهم تعثروا وقالوا ان يردنا يرى بعضنا بعضا وهذا كما يعيد وذلك ان القوم لما أبصروا نجى فرعون صاروا في نهاية الخوف والخائف اذا وجد طريق الفرار والخلاص كيف يتفرغ ثلاثت العتات الباردة (البحث الثاني) ان فرعون كان عاقلا بل كان في نهاية الدهاء فكيف اختار لقاء نفسه الى التهلكة فانه كان يعلم من نفسه ان انفلاق البحر ليس بأمره فعند هذا ذكروا وجهين (أحدهما) أن جبريل عليه السلام كان على الرمة فتبعه فرس فرعون واقتل أن يقول هذا بعيد لانه بعد أن يكون خوض الملك في أمثال هذه المواضع مقدما على خوض جميع العسكر وماذ كروه انما يتم اذا كان الامر كذلك وأيضا فلو كان الامر على ما قالوه لكان فرعون في ذلك الدخول كالمجبور وذلك مما يزيد خوفه ويحمله على الامساك في أن لا يدخل وأيضا فأى حاجة لجبريل عليه السلام الى هذه الحيلة وقد كان يمكنه أن يأخذه مع قومه ويرميه في الماء ابتداء بل الاولى أن يقال انه أمر مقدمة عسكره بالدخول فدخلوا وما غرقوا فقلب على ظنه السلامة فلما دخل الكل أغرقهم الله تعالى (البحث الرابع) ان الذي نقل عن جبريل

وقوله تعالى (وما هدى) أي ما أرشدهم قط الى طريق موصل الى مطلب من المطالب الدينية والدينية عليه ﴿ تقرر لا ضلاله وتأكده اذرب مضل قد يرشد من بضله الى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم به في قوله وما أهدىكم الا سبيلا الرشاد فان في الهداية عن شخص مشعر بكونه ممن يتصور منه الهداية في الجملة وذلك انما يتصور في حقه

بطريق التهمك وحل الاضلال والهداية على ما يخص بالدينى منهما بآله مقام بيان سوقه بخنوده الى مساق الهلاك  
الدينوى وجعلهما عبارة عن الاضلال ٨٧ في البحر والانجاء منه مما لا يقبله العقل السليم ( يابنى اسرائيل )

حكاية لما خاطبهم الله  
تعالى بعد اغراق فرعون  
وقومه وانجائهم منهم  
لكن لا عقيب ذلك بل  
بعد ما أفاض عليهم  
من فنون النعم الدينية  
والدينوية ما أفاض  
وقيل هو انشاء خطاب  
للذين كانوا منهم في عهد  
النبي عليه الصلاة  
السلام على معنى انه تعالى  
قدم من عليهم بما فعل  
بآبائهم أصالة وإيهم  
تبعاً ويرده ماسياً من  
قوله تعالى وما أعجلك  
الآية ضرورة استحالة  
حمله على الانشاء فالوجه  
هو الحكاية بتقدير قلنا  
عطفاً على أوحينا أى  
وقلنا يابنى اسرائيل  
( قد أنجيناكم من عدوكم )  
فرعون وقومه حيث .  
كانوا يغيثونكم الغوائل .  
ويسومونكم سوء العذاب  
يذبحون أبناءكم ويستحيون  
نساءكم وقرى نجيبتكم  
ونجيبتكم ( وواعدناكم  
جانب الطور الايمن )  
بالنصب على انه صفة  
للمضاف وقرى بالجور  
لجوار أى واعدناكم  
بواسطة نبيكم اتيان

عليه السلام انه كان يدسه في الماء والطين خوفاً من أن يؤمن فبعد لان المنع من الايمان  
لا يليق باللائكة والانبياء عليهم السلام ( البحث الخامس ) الذى روى ان موسى عليه  
السلام كلم البحر وقال له انطلق لى لا عبر عليك فقال البحر لا يمر على رجل عاص فهو وغير ممنوع  
على أصولنا لان عندنا البنية ليست شرطاً للحياة وعند المعتزلة ان ذلك على لسان الحال  
لا على لسان المقال والله أعلم \* قوله تعالى ( يابنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم  
وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم  
ولا تطغوا فيه فيحمل عليكم غضبي ومن يحمل عليه غضبي فقد هوى واتى اغفار لمن تاب وآمن  
وعمل صالحاً ثم اهتدى ) اعلم انه تعالى لما أنعم على قوم موسى عليه السلام بأنواع النعم  
ذكرهم بآبائهم ولا شك ان ازالة المضرة يجب أن تكون متقدمة على ايصال المنفعة ولا شك  
أن ايصال المنفعة الدينية أعظم في كونه نعمة من ايصال المنفعة الدينوية فلهذا بدأ الله  
تعالى بقوله أنجيناكم من عدوكم وهو اشارة الى ازالة الضرر فان فرعون كان ينزل بهم من  
أنواع الظلم كثيراً من القتل والاذلال والاخراج والاعتاب في الاعمال ثم تنبى بذكر المنفعة  
الدينية وهى قوله وواعدناكم جانب الطور الايمن ووجه المنفعة فيه انه أنزل في ذلك الوقت  
عليهم كتاباً فيه بيان دينهم وشرح شريعتهم ثم ثلث بذكر المنفعة الدينوية وهى قوله ونزلنا  
عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم زجرهم عن العصيان بقوله ولا تطغوا  
فيه فيحمل عليكم غضبي ثم بين ان من عصى ثم تاب كان مقبولا عبد الله بقوله واتى اغفار لمن  
تاب وهذا بيان المفصود من الآية ثم ههنا مسائل ( المسئلة الاولى ) قرأ حزن والكسائى  
قد أنجيتكم ووعدتكم الى قوله من طيبات ما رزقناكم كلها بالفاء الا قوله ونزلنا عليكم المن  
والسلوى فانهم بالتون وقرأ الباقون كلها بالتون وقرأ نافع وعاصم وواعدناكم وقرأ حزن  
والكسائى وواعدتكم ( المسئلة الثانية ) قال الكلبي لما جاوز موسى عليه السلام بينى  
اسرائيل البحر قالوا له اليس وعدتنا أن تأتينا من ربنا بكتاب فيه الفرائض والاحكام قال  
بلى ثم تعجل موسى الى ربه ليأتيهم بالكتاب ووعدهم ان يأتيهم الى اربعين ليلة من يوم انطلق  
وانما قال وواعدناكم لانه انما وعد موسى أن يؤتية التوراة لاجلهم وقال مقاتل انما قال  
واعدناكم لان الخطاب له وللسبعين المختارة والله أعلم ( المسئلة الثالثة ) قال المفسرون ليس  
للجبل يمين ولا يسار بل المراد ان طور سيناء عن يمين من انطلق من مصر الى الشام وقرى  
الايمن بالجر على الجوار نحو بحر ضرب خرب وانتفاع القوم بذلك اما لان الله تعالى انزل  
التوراة عليهم وفيها شرح دينهم واما لان الله تعالى لما كلم موسى على الطور حصل للقوم  
بسبب ذلك شرف عظيم ( المسئلة الرابعة ) قوله كلوا ليس أمراً يوجب بل أمر اباحه كقوله  
واذا حلتم فاصطادوا ( المسئلة الخامسة ) في الطيبات قولان ( أحدهما ) اللذان لان المن  
والسلوى من لذائذ الاطعمة ( والثانى ) وهو قول الكلبي ومقاتل الخلال لانه شئ أنزله الله  
تعالى اليهم ولم تسمه يد الآدميين ويجوز الجمع بين الوجهين لان بين المعنيين معنى مشتركاً

جانبه الايمن نظرا الى السالك من مصر الى الشام أى اتيان موسى عليه الصلاة والسلام للمناجاة وانزال التوراة عليه  
ونسبت المواعدة اليهم مع كونهما موسى عليه الصلاة والسلام نظرا الى ملابستها اليهم وسراية منفعتها اليهم وايفاء  
للقام الامتان حقه كفاي قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم حيث نسب الخلق

والتصوير الى مخاطبين مع ان المخلوق المصور بالذات هو ادم عليه الصلاة والسلام وقرى واعدتكم ووعدناكم  
( ونزلنا عليكم المن والسلوى ) أى الترنجيبين والسماى حيث ﴿ ٨٨ ﴾ كان ينزل عليهم المن وهم فى التيه مثل الثلج

من الفجر الى الطلوع  
لكل انسان ضاع ويبعث  
الجنوب عليهم السماى  
فيذبح الرجل من دمايكفيه  
كأمر مرارا ( كلوا )  
جسلة مستأنفة مسوقة  
ابيان اباحة ما ذكر اهلهم  
واتمساما للنعمة عليهم  
( من طيبات ما رزقناكم )  
أى من لذائذ أوحلالاته  
وقرى رزقتكم وفى انبياء  
بنعمة الانجاء ثم بالنعمة  
الدينية ثم بالنعمة الدنيوية  
من حسن النظم واطف  
التدبيب ما لا يخفى  
( ولا تطغوا فيه ) أى فيما  
رزقناكم كما بالاخلال بشكره  
والتعدي لما حلدكم فيه  
كاسرف والبطر والمنع  
من المستحق ( فيحمل عليكم  
غضبي ) واب انتهى  
مضى فتلزمكم عقوبتى  
وتجب اليكم من حل الدين  
اذ اوجب اداؤه ( ومن  
يحمل عليه غضبي فقد  
هو ) أى ردى وهلك  
وقبل وقع فى الهاوية  
وقرى فيحمل بضم الحاء  
من حل يحمل اذ انزل  
( وانى لغفار لمن تاب )  
من الشرك والمعاصى  
التي من جلتهما الطغيان

وتمام اقول فى هذه القصة تقدم فى سورة البقرة ( المسئلة السادسة ) فى قوله تعالى ولا  
تطغوا فيه وجوه ( أحدها ) قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تطغوا أى لا يظلم بعضكم  
بعضا فآخذه من صاحبه ( وثانيها ) قال مقاتل والضحاك لا تطغوا فيه انفسكم بأن تتجاوزوا  
خدا الاباحة ( وثالثها ) قال الكلبي لا تكفروا بالنعمة أى لا تستعينوا بنعمتى على مخالفتى  
ولا تعرضوا عن الشكر ولا تعدلوا عن الحلال الى الحرام ( المسئلة السابعة ) قرأ الاعمش  
والكسائي فيحل ومن يحلل كلاهما بالضم وروى الاعمش عن أصحاب عبد الله فيحل  
بالكسر ومن يحلل بالرفع وقراءة العامة بالكسر فى الكلمتين اما من كسره فعنايه الوجوب  
من حل الدين يحل اذا وجب اداؤه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى بحله والمضوم فى  
معنى التزول وقوله فقد هوى أى شقى وقيل فقد وقع فى الهاوية يقال هوى بهوى هو يا اذا  
سقط من علوا الى سفلى ( المسئلة الثامنة ) اعلم ان الله تعالى وصف نفسه بكونه غافرا  
وغفورا وغفارا وبأنه غفارنا ومغفرة وعبر عنه بلفظ الماضى والمستقبل والامر أماته  
وصف نفسه بكونه غافرا فتقوله غافرا الذنب وأما كونه غفورا فتقوله وربك الغفور  
ذو الرحمة وأما كونه غفارا فتقوله وانى لغفار لمن تاب وأما الغفران فتقوله غفرانك ربنا  
وأما المغفرة فتقوله وان ربك ذو مغفرة للناس وأما صيغة الماضى فتقوله فى حق داود عليه  
السلام فغفرنا له ذاك وأما صيغة المستقبل فتقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون  
ذلك لمن يشاء وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا وقوله فى حق محمد صلى الله عليه وسلم لا يغفر لك  
الله وأما لفظ الاستغفار فتقوله واستغفر الذنوب والمؤمنين والمؤمنات وفى حق نوح عليه  
السلام فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا وفى الملائكة ويستغفرون لمن فى الارض  
واعلم ان الانبياء عليهم السلام كلهم طلبوا المغفرة أما آدم عليه السلام فقال وان لم تغفر لنا  
وترحنا لنكون من الخاسرين وأما نوح عليه السلام فقال والاتغفرلى وترحمنى  
وأما ابراهيم عليه السلام فقال والذى أطمع أن يغفرلى خطيئتي يوم الدين وطلبها الاية  
سأستغفر لك ربى وأما يوسف عليه السلام فقال فى اخوته لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله  
لكم وأما موسى عليه السلام فى قصة القبطى رب اغفرلى ولاخى وأما داود عليه السلام  
فاستغفر ربه وأما سليمان عليه السلام رب اغفرلى وهبلى ملكا وأما عيسى عليه السلام  
وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم وأما محمد صلى الله عليه وسلم فتقوله واستغفر لذنوبك  
وللمؤمنين والمؤمنات وأما الامة فتقوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا وعلم  
ان بسط الكلام ههنا أن نبين أولا حقيقة المغفرة ثم نتكلم فى كونه تعالى غافرا وغفورا  
وغفارا ثم نتكلم فى أن مغفرته عامة ثم نبين ان مغفرته فى حق الانبياء عليهم السلام كيف  
تعقل مع انه لا ذنب اهلهم ويتفرع على هذه الجملة استدلال أصحابنا فى اثبات العفو  
وتغفره ان الذنب اما أن يكون صغيرا أو كبيرا بعد التوبة أو قبل التوبة والقسمان  
الاولان يقبح من الله عذابهما ويجب عليه التجاوز عنهما وترك القبيح لا يسمى غفرا نا

فيا ذكر ( وآمن ) بما يجب الايمان به ( وعمل صالحا ) أى عملا صالحا مستقيما عند الشرع والعقل ﴿ فاعين ﴾  
وفيه ترغيب ان وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة والايمان وقوله تعالى ( ثم اهتدى ) أى استقام على الهدى  
اشارة الى ان من لم يستمر عليه بعزل من الفقران وثم للترخى الرتبى



(وما أعجلك عن قومك يا موسى) - حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافاته للميقات بموجب المواعدة المذكورة ٨٩ \* أي وقتلنا أي شيء أعجلك منفردا عن قومك وهذا كما تری

سؤال عن سبب تقدمه  
على النقباء مسوق  
لأنكار انفراده عنهم لما  
في ذلك بحسب الظاهر  
من تخاليل اغفالهم  
وعدم الاعتداد بهم مع  
آونه ما مورأ باستصحابهم  
واحضارهم معه  
لأنكار نفس العجلة  
الصادرة عنه عليه  
الصلاة والسلام لكونها  
نقيصة منها فيه للعزم  
اللائق بأولى العزم  
ولذلك أجاب عليه  
الصلاة والسلام بنفي  
الانفراد المناسفي للا  
ستصحاب والمعية حيث  
(قال هم أولاء على اثری)  
يعني أنهم معي وانما  
سببهم بخطايا يسيرة  
ظنبت أنها لا تغل بالمعية  
ولا تقدر في الاستصحاب  
فان ذلك مما لا يعتد  
به فيما بين الرفقة أصلاً  
وبعد ما ذكر عليه الصلاة  
والسلام أن تقدمه  
ذلك ليس لامر منكر  
ذكر أنه لامر مرضي  
حيث قال (و عجلت  
اليك رب لترضى) عني  
بمسارعتي الى الامتثال  
بأمرك واعتنائي بالوفاء

فتعين أن لا يتحقق الغفران الا في القسم الثالث وهو المطلوب فان قيل هذا يناقض  
صريح الآية لانه أثبت الغفران في حق من استجمع أموراً أربعة التوبة والايمن  
والعمل الصالح والاهتداء قلنا ان من تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ثم أذنبت بعد ذلك  
كان تاباً ومؤمناً وآتياً بالعمل الصالح ومهتدياً ومع ذلك يكون مذنباً فيحتمل يستقيم  
كلامنا وههنا سكتة وهي ان العبد له أسماء ثلاثة الظالم والظالم والمظلوم والمظلوم فالحال فغفروا  
لنفسه والظالم انه كان ظلوماً جهولاً والظالم اذا كثرت ذنوبه في مقابلة كل واحد  
من هذه الاسماء اسم فكانه تعالى يقول ان كنت ظالمًا فانا غافروا ان كنت ظلوماً فانا  
غفوروا ان كنت ظالمًا فانا غفوروا ان غفار لمن تاب وآمن (المسئلة التاسعة) كثر  
اختلاف المفسرين في قوله تعالى ثم اهتدى وسبب ذلك ان من تاب وآمن وعمل صالحاً  
فلا بد أن يكون مهتدياً فامعنى قوله ثم اهتدى بعد ذكر هذه الاشياء والوجوه المختصة  
فيه ثلاثة (أحدها) المراد منه الاستمرار على تلك الطريقة اذا المهتدى في الحال لا يكتفي  
ذلك في الفوز بالنجاة حتى يستمر عليه في المستقبل ويموت عليه ويؤكد قوله تعالى ان  
الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة ثم للتراخي في هذه الآية وليست لتباين المرتبتين بل  
لتباين الوقتين فكانه تعالى قال الاتيان بالتوبة والايمن والعمل الصالح مما قد يتفق  
لكل أحد ولا صعوبة في ذلك انما الصعوبة في المداومة على ذلك والاستمرار عليه (وثانيها)  
المراد من قوله ثم اهتدى أي علم ان ذلك بهداية الله وتوفيقه وبقي مستعيناً بالله في ادامة  
ذلك من غير تقصير عن ابن عباس (وثالثها) المراد من الايمان الاعتقاد المبني على الدليل  
والعمل الصالح اشارة الى أعمال الجوارح بقى بعد ذلك ما يتعلق بتطهير القلب من  
الاخلاق الذميمة وهو المسمى بالطريقة في لسان الصوفية ثم انكشف حقائق الاشياء  
وهو المسمى بالحقيقة في لسان الصوفية فهاتان المرتبتان هما المراد تان بقوله ثم اهتدى  
(المسئلة العاشرة) منهم من قال تجب التوبة عن الكفر أولاً ثم الاتيان بالايمان ثانياً  
واحتج عليه بهذه الآية فانه تعالى قدم التوبة على الايمان واحتج اصحابنا بهذه الآية على  
ان العمل الصالح غير داخل في الايمان لانه تعالى عطف العمل الصالح على الايمان  
والمعطوف مغاير للمعطوف عليه \* قوله تعالى (وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء  
على اثری وعجلت اليك رب لترضى) اعلم ان في قوله وما أعجلك عن قومك يا موسى دلالة على  
انه قد تقدم قومه في المسير الى المكان ويجب أن يكون المراد مانبه عليه في قوله تعالى  
وواعدناكم جانب الطور الايمن في هذه السورة وفي سائر السور كقوله وواعدنا موسى  
ثلاثين ليلة يريد الميقات عند الطور وعلى الآية سؤال (السؤال الاول) قوله  
وما أعجلك استفهام وهو على الله محال الجواب انه انكار في صيغة الاستفهام ولا امتناع  
فيه (السؤال الثاني) ان موسى عليه السلام لا يخلو ما ان يقال انه كان ممنوعاً عن ذلك  
التقدم أو لم يكن ممنوعاً عنه فان كان ممنوعاً كان ذلك التقدم معصية فيلزم وقوع المعصية

بعهدك وزيادة رب لزيد \* ١٢ \* س الضراعة والابتهال رغبة في قبول العذر (قال) استئناف مبنى على سؤال  
نشأ من حكاية اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السر في وروده على صيغة الغائب لأنه النفات من التكلم الى الغيبة  
لما أن القدر فيما سبق من الموضعين على صيغة التكلم



كانه قيل من جهة السامعين فاذا قال له ربه حيثنذ قيل قال (فانا قد فتنا قومك من بعدك) أي ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم الذين خلفهم مع هرون عليه الصلاة والسلام وكانوا ستمائة ألف ما نجح منهم

من عبادة العجل الاثنا عشر ألفا والقاء لترتيب الاخبار بما ذكر من الابتلاء على اخبار موسى عليه الصلاة والسلام بعجلته لكن الا لان الاخبار بها سبب موجب للاخبار به بل لما بينهما من المناسبة الصحيحة الانتقال من أحدهما الى الآخر من حيثان مدار الابتداء المذكور عجلة القوم فانه روى انهم أقاموا على ما وصى به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوها مع أيامها أربعين وقالوا قد أكلنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا أثر (وأضلهم السامري) حيث كان هو المديبر في الفتنة فقال لهم انما أخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم لما معكم من حلي القوم وهو حرام عليكم فكان من أمر العجل ما كان فاخباره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه

من الانبياء وان قلنا انه ما كان ممنوعا كان ذلك الانكار غير جائز من الله تعالى (والجواب) لعله عليه السلام ما وجد نصافي ذلك الا أنه باجتهاده تقدم فأخطأ في ذلك الاجتهاد فاستوجب العتاب (السؤال الثالث) قال وعجلت والعجلة مذمومة (والجواب) انها مذمومة في الدين قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة (السؤال الرابع) قوله لترضى يدل على انه عليه السلام انما فعل ذلك لتحصيل الرضا لله تعالى وذلك باطل من وجهين (أحدهما) انه يلزم تجدد صفة لله تعالى والآخر انه تعالى قبل حصول ذلك الرضا وجب أن يقال انه تعالى ما كان راضيا عن موسى لان تحصيل الحاصل محال ولما لم يكن راضيا عنه وجب أن يكون ساخطا عليه وذلك لا يليق بحال الانبياء عليهم السلام (الجواب) المراد تحصيل دوام الرضا كما كان قوله ثم اهتدى المراد دوام الاهتداء (السؤال الخامس) قوله وعجلت اليك يدل على انه ذهب الى الميعاد قبل الوقت الذي عينه الله تعالى له واللام يكن ذلك تعجيلا ثم ظن ان مخالفة أمر الله تعالى سبب لتحصيل رضاه وذلك لا يليق بأجهل الناس فضلا عن كليم الله تعالى (والجواب) ما ذكرنا ان ذلك كان بالاجتهاد وأخطأ فيه (السؤال السادس) قوله اليك يقتضي كون الله في الجهة لان الى لانتهاء الغاية (الجواب) توافقه تعالى ان الله تعالى لم يكن في الجبل فلما راد الى مكان وعدك (السؤال السابع) ما أعجلك سؤال عن سبب العجلة فكان جوابه اللائق به أن يقول طلبت زيادة رضاك والشوق الى كلامك وأما قوله هم أولاء على أثرى فقير منطبق عليه كما ترى والجواب من وجهين (الاول) ان سؤال الله تعالى يتضمن شيئين (أحدهما) انكار نفس العجلة (والثاني) السؤال عن سبب التقدم فكان أهم الامرين عند موسى عليه السلام بالجواب هذا الثاني فقال لم يوجد مني التقدم بسير لا يحتفل به في العادة وليس بيني وبين من سبقته التقدم بسير يتقدم بمثله الوفد عن قومهم ثم عقبه بجواب السؤال عن العجلة فقال وعجلت اليك رب لترضى (الثاني) انه عليه السلام لما ورد عليه من هيبة عتاب الله تعالى ما ورد دهل عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام واعلم ان في قوله وما أعجلك عن قومك يا موسى دلالة على انه تعالى أمره بحضور الميقات مع قوم مخصوصين واختلفوا في المراد باقوم فقال بعضهم هم النقباء السبعون الذين قد اختارهم الله تعالى ليخرجوا معه الى الطور فتقدمهم موسى عليه السلام شوقا الى ربه وقال آخرون القوم جلة بنى اسرائيل وهم الذين خلفهم موسى مع هرون وأمره أن يفيم فيهم خليفة له الى أن يرجع هو مع السبعين فقال هم أولاء على أثرى يعني بالقرب مني بنظروني وعن أبي عمرو ويعقوب أثرى بالكسرو عن عيسى بن عمر أثرى بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والآخر أفصح من الآخر وأما الاثر فسموع في فرند السيف وهو بمعنى الاثر غير (السؤال الثامن) قوله تعالى (قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعد لكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد

الصلاة والسلام اما باعتبار تحققها في علمه تعالى ومشيتها واما بطريق التعبير عن الموقف بالواقع كما في قوله (ام) تعالى ونادى أصحاب الجنة ونظائره أولان السامري كان قد عزم على ايقاع الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام وتصدى لترتيب مبانيتها

ومعهد مبادئها فكانت الفتنة واقعة عند الاخبار بها وقرى واضلهم السامري على صيغة التفضيل أي اشدّهم ضللا  
لانه ضال ومضل والسامري منسوب \* ٩١ \* الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لهم السامرة وقبل كان علما

من كرماني وقيل من  
أهل باجرما واسم موسى  
بن ظفرو وكان منافقا قد  
أظهر الاسلام وكان  
من قوم يعبدون البقر  
(فرجع موسى الى قومه)  
عند رجوعه اليهود  
أي بعد ما استوفى  
الاربعة وأخذ التوراة  
لاعقب الاخبار بالفتنة  
فسببية ما قبل الغاملا  
بعدها انما هي باعتبار  
قيد الرجوع المستفاد  
من قوله تعالى (غضبنا  
أسفا) لا باعتبار نفعه  
وان كانت داخله  
عليه حقيقة فان كون  
الرجوع بعد تمام  
الاربعة أمر مقرر  
مشهور لا يذهب الوهم  
الى كونه عند الاخبار  
بالفتنة كما اذا قلت  
شايعت الحجاج ودعوت  
لهم بالسلامة فرجعوا؟  
سالمين فان أحد الايرتابة  
في أن المراد رجوعهم  
المعتاد لرجوعهم اثر  
الدعاء وأن سببية الدعاء  
باعتبار وصف السلامة  
لا باعتبار نفس الرجوع  
والاسف الشديد  
الغضب وقبل الحزين  
(قال) استثناف مبني على  
سؤال ناشئ من حكاية

أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتكم موعدى قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا  
ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك اتى السامري فأخرج لهم عجلا  
جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فتسنى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا  
ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا اعلم انه تعالى لما قال لموسى وما أعجلك عن قومك وقال موسى  
في جوابه وعجلت اليك رب لترضى عرفه الله تعالى ما حدث من القوم بعد أن فارقه مما  
كان يبعد أن يحدث لو كان معهم فقال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري  
وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لا يجوز أن يكون المراد ان الله تعالى خلق  
فيهم الكفر لو جهين (الوجه الاول) الدلائل العقلية الدالة على انه لا يجوز من الله  
أن يفعل ذلك (الثاني) انه قال وأضلهم السامري ولو كان الله خلق الضلال فيهم لم يكن  
لفعل السامري فيه أثر وكان يبطل قوله وأضلهم السامري وأيضا فلان موسى عليه  
السلام لما طالبهم بذلك سبب تلك الفتنة قال أفطبل عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم  
غضب من ربكم فلو حصل ذلك بخلق الله تعالى لكان لهم أن يقولوا السبب فيه ان الله  
خلقه فينا لا ما ذكرت فكان يبطل تقييد موسى عليه السلام وأيضا فقال أم أردتم  
أن يحل عليكم غضب من ربكم ولو كان ذلك بخلقه لا يستحال أن يغضب عليهم فيما هو  
الخالق له ولما بطل ذلك وجب أن يكون لقوله فتنا معنى آخر وذلك لان الفتنة قد تكون  
بمعنى الامتحان يقال فنت الذهب بالنار اذا امتحنته بالنار لكي يتميز الجيد من الردي  
فههنا شدد الله التكليف عليهم وذلك لان السامري لما أخرج لهم ذلك العجل صاروا  
مكافين بأن يستدلوا بحدوث جملة العالم والاجسام على ان لها اله ليس يحسم وحينئذ  
يعرفون ان العجل لا يصلح للإلهية فكان هذا التعبد تشديدا في التكليف فكان فتنة  
والتشديد في التكليف موجود قال تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم  
لا يفتنون هذا تمام كلام المعتزلة قال الاصحاب ليس في ظهور وصوت عن عجل متخذ من  
الذهب شبهة أعظم مما في الشمس والقمر والدابل الذي ينشئ كونه الشمس والقمر الها  
أولى بان ينشئ كون ذلك العجل الها فحينئذ لا يكون حدوث ذلك العجل تشديدا في  
التكليف فلا يصح حل الآية عليه فوجب حله على خلق الضلال فيهم قولهم أضاف  
الاضلال الى السامري قلنا أليس ان جميع المسببات العادية تضاف الى أسبابها في  
الظاهر وان كان الموجد لها هو الله تعالى فكذا ههنا وأيضا قرى وأضلهم السامري أي  
وأشدهم ضللا السامري وعلى هذا لا يبقى للمعتزلة الاستدلال ثم الذى يحسم مادة  
الشغب التمسك بفصل الداعى على ما سبق تقريره في هذا الكتاب مرارا كثيرة (المسئلة  
الثانية) المراد بالقوم ههنا هم الذين خلفهم مع هرون عليه السلام على ساحل البحر وكانوا  
ستمائة ألف افتنوا بالعجل غير اثني عشر ألفا (المسئلة الثالثة) قال ابن عباس رضى الله  
عنهما في رواية سعيد بن جبير كان السامري علما من أهل كرماني وقع الى مصر وكان من

رجوعه كذلك كأنه قيل فلما فعل بهم ففعل قال (يا قوم ألم بعدكم ربكم وعدا حسنا) بان يعطيكم التوراة فيها ما فيها  
من النور والهدى والهمزة لانكار عدم الوعد ونفيه وتقرير وجوده على أبلغ وجه وآكده أي وعدكم بحيث لا سبيل لكم الى

انكاره والفاء في قوله تعالى (أفطال عليكم العهد) أي الزمان العطف على مقدر والهمزة لانكار المعطوف ونفيه فقط أي  
أوعدكم ذلك فطال زمان الانجاز فأخطأتم بسببه ﴿ ٩٢ ﴾ (أم أردتم أن يحل) أي يجب (عليكم غضب) شديد

لا يقادر قدره كأن  
(من ربكم) أي من  
مالك أمركم على الاطلاق  
(فأخلفتم موعدي)  
أي وعدكم أي بأشياء  
على ما أمرتكم به إلى  
أن أراجع من المقات  
على اضافة المصدر إلى  
مفعوله لا قصد إلى  
زيادة تقييح حالهم فان  
اخلافهم الوعد  
الجاري فيما بينهم وبينه  
عليه السلام من حيث  
اضافته إليه عليه السلام  
أشنع منه من حيث  
اضافته إليهم والفاء  
الترتيب ما بعده على كل  
واحد من شتى الترتيد  
على سبيل البدل كأنه  
أنسيتم الوعد بطول  
العهد فأخلفتموه خطأ  
وأم أردتم حلول الغضب  
عليكم فأخلفتموه عدا  
وأما جعل الموعده مضافاً  
إلى فاعله وحل اخلافه  
على معنى وجسدان  
الخلف في أي فوجدتم  
الخلف في موعدي  
لكم بالعود بعد الأربعين  
فما لا يساعده السابق  
ولا السياق أضلا  
(قالوا ما أخلفنا موعداً)

قوم يعبدون البتر والذي عليه الاكثرون أنه كان من عظماء بني اسرائيل من قبيلة  
يقال لها السامرة قال الزجاج وقال عطاء عن ابن عباس بل كان رجلاً من القبط جارا  
لموسى عليه السلام وقد آمن به (المسئلة الرابعة) روى في القصة أنهم أقاموا بعد  
مفارقتة عشرين ليلة وحسبوها أربعين مع أيامها وقالوا قدأ كملنا العدة ثم كان أمر  
العجل بعد ذلك والتوفيق بين هذا وبين قوله لموسى عند مقدمه فأنافدتنا قومك من  
بعدك من وجهين (الاول) انه تعالى أخبر عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكائنة  
على عادته (الثاني) ان السامري شرع في تدبير الامر لما غاب موسى عليه السلام وعزم  
على اضلالهم حال مفارقة موسى عليه السلام وكأنه قدر الفتنة موجودة (المسئلة  
الخامسة) أما رجع موسى عليه السلام بعد ما استوفى الأربعين ذاللقعدة وعشر ذي  
الحجة (المسئلة السادسة) ذكروا في الأسف وجوهاً (أحدها) انه شدة الغضب وعلى هذا  
التقدير لا يلزم التكرار لان قوله غضبان يفيد أصل الغضب وقوله أسفاً يفيد كلاله  
(وثانيها) قال الاكثرون حزنا وجزعا يقال أسف يأسف أسفاً إذا حزن فهو وآسف  
(وثالثها) قال قوم الآسف المغناط وفرقوا بين الاغتيال والغضب بأن الله تعالى  
لا يوصف بالغيظ ويوصف بالغضب من حيث كان الغضب ارادة الاضرار بالغضوب عليه  
والغضب تغير الحق المغناط وذلك لا يصح الاعلى الاجسام كالضحك والبكاء ثم ان الله تعالى  
حكى عن موسى عليه السلام انه عاتبهم بعد رجوعه اليهم قالت المعتزلة وهذا يدل على انه  
ليس المراد من قوله فأنافدتنا قومك من بعدك أنه تعالى خلق الكفر فيهم والامعان بهم  
بل يجب أن يعاتب الله تعالى قال الاصحاب وقد فعل ذلك بقوله ان هي الافتك وبمجموع  
تلك المعانيات أمور (أحدها) قوله يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا وفيه سؤالان  
(السؤال الاول) قوله ألم يعدكم ربكم هذا الكلام انما يتوجه عليهم لو كانوا معترفين بالله  
آخر سوى العجل أما لما اعتقدوا أنه لا اله سواه على ما أخبر الله تعالى عنهم أنهم قالوا هذا  
الهمكم واله موسى كيف يتوجه عليهم هذا الكلام (الجواب) أنهم كانوا معترفين بالله  
لكنهم عبدوا العجل على التأويل الذي ذكره عبدة الاصنام (السؤال الثاني) ما المراد  
بذلك الوعد الحسن (الجواب) ذكرها وجوهاً (أحدها) ان المراد ما وعدهم من انزال  
التوراة عليهم لينفوا على الشرائع والاحكام ويحصل لهم بسبب ذلك منية فيما بين  
الناس وهو الذي ذكره الله تعالى فيما تقدم من قوله ووعدناكم جانب الطور الايمن  
(وثانيها) ان الوعد الحسن هو الوعد الصادق بالثواب على الطاعات (وثالثها) الوعد هو  
العهد وهو قول مجاهد وذلك العهد هو قوله تعالى ولا تطغوا فيحل عليكم غضبي  
إلى قوله ثم اهتدى والدليل عليه قوله بعد ذلك أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل  
عليكم غضب من ربكم فكانه قال أنسيتم ذلك انى قال الله لكم ولا تطغوا فيذ  
(ورابعها) الوعد الحسن ههنا يحتمل أن يكون وعدا حسنا في منافع الدين وأن يكون

أي وعدنا لك الشبث على ما أمرتنا به وإيثاره على أن يقال موعداً على اضافة المصدر إلى فاعله لما مر آنفاً ﴿ في ﴾  
(بل كننا) أي بأن ما كننا أمورنا يعرفون أما لو خيلنا وأمرنا ولم يعلم لنا السامري ما سواه من مساعدة بعض  
الأحوال لما أخلفنا وقرئ بلكنا بكسر الميم وفتحها والكل لغات في مصدر ما ذكرت الشيء

(ولكننا حملنا أوزارنا من زينة القوم) استدراك عما سبق واعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرئ حملنا بالتخفيف أي حملنا  
أحلامنا من حلي القبط التي استعزنا بها ٩٣ منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا

استعاروها للعيد كان لهم  
ثم لم يردوها إليهم عند  
الخروج مخافة أن يبقوا  
على أمرهم وقيل هي  
مألقاه البحر على الساحل  
بعد اغراقهم فلأخذوها  
وأعل تسميتهم لها  
أوزار الانتهاء تبعات  
وأنا م حيث لم تكن  
الغنائم تحمل حينئذ (فقد  
فناها) أي في النار رجاء  
للخلاص عن ذنبها  
(فكذلك) أي فذل  
ذلك القذف (ألقى  
السامري) أي ما كان  
معد منها وقد كان أراهم  
أنه أيضا يلقى ما كان معد  
من الحلي فقاموا ما قالوا  
على زعمهم وإنما كان  
الذي ألقاه التربة التي  
أخذوها من أثر الرسول  
كاسياتي روى أنه قال  
لهم إنما ألقى موسى  
عنكم لما معكم من الأوزار  
فأرأى أن تحرق حفرة  
وتسج فيها ناراً وتذف  
فيها كل ما معنا ففعلوا  
(وأخرج) أي السامري  
(لهم) للقائلين (عجلاً)  
من تلك الحلي المذابة  
وأخبره مع كونه مفعولاً  
صريحاً عن الجار

في منافع الدنيا أمام نافع الدين فهو الوعد بانزال الكتاب الشريف الهادي إلى  
الشرائع والأحكام والوعد بحصول الثواب العظيم في الآخرة وأما منافع الدنيا فهو أنه  
تعالى قبل إهلاك فرعون كان قد وعدهم أرضهم وديارهم وقد فعل ذلك ثم قال أفطال  
عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فالمراد أن تستم ذلك العهد أم تعمدتم  
المعصية واعلم أن طول العهد يحتمل أموراً (أخذها) أفطال عليكم العهد بنعم الله تعالى  
من إنجائه إياكم من فرعون وغير ذلك من النعم المودودة المذكورة في أوائل سورة البقرة  
وهذا كقوله فطال عليهم الامد فقست قلوبهم (وثانيها) يروى أنهم عرفوا أن الأجل  
أربعون ليلة ففعلوا كل يوم بازاء ليلة وردوه إلى عشرين قال القاضي هذا ركيك لأن  
ذلك لا يكاد يشبهه على أحد (وثالثها) أن موسى عليه السلام وعدهم ثلاثين ليلة فلما زاد  
الله تعالى فيها عشرة أخرى كان ذلك طول العهد وأما قوله أم أردتم أن يحل عليكم غضب  
من ربكم فهذا لا يمكن إجراؤه على الظاهر لأن أحد لا يريد ذلك ولكن المعصية لما كانت  
توجب ذلك ومريد السبب مريد للسبب بالعرض صح هذا الكلام واحتج العلماء بذلك على  
أن الغضب من صفات الأفعال لا من صفات الذات لأن صفة ذات الله تعالى لا تنزل في شيء  
من الأجسام أما قوله فأخلقتم موعدي فهذا يدل على موعده كان منه عليه السلام مع  
القوم وفيه وجهان (أحدهما) أن المراد ما وعدوه من الحاق به والنجى على أمره (والثاني)  
ما وعدوه من الإقامة على دينه إلى أن يرجع إليهم من الطور فعند هذا قالوا ما أخلقنا  
موعديك بل كننا وفي أن قائل هذا الجواب من هو وجهان (الأول) أنهم الذين لم يعبدوا العجل  
فكانهم قالوا إنما أخلقنا موعديك بل كننا أي بأمر كننا لك وقد يضيف الرجل فعل فريبه  
إلى نفسه كقوله تعالى واذفرقنا بكم البحر واذقناكم نساء وإن كان الفاعل لذلك آباءهم  
لابهم فكانهم قالوا الشبهة قوية على عبدة العجل فلم تدر على منعهم عنه ولم تقدر أيضاً  
على مفارقتهم لانا خلقنا أن يصير ذلك سبباً لوقوع التفرقة وزيادة الفتنة (الوجه الثاني) أن  
هذا قول عبدة العجل والمراد أن غيرنا أوقع الشبهة في قلوبنا وفاعل السبب فاعل المسبب  
ومخالف الوعد هو الذي أوقع الشبهة فانه كان كالبالك لنا فان قيل كيف يعقل رجوع  
قريب من ستمائة ألف إنسان من العملاء المكلفين عن الدين الحق دفعة واحدة إلى عبادة  
العجل الذي يعرف فسادها بالضرورة ثم إن مثل هذا الجمع لما فرقوا الدين وأظهروا الكفر  
فكيف يعقل رجوعهم دفعة واحدة عن ذلك الدين بسبب رجوع موسى عليه السلام  
ومعه إليهم قلنا هذا غير ممنوع في حق البله من الناس واعلم أن في بلكننا ثلاث قرأت قرأ  
حزق والكسائي يضم الميم ونافع وعاصم يفتح الميم وأبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر  
أما الكسر والفتح فهما واحد وهما لغتان مثل رطل ورطل وأما الضم فهو السلطان ثم إن  
القوم فسروا ذلك العذر المحمل فقالوا ولكننا حملنا أوزارنا من زينة القوم قرأ حزق والكسائي  
وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر حملنا مخففة من الحمل وقرأ ابن كثير ونافع وحفص وابن

والمجرو للمامر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول نخل تقديمه بتجاوب أطراف  
النظم الكريم فان قوله تعالى (جسدا) أي جنة ذامد ولحم أوجسدا من ذهب لا روح له بدل منه وقوله تعالى  
(له خوار) أي صوت عجل نعت له (فقالوا) أي السامري ومن

افتتن به أول مارآه ( هذا الهكم واله موسى قنسى ) أى غفل عنه وذهب يطلبه في الطور وهذا حكاية لنجبة فتنة السامرى فعلا وقولا من جهته تعالى قصد الى زيادة تقريرها ثم ترتيب ﴿ ٩٤ ﴾ الانكار عليها لامن جهة القائلين

والاقليل فاخرج لنا  
والجل على أن عدو لهم  
الى ضمير الغيبة ابيان  
أن الاخراج والقول  
المذكورين لكل لالعبدة  
فقط خلافا للظاهر مع  
انه محمل باعتذارهم  
فان مخالفة بعضهم  
للسامرى وعدم  
افتتانهم بنسبته مع  
كون الاخراج والخطاب  
لهم مما يهون مخالفة  
للمعتدلين فافتتانهم  
بعد ذلك أعظم جناية  
وأكثر شناعة وأما ما قيل  
من أن المعتدلين هم  
الذين لم يعبدوا العجل  
وان نسبة الاخلاف  
الى أنفسهم وهم برآء  
منه من قبيل قولهم بنو  
فلان قتلوا فلانا مع  
أن القاتل واحد منهم  
كانهم قالوا ما وجد  
الاختلاف فيما بيننا بأمر  
كنا نملكه بل تمكنت  
الشبهة في قلوب العبد  
حيث فعل السامرى  
ما فعل فأخرج لهم  
ما أخرج وقال ما قال  
فلم يقدروا على صرفهم  
عن ذلك ولم ينسارقهم  
مخافة ازدياد الفتنة

عامر حلتا مشددة فنقرأ بالتخفيف فعناء خلنا مع أنفسنا ما كنا نستعزنا من القوم ومن  
قرأ بالتشديد ففيه وجوه ( أحدها ) ان موسى عليه السلام حملهم على ذلك أى أمرهم  
باستعارة الحلى والخروج بها فكأنه الزمهم ذلك ( وثانيها ) جعلنا كالضامن لها الى أن  
نؤيدها الى حيث يأمرنا الله ( وثالثها ) ان الله تعالى حملهم ذلك على معنى انه الزمهم فيه  
حكم المنعم أما الاوزار فهي الاثقال ومن ذلك سعى الذنب وزرالاته ثقل ثم فيه احتمالات  
( أحدها ) انه لكثرتها كانت أثقالا ( وثانيها ) ان المغنايم كانت محرمة عليهم فكان يجب  
عليهم حفظها من غير فائدة فكانت أثقالا ( وثالثها ) المراد بالاوزار الاكمام والمعنى حملنا  
آثاماروى في الخبر ان هرون عليه السلام قال انها نجسة فتطهر وامنها وقال السامرى  
ان موسى عليه السلام انما احتبس عقوبة بالحلى فيجوز أن يكونوا أرادوا هذا القول  
وقد يقول الانسان للشيء الذى يلزمه رده هذا كله اثم وذنوب ( ورابعها ) ان ذلك الحلى كان  
القبض يتزينون به في مجامع لهم يجرى فيها الكفر لاجرم اذها وصفت بكونها أوزارا كما يقال  
مثله في آلات المعاصي أما قوله فقد فناها فذكروا فيه وجوها في انهم أين قدفوها ( الوجه  
الاول ) قدفوها في حفرة كان هرون عليه السلام أمرهم بحجم الحلى فيها انتظار العود  
موسى عليه السلام ( والوجه الثانى ) قدفوها في موضع أمرهم السامرى بذلك ( والوجه  
الثالث ) في موضع جمع فيه النار ثم قالوا فكذلك أتى السامرى أى فعل السامرى مثل  
ما فعلنا أما قوله فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار فاختلفوا في انه هل كان ذلك الجسد حيا  
أم لا فالقول الاول لانه لا يجوز اظهار خرق العادة على بدا الضال بل السامرى صور  
صورة على شكل العجل وجعل فيها منا فذ ومخارق بحيث تدخل فيها الرياح فيخرج صوت  
يشبه صوت العجل ( والقول الثانى ) انه صار حيا وخار كما يخور العجل واحتجوا عليه بوجوه  
( أحدها ) قوله فقبضت قبضة من أثر الرسول ولولم يصرحيا لما بقى لهذا الكلام فائدة  
( وثانيها ) انه تعالى سماه عجلا والعجل حقيقة في الحيوان وسماه جسدا وهو انما يتناول  
الحى ( وثالثها ) أثبت له الحوار وأجابوا عن حجة الاولين بأن ظهور خوارق العادة على  
يد مدعى الالهية جائز لانه لا يحصل الالتباس وههنا كذلك فوجب أن لا يمتنع وروى  
عكرمة عن ابن عباس ان هرون عليه السلام مر بالسامرى وهو يصنع العجل فقال  
ما تصنع فقال أصنع ما ينفع ولا يضرك فادع على فقال اللهم اعطيه ما سأل فلما مضى هرون قل  
السامرى اللهم انى أسألك أن يخور فخار وعلى هذا التقدير يكون مجزا للنبي أما قوله  
فقالوا هذا الهكم واله موسى ففيه اشكال وهو ان القوم ان كانوا في الجهالة بحيث  
اعتقدوا ان ذلك العجل المعمول في تلك الساعة هو الخالق للسماوات والارض فهم مجانين  
وليسوا بمكلفين ولان مثل هذا الجنون على مثل ذلك الجمع العظيم محال وان لم يعتقدوا ذلك  
فكيف قالوا هذا الهكم واله موسى وجوابه لعلمهم كانوا من الخلوية فيجوزوا حلول الاله  
أو حلول صفة من صفاته في ذلك الجسم وان كان ذلك أيضا في غاية العبد لان ظهور

فيقضى بفساده سباق النظم الكرى وسياقه وقوله تعالى ( أفلا يرون ) الخ انكار وتوبيخ من جهته تعالى ﴿ الحوار ﴾  
لحال الضالين والمضلين جميعا وتسفيه لهم فيما أقدموا عليه من المنكر الذى لا يشبهه بطلانه واستحالته على أحد  
وهو اتخاذ الهاء الفاعل العطف على مقرر يقتضيه المقام

اي لا يتفكرون فلا يعلمون (أن لا يرجع اليهم قولا) أي انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا فكيف يتوهمون أنه آله  
وقرى يرجع بالنصب قالوا قال رؤيته حينئذ ٩٥ بصرية فان أن الناصبة لاتقع بعد أفعال اليقين أي لا ينظرون

فلا يبصرون عدم رجعه  
اليهم قولا من الاقوال  
وتعليق الابصار بما ذكر  
مع كونه أمر اعداميا  
للتنبية على كمال ظهوره  
المستدعى لمز يد تشبههم  
وتركيك عقولهم وقوله  
تعالى ( ولا يملك لهم  
ضرا ولا نفعا ) عطف  
على لا يرجع داخل معه  
في حيز الرؤية أي أفلا  
يرون انه لا يقدر على  
أن يدفع عنهم ضرا  
أو يجلب لهم نفعا  
أولا يقدر على أن  
يضرهم ان لم يعبدوه  
أو ينفعهم ان عبدوه  
( ولقد قال لهم هرون  
من قبل ) جملة قسمية  
مؤكد لما قبلها من الإنكار  
والتشنيع ببيان عنوهم  
واستعصانهم على الرسول  
اثر بيان مكابرتهم لقضية  
العقول اي وبالله  
لقد نصح لهم هرون  
ونبههم على كنه الامر  
من قبل رجوع موسى  
عليه السلام اليهم  
وخطابه اياهم  
بما ذكر من المقالات  
وقيل من قبل قول  
السامري كأنه عليه

الحوار لا يناسب الالهية ولكن لعل القوم كانوا في نهاية البلادة والخلافة وأما قوله  
فتسنى ففيه وجوه ( الاول ) انه كلام الله تعالى كأنه أخبر عن السامري انه تسنى الاستدلال  
على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ثم انه سبحانه بين المعنى الذي  
يجب الاستدلال به وهو قوله أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً  
أي لم يخطر ببالهم ان من لا يتكلم ولا يضر ولا ينفع لا يكون الها ولا يكون للاله تعلق به  
في الحالية والمحلية ( الوجه الثاني ) ان هذا قول السامري وصف به موسى عليه السلام  
والمعنى ان هذا الهكم واله موسى فتسنى موسى ان هذا هو الاله فذهب يطلب في موضع آخر  
وهو قول الاكثرين ( الوجه الثالث ) فتسنى وقت الموعد في الرجوع أما قوله أن لا يرجع  
اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً فهذا استدلال على عدم الهيتا بانها لا تتكلم  
ولا تنفع ولا تضر وهذا يدل على ان الاله لا يد وأن يكون موصوفا بهذه الصفات وهو كقوله  
تعالى في قصة ابراهيم عليه السلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا وان موسى  
عليه السلام في اكثر الامر لا يعول الاعلى دلائل ابراهيم عليه السلام بقى ههنا بحثان  
( البحث الاول ) قال الزجاج الاختيار أن لا يرجع بالرفع بمعنى أنه لا يرجع وهذا كقوله  
وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا ووصموا بمعنى أنه لا تكون وقرى بالنصب أيضا على أن أن  
هذه الناصبة للأفعال ( البحث الثاني ) هذه الآية تدل على وجوب النظر في معرفة الله  
تعالى وقال في آية أخرى ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا وهو قريب في المعنى من  
قوله في ذم عبدة الاصنام ألهم أرجل يشون بها وليس المقصود من هذا ان الجمل او كان  
يكلمهم لكان الهالان الشيء يجوز أن يكون مشروطا بشروط كثيرة فتوات واحد منها  
يفتضي فوات المشروط ولكن حصول الواحد فيها لا يقتضي حصول المشروط ( الثالث )  
قال بعض اليهود اعلى عليه السلام ما دفتم نبيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه  
وما اختلفنا فيه وأنتم ما جفت أقدامكم من ماء البحر حتى قلتم انبيكم اجعل لنا الها كما لهم  
آلهة \* قوله تعالى ( ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن  
فاتبعوني وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ) اعلم ان  
هرون عليه السلام انما قال ذلك شفقة منه على نفسه وعلى الخلق أما شفقة على نفسه  
فلانه كان مأمورا من عند الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكان مأمورا من عند  
أخيه موسى عليه السلام بقوله اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلولم  
يشغل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكان مخالفا لأمر الله تعالى ولامر موسى عليه  
السلام وذلك لا يجوز وأوحى الله تعالى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك أربعين ألفا من  
خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يا رب هؤلاء الاشرار فبالا الاختيار فقال انهم لم  
يغضبوا غضبي وقال ثابت البناني قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح  
وهمه غير الله تعالى فليس من الله في شيء ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم وعن الشعبي

السلام أول ما أبصره حين طلع من الحفرة توهم منهم الافتتان به فسارع الى تحذيرهم وقال لهم ( يا قوم انما فتنتم به )  
أي أوقعتهم في الفتنة بالجل أو اضلالتهم على توجيهه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذي  
يدعيه القوم لالى قيده المذكور



بالقياس الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لانه في انما فتتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى  
(وان ربكم الرحمن) بكسر الهمزة على انما الارشاد لهم الى الحق ﴿ ٩٦ ﴾ انزجرهم عن الباطل والتعرض لعنوان

الربوبية والرجعة للاعتناء  
بإسمائهم الى الحق كما ان  
التعرض لوصف العجل  
اللاهتاف بالزجر عن  
الباطل أي ان ربكم  
المستحق للعبادة هو  
الرحمن لا غير والفاء في قوله  
تعالى (فاتبعوني) لترتيب  
ما بعدها على ما قبلها  
من مضمون الجملتين  
أي اذا كان الامر كذلك  
فاتبعوني في الثبات على  
الدين (وأطيعوا أمري)  
هذا واركوا عبادة  
ما عرفتم شأنه (قالوا)  
في جواب هرون عليه  
السلام (لن نبرح  
عليه) على العجل وعبادته  
(عاكفين) مقيمين (حتى  
يرجع اليئسا موسى)  
جعلوا رجوعه عليه  
السلام اليهم غاية العجز  
على عبادة العجل لكن  
لا على طريق الوعد  
بتركها عند رجوعه  
عليه السلام بل بطريق  
العمل والتسويق  
وقد دسوا تحت ذلك  
انه عليه السلام  
لا يرجع بشئ مبين  
تعميلا على مقالة  
السامري روى انهم

عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في تواددهم وتراحهم  
وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقال  
أبو علي الحسن الغوري كنت في بعض المواضع فرأيت زورقا فيها دنان مكتوب عليها  
لطيف فقلت للملاح ايش هذا فقال أنت صوفي فضولي وهذه خور المعتضد فقلت له اعطني  
ذلك المدري فقال لعلامة اعطيه حتى ينصرا ايش يعمل فأخذت المدري وصعدت الزورق  
فكنت أكسر دنانا والملاح يصيح حتى بقي واحد فامسكت فجاء صاحب السفينة فأخذني  
وحملني الى المعتضد وكان سيفه قبل كلامه فلما وقع بصره علي قال من أنت قلت المحتسب قال  
من ولاك الحسبة قلت الذي ولاك الخلافة قال لم كسرت هذه الدنان قلت شفقة عليك اذالم  
تصل يدي الى دفع مكره عنك قال فلم أبقيت هذا الواحد قلت اني لما كسرت هذه الدنان  
فاني انما كسرتها حجة في دين الله فلما وصلت الى هذا اعجبت فأمسكت ولو بقيت كما  
كنت لكسرتة فقال اخرج يا شيخ فقد وليت الحسبة فقلت كنت أفعله لله تعالى فلا أحب  
أن أكون شرطيا وأما الشفقة على المسلمين فلان الانسان يجب أن يكون رقيق القلب  
مشفقا على أبناء جنسه وأي شفقة أعظم من أن يرى جماعيتها فتون على النار فيمنعهم منها  
وعن أبي سعيد الخدري عنه عليه السلام يقول الله تعالى اطلبوا الفضل عند الرءاء  
من عبادي تعشوا في أكنافهم فاني جعلت فيهم رحمة ولا تطلبوها في القاسية قلوبهم  
فان فيهم غضبي وعن عبد الله بن أبي أوفى قال خرجت أريد النبي صلى الله عليه وسلم  
فاذا أبو بكر وعمر معه فجاء صغير فبكي فقال لعمر ضم الصبي اليك فانه ضال فأخذه عمر  
فاذا امرأة تولول كاشفة عن رأسها جزعا على ابنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ادرك المرأة فناداها فجاءت فأخذت ولدها وجعلت تبكي والصبي في حجرها فالتفت فرأت  
النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت فقال عليه السلام عند ذلك أترون هذه رحمة بولدها  
قالوا يا رسول الله كفى بهذه رحمة فقال والذي نفسي بيده ان الله أرحم بالمؤمنين من هذه  
بولدها ويروى انه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ومعه أصحابه اذ نظر الى شاب على  
باب المسجد فقال من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا فسمع الشاب  
ذلك فولى فقال الهى وسيدى هذا رسولك يشهد على باني من أهل النار وأنا أعلم انه  
صادق فاذا كان الامر كذلك فأسألك أن تجعلني فدائمه محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل  
النار بي حتى تبرئ مني ولا تشعل النار باحد آخر فهبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر  
الشاب بأني قد انقذته من النار بتصدقك وفدائه أمتك بنفسه وشافته على الخلق اذا  
ثبت ذلك فاعلم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ثم ان هرون عليه السلام  
رأى اقوام متهاوتين على النار ولم يبال بكثرتهم ولا بقوتهم بل صرح بالحق فقال يا قوم انما  
فتنتم به الآية وههنا دقيقة وهي ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام لعلي أنت مني بمنزلة  
هرون من موسى ثم ان هرون مامنته التقيية في مثل هذا الجمع بل صعد المنبر وصرح

لما قالوا اعتزلهم هرون عليه السلام في اثني عشر اقوامهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام ﴿ بالحق ﴾  
وسمى الصباح وكانوا يرقصون حول العجل قال للبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم  
ما قالوا وقوله تعالى



(قال) استشفاف مبنى على سؤال نشأ من حكاية جوابهم لهرون عليه السلام كأنه قيل فإذا قال موسى لهرون عليه السلام حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مقتا قد أخذ بالحيتة ورأسه (يا هرون ما منعك إذا رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل وبلغوا من الكبرية الى ان شافهم تلك المقالة الشنعاء (ان لا تتبعنى) أى أن تتبعنى على أن لا مزيدة وهو مفعول ثان للمنع وهو عامل ٩٧ في إذا أى شئ منعك حين رؤيتك اضلالهم من أن تتبعنى

في الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به وقيل المعنى ما حلك على أن لا تتبعنى فان المنع عن الشئ مستلزم للحمل على مقابله وقيل ما منعك ان تلحقنى وتخبرنى بضلالهم فتكون مفارقاً فتلك من جرة لهم وفيه أن نصالح هرون عليه السلام حيث لم تزرهم عما كانوا عليه فلأن لا تزرهم مفارقتهم عنه أولى والاعتذار بأنهم إذا علموا أنه يلحقهم ويخبرهم بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فيزجروا عن ذلك بعزل من حين القبول كيف لا وهم قد صرخوا بأنهم عما كفون عليه الى حين رجوعه عليه السلام (أفصيت أمرى) أى بالصلافة في الدين والمحاماة عليه فان قوله له عليهما السلام اخلفني متضمن للامر بهما حتماً فان الخلافة

بالحق ودعا الناس الى متابعة نفسه والمنع من متابعة غيره فاوكانت أمة محمد صلى الله عليه وسلم على الخطا لكان يجب على رضى الله عنه أن يفعل ما فعله هرون عليه السلام وأن يصعد على المنبر من غير تقية وخوف وأن يقول فاتبعونى وأطيعوا أمرى فلما لم يفعل ذلك علمنا أن الامه كانوا على الصواب واعلم أن هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ أحسن الوجوه لانه زجرهم عن الباطل أو لا بقوله انما فتنتم به ثم دعاهم الى معرفة الله تعالى ثانياً بقوله وان ربكم الرحمن ثم دعاهم ثالثاً الى معرفة النبوة بقوله فاتبعونى ثم دعاهم الى الشرائع رابعاً بقوله وأطيعوا أمرى وهذا هو الترتيب الجيد لانه لا بد قبل كل شئ من اطمأنة الاذى عن الطريق وهو ازالة الشبهات ثم معرفة الله تعالى فانها هى الاصل ثم النبوة ثم الشريعة فثبت ان هذا الترتيب على أحسن الوجوه وانما قال وان ربكم الرحمن فخص هذا الموضع باسم الرحمن لانه كان ينبئهم بأنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن الرحيم ومن رحمة أن خلصهم من آفات فرعون ثم انهم لجهلهم قائلوا هذا الترتيب الحسن في الاستدلال بالتقليد والجحود فقالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى كأنهم قالوا لا نقبل بحجتك ولكن نقبل قول موسى وعادة المقلد ليس الاذاك ٩٨ قوله تعالى (قال يا هرون ما منعك إذا رأيتهم ضلوا أن لا تتبعنى) أفصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترفق بولى اعلم ان الطاعنين في عصية الانبياء عليهم السلام يتسكون بهذه الآية من وجوه (أحدها) ان موسى عليه السلام اماناً يكون قد أمر هرون باتباعه أولاً بأمره فان أمره به فاما أن يكون هرون قد اتبعه أولاً لم يتبعه فان اتبعه كانت ملامه موسى لهرون معصية وذنباً لان ملامه غير المجرم معصية وان لم يتبعه كان هرون تاركاً للواجب فكان فاعلاً للمعصية واما ان قلنا ان موسى عليه السلام ما أمره باتباعه كانت ملامته اياه بترك الاتباع معصية فثبت أن على جميع التقديرات يلزم اسناد المعصية اما الى موسى أو الى هرون (وثانيها) قول موسى عليه السلام أفصيت أمرى استفهام على سبيل الانكار فوجب أن يكون هرون قد عصاه وأن يكون ذلك العصيان منكراً والالكان موسى عليه السلام كاذباً وهو معصية فاذا فعل هرون ذلك فقد فعل المعصية (وثالثها) قوله يا ابن أم لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى وهذا معصية لان هرون عليه السلام قد فعل ما قدر عليه من النصيحة والوعظ والزجر فان كان موسى عليه السلام قد بحث عن الواقعة وبعد أن علم أن هرون قد فعل ما قدر عليه كان الاخذ برأسه ولحيته معصية وان فعل ذلك قبل تعرف الحال كان ذلك ايضاً معصية (ورابعها) ان هرون عليه السلام قال لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى فان كان الاخذ بالحيتة و برأسه جائزاً كان قول هرون لا تأخذ منهاله عما كان له أن يفعله فيكون ذلك معصية وان لم يكن ذلك الاخذ جائزاً كان موسى عليه السلام فاعلاً للمعصية فهذه أسئلة لطيفة في هذا الباب والجواب عن الكل اننا بدنا في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى فازلهما

لا تتحقق الا مباشرة الخليفة ما كان مباشراً ١٣ س المستخلف لو كان حاضراً والهمزة الانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى لم تتبعنى أو اخلفنى فعصيت أمرى (قال يا ابن أم) خص الام بالاضافة استعظاماً لحقها وترقيقاً لقلبه لا لما قيل من انه كان أخاً لام فان الجمهور على انهما كانا شقيقين (لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى) أى ولا بشعر رأسى روى انه عليه

السلام أخذ شهراً رأسه بينه وحيته بشماله من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه السلام خديدا متصلياً في كل شيء فليأتك حين رأيهم يعبدون العجل ففعل ما فعل وقوله تعالى (اني خشيت) الخ استئناف سبق لتعليل موجب النهي ببيان الداعي الى ترك المقاتلة وتحقيق انه غير عاص لامره بل بمثل به أي اني خشيت لو قاتلت بعضهم ببعض وتقاتلوا وتفرقوا (ان تقول فرقت بين بني اسرائيل) برأيك مع كونهم أبناء \* ٩٨ \* واحد كما ينبغي عنه ذكرهم بذلك

العنوان دون القوم ونحوه وأراد عليه السلام بالتفريق ما يستتبعه القتال من التفريق الذي لا يرجي بعده الاجتماع (ولم ترقب قولي) يريد به قوله عليه السلام اخلفني في قومي وأصلح الخ يعني اني رأيت أن الاصلاح في حفظ الدماء والمداراة معهم الى أن ترجع اليهم فذلك استأنيك لتكون أنت المتدارك للامر حسبما رأيت لاسيما وقد كانوا في غاية القوة ونحرة على القلة والضعف كما عرّب عنه قوله تعالى ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني (قال) استئناف وقع جواباً عما نشأ من حكاية ما سلف من اعتذار القوم باسناد الفساد الى السامري واعتذار هرون عليه السلام كانه قبل فاصنع موسى بعد سماع ما حكى من الاعتذارين واستقرار أصل الفتنة على السامري فقل قال مو بخاله هذا

الشیطان عنها أنواعاً من الدلائل الجلية في أنه لا يجوز صدور المعصية من الانبياء وحاصل هذه الوجوه تمسك بطواهر قابلة للتأويل ومعارضة ما يبعد عن التأويل بما يتسارع اليه التأويل غير جائز اذا ثبتت هذه المقدمة فاعلم أن لنا في الجواب عن هذه الاشكالات وجوهاً (أحدها) اننا وان اختلفنا في جواز المعصية على الانبياء لكن اتفقنا على جواز ترك الاولى عليهم واذا كان كذلك فالفعل الذي يفعله أحدهما ويمنع الآخر وأعني بهما موسى وهرون عليهما السلام لانه كان أحدهما أولى والاخر كان ترك الاولى فذلك فعله أحدهما وترك الآخر فان قيل هذا التأويل غير جائز لان كل واحد منهما كان جازماً فيما يأتي به فعلاً كان أو تركاً وفعل المندوب وتركه لا يجزم به قلنا تفهيم المطلق بالدليل غير متمنع فحينئذ نحمل ذلك الجزم في الفعل والترك على أن المراد فعل ذلك أو تركه ان كنت تريد الاصلح وقد يترك ذلك الشرط اذا كان تواطؤهما على رعايته معلوماً مقررراً (وثانيها) ان موسى عليه السلام أقبل وهو غضبان على قومه فأخذ برأس أخيه وجره اليه كما يفعل الانسان بنفسه مثل ذلك عند الغضب فان الغضبان المتفكر قديع على شفّيته ويقتل أصابعه ويقبض على لحية فاجرى موسى عليه السلام أخاه هرون مجرى نفسه لانه كان أخاه وشريكه فصنع به ما يصنع الرجل بنفسه في حال الفكر والغضب فاما قوله لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي فلا تمتنع أن يكون هرون عليه السلام خاف من أن يتوهم بنو اسرائيل من سوء ظنهم أنه منكر عليه غير معاون له ثم أخذ في شرح القصة فقال اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل (وثالثها) ان بني اسرائيل كانوا على نهاية سوء الظن بموسى عليه السلام حتى ان هرون غاب عنهم غيبة فقالوا لموسى عليه السلام أنت قتلته فلما وعد الله تعالى موسى عليه السلام ثلاثين ليلة وأتمها بعشرو كتب له في الألواح من كل شيء ثم رجع فرأى في قومه ما رأى فأخذ برأس أخيه ليدنيه فيفتحص عن كيفية الواقعة فتخاف هرون عليه السلام أن يسبق الى قلوبهم ما لا أصل له فقال اشفا فاعلى موسى لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ثلثا بطن النور ما لا يليق بك (ورابعها) قال صاحب الكشاف كان موسى عليه السلام رجلاً خديداً محبوباً على الحدة والخشونة والتصلب في كل شيء شديد الغضب لله تعالى ولدينه فليأتك حين رأى قومه يعبدون عجلاً من دون الله تعالى من بعد ما رأوا من الآيات العظام ان أنى ألواح التوراة لما غلب على ذهنه من الدهشة العظيمة غضب الله تعالى وحنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه اقبال العدو والمكاشف واعلم ان هذا الجواب ساقط لانه يقال هب انه كان شديد الغضب ولكن مع ذلك الغضب الشديد هل كان يبق عاقلاً مكلفاً أم لا فان بقي عاقلاً مكلفاً فلا سلة باقية بتامها أكثر ما في الباب انك ذكرت انه أتى بغضب شديد وذلك من جلال المعاصي فقد زدت اشكالا آخر فان قلتم بأنه في ذلك الغضب لم يبق عاقلاً ولا مكلفاً فهذا لا يرتضيه مسلم البتة فهذه أجوبة من لم يجوز الصغار وأما من جوزها فلا شك في سقوط السؤال والله أعلم أما قوله ما منعك

شأنهم (فاخطبك يا سامري) أي ما شأنك وما مطالوك بما فعلت خاطبه عليه السلام بذلك ليظهر للناس \* اذا \* بطلان كيدهم باعتراضه فو يفعل به وما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للمعتونين به ولين خلفهم من الامم (قال) أي السامري مجيباً له عليه السلام (بصرت بالمرء يصروا به) بضم الصاد فيهما وقرئ بكسرها في الاول وفحها في الثاني وقرئ بالياء على الوجهين على خطاب

موسى عليه السلام وقومه أى علمت ما لم يعلمه القوم وفطنت لما لم يفطنوا له أو رأيت ما لم يرووه وهو الانسب بما سأتى من قوله وكذلك سولت لى نفسى لاسماعيل القراءة بالخطاب فان ادعاء علم ما لم يعلمه موسى عليه السلام جرأة عظيمة لا تليق بشأنه ولا بمقامه بخلاف ادعاء روية ما لم يره عليه السلام فانها ما يقع بحسب ما يتفق وقد كان رأى أن جبريل عليه السلام جاء راكب فرس وكان كلما رفع الفرس \* ٩٩ \* يديه أو رجلاه على الطريق اليس يخرج من تحته النبات فى الحال فعرف أن له شأنًا

فأخذ من موطئه حفنة وذلك قوله تعالى (فقبضت قبضة من اثر الرسول) وقرئ من أثر فرس الرسول أى من تربة موطئ فرس الملك الذى أرسل اليك ليذهب بك الى الطور ولعل ذكره بعنوان الرسالة للاشعار بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم من الاسرار الالهية تأكيذا لما صدر به مقالته والتنبية على وقت اخذها من القبضة المرة من القبض اطلقت على المقبوض مرة وقرئ بضم القاف وهو اسم المقبوض كالتعريف والمضغة وقرئ فقبضت قبضة بالصناد المهملة والاول للاخذ بجميع الكف والثانى أطراف الاصابع ونحوهما الحضم والقضم (فنبذتها أى فى الحلى المذابة فكان ما كان) وكذلك سولت لى نفسى (أى ما فعلته من القبض والتنبذ فقوله تعالى ذاك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومحل

اذ رأيتهم ضلوا وأن لا تتبعني ففيه وجهان (الاول) ان صلة والمراد ما منعك أن تتبعني (والثانى) أن يكون المراد مادعاك الى ان لا تتبعني فأقام منعك مقام دعاك وفى الاتباع قولان (أحدهما) ما منعك من اتباعى بمن أطاعك والحق فى وترك المقام بين أظهرهم وهذا قول ابن عباس فى رواية عطاء (والثانى) ان تتبعني فى وصيتي اذ قلت لك اخلفني فى قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلم تركت قتالهم وتأديبهم وهذا قول مقاتل ثم قال أفصيت أمرى ومعناه ظاهر وهذا يدل على ان تارك المأثور به عاص والعاصى مستحق للعقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها ولقوله ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها فمجموع الآيتين يدل على ان الأمر للوجوب فأجاب هرون عليه السلام وقال يا ابن أم قيل انما خاطبه بذلك ليدفعه عنه فيتركه وقيل كان أخاه لأمه لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى واعلم انه ليس فى القرآن دلالة على انه فعل ذلك فان النهى عن الشئ لا يدل على كون المنهى فاعلا للمنهى عنه كقوله ولا تطعم الكافرين والمنافقين وقوله لئن أشركت ليحبطن عملك والذي فيه انه أخذ برأس أخيه يجره اليه وهذا القدر لا يدل على الاستخفاف به بل قد يفعل ذلك لسائر الأغراض على ما بيناه ومن الناس من يقول انه أخذ ذؤابته بيمنه وحيته بيساره ثم قال انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم تر قرب قولى ولقاتل أن يقول ان قول موسى عليه السلام ما منعك أن لا تتبعني أفصيت أمرى يدل على انه أمره بشئ فكيف يحسن فى جوابه ان يقال انما لم أمثل قولك خوفاً من أن تقول ولم تر قرب قولى فهل يجوز مثل هذا الكلام على العاقل (والجواب) لعل موسى عليه السلام انما أمره بالذهاب اليه بشرط أن لا يؤدى ذلك الى فساد فى القوم فلما قال موسى ما منعك أن لا تتبعني قال لانك انما أمرتني باتباعك اذا لم يحصل الفساد فلو جئتكم مع حصول الفساد ما كنت مراقبا لقولك \* قال الامام أبو القاسم الانصارى الهداية أنفع من الدلالة فان السحرة كانوا أجانب عن الايمان ومارأوا الآية واحدة فآمنوا وتحملوا العذاب الشديد فى الدنيا ولم يرجعوا عن الايمان وأما قومه فانهم رأوا انقلاب العصا ثعباناً والنقم كل ما جمعه السحرة ثم عاد عصا ورأوا اعتراف السحرة بأن ذلك ليس بسحر وانه أمر الهى ورأوا الآيات التسع مدة مديدة ثم رأوا انفراق البحر اثني عشر طر يقاوان الله تعالى أنجاهم من الغرق وأهلك أعداءهم مع كثرة عددهم ثم ان هؤلاء مع ما شاهدوا من هذه الآيات كما خرجوا من البحر ورأوا قوما يعبدون البقر فلو اجعل لنا الهة كالهم الهة ولما سمعوا صوتنا من مجل عكفوا على عبادته وذلك يدل على انه لا يحصل الغرض بالدلائل بل بالهداية قرأ تجزئة والكسائى بابن أم بكسر الميم والاضافة ودلت كسرة الميم على الياء والباقون بالقح وتقديره يا ابن أمه والله أعلم \* قوله تعالى (قال فما خطبك يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى قال فاذهب فان لك فى الحياة ان تقول لا مساس

كذلك فى الاصل النصب على انه مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف والتقدير سولت لى نفسى تسويلا كأننا مثل ذلك التسويل فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة لافادة تأكيد كيد ما فاده اسم الاشارة من الفخامة فصار نفس المصدر المؤكد لانعزاله أى ذلك البرزين البداع زينت لى نفسى ما فعلته لا تزينا أدنى منه ولذلك

فعلته وحاصل جوابه أن ما فعله إنما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واغواها لا بشئ آخر من البرهان العقلي أو الإلهام الإلهي فعند ذلك (قال) عليه السلام (فأذهب) أي من بين الناس وقوله تعالى (فإن لك في الحياة) الخ تعليل لوجب الأمر وفي متعلقة بالاستقرار في لك أي ثابت لك في الحياة أو بمحذوف وقع حالا من الكاف والعامل معنى الاستقرار في الظرف المذكور لاعتماده على ما هو مبتدأ معنى \* ١٠٠ \* لا بقوله تعالى (أن تقول لامساس) لمكان أن أي

ثابت لك كأنما في الحياة  
أي مدة حياتك أن تفارقهم  
مفارقة كلية لكن لا بحسب  
الاختيار بل بحسب  
التكليف بل بحسب  
الاضطرار الملجئ إليها  
وذلك أنه تعالى رماه بداء  
عقلم لا يكاد يحس أحد  
أو يحسه أحد كأنما كان  
الاحم من ساعته حتى  
شديدة فتحامي الناس  
وتحاموه وكان يضح  
بأقصى طوقه لامساس  
وخرم عليهم ملاقاته  
ومواجهته ومكالمته  
ومبايعته وغيرهما مما يعتاد  
جريانه فيما بين الناس  
من المعاملات وصار بين  
الناس أوحش من القاتل  
اللاجئ إلى الحرم ومن  
أوحش النافر في البرية  
ويقال إن قوم دابق فيهم  
تلك الحالة إلى اليوم  
وقرى لامساس كفجأ  
وهو علم للمسة ولعل السر  
في مقابلة جنائنه بتلك  
العقوبة خاصة ما بينها  
من مناسبة التضاد فانه  
لما أنشأ الفتنة بما كانت  
ملاسته سببا للحياة الموات

وان لك موعد الن تخلفه وانظر إلى الهك الذي ظلت عليه عاكفا لخرقته ثم لنسفته في اليم  
نسفا إنما الهك الله الذي لأله الأهو وسع كل شئ علما اعلم أن موسى عليه السلام لما فرغ  
من مخاطبة هرون عليه السلام وعرف العذر له في التأخير أقبل على السامري ويجوز أن  
يكون قد كان حاضرا مع هرون عليه السلام فلما قطع موسى الكلام مع هرون أخذ في  
التكلم مع السامري ويجوز أن يكون بعيدا ثم حضر السامري من بعد وأذهب إليه  
موسى ليخاطبه فقال موسى عليه السلام ما خطبك يا سامري والخطب مصدر خطب  
الأمر إذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيئا ما خطبك معناه ما طلبك له والغرض منه الإنكار  
عليه وتعظيم صنعه ثم ذكر السامري عذره في ذلك فقتل بصرت بئلم يبصر وابه وفيه  
مسئلتان (المسئلة الأولى) قرى بصرت بئلم يبصر وابه بالكسر وقرأ حزة والكسائي بما  
لم تبصروا بالناء المعجمة من فوق والباقون بالياء أي بئلم يبصر به بنو إسرائيل (المسئلة  
الثانية) في الإبصار قولان قال أبو عبيدة علمت بئلم بئلم وابه ومنه قولهم رجل بصير أي عالم  
وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وقال الزجاج في تفريره أبصرته بمعنى رأيت وأبصرته  
بمعنى صيرته بصيرا قال آخرون رأيت مالم يروه فقوله بصرت به بمعنى أبصرته  
وأراد أنه رأى دابة جبريل عليه السلام فأخذ من موضع حافر دابته قبضة من تراب ثم  
قال فقبضت قبضة من تراب الرسول فنبذتها وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قرأ الحسن  
قبضة بضم القاف وهي اسم للمقبوض كالغرفة والمضغة وأما القبضة فالمرّة من القبض  
وإطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرى أيضا فقبضت  
قبضة بالضاد والصاد فالضاد يجمع الكف والصاد باطراف الأصابع ونظيرهما الخضم  
واقضم الخاء يجمع الفم والقاف بمقدمه قرأ ابن مسعود من تراب فرس الرسول (المسئلة  
الثانية) عامة المفسرين قالوا المراد بالرسول جبريل عليه السلام وأراد بآثاره الثراب الذي  
أخذ من موضع حافر دابته ثم اختلفوا أنه متى رآه فقال الأكثر أنما رآه يوم فلق البحر  
وعن علي رضى الله عنه أن جبريل عليه السلام لما نزل ليذهب بموسى عليه السلام إلى  
الطور أبصره السامري من بين الناس واختلفوا في أن السامري كيف اختص برؤية  
جبريل عليه السلام ومعرفة من بين سائر الناس فقال ابن عباس رضى الله عنهما في  
رواية الكلبي إنما عرفه لأنه رآه في صغره وحفظه من القتل حين أمر فرعون بذبح أولاد  
بنى إسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها حيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة  
الولدان فيربونهم حتى يتعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامري ممن أخذ جبريل  
عليه السلام وجعل كف نفسه في فيه وأرضع منه العسل واللبن فلم يزل يختلف إليه حتى  
عرفه فلما رآه عرفه قال ابن جريج ففعل هذا قوله بصرت بئلم يبصر وابه بمعنى رأيت  
مالم يروه ومن فسر الكلمة بالعلم فهو صحيح ويكون المعنى علمت أن تراب فرس جبريل عليه  
السلام له خاصية الأحياء قال أبو مسلم الأصفهاني ليس في القرآن نص صريح بهذا الذي

عوقب بما يصنعه حيث جعلت ملاسته سببا للحمى التي هي من أسباب موت الأحياء (وان لك موعدا) \* ذكره \*  
أي في الآخرة (ان تخلفه) أي إن تخلفك الله ذلك الوعد بل ينجزه لك البتة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرى بكسر  
اللام والأظهر أنه من أخلف الوعد أي وتعدته خلفا وقرى باننون على حكاية قوله

عز وجل (وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا) أي ظلت مقبلا على عبادته فحذفت اللام الاولى تخفيفا وقرئ  
بكسر الظاء بنقل حركة اللام اليها (لحرقته) \* ١٠١ \* جواب قسم محذوف أي بالنار ويؤيده قراءة لحررقته

من الاحراق وقيل  
بالمبرد على انه مبالغة في  
حرق اذا برد بالمبرد وبعضه  
قراءة لحررقته (ثم  
لنفسه) أي لنذريته  
وقرئ بضم السين (في  
اليم) رمادا أو مبرودا  
كأنه هباء (نسفا) بحيث  
لا يبقى منه عين ولا أثر  
ولقد فعل عليه السلام  
ذلك كله حينئذ كما يشهد به  
الامر بالنظر وانما لم  
يصرح به تنبيها على  
كمال ظهوره واستحالة  
الخلف في وعده المؤكد  
باليقين (انما الهكم الله)  
استئناف مسوق لتحقيق  
الحق اثرابطال الباطل  
بتساوين الخطاب  
وتوجيه الى الكل  
أي انما معبودكم المستحق  
للعادة الله (الذي لا اله)  
في الوجود لشيء من  
الاشياء (الهو) وحده  
من غير أن يشاركه شيء  
من الاشياء بوجه من  
الوجود التي من جلالتها  
أحكام الألوهية وقرئ  
الله لا اله الا هو الرحمن  
رب العرش وقوله تعالى  
(وسع كل شيء علما) أي  
وسع علمه كل ما من شأنه

ذكره المفسرون فههنا وجه آخر وهو أن يكون المراد بالرسول موسى عليه السلام وبأثره  
سنه ورسمه الذي أمر به فقد يقول الرجل فلان يقفوا أثر فلان ويقبض أثره اذا كان يمثل  
رسمه والتقدير ان موسى عليه السلام لما أقبل على السامري باليوم والمسئلة عن الامر  
الذي دعاه الى اضلال القول في باب العجل فقال بصرت بما لم يضره به أي عرفت أن الذي  
أنتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة من أرك أيها الرسول أي شيئا من سنتك ودينك  
فقدفته أي طرحتة فعند ذلك أعلمه موسى عليه السلام بماله من العذاب في الدنيا  
والآخرة انما أورد بلفظ الاخبار عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه وهو مواجه له  
ما يقول الأمير في كذا وبماذا يأمر الأمير وأما دعاؤه موسى عليه السلام رسولا مع جده  
وكفره فعلى مثل مذهب من حكى الله تعالى عنه قوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون  
وان لم يؤمنوا بالانزال واعلم ان هذا القول الذي ذكره أبو مسلم ليس فيه المخالفة  
المفسرين ولكنه أقرب الى التحقيق لوجه (أحدهما) ان جبريل عليه السلام ليس  
بمشهور باسم الرسول ولم يحمله فيما تقدم ذكر حتى تجعل لام التعريف اشارة اليه فاطلاق  
لفظ الرسول لارادة جبريل عليه السلام كأنه تكليف بعلم الغيب (وثانيها) انه لا بد فيه  
من الاضمار وهو قبضة من أثر حافر فرس الرسول والاضمار خلاف الأصل (وثالثها) انه  
لا بد من التعسف في بيان أن السامري كيف اختص من بين جميع الناس بروية جبريل  
عليه السلام ومعرفة ثم كيف عرف ان لتراب حافر فرسه هذا الأثر والذي ذكره من ان  
جبريل عليه السلام هو الذي ربه فبعد لان السامري ان عرف جبريل حال كمال عقله  
عرف قطعاً ان موسى عليه السلام نبي صادق فكيف يحاول الاضلال وان كان ما عرفه  
حال البلوغ فأى منفعة لكون جبريل عليه السلام مرياً له حال الطفولية في حصول تلك  
المعرفة (ورابعها) انه لو جاز اطلاع بعض الكفرة على تراب هذا شأنه لكان لقائل أن  
يقول فاعل موسى عليه السلام اطلع على شيء آخر يشبه ذلك فلا جله اتى بالمعجزات ويرجع  
حاصله الى سؤال من يطعن في المعجزات ويقول لم لا يجوز أن يقال انهم لاختصاصهم بمعرفة  
بعض الادوية التي لها خاصية أن تفيد حصول تلك المعجزة أو ابتلاك المعجزة وحينئذ ينسد  
باب المعجزات بالكلية أما قوله وكذلك سوات لي نفسي فالعنى فعلت ما دعيتني اليه نفسي  
وسوات مأخوذ من السؤال فالعنى لم يدعني الى ما فعلته أحد غيري بل اتبعت هواي فيه ثم  
ان موسى عليه السلام لما سمع ذلك من السامري أجابه بأن بين حاله في الدنيا والآخرة  
وبين حال الهه أما حاله في الدنيا فقله فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لا مساس وفيه  
وجوه (أحدها) ان المراد اني لأمس ولا أمس قالوا وادامسه أحدكم الماس والممسوس  
فكان اذا أراد أحد أن يمس صاحبه فقامن الجمي وقال لا مساس (وثانيها) ان المراد بقوله  
لا مساس المنع من أن يخاطب أحداً أو يخاطبه أحد وقال مقاتل ان موسى عليه السلام  
أخرجه من محلة بني اسرائيل وقال له اخرج أنت واهلك فخرج طريدا الى البراري

أن يعلم بدل من الصلة كأنه قيل انما الهكم الله الذي وسع كل شيء علما لا غيره كأنما كان فدخل فيه العجل  
دخولا أوليا وقرئ وسع بالتشديد فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه على القراءة الاولى فاعل حقيقة وبنقل الفعل الى  
التعدي الى المفعولين صار الفاعل مفعولا أول كأنه قيل وسع علمه كل شيء وبه تم حديث موسى عليه السلام المذكور انقرير

أمر التوحيد جسما انطقت به شاعته وقوله تعالى ( كذلك نقص عليك ) كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق الوعد الجميل بتنزيل امثال مامر ١٠٢ \* من انباء الامم السالفة وذلك اشارة الى اقتصاص

حديث موسى عليه السلام وما فيه من معنى البعد لا يذان بعلمور تبتة وبعده منزلة في الفضل ومحل الكاف النصب على انه نعت لمصدر مقدر أي نقص عليك (من انباء ما قد سبق) من الحوادث الماضية الجارية على الامم الخالية قصا مثل ذلك القص المار والتقديم للقصر المفيد لزيادة التبيين ومن في قوله تعالى من انباء في حيز النصب اما على انه مفعول نعت باعتبار مضمونه واما على انه متعلق بمحذوف هو صفة للمفعول كما في قوله تعالى ومنادون ذلك أي جمع دون ذلك والمعنى نقص عليك بعض انباء ما قد سبق أو بعضا كائنات من انباء ما قد سبق وقدر تحقيقه في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول الخ وتأخيره عن عليك لما مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر أي مثل ذلك القص البديع الذي سمعته نقص عليك ما ذكر من الانباء

\* اعترض الواحدى عليه فقال الرجل اذا صار مهجور افلا يقول هو لامساس وانما يقال له ذلك وهذا الاعتراض ضعيف لان الرجل اذا بقي طريدا فريدا فاذا قيل له كيف حالك فله أن يقول لامساس اي لا بأسنى أحد ولا أماس أحدا والمعنى انى اجعلك يا سامرى في المطر ودية بحيث لو اردت أن تخبر غيرك عن حالك لم تقل الا انه لامساس وهذا الوجه أحسن وأقرب الى نظم الكلام من الاول (وثالثها) ما ذكره أبو مسلم وهو أنه يجوز في حمله ما أريد منى النساء فيكون من تعذيب الله اياه انقطاع نسله فلا يكون له ولد يؤنس فيخلبه الله تعالى من زينة الدنيا اللتين ذكرهما بقوله المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقرى لامساس بوزن فجار وهو اسم علم للمرة الواحدة من المس وأما شرح حاله في الآخرة فهو قوله وان لك موعدا ان تخلفه والموعود بمعنى الوعد أي هذه عقوبتك في الدنيا ثم لك الوعد بالمصير الى عذاب الآخرة فأنت ممن خسرت الدنيا والآخرة وذلك هو الحسرة المبين قرأ أهل المدينة والكوفة ان تخلفه بفتح اللام أي ان تخلف ذلك الوعد أي سيأتيك به الله وان يتأخر عنك وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن بكسر اللام أي تجيء اليه وان تغيب عنه وان تخلف عنه وفتح اللام اختيار أبي عبيد كأنه قال موعدا حقا لا خلف فيه وعن ابن مسعود ان تخلفه بالثون فكأنه عليه السلام حكى قول الله تعالى بلفظه كما مر بيانه في قوله لا هب لك وأما شرح حال الهده فهو قوله وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا قال الفضل في ظلت انه يقرأ بفتح الظاء وكسرها وكذلك فظلم تفكهمون وأصله ظلت فحذفت اللام الاولى وذلك انما يكون اذا كانت اللام الثانية ساكنة تستحب العرب طرح الاولى ومن كسر الظاء نقل كسرة اللام الساقطة اليها ومن فتحها ترك الظاء على حالها وكذلك يفعلون في المضاعف يقولون مسنه ومسسته ثم قال لحرقة ثم لنفسه في اليم نسفا وفي قوله لحرقة وجهان (أحدهما) المراد احراقه بالنار وهذا أحد ما يدل على انه صار لجماود ما لأن الذهب لا يمكن احراقه بالنار وقال السدى أمر موسى عليه السلام بذبح الجمل فذبح فسال منه الدم ثم أحرق ثم نسف رماده وفي حرف ابن مسعود لتذبحه ولتحرقة (وثانيهما) لحرقة أي لتبردنه بالبرد يقال حرقة يحرقه اذا برده وهذه القراءة تدل على انه لم ينقلب للجماود ما فان ذلك لا يصح أن يبرد بالبرد ويمكن أن يقال انه صار للجماود ذبح ثم بردت عظامه بالبرد حتى صارت بحيث يمكن نسفها قراءة العامة بضم النون وتسديد الراء ومعناه لتحرقة بالنار وقرأ أبو جعفر وابن محيصن لتحرقة بفتح النون وضم الراء خفيفة يعنى لتبردنه واعلم أن موسى عليه السلام لما فرغ من أبطال ما ذهب اليه السامرى عاد الى بيان الدين الحق فقال انما الهكم أي المستحق للعبادة والتعظيم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شئ علما قال مقاتل يعلم من يعبد ومن لا يعبد \* قوله تعالى (كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حلا يوم ينفخ في الصور تحشر

لاقصا ناقصا عنه تبصرة لك وتوفيرا لعمك وتكثيرا لمجزاتك وتذكيرا للمستبصرين من امك \* المجرمين (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أي كتابا منطويا على هذه الافاصيص والاخبار حقيقا بالكفر والاعتبار وكلمة من متعلقة بآتيناك وتكبير ذكر التفتيح وتأخيره عن الجار والمجرور لما ان مرجع



الافادة في الجملة كون الموتى من لدنه تعالى ذكرا عظيما وقرآنا كريما جامع الكل كمال لا كون ذلك الذكرو موتى من لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع طول بمابعد من الصفة ﴿ ١٠٣ ﴾ فقديعه يذهب برونق النظم الكريم ( من اعرض عنه )

عن ذلك الذكرا العظيم  
الشأن المستتب لسعادة  
الدارين وقيل عن الله  
وجل ومن اما شرطية  
أو موصولة وإياها كانت  
فالجملة مصفة ان ذكرا  
( فانه ) اى المعرض  
عنه ( يحل يوم القيامة  
وزرا ) اى عقوبة ثقيلة  
فادحة على كفره وسائر  
ذنوبه وتسميتها وزرا  
اما تشبيهها فى ثقلها على  
المعاقب وصعوبة احتمالها  
بالجل الذى يفتح الحامل  
وينقض ظهره اولانها  
جزاء الوزر وهو الاثم  
والاول هو الانسب  
بمساياتى من تسميتها حلا  
وقوله تعالى ( خالدين  
فيه ) اى فى الوزر اى فى  
احتماله المسترحال من  
المستكن فى يحمل والجمع  
بالنظر الى معنى من لما ان  
الخالود فى النار بما يتحقق  
حال اجتماع اهلها كما ان  
الافراد فيما سبق من  
الضمائر الثلاثة بالنظر  
الى لفظها ( وساء لهم  
يوم القيامة حلا ) اى  
يئس لهم فقيه ضميرهم  
يفسرهم حلا والخصوص  
بالذم محذوف اى ساء

المجرمين يومئذ زرقا يتخافون بينهم ان لبئس الاشرار نحن اعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم  
طريقة أن لبئس الايوما ( اعلم أنه سبحانه وتعالى لما شرح قصة موسى عليه السلام مع فرعون  
أولاهم مع السامرى ثانيا أتبعه بقوله كذلك نقص عليك من سائر اخبار الامم وأحوالهم  
تكثير الشأنك وزيادة في مجزاتك وليكثر الاعتبار والاستبصار للمكلفين بها فى الدين  
وقد آتيناك من لدنا ذكرا يعنى القرآن كما قال تعالى وهذا ذكر مبارك أنزلناه وانه لذكر لك  
والقرآن ذى الذكر ما يأتهم من ذكرا يأتها الذى نزل عليه الذكر ثم فى تسمية القرآن بالذكر  
وجوه ( أحدها ) انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه الناس من أمر دينهم ودنياهم ( وثانيها )  
أنه يذكر أنواع آلاء الله تعالى ونعائه فقيه التذكير والمواعظ ( وثالثها ) فيه الذكر والشرف  
لك ولقومك على ما قال وانه لذكر لك ولقومك واعلم أن الله تعالى سمي كل كتبه ذكرا فقال  
فاستلوا اهل الذكر وكما بين نعمته بذلك بين شدة الوعيد لمن أعرض عنه ولم يؤمن به من  
وجوه ( أوها ) قوله من اعرض عنه فانه يحل يوم القيامة وزرا والوزر هو العقوبة  
الثقيلة سماها وزرا تشبيها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها الذى يشق على الحامل  
وينقض ظهره أولانها جزاء الوزر وهو الاثم وقرئ يحل ثم بين تعالى صفة ذلك الوزر من  
وجهين ( أحدهما ) انه يكون محلا موبدا ( والثانى ) قوله وساء لهم يوم القيامة حلا اى  
وما سوا هذا الوزر حلا اى محمولا ولا حلا منصوبا على التمييز ( وثانيها ) يوم ينفع فى الصور  
فالمراد بيان ان يوم القيامة هو يوم ينفع فى الصور وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قرأ أبو  
عمرو ينفع بفتح النون كقوله ونحشرو قرأ الباقر ينفع على ما لم يسم فاعله ونحشر بالشون  
لان النافع ملك النعم الصور والحاشر هو الله تعالى وقرئ يوم ينفع بالياء المفتوحة على  
الغيبة والضمير لله تعالى أو لاسرافيل عليه السلام وأما نحشر المجرمين فلم يقرأ به الا الحسن  
وقرئ فى الصور بفتح الواو جمع صورة ( المسئلة الثانية ) فى الصور قولان ( أحدهما ) انه  
قرن ينفع فيه يدعى به الناس الى المحشر ( والثانى ) انه جمع صورة والنفخ نفخ الروح فيه  
ويدل عليه قراءة من قرأ الصور بفتح الواو والاول اولى لقوله تعالى فاذا نفخ فى النافور والله  
تعالى يعرف الناس أمور الآخر بأمثال ما شوهه فى الدنيا ومن عادة الناس النفخ فى  
البوق عند الاسفار وفى العساكر ( المسئلة الثالثة ) المراد من هذا النفخ هو النفخة الثانية  
لان قوله بعد ذلك ونحشر المجرمين يومئذ زرقا كالدلالة على ان النفخ فى الصور كالسبب  
لحشرهم فهو نظير قوله يوم ينفع فى الصور فتأتون أفواجا أما قوله ونحشر المجرمين يومئذ  
زرقا ففيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قالت المعتزلة قوله المجرمين يتناول الكفار والعصاة  
فيدل على عدم العفو عن العصاة وقال ابن عباس ضى الله عنهما يريد بالمجرمين الذين  
اتخذوا مع الله الها آخر وقد تقدم هذا الكلام ( المسئلة الثانية ) اختلفوا فى المراد  
بالزرق على وجوه ( أحدها ) قال الضحاك ومقاتل يعنى زرق الغيون سود الوجوه وهى  
زرقه تشبه بها خلقهم والعرب تشاءم بذلك فان قيل أليس ان الله تعالى أخبر انهم

حلا وزرهم والام للبيان كفى هيت لك كأنه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير  
وتهويل الامر ( يوم ينفع فى الصور ) بدل من يوم القيامة أو منصوب باضمار ذكر أو ظرف لمضمرة قد حذف الايذان  
بضيق العبارة عن حصره وبيانه حسيما فى تفسير قوله تعالى يوم



يجمع الله الرسل وقوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وقرى تنفخ بالنون على اسناد النفخ الى الامرية تعظيما له وبالباء المفتوحة على ان ضميره لله عز وجل اولاسرافيل عليه السلام وان لم يجز ذكره لشهرته ( ونحشر المجرمين يومئذ ) أى يوم اذ تنفخ في الصور وذكره صريح جامع تعين أن الحشر لا يكون الا يومئذ لا تهويل وقرى ونحشر المجرمون ( رزقا ) أى حال كونهم زرق العيون وانما جعلوا كذلك لان الزرقة اسوأ ﴿ ١٠٤ ﴾ الوان العين وأبغضها الى العرب فان الروم

الذين كانوا أعدى عدوهم زرق ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد وأصهب السبال وأزرق العين أو عيالان حدقة الاعمى تزرق وقوله تعالى يتخافتون بينهم ) أى يخفون أصواتهم ويخفونها لما عيال صدورهم من الرعب والهول استثناف بيان ما يأتون وما يذرون حيث ذأ وحال أخرى من المجرمين أى يقول بعضهم لبعض بطريق المخافة ( ان لبئتم ) أى ما لبئتم في الدنيا ( الا عشر ) أى عشر ايام استقصارا لمدة ابشهم فيها نزلها أو لاستطاعتهم مدة الآخرة ولأنسافهم عليها لما عاينوا الشدايد وأيقنوا انهم استحقوها على اضعافها في قضاء الاوطار واتباع الشهوات أو في القبر وهو الانسب بحالهم فانهم حين يشاهدون البعث الذي كانوا ينكرونه في الدنيا

يخشرون عيا فكيف يكون أعمى وأزرق قلنا لعله يكون أعمى في حال وأزرق في حال ( وثانيها ) المراد من الزرقة العمى قال الكلبي زرقاى عيا قال الزجاج يخرجون بصرا في أول مرة ويعمون في المحشر وسواد العين اذا ذهب تزرق فان قيل كيف يكون أعمى وقد قال تعالى انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وشخص البصر من الاعمى محال وقد قال في حقهم اقرأ كتابك والاعمى كيف يقرأ فالجواب ان أحوالهم قد تختلف ( وثانيها ) قال أبو مسلم المراد بهذه الزرقة شخص ابصارهم والازرق شاخص لانه اضعف بصره يكون محدقا نحو الشيء يريدان يبيننه وهذه حال الخائف المتوقع لما يكره وهو كقوله انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار ( ورابعها ) زرقا عيا شاخصا كذا رواه ثعلب عن ابن الاعرابي قال لانهم من شدة العطش يتغير سواد عيونهم حتى تزرق ويدل على هذا التفسير قوله تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم وردا ( وخامسها ) حكى ثعلب عن ابن الاعرابي قال طامعين فيما لا ينالونه ( الصفة الثالثة ) من صفات الكفار يوم اقيامة قوله تعالى يتخافتون بينهم ان لبئتم الا عشر او فيه مسائل ( المسئلة الاولى ) يتخافتون أى ينسارون يقال خفت تخفت وخافت تخافته والتخافت السرار وهو نظير قوله تعالى فلا تسمع الا همسا وانما يتخافتون لانه امثلاث صدورهم من الرعب والهول أولانهم صاروا بسبب الخوف في نهاية الضعف فلا يطيقون الجهر ( المسئلة الثانية ) اختلفوا في ان المراد بقوله ان لبئتم اللبث في الدنيا أو في القبر فقال قوم أرادوا به اللبث في الدنيا وهذا قول الحسن وقتادة والضحاك واحتجوا عليه بقوله تعالى قال كم لبئتم في الارض عدد سنين قالوا البئنا يوم أو بعض يوم فاسأل العادين فان قيل اما أن يقال انهم نسوا قدر ابشهم في الدنيا أو ما نسوا ذلك والاول غير جائز اذا وجاز ذلك الحارثان يبي الانسان خمسين سنة في بلد ثم ينساء والثاني غير جائز لانه كذب وأهل الآخرة لا يكذبون لاسيما وهذا الكذب لا فائدة فيه قلنا فيه وجوه ( أحدها ) لعلمهم اذا حشروا في أول الامر وعانوا تلك الاحوال فلشدة وقعها عليهم ذهلوها عن مقدار عمرهم في الدنيا وما ذكروا الا القليل فقالوا ليتنا ما عشنا الا تلك الايام القليلة في الدنيا حتى لا تنفع في هذه الاحوال والانسان عند الهول الشديد قد يذهل عن أظهر الاشياء وتبام تقريره مذكور في سورة الانعام في قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ( وثانيها ) انهم عالمون بمقدار عمرهم في الدنيا الا أنهم لما قابلو أعمارهم في الدنيا باعمار الآخرة وجدوها في نهاية القلة فقال بعضهم ما لبئنا في الدنيا الا عشرة أيام وقال اعقلهم بل ما لبئنا الا يوما واحدا أى قدر لبئنا في الدنيا بالقياس الى قدر لبئنا في الآخرة كعشرة أيام بل كاليوم الواحد بل كالعدم وانما خص العشرة والواحد بالذكر لان القليل في أمثال هذه المواضع لا يعبر عنه الا بالعشرة والواحد ( وثالثها ) انهم لما عاينوا الشدايد تذكروا أيام النعمة والسرور وتأسفوا عليها فوصفوها بالقصر لان أيام السرور قصار ( ورابعها ) ان أيام الدنيا قد انقضت وأيام الآخرة مستقبلة والذاهب

ويعدونه من قبيل المحالات لا يتألمكون من أن يقولوا ذلك اعترافا به وتحققا لسرعة وقوعه كأنهم قالوا ﴿ وان ﴾ قد بعثتم وما لبئتم في القبر الامدة يسيرة والافعالهم أفظم من أن تمكنهم من الاشتغال بتذكر أيام النعمة والسرور واستقصاها والتأسف عليها ( نحن أعلم بما يقولون ) وهو مدة لبشهم ( اذ يقول امثلهم طريقة ) أى أعد لهم رأيا أو غلا ( ان لبئتم الا يوما ) ونسبة هذا القول الى أمثلهم استرجاع منه تعالى له لكن

لا لكونه أقرب الى الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك عن الجبال) أى عن مال امرها وقد سال عنه رجل من ثقيف وقيل مشركومكة على طريق الاستهزاء (فقل ينسفها ربي نسفا) أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الريح فتفرقها والقاء للمسارعة الى الزام السائلين (فيذرهما) الضمير اما الجبال باعتبار أجزائها الساقطة الباقية بعد النسف وهي مقارها ومرأى فيذر ما ينسطن منها \* ١٠٥ \* وسأوى سطوح سائر أجزاء الارض بعد نسف مانتا

منها ونشروا مال الارض  
المدلول عليها بقرينة  
الحال لانها الباقية بعد  
نسف الجبال وعلى  
التقديرين يذرا لكل  
(فقا صفتها) لان  
الجبال اذا سويت وجعل  
سطحها مساويا لسطوح  
سائر أجزاء الارض فقد  
جعل الكل سطحاً واحداً  
والقاع قيل السهل وقيل  
المنكشف من الارض  
وقيل المستوى الصلب  
منها وقيل ما لا نبات فيه  
ولابناء والصفصف  
الارض المستوية المساء  
كان أجزائه صف واحداً  
من كل جهة وان تصاب  
قاعاً على الحالية من الضمير  
النصب أو هو مفعول  
ثان لا يذرع على تضمين  
معنى التصيير ووصف صفا  
اما حال ثانية أو بدل  
من المفعول الثانى وقوله  
تعالى (لا ترى فيها) أى  
في مقار الجبال أو في  
الارض على ما مر من  
التفصيل (عوجا) بكسر  
العين أى عوجا جاما كأنه

وان طالت مدته قليل بالقاس الى الآتى وان قصرت مدته فكيف والامر بالعكس  
ولهذه الوجوه رجع الله تعالى قول من باغ في التقليل فقال اذ يقول أمثلهم طريقة  
ان لبثتم الايوما (القول الثانى) ان المراد منه اثبت في القبر ويعضده قوله تعالى ويوم تقوم  
الساعة ينقسم المجرمون مالبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم  
والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فأما من جاوز الكذب على أهل القيامه  
فلا أشكال له فى الآية أمان لم يجوز قال ان الله تعالى لما أحياهم فى القبر وعذبهم ثم  
أمانهم ثم بعثهم يوم القامة لم يعرفوا أن قدر لبثهم فى القبر كم كان فخطر ببال بعضهم انه  
فى تقدير عشرة أيام وقال آخرون انه يوم واحد فلما وقعوا فى العذاب مرة أخرى تمنوا  
زمان الموت الذى هو زمان الخلاص لما نالهم من هول العذاب (المسئلة الثالثة)  
الأكثرون على ان قوله ان لبثتم الا عشرة أى عشرة أيام فيكون قول من قال ان لبثتم  
اليوما أقل وقال مقاتل ان لبثتم الا عشرة أى عشر ساعات كقوله كأنهم يوم يرونها  
لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها وعلى هذا التقدير يكون اليوم أكثر والله اعلم واعلم انه  
سبحانه وتعالى بين بهذا القول عظم ما نالهم من الحيرة التى دفعوا عندها الى هذا الجنس من  
التخافت \* قوله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفتها  
لا ترى فيها عوجا ولا مانتا يومئذ تبعون الداعى لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن  
فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تسمع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين  
ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حل ظمأ  
ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظمأ ولا هضم) اعلم انه تعالى لما وصف  
أمر يوم القيامة حكى سؤال من لم يؤمن بالحشر فقال ويسألونك عن الجبال وفي تقرير هذا  
السؤال وجوه (أحدها) ان قوله يتخافتون وصف من الله تعالى لكل المجرمين بذلك  
فكأنهم قالوا كيف يصح ذلك والجبال حائلة ومازدة من هذا التخافت (وثانيها) قال  
الضمير لك نزلت فى مشركى مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان سؤالهم  
على سبيل الاستهزاء (وثالثها) لعل قومه قالوا يا محمد انك تدعى ان الدنيا استتة ضى فلو صح  
ما قلته لوجب أن تبندى أو لا بالنقصان ثم تنتهى الى البطلان لكن أحوال العالم باقية كما  
كانت فى أول الامر فكيف يصح ما قلته من خراب الدنيا وهذه شبهة تمسك بها الجاهلوس  
فى ان السموات لا تنفى قال لانها الوفيت لا بدأت فى النقصان أو لا حتى ينتهى نقصانها  
الى البطلان فلما لم يظهر فيها النقصان علمنا ان القول بالبطلان باطل ثم أمر الله تعالى رسوله  
بالجواب عن هذا السؤال وضم الى الجواب أمورا أخر فى شرح أحوال القيامة  
واحوالها (الصفة الأولى) قوله فقل ينسفها ربي نسفا وفيه مسائل (المسئلة الأولى) انما  
قال فقل مع فاء التعقيب لان مقصودهم من هذا السؤال الطعن فى الحشر والنشر  
فلا جرم أمره بالجواب مقر ونافاء التعقيب لان تأخير البيان فى مثل هذه المسئلة

لغاية خفائه من قبيل ما فى المعانى \* ١٤ \* س أى لا تتركه ان تأملت بالمقاييس الهندسية (ولأمتا) أى نتوايسرا  
استثنافى مبين لكيفية ما سبق من القاع الصفتها وحال أخرى أو صفة لقاعا والخطاب لكل أحد من تتأتى منه لرؤية  
وتقديم الجار والمجرور على المفعول المصرح لما مر من ارامن الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من طول

ربما يخل تقديمه بجواب اطراف النظم الكريم (يومئذ) أي يوم اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النصف وهو ظرف لقوله تعالى (يتبعون الداعي) وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذلك أي يتبع الناس داعي الله عز وجل الى المحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائماً على صخرة بيت المقدس ويقول آيتها العظام الخزة والواصل المتفرقة والمحوم المتفرقة قومي الى عرض الرحمن ﴿ ١٠٦ ﴾ فيقبلون من كل أوب الى صوبه (لا عوج له) لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه

(وخشعت الاصوات للرحمن) أي خضعت لهيبته (فلا تسمع الا همسا) أي صوتاً خفياً ومنه الهميس لصوت أخفاف الابل وقد فسر الهميس تخفق أقدامهم ونقلها الى المحشر (يومئذ) أي يوم اذ يقع ما ذكر من الا ممر الهائلة (تنفع الشفاعة) من الشفعاء أحرا (الامن اذله الرحمن) أن يشفع له (ورضى له قولاً) أي ورضى لاجله قول الشافع في شأنه أو رضى قوله لاجله وفي شأنه وأما من عداه فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورهما عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كتواهب تعالى فاتفعهم شفاعة الله فعين فالاستثناء كما ترى من أعم المفاعيل وأما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة الا لشفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع غيره كما جو زوه فلا سبيل

الاصولية غير جازاً ما في المسائل الفروعية فجاء فلذلك ذكر هناك قل من غير حرف التعقيب (المسئلة الثانية) الضمير في قوله ينسفها عائد الى الجبال والنسف التدرية أي تصير الجبال كالهباء المشورت تدرى تدرية فاذا زالت الجبال زالت الحوائل فيعلم صدق قوله يتخافتون قال الخليل ينسفها أي يذهبها ويطيرها أما الضمير في قوله فيذرها فهو عائد الى الارض فاستغنى عن تقديم ذكرها كما في عادة الناس من الاخبار عنها بالاضمار كقولهم ما عليها أكرم من فلان وقال تعالى ماترك على ظهرها من دابة وانما قال فيذرها قاعاً صفاً للبين أن ذلك النسف لا يزيل الاستواء الا لا يقدر انهما المازالت من موضع الى موضع آخر صارت هناك حائلة هذا كله اذا كان المقصود من سوء الهم الاعتراض على كيفية المخافة أما لو كان الغرض من السؤال ما ذكرنا من انه لا نقصان فيها في الحال فوجب أن لا ينتهي أمرها الى البطلان كان تقرير الجواب ان بطلان الشيء قد يكون بطلاً لا يقع توليداً فينبغي تقديم النقصان على البطلان وقد يكون بطلاً لا يقع دفعة واحدة وههنا لا يجب تقديم النقصان على البطلان فبين الله تعالى انه يفرق تركيبات هذا العالم الجسماني دفعة بقدرته ومشيئته فلا حاجة ههنا الى تقديم النقصان على البطلان (المسئلة الثالثة) انه تعالى وصف الأرض ذلك الوقت بصفات (أحداها) كونها قاعاً وهو المكان المطعن وقيل مستنقع الماء (وثانيها) الصفصف وهو الذي لا نبات عليه وقال أبو مسلم القاع الأرض المساء المستوية وكذلك الصفصف (وثالثها) قوله لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً وقال صاحب الكشاف قد فرقا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الاعيان قال قيل الأرض عين فكيف صح فيها المكسور العين قلنا اختبار هذا اللفظ له موقع بدعي في وصف الأرض بالاستواء وفق الاعوجاج وذلك لانك لو عدت الى قطعة أرض فسويتها وبانفت في التسوية فاذا قابلتها المقاييس الهندسية وجدت فيها أنواعاً من العوج خارجة عن الحسن البصري قال فذلك بالتقدير من الاعوجاج لما لطف جداً الحق بالمعاني فتبل فيه عوج بالكسر واعلم أن ههنا الآية تدل على أن الأرض تكون ذلك اليوم كرة حقيقية لان المضلع لا بد وأن يتصل بعض سطوحه ببعض لا على الاستقامة بل على الاعوجاج وذلك يبطله ظاهر الآية (ورابعها) الامت الشواء اليسير يقال مدحبله حتى ما فيه امت وتحصل من هذه الصفات الأربع أن الأرض تكون ذلك اليوم مساء خالية عن الارتفاع والانخفاض وأنواع الانحراف والاعوجاج (الصقة الثانية) ليوم القيامة قوله يومئذ يتبعون الداعي لاعوج له وفي الداعي قولان (الاول) ان ذلك الداعي هو المنع في الصور وقوله لاعوج له أي لا يعدل عن أحد بطله بل يحشر الكل (الثاني) انه ملك قائم على صخرة بيت المقدس ينادي ويقول آيتها العظام الخزة والواصل المتفرقة والمحوم المتفرقة قومي الى ربك الحساب والجزاء فيسمعون صوت الداعي فيتبعونه ويقال انه اسرافيل عليه السلام يضع قدمه على

اليدي لما أن حكم الشفاعة ممن لم يؤذن له أن لا يملكها ولا تصدر هي عنه أصلاً كما في قوله تعالى لا يملكون ﴿ الصخرة ﴾ الشفاعة الامن اتخذ عند الرحمن عهداً وقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فالأخبار عنها مجرد عدم نفعهم للمشفوع له ربما يوههم امكان صدورهما عن لم يؤذن له مع اخلاله بمقتضى مقامه ويل اليوم وأما قوله تعالى ولا يقبل

منها شفاعته فغناه عدم الاذن في الشفاعة لعدم قبولها بعد وقوعها (بعلمايين أيهم) أي ما تقدمهم من الاحوال وقيل من أمر الدنيا (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه وقيل من أمر الآخرة (ولا يحيطون به علما) أي لا تحيط علومهم بعلوماته تعالى وقيل بذاته أي من حيث اتصافه بصفات الكمال التي من جلالتها العلم الشامل وقيل الضمير لاحد الموصولين أو لجموعهما فانهم لا يعلمون جميع ﴿ ١٠٧ ﴾ ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه

الحى القيوم) أي ذات الخضع خضوع العنة أي الاسارى في يد الملك انهارا وعلما وجوه المجرمين كقوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا ويؤيده قوله تعالى (وقد خاب من حل ظمنا) قال ابن عباس رضى الله عنهما خسر من أشرك بالله ولم ينب وهو استخاف لبيان ما لاجله عنت وجوههم أو اعتراض كأنه قيل خابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه ومن عبارة عنها مغنية عن ضميرها وقيل الوجوه على العموم فالعنى حينئذ وقد خاب من حل منهم ظلما فقوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات) الخ. قسم لقوله تعالى وقد خاب من حل ظلما لا لقوله تعالى وعنت الوجوه الخ كما أنه كذلك على الوجه الاول أي ومن يعمل بعض الصالحات أو بعضا من الصالحات على أحد الوجهين المذكورين في تفسير قوله تعالى من أنباء

الصخرة فان قيل هذا الدعاء يكون قبل الاحياء أو بعده قلنا ان كان المقصود بالدعاء اعلامهم وجب أن يكون ذلك بعد الاحياء لان دعاء الميت عبث وان لم يكن المقصود اعلامهم بل المقصود صدق آخر مثل أن يكون لطفًا للملائكة ومصحة لهم فذلك جائز قبل الاحياء (الصفة الثالثة) قوله وخشعت الاصوات للرحن فلا تسمع الا همسا وفيه وجوه (أحدها) خشعت الاصوات من شدة الفزع وخضعت وخفيت فلا تسمع الا همسا وهو الذكر الخفى قال أبو مسلم وقد علم الانس والجن بان لا مالك لهم سواء فلا يسمع لهم صوت يزيد على الهمس وهو أخفى الصوت ويكاد يكون كلاما يفهم بحريك الشفتين لضعفه وحق لمن كان الله محاسبه أن يخشع طرفه ويضعف صوته ويختلط قوله ويطول غم (وثانيها) قال ابن عباس رضى الله عنهما والحسن وعكرمة وابن زيد الهمس وطء الاقدام فالعنى انه لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المحشر (الصفة الرابعة) قوله يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا قال صاحب الكشف من يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف اليه أي لا تنفع الشفاعة الا شفاعة من اذن له الرحمن والنصب على المفعولية وأقول الاحتمال الثاني أولى لوجوه (الاول) ان الاول يحتاج فيه الى الاضمار وتغيير الاعراب والثاني لا يحتاج فيه الى ذلك (والثاني) ان قوله تعالى لا تنفع الشفاعة يراد به من يشفع بها والاستثناء يرجع اليهم فكانه قال لا تنفع الشفاعة أحدا من الخلق الا شخص امرضا (والثالث) وهو أن من المعلوم بالضرورة ان درجة الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن اذن الله له فيها وكان عند الله مرضيا فلو حملنا الآية على ذلك صارت جارية مجرى ايضاح الواضحات أما لو حملنا الآية على المشفوع له لم يكن ذلك ايضاح الواضحات فكان ذلك أولى اذا ثبت هذا فتقول المعزلة قالوا الفاسق غير مرضى عند الله تعالى فوجب أن لا يشفع الرسول في حقه لان هذه الآية دلت على ان المشفوع له لا بد وأن يكون مرضيا عند الله واعلم ان هذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة في حق الفاسق لان قوله ورضى له قولا يكفي في صدقه أن يكون الله تعالى قد رضى له قولا واحدا من أقواله والفاسق قد ارتضى الله تعالى قولا واحدا من أقواله وهو شهادة ان لا اله الا الله فوجب أن تكون الشفاعة نافعة له لان الاستثناء من النفي اثبات فان قيل انه تعالى استثنى عن ذلك النفي بشرطين (أحدهما) حصول الاذن (والثاني) أن يكون قد رضى له قولا فذهب ان الفاسق قد حصل فيه أحد الشرطين وهو انه تعالى قد رضى له قولا لكن لم قلتم انه اذن فيه وهذا أول المسئلة قلنا هذا القيد وهو انه رضى له قولا كاف في حصول الاستثناء بدليل قوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فاكتفى هناك بهذا القيد ودلت هذه الآية على انه لا بد من الاذن فظهر من مجموعهما انه اذا رضى له قولا يحصل الاذن في الشفاعة واذا حصل القيد ان حصل الاستثناء وتم المقصود (الصفة الخامسة) قوله يعلم

ما قد سبق (وهو مؤمن) فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات (فلا يخاف ظلما) أي منع ثواب مستحق بموجب الوعد (ولا هضم) ولا كسرا منه بنقص أو لا يخاف جزاء ظم وهضم اذ لم يصدر عنه ظم ولا هضم حتى يخافهما وقرئ فلا يخف على النهي (وكذلك) عطف على كذلك نقص وذلك اشارة الى انزال ما سبق من

الآيات المتضمنة للوعيد المنته غماسيق من أحوال القيامة وأحوالها أي مثل ذلك الانزال (انزاله) أي القرآن كله واضماره من غير سبق ذكره للايدان بذهاب شانه وكونه من كوزا في العقول حاضرا في الازهان (قرأنا عربيا) ليفهمه العرب ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدرة (وصرفنا فيه من الوعيد) أي كررنا فيه بعض ﴿ ١٠٨ ﴾ الوعيد أو بعضا من الوعيد حسبما أشير

اليه أنفا (لعلهم يتقون) أي كي يتقوا الكفر والمعاصي بالفعل (أو يحدث لهم ذكرنا) أتماظا واعتبارا مؤديا بالآخرة إلى الاتقاء (فتعالى الله) استعظام له تعالى وشوئته التي يصرف عليها عبادهم من الأوامر والنواهي والوعود والوعيد وغير ذلك أي ارتفع بذاته وتزعم عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأفعاله وأحواله (الملك) النافذ أمره ونهيهم الحقيقي بأن يرجي وعده ويحشى وعيده (الحق) في ملكوته وأوهيته لذاته وأثبت في ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك) أي يتم (وحيه) كان رسوله الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى اليه جبريل عليهما السلام الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتلقي والحفظ فنهى عن ذلك اثر ذكر الانزال بطريق الاستطراد لما ان استقرار الالفاظ في الازهان تابع

ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الضمير في قوله بين أيديهم عائد إلى الذين يتبعون الداعي ومن قال ان قوله لمن اذن له الرحمن المراد به الشافع قال ذلك الضمير عائد اليه والمعنى لا تنفع شفاعة الملائكة والانبياء الا لمن اذن له الرحمن في ان تشفع له الملائكة والانبياء ثم قال يعلم ما بين أيديهم يعني ما بين أيدي الملائكة كما قال في آية الكرسي وهذا قول الكلبي ومقاتل وفيه تقرير لمن يعبد الملائكة ليشفعوا له قال مقاتل يعلم ما كان قبل ان يخلق الملائكة وما كان منهم بعد خلقهم (المسئلة الثانية) ذكر واني قوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وجوها (أحدها) قال الكلبي ما بين أيديهم من أمر الآخرة وما خلفهم من أمر الدنيا (وثانيها) قال مجاهد ما بين أيديهم من أمر الدنيا والأعمال وما خلفهم من أمر الآخرة والثواب والعقاب (وثالثها) قال الضحاك يعلم ماضى وماتى ومتى تكون القيامة (المسئلة الثالثة) ذكرنا في قوله ولا يحيطون به علما وجهين (الاول) انه تعالى بين انه يعلم ما بين أيدي العباد وما خلفهم ثم قال ولا يحيطون به علما أي العباد لا يحيطون بما بين أيديهم وما خلفهم علما (الثاني) المراد ولا يحيطون بالله علما والاول أولى الوجهين (أحدهما) ان الضمير يجب عوده إلى أقرب المذكورات والأقرب ههنا قوله ما بين أيديهم وما خلفهم (وثانيهما) انه تعالى أورد ذلك مورد الزجر ليعلم ان سائر ما يقدهون عليه وما يستحقون به المجازاة مع ما لله تعالى (الصفة السادسة) قوله وعنت الوجوه الحى القيوم وقد خاب من حل ظما ومعناه ان ذلك اليوم تعنو الوجوه أي تذلل ويصير الملك وانتهى الله تعالى دون غيره ومن لفظ العنوا أخذوا العاني وهو الاسير يقال عنا بعنوعناه اذا صار أسيرا وذكر الله تعالى الوجوه وأراد به المكلفين أنفسهم لان قوله وعنت من صفات المكلفين لا من صفات الوجود وهو كقوله وجوه يؤمئذ ناعمة لسيما راضية وانما خص الوجود بالذكر لان الخضوع بها بين وفيها يظهر وتفسير الحى القيوم قد تقدم وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اطلبوا اسم الله الاعظم في هذه السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه قال الراوى فوجدنا المشترك في السور الثلاث الله لا اله الا هو الحى القيوم فبين تعالى على وجه التحذير ان ذلك اليوم لا يصح الامتناع مما ينزل بالبر من المجازاة وان حاله مخالفة لحال الدنيا التي يختار فيها المعاصي ويمتنع من الطاعات أما قوله تعالى وقد خاب من حل ظلما فالمراد بالخيبة الحرمان أي حرم الثواب من حل ظلما والمراد به من وافى بالظلم ولم ينب عنه واستدلت المعتزلة بهذه الآية في المنع من العنوا فقالوا قوله وقد خاب من حل ظلما يعلم كل ظالم وقد حكم الله تعالى فيه بالخيبة والعقوبنا فيه والكلام على عمومات الوعيد قد تقدم مرارا واعلم انه تعالى لما شرح أحوال يوم القيامة ختم الكلام فيها بشرح أحوال المؤمنين فقال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما يعني ومن يعمل شيئا من الصالحات والمراد به الفرائض فكان عمله مقرونا بالايان وهو كقوله ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات

لاستقرار معانيها فيها ورمبما يشغل التلفظ بكلمة عن سماع ما بعدها وأمر باستفاضة العلم ﴿ فقلوه ﴾ واستزادته منه تعالى فقيل (وقل) أي في نفسك (رب زدني علما) أي سل الله عز وجل زيادة العلم فانه الموصل إلى طلبتك دون الاستعجال وقيل انه نهى عن تبليغ ما كان مجملا قبل أن يأتي بيانه وليس بذلك فان تبليغ

المجمل وتلاوته قبل البيان مما لا ريب في صحته ومشروعيته (ولقد عهدنا إلى آدم) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما سبق من تصرف الوعيد في القرآن وبيان أن أساس بني آدم على العصيان وعرقه راسخ في النسيان مع ما فيه من انجاز الموعود في قوله تعالى كذلك نقض عليك من أنباء ما قد سبق يقال عهد إليه الملك وعزم عليه وأوعز إليه وتقديم إليه إذا أمره ووصاه والمعهود محذوف يدل عليه ما بعده ﴿ ١٠٩ ﴾ واللام جواب قسم محذوف أي وأقسم أو بالله أو بالله

لقد أمرناه ووصيناه  
(من قبل) أي من قبل  
هذا الزمان (فتسى) أي  
العهد ولم يغتن به حتى  
غفل عنه أو تركه ترك  
المنسى عنه وقرئ فتسى  
أي نساها الشياطين (ولم  
نجد له عزما) تصميم رأى  
وثبات قدم في الأمور  
اذلوا كان كذلك لما زلله  
الشيطان ولما استطاع  
أن يغره وقد كان ذلك  
منه عليه السلام في بدء  
أمره من قبل أن يجرب  
الأمور ويتولى حارها  
وقارها ويذوق شرها  
وأريها \* عن النبي عليه  
الصلاة والسلام أو وزنت  
أحلام بني آدم بحلم آدم  
لرجح حلمه وقد قال الله  
تعالى ولم نجد له عزما وقيل  
عزما على الذنب فانه  
أخطأ ولم يتعمد وقوله  
تعالى ولم نجد له عزما  
الوجود العلمي فله عزما  
مفعولاه قدم الثاني على  
الأول لكونه ظرفا وان  
كان من الوجود المقابل  
لعدم وهو الانسب لأن  
مصعب الغائدة هو المفعول

فقوله فلا يخاف في موضع جزم لكونه في موضع جواب الشرط والتقدير فهو لا يخاف  
ونظيره ومن عاد فينتقم الله منه فن يؤمن بر به فلا يخاف بخسا ولا رهقا وقرأ ابن كثير  
فلا يخف على التهي وهو حسن لأن المعنى فليأمن والنهي عن الخوف أمر بالأمن والظلم  
هو أن يعاقب لأعلى جريمة أو يمنع من الثواب على الطاعة والهضم أن ينقص من ثوابه  
والهزيمة النقيصة ومنه هضم الكشح أي ضامر البطن ومنه طلعها هضم أي لازق  
بعضه ببعض ومنه انه هضم طعامي وقال أبو مسلم الظلم أن ينقص من الثواب والهضم أن  
لا يوفي حقه من الاعظام لأن الثواب مع كونه من اللذات لا يكون ثوابا إلا إذا قارنه  
التعظيم وقد يدخل النقص في بعض الثواب ويدخل فيما يقارنه من التعظيم فني الله تعالى  
عن المؤمنين كلالا أمرين \* قوله تعالى (وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من  
الوعيد لعلهم يتقون) يحدث لهم ذكر افتعال الله الملك الحق ولا تجل باقران من قبل  
أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما اعلم أن قوله وكذلك عطف على قوله كذلك  
نقص أي ومثل ذلك الانزال وعلى نهجه أنزلنا القرآن كله ثم وصف القرآن بأمرين  
(أحدهما) كونه عربيا لفهمه العرب فيقفوا على اعجازه ونظمه وخروجه عن جنس  
كلام البشر (والثاني) قوله وصرفنا فيه من الوعيد أي كررناه وفصلناه ويدخل تحت  
الوعيد بيان الفرائض والمحارم لأن الوعيد فعل يتعلق فتركه يقتضي بيان الأحكام  
فلذلك قال لعلهم يتقون والمراد اتقاء المحرمات وترك الواجبات ولغظ لعل قد تقدم تفسيره  
في سورة البقرة في قوله والذي من قبلكم لعلكم تتقون أما قوله أو يحدث لهم ذكر أفضيه  
وجهان (الأول) أن يكون المعنى أنا أنزلنا القرآن لأجل أن يصير وامتنين أي  
محترزين عما لا ينبغي أو يحدث القرآن لهم ذكر أيدعوهم إلى الطاعات وفعل ما ينبغي وعليه  
سؤالات (السؤال الأول) القرآن كيف يكون محدثا المذكور (الجواب) لما حصل الذ كر عند  
قراءته اضيف الذ كر إليه (السؤال الثاني) لم اضيف الذ كر إلى القرآن وما اضيف التقوى  
إليه (الجواب) أن التقوى عبارة عن أن لا يفعل القبيح وذلك استمرار على عدم الاصل  
فلم يجزئ اسناده إلى القرآن أما حدوث الذ كر فأمر حدث بعد أن لم يكن فجازت اضافته إلى  
القرآن (السؤال الثالث) كلمة أو للمنافاة ولا منافاة بين التقوى وحدث الذ كر بل لا يصح  
الاتقاء الامع الذ كر فامعنى كلمة أو (الجواب) هذا كقولهم جالس الحسن أو ابن سيرين  
أي لا تكن خاليا منهما فكذا ههنا (الوجه الثاني) أن يقال أنا أنزلنا القرآن ليعتقوا فان  
لم يحصل ذلك فلا أقل من أن يحدث القرآن لهم ذكر أو شرفا وصينا حسنا فعلى هذين  
التقديرين يكون انزاله تقوى ثم انه تعالى لما عظم أمر القرآن اردفه بان عظم نفسه فقال  
فتعالى الله الملك الحق تنبيهها على ما يلزم خلقه من تعظيمه وانما وصفه بالحق لأن ملكه  
لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره أولى به فلهذا وصف بذلك وتعالى  
تفاعل من العلو وقد ثبت أن علوه وعظمته وربوبيته بمعنى واحد وهو انصافه بنسبته

وليس في الاخبار بكون العزم المعدوم له من يد من يذم به فله متعلق به قدم على مفعوله لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق  
إلى المؤخر أو بمحذوف هو حال من مفعوله المنكر كأنه قيل ولم تصادف له عزما وقوله تعالى (واذقنا الملائكة اسجدوا  
لآدم) شروع في بيان المعهود وكيفية ظهور نسيانه وفقدان عزمه واذم منسوب



على المفعولية بمضمحل خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أي واذا كر وقت قولنا لهم وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكرة ما وقع فيه من الحوادث لما مر مراراً من المبالغة في الإيجاب ذكرها فإن الوقت مشتمل على تفاصيل الأمور الواقعة فيه فالأمر بذكره أمر بذكر تفاصيل ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على أعيان الحوادث فإذا ذكر صارت الحوادث كأنها موجودة في ذهن المخاطب بوجوداتها العينية أي ﴿ ١١٠ ﴾ اذ كر ما وقع في ذلك الوقت منا ومنه

حتى يتبين لك نسيانه  
وفقدان عزمه (فسيجدوا  
الأيليس) قد سبق  
الكلام فيه مراراً (أبي)  
جمله مستأنفة وقعت  
جواباً عن سؤال نشأ  
عن الإخبار بعدم سجوده  
كأنه قيل ما باله لم يسجد  
فقيل أبي واستكبر ومفعول  
أبي أما محذوف أي أبي  
السجود كما في قوله تعالى  
أبي أن يكون مع الساجدين  
أو غير منوى رأساً بتزيله  
منزلة الأزم أي فعل  
الآباء وأظهره (فقلنا)  
عقب ذلك اعتناءً بنصحه  
(يأدم إن هذا) الذي  
رأيت ما فعل (عدوك)  
ولزوجك فلا تخرج جنكما)  
أي لا يكون سبباً  
لاخراجهما (من الجنة)  
والمراد نهيهما عن أن  
يكونا بحيث يتسبب  
الشيطان إلى اخراجهما  
منها بالطريق البرهاني  
كما في قولك لا إريك  
ههنا والفاء لترتيب موجب  
النهى على عداوته لهما  
أو على الإخبار بهما  
(فتشقى) جواباً للنهي

الجلال وأنه لا تكيفه الأوهام ولا تقدره العقول وهو منزّه عن المنافع والمضار فهو تعالى  
إنما أنزل القرآن لتحترزوا عما لا ينبغي ولتقدموا على ما ينبغي وأنه تعالى منزّه عن التكميل  
بطاعانهم والتضرر بمعاصيهم فالطاعات إنما تقع بتوفيقه وتيسيره والمعاصي إنما تقع عدلاً  
منه وكل ميسر لما خلق له أما قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه ففيه  
مسائل (المسئلة الأولى) في تعلقه بما قبله وجهان (الوجه الأول) قال أبو مسلم إن من  
قوله ويسألوك عن الجبال إلى ههنا يتم الكلام وينقطع ثم قوله ولا تعجل بالقرآن خطاب  
مستأنف فكأنه قال ويسألوك ولا تعجل بالقرآن (الوجه الثاني) روى أنه عليه السلام  
كان يخاف من أن يفوته منه شيء فيقرأ مع الملك فأمره بأن يسكت حال قراءة الملك ثم يأخذ  
بعد فراغه في القراءة فكأنه تعافى شرح كيفية نفع القرآن للمكلفين وبين أنه سبحانه  
متعال عن كل ما لا ينبغي وأنه موصوف بالاحسان والرحمة ومن كان كذلك وجب أن  
يصون رسوله عن السهو والنسيان في أمر الوحي وإذا حصل الأمان عن السهو والنسيان  
قال ولا تعجل بالقرآن (المسئلة الثانية) قوله ولا تعجل بالقرآن يحتمل أن يكون المراد لا تعجل  
بقراءته في نفسك ويحتمل أن لا تعجل في تأديته إلى غيرك ويحتمل في اعتقاد ظاهره ويحتمل  
في تعريف الغير ما يقتضيه ظاهره وأما قوله من قبل أن يلقى إليك وحيه فيحتمل أن  
يكون المراد من قبل أن يلقى إليك تمامه ويحتمل أن يكون المراد من قبل أن يلقى  
إليك بيانه لأن هذين الأمرين لا يمكن تحصيلهما إلا بالوحي ومعلوم أنه عليه السلام  
لا ينهي عن قراءته لكي يحفظه ويؤيده فلما راد أن لا يبعث نفسه ولا يبعث غيره عليه  
حتى يتبين بالوحي تمامه أو بيانه أوهما جميعاً لأنه يجب التوقف في معنى الكلام ما لم يأت  
عليه الفراغ لما يجوز أن يحصل عقبيه من استثناء أو شرط أو غيرهما من المخصصات فهذا  
هو التحقيق في تفسير الآية وإذا كر أقوال المفسرين (أحدها) أن هذا كقوله تعالى  
لا تحرك به لسانك لتعجل به وكان عليه السلام يحرض على أخذ القرآن من جبريل عليه  
السلام فيعجل بقراءته قبل استتمام جبريل مخافة النسيان فقل له لا تعجل به إلى أن يستتم  
وحيه فيكون أخذك إياه عن نيت وسكون والله تعالى يزيدك فهما وعلماً وهذا قول  
مقاتل والسدي ورواه عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما (وثانياً) ولا تعجل بالقرآن  
فتقرأ على أصحابك قبل أن يوحى إليك بيان معانيه وهذا قول مجاهد وقتادة (وثالثها)  
قال الضحاك أن أهل مكة وأسقف نجران قالوا يا محمد أخبرنا عن كذا وكذا وقد ضرب بذلك  
أجل ثلاثة أيام فأبطأ الوحي عليه وفشت المقالة بأن اليهود قد غلبوا محمدًا فأنزل الله تعالى  
هذه الآية ولا تعجل بالقرآن أي ينزله من قبل أن يلقى إليك وحيه من الأوح المحفوظ  
إلى أسرافيل ومنه إلى جبريل ومنه إليك وقل رب زدني علماً (ورابعها) روى الحسن  
أن امرأة أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زدني لطم وجهي فقال بينكما  
القصص فنزل قوله ولا تعجل بالقرآن فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القصص

واسناد الشفاء إليه خاصة بعد تعليق الإخراج الموجب له بهما معاً لأصله في الأمور واستلزام شقائه ﴿ حتى ﴾  
لشقائهما مافيه من مراعاة الفواصل وقيل المراد بالشفاء التعب في تحصيل مبادئ المعاش وذلك من وظائف الرجال (ان  
لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنت لا تنظماً فيها ولا تضحى) تعليل لما يوجب النهي

فان اجتماع أسباب الراحة فيها مما يوجب المبالغة في الاهتمام بتحصيل مبادئ البقاء فيها والجدي في الانتهاء عما يؤدي الى الخروج عنها والعدول عن النصريح بان له عليه السلام فيها تنعم بما يفنون النعم من المآكل والمشرب وتنعم بأصناف الملايس البهية والمساكن المرضية مع أن فيه من الترغيب في البقاء فيها ما لا يخفى الى ما ذكر من نفي نقائصها التي هي الجوع والعطش والعري والضحوك كبر تلك الامور المنكرة \* ١١١ \* والنسبة على ما فيها من أنواع الشقوة التي حذر عنها ليبالغ

في التحامى عن السبب المؤدى اليها على أن الترغيب قد حصل بما سوغ له من التمتع بجميع ما فيها سوى ما استثنى من الشجرة حسبما نطق به قوله تعالى ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامه غدا حيث شئنا وقد طوى ذكره ههنا اكتفاء بما ذكر في موضع آخر واقصر على ما ذكر من الترغيب المتضمن للترهيب ومعنى أن لا تجوع فيها الخ أن لا يصيبه شيء من الامور الاربعة أصلا فان الشبع والرى والكسوة والكن قد تحصل بعد عروض أصدادها بعوازا الطعام والشراب واللباس والمسكن وليس الامر فيها كذلك بل كل ما وقع فيها شهوة وميل الى شيء من الامور المذكورة تتمع به من غير أن يصل الى حد الضرورة ووجه افراده عليه السلام بما ذكره من آثاره وفصل الظمأ عن الجوع

حتى نزل قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وهذا بعيد والاعتماد على التفصيل الاول أما قوله تعالى وقل رب زدني علما فالمعنى انه سبحانه وتعالى أمره بالفرع الى الله سبحانه في زيادة العلم التي تظهر بتمام القرآن أو بيان ما نزل عليه (المسئلة الثالثة) الاستعجال الذي نهى عنه ان كان فعله بالوحى فكيف نهى عنه (الجواب) لعله فعله بالاجتهاد وكان الاول تركه فلهذا نهى عنه \* قوله تعالى (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجده عزما واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تضل فيها ولا نصبحي) اعلم ان هذا هو المرة السادسة من قصة آدم عليه السلام في القرآن اولها في سورة البقرة ثم في الاعراف ثم في الحجر ثم في الاسراء ثم في الكهف ثم ههنا واعلم ان في تعاقب هذه الآيات بما قبلها وجوها (أحدها) انه تعالى لما قال كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق ثم انه عظم أمر القرآن وبالع فيه ذكر هذه القصة انجاز الوعد في قوله كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق (وثانيها) انه لما قال وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكر أوردفه بقصة آدم عليه السلام كأنه قال ان طاعة نبي آدم للشیطان وتركهم التحفظ من وساوسه أمر قديم فانه عهدنا الى آدم من قبل أى من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيدو بالغنا في تنبيهه حيث قلنا له ان هذا عدوك ولزوجك ثم انه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد فأمر البشر في ترك التحفظ من الشيطان أمر قديم (وثالثها) انه لما قال محمد صلى الله عليه وسلم وقل رب زدني علما ذكر بعده قصة آدم عليه السلام فانه بعدما عهد الله اليه وبالغ في تجديد العهد وتحذيره من العدو نسي فقد دل ذلك على ضعف القوة البشرية عن التحفظ فيحتاج حينئذ الى الاستعانة به في ان يوفقه لتحصيل العلم ويحجبه عن السهو والنسيان (ورابعها) ان محمدا صلى الله عليه وسلم لما قيل له ولا تمجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه دل على انه كان في الجدي أمر الدين بحيث زاد على قدر الواجب فلما وصغه بالافراط وصف آدم بالتفريط في ذلك فانه تساهل في ذلك ولم يحفظ حتى نسي فوصف الاول بالتفريط والآخر بالافراط ليعلم ان البشر لا ينفك عن نوع زلة (وخامسها) ان محمدا صلى الله عليه وسلم لما قيل له ولا تمجل ضائق قلبه وقال في نفسه لولا اني أقدمت على ما لا ينبغي والامانهيت عنه فقبل له ان كنت فعلت ما نهيت عنه فانا فعلته حرصا منك على العبادة وحفظ الاداء الوحى وان أبالك أقدم على ما لا ينبغي للتساهل وترك التحفظ فكان أمر ك أحسن من أمره أما قوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فلا يشك ان المراد بالعهد أمر من الله تعالى وأنهى منه كما يقال في أوامر الملوك ووصاياهم اشار الملك اليه وعهد اليه قال المفسرون عهدنا اليه أن لا يأكل من الشجرة ولا يقربها وفي قوله تعالى من قبل وجوه (أحدها) من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيد في القرآن (وثانيها) قال ابن عباس من قبل أن يأكل من الشجرة عهدنا اليه أن لا يأكل كل منها

في الذكر مع تجانسهما وتعارفهما في الذكر عادة وكذا حال العري والضحوك المتجانسين توفية مقام الامتنان حقه بالاشارة الى نفي كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولوجع بين الجوع والظمار بما توهم أن نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضحوك على منهاج قصة البقرة وزيادة التقرير بالنسبة على

أن نفي كل واحد من الأمور المذكورة مقصود بالذات مذكور بلا صالة لأن نفي بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية  
لنفي بعض الآخر كما عسى يتوهم لوجع بين كل من التجانسين وقرئ أنك بالكسروا الجمهور على الفتح بالعطف على أن لا يجوز  
وصحة وقوع الجملة المصدرة بأن المفتوحة اسمها المكسورة المشاركة لها في إفادة التحقيق مع امتناع وقوعها خبرا لها  
لما أن المحذور اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة ولا اجتماع ١١٢ هـ فيما نحن فيه لا اختلاف مناط التحقيق

(وثالثها) أي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وهو قول الحسن أما قوله فنسي فقد  
تكلمنا فيه على سبيل الاستقصاء في سورة البقرة ونعيد ههنا منه شيئا قليلا وفي النسيان  
قولان (أحدهما) المراد ما هو تنقيض الذكر وانما عوتب على ترك التحفظ والمباغة في  
الضبط حتى تولد منه النسيان وكان الحسن رحمه الله يقول والله ما عصي قط إلا بنسيان  
(والثاني) أن المراد بالنسيان التذكروانه ترك ما عهد إليه من الاحتراز عن الشجرة وأكل  
ثمرتها وقرئ فنسي أي نساها الشيطان وعلى هذا التقدير يحتمل أن يقال أقدم على  
المعصية من غير تأويل وأن يقال أقدم عليها مع التأويل والكلام فيه قد تقدم في سورة  
البقرة وأما قوله ولم نجده عزمنا فيه البحث (الاول) الوجود يجوز أن يكون بمعنى العلم  
ومنه ولم نجده عزمنا وأن يكون نقيض العدم كأنه قال وعدم ناله عزمنا (البحث الثاني)  
العزم هو التصميم والتصلب ثم قوله ولم نجده عزمنا يحتمل ولم نجده عزمنا على المقام على  
المعصية فيكون إلى المدح أقرب ويحتمل أن يكون المراد ولم نجده عزمنا على ترك المعصية  
أولم نجده عزمنا على التحفظ والاحتراز عن الغفلة أولم نجده عزمنا على الاحتياط في  
كيفية الاجتهاد إذا قلنا ناله عليه السلام انما أخطأ بالاجتهاد وأما قوله وإذا قلنا الملائكة  
اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبي فهذا يستل على مسائل (أحداها) أن المأمورين  
كل الملائكة أو بعضهم (وثانيتهما) انه ما معنى السجود (وثالثها) ان إبليس هل كان من  
الملائكة أم لا وان أم يكن فكيف صبح الاستثناء وبأي شيء صار مأمورا بالسجود  
(ورابعتهما) ان هذا هل يدل على ان آدم أفضل من محمد صلى الله عليه وسلم أم لا (وخامستهما)  
ان قوله في صفة إبليس انه أبي كيف نزم الكفر من ذلك الاباء وانه هل كان كافرا ابتداء  
أو كفر بسبب ذلك واعلم ان هذه المسائل مرت على سبيل الاستقصاء في سورة البقرة أما  
قوله فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى ففيه سوالات  
(الاول) ما سبب تلك العداوة الجواب من وجود (أحدها) أن إبليس كان حسودا فلما  
رأى آثار نعم الله تعالى في حق آدم عليه السلام حسده فصارع عدوا له (وثانيتهما) ان آدم كان  
شابا لما قوله وعلم آدم الاسماء كلها وإبليس كان شيخا جاهلا لانه أثبت فضله بفضيلة  
أصله وذلك جهل والشيخ الجاهل أبدا يكون عدو للشاب العالم (وثالثها) ان إبليس  
مخلوق من النار وادم مخلوق من الماء والتراب فبين أصليهما عداوة فبقيت تلك العداوة  
(السؤال الثاني) لم قال فلا تخرجنكما من الجنة مع أن المخرج لهما من الجنة هو الله  
تعالى الجواب لما كان يوسف وسوسه هو الذي فعل ما ترتب عليه الخروج صح ذلك (السؤال  
الثالث) لم أسند إلى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء مع اشتراكهما في الفعل الجواب  
من وجهين (أحدهما) ان في ضمن شقاء الرجل وهو قيم أهله وأميرهم شقاءهم كما ان في  
ضمن سعادته سعادتهم فاحتص الكلام بإسناده اليه دونها مع المحافظة على رعاية الفاصلة  
(الثاني) أريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك على الرجل دون المرأة وروى انه أهبط

فيما في خبرهما بخلاف  
ما لو وقعت خبرا لها فان  
اتحاد المنطوق حينئذ  
مما لا ريب فيه بيانه أن  
كل واحدة من المكسورة  
والمفتوحة موضوعة  
لتحقيق مضمون الجملة  
الخبرية المنعقدة من اسمها  
وخبرها ولا يخفى أن  
مرجع خبريها ما فيها  
من الحكم الإيجابي  
أو السلبي وأن مناط ذلك  
الحكم خبرها لا اسمها  
فدلول كل منهما  
تحقيق ثبوت خبرها  
لاسمها لا ثبوت اسمها  
في نفسه فاللزم من  
وقوع الجملة المصدرة  
بالمفتوحة اسمها المكسورة  
تحقيق ثبوت خبرها  
للك الجملة المؤولة  
بالمصدر وأما تحقيق  
ثبوتها في نفسه فهو  
مدلول المفتوحة حتما  
فلم يلزم اجتماع حرفي  
التحقيق في مادة واحدة  
قطعا وانما لم يجوزوا  
أن يقال ان أن زيدا  
قائم حق مع اختلاف  
المناطيل بشرط الفصل

بالخبر كقولنا ان عندي أن زيدا قائم للتجافي عن صورة الاجتماع والواو العاطفة وان كانت ناسبة عن المكسورة (إلى)  
التي يمتنع دخولها على المفتوحة بلافصل وقائمة مقامها في إفضاء معناها واجراء أحكامها على مدخولها لكنها حيث  
لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق لم يلزم من دخولها

على المفتوحة اجتماع حرفي التحقيق أصلاً فالعنى انك عدم الجوع وعدم الظما خلا أنه لم يقتصر على بيان أن  
الثابت له عليه السلام عدم الظما والضحك مطلقاً \* ١١٣ \* كما فعل مثله في المعطوف عليه بل قصد بيان أن الثابت

له عليه السلام تحقيق عدمهما فوضع موضع الحرف المصدرى المحض أن المفيدة له كأنه قيل أن لك فيها عدم ظمئك على التحقيق (فوسوس اليه الشيطان) أى أنهى اليه وسوسه وأسرها اليه (قال) اما بدل من وسوس أو استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كأنه قيل فإذا قال في وسوسه فقيل قال (يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أى شجرة من أكل منها خلد ولم يمت أصلاً سواء كان على حاله أو بآن يكون له كالقوله تعالى الآن تكونون ملائكة أو تكونون من الخالدين (وملك لا يلى) أى لا يزول ولا يختل بوجه من الوجوه (فأكل منها) فبذلت لهما سوأتها (قال ابن عيسى رضى الله عنهما عريان عن النور الذى كان الله تعالى ألبسهما حتى بدت فروجهما) (وطبقاً) يخصفان غليهما من ورق الجنة) قدم تفسيره

الى آدم ثوراً حراً وكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه أما قوله انك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تنظم فيها ولا تضحى ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرى وأنك بالفتح والكسر ووجه الفتح العطف على ان لا تجوع فيها فان قيل ان لا تدخل على ان فلا يقال ان زيدا منطلق والواو نائية عن ان وقائمة مقامها فلم أدخلت عليها قلنا الواو لم توضع لتكون أبداً نائية عن ان انما هي نائية عن كل عامل فلما لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق خاصة كان لم يمتنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان (المسئلة الثانية) الشبع والرى والكسوة والاكتنان في الظل هي الاقطاب التى يدور عليها أمر الانسان فذكر الله تعالى حصول هذه الاشياء له في الجنة من غير حاجة الى الكسب والطلب وذكرها بلفظ النفي لاضدادها التى هي الجوع والعرى والظما والضحى ليطلق سمعه شيئاً من أصناف الشقة التى حذر منها حتى يبلغ في الاحتراز عن السبب الذى يوقعه فيها وهذه الاشياء كلها كانت تفسير الشقاء المذكور في قوله فتشقى \* قوله تعالى (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يلى فأكل منها فبذلت لهما سوأتها) وطبقاً يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى) واعلم انه سبحانه بين انه عظم آدم عليه السلام بأن جعله مسجوداً للملائكة وبين انه عرفه شدة عداوة ابليس له ولزوجته وانه لعداوته يدعوهم الى المعصية التى اذا وقعت زالت تلك النعم بأسرها ثم انه مع ذلك اتفق منه ومن حواء الاقدام على الزنا ما اتفق والعجب ما روى عن أبى امامة الباهلى قال لو ان أحلام بنى آدم الى قيام الساعة وضعت فى كفة ميزان ووضع حلم آدم فى الاخرى لرجح حلمه بأحلامهم ولكن المكادحة مع قضاء الله تعالى متمنة واعلم ان واقعة آدم عجيبة وذلك لان الله تعالى رغبه فى دوام الراحة وانتظام المعيشة بقوله فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تنظم فيها ولا تضحى ورغبه ابليس أيضاً فى دوام الراحة بقوله هل أدلك على شجرة الخلد وفى انتظام المعيشة بقوله وملك لا يلى فكان الشئ الذى رغب الله آدم فيه هو الذى رغبه ابليس فيه الآن الله تعالى وقف ذلك على الاحتراز عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاقدام عليهما ثم ان آدم عليه السلام مع كمال عقله وعلمه بأن الله تعالى مولاه وناصره ومربيه واعلمه بأن ابليس عدوه حيث امتنع من السجود له وعرض نفسه للجنة بسبب عداوته كيف قيل فى الواقعة الواحدة والمقصود الواحد قول ابليس مع علمه بكمال عداوته له وأعرض عن قول الله تعالى مع علمه بأنه هو الناصر والمربي ومن تأمل فى هذا الباب طال تعجبه وعرف آخر الامر ان هذه القصة كالتنبية على انه لا دافع لقضاء الله ولا مانع منه وان الدليل وان كان فى غاية الظهور ونهاية القوة فانه لا يحصل النفع به الا اذا قضى الله تعالى ذلك وقدره وأما قوله فوسوس اليه الشيطان فقد تقدم فى سورة البقرة انه كيف وسوس وبما ذا وسوس فان قيل كيف عدى وسوس تارة باللام فى قوله فوسوس لهما الشيطان وأخرى بالياء قلنا قوله فوسوس له

فى سورة الاعراف (وعصى \* ١٥ \* س آدم ربه) بما ذكر من أكل الشجرة (فغوى) ضل عن مطلوبه الذى هو الخلود أو عن المأمور به أو عن الرشيد حيث اغتر بقول العدو وقرى فغوى من غوى

الفصيل اذا اتخمن من اللبن وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر بليغ لاولاده عن أمثالها ( ثم اجتبه ربه ) أي اصطفاه وقربه ﴿ ١١٤ ﴾ اليه بالجل على التوبة والتوفيق لها من اجتبي

الشيء بمعنى جباه لنفسه  
أي جمعه كقولك اجتمعت  
أو من جبي الى كذا  
فاجتبه مثل جلبت  
على العروس فاجتبتها  
وأصل الكلمة الجمع  
وفي التعرض لعنوان  
الربوبية مع الاضافة  
الى ضميره على السلام  
من يدتشر بفعله عليه  
السلام (فتاب عليه) أي  
قبل توبته حين تاب  
هو وزوجته قائلين ربنا  
ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا  
وترحمنا لنكونن من  
الخاسرين وافراده عايد  
السلام بالاجتباء وقول  
التوبة قد مر وجهه  
(وهدي) أي الى اشبات  
على التوبة والتمسك  
بأسباب العصمة (قال)  
اشتداف مبني على سؤال  
اشأمن الاخبار بأنه  
تعالى قبل توبته وهده  
كأنه قيل فاذا أمره  
تعالى بعد ذلك فقيل  
قال له ولزوجته (اهبطا  
منها جميعا) أي انزلنا من  
الجنة الى الارض وقوله  
تعالى (بعضكم لبعض  
عدو) حال من ضمير  
المخاطب في اهبطا والجمع

معناه لاجله وقوله وسوس اليه معناه أنهى اليه الوسوسة كقوله حدث له وأسرانيه ثم بين  
ان تلك الوسوسة كانت بتطعيمه في أمرين (أحدهما) قوله هل أدلك على شجرة الخلد  
أضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلد لان من أكل منها صار مخلدا بزعمه (الثاني) قوله  
وذلك لا يبلى أي من أكل من هذه الشجرة دام ملكه قال القاضي ليس في الظاهر ان آدم  
قبل ذلك منه بل لو وجدت هذه الوسوسة حال كون آدم عليه السلام نبيا لاستحال أن  
يكون آدم عليه السلام قبل ذلك منه لأنه لا بد وأن يحصل بين حال التكليف وحال المجازاة  
فترة بالموت وبالمعنى فآدم لما كان نبيا امتنع أن لا يعلم ذلك قلنا لا نسلم بأنه لا بد من حصول  
هذه الفترة بين حال التكليف وحال المجازاة ولم لا يجوز أن يقال لاحاجة الى الفترة أصلا وان  
كان ولا بد فيكفي حصول الفترة بغشي أونوم خفيف ثم كان ولا بد من حصول الفترة  
بالموت فلم قلت انتهى لا بد وأن يعلم ذلك أليس قوم منكم يقولون ان موسى عليه السلام انما  
سأل الروية لأنه ما كان يعرف امتاعها على الله تعالى فاذا جاز ذلك الجهل فلم لا يجوز هذا  
الجهل ثم ما الدليل على ان آدم كان نبيا في ذلك الوقت فان مذهبان واقعة الزلة انما  
حصلت قبل رسالته لا بعدهما ثم ان الذي يدل على ان آدم عليه السلام قبل ذلك قوله تعالى  
عقيب ذكر الوسوسة فأكلها منها وهذا الترتيب مشعر بالعلية كقولهم زنى ما عر فرجهم  
وسه رسول الله فوجد فان هذه الفاء تدل على أن الرجح المسبب للزنا والسجود  
كالمسبب للسهو وكذلك ههنا يجب أن يكون الأكل كالمعلل باستماع قوله هل أدلك على  
شجرة الخلد وذلك لا يبلى وانما يحصل هذا التعليل او قبل آدم ذلك منه فانه لورد قوله لما  
أقدم على الأكل بناء على قوله فثبت أن آدم عليه السلام قبل ذلك من إبليس ثم انه سبحانه  
بين انهما لما أكلتا لهما سواتهما قال ابن عباس عريامن التور الذي كان الله  
أبسهما حتى بدت فروجهما التاجع فقيل سواتهما كما قال صفت قلوبكم فان قيل هل  
كان ظهور سواتهما كالجزء على معصيتهما قلنا لا شك ان ذلك كالمعلق على ذلك الأكل  
لكن يحتمل أن لا يكون عتابا عليه بل انما ترتب عليه لمصلحة أخرى أما قوله وطعنا يحصفان  
عليهما من ورق الجنة ففيه انجات (الاول) قال صاحب الكشاف طفق يفعل كذا مثل  
جعل يفعل وأخذوا نشأ وحكمها حكم كادني وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه  
مسافة قصيرة وهي للشروع في أول الامر وكاد لقاربه والدنونه (البحث الثاني) قرئ  
يخصفان للتكثير والتكرير من خصف النعل وهو أن يخرز عليه الخصاف أي يلزقان  
الورقة على سواتهما لاستروهما ورق الثين أما قوله وعصى آدم ربه فغوى فمن الناس من  
تمسك به ذاتي صدور الكبيرة عنه من وجهين (الاول) ان العاصي اسم للذم فلا ينطلق  
الا على صاحب الكبيرة لقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا  
فيها ولا معنى لصاحب الكبيرة الا من فعل فعلا يعاقب عليه (والوجد الثاني) ان الغرابة  
والضلالة اسمان مترادفان والخي ضد الرشد ومثل هذا الاسم لا يتناول الا الفاسق المنهمك

لما أنهما أصل الذرية ومنشأ الاولاد أي متعادين في أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب ﴿ في ﴾  
(فاما يا تينكم مني هدي) من كتاب ورسول (فمن اتبع هداي) وضع الظاهر موضع

المضمر مع الاضافة الى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة في ايجاب اتباعه (فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى \* ١١٥ \* الذكرى والداعى الى (فان له) في الدنيا (معيشة ضنكا)

ضيقا موصفا به  
ولذلك يستوى فيه المذكر  
والمؤنث وقرى ضنكى  
كسكى وذلك لان مجامع  
همته ومطامح نظره  
مقصورة على أعراض  
الدنيا وهو متهاك  
على ازديادها وخائف  
من انتقامها بخلاف  
المؤمن الطالب للآخرة  
مع انه قد يضيق الله  
تعالى بشؤم الكفر ويوسع  
ببركة الايمان كما قال تعالى  
وضربت عليهم الذلة  
والمسكنة وقال تعالى  
ولو أن أهل القرى آمنوا  
واتقوا افتحنا عليهم  
بركات من السماء والارض  
وقال تعالى ولو أن أهل  
الكتاب آمنوا الى قوله  
تعالى لا كلوا من فوقهم  
ومن تحت أرجلهم وقيل  
هو الضرب والزقوم  
في النار وقيل عذاب القبر  
(ونحشره) وقرى  
بسكون الهاء على لفظ  
الوقف وبالجزم عطفا  
على محل فان له معيشة  
ضنكا لانه جواب الشرط  
(يوم القيامة أعنى) فاقد  
البصر كما في قوله تعالى  
ونحشرهم يوم القيامة

في فسقه أجاب قوم عن الكلام الاول فقالوا المعصية مخالفة الامر والامر قديكون  
بالواجب والتدب فانهم يقولون أشرت عليه في أمر ولده في كذا فعصاني وأمرته بشرب  
الدواء فعصاني وإذا كان الامر كذلك لم يتشع اطلاق اسم العصيان على آدم لانه لا يكون تاركا  
للاوجب بل لانه تاركا لالمندوب فأجاب المستدل عن هذا الاعتراض بأننا بينا ان ظاهر  
القرآن يدل على أن العاصي مستحق للعقاب والعرف يدل على انه اسم ذم فوجب  
تخصيص اسم العاصي بتارك الواجب ولانه لو كان تارك المندوب عاصيا لوجب وصف  
الانبياء بأسرهم بأنهم عصاء في كل حال لانهم لا ينفكون من ترك المندوب فان قيل وصف  
تارك المندوب بأنه غاص مجاز والمجاز لا يطرد قلنا لما سميت كونه مجازا فالاصل عدمه  
أما قوله أشرت عليه في أمر ولده في كذا فعصاني وأمرته بشرب الدواء فعصاني قلنا لان سلم  
ان هذا الاستعمال مروي عن العرب وأن سلمنا ذلك ولكنهم انما يطلقون ذلك اذا جزموا  
على المستشير بأنه لا بد وأن يفعل ذلك الفعل وانه لا يجوز الاخلال بذلك الفعل وحينئذ  
يكون معنى الايجاب حاصلا وان لم يكن الوجوب حاصلا وذلك يدل على ان لفظ العصيان  
لا يجوز اطلاقه الا عند تحقق الايجاب لكننا جعنا على ان الايجاب من الله تعالى يقتضى  
الوجوب فيلزم أن يكون اطلاق لفظ العصيان على آدم عليه السلام انما كان لكونه تاركا  
للاوجب ومن الناس من سلم ان الآية تدل على صدور المعصية منه لكنه زعم ان المعصية  
كانت من الصغار لا من الكبار وهذا قول عامة المعتزلة وهو ايضا ضعيف لاننا بينا ان اسم  
العاصي اسم الذم ولان ظاهر القرآن يدل على انه يستحق العقاب وذلك لا يليق بالصغيرة  
وأجاب أبو مسلم الاصفهاني بأنه عصي في مصالح الدنيا لا فيما يتصل بالكاليف وكذلك  
اقول في غوى وهذا ايضا بعيد لان مصالح الدنيا تكون مباحة ومن فعلها لا يوصف  
بالعصيان الذي هو اسم للذم ولا يقال فدلاهما بغرور وأما التمسك بقوله تعالى فغوى  
فأجابوا عنه من وجوه (أحدها) انه خاب من نعيم الجنة وذلك لانه لما أكل من تلك الشجرة  
ليصير ملكة دائما لما أكل زال فلما خاب سعيه وما تحجج قيل انه غوى وتحقق ان الغي  
ضد الرشد والرشد هو أن يتوصل بشئ الى شئ يوصل الى المقصود فن توصل بشئ الى شئ  
فحصل له ضمة مقصوده كان ذلك غيا (وثانيها) قال بعضهم غوى أى بشم من كثرة الاكل قال  
صاحب الكشاف هذا وان صح على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها ألفا فيقول في  
فتى وبقي فتا وبقاوهم بنوطى فهو تفسير خبيث واعلم أن الاولى عندي في هذا الباب  
والاحسن للشغب أن يقال هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد شرحنا ذلك في سورة البقرة  
وههنا بحث لا بد منه وهو ان ظاهر القرآن وان دل على ان آدم عصي وغوى لكن ليس  
لاحد أن يقول ان آدم كان عاصيا غويا ويدل على صحة قولنا أمور (أحدها) قال العتبي  
يقال لرجل قطع ثوبا خاطه قد قطعه وخاطه ولا يقال خاط ولا خاط حتى يكون معاودا  
المالك الفعل معروفه ومعلوم ان هذه الزلة لم تصدر عن آدم عليه السلام الامرة واحدة

على وجوههم غيا وبكما وصلا لأعنى عن الحجة كاقيل (قال) استئناف كالم (رب لم حشرني أعنى وقد كنت بصيرا)  
أى في الدنيا وقرى أعنى بالامالة في الموضعين وفي



الاول فقط لكونه جدير بالتغيير لكونه رأس الآية ومحل الوقف ( قال كذلك ) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسح  
بقوله تعالى (أتيتك آياتنا) واضحة نيرة بحيث لا تخفى ﴿ ١١٦ ﴾ على أحد (فنسيتها) أى غيت عنها وتركتها

المنسى الذى لا يذكر أصلا (وكذلك) ومثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته فى الدنيا (اليوم تنسى) نترك فى العصى والعذاب جزاء وفاقا لكن لا أبدا كما قيل بل الى ما شاء الله ثم يزيله عند فبرى أهوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصم يزيلهما الله تعالى عنهم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنسية (نجزي من اسرف) بالانهمك فى الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وأعرض عنها (والعذاب الآخرة) على الاطلاق أو عذاب النار (أشد وأبقى) أى من ضحك العيش أو منه ومن الحشر على العصى (أفلم يعدلهم ثم أهلكنا قبلهم من القرون) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من قوله تعالى وكذلك نجزي الآية والهمزة الانكار التوبيخى وانفاء للعطف

فوجب أن لا يجوز اطلاق هذا الاسم عليه (وثانيها) ان على تقدير أن تكون هذه الواقعة انما وقعت قبل النبوة لم يجز بعد أن قبل الله توبته وشرفه بالرسالة والنبوة اطلاق هذا الاسم عليه كما لا يقال لمن أسلم بعد الكفر انه كافر بمعنى انه كان كافرا بل وبتقدير أن يقال هذه الواقعة وقعت بعد النبوة لم يجز أيضا أن يقال ذلك لانه عليه السلام تاب عنها وكان ارجل المسلم اذا شرب الخمر أوزن ثم تاب وحسنت توبته لا يقال له بعد ذلك انه شارب خمر أوزان فكذا ههنا (وثالثها) ان قولنا عاص وغاويوهم كونه عاصيا فى أكثر الاشياء وغاوياعن معرفة الله تعالى ولم ترد هاتان اللفظتان فى القرآن مطلقتين بل مقرونتين بالقصة التى عصى فيها فكأنه قال عصى فى كيت وكيت وذلك لا يؤهم التوهم الباطل الذى ذكرناه (ورابعها) انه يجوز من الله تعالى ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد فى عبده وولده عند معصيته من اطلاق القول ما لا يجوز لغير السيد فى عبده وولده أما قوله ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى فالتعنى ثم اصطفاه فتاب عليه أى عاد عليه بالعرف والمغفرة وهداه رشده حتى رجع الى التدم والاستغفار وقبل الله منه ذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اوجع بكاء أهل الدنيا الى بكاء داود كان بكاءه أكثر و اوجع كل ذلك الى بكاء نوح لكان بكاء نوح أكثر وانما سمى نوحا لنوحه على نفسه و اوجع كل ذلك الى بكاء آدم لكان بكاء آدم على خطيئته أكثر وقال وهب انه لما كثر بكاءه أوحى الله تعالى اليه وأمره بأن يقول لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى انك أنت خير الغافرين فقالها آدم عليه السلام ثم قال قل لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحنى انك أنت أرحم الراحمين ثم قال قل لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فتاب على انك أنت التواب الرحيم قال ابن عباس رضى الله عنهما هذه الكلمات هى التى تلقاها آدم عليه السلام من ربه \* قوله تعالى (قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو) فاما ما يتنكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه والعذاب الآخرة أشد وأبقى ( اعلم ان على أول هذه الآيات سؤالان ان قوله اهبطا ما لا يكون خطابا مع شخصين أو أكثر فان كان خطابا لشخصين فكيف قال بعده فاما ما يتنكم منى هدى وهو خطاب الجمع وان كان خطابا لأكثر من شخصين فكيف قال اهبطا وذكروا فى جنوا به وجوها (أحدها) قال أبو مسلم الخطاب لآدم ومعنه ذريته ولا بليس ومعنه ذريته فلكونهما جنسين صح قوله اهبطا ولاجل اشتغال كل واحد من الجنسين على الكثرة صح قوله فاما ما يتنكم (وثانيها) قال صاحب الكشف لما كان آدم وحواء عليهما السلام أصلا للبشر والسبب اللذين منهما تفرعوا جعلاكأتهما البشر أنفسهم فخطوبا مخاطبة بهم فقال فاما ما يتنكم على لفظ الجماعة أما قوله بعضكم لبعض عدو

على مقدر يقتضيه المقام واستعمال الهداية باللام اما ان يزيلها من زلة اللازم فلا حاجة الى المفعول \* فقال \* أولانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف وأيا ما كان

فالفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضميرهاهم ﴿ ١١٧ ﴾ للشر كين المعاصر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى

أغفلوا فلم يفعل الهداية  
لهم أو فلم يبين لهم مآل  
أمرهم كثرة أهلا كنا  
للقرون الأولى وقدم  
في قوله عز وجل أولم يهد  
لذين يرثون الأرض من  
بعد أهلها الآية وقيل  
الفاعل الضمير العائد  
إلى الله عز وجل ويؤيده  
القراءة بنون العظمة  
وقوله تعالى كم أهلكننا  
الخ امامه معلق للفعل ساد  
مسند مفعوله أو مفسر  
لمفعوله المحذوف هكذا  
قيل والوجه أن لا يلاحظ  
له مفعول كأنه قيل أفلم  
يفعل الله تعالى لهم  
الهداية ثم قيل بطريق  
الانقائات كم أهلكننا الخ  
بيان تلك الهداية ومن  
القرون في محل النصب  
على أنه وصف لمميز كم  
أي كم قرنا كاثنا من القرون  
وقوله تعالى (يشون في  
مساكنهم) حال من  
القرون أو من مفعول  
أهلكنا أي أهلكناهم  
وهم في حال أمن وتقلب  
في ديارهم أو من الضمير  
في لهم مؤكد للانكار  
والعامل يهدو والمعنى أفلم  
يهداهم أهلا كنا للقرون

فقال القاضي يكفي في توفية هذا الظاهر حقه أن يكون ابليس والشياطين أعداء للناس  
والناس أعداء لهم فإذا انضاف إلى ذلك عداوة بعض الفريقين لبعض لم يمنع دخوله  
في الكلام وقوله فاما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فيه دلالة على أن المراد الذرية وقد  
اختلفوا في المراد بالهدى فقال بعضهم الرسل وبعضهم قال الآيات والأدلة وبعضهم  
قال القرآن والتحقيق أن الهدى عبارة عن الدلالة فيدخل فيه كل ذلك وفي قوله فلا يضل  
ولا يشقى دلالة على أن المراد بالهدى الذي ضمن الله على اتباعه ذلك اتباع الأدلة واتباعها  
لا يتكامل إلا بأن يستدل بها وأن يعمل بها ومن هذا حاله فقد ضمن الله تعالى له أن  
لا يضل ولا يشقى وفيه ثلاثة أوجه (أحدها) لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة  
(وثانيها) لا يضل ولا يشقى في الآخرة لأنه تعالى يهديه إلى الجنة ويمكنه فيها (وثالثها)  
لا يضل ولا يشقى في الدنيا فإن قيل المتبع لهدى الله قد يلحقه الشقاء في الدنيا قلنا المراد  
لا يضل في الدين ولا يشقى بسبب الدين فإن حصل الشقاء بسبب آخر فلا بأس ولما وعد  
تعالى من يتبع الهدى أتبعه بالوعيد فحين أعرض فقال ومن أعرض عن ذكرى والذكر  
يقع على القرآن وعلى سائر كتب الله تعالى على ما تقدم بيانه ويحتمل أن يراد به الأدلة وقوله  
فإن له معيشة ضنكاً فالضنك أصله الضيق والشدة وهو مصدر ثم يوصف به فيقال منزل  
ضنك وعيش ضنك فكانه قال معيشة ذات ضنك واعلم أن هذا الضيق المتوعد به إما أن  
يكون في الدنيا أو في القبر أو في الآخرة أو في الدين أو في كل ذلك أو أكثره (أما الأول)  
فقال به جمع من المفسرين وذلك لأن المسلم لو كلف على الله يعيش في الدنيا عيشاً طيباً  
كما قال فلنحيينه حياة طيبة والكافر بالله يكون حراً يصا على الدنيا طال بالز يادة أبداً فعيشته  
ضنك وحالته مظلمة وأيضاً فمن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال تعالى  
وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله  
وقال ولوانهم أقاموا النوراة والأنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن  
تحت أرجلهم وقال تعالى ولوان أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء  
والأرض وقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم  
بأموال وبنين وقال وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (وأما الثاني) وهو  
عذاب القبر فهذا قول عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن عباس ورفع  
أبو هريرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال إن عذاب القبر للكافر قال والذي نفسي بيده  
أنه ليس له عليه في قبره تسعة وتسعون نينا قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية  
في الأسود بن عبد العزيز المخزومي والمراد ضغطة قبر تختلف فيها اضلاعه (وأما الثالث)  
وهو الضيق في الآخرة في جهنم فإن طعامهم فيها الضريع والزقوم وشراب الجحيم  
والغسلين فلا يموتون فيها ولا يحيون وهذا قول الحسن وقتادة والكلبي (وأما الرابع)  
وهو الضيق في أحوال الدين فقال ابن عباس رضي الله عنهما المعيشة الضنك هي أن

السالفة من أصحاب الحجر وثمود وقريات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم إذا سافروا إلى الشام مشاهدين  
لآثار هلاكهم مع أن ذلك مما يوجب أن يهتدوا إلى الحق

فيعتبروا مثلاً ليجل بهم مثل ما خل بأولئك وقرى يمشون على البناء ﴿١١٨﴾ للمفعول أي يمكنون من المشي (ان في ذلك)

تعليق الانكار وتقرير  
للهداية مع عدم اهتدائهم  
وذلك اشارة الى مضمون  
قوله تعالى كم اهلكنا الخ  
وما فيه من معنى البعد  
للاشعار ببعد منزلته  
وعلو شأنه في باب (الآيات)  
كثيرة عظيمة واضحات  
الهداية ظاهرات الدلالة  
على الحق فاذن هو هاد  
وأيمها دوي مجوز أن تكون  
كلمة في تجريدية فافهم  
(الاولى النهى) لذوى  
العقول الناهية عن انقباض  
التي من أقبح ما يتعاطاه  
كفار مكة من الكفر بآيات  
الله تعالى والتعامي عنها  
وغير ذلك من فنون  
المعاصي وفيه دلالة على  
أن مضمون الجملة هو  
الفاعل لا المفعول وقوله  
تعالى (ولولا كلمة سبقت  
من ربك) كلام مستأنف  
سبق لبيان حكمة عدم  
وقوع ما يشعر به قوله  
تعالى افلم يعدلهم الآية  
من أن يصيبهم مثل  
مثل ما أصاب القرون  
المهلكة أي ولولا الكلمة  
السابقة وهي العدة بتأخير  
عذاب هذه الامة الى  
الآخرة لحكمة تقضيه

تضييق عليه أبواب الخير فلا يهتدى لشيء منها سئل الشبلي عن قوله عليه السلام اذا رأيتم  
أهل البلاء فاسألوا الله العافية فقال أهل البلاء هم أهل الغفلات عن الله تعالى فحقو بهم  
أن يردهم الله تعالى الى أنفسهم وأي معيشة أضيق وأشد من أن يرد الانسان الى نفسه  
وعن عطاء قال المعيشة الضنك هي معيشة الكافر لانه غير موقن بالثواب والعقاب  
(وأما الخامس) وهو أن يكون المراد الضيق في كل ذلك أو أكثره فروى عن علي رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عقوبت المعصية ثلاثة ضيق المعيشة والعسر  
في الشدة وأن لا يتوصل الى قوته الا بمعصية الله تعالى أما قوله تعالى ونحشره يوم القيامة  
أعني فقيده وجوه (أحدها) هذا مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عياناً وبكنا  
وصما وكما فسرت الزرقعة بالعمى ثم قيل انه يحشر بصيرا فاذ اسبق الى المحشر عمى والكلام  
فيه وعليه قد تقدم في قوله زرقا (وثانيها) قال مجاهد والضحاك ومقاتل يعني أعنى عن الحجة  
وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال القاضي هذا اقول ضعيف  
لان في القيامة لا بد أن يعلمهم الله تعالى بطلان ما كانوا عليه حتى يتميز لهم الحق من الباطل  
ومن هذا حاله لا يوصف بذلك الاجاز والمعاد به انه كان من قبل ذلك كذلك ولا يابق بهذا  
قوله وقد كنت بصيرا ولم يكن كذلك في حال الدنيا أقول ومما يؤكده هذا الاعتراض انه  
تعالى علل ذلك العمى بما ان المكلف نسي الدلائل في الدنيا فلو كان العمى الحاصل  
في الآخرة عين ذلك النسيان لم يكن للمكلف بسبب ذلك ضرر كما أنه ما كان له في الدنيا  
بسبب ذلك ضرر واعلم ان تحقيق الجواب عن هذا الاعتراض مأخوذ من أمر آخر وهو  
أن الارواح الجاهلة في الدنيا المفارقة عن أبدانها على جهالتها تبقى على تلك الجهالة  
في الآخرة وان تلك الاجم المذمومة هناك سبب الاعظم الآلام الروحانية وبين هذه الطريقة  
وبين طريقة القاضي المبنية على أصول الاعتزال بون شديد (وثالثها) قال الجبائي المراد  
من حشره أعنى انه لا يهتدى يوم القيامة الى طريق ينال منه خيرا بل يبقى واقفا متجمرا  
كلا أعنى الذي لا يهتدى الى شيء أما قوله قال رب لم تحشرني أعنى وقد كنت بصيرا قال  
كذلك أتيتك آياتنا فأنسىها وكذلك اليوم تنسى ففي تقرير هذا الجواب وجهان (أحدهما)  
انه تعالى انما أنزل به هذا العمى جزاء على تركه اتباع الهدى والاعراض عنه (والثاني)  
هو ان الارواح البشرية اذا فارقت أبدانها جاهلة ضالة عن الاتصال بالروحانيات بقيت  
على تلك الحالة بعد المفارقة وعظمت الآلام الروحانية فلهذا علل الله تعالى حصول  
العمى في الآخرة بالاعراض عن الدلائل في الدنيا ومن فسر المعيشة الضنك بالضيق  
في الدنيا قال انه تعالى بين ان من أعرض عن ذكره في الدنيا فله المعيشة الضنك في الدنيا  
والعمى في الآخرة أما قوله وكذلك تجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات به فقد اختلفوا  
فيه فبعضهم قال أشرك وكفروا وبعضهم قال أسرف في أن عصي الله وقد بين تعالى المراد  
بذلك بقوله ولم يؤمن بآيات به لان ذلك كالتفسير لقوله أسرف وبين انه تجزى من هذا

ومصلحة تستدعيه (لكان) عقاب جنائياتهم (لما) أي لازمالهؤلاء الكفرة بحيث لا يتأخر حاله  
عن جنائياتهم ساعة لزوم ما نزل بأولئك الغابرين وفي التعرض لعنوان

الر بوية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تلويح بان ذلك التأخير لتثريفه عليه السلام كما ينبغي عنه قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم والزام امام صدر ❀ ١١٩ ❀ لازم وصف مبالغة وامافعال بمعنى مفعول جعل آله اللزوم

لفرط لزومه كما يقال  
لناز خصم (وأجل  
مسمى) عطف على  
كلمة أى ولولا أجل مسمى  
لا عمارهم أو لعذابهم  
وهو يوم القيامة ويوم  
بدر لما تأخر عذابهم  
أصلا وفصله عما عطف  
عليه للسارعة الى بيان  
جواب لولا والاشعار  
باستقلال كل منهما  
بنفي لزوم العذاب  
ومراعاة فواصل الآي  
الكريمة وقد جوز  
عطفه على المستكن  
في كل العائد الى الاخذ  
العاجل المفهوم من  
السباق تنزيلا للفصل  
بالجبر منزلة اثنا كيدأى  
لكان الاخذ العاجل  
وأجل مسمى لازمين  
لهم كدأب عاد وثمود  
وأضرابهم ولم ينفرد  
الاجل المسمى دون  
الاخذ العاجل (فاصبر  
على ما يقولون) أى اذا  
كان الامر على ما ذكر  
من أن تأخير عذابهم  
ليس باهمال بل اهمال  
وأنه لازم لهم البتة  
فاصبر على ما يقولون  
من كلمات الكفر فان

حاله بما تقدم ذكره من المعيشة الضنك والغمى وبين بعد ذلك ان عذاب الآخرة أشد  
وأبقى أما الاشد فلعظمه وأما الابقى فلانه غير منقطع ❀ قوله تعالى (أفلم يهداهم كما أهلكنا  
من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ولولا كلمة سبقت  
من ربك لكان لزاما وأجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمدر بك قبل طلوع الشمس  
وقبل غروبها ومن آتاء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى ) اعلم انه تعالى لما بين ان  
من أعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة أتبعه بما لا يعتبر المكلف من الاحوال  
الواقعة فى الدنيا بمن كذب الرسل فقال أفلم يهداهم والقراءة العامة أفلم يهد بالياء المعجمة  
من تحت وفاعله هو قوله كم أهلكنا قال القفال جعل كثرة ما أهلك من القرون مبينا لهم  
كما جعل مثل ذلك واعظا لهم وزاجرا وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى أفلم يهد لهم بالنون قال  
الزجاج يعنى أفلم نبين لهم بيانا يهتدون به لوتدبروا وتفكروا وأما قوله كم أهلكنا فالمراد به  
المبالغة فى كثرة من أهلكه الله تعالى من القرون الماضية وأراد بقوله يمشون فى مساكنهم  
ان قرىشا يشاهدون تلك الآيات العظيمة الدالة على ما كانوا عليه من النعم وما حل بهم  
من ضرب الهلاك وللشاهدة فى ذلك من الاعتبار ما ليس بغيره وبين ان فى تلك الآيات  
آيات لاولى النهى أى لاهل العقول والاقرب ان للذهمية منزلة على العقل والنهى لا يقال  
الا فمى له عقل ينتهى به عن القبائح كأن لقولنا وأولو العزم منزلة على أولوا الحرم فلذلك  
قال بعضهم أهل الورع وأهل التقوى ثم بين تعالى الوجه الذى لاجله لا ينزل العذاب معجلا  
على من كذب وكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما  
وأجل مسمى وفيه تقديم وتأخير والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان  
لزاما ولا شبهة فى أن الكلمة هى اخبار الله تعالى ملائكته وكتبه فى اللوح المحفوظ ان  
أتمه عليه السلام وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال  
واختلفوا فيما لاجله بما يفعل ذلك بأمة محمد صلى الله عليه وسلم قال بعضهم لانه علم ان فيهم  
من يؤمن وقال آخرون علم ان فى نسلهم من يؤمن ولو أنزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك  
وقال آخرون المصلحة فيه خفية لا يعلمها الا هو وقال أهل السنة له بتحكم المالكية أن  
يخص من شاء بفضله ومن شاء بعذابه من غير علة اذ لو كان فعلة لعله لكانت تلك العلة ان  
كانت قديمة لزم قدم الفعل وان كانت حادثة افترقت الى علة أخرى ولزم التسلسل فلهذا  
قال أهل التحقيق كل شئ صنيعه لا لعله وأما الاجل المسمى ففيه قولان (أحدهما)  
ولولا أجل مسمى فى الدنيا لذلك العذاب وهو يوم بدر (والثانى) ولولا أجل مسمى فى  
الآخرة لذلك العذاب وهذا أقرب ويكون المراد ولولا كلمة سبقت تتضمن تأخير العذاب  
الى الآخرة كقوله بل الساعة موعدهم لكان العقاب لازما لهم فيما يقدمون عليه من  
تكذيب الرسول وأذيتهم له ثم انه تعالى لما أخبر نبيه بأنه لا يهلك أحدا قبل استيفاء أجله  
أمره بالصبر على ما يقولون ولا شبهة فى أن المراد أن يصبر على ما يكرهه من أقوالهم فيحتمل

عليه عليه السلام بانهم معذبون لاحتمال مما يسليه وبمحمله على الصبر (وسبح) ملتبسا (بحمدر بك) أى صل وأنت حامد  
ربك الذى يبلغك الى كمالك على هدايته وتوفيقه أو زهده تعالى عما ينسبونه

اليه مما لا يليق بشأنه الرفيع حامدا له على ما ميرك بالهدى معترف بأنه مولى النعم كلها والاول هو الاظهر المناسب لقوله تعالى ( قبل طلوع الشمس ) الخ فان توقيت التنزيه غير معهود \* ١٢٠ \* فالمراد صلاة الفجر ( وقبل غروبها ) يعني

صلاتي الظهر والعصر  
لانهما قبل غروبها  
بعد زوالها ووجهها  
للمناسبة قوله تعالى قبل  
طلوع الشمس وقبل  
صلاة العصر ( ومن  
آناء الليل ) أى من  
ساعاته جمع اتي بالكسر  
والقصر وآناء بالفتح  
والمد ( فسبح ) أى فصل  
والمراد به المغرب  
والعشاء وتقديم الوقت  
فيهما لاختصاصهما  
بمن يد الفضل فان القلب  
فيهما أجمع والنفس  
الى الاستراحة أميل  
فتكون العبادة فيهما  
أشق ولذلك قال تعالى  
ان ناشئة الليل هي  
أشد وطأ وأقوم قبلا  
( وأطراف النهار )  
تكرير صلاة الفجر  
والمغرب ايذاناً باختصاصهما  
بمزيد حزية ومجيشه  
يلفظ الجمع لامن الالباس  
كقول من قال \* ظهرا  
هما مثل ظهور الترسين  
\* أو أمر بصلاة الظهر  
فانه نهاية النصف  
الاول من النهار وبداية  
النصف الاخير ووجهه  
باعتبار النصفين وألان

أن يكون ذلك قول بعضهم انه ساحر أو مجنون أو شاعر الى غير ذلك ويحتمل أن يكون  
المراد تكذيبهم له فيما يدعيه من النبوة ويحتمل أيضا تركهم القبول منه لان كل ذلك مما  
يفهمه ويؤذيه فرغبه تعالى في الصبر وبعثه على الادامة على الدعاء الى الله تعالى وابلاغ  
ما حل من الرسالة وأن لا يكون ما يقدمون عليه صار فاه عن ذلك ثم قال الكلبى ومقابل  
هذه الآية منسوخة بآية القتال ثم قال فسبح بحمدر بك وهو نظير قوله واستعينوا بالصبر  
والصلاة وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) بحمدر بك فى موضع الحال أى وأنت حامد بك  
على ان وفقك للتسبيح وأعاك عليه ( المسئلة الثانية ) انما أمر عقيب الصبر بالتسبيح لان  
ذكر الله تعالى يفيد السلو والراحة اذ لا راحة للمؤمنين دون اقاء الله تعالى ( المسئلة  
الثالثة ) اختلفوا فى التسبيح على وجهين فلا كثرون على أن المراد منه الصلاة وهو لا  
اختلفوا على ثلاثة أوجه ( أحدها ) ان الآية تدل على ان الصلوات الخمس لازيد  
ولا أنقص فقال ابن عباس رضى الله عنهما دخلت الصلوات الخمس فيه فقبل طلوع  
الشمس هو صلاة الفجر وقبل غروبها هو الظهر والعصر لانها جميعا قبل الغروب ومن  
آناء الليل فسبح المغرب والعشاء الاخيرة ويكون قوله وأطراف النهار كالثو كيد لصلاتين  
الواقعتين فى طرفى النهار وهما صلاة الفجر وصلاة المغرب كما اختصت فى قوله والصلاة  
الوسطى بالتوكيد ( القول الثانى ) ان الآية تدل على صلوات الخمس وزيادة اما دلالتها  
على الصلوات الخمس فلان الزمان اما أن يكون قبل طلوع الشمس أو قبل غروبها فالليل  
والنهار داخلان فى هاتين العبارتين فأوقات الصلوات الواجبة دخلت فيهما بقى قوله ومن  
آناء الليل فسبح وأطراف النهار اعلاك ترضى وأطراف النهار للنوافل ( القول الثالث )  
انها تدل على أقل من الخمس فقوله قبل طلوع الشمس للفجر وقبل غروبها للعصر ومن آناء  
الليل للمغرب والعممة فيبقى الظهر خارجا والقول الاول أقوى وبالا اعتبار أولى هذه كاه  
اذا حملنا التسبيح على الصلاة قال أبو مسلم لا يبعد حمله على التنزيه والاجلال والمعنى اشتغل  
بتنزيه الله تعالى فى هذه الاوقات وهذا القول أقرب الى الظاهر والى ما تقدم ذكره وذلك  
لانه تعالى صبره أولا على ما يقولون من تكذيبه ومن اظهار الشرك والكفر والذى يليق  
بذلك ان يأمر بتنزيهه تعالى عن قولهم حتى يكون دائما مظهر لذلك وداعيا اليه فلذلك  
قال ما يجمع كل الاوقات ( المسئلة الرابعة ) أفضل الذكر ما كان بالليل لان الجمعية فيه  
أكثر وذلك لسكون الناس وهدوء حر كانهم وتعطيل الحواس عن الحركات وعن الاعمال  
ولذلك قال سبحانه وتعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال أم من هو فانت  
آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ولان الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف  
الى العبادة كانت على النفس أشق والبدن اتعب فكانت ادخل فى استحقاق الاجر  
والفضل ( المسئلة الخامسة ) لقائل أن يقول النهار له طرفان فكيف قال وأطراف النهار  
بل الاولى أن يقول كما قال وأقم الصلاة طرفى النهار وجوابه من الناس من قال أقل الجمع

النهار جنس أو أمر بالتطوع فى أجزاء النهار ( اعلاك ترضى ) متعلق بسبح أى سبح فى هذه الاوقات رجاء \* اثنان \*  
أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرى ترضى على صيغة البناء للمفعول من أرضى أى يرضيك ربك

(ولا تمدن عينيك) أي لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل (إلى ما متعنا به) من زخارف الدنيا وقوله تعالى (ازواجاً منهم) أي أصنافاً من الكفرة مفعول متعنا فمفعول عليه الجار ١٦١ \* والمجرور الاعتناء به أو هو حال من الضمير والمفعول

منهم أي إلى الذي متعنا به

وهو أصناف وأنواع

بعضهم على أنه معنى

من التبعية أو بعضها

منهم على حذف الموصوف

كأمر مرارا (زهرة الحياة

الدنيا) منصوب بحذف

بدل عليه متعنا أي أعطينا

أوبه على تضمين معناه

أو بالبدلية من محل به أو من

أزواجاً بتقدير مضاف

أو بدونه أو بالذم وهي

الزينة والبهجة وقرى

زهرة بفتح الهاء وهي

لغة كالجمهرة في الجمهرة

أوجع زاهر وصف

لهم بأنهم زاهر والدنيا

لتنعمهم وبهاز بهم

بخلاف ما عليه المؤمنون

الزهاد (لنقتهم فيه)

متعلق بمتعنا جى به

للتنفير عنه ببيان سوء

عاقبته ما لا تراظهار

بمحبة حال أي لعاملهم

معاملة من يتليهم

ويخبرهم فيه أولئك بهم

في الآخرة بسيد (ورزق

ربك) أي ما دخر لك

في الآخرة أو ما رزقك

في الدنيا من النبوة

والهدى (خير) مما

منحهم في الدنيا لأنه مع

اثنتان فسقط السؤال ومنهم من قال انما جم لأنه يتكرر في كل نهار ويعدو ما قوله تعالى  
لعلمك ترضى ففيه وجوه (أحدها) أن هذا كما يقول الملك الكبير يا فلان اشتغل بالخدمة  
فلعلك تنفع به ويكون المراد أني أوصلك إلى درجة عالية في النعمة وهو إشارة إلى قوله  
واسوف يعطيك ربك فترضى وقوله عسى أن يبعثك ربك مقام محموداً (وثانيها) لعلمك  
ترضى ما تنال من الثواب (وثالثها) لعلمك ترضى ما تنال من السقاة وقرأ الكسائي  
وعاصم لعلمك ترضى بضم التاء والمعنى لا يختلف لأن الله تعالى إذا أرضاه فقد رضي به  
وإذا رضي به فقد أرضاه \* قوله تعالى (ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم  
زهرة الحياة الدنيا لنقتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها  
لأنك رزقنا نحن رزقك والعاقبة للمتقوى وقالوا لولا آياتنا بآية من ربه أولم نأتهم بينة  
ما في الصحف الأولى ولو أننا أهلكنهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا  
رسولاً فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى قل كل متر بص فتر بصوا فستعلمون من  
أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى) اعلم أنه تعالى لما صبر رسوله عليه السلام على  
ما يقولون وأمره بأن يعدل إلى التسبيح أتبع ذلك بنهيهم عن مدعينه إلى ما متع به القوم  
فقال تعالى ولا تمدن عينيك وفيه مسائل (المسألة الأولى) في قوله ولا تمدن عينيك  
وجهان (أحدهما) المراد منه نظر العين وهو لاء قالوا مد النظر تطويله وأن لا يكاد  
يرده استحسننا للمنظور إليه وأعجبنا به كإفعل نظارة قارون حيث قالوا يا ليت لنا مثل  
ما أوتي قارون أنه لذو حظ عظيم حتى واجههم أولو العلم والايان بقولهم ويلكم ثواب الله  
خير لمن آمن وعمل صالحاً وفيه أن النظر غير الممدود معفو عنه وذلك كما إذا نظر الإنسان  
إلى شيء مرة ثم غرض ولما كان النظر إلى الزخارف كالركوز في الطباع قبل ولا تمدن  
عينيك أي لا تفعل ما أنت معتاد له واقد شد المتقون في وجوب غرض البصر عن البنية  
الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والمركوب وغير ذلك لأنهم اتخذوا هذه الأشياء لعبون  
النظارة فالنظر إليها يحصل لغرضهم وكالمقوى لهم على اتخاذها (القول الثاني) قال  
أبو مسلم الذي نهى عنه بقوله ولا تمدن عينيك ليس هو النظر بل هو الأسف أي لا تأسف  
على ما فاتك مما نالوه من حظ الدنيا (المسألة الثانية) قال أبو رافع نزل صيف بالنبي صلى  
الله عليه وسلم فبعثني إلى يهودى لبيع أو سلف فقال والله لأفعل ذلك الأبرهن فأخبرته  
بقوله فأمرني أن أذهب بدرعه إليه فنزل قوله تعالى ولا تمدن عينيك وقال عليه السلام  
أن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وإلى أعمالكم وقال  
أبو الدرداء الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن  
لولا حق الناس لحربت الدنيا وعن عيسى ابن مريم عليه السلام قال لا تتخذوا الدنيا ربا  
فتتخذكم لها عبيداً وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى ما عند السلاطين يتلو هذه  
الآية وقال الصلاة برحمتكم الله أما قوله عز وجل إلى ما متعنا به أي الذنابة والامتناع

كونه في نفسه أجل ١٦ \* س ما يتنافس فيه المتنافسون مأمون العائلة بخلاف ما منحوه (وأبقى) فإنه لا يكاد  
ينقطع نفسه أو أثره أبداً كما عليه زهرة الدنيا (وأمر أهلك بالصلوة) أمر عليه السلام بأن يأمر أهل بيته وأتباعه له  
من أمته بالصلاة بعد ما أمره بها ليتعاونوا على الاستعانة على خصائصهم ولا يهملوا بأمر



المعيشة ولا ينفقوا لثروة (واصطبر عليها) وثابر عليها غير مشغول بأمر المعاش (لأنساك رزقا) أي لا تكلفك أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم ففرغ ﴿١٢٢﴾ بآئك بأمر الآخرة (والعاقبة) الجمدة (للتقوى)

الاذن بما يدرك من المناظر الحسنة ويسمع من الأصوات المطربة ويشم من الروائح الطيبة وغير ذلك من الملابس والمناسك يقال أمتعته امتاعا وتمتعها وتمتعها بالتفصيل يقتضى التكثير أما قوله أزواجهم أي أشكالا وأشباها من الكفار وهي من المزاوجة بين الأشياء وهي المشكلة وذلك لأنهم أشكالا في الذهاب عن الصواب وقال ابن عباس رضي الله عنهما أصنافا منهم وقال الكلبي والزجاج رجالا منهم \* أما قوله زهرة الحياة الدنيا ففي التصابي أربعة أوجه (أحدها) على الذم وهو النصب على الاختصاص أو على تضمين متعنا معنى أعطينا أو كونه مفعولا ثانيا له أو على إبداله من محل الجار والمجرور أو على إبداله من أزواج على تقدير ذوى فان قيل ما معنى الزهرة فيمن حرك قلنا معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبهجة كما جاء في الجهرة فري أنزل الله جهرة وأن يكون جمع زاهر وصف لهم بانهم زهرة هذه الدنيا الصفاء ألوانهم وتمل وجوههم بخلاف ما عليه الصالحين من شعوب الألوان والتشرف في أشياهم أما قوله لنفتنهم فيده فذكروا فيه وجوها (أحدها) لنعذبهم به كقوله فلا تجعلك أموالهم وأولاهم أنما يريد الله ليُعذبهم بها في الحياة الدنيا (وثانيها) قال ابن عباس رضي الله عنهما اضلالا مني لهم (وثالثها) قال الكلبي ومقاتل تشديدا في التكليف عليهم لأن الأعراض عن الدنيا عند حضورها والاقبال إلى الله أشد من ذلك عند عدم حضورها ولذلك كان رجوع الفقراء إلى خدمة الله تعالى والتضرع إليه أكثر من تضرع الأغنياء ولأن على من أوتي الدنيا ضروا بآمن التكليف لولاها لما لزمهم تلك التكليف ولأن القادر على المعاصي يكون الاجتناب عن المعاصي أشق عليه من العاجز الفقير فمن هذه الجهات تكون الزيادة في السيات تشديدا في التكليف ثم قال رسول الله ورزق ربك خير وأبقى والظاهر أن المراد أن مطلوبك الذي تجده من الثواب خير من مطلوبهم وأبقى لأنه يدوم ولا ينقطع وليس كذلك حال ما أوتوه من الدنيا ويحتمل أن يكون المراد ما أوتيه من سائر الدنيا إذا قرنت بالطاعة خيرا من حيث العاقبة وأبقى فذكر الرزق في الدنيا ووصفه بحسن عاقبته إذا رضى به وصبر عليه ويحتمل أن يكون المراد ما أعطى من النبوة والدرجات الرفيعة وأما قوله وأمر أهلك بالصلاة فختمهم من حمله على أقاربهم ومنهم من حمله على كل أهل دينه وهذا أقرب وهو كونه وكان يأمرهم بالصلاة والزكاة وإن احتمل أن يكون المراد من يضعه المسكين إذا التبتد على الصلاة والأمر بها في أوقاتها يمكن فيهم دون سائر الأمة يعني كما أمرناك بالصلاة فأمر أنت قومك بها أما قوله واصطبر عليها فالمراد كما تأمرهم فحافظ عليها فعلا فان الوعظ بلسان الفعل أتم منه بلسان القول وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية يذهب إلى فاطمة وعليه عليه السلام كل صباح ويقول الصلاة وكان يفعل ذلك أشهر ثم بين تعالى أنه إنما يأمرهم بذلك لمنافعهم وأنه متعال عن المنافع بقوله لأنسلك رزقا نحن نرزقك وفيه وجوه (أحدها) قال أبو مسلم المعنى أنه تعالى إنما يريد منهم العبادة ولا يريد

أي لاهل التقوى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تبينها على أن ملاك الأمر هو التقوى روى أنه عليه السلام كان إذا أصاب أهله ضرا أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لا يا نبينا بآية من ربك) حكاية لبعض أقوالهم الباطلة التي أمر عليها السلام بالصبر عليها أي هلا يا نبينا بآية تدل على صدقه في دعوى النبوة أو بآية مما اقترحوها بلغوا من المكابرة والعناد إلى حيث لم يعبدا وأما شاهد من المعجزات التي تفرهاهم الجبال من قبيل الآيات حتى اجتروا على التقوى بهذه العظيمة الشعاء وقوله تعالى (أولم تأتوهم بآية ما في الصحف الأولى) أي النورا والأنجيل وسائر الكتب السماوية ردم من جهته عز وجل لما لهم القبيحة وتكذيب لهم في ادسوا تحتها من انكار آيات الآية بآيات القرآن الكريم الذي هو أم الآيات وأس المعجزات

واعظمها وأبقاها لأن حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من الأمور الخارقة للعادات أي منه أمر كان ولا ريب في أن العلم أجل الأمور وأعلاها أذهو أصل الأعمال ومبدأ الأفعال ولقد ظهر مع حياته لجميع علوم الأولين والآخرين على يد أي لم يمارس شيئا من العلوم ولم يدارس

أحد من أهلها أصلا في مجزة تراد به ذوروده وأي آية تزام مع وجوده وفي إرادته بعنوان كونه بينة لما في الصحف الأولى من التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية ١٢٣ أي شاهد بجهة ما فيها من العقائد الحقّة وأصول الأحكام

التي أجمعت عليها كافة الرسل وبصحة ما تنطق به من أنباء الأمم من حيث أنه غني بالحجّارة عما شهد بحقيقته حقيق باثبات حقيقته غيره ما لا ينفي من تنويه شأنه وإثارة برهانه ومن يدقّر يروى تحقيق لاثباته واسناد الاتيان اليه مع جعلهم إياه متابيه للتنبية على اصالته فيه مع ما فيه من المناسبة البينة والهمزة لانكار الوقوع والواو للعطف على مقدريته ضيه المقام كانه قيل ألم بأنهم خاصة بينة ما في الصحف الأولى تقرير الاتيان وايدانا بأنه من الوضوح بحيث لا يتأتى منهم انكاره أصلا وان اجترؤا على انكار سائر الآيات مكاره وعناد اقرب أولم بأنهم بالياء التحتانية وقرى نصف بالسكون تخفيفا وقوله تعالى (واو أنا اهلكناهم بعذاب) الى آخر الآية جملة شائعة سقت لتقرير ما قبلها من كون القرآن آية بينة لا يمكن انكارها ببيان أنهم يعترفون بها

منه ان يرزقه كما تريد السادة من العبيد الخراج وهو كقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون (وثانيها) لانسانك رزقا لنفسك ولا لأهلك بل نحن يرزقك ونرزق أهلك ففرغ بذلك الامر الآخرة وفي معناه قول الناس من كان في عمل الله كان الله في عمله (وثالثها) المعنى اننا امرناك بالصلاة فليس ذلك لاننا ننتفع بصلاتك فعبّر عن هذا المعنى بقوله لانسانك رزقا بل نحن يرزقك في الدنيا بوجوه النعم وفي الآخرة بالثواب قال عبد الله بن سلام كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل بأهله ضيق أو شدة أمرهم بالصلاة ونلاهذه الآية واعلم أنه ليس في الآية رخصة في ترك التكسب لانه تعالى قال في وصف المتقين رجالا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أما قوله والعاقبة للمتقوى فالمراد والعاقبة الجميلة لاهل التقوى يعني تقوى الله تعالى ثم انه سبحانه بعد هذه الوصية حكى عنهم شبهتهم فكانه من تمام قوله فاصبر على ما يقولون وهي قولهم اولياتنا آية من ربه أو هو وبهذا الكلام انه يكلفهم الايمان من غير آية وقالوا في موضع آخر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون وأجاب الله تعالى عنه بقوله أولم تأتئهم بينة ما في الصحف الأولى وفيه وجوه (أحدها) ان ما في القرآن اذا وافق ما في كتبهم مع ان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يشتغل بالدراسة والتعلم وما رأى اسنادا البتة كان ذلك اخبارا عن الغيب فيكون معجزا (وثانيها) ان بينة ما في الصحف الأولى ما فيها من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وبنبوته وبعثته (وثالثها) ذكر ابن جرير والفعل والمعنى أولم تأتئهم بينة ما في الصحف الأولى من أنباء الأمم التي أهلكناهم لماسالوا الآيات وكفروا بها كيف عاجلناهم بالعقوبة فاذا يؤمنهم أن يكون حالهم في سؤال الآيات كحال أولئك وانما تأتئهم هذا البيان في القرآن فلهذا وصف القرآن بكونه بينة ما في الصحف الأولى واعلم انه انما ذكر الضمير الرجوع الى البينة لانها في معنى البرهان والدليل ثم بين انه تعالى أراح لهم كل عذر وعلة في التكليف فقال ولو أنا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا اولا أرسلت الينا رسولا والمراد كان لهم أن يقولوا ذلك فيكون عذرنا لهم فأما الآن وقد أرسلناك و بينا على اسانك لهم ما عليهم وما لهم فلا حجة لهم البتة بل الحجة عليهم ومعنى من قبله يحتمل من قبل ارساله ويحتمل من قبل ما ظهره من البينات فان قيل فما معنى قوله ولو أنا اهلكناهم لقالوا والهالك لا يضح أن يقول قلنا المعنى لكان لهم أن يقولوا ذلك يوم القيامة ولذلك قال من قبل أن نزل ونخزي وذلك لا يليق الا بعذاب الآخرة روى ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال عليه السلام يحتج على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلقك لك وتلا قوله اولا أرسلت الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لي عقلا انتفع به ويقول الصبي كنت صغيرا لا عقل فتدفع لهم نارو يقال لهم ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله تعالى أنه شقي ويبقى من في علمه أنه سعيد فيقول الله تعالى لهم عصيتكم اليوم فكيف يرسلى أو أتوكم والقاضى طعن

يوم القيامة والمعنى لو أنا اهلكناهم في الدنيا بعذاب مستاصل (من قبله) متعلق بأهلكناهم أو بمحذوف هو صفة لعذاب اى بعذاب كائن من قبل اتيان البينة أو من قبل محمد عليه الصلاة والسلام (لقالوا) أى يوم القيامة (ربنا لولا أرسلت الينا) في الدنيا (رسولا) مع كتاب

(فتبع اياتك) التي جاءنا بها (من قبل أن نذل) بالعذاب في الدنيا (ونخزي) بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل ابتائناهم فانقطعت معذرتهم فمذ ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير ﴿ ١٢٤ ﴾ فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء (قل)

لا واثك الكفرة المتردين  
(كل) أي كل واحد منا  
ومنكم (متر بص)  
منتظر لما يؤول اليه أمرنا  
وأمركم (فتر بصوا)  
وقرئ فتمتعوا (فستعلمون)  
عن قريب (من أصحاب  
الصراط السوي) أي  
المستقيم قرئ السواء  
أي الوسط الجيد وقرئ  
السوء والسوي والسوي  
تصغير السوء (ومن  
اهتدى) من الضلالة  
ومن في الموضعين  
استفهامية محلها الرفع  
بالابتداء خبرها ما بعدها  
والجملة سادة مسندة مفعولى  
العلم أو مفعوله ويجوز  
كون الثانية موصولة  
بخلاف الأولى لعدم  
العائد فتكون مفعوفة  
على محل الجملة الاستفهامية  
المعلق عنها الفعل على  
أن العلم بمعنى المعرفة أو على  
أصحاب أو على الصراط  
وقيل العائد في الأولى  
محذوف والتقدير من هم  
أصحاب الصراط عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قرأ سورة طه  
أعطى يوم القيامة  
ثواب المهاجرين

في الخبر وقال لا يحسن العقاب على من لا يعقل واعلم أن في هذه الآية مسائل (المسئلة الأولى) قال الجبائي هذه الآية تدل على وجوب فعل الطف اذا المراد انه يجب أن يفعل بالملكفين ما يؤمنون عنده ولولم يفعل لكان لهم أن يقولوا اهلا ففعلت ذلك بنائون وهلا أرسلت اليها رسولا فنتبع آياتك وان كان في المعلوم أنهم لا يؤمنون ولو بعث اليهم الرسول لم يكن في ذلك حجة فصحيح انه انما يكون حجة لهم اذا كان في المعلوم انه يؤمنون عنده اذا طاعوه (المسئلة الثانية) قال الكعبى قوله لولا أرسلت اليها رسولا أو صحيح دليل على انه تعالى يقبل الاحتجاج من عباده وانه ليس قوله لا يسأل عما يفعل كما ظنه أهل الجبر من ان ما هو جور منا يكون عدلا مندبلا تأويله انه لا يسمع منه الا العدل فاذا ثبت انه تعالى يقبل الحجة فلولم يكونوا قادرين على ما أمروا به لكان لهم فيه أعظم حجة (المسئلة الثالثة) قال أصحابنا الآية تدل على أن الوجوب لا يتحقق الا بالشرع اذ لو تحقق العقاب قبل مجئ الشرع لكان العقاب حاصلا قبل مجئ الشرع والآية تنفي تحقق العقاب قبل مجئ الشرع ثم انه سبحانه ختم السورة بضرب من الوعيد فقال قل كل متر بص أي كل منا ومنكم منتظر عاقبة أمره وهذا الانتظار يحتمل أن يكون قبل الموت اما بسبب الامر بالجهاد أو بسبب ظهور الدولة والقوة ويحتمل أن يكون بالموت فان كل واحد من الخصمين ينتظر موت صاحبه ويحتمل أن يكون بعد الموت وهو ظهور أمر الثواب والعقاب فانه يغير في الآخرة المحق من المبطل بما يظهر على المحق من أنواع كرامة الله تعالى وعلى المبطل من أنواع اهانتة فستعلمون عند ذلك من أصحاب الصراط السوي ومن اهتدى اليه وليس هو بمعنى الشك والترديد بل هو على سبيل التهديد والرجل للكفار والله أعلم

( سورة الانبياء عليهم السلام مائة واثناعشرة آية مكية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكركم من ربهم يحدث الاستعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظنوا هل هذا الا بشر مثلكم أنفأ تون السخروا أنتم تبصرون ) اعلم أن قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فيه مسائل (المسئلة الأولى) اقرب لا يعقل الا في المكان والزمان والقرب المكانى ههنا ممتنع فتعين القرب الزمانى والمعنى اقترب للناس وقت حسابهم (المسئلة الثانية) لقائل أن يقول كيف وصف بالاقتراب وقد عبر بعدها القول قريب من ستمائة عام الجواب من ثلاثة أوجه (أحدها) انه مقرب عند الله تعالى والدليل عليه قوله تعالى ويستعملونك بالعذاب وإن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون (وثانيها) أن كل آت قريب وان طالأت أوقات ترقبه وانما البعيد هو الذى انقضى قال الشاعر  
فلا زال مائهوا أقرب من غد \* ولا زال مائه شيا أبعد من أمس

والانصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن الا سورة طه ويس \* سورة الانبياء مكية وهى مائة واثنان \* وثانها \*  
عشرة آية ) \* ( بسم الله الرحمن الرحيم ) \* ( اقترب للناس حسابهم ) مناسبة هذه الفاتحة الكريمة لما قبلها  
من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضى الله عنهما المراد

بالناس المشركون وهو الذي يفصح عنه ما بعده والمراد باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة واسناد الاقتراب اليه لا الى الساعة مع استبعادها وليسأر ما فيها ﴿ ١٢٥ ﴾ من الاحوال والاهوال الفظيعة لانسياق الكلام الى

بيان غفلتهم عنه واعراضهم عما يدكرهم ذلك واللام متعلقة بالفعل وتقديعها على الفاعل للمسارة الى ادخال الروعة فان نسبة الاقتراب اليهم من أول الامر مما يسوهم ويورثهم رهبة واتزاعا من المقرب كما أن تقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح في قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض لتعجل المسرة لما أن بيان كون الخلق لاجل الخطائين مما يسرهم ويزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا اليه وجملها تأكيد الالضافة على أن الاصل المتعارف فيما بين الاوساط اقرب حساب الناس ثم اقرب للناس الحساب ثم اقرب للناس حسابهم مع انه تعسف تام بمعرل عما يقتضيه المقام وانما الذي يستدعيه حسن النظام ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب أعمالهم السيئة الموجبة للعقاب وفي اسناد الاقتراب

(وثالثها) ان المعاملة اذا كانت مؤجلة الى سنة ثم انقضت منها شهر فانه لا يقال اقرب لاجل اما اذا كان الماضي أكثر من الباقي فانه يقال اقرب لاجل فعلى هذا الوجه قال العلماء ان فيه دلالة على قرب القيامة ولهذا الوجه قال عليه السلام بعثت أنا والساعة كهاتين ولهذا الوجه قيل انه عليه السلام ختم به النبوة كل ذلك لاجل ان الباقي من مدة التكليف أقل من الماضي (المسئلة الثالثة) انما ذكر تعالى هذا الاقتراب لما فيه من المصلحة للمكلفين فيكون أقرب الى تلافى الذنوب والتحرز عنها خوفا من ذلك والله أعلم (المسئلة الرابعة) انما لم يعين الوقت لاجل أن كتمانته أصلح كما أن كتمان وقت الموت أصلح (المسئلة الخامسة) الفائدة في تسمية يوم القيامة بيوم الحساب ان الحساب هو الكاشف عن حال المرء فالخوف من ذكره أعظم (المسئلة السادسة) يجب أن يكون المراد بالناس من له مدخل في الحساب وهم المكلفون دون من لا مدخل له ثم قال ابن عباس المراد بالناس المشركون وهذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين أما قوله تعالى وهم في غفلة معرضون فاعلم انه تعالى وصفهم بأمرين الغفلة والاعراض أما الغفلة فالعنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقولهم أنه لا بد من جزاء الحسن والسيئ ثم اذا انبهيوا من سنة الغفلة ورقدة الجهالة مما تلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا أسماعهم أما قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ففقيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن أبي عبيدة محدث بالرفع صفة للمحل (المسئلة الثانية) انما ذكر الله تعالى ذلك بيانا لكونهم معرضين وذلك لان الله تعالى يجدد لهم الذكر وقتافوقنا ويطهر لهم الآيات بعد الآية والسورة بعد السورة ليكرر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يتعظون فما يزيدهم ذلك الاعبا واستسخرارا (المسئلة الثالثة) المعتزلة احتجوا على حدوث القرآن بهذه الآية فقالوا القرآن ذكر والذكر محدث فان القرآن محدث بيان ان القرآن ذكر قوله تعالى في صفة القرآن ان هو الا ذكر للعالمين وقوله وانه لذكر لك ولقومك وقوله ص والقرآن ذى الذكرو قوله انا نحن نزلنا الذكرو قوله ان هو الا ذكر وقرآن مبين وقوله وهذا ذكر مبارك أنزلناه وبيان ان الذكرو محدث قوله في هذا الموضع ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقوله في سورة الشعراء ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث ثم قالوا فصار مجموع هاتين المقدمتين المنصوصتين كالنص في ان القرآن محدث والجواب من وجهين (الاول) ان قوله ان هو الا ذكر للعالمين وقوله وهذا ذكر مبارك اشارة الى المركب من الحروف والاصوات فاذا ضمنا اليه قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث لازم حدوث المركب من الحروف والاصوات وذلك مما لا نزاع فيه بل حدوثه معلوم بالضرورة وانما النزاع في قدم كلام الله تعالى بمعنى آخر (الثاني) ان قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث لا يدل على حدوث كل ما كان ذكرا بل على ذكر ما محدث كما ان قول القائل لا يدخل هذه البلدة رجل فاضل الا

المنبئ عن التوجه نحوهم الى الحساب مع امكان العكس بأن يعتبر التوجه والاقبال من جهتهم نحوه من تفخيم شأنه وتحويل أمره لا ينفخ لما فيه من تصويره بصورة شئ مقبل عليهم لا يزال يطلبهم ويصيبهم لا بحالة ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان أقرب اليهم منه في الساعة السابقة هذا

وأما الاعتذار بان قر به بالاضافة الى ماضى الزمان أو بالنسبة الى الله عز وجل أو باعتبار أن كل آت قريب فلا تعلق له بما نحن فيه من الاقتراب المستفاد من صيغة الماضى ولا ١٢٦ \* حاجة اليه في تحقيق أصل معناه نعم قد يفهم منه

عرفا كونه قريبا في نفسه أيضا فيصار حينئذ الى التوجيه بالوجه الاول دون الاخيرين أما الثاني فلا سبيل الى اعتباره ههنا لان قر به بالنسبة اليه تعالى مما لا يتصور فيه التجدد والتفاوت حتما وانما اعتباره في قوله تعالى اعمل الساعة قرب وب ونظائره مما لا دلالة فيه على الحدوث وأما الثالث فلا دلالة فيه على القرب حقيقة ولو بالنسبة الى شئ آخر (وهم في غفلة) أى في غفلة تامة منه ساهون عنه بالمرّة لا انهم غير مباليين به مع اعترافهم بآتيانه بل منكرون له بكافرون به مع اقتضاء عقولهم أن الاعمال لا بد لها من الجزاء (معرضون) أى عن الآيات والنذر المنبهة لهم عن سنة الغفلة وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة أمرا جليا لهم جعل الخبر الاول ظرفا منبسطا عن الاستقرار بخلاف الاعراض والجملة

يبغضونه فانه لا يدل على أن كل رجب يجب أن يكون فاضلا بل على أن في الرجال من هو فاضل وإذا كان كذلك فالآية لا تدل الا على أن بعض الذكّر محدث فيصير نظم الكلام هكذا القرآن ذكر وبعض الذكّر محدث وهذا لا ينتج شيئا كما أن قول القائل الانسان حيوان وبعض الحيوان فرس لا ينتج شيئا فظهر أن الذى ظنوه قاطعا لا يفيد ظنا مضيقا فضلا عن القطع أما قوله الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) ان ذلك ذم للكفار وزجر لغيرهم عن مثله لان الانتفاع بما يسم لا يكون الا بما يرجع الى القلب من تدبر وتفكر وإذا كانوا عند استماعه لا عين حصلوا على مجرد الاستماع الذى قد تشارك البهيمة فيه الانسان ثم أكد تعالى ذمهم بقوله لاهية قلوبهم واللاهية من لمهى عنه اذا ذهل وغفل وانما ذكر اللعب مقدما على اللهو كما في قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وتنبهها على أن استغالهم باللعب الذى معنى السخرية والاستهزاء معلل باللهو الذى معنى الذهول والغفلة فانهم أقدموا على اللعب للهوهم وذهولهم عن الحق والله أعلم بالصواب (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف وهم يلعبون لاهية قلوبهم حالان مترادفان أو متداخلان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وهم أما قوله وأسروا التجوى الذين ظلموا ففيه سؤالان (الاول) التجوى وهى اسم من التناجى لا تكون الا خفية فما معنى قوله وأسروا التجوى (الجواب) معناه بالغوا في اخفائها وجعلوها بحيث لا يظن أحد لتناجيهم (السؤال الثانى) لم قال وأسروا التجوى الذين ظلموا (الجواب) أبدل الذين ظلموا من أسروا اشعارا بانهم هم الموصومون بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث او هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره أسروا التجوى قدم عليه والمعنى وهو لا بأسروا التجوى فوضع المظهر موضع المضمّر تسجيلا على فعلهم بانه ظلم أما قوله هل هذا الا بشر مثلكم افتاتون السحروا أنتم تبصرون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف هذا الكلام كله في محل انصب بدلا من التجوى أى وأسروا هذا الحديث ويحتمل أن يكون التقدير وأسروا التجوى وقالوا هذا الكلام (المسئلة الثانية) انما أسروا هذا الحديث لوجهين (أحدهما) انه كان شبهة التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم أمره وعادة التشاورين أن يجتهدوا في كتمان سرهم عن أعدائهم (الثانى) يجوز أن يسروا نجواهم بذلك ثم يقولوا رسول الله والمؤمنين ان كان ما تدعونه حقا فآخبرونا بما أسر رنا (المسئلة الثالثة) انهم طعنوا في نبوته بأمرين (أحدهما) انه بشر مثلهم (والثانى) ان الذى أتى به سحروا كلا الطعنين فاسد (أما الاول) فلان النبوة تقف صحتها على المعجزات والدلائل لا على الصور اذ لو بعث الملك اليهم لما علم كونه نبيا صورته وانما كان يعلم بالعلم فاذا ظهر ذلك على من هو بشر فيجب أن يكون نبيا بل الاول أن يكون المبعوث الى البشر بشرا لان المرء الى القبول من اشكاله اقرب وهو به أنس (وأما الثانى) وهو ان ماتي به الرسول

حال من الناس وقد جوز كون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتى بهم من ذكر) من طائفة نازلة عليه \* من القرآن تذكرهم ذلك اكمل تذكروا وتنبههم عن الغفلة أتم تنبيهه كأنها نفس الذكّر ومن في قوله تعالى (من ربهم) لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بآيتهم أو بمخدوف هو مضافة لذكروا أياما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وكمال شأه ما فعلوا به

والتعرض بعنوان الربوبية لتشديد التشنيع (محدث) بالجر صفة لذكرو قري بالرفع جلا على محله أي محدث تنزيله بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى (الاستعوه) ﴿ ١٢٧ ﴾ استثناء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول

يأتيهم باضمار قدأو بدونه  
على (الخلاف المشهور  
وقوله تعالى (وهم يلعبون)  
حال من فاعل استعوه  
وقوله تعالى (لا هية  
قلوبهم) اما حال أخرى  
منه أو من واو يلعبون  
والعنى ما يأتيهم ذكر  
من ربهم محدث في حال  
من الاحوال الاحال  
استماعهم اياه لاعبين  
مستهزين به لاهين عنه  
اولا لعين به حال كون  
قلوبهم لاهية عنه  
لتناهي غفلتهم وفرط  
اعراضهم عن النظر  
في الامور والتفكر في  
العواقب وقري لاهية  
بالرفع على انه خبر بعد  
خبر (وأسرؤ التجوى)  
كلام مستأنف مسوق  
لبين جنائية خاصة اثر  
حكاية جنائياتهم المعتادة  
والتجوى اسم من التناجي  
ومعنى اسرارها مع أنها  
لا تكون الاسرار أنهم  
بالغوا في اخفائها واسر  
وانفس التناجي بحيث  
لم يشعرا حذبائهم متناجون  
وقوله تعالى (الذين ظلموا)  
بدل من واو أسروا مني  
عن كونهم موصوفين  
بالظلم الفاحش فيما اسروا به  
أو هو مبتدأ خبره أسروا

عليه السلام سحر وانهم يرون كونه سحرا جهل ايضا لان كل ما اتى به الرسول من القرآن وغيره ظاهر الحال لا يتم فيه فيه لا تلبس فيه فقد كان عليه السلام يتحدثهم بالقرآن حالا بعد حال مدة من الزمان وهم ارباب الفصاحة والبلاغة وكانوا في نهاية الحرص على ابطال امره وأقوى الامور في ابطال امره معارضة القرآن فلو قدروا على المعارضة لامتنع ان لا يتأولها لان الفعل عند توفر الدواعي وارتفاع الصارف واجب الوقوع فلما لم يتأولها دلنا ذلك على انه في نفسه معجزة وانهم عرفوا حاله فكيف يجوز ان يقال انه سحر والحال على ما ذكرناه وكل ذلك يدل على انهم كانوا عالمين بصدقه الا انهم كانوا يوهون على ضعفائهم بمثل هذا القول وان كانوا فيه مكابرين \* قوله تعالى (قال رب يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا اضاعت احلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها أفهم يؤمنون) اما قوله قال رب يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قري قال رب حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قراءة حرة والكسائي وحفص عن عاصم وقرا البااقون قل بضم القاف وحذف الالف وسكون اللام (المسئلة الثانية) انه تعالى لما اوردها الكلام عقيب ما حكى عنهم وجب أن يكون كالجواب لما قالوه فكانه قال انكم وان أخفيتم قولكم وطعنكم فان ربى عالم بذلك وانه من وراء عقوبته فتوعدوا بذلك لكي لا يعودوا الى مثله (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشاف فان قلت فهل اقليل يعلم السر لقوله وأسروا التجوى قلت القول عام يشمل السر والجره فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان آكد في بيان الاطلاع على نجواهم من أن يقول يعلم السر كما ان قوله تعالى يعلم السرا كد من أن يقول يعلم سرهم فان قلت فلم ترك الأكد في سورة الفرقان في قوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض قلت ليس بواجب أن يجي بالآكد في قوله في كل موضع ولكن يجي بالتوكيد مرة وبالأكد مرة أخرى ثم الفرق انه قدم ههنا انهم اسروا التجوى فكانه أراد أن يقول ان ربى يعلم ما أسروه فوضع القول موضع ذلك للمباغة وثمة قصد وصف ذاته بان قال أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة (المسئلة الرابعة) اما قدم السميع على العليم لانه لا بد من سماع الكلام أولا ثم من حصول العلم بمعناه أما قوله بل قالوا اضعت احلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون فاعلم انه تعالى عاد الى حكاية قولهم المتصل بقوله هل هذا الا بشر مثلكم أفأتأتون السحر ثم قال بل قالوا اضعت احلام بل افتراه بل هو شاعر فحكى عنهم ثم هذه الاقوال الخمسة فترتيب كلامهم كانهم قالوا ندعى ان كونه بشرا مانع من كونه رسولا لله تعالى سلمنا انه غير مانع ولكن لانسلم ان هذا القرآن معجز ثم امان يساعد على ان فصاحة القرآن خارجة عن مقدور البشر قلنا لم لا يجوز أن يكون ذلك سحرا وانما يساعد عليه فان ادعينا كونه في نهاية الركافة قلنا انه

التجوى قدم عليه اهتاما به والمعنى هم أسروا التجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما أو منصوب على الذم وقوله تعالى (هل هذا الا بشر مثلكم) الخ في حيز النصب على انه مفعول لقول مضر هو جواب عن سؤال

نشاعا قبله



كانه قيل ماذا قالوا في نجواهم فقولوا هل هذا الخ او بدل من أسروا أو موطوف عليه او على أنه بدل من التجوى اى اسروا وهذا الحديث وهل يعنى النفي والهمزة في ﴿ ١٢٨ ﴾ قوله تعالى (افتاتون السحر) للانكار والفاء للعطف

على مقدر يقضيه المقام وقوله تعالى (واتم تبصرون) حال من فاعل فتاتون مفعلة للانكار وموثة كدة للاستبعاد والمعنى ما هذا الا بشر مثلكم اى من جنسكم وما أتى به سحر فتاتون ذلك فتاتونه وتحضرونه على وجه الادعاء والقبول وأتم تعالون انه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الزائع أن الرسول لا يكون الاملاكا وأن كل ما يظهره على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم أن ارسال البشر الى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية قائلهم الله أنى يؤفكون وانما أسروا ذلك لانه كان على طريق توثيق العهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتمهيد مقدمات المكارم والكيد في هدم أمر النبوة واطفاء نور الدين والله متم نوره ولو كره الكافرون (قال ربى يعلم القول فى السماء والارض) حكاية من جهته تعالى لما قاله عليه

أضغاث أحلام وان ادعينا انه متوسط بين الركاكة والفصاحة قلنا انه افتراه وان ادعينا انه كلام فصيح قلنا انه من جنس فصاحة سائر الشعراء وعلى جميع هذه التقديرات فانه لا يثبت كونه معجزا ولما فرغوا من تعديد هذه الاحتمالات قالوا فليأتنا بآية كما أرسل الاولون قالوا انهم طلبوا آية جليلة لا يتطرق اليها شئ من هذه الاحتمالات كالآيات المنقولة عن موسى وعيسى عليهما السلام ثم ان الله تعالى بدأ بالجواب عن هذا السؤال الاخير بقوله ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها فهم يؤمنون والمعنى انهم في العتو أشد من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكشوا وخالفوا فاهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا أشد نكشا قال الحسن رحمه الله تعالى انهم لم يجابوا لان حكم الله تعالى ان من كذب بعد الاجابة الى ما اقترحه من الآيات فلا بد من أن ينزل به عذاب الاستئصال وقدمضى حكمه في أمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة بخلافه فلذلك لم يجبههم \* قوله تعالى (وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين لقد أنزلنا اليكم كتابا فيذكر كم أفلاتعقلون) اعلم انه تعالى اجاب عن سؤالهم الاول وهو قولهم ما هذا الا بشر مثلكم بقوله وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فبين ان هذه عادة الله تعالى في الرسل من قبل محمد صلى الله عليه وسلم ولم يمنع ذلك من كونهم رسلا والآيات التى ظهرت عليهم فاذا صح ذلك فيهم فقد ظهر على محمد مثل آياتهم فلا يقال عليه في كونه بشرا فاما قوله تعالى فاسئلوا أهل الذكر فاعنى انه تعالى أمرهم أن يسئلوا أهل الذكر وهم أهل الكتاب حتى يعلموه ان رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة وانما أحالهم على هؤلاء لانهم كانوا يتابعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى ولتسعن من الذين أوتوا الكتابات من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثير فان قيل اذالم يوثق باليهود والنصارى فكيف يجوز أن يأمرهم بأن يسألوه عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قد يعمل بخبر الكفار اذا تواتر مثل ما يعمل بخبر المؤمنين ومن الناس من قال المراد بأهل الذكر أهل القرآن وهو بعيد لانهم كانوا طاعينين في القرآن وفي الرسول الله صلى الله عليه وسلم فاما تعلق كثير من الفقهاء بهذه الآية في ان للعالمى أن يرجع الى فتيا العلماء وفي ان للمجتهد ان يأخذ بقول مجتهد آخر فبعد لان هذه الآية خطاب مشافهة وهى واردة في هذه الواقعة المخصوصة ومتعلقة باليهود والنصارى على التعيين ثم بين تعالى انه لم يجعل الرسل قبله جسدا لا يأكلون الطعام وفيه اباحت (الاول) قوله لا يأكلون الطعام صفة جسد والمعنى وما جعلنا الانبياء ذوى جسد غير طاعين (الثاني) وحّد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوى ضرب من الاجساد (الثالث) انهم كانوا يقولون مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معد نذير فاجاب الله بقوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام فبين تعالى ان هذه

السلام بعدما وحي اليه احوالهم وأقوالهم بيانا لظهور أمرهم وانكشاف سرهم واشار القول المنتظم \* عادة \*  
للسروا الجهر على السر لا ثبات علمه تعالى بالسر على التمعج البرهاني مع ما فيه من الايدان بأن علمه تعالى بالسر والجهر على وتيرة واحدة لا تفاوت بينهما بالجلالة والخفاء قطعا كافي علوم الخلق

وقرى قل رب الخ وقوله تعالى في السماء والارض متعلق بمحذوف وقع حالاً من القول أى كأننا في السماء والارض وقوله تعالى (وهو السميع العليم) أى المبالغ في العلم ﴿ ١٢٩ ﴾ بالسموعات والمعلومات التي من جلتها ما أسروه من النجوى

فميجازهم بأقوالهم وأفعالهم اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله متضمن للوعيد (بل قالوا أضغاث أحلام) اضرب من جهته تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان أى لم يقتصروا على أن يقولوا في حقه عليه السلام هل هذا الا بشروني حق ما ظهر على يده من القران الكريم انه سحر بل قالوا تخالط الاحلام ثم أضربوا عنه فقالوا (بل افترأ) من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل أو شبهة أصل ثم قالوا (بل هو شاعر) وما أتى به شعر يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها وهكذا شأن المبطل المحجوج متخير لا يزال يتزدد بين باطل وأبطل ويتذبذب بين فاسد وأفسد فلا ضراب الاول كما ترى من جهته تعالى والثاني والثالث من قبلهم وقد قيل الكل

عادة الله تعالى في الرسل من قبل وانه لم يجعلهم جسداً لاياً كالون بل جسداً باً كالون الطعام ولا يخلدون في الدنيا بل يموتون كغيرهم ونبه بذلك على ان الذي صاروا به رسلاً غير ذلك وهو ظهور المعجزات على أيديهم وبرائتهم عن الصفات القادحة في التبليغ أما قوله تعالى ثم صدقناهم الوعد فقال صاحب الكشف هو مثل قوله واختار موسى قومه سبعين رجلاً والاصل في الوعد ومن قومه ومنه صدقوهم المقال ومن نشأهم المؤمنون قال المفسرون المراد منه انه تقدم وعده جل جلاله بأنه انما يهلك بعذاب الاستئصال من كذب الرسل دون نفس الرسل ودون من صدق بهم وجعل الوفاء بما وعد صدقاً من حيث يكشف عن الصدق ومعنى وأهلكنا المسرفين أى بعذاب الاستئصال وليس المراد عذاب الآخرة لانه اخبار عما مضى وتقدم ثم بين تعالى بقوله لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم عظيم نعمته عليهم بالقرآن في الدين والدنيا فلذلك قال فيه ذكركم وفيه ثلاثه أوجه (أحدها) ذكركم شرفكم وصيتكم كما قال وانه لذكرلكم ولقومك (وثانيها) المراد فيه تذكرة لكم لتحذروا ما لا يحل وترغبوا فيما يجب ويكون المراد بالذكر الوعد والوعيد كما قال وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين (وثالثها) المراد ذكر دينكم ما يلزم وما لا يلزم لتفوزوا بالجنة اذا تمسكتم به وكل ذلك محتمل وقوله أفلا تعقلون كالمبعث على التدبر في القرآن لانهم كانوا غفلاء لان الخوض من لوازم الغفلة والتدبر دافع لذلك الخوض ودفع الضرر عن النفس من لوازم العقل فن لم يتدبر فكانه خرج عن العقل ﴿ قوله تعالى ﴾ (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوماً آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما أنزفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين) اعلم أنه تعالى لما حكى عنهم تلك الاعتراضات وكانت تلك الاعتراضات ظاهرة السقوط لان شرائط الإعجاز لما تمت في القرآن ظهر حينئذ لكل عاقل كونه معجزاً وعند ذلك ظهر ان اشتغالهم بإيراد تلك الاعتراضات كان لاجل حب الدنيا وحب الرياسة فيها فبالغ سبحانه في زجرهم عن ذلك فقال وكم قصصنا من قرية قال صاحب الكشف القصم أقطع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف القصم وذكر القرية وانها ظالمة وأراد أهلها توسع الدلالة العقل على انها لا تكون ظالمة ولا مكلفة والدلالة قوله تعالى وأنشأنا بعدها قوماً آخرين فالعنى أهلكتنا قوماً وأنشأنا قوماً آخرين وقال فلما أحسوا بأسنا الى قوله قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين وكل ذلك لا يليق إلا بأهلها الذين كلفوا بصديق الرسل فكذبوهم ولولا هذه الدلائل لما جاز منه سبحانه ذكر المجاز لانه يكون ذلك موهم الكذب واختلفوا في هذا الاهلاك فقال ابن عباس المراد منه القتل بالسيوف والمراد بالقرية حضرة وهى وسحول قرينان باليمن ينسب اليهما الثياب وفي الحديث كف رسول الله صلى الله عليه وسلم في نوبين سحولين وروى حضور بين بعث الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم فاختصر كما سلطه

من قبلهم حيث أضربوا ﴿ ١٧ ﴾ س عن قولهم هو سحر الى انه تخالط أحلام ثم الى أنه كلام مغترى ثم الى أنه قول شاعر ولا ريب في انه كان ينبغي حينئذ ان يقال قالوا بل أضغاث أحلام والاعتذار بأن بل قالوا مقول لقولوا المضمر قبل قوله تعالى هل هذا الا بشر الخ كانه قيل واسر والنجوى قالوا هل هذا الى قوله بل أضغاث أحلام وانما صرح بقالوا



ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لاحتالة وقد سبقت كلمة الحق منه تعالى ان هذه الامة لا يعذبون بعذاب الاستئصال  
فقله من قرية أى من أهل قرية في محل الرفع على ١٣١ \* الفاعلية ومن منزلة تأكيد العموم وقوله تعالى

(أهلكناها) أى باهلاك

أهلها لعدم إيمانهم

بعد مجيء ما اقترحوه من

الآيات صفة قرية

والهمزة في قوله تعالى

(أفهم يؤمنون) لانكار

الوقوع والفاء للعطف

اماعلى مقدر دخلته

الهمزة فأفادت انكار

وقوع إيمانهم ونفيه

عقوب عدم إيمان الاولين

فالغنى انه لم تؤمن أمة

من الامم المهلكة عند

اعطاء ما اقترحوه من

الآيات أهم لم يؤمنوا

فهو لا يؤمنون لو أجيبوا

الى ما سألوا وأعطوا

ما اقترحوا مع كونهم اعنى

منهم وأطعنى واما على

ما آمنت على أن الفاء

متقدمة على الهمزة في

الاعتبار مفيدة لتقريب

انكار وقوع إيمانهم على

عدم إيمان الاولين وانما

قدمت عليها الهمزة

لاقتضاها الصدارة

كما هو رأى الجمهور وقوله

عز وجل ( وما أرسلنا

قبلك الا رجلا) جواب

لقولهم هل هذا الا بشر

الخمسة من رد ما دسوا

تحت قولهم كما أرسل

السماء والارض وما بينهما لاعبين لو اردنا أن نخذلهم والاحتذاه من لدنا ان كنا فاعلين بل  
نقذف بالحق على الباطل فيدمغ فاذ هو زاهق ولكم الويل مما تصفون) اعلم ان فيه  
مسائل (المسئلة الاولى) في تعلق هذه الآية بما قبلها وجهان (الاول) انه تعالى لما بين  
اهلاك أهل القرية لاجل تكذيبهم أتبعه بما يدل على أنه فعل ذلك عدلائه ومجازاة على  
ما فعلوا فقال وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين أى وما سوينا هذا السقف  
المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب والغرائب كما تسوى الجبارة  
سقفهم وفروشهم للهو واللعب وانما سويناها القوائد دينية وديوية أما الدينية فليتكفر  
المتفكرون فيها على ما قال تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض وأما الديوية  
فلما يتعلق بها من المنافع التي لا تعد ولا تحصى وهذا كقوله وما خلقنا السماء والارض  
وما بينهما باطلا وقوله ما خلقناهم الا بالحق (والثاني) ان الغرض منه تقرير نبوة محمد صلى  
الله عليه وسلم والرد على منكريه لانه أظهر المعجزة عليه فان كان محمد كاذبا كان أظهر  
المعجزة عليه من باب اللعب وذلك منفي عنه وان كان صادقا فهو المطلوب وحينئذ يفسد  
كل ما ذكره من المطاعن (المسئلة الثانية) قال القاضي عبد الجبار دلت الآية على أن  
اللاعب ليس من قبله تعالى اذ لو كان كذلك لكان لاعبا فان اللاعب في اللغة اسم لفاعل  
اللاعب فنفي الاسم الموضوع للفعل يقتضى نفي الفعل (الجواب) يبطل ذلك بمسئلة  
الداعية على ما مر غير مرة أما قوله لو اردنا أن نخذلهم والاحتذاه من لدنا ان كنا فاعلين فاعلم  
أن قوله لا تحتذاه من لدناه معناه من جهة قدرتنا وقيل الماهو والود بلغة اليمن وقيل المرأة  
وقيل من لدنا أى من الملائكة لامن الانس رد المن قال بولادة المسيح وعزيرفا ما قوله  
تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فاعلم ان قوله بل اضرب عن اتخاذ الله هو واللعب  
ونزاهته منه لذاته كانه قال سبحانه أن نتخذ الماهو واللعب بل من عادتنا وموجب  
حكمتنا أن نغلب اللعب بالجسد وندحض الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمغ  
تصويرا لابطاله فجعله كأنه جرم صلب كالصخرة مثلا نقذف به على جرم رخوفه فندفأما  
قوله تعالى ولكم الويل مما تصفون يعنى من تمسك بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم  
ونسب القرآن الى انه منحور وأضغاث أحلام الى غير ذلك من الاباطيل وهو الذى عنه  
بقوله مما تصفون \* قوله تعالى (وله من فى السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون  
عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وفيه مسائل (المسئلة  
الاولى) في تعلق هذه الآية بما قبلها وجهان (الاول) انه تعالى لما نفي اللعب عن نفسه  
ونفي اللعب لا يصح الابتنى الحاجة ونفي الحاجة لا يصح الا باقدرة التامة لاجرم عقب تلك  
الآية بقوله وله من فى السموات والارض لدلالة ذلك على كمال الملك والقدرة (الثاني)  
وهو الاقرب انه تعالى لما حكى كلام الطاعنين فى النبوات وأجاب عنها وبين أن غرضهم  
من تلك المطاعن التردع عن الانقياديين فى هذه الآية انه تعالى منزعه عن طاعتهم لانه هو

الاولون من التعريض بعدم كونه عليه السلام مثل أولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولذلك قدم  
عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولانهم قالوا ذلك بطريق التمجيز فلا بد من المسارعة الى رده وإبطاله كما مر فى تفسير  
قوله تعالى قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين وقوله تعالى ما نزل الملائكة

الابالحق ماكانوا اذا منظرين ولان في هذا الجواب نوع بسط يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم والحق أن  
ما اتخذوه سببا للتكذيب موجب للتصديق في الحقيقة \* ١٣٢ \* لان مقتضى الحكمة أن يرسل الى البشر البشر

والى الملك الملك حسبما  
ينطق به قوله تعالى قل  
لو كان في الارض ملائكة  
يشون مطحنين لزلزلنا  
عليهم من السماء مذكا  
رسولا فان عامة البشر  
يعزل من استحقاق  
المفاوضة الملكية لتوقفها  
على التناسب بين  
المقبض والمستقبض  
فبعث الملك اليهم من احق  
للحكمة التي عليها  
يدور فلك الكون  
والتشريع وانما الذي  
تقتضيه الحكمة أن  
يبعث الملك منهم الى  
الخواص المختصين  
بالنفوس الزكية المؤيدين  
بآخرة القدسية المتعلقةين  
بكلال العالمين الروحاني  
والجسماني ليتلقوا من  
جانب ويلقوا الى جانب  
آخر وقوله تعالى (نوحى  
اليهم) استئناف مبين  
لكيفية الارسال وصيغة  
المضارع لحكاية الحال  
الماضية المستمرة وحذف  
المفعول لعدم التصديالى  
خصوصه والمعنى  
وما أرسلنا الى الامم قبل  
ارسالك الى أمك الا  
رجالا مخصوصين من

الملائك لجميع المحدثات والمخلوقات ولاجل ان الملائكة مع جلالتهم مطيعون له خائفون  
منه فالشرع نهاية الضعف أولى أن يطيعوه (المسئلة الثانية) قوله وله من فى السموات  
والارض معناه ان كل المكلفين فى السماء والارض فهم عبيده وهو الخالق لهم والمنعم  
عليهم بأصناف النعم فيجب على الكل طاعته والانقياد لحكمه (المسئلة الثالثة) دلالة  
قوله ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته على ان الملك أفضل من البشر من ثلاثة أوجه قد  
تقدم بيانها فى سورة البقرة (المسئلة الرابعة) قوله ومن عنده المراد بهم الملائكة باجماع  
الامة ولانه تعالى وصفهم بانهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهذا يليق بالبشر وهذه  
العنيدة عندية الشرف والرتبة لا عندية المكان والجهة فكأنه تعالى قال الملائكة مع  
كل شرفهم ونهاية جلالتهم لا يستكبرون عن طاعته فكيف يليق بالبشر الضعيف التردد  
عن طاعته (المسئلة الخامسة) قال الزجاج ولا يستكسرون ولا يتعبون ولا يعيون قال  
صاحب الكشاف فان قلت الاستكسار مبالغة فى الحسور فكان الابلغ فى وصفهم ان  
ينفى عنهم أدنى الحسور قلت فى الاستكسار بيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأقصاه  
وانهم أحقاء بتلك العبادات الشاقة بان يستكسروا فيما يفعلون أما قوله تعالى يسبحون  
الليل والنهار لا يفترون فاعنى ان تسبيحهم متصل دائم فى جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة  
بفراغ أو يشغل آخر روى عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب أرايت قول الله  
تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم قال جاعل الملائكة رسلا أولا تكون تلك  
الرسالة مانعة لهم عن هذا التسبيح وأضاف قال أو تلك عليهم لعنة الله والملائكة والناس  
أجمعين فكيف يشغلون بالامن حال اشتغالهم بالتسبيح أجاب كعب الاخبار فقال التسبيح  
لهم كالنفس لنا فكما أن اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا من الكلام فكذا اشتغالهم بالتسبيح  
لا يمنعهم من سائر الاعمال فان قيل هذا القياس غير صحيح لان الاشتغال بالنفس انما  
يمنع من الكلام لان آلة التنفس غير آلة الكلام أما التسبيح واللعن فهما من جنس  
الكلام فاجتماعهما محال (والجواب) أى استبعاد فى أن يخلق الله تعالى لهم السنة كثيرة  
بعضها يسبحون الله وبعضها يلعنون أعداء الله أو يقال معنى قوله لا يفترون انهم  
لا يفترون عن العزم على ادائه فى أوقاته لا الثقة به كما يقال ان فلانا يواظب على الجماعات  
لا يفتري عنها لا يراد به انه أبدأ مشغول بها بل يراد به انه مواظب على العزم على ادائها فى  
أوقاتها \* قوله تعالى (أم اتخذوا آلهة من الارض هم يشركون لو كان فيهما آلهة  
الا لله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون أم  
اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل أكثرهم لا يعلمون  
الحق فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون)  
اعلم ان الكلام من أول السورة الى ههنا كان فى النبوات وما يتصل بهما من الكلام  
سواء الاجواب وأما هذه الآيات فانها فى بيان التوحيد ونفى الاضداد والانداد أما قوله

أفراد الجنس مستأهلين للاصطفاء والارسال نوحى اليهم بواسطة الملك مانوحى من الشرائع والاحكام \* تعالى \*  
وغيرهما من المقصص والاخبار كانوحى اليك من غير فرق بينهما فى حقيقة الوحى وحقيقة مداولة حسبما يحكيه قوله تعالى  
انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين الى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما كما لا فرق بينك وبينهم

في البشرية فإلهم لا يفهمون أنك لست بدعا من الرسل وأن ما أوحى إليك ليس مخالفا لما وحي إليهم فيقولون ما يقولون وقرئ يوحى إليهم بالياء على صيغة ﴿ ١٣٣ ﴾ المبني للمفعول جريا على سنن الكبرياء وابدانا بتعين

الفاعل وقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) تلوين للخطاب وتوجيه له الى الكفرة لتبكيهم واستزالهم عن رتبة الاستبعاد والتكثير اثر تحقيق الحق على طريقة الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الحقيق بالخطاب في أمثال تلك الحقائق الانيقة وأما الوقوف عليها باستخبار من الغير فهو من وظائف العوام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أي ان كنتم لا تعلمون ما ذكر فاسألوا أيها الجهلة أهل الكتاب والواقفين على أحوال الرسل السالفة عليهم الصلوات اتزول شبهتكم أمروا بذلك لان اخبار الجاهل اغفير يوجب العلم لاسيما وهم كانوا يشابهون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورهم ففيه من الدلالة على كمال

تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف أم ههنا هي المقطعة الكائنة بمعنى بل والهزة قد أذنت بالاضراب عما قبلها والانكار لما بعدها والمنكر هو اتخاذهم آلهة من الارض ينشرون الموتى ولعمري ان من أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموت فان قلت كيف أنكر عليهم اتخاذ آلهة ينشرون وما كانوا يدعون ذلك لا إلهتهم بل كانوا في نهاية البعد عن هذه الدعوى فانهم كانوا مع اقرارهم بالله وبانه خالق السموات والارض منكرين للبعض ويقولون من يحى العظام وهي رميم فكيف يدعونه للجماد الذي لا يوصف بالقدرة البتة قلت لانهم لما اشتغلوا بعبادتها ولا بد للعبادة من فائدة هي الثواب فاقد امهم على عبادتها يوجب عليهم الاقرار بكونهم قادرين على الحشر والنشر والثواب والعقاب فذكر ذلك على سبيل التهكم بهم والتجهيل يعني اذا كانوا غير قادرين على ان يحيا ويميتوا ويضروا وينفعوا فإى عقل يجوز اتخاذهم آلهة (المسئلة الثانية) قوله من الارض كقولك فلان من مكة أو من المدينة تريد مكي أو مدني اذ معنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنام التي تعبد في الارض لان الآلهة على ضربين أرضية وسماوية ويجوز أن يراد آلهة من جنس الارض لانها اما أن تكون منحوتة من بعض الحجارة او معمولة من بعض جواهر الارض (المسئلة الثالثة) النكتة في هم ينشرون معنى الخصوصية كانه قيل أم اتخذوا آلهة من الارض لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم (المسئلة الرابعة) قرأ الحسن ينشرون وهما لغتان أنشر الله الموتى ونشرها أم اقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ففيه مسئلان (المسئلة الاولى) قال أهل النحو الالهة بمعنى غير أي لو كان يتولاها ويدبر أمورها شي غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز أن يكون بمعنى الاستثناء لانا لو جملناه على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله ان لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة فسواء لم يكن الله معهم أو كان فالفساد لازم ولما بطل جملة على الاستثناء ثبت ان المراد ما ذكرناه (المسئلة الثانية) قال المتكلمون القول بوجود الهين يفضى الى المحال فوجب أن يكون القول بوجود الهين محالا انما قلنا انه يفضى الى المحال لانا لو فرضنا وجود الهين فلا بد وأن يكون كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادرا على تحريك زيد وتسكينه فلو فرضنا ان أحدهما أراد تحريكه والآخر تسكينه فاما أن يقع المرادان وهو محال لإستحالة الجمع بين الضدين أولا يقع واحد منهما وهو محال لان المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يتمتع مراد هذا الاعتد بوجود مراد ذلك وبالعكس فلو امتنع مع الوجود مع ذلك محال أو يقع مراد أحدهما دون الثاني وذلك محال أيضا أوجهين (أحدهما) انه لو كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون أحدهما أقدر من الآخر بل لا بد وأن

وضوح الامر وقوة شأن النبي عليه السلام ما لا يخفى (وما جعلناهم جسدا) بيان لكون الرسل عليهم السلام أسوة لسائر أفراد الجنس في أحكام الطبيعة البشرية اثر بيان كونهم أسوة لهم في نفس البشرية والجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على انه مفعول ثانيا للجعل لكن لا بمعنى جعله جسدا بعد أن لم يكن كذلك



كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل كما مر في قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة وأما حال من الضمير ﴿ ١٣٤ ﴾ والجعل ابداعى وافراده لارادة الجنس

المنتظم للكثير أيضا وقيل بتقدير المضاف أى ذوى جسد وقوله تعالى ( لا يأكلون الطعام ) صفة له أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الأكل والشرب بل محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه ( وما كانوا خالدين ) لان ما لا التحلل هو الفناء لا الحالة وفى ايشار ما كانوا على ما جعلناهم تنبيه على أن عدم الخلود مقتضى جبلتهم الى أشير اليها بقوله تعالى وما جعلناهم الخ لاجل المستأنف والمراد بالخلود اما المكث المديد كما هو شأن الملائكة أو الابدية وهم معتقدون انهم لا يموتون والمعنى جعلناهم أجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لا ملائكة ولا أجسادا مستغنية عن الاغذية مصونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم فالجملة مقررة لما قبلها من كون الرسل

يستويان القدرة وإذا استويا في القدرة استحال أن يصير مراد أحدهما أولى بالوقوع من مراد الثاني والألزم ترجيح الممكن من غير مرجح ( وثانيهما ) انه اذا وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذى وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص وهو على الله محال فان قيل الفساد انما يلزم عند اختلافهما في الارادة وأنتم لاتدعون وجوب اختلافهما في الارادة بل أقصى ما تدعون ان اختلافهما في الارادة ممكن فاذا كان الفساد مبنيا على الاختلاف في الارادة وهذا الاختلاف ممكن والمبنى على الممكن ممكن فكان الفساد ممكنا لواقعا فكيف جزم الله تعالى بوقوع الفساد قلنا الجواب من وجهين ( أحدهما ) لعله سبحانه أجرى الممكن مجرى الواقع بناء على الظاهر من حيث ان الرعية تفسد بتدبير الملوك لما يحدث بينهما من التغالب ( والثاني ) وهو الأقوى ان بين لزوم الفساد لامن الوجه الذى ذكرناه بل من وجه آخر فنقول لو فرضنا الهين لكان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدرات فيفضى الى وقوع مقدور من قادرين مستقلين من وجه واحد وهو محال لان استناد الفعل الى الفاعل لامكانه فاذا كان كل واحد منهما مستقلا بالايجاد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع فيستحيل اسناده الى هذا لكونه حاصلا منهما جميعا فيلزم استغناؤه عنهما معا واحتياجه اليهما معا وذلك محال وهذه حجة تامة في مسألة التوحيد فنقول القول بوجود الالهين يفضى الى امتناع وقوع المقدور لواحد منهما واذا كان كذلك وجب أن لا يقع البتة وحينئذ يلزم وقوع الفساد قطعاً ونقول لو قدرنا الهين فاما ان يتفقا أو يختلفا فان اتفقا على الشئ الواحد فذلك الواحد مقدور لهما ومراد لهما فيلزم وقوعه بهما وهو محال وان اختلفا فلما أن يقع المرادان أو لا يقع واحد منهما أو يقع أحدهما دون الآخر والكل محال فثبت ان الفساد لازم على كل التقديرات فان قلت لم يجوز ان يتفقا على الشئ الواحد ولا يلزم الفساد لان الفساد انما يلزم لو اراد كل واحد منهما أن يوجد هو وهذا اختلاف أما اذا أراد كل واحد منهما ان يكون الموجد له أحدهما بعينه فهناك لا يلزم وقوع مخلوق بين خالقين قلت كونه موجداله أمان أن يكون نفس القدرة والارادة أو نفس ذلك الأثر أو أمرا ثالثا فان كان الاول لزم الاشتراك في القدرة والارادة والاشتراك فى الموجد وان كان الثانى فليس وقوع ذلك الاثر بقدرة أحدهما وارادته أولى من وقوعه بقدرة الثانى لان لكل واحد منهما ارادة مستقلة بانأثير وان كان الثالث وهو أن يكون الموجد له أمرا ثالثا فذلك الثالث ان كان قديما استحال كونه متعلق الارادة وان كان حادثا فهو نفس الاثر و يصير هذا القسم هو القسم الثانى الذى ذكرناه واعلم انك لما وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما فى هذا العالم العلوى والسفلى من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى بل وجود كل واحد من الجواهر والاعراض دليل تام على التوحيد من الوجه الذى بيناه

السالفة عليهم السلام بشر الامم كما مع ما فى ذلك من الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى ﴿ وهذا ﴾ ( ثم صدقواهم الوعد ) عطف على ما يفهم من حكاية وحية تعالى اليهم على الاستمرار بالتجديد كانه قيل أوحينا اليهم ما أوحينا ثم صدقناهم فى الوعد الذى وعدناهم فى وضايف الوحي باهلاك أعدائهم ( فاتبعيناهم ومن نشاء ) من المؤمنين

وغيرهم من تستدعي الحكمة ابقاء كن سيؤمن هو أو بعض فروعه بالآخرة وهو السرفى حاية العرب من عذاب الاستئصال  
(وأهلكنا المسرفين) أى المجاوزين للحدود ﴿ ١٣٥ ﴾ في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا اليكم) كلام مستأنف مسوق

لتحقيق حقيقة القرآن  
العظيم الذى ذكر فى  
صدر السورة الكريمة  
اعراض الناس عما يأتىهم  
من آياته واستهزاءهم  
به وتسميتهم تارة شجرا  
وتارة أضغاث أحلام  
وأخرى مفتري وشعرا  
وبيان علور تبته اثر  
تحقيق رسالته صلى الله  
عليه وسلم ببيان انه كسائر  
الرسل الكرام عليهم  
الصلوة والسلام قد  
صدر بالتوكيد القسمى  
اظهار المزيدي الاعتناء  
بعضونه وايدانا يكون  
المخاطبين فى أقصى  
مراتب التكبر أى والله  
لقد أنزلنا اليكم يامعشر  
قريش (كتابا) عظيم  
الشان نيرا البرهان وقوله  
تعالى (فيه ذكر كم) صفة  
لكتاباهم كدلة لما أفاده  
التكبير والتفخيم من كونه  
جليل المقدار بأنه جليل  
الاثار مستجلب لهم منافع  
جليلة أى فيه شرفكم  
وصيتكم كقوله تعالى وانه  
لذكر لك ولقومك وقيل  
ما يحتاجون اليه فى امور  
دينكم ودينا كم وقيل فيه  
ما تطلبون به حسن الذكر

وهذه الدلالة قد ذكرها الله تعالى فى مواضع من كتابه واعلم ان ههنا ادلة أخرى على  
وحدانية الله تعالى (أحدها) وهو الأقوى أن يقال لو فرضنا موجودين واجبي الوجود  
لذاتيهما فلا بد أن يشتركا فى الوجود ولا بد وأن يمتاز كل واحد منهما عن الآخر بنفسه  
ومابه المشاركة غير مابه الممايزة فيكون كل واحد منهما مركبا مابه يشارك الآخر ومابه  
امتاز عنه وكل مركب فهو مفتقر الى جزئه وجزؤه غيره فكل مركب فهو مفتقر الى غيره  
وكل مفتقر الى غيره ممكن لذاته فواجب الوجود لذاته ممكن الوجود لذاته هذا خلف فاذن  
واجب الوجود ليس الا الواحد وكل ما عداه فهو ممكن مفتقر اليه وكل مفتقر فى وجوده  
الى الغير فهو محدث فكل ما سوى الله تعالى محدث ويمكن جعل هذه الدلالة تفسيرا لهذه  
الآية لاننا انما نلنا على انه يلزم من فرض موجودين واجبين أن لا يكون شئ منهما واجبا  
واذا لم يوجد الواجب لم يوجد شئ من هذه الممكنات وحينئذ يلزم الفساد فثبت انه يلزم  
من وجود الهين وقوع الفساد فى كل العالم (وثانيها) اننا لو قدرنا الهين لوجب أن يكون  
كل واحد منهما مشاركا للآخر فى الالهية ولا بد وأن يمتاز كل واحد منهما عن الآخر  
بأمر ما والا لما حصل التعدد فابه الممايزة اما أن يكون صفة كمال أو لا يكون فان كان صفة  
كمال فالخالى عنه يكون خاليا عن الكمال فيكون ناقصا والناقص لا يكون الها وان  
لم يكن صفة كمال فالوصوف به يكون موصوفا بما لا يكون صفة كمال فيكون ناقصا ويمكن  
أن يقال مابه الممايزة ان كان معتبرا فى تحقق الالهية فالخالى عنه لا يكون الها وان لم يكن  
معتبرا فى الالهية لم يكن الاتصاف به واجبا فيفتقر الى المخصص فالوصوف به مفتقر  
ومحتاج (وثالثها) أن يقال لو فرضنا الهين لكان لا بد وأن يكونا بحيث يتمكن الغير من التمييز  
بينهما لكن الامتياز فى عقولنا لا يحصل الا بالتباين فى المكان أو فى الزمان أو فى الوجوب  
والامكان وكل ذلك على الاله محال فيمتنع حصول الامتياز (ورابعها) ان أحد الالهين  
اما أن يكون كافيا فى تدبير العالم أو لا يكون فان كان كافيا كان الثانى ضائعا غير محتاج اليه  
وذلك نقص والناقص لا يكون الها ( وخامسها ) ان العقل يقتضى احتياج المحدث  
الى الفاعل والامتناع فى كون الفاعل الواحد مدبر الكل العالم فأما ما وراء ذلك فليس  
عددا أولى من عدد فيقتضى ذلك الى وجود أعداد لانهاية لها وذلك محال فالقول بوجود  
الآلهة محال ( وسادسها ) ان أحد الالهين اما أن يقدر على ان يخص نفسه بدليل يدل  
عليه ولا يدل على غيره أو لا يقدر عليه والاول محال لان دليل الصانع ليس الا بالمحدثات  
وليس فى حدوث المحدثات ما يدل على تعيين أحدهما دون الثانى والثانى محال لانه يقتضى  
الى كونه عاجزا عن تعريف نفسه على التعيين والعاجز لا يكون الها ( وسابعها ) ان أحد  
الالهين اما أن يقدر على أن يستر شيئا من أفعاله عن الآخر أو لا يقدر فان قدر لزم أن  
يكون المستور عنه جاهلا وان لم يقدر لزم كونه عاجزا ( وثامنها ) لو قدرنا الهين لكان  
مجموع قدرتيهما بينهما أقوى من قدرة كل واحد منهما وحده فيكون كل واحد من

من مكارم الاخلاق وقيل فيه مؤلفاتكم وهو الانسب بسباق النظم الكريم وسياقه فان قوله تعالى ( أفلا تعقلون ) انكار  
توبيخى فيه بعث لهم على التدبر فى أمر الكتاب والتأمل فيما فى تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التى من جملتها القوارع  
السابقة واللاحقة والبقاء للعطف على مقدر ينسحب

عليه الكلام أي ألا تفكرون فلا تعقلون أن الأمر كذلك أولاً تعقلون شيئاً من الأشياء التي من جلته ما ذكر وقوله تعالى (وكم قصصنا من قريظة) نوع تفصيل لأجل قوله تعالى وأهلكنا ﴿ ١٣٦ ﴾ المسرفين وبيان لكيفية أهلاكهم

وسببه وتنبية على كثرتهم  
وكم خبرية مفيدة للكثير  
محلها النصب على أنها  
مفعول لقصصنا ومن قريظة  
تميز وفي لفظ القصص الذي  
هو عبارة عن الكسر  
بإبانة أجزاء المكسور  
وإزالة تأليفها بالكسبية  
من الدلالة على قوة  
الفضب وشدّة السخط  
ماليخني وقوله تعالى  
(كانت ظالمات) في محل  
الجر على أنها صفة قريظة  
بتقدير مضاق يلبس عنه  
الضمير الآتي أي وكثيراً  
قصصنا من أهل قريظة كانوا  
ظالمين بآيات الله تعالى  
كافرين بها كدأبكم  
(وأنشأنا بعدهم) أي  
بعد أهلاكها (قوماً  
آخرين) أي ليسوا منهم  
نسباً ولا ديناً ففيه تنبيه  
على استئصال الأولين  
وقطع دابرهم بالكسبية وهو  
السرفى تقديم حكاية  
انشاء هو لاء على حكاية  
مبادى أهلاك أولئك  
بقوله تعالى (فلما أحسوا  
بأسنا) أي أدركوا عذابنا  
الشديد أدركوا ما كانوا  
أدراك المشاهد المحسوس  
(إذا هم منها يركضون)

القدرتين متاهيا والمجموع ضعف المتناهى فيكون الكل متاهيا (وتاسعها) العدد  
ناقص لاحتياجه إلى الواحد والواحد الذي يوجد من جنسه عدد ناقص ناقص لأن العدد  
أزيد منه والناقص لا يكون الها فالاله واحد لا محالة (وعاشرها) أنا وفرضنا معدوماً يمكن  
الوجود ثم قدرنا الهين فإن لم يقدر واحد منهما على إيجاد كل واحد منهما عاجزا  
والعاجز لا يكون الها وإن قدر أحدهما دون الآخر فهذا الآخر يكون الها وإن قدرنا  
جميعاً فإما أن يوجد به بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجاً إلى إعانة الآخر وإن قدر  
كل واحد على إيجاد بالاستقلال فإذا أوجده أحدهما فإما أن يبقى الثاني قادراً عليه  
وهو محال لأن إيجاد الموجود محال وإن لم يبق فحينئذ يكون الأول قد زال قدرة الثاني وعجزه  
فيكون مقهوراً تحت تصرفه فلا يكون الها فإن قيل الواحد إذا أوجد مقدوره فقد  
زالت قدرته عنه فيلزمكم العجز قلنا الواحد إذا أوجده فقد نفذت قدرته فنفاد القدرة  
لا يكون عجزاً أما الشريك فإنه لما نفذت قدرته لم يبق أشريكه قدرة البتة بل زالت قدرته  
بسبب قدرة الأول فيكون تعجزاً (الحادي عشر) أن نقرر هذه الدلالة على وجه آخر وهو  
أن نعين جسماً ونقول هل يقدر كل واحد منهما على خلق الحركة فيه بدلاً عن السكون  
وبالعكس فإن لم يقدر كل عاجز وإن قدر فسوق الدلالة إلى أن نقول إذا خلق أحدهما فيه  
حركة امتنع على الثاني خلق السكون فالأول زال قدرة الثاني وعجزه فلا يكون الها وهذا  
الوجهان يفيدان العجز نظراً إلى قدرتيهما والدلالة الأولى إنما يفيد العجز بالنظر إلى  
إرادتيهما (وثاني عشرها) أنهما لما كانا عالين بجميع المعلومات كان علم كل واحد منهما  
متعلقاً بعين معلوم الآخر فوجب تماثل عليهما والذات القابلة لأحد المثلين قابلة للمثل  
الآخر فاختصاص كل واحد منهما بتلك الصفة مع جواز انصافه بصفة الآخر على البديل  
يستدعي تخصيصاً يخص كل واحد منهما بعلمه وقدرته فيكون كل واحد منهما عبداً فقيراً  
ناقصاً (وثالث عشرها) أن الشر كعيب ونقص في الشاهد والفرديّة والتوحد صفة كمال  
وزي المملوك يكرهون الشر كفة في الملك الحقير المختصر أشد الكراهية ويزي أنه كلما كان الملك  
أعظم كانت النفرة عن الشر كة أشد فاطنك بملك الله عز وجل وملكوته فلو أراد أحدهما  
استخلاص الملك لنفسه فإن قدر عليه كان المغلوب فقيراً عاجزاً فلا يكون الها وإن لم يقدر  
عليه كان في أشد الغم والكراهية فلا يكون الها (ورابع عشرها) أنا وقدرنا الهين لكان  
إما أن يحتاج كل واحد منهما إلى الآخر أو يستغنى كل واحد منهما عن الآخر أو يحتاج  
أحدهما إلى الآخر والآخر يستغنى عنه فإن كان الأول كان كل واحد منهما ناقصاً لأن  
الححتاج ناقص وإن كان الثاني كان كل واحد منهما مستغنياً عنه والمستغنى  
عنه ناقص ألا ترى أن البلد إذا كان له رئيس والناس يحصلون مصالح البلد من غير  
رجوع منهم إليه ومن غير التفات منهم إليه عد ذلك الرئيس ناقصاً فالاله هو الذي  
يستغنى به ولا يستغنى عنه وإن احتاج أحدهما إلى الآخر من غير عكس كان

يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم في فرط الاسراع (لا تركضوا) أي قبل لهم ﴿ المحتاج ﴾  
بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك أو بمن ثمة من المؤمنين بطريق الاستهزاء والتوبيخ لا تركضوا (وارجعوا إلى  
ما ترقم فيه) من التعم والتلذذ والآثراف ابطار النعمة

(ومساكنكم) التي كنتم تفخرون بها (اعلمكم تسئلون) تقصدون للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات والنوازل أو تفتقدون اذ اريدت مساكنكم خالية وتساؤون أين اصحابها أو يسألكم الوافدون نوالكم على أنهم كانوا أسخياء، ينفقون أموالهم رياء أو بخلاء ف قيل لهم ذلك نهكاً الى تهكم (قالوا) لما يسوا من الخلاص بالهرب وأيقنوا بزول العذاب (ياويلنا) أي هلاكنا (انا كنا ظالمين) ﴿ ١٣٧ ﴾ أي مستوجبين للعذاب وهذا اعتراف منهم بالظلم واستتباعه

للعذاب وندم عليه حين لم ينفعهم ذلك (فما زالت تلك دعواهم) أي فما زالوا يرددون تلك الكلمة وتسميتها دعوى أي دعوة لان الماول كأنه يدعو الماول قائلاً ياويل تعال فهذا أوانك (حتى جعلناهم حصيـداً) أي مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والنبت ولذلك لم يجمع (خامدين) أي ميتين من خدت النار اذا طفت وهو مع حصيد في حيز المفعول الثاني للجمع كقولك جعلته حلوا حامضاً والمعنى جعلناهم جامعين لمائة الحصيد والخموده أو حال من الضمير المنصوب في جعلناهم أو من المستكن في حصيـداً أو صفة الحصيد تعدده معنى لانه في حكم جعلناهم أمثال حصيد (وما خلقنا السماء والارض) إشارة اجمالية الى أن تكون

المحتاج ناقصا والمحتاج اليه هو الاله واعلم ان هذه الوجوه ظنية اقتناعية والاعتماد على الوجوه المتقدمة أما الدلائل السمعية فمن وجوه (أحدها) قوله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن فالاول هو الفرد السابق ولذلك اوقال أول عبد اشترته فهو حر فلو اشترى أولاعبد لم يحنث لان شرط الاول ان يكون فرداً وهذا ليس بفرد فلو اشترى بعد ذلك واحدا لم يحنث أيضاً لان شرط الفرد ان يكون سابقاً وهذا ليس بسابق فلما وصف الله تعالى نفسه بكونه أولاً وجب أن يكون فرداً سابقاً فوجب أن لا يكون له شريك (وثانيها) قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو فالتص يقتضى أن لا يكون أحد سواه عالماً بالغيب ولو كان له شريك لكان عالماً بالغيب وهو خلاف النص (وثالثها) ان الله تعالى صرح بكلمة لا اله الا هو في سبعة وثلاثين موضعاً من كتابه وصرح بالوحدانية في مواضع نحو قوله والهمكم اله واحد وقوله قل هو الله أحد وكل ذلك صريح في الباب (ورابعها) قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه حكم بهلاك كل ما سواه ومن عدم بعد وجوده لا يكون قديماً ومن لا يكون قديماً لا يكون الها ( وخامسها ) قوله تعالى او كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وهو كقوله ولعل بعضهم على بعض وقوله اذا لا تبغوا الى ذي العرش سبيلاً (وسادسها) قوله وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير ولو كان له شريك لكان ذلك الشريك جالبا للنفع ودافعا للضرر فبطل الحصر المذكور في الآية وقال في آية اخرى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وقال في آية اخرى قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته (وسابعها) قوله تعالى قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتكم به وهذا الحصر يدل على نفي الشريك (وثامنها) قوله تعالى خائق كل شيء فلو وجد الشريك لم يكن خالفاً فلم يكن فيه فائدة واعلم ان كل مسألة لا تتوقف معرفة صدق الرسل على ما فاتة يمكن اثباتها بالسمع والوحدانية لا تتوقف معرفة صدق الرسل عليها فلا جرم يمكن اثباتها بالدلائل السمعية واعلم ان من طعن في دلالة التامع فسر الآية بان المراد لو كان في السماء والارض آلهة تقول بالهيتها عبدة الاوثان لزم فساد العالم لانها جمادات لا تقدر على تدبير العالم فيلزم فساد العالم قالوا وهذا أولى لانه تعالى حكى عنهم قوله ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب أن يختص الدليل به وبالله التوفيق أما قوله تعالى فسبحان الله رب العرش عما يصفون ففيه مسألان (المسألة الاولى) انه سبحانه لما أقام الدلالة القاطعة على التوحيد قال بعده فسبحان الله رب العرش عما يصفون أي هو بمنزلة لاجل هذه الادلة عن وصفهم بأن معه الها وهذا تنبيه على ان الاشتغال بالتسبيح انما ينفع بعد إقامة الدلالة على كونه تعالى منزهاً وعلى ان طريقة التقليد طريقة مهجورة (المسألة الثانية) لقائل أن يقول

العالم وابداع بني آدم مؤسس ﴿ ١٨ ﴾ س على قواعد الحكم البالغة المستتعة للغايات الجليلة وتنبيه على أن ما حكى من العذاب الهائل والعقاب النازل باهل القرى من مقتضيات تلك الحكم ومتفرعاتها حسب اقتضاء

أعمالهم إله وأن للأخطيئين المقتدين بآثارهم ذنوباً مثل ذنوبهم أي ما خلقناها (وما بينهما) من المخلوقات التي لا تخص أجناسها وأفرادها ولا تحصر أنواعها وأحاديها على هذا النمط البديع والأسلوب المنيع خالصة عن الحكم والمصالح وإنما عبر عن ذلك باللعب والله وحيد قبل (العبدين) لبيان كمال نزاهته تعالى عن الخلق الخالي عن الحكمة بتصوره بصورة ما لا يرتاب أحد في استحالة صدوره عنه سبحانه ﴿ ١٣٨ ﴾ بل إنما خلقناها وما بينهما لتكون

مبدأ لوجود الإنسان وسبباً لمعاشه ودليلاً يقود إلى تحصيل معرفتنا التي هي الغاية القصوى بواسطة طاعتنا وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وقوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون وقوله تعالى (أو أوردنا أن نخذلهوا) استئناف مقرر لما قبله من انتفاء اللعب واللهو أي لو أوردنا أن نخذ ما يتلهم به ويلعب (لا نخذناه من لدنا) أي من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بشأننا من المجرىات لا من الأجسام المرفوعة والأجرام الموضوعة كديدن الجبارة في رفع العروش وتحسينها وتسوية الفروش وتزيينها لكن يستحيل إرادتنا لما فاته الحكمة

أي فائدة لقوله فسبحان الله رب العرش عما يصفون ولم يكف بقوله فسبحان الله عما يصفون وجوابه أن هذه المناظرة إنما وقعت مع عبدة الأصنام لأن الدليل الذي ذكره الله تعالى يعم جميع المخالفين ثم إنه تعالى بعد ذكر الدليل العام به على نكتة خاصة بعبدة الأصنام وهي أنه كيف يجوز للعاقل أن يجعل الجمد الذي لا يعقل ولا يحس شريكاً في الإلهية لخالق العرش العظيم وموجد السموات والأرضين ومدبر الخلائق من النور والظلمة واللوح والقلم والذات والصفات والجاد والنبات وأنواع الحيوانات أجمعين أما قوله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فاعلم أنه مشتمل على بحثين (أحدهما) أن الله تعالى لا يسأل عن شيء من أفعاله ولا يقال له لم فعلت (والثاني) أن الخلائق مسئولون عن أفعالهم أما البحث الأول ففيه مسئلتان (المسئلة الأولى) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها أن عدة من أثبت لله شريكاً ليست الاطلب الملية في أفعال الله تعالى وذلك لأن النبوة والمجوس وهم الذين أثبتوا الشريك لله تعالى قالوا رأينا في العالم خيراً وشرّاً ولذة وألماً وحياة وموتاً وصحة وسقمًا وغنى وفقراً وفاعل الخير خير وفاعل الشر شرير ويستحيل أن يكون الفاعل الواحد خيراً وشريراً معاً فلا بد من فاعلين ليكون أحدهما فاعلاً للخير والآخر فاعلاً للشر ويرجع حاصل هذه الشبهة إلى أن مدبر العالم لو كان واحداً لما خص هذا بالحياة والصحة والغنى وخص ذلك بالموت والألم والفقر فيرجع حاصله إلى طلب الملية في أفعال الله تعالى فلما كان مدار أمر القائلين بالشريك على طلب الملية لا جرم أنه سبحانه وتعالى بعد أن ذكر الدليل على التوحيد ذكر ما هو النكتة الأصلية في الجواب عن شبهة القائلين بالشريك لأن القريب الجيد في المناظرة أن يقع الابتداء بذكر الدليل المثبت المطلوب ثم يذكر بعده ما هو الجواب عن شبهة الخصم (المسئلة الثانية) في الدلالة على أنه سبحانه لا يسأل عما يفعل أما أهل السنة فإنهم استدوا عليه بوجوه (أحدها) أنه لو كان كل شيء معللاً بعلّة لكانت علّة تلك العلّة معللة بعلّة أخرى ويلزم التسلسل فلا بد في قطع التسلسل من الانتهاء إلى ما يكون غنياً عن العلّة وأولى الأشياء بذلك ذات الله تعالى وصفاته وكان ذاته مزهية عن الافتقار إلى المؤثر والعلّة وصفاته مبرأة عن الافتقار إلى المبدع والمخصص فكذا فاعليته يجب أن تكون مقدسة عن الاستناد إلى الموجب والمؤثر (وثانيها) أن فاعليته لو كانت معللة بعلّة لكانت تلك العلّة إما أن تكون واجبة أو ممكنة فإن كانت واجبة لزم من وجوبها وجوب كونه فاعلاً وحينئذ يكون موجبا بالذات لأفعاله بالاختيار وإن كانت ممكنة كانت تلك العلّة فعلاً لله تعالى أيضاً فتفتقر فاعليته لتلك العلّة إلى علّة أخرى ولزم التسلسل وهو محال (وثالثها) أن علّة فاعلية الله تعالى للعالم أن كانت قديمة لزم أن تكون فاعليته للعالم قديمة فيلزم قدم العالم وإن كانت محدثة افتقرت إلى علّة أخرى ولزم التسلسل (ورابعها) أن من فعل فعلاً لغرض فإما أن يكون متمكناً من تحصيل ذلك الغرض بدون تلك الوسطة أو لا يكون متمكناً منه فإن

فيستحيل اتخاذها قطعاً وقوله تعالى (إن كنا فاعلين) جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أي ﴿ كان ﴾ إن كنا فاعلين لاتخذناه وقبل إن نافية أي ما كنا فاعلين أي لاتخاذ الله و عدم إرادتنا إياه فيكون بياناً لاتنفاء التام لاتنفاء القدم أو لإرادة اتخاذ

فيكون بيا الانتفاء المقدم المستلزم لانتفاء التالي وقيل الله والولد بلغة اليمين وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى بعده (بل نقذف بالحق على الباطل) اضرب عن اتخاذ اللهو بل عن ارادته كأنه قيل لكننا لا نريده بل شأننا أن نغلب الحق الذي من جلته الجدة على الباطل الذي من قبيله اللهو وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخلص الى ما سياتى من الوعيد (فيدمغه) ١٣٩ أي يحمقه بالكلمة كما فعلنا بأهل القرى المحكية وقد

استعير لا يراد الحق على الباطل القذف الذي هو الرمي الشديد بالجرم الصلب كالصخرة ولحمته للباطل الدمع الذي هو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشائه المؤدى الى زهوق الروح تصورا له بذلك وقرئ فيدمغه بالنصب وهو ضعيف وقرئ فيدمغه بضم الميم (فاذا هو زاهق) أي ذاهب بالكلمة وفي اذا الفجائية والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الذهاب والبطلان ما لا ينفي فكانه زاهق من الاصل (وايكم الويل مما تصفون) وعيد ثقر يش بأن لهم أيضا مثل ما لا أولئك من العذاب والعقاب ومن تعليلية متعلقة بالاستقرار الذي تعلق به الخبر أو بمحذوف هو حال من الويل أو من ضميره في الخبر وما اما مصدر به أو موصولة أو موصوفة أي واستقر لكم الويل والهلاكن من أجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق

كان متمكنا منه كان توسط تلك الواسطة عبثا وان لم يكن متمكنا منه كان عاجزا والعجز على الله تعالى محال أما العجز علينا فغير ممتنع فلذلك كانت أفعالنا معللة بالاغراض وكل ذلك في حق الله تعالى محال (وخامسها) انه لو كان فعله معللا بغرض لكان ذلك الغرض اما أن يكون عائدا الى الله تعالى أو الى العباد والاول محال لانه منزّه عن النفع والضرواذا بطل ذلك تعين ان الغرض لا بد وان يكون عائدا الى العباد ولا غرض للعباد الا حصول اللذات وعدم حصول الآلام والله تعالى قادر على تحصيلها ابتداء من غير شيء من الوسائط واذ كان كذلك استحالة أن يفعل شيئا لاجل شيء (وسادسها) هو انه لو فعل فعلا لغرض لكان وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه اما أن يكون على السواء أو لا يكون فان كان على السواء استحالة أن يكون غرضا وان لم يكن على السواء لزم كونه تعالى ناقضا لذاته كاملا بغيره وذلك محال فان قلت وجود ذلك الغرض وعدمه وان كان بالنسبة اليه على السواء اما بالنسبة الى العباد فالوجود أولى من العدم قلنا نحصيل تلك الاولوية لا بعد وعدم تحصيلها له اما أن يكون بالنسبة اليه على السوية أو لا على السوية ويعود التقسيم الاول (وسابعها) وهو ان الموجود اما هو سبحانه أو ملكه أو ملكه ومن تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم فعلت ذلك (وثامنها) وهو ان من قال لغيره لم فعلت ذلك فهذا السؤال انما يحسن حيث يحتمل أن يقدر السائل على منع السؤال منه عن فعله وذلك من العبد في حق الله تعالى محال فانه لو فعل أي فعل شاء فالعبد كيف يمنعه عن ذلك اما بان يهدده بالعقاب والايلام وذلك على الله تعالى محال أو بان يهدده باستحقاق الدم والخروج عن الحكمة والاتصاف بالسفاهة على ما يقوله المعتزلة وذلك أيضا محال لان استحقيقه للمدح واتصافه بصفات الحكمة والجلال أمور ذاتية له ومائتة للشيء لذاته يستحيل أن يتبدل لاجل تبدل الصفات العرضية الخارجية فثبت بهذه الوجوه انه لا يجوز أن يقال لله في افعاله لم فعلت هذا الفعل فان كل شيء صنعه ولاعله لصنعه وأما المعتزلة فاتهم سلوا انه لا يجوز أن يقال لله لم فعلت هذا الفعل وليكنهم ينو اذ ذلك على أصل آخر وهو انه تعالى عالم بجميع القبايح وعالم بكونه غنيا عنها ومن كان كذلك فانه يستحيل أن يفعل القبيح واذ اعرفنا ذلك عرفنا اجالا ان كل ما يفعله الله تعالى فهو حكمة وصواب واذ كان كذلك لم يجز للعبد أن يقول لله لم فعلت هذا (أما البحث الثاني) وهو قوله تعالى وهم يسألون فهذا يدل على كون المكلفين مسؤولين عن أفعالهم وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ان الكلام في هذا السؤال اما في الامكان العقلي أو في الوقوع السمعي أما الامكان العقلي فاختلاف فيه مع منكري التكليف واحتجوا على قولهم بوجوه (أحدها) قالوا التكليف اما أن يتوجه على العبد حال استواء داعيته الى الفعل والترك أو حال رجحان أحدهما على الآخر والاول محال لان حال الاستواء يمنع الترجيح وحال امتناع الترجيح يكون التكليف بالترجيح تكليفا بالمحال والثاني محال لان حال الرجحان يكون الراجح واجب الوقوع والمرجوح ممتنع الوقوع

بشأنه الجليل أو بالذي تصفونه أو بشي تصفونه به من الولد أو كأننا مما تصفونه تعالى به (وله من في السموات والارض) استثناء مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة



بالغة ونظام كامل وأنه تعالى يحق الحق ويذهب الباطل أي له تعالى خاصة جميع المخلوقات خلقا وملاكاً وتديراً وتصرفاً واحباً وامانة وتعذيباً واثابة من غير أن يكون لاحد في ذلك دخل ما استقلاً أو استتباعاً (ومن عنده) وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك اثر ما عبر عنهم بمن في السموات تنزيلاً لهم لكرامتهم عليه عز وعلواً ولقاهم عنده منزلة المقر بين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره ﴿١٤٠﴾ (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يتعظمون

عنها ولا يعدون انفسهم كبيراً (ولا يستخسرون) ولا يكونون ولا يعبون وصيغة الاستفعال المنبئة عن المبالغة في الحسور والتنبيه على أن عباداتهم بمنزلة ودوامها حقيقة بأن يستخسر منها ومع ذلك لا يستخسرون للافادة في المبالغة في الحسور مع ثبوت أصله في الجملة كأن في الظلامية في قوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد لافادة كثرة الظلم المفروض تعلقه بالعبيد للافادة في المبالغة في الظلم مع ثبوت أصل الظلم في الجملة وقيل من عنده معطوف على من الاولى وافرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والارض للتعظيم كافي قوله تعالى وجبريل وميكائيل فقوله تعالى لا يستكبرون جند حال من من الثانية (يستخون الليل والنهار) أي ينزهونه في جميع الاوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ من قبله كأنه قيل

والتكليف بايقاع ما يكون واجب الوقوع عبث ويايقاع ما هو ممتنع الوقوع تكليف بما لا يطاق (الاول) قالوا كل ما علم الله وقوعه فهو واجب الوقوع فيكون التكليف به عبثاً وكل ما علم الله تعالى عدمه كان ممتنع الوقوع فيكون التكليف به تكليفاً بما لا يطاق (والثاني) قالوا سؤال العبد اما أن يكون لفائدة أو لا لفائدة فان كان لفائدة فذلك لفائدة ان عادت الى الله تعالى كان محتاجاً وهو محال وان عادت الى العبد فهو محال لان سوء الملائكة كان سبباً لتوجيه العقاب عليه لم يكن هذا نفعاً عائداً الى العبد بل ضرراً عائداً اليه وان لم يكن في السؤال فائدة كان عبثاً وهو غير جائز على الحكيم بل كان اضراً او هو غير جائز على الرحيم والجواب عنهما من وجهين (الاول) ان غرضكم من ايراد هذه الشبهة النافية للتكليف أن تلزمونا نبي التكليف فكأنكم تكلفونا بنبي التكليف وهو متناقض (والثاني) وهو ان مدار كلامكم في هذه الشبهات على حرف واحد وهو ان التكليف كلها تكليف بما لا يطاق فلا يجوز من الحكيم أن يوجبها على العباد فيرجع حاصل هذه الشبهات الى انه يقال له تعالى لم تكلف عبادك الا انما قد بينا انه سبحانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فظهر بهذا ان قوله لا يسأل عما يفعل كالأصل والقاعدة لقوله وهم يسألون فتأمل في هذه الدقائق العجيبة لتقف على طرف من اسرار علم القرآن واما الوقوع السعي فلما قيل أن يقول ان قوله وهم يسألون وان كان متناً كذا بقوله فور بك انفسهم أجمعين وبقوله وقفوههم انهم مسؤولون الا انه يناقضه قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه اناس ولا جان والجواب ان يوم القيامة يوم طويل وفيه مقامات فيصرف كل واحد من السلب والایجاب الى مقام آخر دفعا لتناقض (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة فيه وجوه (أحدها) انه تعالى لو كان هو الخالق للحسن والقيح لوجب أن يسأل عما يفعل بل كان يذم بما حقه الذم كما يحمد بما حقه المدح (وثانيها) أنه كان يجب أن لا يسأل عن الامور اذا كان لا فاعل سواه (وثالثها) انه كان لا يجوز أن يسألوا عن عملهم اذا عمل لهم (ورابعها) ان اعمالهم لا يمكنهم ان يعدلوا عنها من حيث خلقها وأوجدناها فيهم (وخامسها) انه تعالى صرح في كثير من المواضع بأنه يقبل حجة العباد عليه كقوله رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وهذا يقتضي ان لهم عليه الحجة قبل بعثة الرسل وقال ولو أنا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فتنزع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ونظائر هذه الآيات كثيرة وكلها تدل على ان حجة العبد متوجهة على الله تعالى (وسادسها) قال ثمامة اذا وقف العبد يوم القيامة فيقول الله تعالى ما حاكك على معصيتي فيقول على مذهب الجبر يا رب انك خلقتني كافراً وأمرتني بما لا أقدر عليه وحملت بيني وبينه ولا شك انه على مذهب الجبر يكون صادقاً وقال الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فوجب أن ينفعه هذا الكلام فليل له ومن يدعه يقول هذا الكلام أو يخرج فقال ثمامة أليس اذا منع الله الكلام والحجة فقد علم انه منه مما لو لم ينعه منه

ماذا يصنعون في عباداتهم أو كيف يعبدون فقيل يستخون الخ أو حال من فاعل يستخسرون وكذا قوله ﴿ لا تقطع ﴾ تعالى (لا يفتنون) أي لا يفتلن يسببهم فترة أصلاً

بفراع أو بشفل آخر (أم اتخذوا آلهة) حكاية لجناية أخرى من جنائهم بطريق الاضرب والانتقال من فن الى فن آخر من التوبيخ اثر تحقيق الحق ببيان انه تعالى خلق جميع المخوقات على منهاج الحكمة وأهم فاطبة تحت ملكوته وقهره وأن عباده مذعنون لطاعته ومثابرون على عبادته مزهونون له عن كل ما يلبق بشأنه من الامور التي من جعلتها الانداد ومعنى الهرمة في أم المنقطعة انكار ١٤١ الوقوع لانكار الواقع وقوله تعالى (من الارض)

متعلق باتخذوا أو بمحذوف

هو صفة لآلهة وأياما كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص وقوله

تعالى (هم يشكرون) أى

يعثون الموتى صفة

لآلهة وهو الذي يدور

عليه الانكار والتجهيل

والتشيع لانفس الانخاذ

فانه واقم لاحالة أى بل

اتخذوا آلهة من الارض

هم خاصة مع حقارتهم

وجاديتهم ينشرون

الموتى كلافان ما اتخذوها

آلهة بمعزل من ذلك

وهم وان لم يقولوا بذلك

صرح بحالكنهم حيث

ادعوا الهة الانشار

ضرورة أنه من الخصائص

الالهية حتمًا ومعنى

التخصيص في تقديم

الضمير ما أشير اليه من

التنبيه على كمال مبيانية

حالهم للانشار الموجبة

لمزيد الانكار كافي وقوله

تعالى أنى الله شك وقوله

تعالى بألله وآياته ورسوله

كنتم تستهزون فان

تقديم الجار والمجرور

للتنبيه على كمال مبيانية

أمره تعالى لان يشك

فيه ويستهزأ به ويجوز

لانقطع في بده وهذا نهاية الانقطاع (والجواب) عن هذه الوجوه انها معارضة بمسئلة الداعى وامثلة العلم ثم بالوجوه الثمانية التي ينافيها انه يستحيل طلب لمية أفعال الله تعالى وأحكامه وأما قوله تعالى أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم فاعلم انه سبحانه كره قوله أم اتخذوا من دونه آلهة استعظاما لكرههم أى وصفتهم الله بأن له شركا فها تواتوا برهانكم على ذلك اما من جهة العقل أو من جهة النقل فانه سبحانه لما ذكر دليل التوحيد أولا وقرر الاصل الذي عليه فخرج شبهات القائلين بالتثنية ثانياً أخذ يبطا بهم بدكر شبهاتهم ثالثا أما قوله تعالى هذا ذكر من معى وذكر من قبلى ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في تفسيره وفيه أقوال (أحدها) هذا ذكر من معى أى هذا هو الكتاب المنزل على من معى وهذا ذكر من قبلى أى الكتاب المنزل على من تقدمنى من الانبياء وهو النوراة والانجيل والزبور والصحف وليس في شىء منها أنى أذنت بأن اتخذوا الهام من دوى بل ليس فيها الا انى أنا الله لا اله الا أنا كما قال بعده هذا وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وهذا قول ابن عباس واختيار الفقهاء والزجاج (الثانى) وهو قول سعيد ابن جبيرة وقادة ومقاتل والسدى ان قوله وذكر من قبلى صفة للقرآن فانه كما يشتمل على أحوال هذه الامة فكذلك يشتمل على أحوال الامم الماضية (الثالث) ما ذكره الفقهاء وهو ان المعنى قل لهم هذا الكتاب الذى جئكم به قد اشتمل على بيان أحوال من معى من المخالفين والموافقين وعلى بيان أحوال من قبلى من المخالفين والموافقين فاخترنا لانفسكم كان الغرض منه التهديد (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشاف قرى هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بالتثنية ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله وأطعم في يوم ذى مسغبة يتيمًا وهو الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سبغون وقرى من معى ومن قبلى بكسر ميم من على ترك الاضافة في هذه القراءة وادخل الجار على مع غريب والعذرية أنه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد فدخل من عليه كما يدخل على اخواته وقرى ذكر معى وذكر قبلى وأما قوله بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) انه سبحانه لما ذكر دليل التوحيد وطالبهم بالدلالة على ما ادعوه وبين انه لا دليل لهم البتة عليه لامن جهة العقل ولا من جهة السمع ذكر بعده أن وقوعهم في هذا المذهب الباطل ليس لاجل دليل ساقفهم اليه بل ذلك لان عندهم ما هو أصل الشر والفساد كله وهو عدم العلم ثم ترتب على عدم العلم الاعراض عن استماع الحق وطلبه (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشاف قرى الحق بالرفع على توسطها لتوكيد بين السبب والمسبب والمعنى ان اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل أما قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون فاعلم ان يوحى ونوحى قراءتان مشهورتان وهذه الآية مقررة لما سبقها من آيات التوحيد \* قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم

أن يجعل ذلك من مستبغات ادعائهم الباطل لان الالهية مقتضية للاستقلال بالابداء والاعادة فحيث ادعوا للانصاف الالهية

فكانهم ادعوا لها الاستقلال بالانشار كما أنهم نجعلوا بذلك مدعين لاصل الانشار (لو كان فيهما آلهة الا الله) ابطال لتعدد الاله باقامة البرهان على انتفائه بل على استحالة و اراد الجمع لوروده اثر انكار اتخاذ الالهة لان للجمعية مدخل في الاستدلال وكذا فرض كونها فيهما والاعمى غير على أنها صفة لا آلهة ولا مساع للامتناء لاستحالة شمول ما قبلها لما بعدها وافضائه الى \* ١٤٢ \* فساد المعنى لدلالته حينئذ على أن الفساد لكونها

فيهما بدونه تعالى والالرفع على البطل لانه متفرع على الاستثناء ومشرط بأن يكون في كلام غير موجب أى لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل (لفسدتا) أى ابطلتا بما فيهما جميعا وحيث اتفق التالي علم انتفاء المقدم قطعاً ببيان الملازمة أن الالهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الاطلاق تغييراً وتديلاً وابتعاداً واعداداً واحياء وامانة فبقاؤهما على ما هما عليه اما بتأثير كل منهما وهو محال لاستحالة وقوع المعلوم المعين بعلى متعددة واما بتأثير واحد منها فالباقي بمزول من الالهية قطعاً واعلم أن جعل التالي فسادهما بعد وجودهما لما أنه اعتبر في المقدم تعدد الآلهة فيهما والا فالبرهان يقضى باستحالة التعدد على الاطلاق فانه لو تعدد الاله فان توافق الكل في المراد

بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) اعلم انه سبحانه وتعالى لما بين بالدلائل الباهرة كونه متزاهياً عن الشريك والصدو والنداء في ذلك ببراءته عن اتخاذ الولد فقال وقالوا اتخذ الرحمن ولداً انزلت في خراعة حيث قالوا الملائكة بنات الله وأضافوا الى ذلك انه تعالى صاهر الجن على ما حكى الله تعالى عنهم فقال وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ثم انه سبحانه وتعالى نزه نفسه عن ذلك بقوله سبحانه لان الولد لا بد وان يكون شبيهاً بالوالد ولو كان لله ولد لاشبهه من بعض الوجوه ثم لا بد وان يخالفه من وجه آخر وما به المشارة غير ما به المماثلة فيقع التركيب في ذات الله سبحانه وتعالى وكل مركب ممكن فالتخاذل للولد يدل على كونه ممكناً غير واجب وذلك يخرج عن حد الالهية ويدخله في حد العبودية ولذلك نزه نفسه عنه أما قوله بل عباد مكرمون فاعلم انه سبحانه لما نزه نفسه عن الولد أخبر عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافي الولادة الا أنهم مكرمون مفضلون على سائر العباد وقرئ مكرمون لا يسبقونه من سابقته فسبقته أسبقته والمعنى انهم يتبعونه في قوله ولا يقولون شيئاً حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله وكان قولهم تابع لقوله فعملهم أيضاً كذلك مبني على أمره لا يعملون عملاً ما لم يؤمر وابه ثم انه سبحانه ذكر ما يجري مجرى السبب لهذه الطاعة فقال يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والمعنى انهم لما علموا كونه سبحانه عالماً بجميع المعلومات علموا كونه عالماً بطواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعياً لهم الى نهية الخشوع وكالعبودية وذكر المفسرون فيه وجوهاً (أحدها) قال ابن عباس يعلم ما قدموا وما آخروا من أعمالهم (وثانيها) ما بين أيديهم الآخرة وما خلفهم الدنيا وقيل على عكس ذلك (وثالثها) قال مقاتل يعلم ما كان قبل أن يخلقهم وما يكون بعد خلقهم وحقبة المعنى انهم يتقلبون تحت قدرته في ملكوته وهو محيط بهم واذا كانت هذه حالتهم فكيف يستحقون العبادة وكيف يتقدمون بين يدي الله تعالى فيشفعون لمن لم يأذن الله تعالى له ثم كشف عن هذا المعنى فقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى أى لمن هو عند الله مرضى وهم من خشيته مشفقون أى من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى المفعول ومشفقون خائفون ولا يأمنون مكره وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطاً كالخلس من خشية الله تعالى ونظيره قوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن أما قوله تعالى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم فالمعنى أن كل من يقول من الملائكة ذلك انقول فانا نجازي ذلك القائل بهذا الجزاء وهذا لا يدل على انهم قالوا ذلك أو ما قالوه وهو قريب من قوله تعالى لن أشركت ليجنن علك وههنا مسائل (المسئلة الاولى) هذه الصفات تدل على العبودية وتنافي الولادة لوجوه (أحدها) انهم لما بالغوا في الطاعة الى حيث لا يقولون قولاً ولا يعملون عملاً الا بأمره فهذه صفات العبيد لصفات الاولاد (وثانيها) انه سبحانه لما كان عالماً بأسرار الملائكة وهم لا يعلمون أسرار

تطاردت عليه القدر وان تخالفت تعاوقت فلا يوجد موجود أصلاً وحيث اتفق التالي تعين انتفاء \* الله \* المقدم والفاء في قوله تعالى (فسبحان الله) لترتيب ما بعدها على ما قبلها

من ثبوت الوحدةانية بالبرهان أي فسبحوه سبحانه اللائق به وزهوه عما يليق به من الأمور التي من جلته أن يكون له شريك في الألوهية وإيراد الجلالة في موقع الاضمار للأشعار بعلامة الحكم فإن الألوهية مناط لجميع صفات كماله التي من جلته أن تزده تعالى عما يليق به ولترتبة المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى (رب العرش) صفة للاسم الجليل مؤكدة لتزده عن وجل (عما يصفون) متعلق بالتسبيح أي فسبحوه ﴿ ١٤٣ ﴾ عما يصفونه من أن يكون من دونه آلهة (لا يسئل عما يفعل)

استئناف ببيان أنه تعالى لقوة عظمته وعزة سلطانه القاهر بحيث ليس لاحد من مخلوقاته أن يناقشه ويسأله عما يفعل من أفعاله اثر بيان أن ليس له شريك في الالهية (وهم) أي العباد (يسئلون) عما يفعلون نقيرا وقطمير الانهم مملوكون له تعالى مستعبدون ففيه وعيد للكفرة (أم اتخذوا من دونه آلهة) اضراب وانتقال من اظهار بطلان كون ما اتخذوه الهة آلهة حقيقة باظهار خلوها عن خصائص الالهية التي من جلته الانشار واقامة البرهان القاطع على استحالة تعدد الاله على الإطلاق وتفرده سبحانه بالألوهية الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة مع عرائسها عن تلك الخصائص بالمره شركاء الله عز سلطانه وتبكيتههم بالجأهم الى اقامة البرهان على دعواهم الباطلة وتحقيق

الله تعالى وجب أن يكون الاله المستحق للعبادة هو لا هؤلاء الملائكة وهذه الدلالة هي نفس ما ذكره عيسى عليه السلام في قوله تعلم ما في نفسي ولأعلم ما في نفسك (وثالثها) انهم لا يشفعون الا لمن ارتضى ومن يكن لها أولاد الاله لا يكون كذلك (ورابعها) انهم على نهاية الاشفاق والوجل وذلك ليس الامن صفات العبيد (وخامسها) نبيه تعالى بقوله ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم على ان حالهم حال سائر العبيد المكلفين في الوعد والوعيد فكيف يصح كونهم آلهة (المسئلة الثانية) احتجت المعتزلة بقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى على ان الشفاعة في الآخرة لا تكون لاهل الكبر لأن لا يقال في اهل الكبر أن الله يرتضيههم (والجواب) قال ابن عباس رضى الله عنهما والضحك المكلفين أي لمن قال لا اله الا الله واعلم ان هذه الآية من أقوى الدلائل لنا في اثبات الشفاعة لاهل الكبر وتقريره هو ان من قال لا اله الا الله فقد ارتضاه تعالى في ذلك ومتى صدق عليه انه ارتضاه الله تعالى في ذلك فقد صدق عليه انه ارتضاه الله لان المركب متى صدق فقد صدق لاحتماله كل واحد من أجزائه واذا ثبت ان الله قد ارتضاه وجب اندراج تحت هذه الآية ثبت بالتقرير الذي ذكرناه ان هذه الآية من أقوى الدلائل لنا على ما قررره ابن عباس رضى الله عنهما (المسئلة الثالثة) هذه الآية تدل على أمور ثلاثة (أحدها) تدل على كون الملائكة مكلفين من حيث قال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وهم من خشية مشفقون ومن حيث الوعيد (وثانيها) تدل أيضا على ان الملائكة معصومون لانه قال وهم بأمره يعملون (وثالثها) قال القاضي عبد الجبار قوله كذلك نجزي الظالمين يدل على ان كل ظالم يجزيه الله جهنم كاتوعد الملائكة به وذلك يوجب القطع على انه تعالى لا يغفر لاهل الكبر في الآخرة (والجواب) أقصى ما في الباب ان هذا العموم مشعر بالوعيد وهو معارض بمومات الوعد \* قوله تعالى (أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون وجعلنا في الارض رواسي أن متدبرهم وجعلنا فيها فجاسبا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون) اعلم انه سبحانه وتعالى شرع الآن في الدلائل الدالة على وجود الصانع وهذه الدلائل أيضا دالة على كونه منزها عن الشريك لانهاد الله على حصول الترتيب العجيب في العالم ووجود الالهين يقتضي وقوع الفساد فهذه الدلائل تدل من هذه الجهة على التوحيد فتكون كالتوكيد لما تقدم وفيها أيضا رد على عبدة الاوثان من حيث ان الاله القادر على مثل هذه المخلوقات الشريفة كيف يجوز في العقل أن يعدل عن عبادته الى عبادة حجر لا يضر ولا ينفع فهذا وجه تعلق هذه الآية بما قبلها واعلم أنه سبحانه وتعالى ذكر ههنا ستة أنواع من الدلائل (النوع الاول) قوله أو لم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ

أن جسيم الكتب السماوية ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الاشراك والهجرة لانكار اتخاذ المذكور واستفاحه واستغظامه ومن متعلقة باتخاذوا والمعنى بل اتخذوا تجاوزين اياه تعالى مع ظهور شؤنه الجليلة الموجبة لتفرده بالألوهية آلهة مع ظهور خلوصهم عن خواص الألوهية بالكلية

( قل ) لهم بطريق التبكيت والقام المحجر ( هاتوا برهانكم ) على ما تدعون من جهة العقل والنقل فانه لا صحة لقول  
لادليل عليه في الامور الدينية لاسيما في مثل هذا الشأن الخطير وما في اضافة البرهان الى ضميرهم من الاشعار بأن لهم برهانا  
ضرب من التهكم بهم وقوله تعالى ( هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ) انارة لبرهانه واشارة الى أنه مما نطق به الكتب الالهية  
قاطبة وشهدت به السنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تهيج لهم \* ١٤٤ \* على اقامة البرهان لاطهار كمال عجزهم

أى هذا الوحي الوارد  
في شأن التوحيد المتضمن  
للبرهان القاطم العقلي  
ذكر أمى أى عظمتهم  
وذكر الامم السالفة قد  
أقته فأقيموا أنتم أيضا  
برهانكم وقيل المعنى هذا  
كتاب أنزل على امى وهذا  
كتاب انزل على أم  
الانبياء عليهم السلام  
من الكتب الثلاثة  
والصحف فراجعوها  
وانظروا هل في واحد  
منها غير الامر بالتوحيد  
والنهى عن الاشراك  
ففيه تبكيت لهم متضمن  
لأثبات نقبض مدعاهم  
وقرى بالتثوين والاعمال  
كقوله تعالى أو اطعام  
في يوم ذى مسغبة يتما  
وبه وبمن الجارة على أن  
مع اسم هو ظرف كقبل  
وبعد وقوله تعالى ( بل  
أكثرهم لا يعلمون الحق )  
اضرب من جهته تعالى  
غير داخل في الكلام  
الملاقض وانتقال من الامر  
بتبكيتهم بطالبة البرهان  
الى بيان أنه لا يجمع فيهم  
الحجاجة باظهار حقيقة  
الحق وبطلان الباطل

ابن كثير ألم ير غير الواو والباقون بالواو وادخال الواو يدل على العطف لهذا القول على  
أمر تقدمه قال صاحب الكشاف قرئ رتقا بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالخلق  
والنقض أى كانتا مرتوقيتين فان قلت الرتق صالح أن يقع موقع مرتوقيتين لانه مصدر  
فبال الرتق قلت هو على تقدير موصوف أى كانتا شيئاً رتقا ( المسئلة الثانية ) لقائل  
أن يقول المراد من الرؤية في قوله تعالى أولم ير الذين كفرا اما الرؤية واما العلم والاول  
مشكل أما أولا فلان القوم مارأوها كذلك البتة وأما ثانيا فلنقله سبحانه وتعالى  
ما شهدتهم خلق السموات والارض وأما العلم فشكل لان الاجسام قابلة للفتق والرتق  
في أنفسها فالحكم عليها بالرتق أولا وبالفتق ثانيا لاسبيل اليه الا السمع والمناظرة مع  
الكفار الذين ينكرون الرسالة فكيف يجوز التسك بمثل هذا الاستدلال ( والجواب )  
المراد من الرؤية هو العلم وما ذكره من السؤال فدفعه من وجوه ( أحدها ) ان أثبت  
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بسائر المعجزات ثم نستدل بقوله ثم نجعله دليلا على حصول  
النظام في العالم وانتفاء الفساد عنه وذلك يؤكده الدلالة المذكورة في التوحيد  
( وثانيها ) ان يحمل الرتق والفتق على امكان الرتق والفتق والعقل يدل عليه لان  
الاجسام يصح عليها الاجتماع والافتراق فاخصاصها بالاجتماع دون الافتراق أو بالعكس  
يستدعى مخصصا ( وثالثها ) ان اليهود والنصارى كانوا عاقلين بذلك فانه جاء في النوراة  
أن الله تعالى خلق جوهره ثم نظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم خلق السموات والارض  
منها وفتح بينهما وكان بين عبدة الاوثان وبين اليهود نوع صداقة بسبب الاشتراك  
في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الحجة بناء على أنهم يقبلون قول  
اليهود في ذلك ( المسئلة الثالثة ) انما قال كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا لان السموات لفظ  
الجمع والمراد به الواحد الدال على الجنس قال الاخفش السموات نوع والارض نوع وثله  
ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ومن ذلك قولهم أصلحنا بين القومين ومررت بنا  
غلمان اسودان لان هذا القطع غنم وذلك غنم ( المسئلة الرابعة ) الرتق في اللغة السد يقال  
رتقت الشي فارتق والفتق الفصل بين الشيئين الملتصقين قال الزجاج الرتق مصدر  
والمعنى كانتا ذواتي رتق قال المفضل انما لم يقل كانتا رتقين كقوله وما جعلناهم جسدا  
لا يكون الطعام لان كل واحد جسد كذلك فيما نحن فيه كل واحد رتق ( المسئلة  
الخامسة ) اختلف المفسرون في المراد من الرتق والفتق على أقوال ( أحدها ) وهو  
قول الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة رواية عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم  
ان المعنى كانتا شيئا واحدا ملتزمتين ففصل الله بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر  
الارض وهذا القول يوجب ان خلق الارض مقدم على خلق السماء لانه تعالى لما فصل  
بينهما ترك الارض حيث هي وأصعد الاجزاء السماوية قال كعب خلق الله السموات  
والارض ملتصقتين ثم خلق ريحاً توسطتهما ففتقهما بها ( وثانيها ) وهو قول أبي صالح

فان أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل ( فهم ) لاجل ذلك ( معرضون ) أى **مجاهد**  
مستمرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول لا يرفعون عماهم عليه من النفي والضلال وان كررت عليهم البينات  
والحجج أو معرضون عما اتى عليهم من البراهين العقلية والنقلية



وقرى الحق بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف وسط بين السبب والمسبب تأكيداً للسببية وقوله تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه ﴿ ١٤٥ ﴾ لا اله الا انا فاعبدون ) استثناف مقرر لما أجل فيما قبله من كون

النوحيد مما نطق به  
الكذب الالهية وأجعت  
عليه الرسل عليهم  
السلام وقرى يوحى  
على صيغة الغائب  
مبنياً للمفعول وأياً كان  
فصيغة المضارع  
لحكاية الحال الماضية  
استحضارا لصورة  
الوحى ( وقالوا اتخذ  
الرحمن ولدا ) حكاية  
لجناية فريق من المشركين  
جئ بها لظهار  
بطلانها وبيان تنزهه  
تعالى عن ذلك اثر بيان  
تنزهه سبحانه  
عن الشركاء على الإطلاق  
وهم حى من خزاعة  
يقولون الملائكة بنات  
الله تعالى ونقل الواحدى  
أن قر يشا وبعض  
أجناس العرب جهينة  
وبنى سلمة و خزاعة  
وبنى مليح يقولون  
ذلك والتعرض لعنوان  
الرحمانية المثبته عن كون  
جميع ما سواه تعالى  
مر بوباله تعالى نعمة  
أو منعما عليه لا براز  
كالم شناعة مقالتهم  
الباطلة ( سبحانه )  
أى تنزهه بالذات تنزهه

ومجاهد ان المعنى كانت السموات مرتفة فجعلت سبع سموات وكذلك الارضون  
( وثالثها ) وهو قول ابن عباس والحسن وأكثر المفسرين ان السموات والارض كانتا  
رتقا بالاستواء والصلابة ففتق الله السماء بالمطر والارض بالنبات والشجر ونظيره قوله  
تعالى والسماء ذات الارجع والارض ذات الصدع ورجعوا هذا الوجه على سائر الوجوه  
بقوله بعد ذلك وجعلنا من الماء كل شئ حى وذلك لا يليق الا بالماء تعلق بما تقدم ولا يكون  
كذلك الا اذا كان المراد ما ذكرناه فان قبل هذا الوجه مرجوح لان المطر لا ينزل من  
السموات بل من سماء واحدة وهى سماء الدنيا قلنا انما أطلق عليه لفظ الجمع لان كل قطعة  
منها سماء كما يقال ثوب اخلاق وبرمة اعشار واعلم ان على هذا التأويل يجوز حل الرؤية  
على الابصار ( ورابعها ) قول أبى مسلم الاصفهاني يجوز أن يراد بالفتق اليجاد والاضمار  
كقوله فاطر السموات والارض وكقوله قال بل ربكم رب السموات والارض الذى  
فطرهن فأخبر عن اليجاد بلفظ الفتق وعن الحال قبل اليجاد بلفظ الرثق أقول وتحققه  
أن العدم نقي محض فليس فيه ذوات مميزة وأعيان متباينة بل كانه أمر واحد متصل  
متشابه فاذا وجدت الحقائق فعند الوجود والتكون يتميز بعضها عن بعض وينفصل  
بعضها عن بعض فهذا الطريق حسن جعل الرثق مجازا عن العدم والفتق عن الوجود  
( وخامسها ) ان الليل سابق على النهار لقوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وكانت  
السموات والارض مظلمة أو لا فتقهما الله تعالى باظهار النهار المبصر فان قيل فأي  
الاقاويل أليق بالظاهر قلنا الظاهر يقتضى ان السماء على ما هى والارض على ما هى  
عليه كاتارتقا ولا يجوز كونهما كذلك الا وهما موجودان والرثق ضد الفتق فاذا كان  
الفتق هو المفارقة فالرثق يجب أن يكون هو الملازمة وبهذا الطريق صار الوجه الرابع  
والخامس مرجوحا وبصير الوجه الاول اولى الوجوه ويتلوه الوجه الثانى وهو ان كل  
واحد منهما كان رتقا ففتقهما بان جعل كل واحد منهما سباعا ويتلوه الثالث وهو انهما  
كانا صلبين من غير فطور و فرج ففتقهما لينزل المطر من السماء ويظهر النبات على الارض  
( المسئلة السادسة ) دلالة هذه الوجوه على اثبات الصانع وعلى وحدانيته ظاهرة لان أحدا  
لا يقدر على مثل ذلك والا قرب انه سبحانه خلقهما رتقا لما فيه من المصلحة للملائكة ثم لما  
أسكن الله الارض أهلها جعلهما فتقا لما فيه من منافع العباد ( النوع الثانى من  
الدلائل ) قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون وفيه مسائل ( المسئلة  
الاولى ) قال صاحب الكشاف قوله وجعلنا لا يخلوا ما ان يتعدى الى واحد او اثنين فان  
تعدى الى واحد فالمعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء  
أو كما نخلقناه من الماء لفرط احتياجه اليه وحيدله وقلة صبره عند كقوله خلق الانسان  
من عجل وان تعدى الى اثنين فالمعنى صيرنا كل شئ حى بسبب من الماء لا بدله منه ومن هذا  
نحو من فى قوله عليه السلام ما أنا من دد ولا دد منى وقرى حيا وهو المفعول الثانى

اللائق به على أن السبحان ﴿ ١٩ ﴾ س مصدر من سبح أى بعد أو أسبحه تسبيحة على انه علم للتسبيح وهو مقول  
على السنة العباد أو سبحوه تسبيحه وقوله تعالى ( بل عباد ) اضرب وابطل لما قالوه كانه قيل ليست الملائكة كما قالوا  
بل هم عبادله تعالى ( مكرمون ) مكرمون عنده وقرى مكرمون بالتشديد وفيه تنبيه على منشاغل القوم



وقوله تعالى (لا يسبقونه بالقول) صفة أخرى لعباد مثبتة عن كمال طاعتهم وانقيادهم لأمره تعالى أى لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى أو بأمرهم به وأصله لا يسبق قولهم ﴿ ١٤٦ ﴾ قوله تعالى فاستند السبق اليهم منسوبة اليه

تعالى تنزيلاً لسبق قولهم قوله تعالى منزلة مدحهم إياه تعالى لم يذنبوا بهم عن ذلك والتنبيه على غاية استهجان السبق المعرض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق وإدالة ثم أتى السلام عن الإضافة الاختصاص والتجافى عن التكرار وقرئ لا يسبقونه بضم الياء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه من داسة استهجان للسبق وإشعار بأن من سبق قوله قوله تعالى فقد تصدى للغالبية تعالى في السبق فسبقه فعلم به والعياذ بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما في عندهم ببيان أن ذلك عندهم بمنزلة الغلبة بعد المغالبة فإني يتوهم صدوره عنهم (وهم بأمره يعملون) بيان لتبعيةهم له تعالى في الأعمال اثر بيان تبعيتهم له تعالى في الأقوال فإن نفي سبقهم له تعالى بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى فيه كأنه قيل هم بأمره يقولون وبأمره يعملون لا بغير أمره أصلاً فأنصرف المستفاد من تقديم الجار معتبر

(المسئلة الثانية) لقائل أن يقول كيف قال وخلقنا من الماء كل حيوان وقد قال والجنان خلقناه من قبل من نار السموم وجاء في الاخبار ان الله تعالى خلق الملائكة من النور قال تعالى في حق عيسى عليه السلام واذن خلق من الطين كهيئة الطير باذن فتنفخ فيها فتكون طيراً باذن وقال في حق آدم خلقه من تراب (والجواب) اللفظ وان كان عاملاً الآن القرينة المخصصة قائمة فان الدليل لا بد وأن يكون مشاهداً محسوساً ليكون أقرب الى المقصود وبهذا الطريق تخرج عنه الملائكة والجن وادم وقصة عيسى عليهم السلام لان الكفار لم يروا شيئاً من ذلك (المسئلة الثالثة) اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شئ سقى الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار نامياً وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والتموه هذا القول أليق بالمعنى المقصود كأنه تعالى قال فتفقتنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شئ في الارض من النبات وغيره حيا حجة القول الاول ان النبات لا يسمى حياً قلنا لانسلم والدليل عليه قوله تعالى كيف يحيى الارض بعد موتها أما قوله تعالى أفلا يؤمنون فلمراد أفلا يؤمنون بأن يتدبروا هذه الاداة فيعلموا بها الخالق الذي لا يشبه غيره ويتركوا طريقة الشرك (النوع الثالث) قوله تعالى وجعلنا في الارض زواسى أن تميدبهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أن تميدبهم كراهة أن تميدبهم أولاً لتميدبهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لامه لالتباس كاترى ذلك في قوله فلا يعلم أهل الكتاب (المسئلة الثانية) الرواسى الجبال والراسى هو الداخل في الارض (المسئلة الثالثة) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارض بسطت على الماء فكانت تنكث بأهلها كما تنكث السفينة لانها بسطت على الماء فأرسلها الله تعالى بالجبال الثقيل (النوع الرابع) قوله تعالى وجعلنا فيها فجاجاً سبلاً لعلمهم يهتدون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف الفج الطريق الواسع فان قلت في الفجاج معنى الوصف فالها قدمت على السبل ولم تؤخر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً قلت لم تقدم وهي صفة ولكنها جعلت حالاً كقوله لعمرة موحشاً طلل \* قديم الفرقى من جهة المعنى ان قوله سبلاً فجاجاً اعلام بأنه سبحانه جعل فيها طرقاً واسعة وأما قوله فجاجاً سبلاً فهو اعلام بأنه سبحانه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذه الآية بيان لما أبهم في الآية الاولى (المسئلة الثانية) في قوله فيها قولان (أحدهما) انها عائدة الى الجبال أى وجعلنا في الجبال التى هي رواسى فجاجاً سبلاً أى طرقاً واسعة وهو قول مقاتل والضحاك وزواية عطاء عن ابن عباس وعن ابن عمر قال كانت الجبال منضمة فلما أغرق الله قوم نوح فرقها فجاجاً وجعل فيها طرقاً (الثانى) انها عائدة الى الارض أى وجعلنا في الارض فجاجاً وهي المسالك والطرق وهو قول الكلبي (المسئلة الثالثة) قوله لعلمهم يهتدون معناه لكي يهتدوا اذ الشك لا يجوز على الله تعالى (المسئلة الرابعة) في يهتدون قولان (الاول) ليهتدوا الى البلاد (الثانى) ليهتدوا الى وحدانية الله تعالى بالاستدلال قالت المعتزلة وهذا التاويل

بالنسبة الى غير أمره لا الى أمر غيره (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استثناف وقع تعليلاً لمسا قبله \* يدل \* وتميدب الما بعد فانهم لعلمهم باحاطته تعالى بما قدموا وأخروا ومن الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون

على قول أو عمل بغير أمره تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه تعالى (وهم) مع ذلك (من خشيته) عز وجل (مشفقون) مرتعدون وأصل الخشية \* ١٤٧ الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق

الخوف مع الاعتناء فعند تعديته بمن يكون معنى الخوف فيه أظهر وعند تعديته بعلى ينعكس الامر (ومن يقل منهم) أى من الملائكة اذ الكلام فيهم وفي كونهم يعزل عما قالوا في حقهم (انى اذن من دونه) متجاوزا اياه تعالى (فذلك) الذى فرض قوله فرض محال (نجزيه جهنم) كسائر المجرمين ولا يغنى عنهم ما ذكر من صفاتهم السنية وأفعالهم المرضية وفيه من الدلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته واستحالة كون الملائكة بحيث يتوهم في حقهم ما توهمه أولئك الكفرة ما لا يخفى (كذلك) نجزمى الظالمين) مصدر تشبيهى مؤكدا لمضمون ما قبله أى مثل ذلك الجراء الفظيع نجزي الذين يضعون الاشياء في غير مواضعها ويتعدون أطوارهم وانقصر الاستفادة من التقديم معتبر بالنسبة الى نقصان دون الزيادة أى لاجزاء انقص منه (أولم الذين كفروا) تجهيل لهم بتقصيرهم

يدل على أنه تعالى أراد من جميع المكلفين الاهتداء والكلام عليه قد تقدم وفيه قول ثالث وهو ان الاهتداء الى البلاد والاهتداء الى وحدانية الله تعالى يشتركان في مفهوم واحد وهو أصل الاهتداء فيحمل اللفظ على ذلك المشترك وحينئذ تكون الآية متناولة للامرين ولا يلزم منه كون اللفظ المشترك مستعملا في مفهوميه معا (النوع الخامس) قوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت (المسئلة الثانية) في المحفوظ قولان (أحدهما) انه محفوظ من الوقوع والسقوط اللذين يجري مثلهما على سائر السقوف كقوله ويمسك السماء أن تقع على الارض الا بذنه وقال ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره وقال تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال ولا يؤده حفظهما (الثاني) محفوظا من الشياطين قال تعالى وحفظناهما من كل شيطان رجيم ثم ههنا قولان (أحدهما) انه محفوظ بالملائكة من الشياطين (والثاني) انه محفوظ بالحيوم من الشياطين والقول الاول أقوى لان حل الآيات عليه مما يزيد هذه النعمة عظما لانه سبحانه كامل بحفظه وسقوطه على المكلفين بخلاف القول الثاني لانه لا يخاف على السماء من استراق سمع الجن (المسئلة الثالثة) قوله تعالى وهم عن آياتها معرضون معناه عما وضع الله تعالى فيها من الأدلة والعبر في حركاتها وكيفية حركاتها وجهات حركاتها ومطالعها ومغاربها واتصالات بعضها ببعض وانفصالاتها على الحساب القويم والترتيب الجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة (المسئلة الرابعة) قرئ عن آياتها على التوحيد والمراد الجنس أى هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الارض بأقطارها وهم عن كونها آية بينة على وجود الخالق ووحدانيته معرضون (النوع السادس) قوله تعالى وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أنه سبحانه لما قال وهم عن آياتها معرضون فصل تلك الآيات ههنا لانه تعالى لو خلق السماء والارض ولم يخلق الشمس والقمر لبطر بهما الليل والنهار ويطهر بهما من المنافع بتعاقب الحروا والبرد لم تتكامل نعم الله تعالى على عباده بل انما يكون ذلك بسبب حركاتها في أفلاكها فلها هذا كل في فلك يسبحون وتقر به أن نقول قد ثبت بالارصاد أن للكواكب حركات مختلفة فمنها حركة تشملها بأسرها آخذة من المشرق الى المغرب وهى حركة الشمس اليومية ثم قال جهور الفلاسفة وأصحاب الهيئة وههنا حركة أخرى من المغرب الى المشرق قالوا وهى ظاهرة في السبعة السيارة خفية في الثابتة واستدلوا عليه بانا وجدنا الكواكب السيارة كلما كان منها أسرع حركة اذا قارن ما هو أبطأ حركة فانه بعد ذلك يتقدمه نحو المشرق وهذا في القمر ظاهر جدا فانه يظهر بعد الاجتماع بيوم أو يومين من ناحية المغرب على بعد من الشمس ثم يزداد كل ليلة بعدا منها الى أن يقابلها على

في التدبر في الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالالوهية وكون جمع ما سواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للانكار والاول للعطف على مقدور قرئ بغير واو والروية قلبية أى ألم يتفكروا ولم يعلموا (ان السموات والارض كانتا) أى جاعتا للسموات والارضين كما في قوله

وقوله تعالى (لا يسبقونه بالقول) صفة أخرى لعباد منبئة عن كمال طاعتهم وانقيادهم لامرّة تعالى أي لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى أو يأمرهم به وأصله لا يسبق قولهم ﴿ ١٤٦ ﴾ قوله تعالى فاستد السبق اليهم منسوباً اليه

تعالى تنزيراً للسبق قولهم قوله تعالى منزلة مدحهم إياه تعالى لمزيد تنزيههم عن ذلك وللتنبية على غاية استهجان السبق المعروض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق وإدالة ثم أتى السلام عن الإضافة الاختصاص والتجافي عن التكرار وقرئ لا يسبقونه بضم الياء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه مزيد استهجان للسبق واشعار بأن من سبق قوله قوله تعالى فقد تصدى لمغالبة تعالى في السبق فسبقه فعليه والعياذ بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما في عندهم يبين أن ذلك عندهم بمنزلة الغلبة بعد المغالبة فإني يتوهم صدوره عندهم (وهم يأمره يعملون) بيان لتبعيةهم له تعالى في الأعمال أثر بيان تبعيةهم له تعالى في الأقوال فإن نفي سبقهم له تعالى بالقول عبارة عن تبعيةهم له تعالى فيه كأنه قيل هم يأمره يقولون ويأمره يعملون لا يغير أمره أصلاً فأنصرف المستفاد من تقديم الجار معتبر

(المسئلة الثانية) لقائل أن يقول كيف قال وخلقنا من الماء كل حيوان وقد قال والجنان خلقناه من قبل من نار السموم وجاء في الاخبار أن الله تعالى خلق الملائكة من النور قال تعالى في حق عيسى عليه السلام واذن خلق من الطين كهيئة الطير باذن فتنفخ فيها فتكون طيراً باذن وقال في حق آدم خلقه من تراب (والجواب) اللفظ وإن كان عاماً إلا أن القرينة المختصة قائمة فإن الدليل لا بد وأن يكون مشاهداً محسوساً ليكون أقرب إلى المقصود وبهذا الطريق تخرج عنه الملائكة والجن وادم وقصة عيسى عليهم السلام لأن الكفار لم يروا شيئاً من ذلك (المسئلة الثالثة) اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شيء حيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار نباتاً وصار فيه الرطوبة والحضرة والنور والنور هذا القول أليق بالمعنى المقصود كأنه تعالى قال فخلقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شيء في الأرض من النبات وغيره حياجة القول الأول ان النبات لا يسمى حياً قلنا لا نسلم والدليل عليه قوله تعالى كيف يحيي الأرض بعد موتها ما قوله تعالى أفلا يؤمنون فالمراد أفلا يؤمنون بأن يتدبروا هذه الأدلة فيعلموا بها الخالق الذي لا يشبه غيره ويتركوا طريقة الشرك (النوع الثالث) قوله تعالى وجعلنا في الأرض زواجياً أن تميزهم وفيد مسائل (المسئلة الأولى) أن تميزهم كراهة أن تميزهم أولئلا تميزهم فخذف لا واللام الأولى وإنما جاز حذف لعدم الالتباس كما ترى ذلك في قوله تبارك وتعالى أفلأولئك (المسئلة الثانية) الزواجى الجبال والزواجى هو الداخل في الأرض (المسئلة الثالثة) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الأرض بسطت على الماء فكانت تنكف بأهلها كما تنكف السفينة لانها بسطت على الماء فأرسلها الله تعالى بالجبال الثقال (النوع الرابع) قوله تعالى وجعلنا فيها فججاً سبلاً لهم يهتدون وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قال صاحب الكشاف الفجج الطريق الواسع فإن قلت في الفجج معنى الوصف فالها قدمت على السبل ولم تؤخر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلاً ففججاً قلت لم تقدم وهي صفة ولكنها جعلت حالاً كقوله امرؤ موحشاً طلل قديم الفرق من جهة المعنى ان قوله سبلاً فججاً اعلام بأنه سبحانه جعل فيها طرقاً واسعة وأما قوله فججاً سبلاً فهو اعلام بأنه سبحانه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذه الآية بيان لما أبهم في الآية الأولى (المسئلة الثانية) في قوله فيها قولان (أحدهما) انها عائدة إلى الجبال أى وجعلنا في الجبال التى هي زواجى فججاً سبلاً أى طرقاً واسعة وهو قول مقاتل والضحاك وزواية عطاء عن ابن عباس وعن ابن عمر قال كانت الجبال منضمة فلما أغرق الله قوم نوح فرقها فججاً فججاً وجعل فيها طرقاً (الثانى) انها عائدة إلى الأرض أى وجعلنا في الأرض فججاً وهي المسالك والطرق وهو قول الكلبي (المسئلة الثالثة) قوله لهم يهتدون معناه لكي يهتدوا اذ الشك لا يجوز على الله تعالى (المسئلة الرابعة) في يهتدون قولان (الأول) ليهتدوا إلى البلاد (الثانى) ليهتدوا إلى وحدانية الله تعالى بالاستدلال قالت المعتزلة وهذا التاويل

بالنسبة إلى غير أمره لا إلى أمر غيره (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استئناف وقع تعليلاً لمسا قبله يدل وتمهيداً لما بعده فانهم لهم باحاطة تعالى بما قدموا وأخروا من الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون

على قول أو عمل بغير امره تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه تعالى (وهم) مع ذلك (من خشيته) عز وجل (مشفقون) مرتعدون وأصل الخشية \* ١٤٧ \* الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق

الخوف مع الاعتناء فعند  
تعديته بمن يكون معنى  
الخوف فيه أظهر وعند  
تعديته بعلى ينعكس  
الامر (ومن يقل منهم)  
أى من الملائكة اذ  
الكلام فيهم وفي كونهم  
بمعزل مما قالوا في حقهم  
(انى الله من دونه) متجاوزا  
اياها تعالى (فذلك)  
الذى فرض قوله فرض  
محال (نجزيه جهنم)  
كسائر المجرمين ولا يغنى  
عنهم ما ذكر من صفاتهم  
السنية وأفعالهم المرضية  
وفيه من الدلالة على قوة  
ملكوته تعالى وعزة  
جبروته واستحالة كون  
الملائكة بحيث يتوهم  
في حقهم ما توهمه أو تلك  
الكفرة ما لا يخفى (كذلك)  
نجزي الظالمين) مصدر  
تشبيهى مؤكدا لمضمون  
ما قبله أى مثل ذلك الجزاء  
القطيع نجزي الذين  
يضعون الاشياء في غير  
مواضعها ويتعدون  
أطوارهم واقصر المستفاد  
من التقديم معتبر بالنسبة  
الى نقصان دون الزيادة  
أى لاجزاء انقص منه  
(أو ابر الذين كفروا)  
تجهيل لهم بتقصيرهم

يدل على أنه تعالى أراد من جميع المكلفين الاهتداء والكلام عليه قد تقدم وفيه قول  
ثالث وهو ان الاهتداء الى البلاد والاهتداء الى وحدانية الله تعالى يشتركان في مفهوم  
واحد وهو أصل الاهتداء فيحمل اللفظ على ذلك المشترك وحينئذ تكون الآية متناولة  
للامر ين ولا يلزم منه كون اللفظ المشترك مستعملا في مفهومه معا (النوع الخامس)  
قوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وفيه مسائل (المسئلة  
الاولى) سمى السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت (المسئلة الثانية) في المحفوظ  
قولان (أحدهما) انه محفوظ من الوقوع والسقوط اللذين يجرى مثلهما على سائر  
السقوف كقوله ويمسك السماء أن تقع على الارض الا بذنه وقال ومن آياته أن تقوم  
السماء والارض بأمره وقال تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال  
ولا يؤده حفظهما (الثاني) محفوظا من الشياطين قال تعالى وحفظناهما من كل شيطان  
رجيم ثم ههنا قولان (أحدهما) انه محفوظ بالملائكة من الشياطين (والثاني) انه محفوظ  
بالنحوم من الشياطين والقول الاول أقوى لان حل الآيات عليه مما يزيد هذه النعمة  
عظما لانه سبحانه كالتكفل بحفظه وسقوطه على المكلفين بخلاف القول الثاني لانه  
لا يخاف على السماء من استراق سمع الجن (المسئلة الثالثة) قوله تعالى وهم عن آياتها  
معرضون معناه عما وضع الله تعالى فيها من الادلة والعبر في حركاتها وكيفية حركاتها  
وجهاً حركاتها ومطالعها ومغارها واتصالات بعضها ببعض وانفصالاتها على  
الحساب القويم والترتيب العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة (المسئلة الرابعة)  
قرئ عن آياتها على التوحيد والمراد الجنس أى هم متفطنون لما يرد عليهم من السماء من  
المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الارض بأقطارها وهم  
عن كونها آية بيّنة على وجود الخالق ووحدانيته معرضون (النوع السادس) قوله تعالى  
وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون وفيه مسائل (المسئلة  
الاولى) اعلم أنه سبحانه لما قال وهم عن آياتها معرضون فصل تلك الآيات ههنا لانه تعالى  
لو خلق السماء والارض ولم يخلق الشمس والقمر ليظهر بهما الليل والنهار ويظهر بهما  
من المنافع بتعاقب الحروا ليد لم تتكامل نعم الله تعالى على عباده بل اغما يكون ذلك بسبب  
حركاتها في أفلاكها فلذلك قال كل في فلك يسبحون وتقريره أن نقول قد ثبت بالارصاد  
أن للكواكب حركات مختلفة فمنها حركة تسلمها بأسرها آخذة من المشرق الى المغرب  
وهي حركة الشمس اليومية ثم قال جمهور الفلاسفة وأصحاب الهيئة وههنا حركة أخرى  
من المغرب الى المشرق قالوا وهي ظاهرة في السبعة النسيارة خفية في الثابتة واستدلوا  
عليه بانا وجدنا الكواكب السيارة كلما كان منها أسرع حركة اذا قارن ما هو أبطأ حركة  
فانه بعد ذلك يتقدمه نحو المشرق وهذا في القمر ظاهر جدا فانه يظهر بعد الاجتماع بيوم  
أو يومين من ناحية المغرب على بعد من الشمس ثم يزداد كل ليلة بعدا منها الى ان يقابلها على

في التدبر في الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالالوهية وكون جم ماسواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة  
للانكار والاول للعطف على مقدور قرئ بغير واو والرؤية قلبية أى لم يتفكروا ولم يعلموا (ان السموات والارض كانتا)  
أى جماعتا السموات والارضين كما في قوله

تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا (رتقا) الرنق الضم والالتحام والمعنى اما على حذف المضاف أو هو بمعنى  
المفعول أى كانتا ذواتى رنق أو مرتوقيتين وقرئ ﴿ ١٤٨ ﴾ رتقا أى شتارتقا أى مرتوقا (فقتناهما) قال ابن عباس

رضى الله عنهما فى رواية  
عكرمة والحسن البصرى  
وقناة وسعيد بن جبیر  
كانتا شيئا واحدا ملتزمين  
ففصل الله تعالى بينهما  
ورفع السماء الى حيث  
هى وأقر الارض وقال  
كعب خلق الله تعالى  
السموات والارض  
ملتصقتين ثم خلق ريحا  
فتوسطتهما ففتقتهما وعن  
الحسن خلق الله تعالى  
الارض فى موضع بيت  
المقدس كهية القهر  
عليها دخان ملتزم بها  
ثم أصد الدخان وخلق  
منه السموات وأمسك  
القهر فى موضعها وبسط  
منها الارض وذلك قوله  
تعالى كانتا رتقا ففتقنا  
هما وقال مجاهد والسدى  
كانت السموات مرتقة  
طبقة واحدة ففتقها  
فجعلها سبع سموات  
وكذلك الارض كانت  
مرتقة طبقة واحدة  
ففتقها فجعلها سبع أرضين  
وقال ابن عباس فى رواية  
عطاء وعليه أكثر المفسرين  
ان السموات كانت  
رتقا مستوية تصابة لا تمطر  
والارض رتقا لا تنبت  
ففتق السماء بالمطر

قريب من نصف الشهر وكل كوكب كان شرقيا منه على طريقته فى البروج يزداد  
كل ليلة قربا منه ثم اذا أدر كدسته بطرفه الشرق وتكسف تلك الكواكب عنه بطرفة  
الغربى فعرفنا أن لهذه الكواكب السياره حركة من المغرب الى الشرق وكذلك وجدنا  
للكواكب الثابتة حركة بطيئة على توالى البروج فعرفنا أن لها حركة من المغرب الى  
المشرق هذا ما قالوه ونحن خافناهم فيه وقلنا ان ذلك محال لان الشمس مثلا لو كانت  
متحركة بذاتها من المغرب الى المشرق حركة بطيئة ولا شك انها متحركة بسبب الحركة  
اليومية من المغرب الى المشرق لزم كون الجرم الواحد متحركا حركتين الى جهتين  
مختلفتين دفعة واحدة وذلك محال لان الحركة الى الجهة تقتضى حصول المتحرك فى الجهة  
المتقل اليها فلو تحرك الجسم الواحد دفعة واحدة الى جهتين لزم حصوله دفعة واحدة  
فى مكانين وهو محال فان قيل لم لا يجوز أن يقال الشمس حال حركتها الى الجانب الشرقى  
تقطع حركتها الى الجانب الغربى وبالعكس وأيضا غاذ كرموه ينقض بحركة الرضى الى  
جانب والملة التى تكون عليها تتحرك الى خلاف ذلك الجانب قلنا أما الاول فلا يستقيم على  
أصراكم لان حركات الافلاك مصونة على الانقطاع عنكم وأما الثانى فهو مثال محتمل  
وما ذكرناه برهان قاطع فلا يعارضان أما الذى احتجوا به على أن للكواكب حركة من  
المغرب الى المشرق فهو ضعيف فانه يقال لم لا يجوز أن يقال ان جميع الكواكب متحركة  
من المشرق الى المغرب لأن بعضها أبداً من البعض فيختلف بعضها عن بعض بسبب ذلك  
التخلف فيظن أنها تتحرك الى خلاف تلك الجهة مثلا الفلك الاعظم استدارته من أول  
اليوم الاول الى أول اليوم الثانى دورة تامة وفلك الثوابت استدارته من أول اليوم الاول  
الى أول اليوم الثانى دورة تامة الامقدار ثمانية فيظن ان فلك الثوابت تحرك من الجهة  
الآخرى مقدار ثمانية ولا يكون كذلك بل ذلك لانه تخلف بمقدار ثمانية وعلى هذا  
التقدير جميع الجهات شرقية وأسرعها الحركة اليومية ثم يليها فى السرعة فلك الثوابت  
ثم يليها زحل وهكذا الى أن ينتهى الى فلك القمر فهو أبداً الافلاك حركة وهذا الذى  
قلناه مع ما يشهد له البرهان المذكور فهو أقرب الى ترتب الوجود فان على هذا التقدير  
تكون نهاية الحركة الفلك المحيط وهو الفلك الاعظم ونهاية السكون الجرم الذى هو فى غاية  
البعد وهو الارض ثم ان كل ما كان أقرب الى الفلك المحيط كان أسرع حركة وما كان منه  
أبعد كان أبداً فهذا ما نقوله فى حركات الافلاك فى أطوالها وأما حركاتها فى عرضها  
فظاهرة وذلك بسبب اختلاف ميلها الى الشمال والجنوب اذا ثبت هذا فنقول لو لم يكن  
للكواكب حركة فى الميل لكان التأثير مخصوصا ببقعة واحدة فكان سائر الجوانب تخلو  
عن المنافع الحاصلة منه وكان الذى يقرب منه متشابه الاحوال وكانت القوة هناك  
لكيفية واحدة فان كانت حارة أفتت الرطوبات فاحالتها كلها الى النارية وبالجملة فيكون  
الموضع المخاضى لمر الكواكب على كيفية وخط مالا يحاذيه على كيفية أخرى وخط

والارض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الاتفاق أو السموات جميعا على أن لها ﴿ المتوسط ﴾  
مدخل فى الامطار وعلم الكفرة الرنق والفتق بهذا المعنى مما لا سيرة به وأما بالمعنى الاول فهم وان لم يعلموا لکنهم  
ممكنون من علمهما اما بطريق النظر والتفكر

فان الفتن عارض مفتقر الى مؤثر قديم وامايلاستفسار من العلماء ومطالعة الكتب ( وجعلنا من الماء كل شيء حي )  
 أي خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خلق ﴿ ١٤٩ ﴾ كل دابة من ماء وذلك لانه من أعظم مواده وأوفرط

احتياجه اليه وانتفاعه  
 به أو صيرنا كل شيء  
 من الماء أي بسبب منه  
 لابتدائه من ذلك وتقديم  
 المفعول الثاني للإهتمام  
 به للمجرد أن المفعولين  
 في الاصل مبتدأ وخبر  
 وحق الخبر عند كونه  
 ظرفاً أن يتقدم على المبتدأ  
 فان ذلك صحيح محض  
 لا مرجع وقرئ حياء على  
 انه صفة كل أو مفعول ثان  
 والظرف بكافي الوجه  
 الاول قدم على المفعول  
 للاهتمام به والتشويق  
 الى المؤخر ( أفلا يؤمنون )  
 انكار لعدم ايمانهم بالله  
 وحده مع ظهور ما يوجب  
 حتمنا من الآيات الآفاقية  
 والانفسية الدالة على  
 تفرد عز وجل بالهوية  
 وعلى كون ما سواه من  
 مخلوقاته مقهورة تحت  
 ملكوته وقدرته والفاء  
 للعطف على مقدر  
 يستدعيه الانكار السابق  
 أي أيعلمون ذلك فلا  
 يؤمنون ( وجعلنا  
 في الارض رواسي ) أي  
 جبالاً لاثبات جمع راسية  
 من رسالت الشيء اذا ثبت  
 ورسخ ووصف جمع

المتوسط بينهما على كيفية أخرى فيكون في موضع شتاء دائم ويكون فيه الهواء والعجاجة  
 وفي موضع آخر صيف دائم يوجب الاحتراق وفي موضع آخر ربيع دائم لا يتم فيه  
 النضج ولولم تكن عودات متتالية وكان الكواكب يتحرك بطيئاً لكان الميل قليل المنفعة  
 والتأثير شديد الافراط وكان يعرض قريباً مما لو لم يكن ميل ولو كانت الكواكب أسرع  
 حركتها من هذه لما كملت المنافع وماتت وأما اذا كان هناك ميل بحفظ الحركة في جهة مدة  
 ثم ينقل الى جهة أخرى بمقدار الحاجة ويبقى في كل جهة برهة ثم بذلك تأثيره بحيث يبقى  
 مصوناً عن طرفي الافراط والتفريط وبالجملة فالحقول لا تنفد الا على القليل من اسرار  
 المخلوقات فسبحان الخالق المدبر بالحكمة البالغة والقدرة الغير المتناهية ( المسئلة الثانية )  
 انه لا يجوز أن يقول وكل في فلك يسبحون الا ويدخل في الكلام مع الشمس والقمر والنجوم  
 ليثبت معنى الجمع ومعنى الكل فصارت النجوم وان لم تكن مذكورة أولاً لكانتها  
 مذكورة لغود هذا الضمير اليها والله أعلم ( المسئلة الثالثة ) الفلك في كلام العرب كل شيء  
 دائر وجهه أفلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار  
 هذه النجوم وهو قول الضحاک وقال الأكثرون بل هي أجسام تدور النجوم عليها وهذا  
 أقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا في كيفية فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجري  
 الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبي ماء مجموع تجري فيه الكواكب واحتج بأن  
 السباحة لا تكون الا في الماء قلنا لا نسلم فانه يقال في الفرس الذي يمد يديه في الجري  
 سائح وقال جمهور الفلاسفة وأصحاب الهيئة انها أجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة  
 للخرق والالتئام والنمو والذبول فاما الكلام على الفلاسفة فهو مذکور في الكتب الاثقة  
 به والحق انه لا سبيل الى معرفة صفات السموات الابنخبر ( المسئلة الرابعة ) اختلف  
 الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما أن يكون الفلك ساكناً  
 والكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء الراكد واما أن يكون الفلك متحركاً  
 والكواكب تتحرك فيه أيضاً اما بمخالفته لجهة حركته أو موافقته لجهته اما بمركبة مساوية  
 لحركة الفلك في السرعة والبطء أو مخالفة واما أن يكون الفلك متحركاً والكواكب ساكنة  
 أما الرأي الاول فقالت الفلاسفة انه باطل لانه يوجب خرق الافلاك وهو محال وأما الرأي  
 الثاني فحركة الكواكب ان فرضت مخالفة لحركة الفلك فذاك أيضاً يوجب الخرق وان  
 كانت حركتها الى جهة الفلك فان كانت مخالفة لها في السرعة والبطء لزم الانحراق وان  
 استويا في الجهة والسرعة والبطء فالتحرك أيضاً لازم لأن الكواكب تتحرك بالعرض  
 بسبب حركة الفلك فتبقى حركته الذاتية زائدة فيلزم الخرق فلم يبق الا القسم الثالث وهو أن  
 يكون الكواكب مغروزة في الفلك واقفا فيه والفلك يتحرك فيتحرك الكواكب بسبب  
 حركة الفلك واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق على الافلاك وهو باطل بل  
 الحق ان الاقسام الثلاثة ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ

المذكر بجمع المؤنث في غير العقلاء مما لا ريب في صحته كقوله تعالى أشهر معلومات وأياما معدودات ( أن تميد بهم )  
 أي كراهة أن تتحرك وتضطرب بهم أو لئلا تميد بهم بحذف اللام والعدم الالباس ( وجعلنا فيها ) أي في الارض  
 وتكرير الفعل لاختلاف



المجولين ولتوفية مقام الامتان حقه أوفى الرواسي لانها المحتاجة الى الطرق (فجاجة) مسالك واسعة وانما قدم على قوله تعالى (سبلا) وهو وصف بصير حاله فيفيد أنه تعالى ﴿ ١٥٠ ﴾ حين خلقها خلقها كذلك او ليبدل منها سبلا

فبدل ضمنا على أنه تعالى خلقها ووضعها للسابلة مع ما فيه من التوكيد (اعلمهم يهتدون) أى الى مصالحهم ومهماتهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرتنا القاهرة أو من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بشيئنا أو من استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) الدالة على وحدانيته تعالى وعلمه وحكمته وقدرته وادارته التى بعضها محسوس وبعضها معلوم بالبحث عنه فى علمى الطبيعة والهيئة (معرضون) لا يتدبرون فيها فيقفون على ما هم عليه من الكفر والضلال وقوله تعالى (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) الذين هما آياتها هما بيان لبعض تلك الآيات التى هم عنها معرضون بطريق الالتفات الموجب لنا كبد الاعتناء بفعوى الكلام أى هو الذى خلقهن وحده (كل) أى كل واحد منهن على أن التنوين عوض عن

القرآن أن تكون الافلاك واقفة والكواكب تكون جارية فيها كما تسبح السمكة فى الماء (المسئلة الخامسة) قال صاحب الكشاف كل التنوين فيه عوض عن المضاف اليه أى كلهم فى فلك يسبحون والله أعلم (المسئلة السادسة) احتج أبو علي بن سينا على كون الكواكب أجزاء ناطقة بقوله يسبحون قال والجمع بالواو والنون لا يكون الا للعقلاء وبقوله تعالى والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين والجواب انما جعل واو الضمير للعقلاء للوصف بفعولهم وهو السباحة قال صاحب الكشاف فان قلت الجملة ما محلها قلت النصب على الحال من الشمس والقمر أو لا محل لها لاستثناؤها فان قلت لكل واحد من القمرين فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون فى فلك قلت هذا كقوله كساهم الامة جحالة وقلدهم سيفاً أى كل واحد منهم \* قوله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزوا هذا الذى يذكر آلهتكم وهم يذكر الرحمن هم كافرون) اعلم انه سبحانه وتعالى لما استدلل بالاشياء الستة التى شرحتها فى الفصل المتقدم وكانت تلك الاشياء من أصول النعم الدنيوية أتبعه بمانبه به على ان هذه الدنيا جعلها كذلك لالتبى وتدوم أو يبقى فيها من خلقت الدنياه بل خلقها سبحانه وتعالى للابتلاء والامتحان ولكي يتوصل بها الى الآخرة التى هى دار الخلود فاما قوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ففیه ثلاثة أوجه (أحدها) قال مقاتل ان ناسا كانوا يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يموت فنزلت هذه الآية (وثانيها) كانوا يقولون انه سيموت فيشتتون بموته فنفى الله تعالى عنه السماتة بهذا أى قضى الله تعالى أن لا يخلد فى الدنيا بشرا فلا أنت ولا هم الا عرضة للموت أفان مت أنت أبقى هو لاه لا وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا \* سيلقى الشامتون كما أقينا

(وثالثها) يحتمل انه لما ظهر انه عليه السلام خاتم الانبياء جاز أن يقدر مقدراته لا يموت اذ لومات لتغير شرعه فنبه الله تعالى على ان حاله كحال غيره من الانبياء عليهم السلام فى الموت أما قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت ففیه ابحاث (الاول) ان هذا العموم مخصوص فانه تعالى نفس لقوله تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك مع ان الموت لا يجوز عليه وكذا الجمادات لها نفوس وهى لا تموت والعام المخصوص حجة فيبقى معمول به فيما عدا هذه الاشياء وذلك يبطل قول الفلاسفة فى أن الارواح البشرية والعقول المفارقة والنفوس الفلكية لا تموت (والثاني) الذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن أصل الادراك وأما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله فى الوجود يمنع ادراكه وحال وجوده بصير الشخص ميتا والميت لا يدرك شيئا (والثالث) الاضافة فى ذائقة الموت فى تقدير الانفصال لانه لما يستقبل كقوله غير محلى الصيد وهديا

المضاف اليه (فى فلك يسبحون) أى يجرون فى سطح الفلك كالسبح فى الماء والمراد بالفلك الخنس كقولك ﴿ بالغ ﴾ كساهم الخليفة حلة والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بما لاهم اللبس والضمير لهما والجمع باعتبار المطالع وجعل الضمير واو العقلاء لان السباحة حالهم (وما جعلنا لبشر من

قبل الخلد) أى فى الدنيا لكونه مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية (أفان مت) بمقتضى حكمتنا (فهم الخالدون)  
نزلت حين قالوا نتربص به رب النون والغاة ﴿ ١٥١ ﴾ لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة لانكار مضمونها

بعد تقرر القاعدة  
الكلية النافذة لذلك  
بالمرّة والمراد بانكار  
خلودهم ونفيه انكار  
ما هو مدار له وجودا  
وعدما من سماتهم  
بموت عليه السلام  
فان الشماتة بما يعتريه  
ايضا مما لا ينبغي  
أن يصدر عن العاقل  
كأنه قيل أفان مت فهم  
الخالدون حتى يشتموا  
بموتك وقوله تعالى (كل  
نفس ذائقة الموت)  
أى ذائقة مرارة مفارقتها  
جسدها برهان على  
ما أنكر من خلودهم  
(ونيلوكم) الخطاب  
امان الناس كافة بطريق  
التلويح او للكفرة  
بطريق الالتفات  
أى نعاملكم معاملة  
من ينيلوكم (بالشر والخير)  
بالبلايا والنعمة هل تصبرون  
وتشكرون أولا (فتنة)  
مصدر مؤكدا لنيلوكم  
من غير لفظه (والينا  
ترجعون) لالى غيرنا  
لاستقلالنا ولا اشتراكنا  
فبجوازكم جسما يظهر  
منكم من الاعمال فهو  
على الاول وعدو وعيد  
وعلى الثانى وعيد محض

بالغ الكعبة أما قوله تعالى ونيلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ففيه مسائل (المسئلة  
الاولى) الابتلاء لا يتحقق الا مع التكليف فالآية دالة على حصول التكليف وتدل على  
انه سبحانه وتعالى لم يقتصر بالمكلف على ما أمر ونهى وان كان فيه صعوبة بل ابتلاء  
بأمرين (أحدهما) ما سماه خيرا وهو نعم الدنيا من الصحة واللذة والسرور والتكئين من  
المرادات (والثانى) ما سماه شرا وهو المضار الدنيوية من الفقر والآلام وسائر الشدائد  
النازلة بالمكلفين فبين تعالى ان العبد مع التكليف يتردد بين هاتين الحالتين لكي يشكر على  
النعم ويصبر في المحن فيعظم ثوابه اذ اقام بما يلزم (المسئلة الثانية) انماسمى ذلك ابتلاء وهو  
علم بما سيكون من أعمال العالمين قبل وجودهم لانه في صورة الاختبار (المسئلة الثالثة)  
قال صاحب الكشف فتنة مصدر مؤكدا لنيلوكم من غير لفظه (المسئلة الرابعة) احتجبت  
التناسخية بقوله والينا ترجعون فان الرجوع الى موضع مسبق بالكون فيه  
(والجواب) انه مذكور مجازا (المسئلة الخامسة) المراد من قوله والينا ترجعون انهم  
يرجعون الى حكمه ومحاسبته ومجازاته فبين بذلك بطلان قولهم في نفى البعث والمعاد  
واستدلت التناسخية بهذه الآية وقالوا ان الرجوع الى موضع مسبق بالكون فيه  
وقد كنا موجودين قبل دخولنا في هذا العالم واستدلت المجسمة بان اجسام فرجوعنا الى  
الله تعالى يقتضى كون الله تعالى جسما والجواب عنه قد تقدم في مواضع كثيرة أما قوله  
تعالى واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزوا قال السدى ومقاتل نزلت هذه  
الآية في أبى جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم وكان أبوسفيان مع أبى جهل فقال أبو  
جهل لابي سفيان هذا بنى بنى عبد مناف فقال أبوسفيان وما تنكر أن يكون نبيا في بنى عبد  
مناف فسمع النبي صلى الله عليه وسلم قولهما فقال لابي جهل ما أراك تنهى حتى ينزل بك  
ما نزل بعمر الوليد بن المغيرة وأما أنت يا أباسفيان فأنما قلت ما قلت حجة فنزلت هذه الآية  
ثم فسر الله تعالى ذلك بقوله أهذا الذى يذكر آلهتكم والذي كرى يكون بخير وبخلافه فاذا  
دلت الحال على أحدهما أطلق ولم يقيّد كقولك لرجل سمعت فلانا يذكر كرك فان كان  
الذاكر صديقا فهو ثناء وان كان عدوا فهو ذم ومنه قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم يقال له  
ابراهيم والمعنى انه يبطل كونها عبادة ويقبح عبادتها وأما قوله تعالى وهم يذكرون الرحمن  
هم كافرون فالمعنى انهم يعيبون عليه ذكر آلهتهم التى لا تضر ولا تنفع بالسود مع انهم يذكرون  
الرحمن الذى هو الممتنع الخالق المحيى المميت كافرون ولا فعل أقبح من ذلك فيكون الهزؤ  
واللعب والذم عليهم يعود من حيث لا يشعرون ويحتمل أن يراد بذكر الرحمن القرآن  
والكتب والمعنى في إعادة هم ان الاولى اشارة الى القوم الذين كانوا يفعلون ذلك الفعل  
والثانية ابانة لاختصاصهم به وأيضا فان في اعادتها تذكيرا وتعظيما لفظهم \* قوله تعالى  
(خلق الانسان من عجل سار بكم آياتى فلا يستجلبون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم  
صادقين لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم

وفيه ايماء الى أن المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعريض للشواب والعقاب وقرئ يرجعون بالياء على الالتفات  
(واذا رآك الذين كفروا) أى المشركون (ان يتخذونك الاهزوا) أى ما يتخذونك الامهزوا به على معنى قصر معاملتهم  
معك عليه السلام على اتخاذهم اياهزوا لاعلى معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر كأنه قيل ما يفعلون

بك الاتخاذك هزوا وقد مر تحقيقه في قوله تعالى ان اتبع الامايوسى الى في سورة الانعام (أهذا الذى يذكر الهتك) على ارادة القول أى ويقولون أو قائلين ذلك أى يذكرهم \* ١٥٢ \* بسوء كما في قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم

الخ وقوله تعالى (وهم يذكر الرحمن هم كفرون) في حيز النصب على الحالية من ضمير القول المقدر والمعنى انهم يعيبون عليه عليه الصلاة والسلام أن يذكر آلهتكم التي لا تضر ولا تنفع بالسوء والحال أنهم يذكر الرحمن المنعم عليهم بما يليق به من التوحيد أو بإرشاد الخلق بإرسال الرسل وازال الكتب أو بالقرآن كفرون فهم أحقاد بالغيب والانكار فاضمير الاول مبتدأ خبره كفرون وبذكر متعلق بالخبر والتقدير وهم كفرون يذكر الرحمن والضمير الثانى تأكيدي لفظى للاول فوقع الفصل بين العامل ومعموله بالموكد وبين المؤكد والمؤكد بالممول (خلق الانسان من عجل) جعل لفرط استعجاله وقلة صبره كأنه مخافوق منه تنزيلا لمطامع عليه من الاخلاق منزلة ما طمع منه من الاركان

ينصرون بل تأنيهم بغتة فبغتة فبغتة فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزى برسل من قبلك فخاف بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) أما قوله تعالى خلق الانسان من عجل ففيه مسائل (المسئلة الاولى) في المراد من الانسان قولان (أحدهما) انه النوع (والثاني) انه شخص معين (أما القول الاول) فنقر به انهم كانوا يستعجلون عذاب الله تعالى وآياته المجئية الى العلم والافرار ويقولون متى هذا الوعد فأراد زجرهم عن ذلك فقدم أولادهم الانسان على افراط العجلة ثم نهاهم وزجرهم كأنه قال لا يبعد منكم أن تستعجلوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم وسجيئكم فان قيل مقدمة الكلام لا بد وأن تكون مناسبة للكلام وكون الانسان مخاوقا من العجل يناسب كونه معذورا فيه فلم رتب على هذه المقدمة قوله فلا تستعجلون قلنا لان العائق كلما كان أشد كانت القدرة على مخالفته أكل فكأنه سبحانه نبه بهذا على ان ترك الاستعجال حادثة شريفة عالية مرغوب فيها (أما القول الثاني) وهوان المراد شخص معين فهذا فيه وجهان (أحدهما) ان المراد آدم عليه السلام وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والسدى والكلبي ومقاتل والضحاك وروى ابن جريح ويث بن أبي سليم عن مجاهد قال خلق الله آدم عليه السلام بعد كل شيء من آخره اجمعة فلما دخل الروح رأسه ولم يبلغ أسفله قال يارب استعجل خلقى قبل غروب الشمس قال لا يث فذلك قوله تعالى خلق الانسان من عجل وعن السدى لما نفخ فيه الروح فدخل في رأسه عطس فقالت له الملائكة قل الحمد لله فقال ذلك فقال الله له يرحمك ربك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل الروح في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجله الى ثمار الجنة وهذا هو الذى أورث أولاده العجلة (وثانيهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية عطائزات هذه الآية في النضر بن الحرث والمراد بالانسان هو واعلم ان القول الاول أولى لان الغرض ذم القوم وذلك لا يحصل الا اذا جعلنا لفظ الانسان على النوع (المسئلة الثانية) من المفسرين من أجرى هذه الآية على ظاهرها ومنهم من قالها أما الاولون فلهم فيها أقوال (أحدها) قول المحققين وهو أن قوله خلق الانسان من عجل أى خلق عجولا وذلك على المبالغة كما قيل للرجل الذكى هو نار تشتمل والعرب قد تسمى المرء بما يكثرنه فتقول ما أنت الاكل ونوم وما هو الا قبل وادبار قال الشاعر

أما اذا ذكرت حتى اذا غفلت \* فأنما هي اقبال وادبار

وهذا الوجه متأكد بقوله تعالى وكان الانسان عجولا قال المبرد خلق الانسان من عجل أى من شأنه العجلة كقوله خلقكم من ضعف أى ضعفاء (وثانيها) قال أبو عبيد العجل الطين بلغة جبر وأنشدوا \* والتخل يثبت بين الماء والعجل \* (وثالثها) قال الاخفش من عجل أى من تعجيل من الامر وهو قوله كن (ورابعها) من عجل أى من ضعف عن الحسن أما الذين قلبوها فقالوا المعنى خلق العجل من الانسان كقوله ويوم يعرض الذين كفروا

ايذا نابغاية لزومه له وعدم انفكاكه عنه ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجاله بالوعيد روى انها زلات في النضر (على) ابن الحرث حين استعجل العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالانسان آدم عليه السلام وانه حين بلغ الروح صدره ولم يتب الغ فيه أراد أن يقوم وروى انه لما دخل

الروح في عينه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتبهى الطعام او قبل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل غيبته فالفني ﴿ ١٥٣ ﴾ خلق الانسان خلقا ناشئاً من عجل فذكره لبيان انه من دواعي

عجلته في الامور  
والاظهر أن المراد به  
الجنس وان كان خلقه  
عليه السلام سارياً الى  
أولاده وقبل العجل الطين  
بلغة جبر ولا تقرىف له  
همنا وقوله تعالى (سأريكم  
آياتي) تلويح للخطاب  
وصرف له عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى  
المستعجلين بطريق  
التهديد والوعيد أي  
سأريكم نعماتي في الآخرة  
كعذاب النار وغيره (فلا  
تستعجلون) بالآيتين بها  
وانتهى عما جلت عليه  
نفوسهم ليعودوها عن  
مرادها (ويقولون متى  
هذا الوعد) أي وقت  
مجيء الساعة التي كانوا  
يوعدون وانما كانوا  
يقولونه استعجالاً لجنه  
بطريق الاستهزاء  
والانكار كما يرشد اليه  
الجواب لاطلبا لتعيين  
وقته بطريق الالزام كافي  
سورة الملك (ان كنتم  
صادقين) أي في وعدكم  
بأنه يأتينا والخطاب للنبي  
عليه الصلاة والسلام  
والمؤمنين الذين يتلون  
الآيات الكريمة المنتبهة

على النار أي تعرض النار عليهم والقول الاول أقرب الى الصواب وأبعدا لقول هذا القلب لانه اذا أمكن حل الكلام على معنى صحيح وهو على ترتيبه فهو أولى من أن يحمل على انه مقلوب وأيضاً فان قوله خلقت العجلة من الانسان فيه وجوه من المجاز فالقائدة في تغيير النظم الى ما يجري مجراه في المجاز (المسئلة الثالثة) لقائل أن يقول القوم استعجلوا الوعد على وجه التكذيب ومن هذا حاله لا يكون مستعجلاً على الحقيقة قلنا استعجلهم على هذا الوجه أدخل في الذم لانه اذا ذم المرء على استعجال الامر المعلوم فبأن استعجلهم على هذا الوجه أدخل في الذم لانه اذا ذم المرء على استعجال الامر المعلوم فبأن يذم على استعجال ما لا يكون معلوماً له كان أولى وأيضاً فان استعجالهم بما توعدهم من عقاب الآخرة أو هلاك الدنيا يتضمن استعجال الموت وهم عالمون بذلك فكانوا مستعجلين في الحقيقة أما قوله تعالى سأريكم آياتي فلا تستعجلون فقد اختلفوا في المراد بالآيات على أقوال (أحدها) أنها هي الهلاك المعجل في الدنيا والعذاب في الآخرة ولذلك قال فلا تستعجلون أي أنها ستأتي لاحالة في وقتها (وثانيها) أنها أدلة التوحيد وصدق الرسول (وثالثها) أنها آثار القرون الماضية بالشام واليمن والاول أقرب الى النظم أما قوله تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فاعلم ان هذا هو الاستعجال المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء وهو كقوله ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب فبين تعالى انهم يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم انه سبحانه ذكر في رفع هذا الحزن عن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهين (الاول) بأن بين مالصاحب هذا الاستهزاء من العقاب الشديد فقال لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون قال صاحب الكشف جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم أي لو يعلمون الوقت الذي يسألون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد تحيط بهم فيه النار من قدام ومن خلف فلا يقدر على دفعها عن أنفسهم ولا يجردون أيضاً ناصراً ينصرهم لقوله تعالى فن ينصروننا من بأس الله ان جاءنا لما كانوا تلك العصاة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هو به عليهم وانما احسن حذف الجواب لان ما تقدم يدل عليه وهذا أبلغ ومثله ولو يرى الذين ظلموا واولوا ترى اذيتوني الذين كفروا واولوا قرآن سيرت به الجبال وانما اخص الوجوه والظهور لان مس العذاب لهما أعظم موقعا ولكثرة ما يستعمل ذكرهما في دفع المضرة عن النفس ثم انه تعالى لما بين شدة هذا العذاب بين ان وقت مجيئه غير معلوم لهم بل تأتيهم الساعة بغتة وهم لها غير محتسبين ولا امرها مستعدين فتبتهتهم أي تدعهم حارين واقفين لا يستطيعون حيلة في ردها ولا عما يأتيهم منها مصرفا ولا هم ينظرون أي لا يعملون لتوبة ولا معذرة واعلم ان الله تعالى انما يعلم المكلفين وقت الموت والقيامة لما فيه من المصلحة لان المرء مع كتمان ذلك أشد حذراً وأقرب الى التلافي ثم انه سبحانه ذكر الوجه الثاني في دفع الحزن عن قلب رسوله فقال ولقد استهزى برسلك من قبلك فخاف بالذين سخروا منهم

عن مجيئ الساعة وجواب الشرط ﴿ ٢٠ ﴾ س محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه سبحانه حذف في مثل قوله تعالى فأتانا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فان قولهم متى هذا الوعد استهزاء منهم للموعد وطلب لاتبانه بطريق العجلة فان ذلك في قوة الامر بالآيتين عجلة كانه قبل فليأتينا بسرعة ان كنتم صادقين

(الذين كفروا) استئناف مستوفى لبيان شدة هول ما يستعجلونه وفضاعة ما فيه من العذاب وأنهم إنما يستعجلونه لجهنم لهم بشأنه وإياها صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى \* ١٥٤ \* على الماضي لفائدة استمرار عدم العلم فان المضارع

المنفي الواقع موقع الماضي ليس بنص في افادة انتفاء استمرار الفعل بل يفيد استمرار انتفاءه أيضا بحسب المقام كافي قولك لو تجسنا الى لشكرتك فان المعنى ان انتفاء الشكر لاستمرار انتفاء الاحسان لا انتفاء استمرار الاحسان ووضع الموصول موضع الضمير للتبديد بما في حين الصلة على عللة استعجالهم وقوله تعالى (حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) مفعول يعلم وهو عبارة عن الوقت الموعود الذي كانوا يستعجلونه و اضافته الى الجملة الجارية مجرى الصفة التي حقها أن تكون معلومة الانساب الى الموصوف عند المخاطب أيضا مع انكار الكفرة لذلك للايدان بانه من الظهور بحيث لا حاجة له الى الاخبار به وانما حقه الاتظام في سلك المسلمات المفروغ عنها وجواب لو محذوف أي لو لم يستمر عدم علمهم بالوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد من الحين

ما كانوا به يستهزئون والمعنى ولقد استهزئ برسل من قبلك يا محمد كما استهزأ بك قومك فحاق أي نزل وأحاط بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون أي عقوبة استهزائهم وحق بمعنى كزال وزل وفي هذا تسلية للذي صلى الله عليه وسلم والمعنى فكذلك يحق بهؤلاء وبال استهزائهم \* قوله تعالى (قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون بل متعاضدون لا آباء لهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا أنزلنا الأرض نقصها من أطرافها أفهم الغالبون) اعلم انه تعالى لما بين ان الكفار في الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار بسائر ما وصفهم به أتبعه بأنهم في الدنيا أيضا ولا ان الله تعالى يحرسهم ويحفظهم لما بقوا في السلامة فقال رسوله قل لهمؤلاء الكفار الذين يستهزئون ويغترون بما هم عليه من يكلوكم بالليل والنهار وهذا كقول الرجل لمن حصل في قبضته ولا تخلص له منه الى أين مفرك متى هل لك تحبص عني والكالي الحافظ وأما قوله من الرحمن ففيد مسائل (المسئلة الاولى) في معناه وجوه (أحدها) من يكلوكم من الرحمن أي مما يقدر على ازاله بكم من عذاب تستحقونه (وثانيها) من بأس الله في الآخرة (وثالثها) من القتل والبلى وسائر ما أباحه الله للكفرهم فبين سبحانه انه لا حافظ لهم ولا دافع عن هذه الامور لو أنزلها بهم ولو لا تفضله بحفظهم لما عاشوا ولم يمتعوا بالدنيا (المسئلة الثانية) انما خصهم بها اسم الرحمن بالذكر لقيننا للجواب حتى يقول العاقل أنت الكالي يا الهنا لكل الخلائق برحمتك كافي قوله ما غرك بربك الكريم انما خص اسم الكريم بالذكر لقيننا للجواب (المسئلة الثالثة) انما ذكر الليل والنهار لان لكل واحد من الوقتين آفات تخص به والمعنى من يحفظكم بالليل اذا نمتم وبالنهار اذا نضركم في معاشكم أما قوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون فالمعنى انه تعالى مع انعامه عليهم ليلا ونهارا بالحفظ والحراسة فهم عن ذكر ربهم الذي هو الدلائل العقلية والتقليدية واطائف القرآن معرضون فلا يتأملون في شيء منها يعرفوا انه لا كالي لهم سواء ويتركوا عبادة الاصنام التي لاحظها في حفظهم ولا في الانعام عليهم أما قوله تعالى أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون فاعلم ان الميم صلة يعني أنهم آلهة تكأولهم من دوننا والتقدير أنهم آلهة من دوننا تمنعهم وتم الكلام ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال لا يستطيعون نصر أنفسهم وهذا خبر مبتدأ محذوف أي فهذه الآلهة لا تستطيع حياية أنفسهم عن الآفات وحياية النفس أولى من حياية الغير فاذا لم تقدر على حياية نفسك فكيف تقدر على حياية غيرها وفي قوله ولا هم منا يصحبون قولان (الاول) قال الماسزني أصحبت الرجل اذا منعه فقولهم ولا هم منا يصحبون من ذلك لامن الصبغة (والثاني) ان الصبغة ههنا بمعنى النصرة والمعونة وكلهم اسواء في المعنى يقال صحبتك الله ونصرك الله ويقال للمسافر في صبغة الله وفي حفظ الله فالمعنى ولا هم منافي نصرة ولا عانة والحاصل ان من لا يكون

الذي تحيط بهم النار فيمن كل جانب وتخصيص الوجوه واظهار بالذكر بمعنى القدام والخلف لكونهما \* قادرا \* أشهر الجوانب واستلزام الاحاطة بهما الاحاطة بالكل بحيث لا يقدر على دفعها

بأنفسهم من جانب من جوانبهم (ولاهم ينصرون) من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول منزلة لازم ١٥٥ أي لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى حين الخ استئناف

مقرر لجهلهم ومبين لاستمراره الى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال (بل نأت بهم) عطف على لا يكتفون أي لا يكتفون بها بل تأت بهم أي العدة أو النار أو الساعة (بغثة فتبتهم) أي تغلبهم أو تحيرهم وقرئ الفعلان بالتذكير على أن الضمير للوعد أو الحين وكذا الهاء في قوله تعالى (فلا يستطيعون ردها) بتأويل الوعد بالنار أو العدة والحين بالساعة ويجوز عوده الى النار وقيل الى البغثة أي لا يستطيعون ردها عنهم بالكناية (ولاهم ينظرون) أي يمهلون يستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لا مهالهم في الدنيا (ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بأنه يصيهم مثل ما أصاب المستهزين بالرسول السالفة عليهم الصلاة والسلام

قادر على دفع الآفات ولا يكون مصحوبا من الله بالاعانة كيف يقدر على شيء ثم بين سبحانه تفضله عليهم مع كل ذلك بقوله بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر يعني ما حلهم على الاعراض الا الاغترار بطول المهلة يعني طالت أعمارهم في الغفلة فنسوا عهدنا وجهلوا موقع نعمتنا واغترؤا بذلك أما قوله تعالى أفلا يرون أنا أنأت الأرض بنقصها فإلغنى أفلا يرى هؤلاء المشركون بالله المستعجلون بالعذاب أنار قدرتنا في إتيان الأرض من جوانبها نأخذ الواحد بعد الواحد ونفتح البلاد والقرى بماحول مكة ونزيد بها في ملك محمد صلى الله عليه وسلم ونعيت رؤساء المشركين المتعنين بالدنيا ونقص من الشرك باهلاك أهله أما كان لهم في ذلك عبرة فبؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلموا أنهم لا يقدرُونَ على الامتناع من أمر الله وإرادته فيهم ولا يقدرُونَ على مغالبتهم ثم أفهم الغالبون أي هؤلاءهم الغالبون أم نحن وهو استفهام بمعنى التقرير والتقرير والمعنى بل نحن الغالبون وهم المغلوبون وقدم في الكلام في هذه الآية في سورة الرعد وفي تفسير الثعصان وجوه (أحدها) قال ابن عباس ومقاتل والكاتب رضي الله عنهم بنقصها بفتح البلدان (وثانيها) قال ابن عباس في رواية أخرى يريد نقصان أهلها وبركتها (وثالثها) قال عكرمة تغريب القرى عند موت أهلها (ورابعها) بموت العلماء وهذه الرواية أن صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يعدل عنها ولا فالظاهر من الاقوال ما يتعلق بالغلبة فلذلك قال أفهم الغالبون والذي يليق بذلك أنه ينقصها عنهم ويزيدها في بلاد الاسلام قال الثعالبي نزلت هذه الآية في كفار مكة فكيف يدخل فيها العلماء والفقهاء فبين تعالى أن كل ذلك من العبر التي لو استعملوا عقلهم فيها لأعرضوا عن جهلهم \* قوله تعالى (قل إنما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما يندرون ولئن مسهم نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا إنا كننا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا نظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) اعلم أنه سبحانه لما كرر في القرآن الأدلة وبالغ في التنبيه عليها على ما تقدم أتبعه بقوله قل إنما أنذركم بالوحي أي بالقرآن الذي هو كلام ربكم فلا تظنوا أن ذلك من قبلي بل الله آتاكم به وأمرني بأنذاركم فإذا نزلت بي فلم يقع منكم القبول والاجابة قالوا بل عليكم يعود ومثلهم من حيث لم ينتفعوا بما سمعوا من انذاره مع كثرة وتواليه بالصم الذين لا يسمعون أصلا إذا الغرض بالانذار ليس السماع بل التمسك به في اقدام على واجب وتحرز عن محرم ومعرفة بالحق فاذا لم يحصل هذا الغرض صار كأنه لم يسمع قال صاحب الكشف قرئ ولا تسمع الصم الدعاء بالياء أي لا تسمع أنت أو لا يسمع رسول الله أو لا يسمع الصم من أسمع فان قلت الصم لا يسمع دعاء البشر كما لا يسمعون دعاء المندر فكيف قال اذا ما يندرون قلت اللام في الصم اشارة الى هؤلاء المندرين كأنه للعهد للجنس والاصل ولا يسمعون الدعاء اذا ما يندرون فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على تصاممهم وسدهم

وتصديرها بالقسم لزيادة تحقيق ضمونها وتووين الرسل للتفخيم والتكثير ومن متعلقة بحذف هو وصفة أي وبالله لقد استهزئ برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه (خاف) أي أحاط عقيب ذلك أو نزل أو حل أو نحو ذلك



فان معناه يدور على الشمول والرزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله وقوله تعالى ( بالذين سخرنا منهم ) أي من أولئك الرسل ﴿ ١٥٦ ﴾ عليهم السلام متعلق بحاق وتقديمه على فاعله الذي

أسماعهم اذا أُنذروا أي هم على هذه الصفة من الجراءة والجسارة على التصامم عن آيات الانذار ثم بين تعالى أن حالهم سيتغير الى أن يصيروا بحيث اذا شاهدوا اليسير ما أُنذروا به فعنده يستمعون ويعتذرون ويعترفون حين لا ينفعون وهذا هو المراد بقوله ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين وأصل النفخ من الريح اللينة والمعنى ولئن مستهم شئ قليل من عذاب الله كالأئحة من الشئ دون جسمه لتنادوا بالويل واعترفوا على أنفسهم بالظلم قال صاحب الكشف في المس والنفخة ثلاث مبالغات لفظ المس وما في النفخ من معنى القلة والوزارة يقال نفخته الدابة وهو رمح يسير ونفخة بعطية رخصته ولفظ المرة ثم بين سبحانه وتعالى ان جميع ما ينزل بهم في الآخرة لا يكون الا عدلا فهم وان ظلموا أنفسهم في الدنيا فلن يظلموا في الآخرة وهذا معنى قوله سبحانه وتعالى ونضع الموازين القسط وصفها الله تعالى بذلك لان الميزان قد يكون مستقيما وقد يكون بخلافه فبين ان تلك الموازين تجري على حد العدل والقسط وأكذلك بقوله فلا تظلم نفس شيئا وهنما مسائل ( المسئلة الاولى ) معنى وضعها احضارها قال الفراء القسط صفة الموازين وان كان موحدا وهو كقولك للقوم أنتم عدل وقال الزجاج ونضع الموازين ذوات القسط وقوله ليوم القيامة قال الفراء في يوم القيامة وقيل لاهل يوم القيامة ( المسئلة الثانية ) في وضع الموازين قولان ( أحدهما ) قال مجاهد هذا مثل والمراد بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحاك والمعنى بالوزن القسط بينهم في الاعمال فمن أحاطت حسناته بسيئاته ثقلت موازينه يعني ان حسناته تذهب بسيئاته ومن أحاطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه أي ان سيئاته تذهب بحسناته حكاه ابن جرير هكذا عن ابن عباس رضي الله عنهما ( الثاني ) وهو قول أئمة السلف انه سبحانه يضع الموازين الحقيقية فتوزن بها الاعمال وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد جبريل عليه السلام ويروى ان داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان فلما رآه غشى عليه فلما أفاق قال يا الهي من الذي يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود اني اذا رضيت عن عبدي ملأتها بكرة ثم على هذا القول في كيفية وزن الاعمال طريقان ( أحدهما ) أن توزن صحائف الاعمال ( والثاني ) يجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل أهل القيامة اما أن يكونوا عالمين بكونه سبحانه وتعالى عاد لا غير ظالم أو لا يعلمون ذلك فان علموا ذلك كان مجرد حكمه كافيا في معرفة أن الغالب هو الحسنات أو السيئات فلا يكون في وضع الميزان فائدة البتة وان لم يعلموا لم تحصل الفائدة في وزن الصحائف لاحتمال انه سبحانه جعل احدي الصيغتين أثقل أو أخف ظلما فثبت ان وضع الميزان على كلا التقديرين خال عن الفائدة وجوابه على قولنا قوله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وأيضا فقيه ظهور حال الولي من العد وفي مجمع الخلائق فيكون لاحد القبلين في ذلك أعظم السرور ولا آخر أعظم الغم

هو قوله تعالى ( ما كانوا به يستهزؤن ) للمسارة الى بيان حقوق الشر بهم وما امام موصولة مفيدة للتهويل والضمير المجرور عائد إليهما والجار متعلق بالفعل وتقديمه عليه لرعاية الفواصل أي فاحاط بهم الذي كانوا يستهزؤن به حيث أهلكوا لاجله وامام صدرية فالضمير المجرور راجع حينئذ الى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا واهل اشارة على الجمع للتبديد على أنه يحقق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لاجزاء استهزائهم بكلهم من حيث هو كل فوط أي فنزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السبب موضع المسبب ايذانا بكمال الملاسة بينهما أو عين استهزائهم ان أريد بذلك العذاب الاخرى بناء على تجسيم الاعمال فان الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وعلى ذلك في

الوزن وقدم تفصيله في سورة الاعراف وفي قوله تعالى انما بغيكم على أنفسكم الآية الى آخرها ( قل ) ﴿ ويكون ﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تسليمته بما ذكر من مصير أمرهم الى الهلاك وأمر له عليه السلام بان يقول لأولئك

المستهزئين بطريق التفرغ والتبكي (من يكلؤكم) أي يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن أي من بأسه الذي تستحقون نزوله ليلاً ونهاراً وتقديم الليل لما أن الدواهي \* ١٥٧ \* أكثر فيه وقوعاً وأشد وقعاً وفي التعرض لعنوان الرحانية

أي أن بان كاشهم ليس  
الأرجحة العامة وبعد  
ما أمر عليه السلام  
بما ذكر من السؤال  
على الوجه المذكور  
حسب مقتضيه حالهم  
لأنهم بحيث لو لأن الله  
تعالى يحفظهم في الملوين  
لحل بهم فنون الآفات  
فهم أحقاء بأن يكلفوا  
الاعتراف بذلك فيو  
بخوا على ما هم عليه  
من الاشتراك أضرب  
عن ذلك بقوله تعالى  
(بل هم عن ذكر ربهم  
معرضون) ببيان أن لهم  
حالا أخرى مقتضية  
لصرف الخطاب عنهم  
هي أنهم لا يخطرون  
ذكره تعالى ببالهم  
فضلاً أن يخافوا بأسه  
ويعدوا ما كانوا عليه  
من الأمن والدعة حفظاً  
وكلاءة حتى يسألوا  
عن الكلى على طريقة  
قول من قال \* عوجوا  
خيو النعمى ذمته الدار \*  
ماذا تحيون من نوى  
وأحجار \* وفي تعليق  
الاعراض بذكره تعالى  
وإيراد اسم الرب  
المضاف إلى ضميرهم

و يكون ذلك بمنزلة نشر الصحف وغيره إذا ثبت هذا فقول الدليل على وجود الموازين  
الحقيقية أن حل هذا اللفظ على مجرد العدل مجاز وصرف اللفظ عن الحقيقة إلى المجاز  
من غير ضرورة غير جائز لاسيما وقد جاءت الأحاديث الكثيرة بالأسانيد الصحيحة في هذا  
الباب (المسئلة الثالثة) قال قوم أن هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلانقيم لهم يوم  
القيامة وزنا والجواب أنه لا يكرهم ولا يعظمهم (المسئلة الرابعة) أنما جمع الموازين  
لكثرة من توزن أعمالهم وهو جمع تفخيم ويجوز أن يرجع إلى الموازنات أمأ قوله تعالى  
وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها فالمعنى أنه لا ينقص من إحسان محسن ولا يزداد  
في إساءة مسيء وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قرئ مثقال حبة على كان التامة كقوله  
تعالى وإن كان ذو عسرة وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما آتينا بها وهي مفاعلة من  
الآتيان بمعنى المجازاة والمكافاة لأنهم أتوه بالأعمال وأتاهم بالجزاء وقرأ جريد آتينا بها من  
الثواب وفي حرف أبي جثنابها (المسئلة الثانية) لم أنت ضمير المثقال قلنا لاضافته إلى  
الحبة كقولهم ذهبت بعض أصابعه (المسئلة الثالثة) زعم الجبائي أن من استحق مائة  
جزء من العقاب فأتى بطاعة يستحق بها خمسين جزءاً من الثواب فهذا الأقل ينحبط بالأكثر  
ويبقى الأكثر كما كان واعلم أن هذه الآية تبطل قوله لأن الله تعالى تمدح بان اليسير من  
الطاعة لا يسقط ولو كان الأمر كما قال الجبائي لسقطت الطاعة من غير فائدة (المسئلة  
الرابعة) قالت المعتزلة قوله فلا تظلم نفس شيئاً فدلالة على أن مثل ذلك لو ابتدأه الله تعالى  
لكان قد ظلم فدل هذا الوجه على أنه تعالى لا يعذب من لا يستحق ولا يفعل المضار في الدنيا  
الآلئافع والمصالح (الجواب) الظلم هو التصرف في ملك الغير وذلك في حق الله تعالى  
محال لأنه المالك المطلق ثم الذي يدل على استحالة الظلم عليه عقلاً أن الظلم عند الخصم  
مستلزم للجهل أو الحاجة المحالين على الله تعالى ومستلزم المحال محال فالظلم على الله تعالى  
محال وأيضاً فإن الظلم سفيه خارج عن الإلهية فلو صح منه الظلم لصح خروجه عن الإلهية  
فحينئذ يكون كونه الها من الجائزات لا من الواجبات وذلك يقدر في الهيته (المسئلة  
الخامسة) إن قيل الحبة أعظم من الخردلة فكيف قال حبة من خردل قلنا الوجه فيه  
أن تفرض الخردلة كالدينار ثم تعتبر الحبة من ذلك الدينار والغرض المبالغة في أن شيئاً  
من الأعمال صغيراً كان أو كبيراً غير ضائع عند الله تعالى أمأ قوله تعالى وكفى بنا حاسبين  
فالغرض منه التحذير فإن المحاسب إذا كان في العلم بحيث لا يمكن أن يشتهه عليه شيء  
وفي القدرة بحيث لا يعجز عن شيء حقيق بالعقل أن يكون في أشد الخوف منه و يروى  
عن الشبلي رحمه الله تعالى أنه روى في المنام فقبله ما فعل الله بك فقال  
حاسبونا فدققوا \* ثم منوا فأعتقوا \* قوله تعالى ( ولقد آتينا موسى وهرون  
الفرقان وضياء وذكرى للفقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون  
وهذا ذكر مبارك أثنائه أفانتم له منكرون ) اعلم أنه سبحانه لما تكلم في دلائل التوحيد

المنبي عن كونهم تحت ملكوته وتديره وتر بيته تعالى من الدلالة على كونهم في الغاية القاصية من الضلالة والغنى ما لا يخفى  
وكلمة أم في قوله تعالى ( أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ) منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عما قبله  
من بيان أن جهلهم بحفظه تعالى إياهم لعدم خوفهم الناشئ عن اعراضهم عن ذكر ربهم بالكلية

الى تويعنهم باعتمادهم على الهتهم واسنادهم الحفظ اليها والهمزة لانكار ان يكون لهم الهة تقدر على ذلك والمعنى بل الهتهم الهة تمنعهم من العذاب تتجاوز معنا وحفظنا أو من عذاب كأن ﴿ ١٥٨ ﴾ من عندنا فهم معاولون عليها واثقون بحفظها وفي توجيه

الانكار والنفي الى وجود الآلهة الموصوفة بما ذكر من المنع لآل نفس الصفة بأن يقال أم تمنعهم آلهتهم الخ من الدلالة على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلا عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وجل (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم ينصرون) استئناف مقرر لما قبله من الانكار وهو ضح بطلان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون أن ينصروا أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم وقوله تعالى (بل متعنا هو لاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) اضرب عما توهموا ببيان أن الداعي الى حفظهم تمتعنا ايهم بما قدر لهم من الاعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما توهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأمهاتهم حتى طالت

والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء عليهم السلام تسليمة للرسول عليه السلام فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على أداء الرسالة والصبر على كل عارض دونها وذكروا ههنا منها قصصا (القصة الاولى) قصة موسى عليه السلام ووجد الاتصال انه تعالى لما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول انما أنذركم بالوحى أتبعه بان هذه عادة الله تعالى في الانبياء قبله فقال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكروا للمؤمنين واختلفوا في المراد بالفرقان على أقوال (أحدها) انه هو التوراة فكان فرقانا اذ كان يفرق به بين الحق والباطل وكان ضياء اذ كان لغاية وضوحه يتوصل به الى طرق الهدى وسبل النجاة في معرفة الله تعالى ومعرفة الشرائع وكان ذكرى أى موعظة أو ذكر ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم أو الشرف أما الواو في قوله وضياء فروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قرأ ضياء بغير واو وهو حال من الفرقان وأما القراءة المشهورة فالعنى آتيناهم الفرقان وهو التوراة وآتينا به ضياء وذكروا للمؤمنين والمعنى انه في نفسه ضياء وذكروا آتيناها بما فيه من الشرائع والمواعظ ضياء وذكروا (القول الثاني) ان المراد من الفرقان ايس التوراة ثم فيه وجوه (أحدها) عن ابن عباس رضى الله عنهما الفرقان هو النصر الذي أوتى موسى عليه السلام كقوله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يعنى يوم بدر حين فرق بين الحق وغيره من الاديان الباطلة (وثانيها) هو البرهان الذي فرق به دين الحق عن الاديان الباطلة عن ابن زيد (وثالثها) فلق البحر عن الضحالك (ورابعها) الخروج عن الشبهات قال محمد بن كعب وأعلم انه تعالى انما خصص الذكرى للمؤمنين لما في قوله هدى للمؤمنين أما قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب فقال صاحب الكشف محل الذين جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه وفي معنى الغيب وجوه (أحدها) يخشون عذاب ربهم فيأترون بأوامره وينتهون عن نواهيه وإيمانهم بالله غيبى استدلالى فالعباد يعملون الله في الغيب والله لا يغيب عنه شئ عن ابن عباس رضى الله عنهما (وثانيها) يخشون ربهم وهم غائبون عن الآخرة وأحكامها (وثالثها) يخشون ربهم في الخلوات اذا غابوا عن الناس وهذا هو الاقرب والمعنى ان خشيتهم من عقاب الله لازم لقلوبهم بالأن ذلك مما يظهرونه في الملادون الخلا وهم من عذاب الساعة وسائر ما يجرى فيها من الحساب والسؤال مشفقون فيعدلون بسبب ذلك الاشفاق عن معصية الله تعالى ثم قال وكما أنزلت عليهم الفرقان فكذلك هذا القرآن المنزل عليك وهو معنى قوله وهذا ذكر مبارك بركته كثرة منافعه وغزارة علومه وقوله أفانتم له منكرون فالعنى انه لا انكار في انزاله وفي عجائب ما فيه فقد آتينا موسى وهرون التوراة ثم هذا القرآن معجز لاشتماله على النظم العجيب والبلاغة البديعة واشتماله على الأدلة العقلية وبيان الشرائع فثل هذا الكتاب مع كثرة منافعه كيف يمكنكم انكاره \* القصة الثانية لآبراهيم عليه السلام \* قوله تعالى (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل

أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقب بما يدل على انه طمع فارغ وأمل كاذب ﴿ وكنا ﴾ حيث قيل (أفلا يرون) أى ألا ينظرون فلا يرون (انا أنأتى الارض) أى أرض الكفرة (تنقصها من أطرافها) فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير لما يخبر به الله عز وجل من ديارهم على أيدي المسلمين

ويضيفها إلى دار الاسلام ( أفهم الغالبون ) على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفاء لانكار ترتيب الغالبية على ما ذكر من نقص أرض الكفرة بتسليط ١٥٩ \* المسلمين عليها كأنه قيل أبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم

غلبتهم كما مر في قوله تعالى أفن كان على بينة من ربه وقوله تعالى قل أفألتخذتم من دونه أولياء وفي التعريف تعريف بان المسلمين هم المتعينون للغلبة المعروف بها ( قل إنما أندركم ) بعد ما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستعجله المستعجلون ونهاية سوء حالهم عند اتيانه ونعي عليهم جملهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكلوهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوي أحوالهم أمر عليه السلام بان يقول لهم إنما أندركم ما تستعجلونه من الساعة ( بالوحى ) الصادق الناطق بآياتها وقضاة ما فيها من الأحوال أى إنما شأنى أن أندركم بالأخبار بذلك لا بالآيات بها فانه من أحم الحكمة التكوينية والتشريعية اذا لايمان برهاني لا عيانى وقوله تعالى ( ولا يسمع الصم الدعاء ) امامن تمة الكلام الملقن تذييل له بطريق الاعتراض

وكتابه عالمين اذ قال لايه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا أباءنا عليها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين اعلم ان قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده فيه مسائل ( المسئلة الاولى ) فى الرشد قولان ( الاول ) انه النبوة واحتجوا عليه بقوله وكتابه عالمين قالوا لانه تعالى انما يخص بالنبوة من يعلم من حاله انه فى المستقبل يقوم بحققها ويحتب ما لا يليق بها ويحترز عما يفرق قومه من القبول ( والثانى ) انه الاهتداء لوجوه الصلاح فى الدين والدنيا قال تعالى فان أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم وفيه قول ثالث وهو ان تدخل النبوة والاهتداء تحت الرشد اذ لا يجوز أن يعيش نبي الا وقد دلله الله تعالى على ذاته وصفاته ودله أيضا على مصالح نفسه ومصالح قومه وكل ذلك من الرشد ( المسئلة الثانية ) احتج أصحابنا فى ان الايمان مخلوق لله تعالى بهذه الآية فانه لو كان الرشد هو التوفيق والبيان فقد فعل الله تعالى ذلك بالكفار فيجب أن يكون قد آتاهم رشدهم أجاب الكعبى بان هذا يقال فيمن قبل لا فيمن رد وذلك كمن أعطى المال لولد من قبله أحدهما وثمره ورده الآخر أو أخذه ثم ضيعه فيقال أغنى فلان ابنه فيمن أثمر المال ولا يقال مثله فيمن ضيع ( والجواب عنه ) هذا الجواب لا يتم الا اذا جعلنا قبوله جزأ من مسمى الرشد وذلك باطل لان المسمى اذا كان مركبا من جزأين ولا يكون أحدهما مقدور الفاعل لم يجز اضافة ذلك المسمى الى ذلك الفاعل فكان يلزم أن لا يجوز اضافة الرشد الى الله تعالى بالمفعولية لكن النص وهو قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده صريح فى أن ذلك الرشد انما حصل من الله تعالى فبطل ما قالوه ( المسئلة الثالثة ) قال صاحب الكشاف قرئ رشده كالعدم والعدم ومعنى اضافته اليه انه رشده مثله وانه رشده بيان أما قوله تعالى من قبل فقيه وجوه ( أحدها ) آتينا ابراهيم نبوته واهتداه من قبل موسى عليه السلام عن ابن عباس وابن جرير ( وثانيها ) فى صغره قبل بلوغه حين كان فى السرب وظهرت له الكواكب فاستدل بها وهذا على قول من حل الرشد على الاهتداء والالزمه أن يحكم بنبوته عليه السلام قبل البلوغ عن مقاتل ( وثالثها ) يعنى حين كان فى صلب آدم عليه السلام حين أخذ الله ميثاق النبيين عن ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية الضحاك أما قوله تعالى وكتابه عالمين فالمراد انه سبحانه علم منه أحوال البديعة وأسرار العجيبة وصفات قدر ضيها حتى أهله لان يكون خليله وهذا كقولك فى رجل كبير أناطم بفلان فان هذا الكلام فى الدلالة على تعظيمه أدل مما اذا شرحت جلال كاله أما قوله تعالى اذ قال لايه وقومه فقال صاحب الكشاف اذا ما أن تتعلق بآتينا أو برشده أو بمحذوف أى اذكر من أوقات رشده هذا الوقت أما قوله ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون ففيه مسائل ( المسئلة الاولى ) التماثل اسم للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى وأصله من مثلت الشيء بالشيء اذا شبهته به واسم ذلك المثل تماثل ( المسئلة الثانية ) ان القوم كانوا عباد أصنام على صور

قد أمر عليه السلام بان يقول لهم تو بخوا وتقر بعا وتسجلا عليهم بكمال الجهل والعناد واللام للجنس المنتظم للحخاطبين انتظاما وأيا أولاهم فوضع المظهر موضع المصغر للتسجيل عليهم بالتصام وتقيدنى السماع بقوله تعالى ( اذا ما يندرون ) مع أن الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان أو تبشيرا لبيان كمال

شدة الضمهم كما أن إثارة الدعاء الذي هو عبارة عن الصوت والنداء على الكلام لذلك فإن الانذار عادة يكون بأصوات عالية مكررة مقارنة لهيات دالة عليه فإذا لم يسمعوها يكون صمهم \* ١٦٠ \* في غاية لا غاية وراءها وأما من جهته تعالى

على طريقة قوله تعالى بل هم عن ذكر ربهم معرضون ويؤيده القراءة على خطاب النبي عليه الصلاة والسلام من الاستماع بنصب الصم والدعاء كأنه قيل قل لهم ذلك وأنت بمنزل من اسماعهم وقرى بالياء أيضا على أن الفاعل هو عليه السلام وقرى على البناء للمفعول أي لا يقدر أحد على سماع الصم وقوله تعالى (وأن مستهم نفخة من عذاب ربك) بيان لسرعة تأثيرهم من مجى نفس العذاب أثر بيان عدم تأثيرهم من مجى خبره على نهج التوكيد القسمى أي وبالله أن أصابهم أدنى إصابة أدنى شيء من عذابه تعالى كما يذنب عنه المس والنفخة بجوهرها وبنائها فان أصل النفخ هبوب رائحة الشيء (ليقولن يا ويلتنا أنا كنا ظالمين) ليدعن على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفن عليها بالظلم وقوله تعالى (ونضع الموازين القسط) بيان لما سيقع عند اتیان

مخصوصة كصورة الانسان أو غيره فجعل عليه السلام هذا القول منه ابتداء كلامه لينظر فيما عساهم يوردونه من شبهة فيبطلها عليهم (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف لم ينزلوا كفين مفعولا وأجراه مجرى ما لا يتعدى كقولك فاعلون للكوف أو واقفون لها قال فان قلت هلا قيل عليها ما كفون كقوله يعكفون على أصنامهم قلت لو قصد التعدي لعداه بصلته التي هي على أما قوله قالوا وجدنا آباءنا هم عابدون فاعلم ان القوم لم يجدوا في جوابه الا طريقة التقليد الذي يوجب من يد النكير لانهم اذا كانوا على خطأ من أمرهم لم يغمصهم من هذا الخطا ان آباءهم أيضا سلكوا هذا الطريق فلا جرم أجابهم ابراهيم عليه السلام بقوله لقد كنتم أنتم وآباءكم في ضلال مبين فبين ان الباطل لا يصير حقا بسبب كثرة المتسكين به فلما حقق عليه السلام ذلك عليهم ولم يجدوا من كلامه مخلصا وراؤه ثابتا على الإنكار قوى القلب فيه وكانوا يستبعدون أن يجري مثل هذا الإنكار عليهم مع كثرتهم وطول العهد بذهبهم فعند ذلك قالوا له أجبنا بالحق أم أنت من اللاعين موهمين بهذا الكلام انه بعد أن يقدم على الإنكار عليهم جادا في ذلك فعنده عدل صلى الله عليه وسلم الى بيان التوحيد \* قوله تعالى (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتالله لأكبدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا الا كبيرهم اعلمهم اليه يرجعون قالوا من فعل هذا يا آلهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتي يدكرهم يقال له ابراهيم) اعلم ان القوم لما أوهمو انه انما يمازح بما خاطبهم به في أصنامهم أظهر عليه السلام ما يعلمون به انه يجد في اظهار الحق الذي هو التوحيد وذلك بالقول أولا ثم بالفعل ثانيا أما الطريقة القولية فهي قوله بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وهذه الدلالة تدل على أن الخالق الذي خلقها لمنافع العباد هو الذي يحسن أن يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على أن يضر وينفع في الدار الآخرة بالعقاب والثواب فيرجع حاصل هذه الطريقة الى الطريقة التي ذكرها لآييه في قوله يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنك شيئا قال صاحب الكشف الضمير في فطرهن للسموات والارض أو للتمثيل وكونه للتمثيل أدخل في الاحتجاج عليهم أما قوله وأنا على ذلكم من الشاهدين ففيه وجهان (الاول) ان المقصود منه المبالغة في التأكيد والتحقيق كقول الرجل اذا بالغ في مدح أحد أو ذمه أشهد أنه كريم أو ذميم (والثاني) انه عليه السلام عني بقوله وأنا على ذلكم من الشاهدين ادعاء انه قادر على اثبات ما ذكره بالحجة واني است مثلكم فأقول ما لا أقدر على اثباته بالحجة كما لم تقدرُوا على الاحتجاج لمذهبكم ولم تريدوا على أنكم وجدتم عليه آباءكم وأما الطريقة الفعلية فهي قوله وتالله لأكبدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فان القوم لما لم ينفعوا بالدلالة العقلية عدل الى ان أراهم عدم الفائدة في عبادتها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف قرا معاذين جبل رضى الله عنه وبالله وقرى تولوا بمعنى تولوا

ما أنذروه أي نقيم الموازين العادلة التي توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد \* ويقويها الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال وقدم تفصيل ما فيه من الكلام في سورة الاحراق

وأفراد القسطلانه مصدر ووصف به مبالغة (اليوم القيامة) التي كانوا يستجلونها أي جزائه اولاجل أهله أوفيه كافي قولك جئت لحمس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس) ﴿ ١٦١ ﴾ من النفوس (شيئا) حقامن حقوقها أو شيئا مامن

الظلم بل يوفي كل ذي حق حقه ان خيرا فخير وان شرا فشر والفاء

لترتيب انتفاء الظلم على

وضع الموازين (وان

كان) أي العمل المدلول

عليه بوضع الموازين

(مقال حبة من خردل)

أي مقدار حبة كائنة من

خردل أي وان كان في

غاية النلة والحقارة

فان حبة الخردل مثل

في الصغر وقرى بمقال

حبة بالرفع على أن كان

تامة (أثيناها) أي

أحضرنا ذلك العمل

المعبر عنه بمقال حبة

الخردل للوزن والثاني

بإضافته الى الحبة وقرى

أثيناها أي جازيناها

من الإتيان بمعنى المجازاة

والمكافأة او المؤاناة

لأنهم أتوا بالأعمال وأتاهم

بالجزاء وقرى أثيناها

الثواب وقرى أثيناها

(وكنى بنا حاسبين)

اذ لا مزيد على علمنا

وعدنا (ولقد أثينا

موسى وهرون الفرقان

وضياء وذكر المسمتين)

نوع تفصيل لما أجمل

في قوله تعالى وما أرسلنا

ويقويها قوله فتولوا عنه مدبرين فان قلت ما الفرق بين الباء والباء قلت ان الباء هي الاصل والباء بدل من الواو المبدل منها وائناء فيها زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من تسهيل الكيد على يده لان ذلك كان أمرا مقنوطا منه لصعوبته (المسئلة الثانية) ان قيل لماذا قال لا أكيدن أصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعر به وذلك لا يتأتى في الاصنام (وجوابه) قال ذلك توسعا لما كان عندهم ان الضرر يجوز عليها وقيل المراد لا أكيدنكم في أصنامكم لانه بذلك انفع قد أنزل بهم الغم (المسئلة الثالثة) في كيفية أول القصة وجهان (أحدهما) قال السدي كانوا اذ ارجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام فسجدوا لها ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابراهيم عليه السلام لو خرجت معننا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى فلما مضوا وبقي ضعفاء الناس نادى وقال تالله لا أكيدن أصنامكم واحتج هذا القائل بقوله تعالى قالوا سمعنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم (وثانيها) قال الكلبي كان ابراهيم عليه السلام من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الامر ايضا فلما هم ابراهيم بالندى هم به من كسر الاصنام فنظر قبل يوم العيد الى السماء فقال لاصحابه اراىي اشتكى غدا فذلك قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم وأصبح من القدم معصوبا رأسه فخرج القوم لعيدهم ولم يتخلف أحد غيره فقال أما والله لا أكيدن أصنامكم وسمع رجل منهم هذا القول فحفظه عليه ثم ان ذلك الرجل أخبر غيره وانتشر ذلك في جماعة فلذلك قال تعالى قالوا سمعنا فتي يذكرهم واعلم ان كلا الوجهين ممكن ثم تمام القصة ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت الاصنام وجد بهن صماما مصطفة وشم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وكان في عينية جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه أمافوله تعالى فجعلهم جذذا الاكبر اهلهم اهلهم اليه يرجعون ففقد مسائل (المسئلة الاولى) ان قيل لم قال فجعلهم جذذا وهذا جمع لا يليق الا بالاناس (جوابه) من حيث اعتقدوا فيها انها كالاناس في انها تعظم ويتقرب اليها واهل مكان فيهم من يظن انها تضرو تنفع (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف جذذا فاقطع من الجذوه هو القطع وقرى بالكسر والفتح وقرى جذذا جمع جديد وجذذا جمع جذة (المسئلة الثالثة) ان قيل ما معنى الاكبر اهلهم قلنا يحتمل الكبير في الخلقة ويحتمل في التعظيم ويحتمل في الامر ب واما قوله لاهلهم اليه يرجعون فيحتمل رجوعهم الى ابراهيم عليه السلام ويحتمل رجوعهم الى الكبير (أما الاول) فنقر به من وجهين (الاول) ان المعنى انهم لاهلهم يرجعون الى مقالة ابراهيم ويعبدون عن الباطل (والثاني) انه غلب على ظنهم انهم لا يرجعون الا اليه لما تساءلوه من انكاره لدينهم وسبه لآلهتهم فبكثرتهم بما أجاب به من قوله بل فعله كبيرهم هذا فاما لوهم أما اذا قلنا الضمير راجع الى الكبير ففقد وجهان (الاول) ان المعنى لاهلهم

فذلك الارجال انوحى اليهم الى ﴿ ٢١ ﴾ س قوله تعالى وأهلكنا المسرفين وإشارة الى كيفية انجائهم وأهلك أعدائهم وتصدیره بالتوكيد القسوى



لاظهار كمال الاعتناء بمضمونه والمراد بالفرقان هو التوراة وكذا بالضياء والذكرأى وبالله لقد آتينا هما وحيا ساطعا  
وكتبا جامعين كونه فارقابين الحق والباطل وضياء ﴿ ١٦٢ ﴾ يستضاء به في ظلمات الجهل والغواية وذكرنا

يرجعون اليه كل يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون ما لهؤلاء مكسورة ومالك  
صحيحا والفلس على عاتقك وهذا قول الكلبي وانما قال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم  
فلاعلمهم كانوا يعتقدون فيها انها تجيب وتشكلهم (والثاني) انه عليه السلام قال ذلك مع  
علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم وان قياس حال من يسجد له ويؤهل للعبادة أن  
يرجع اليه في حل المشكلات (المسئلة الرابعة) ان قيل أولئك الاقوام اما أن يقال انهم  
كانوا عتلاء أو ما كانوا عتلاء فان كانوا عتلاء وجب أن يكونوا عالمين بالضرورة ان تلك  
الاصنام لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر فأي حاجة في اثبات ذلك الى كسرها أقصى  
ما في الباب أن يقال القوم كانوا يعظمونها كما يعظم الواحد منا المصحف والمسجد والحراب  
وكسرها لا يقدح في كونها معظمة من هذا الوجه وان قلنا انهم ما كانوا عتلاء وجب أن  
لا تحسن المناظرة معهم ولا بعثة الرسل اليهم (والجواب) انهم كانوا عتلاء وكانوا عالمين  
بالضرورة انها اجادات ولكن اعلمهم كانوا يعتقدون فيها انها تماثيل الكواكب وانها  
طلسمات موضوعة بحيث ان كل من عبدها تنفع بها وكل من استخف بها ناله منها ضرر  
شديد ثم ان ابراهيم عليه السلام كسرها مع انه ما ناله منها البتة ضرر فكان فعله دالا على  
فساد مذهبهم من هذا الوجه أما قوله تعالى قالوا من فعل هذا يا لهتتنا انه لمن الظالمين أي  
من فعل هذا الكسر والخطم لشديد الظلم معدود في الظلمة اما لجراته على الآلهة الحقيقة  
ياتوقير والاعظام واما لانهم رأوا افراطا في كسرها وتنادوا في الاستهانة بها أما قوله تعالى  
قالوا سمعنا فيذكرهم يقال له ابراهيم ففد مسئلتان (المسئلة الاولى) قال ان جاج ارفع  
ابراهيم على وجهين (أحدهما) على معنى يقال هو ابراهيم (والثاني) على النداء على معنى  
يقال ليا ابراهيم قال صاحب الكشاف والصحيح انه فاعل يقال لان المراد الاسم دون  
المسمى (المسئلة الثانية) ظاهر الآية يدل على ان القائلين جماعة لا واحد فكانهم كانوا  
من قبل قد عرفوا منه وسعوا ما يقول في آلهتهم فغلب على قلوبهم انه الفاعل ولولم يكن  
الاقوال ما هذه التماثيل الى غير ذلك لكن ﴿ قوله تعالى ﴾ (قالوا فاتوا به على أعين الناس  
لعلمهم يشهدون قالوا أنت فعلت هذا يا لهتتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا  
فاستلوهم ان كانوا ينطقون فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون ثم نكسوا  
على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا  
ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ) اعلم ان القوم لما شاهدوا  
كسر الاصنام وقيل ان فاعله ابراهيم عليه السلام قالوا فيما بينهم فاتوا به على أعين الناس  
قال صاحب الكشاف على أعين الناس في محل الحال أي فاتوا به مشاهدا أي برأي  
منهم ومنظر فان قلت ما معنى الاستعلاء في على قلت هو وارد على طريق المثل أي ثبت  
اتيانه في الاعين ثبات الراكب على المركوب أما قوله تعالى لعلمهم يشهدون ففيه وجهان  
(أحدهما) انهم كرهوا أن يأخذوه بغير بينة فارادوا أن يجيبوا به على أعين الناس لعلمهم

يتعظبه الناس وتخصيص  
المتقين بالذكر لانهم  
المستضيئون بأنواره  
المعتنمون لمغانم آثاره أو  
ذكر ما يحتاجون اليه من  
الشرائع والاحكام وقيل  
الفرقان النصر وقيل فلق  
البحر والاول هو الاثاق  
بمساق النظم الكريم  
فانه لتحقيق أمر القرآن  
المشارك اسائر الكتب  
الالهية لاسيما التوراة  
فيما ذكر من الصفات  
ولان فلق البحر هو الذي  
اقترح الكفرة مثله  
بقولهم فليأتنا بآية  
كما أرسل الاولون وقري  
ضياء بغير و او على انه  
حال من الفرقان وقوله  
تعالى (الذين يخشون  
ربهم ) أي عذابه  
بحر وراجل على انه  
صفة مادحة للاعتق  
أو بدل أو بيان أو منصوب  
أو مرفوع على المدح  
(بالغيب) حال من المفعول  
أي يخشون عذابه  
تعالى وهو غائب عنهم  
غير مشاهد لهم ففيه  
تعريض بالكفرة حيث  
لا يثأرون بالانذار ما لم  
يشاهدوا أما أنذر وه

وقيل من الفاعل (وهم من الساعة مشفقون) أي خائفون منها بطريق الاعتناء وتقديم ﴿ يشهدون ﴾  
الجار لرعاية الفواصل وتخصيص اشفاقهم

منها بالذكر بعد وصفهم بالخشية على الإطلاق الايدان يكونها معظم المخوفات وللتصيص على اتصافهم بضد ما انصف به المستجملون واشار الجملة الاسمية للدلالة على ١٦٣ ثبات الاشفاق ودوامه (وهذا) أي القرآن الكريم

أشير اليه بهذا الينا بلغاية وضوح أمره (ذكر) يتذكر به من يتذكر وصف بالوصف الاخير للتوراة لمناسبة المقام وموافقته لما صرح في صدر السورة الكريمة (مبارك) كثير الخير غزير النفع يتبرك به (أنزلناه) اما صفة ثانية لذكر أو خبر آخر (أفأنتم له منكرون) انكار لانكارهم بعد ظهور كون انزاله كاتبات التوراة كانه قيل أبعد أن علمت أن شأنه كشأن التوراة في الاتباء والايحاء أتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة عمالما ساغ له أصلا (ولقد آتينا ابراهيم رشده) أي الرشد اللائق به وبأمثاله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند الى الهداية الخاصة الحاصلة بالوحى والافتداع على اصلاح الامة باستعمال النواميس الالهية وقرى رشده وهما لغتان كالحن والحزن (من قيل) أي من قبل ايتاء موسى

يشهدون عليه بما قاله فيكون حجة عليه بما فعل وهذا قول الحسن وقتادة والسدي وعطاء وابن عباس رضي الله عنهم (وثانيهما) وهو قول محمد بن اسحق أي يحضرون فيبصرون ما يصنع به فيكون ذلك زاجرا لهم عن الاقدام على مثل فعله وفيه قول ثالث وهو قول مقاتل والكلبي ان المراد مجموع الوجهين فيشهدون عليه بفعله ويشهدون عقابه أما قوله تعالى قالوا أنت فعلت هذا فاعلم ان في الكلام حذفا وهو فتاوبه وقالوا أنت فعلت طلبوا منه الاعتراف بذلك ليقدموا على ايدائه فظهر منه ما انقلب الامر عليهم حتى تمنوا الخلاص منه فقال بل فعله كبيرهم هذا وقد علق الفاس على رقبته لكي يورد هذا القول فيظهر جهلهم في عبادة الاوثان فان قيل قوله بل فعله كبيرهم كذب (والجواب) للناس فيه قولان (أحدهما) وهو قول كافة المحققين انه ليس بكذب وذكر في الاعتذار عنه وجوها (أحدها) ان قصدا براهيم عليه السلام لم يكن الى أن ينسب الفعل الصادر عنه الى الضم وانما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على أسلوب تعريض يبلغ فيه غرضه من الزامهم الحجة وتبكيتهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخطر شيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك أمي لا يحسن الخط ولا يقدر الا على خرمشة فاسفة فقلت له بل كتبت أنت كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لان فيه عنك واثباته الالهي أو المخرمش لان اثباته والامر دائر بينهما لا عاجز منهما استهزاء به واثبات للقادر (وثانيها) ان ابراهيم عليه السلام غاظته تلك الاصنام حين أبصرها مصطفة مزينة وكأن غيظه من كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لانه هو السبب في استهانتها بها وخطمها لها والفعل كما يسند الى مباشرة يسند الى الحاصل عليه (وثالثها) أن يكون حكاية لما يلزم على مذهبهم كانه قال لهم ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهان يقدر على هذا أو أشد منه وهذه الوجوه الثلاثة ذكرها صاحب الكشاف (ورابعها) انه كناية عن غير مذكور أي فعله من فعله وكبيرهم هذا ابتداء الكلام ويروى عن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يبتدىء كبيرهم هذا (خامسها) انه يجوز أن يكون فيه وقف عند قوله كبيرهم ثم يبتدىء فيقول هذا فاسئلوهم والمعنى بل فعله كبيرهم وعن نفسه لان الانسان أكبر من كل صنم (سادسها) أن يكون في الكلام تقديم وتأخير كانه قال بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسئلوهم فتكون اضافة الفعل الى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع ان يكونوا فاعلين (وسابعها) قرأ محمد بن السميع فعله كبيرهم أي ففعل الفاعل كبيرهم (القول الثاني) وهو قول طائفة من أهل الحكايات ان ذلك كذب واخبروا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات كلها في ذات الله تعالى قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هي أختي وفي خبر آخر ان أهل الموقف اذا سألوا ابراهيم الشفاعة قال اني كذبت ثلاث كذبات ثم قرروا قولهم من جهة العقل وقالوا الكذب

وهرون التوراة وتقديم ذكر ايتائها لما بينه وبين انزال القرآن من الشبه التام وقيل من

قبل استنبأه أو قبل ما وقع وبأيه المقام ( وكتابه عالين ) أي بأنه اهل لما آتينا وفيه من الدليل على انه تعالى عالم بالجزئيات  
مختار في أفعاله ما لا يخفى ( اذ قال لا يبدو وقومه ) ظرف ﴿ ١٦٤ ﴾ لا آتينا على انه وقت متسع وقع فيه الايتاء وما ترتب

عليه من أفعاله وأقواله  
وقيل مفعول لمضمر  
مستأنف وقع تعليلا لما  
قبله أي اذكر وقت  
قوله لهم ( ما هذه التماثيل  
التي أنتم لها عاكفون )  
لتقف على كمال رشده  
وغاية فضله والتثال  
اسم لشيء مصنوع يشبه  
يخلق من خلأني الله  
تعالى وهذا تجاهل منه  
عليه السلام حيث سأله  
عن أصنامهم بما أتى  
يطلب بها بيان الحقيقة  
أو شرح الاسم كأنه  
لا يعرف أنها ما ذامع  
احاطته بأن حقيقة ما جحر  
أو شجر اتخذوها معبودا  
وعبر عن عبادتهم لها  
بطلق العكوف الذي  
هو عبارة عن لزوم  
والاستمرار على الشيء  
اغرض من الاغراض  
قصد الى تمخيرها واذلا  
أهاتو بها خالهم على  
اجلالها واللام في لها  
للإختصاص دون  
التعدية والالجي بكلمة  
على والمعنى أنتم فاعلمون  
العكوف لها وقدر  
تضمن العكوف معنى  
العبادة كما ينبغي عنه

ليس قبيحا لذاته فان النبي عليه السلام اذا هرب من ظالم واخفى في دار انسان وجاء  
الظالم وسأل عن حاله فانه يجب الكذب فيه واذا كان كذلك فأى بعد في أن يأذن الله تعالى  
في ذلك لمصلحة لا يعرفها الا هو واعلم ان هذا القول مرغوب عنه أما الخبر الاول وهو  
الذي رويوه فلان يضاف الكذب الى روايته أولى من أن يضاف الى الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام والدليل القاطع عليه انه اوجاز أن يكذبوا لمصلحة ويأذن الله تعالى فيه فلم تجوز  
هذا الاحتمال في كل ما أخبروا عنه وفي كل ما أخبر الله تعالى عنه وذلك يبطل الوثوق  
بالشرائع وتطرق الزهمة الى كل ما ثم ان ذلك الخبر اوضح فهو محمول على المعارض على  
ما قال عليه السلام ان في المعارض لندوحة عن الكذب فأما قوله تعالى اني سقيم فاعلم  
كان به سقيم قليل واستقصاء الكلام فيه يجيء في موضعه وأما قوله بل فعله كبيرهم فقد ظهر  
الجواب عنه أما قوله لسارة انها اخي فالمراد انها أخته في الدين واذا أمكن حمل الكلام  
على ظاهره من غير نسبة الكذب الى الانبياء عليهم السلام فحينئذ لا يحكم بنسبة الكذب  
اليهم الا زنديق أما قوله تعالى فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون فقيه وجوه  
(الاول) ان ابراهيم عليه السلام لما نبههم بما أوردته عليهم على فحج طريقتهم تبنوها فعملوا  
ان عبادة الأصنام باطلة وانهم على غرور وجهل في ذلك ( والثاني ) قال مقاتل فرجعوا  
الى أنفسهم فلاموها وقالوا انكم أنتم الظالمون لابراهيم حيث تزعمون انه كسرهم مع ان  
الفاس بين يدي الضم الكبير ( وثالثها ) المعنى انكم أنتم الظالمون لانفسكم حيث سأتم  
منه عن ذلك حتى أخذ يستهزئ بكم في الجواب والا قرب هو الاول أما قوله تعالى ثم  
نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقال صاحب الكشف نكسه قلبه  
فجعل أسفله أعلاه وفيه مسئلتان ( المسئلة الاولى ) في المعنى وجوه ( أحدها ) ان المراد  
استقاموا حين رجعوا الى أنفسهم وأتوا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا فقلبوا عن تلك  
الحالة فأخذوا المجادة بالباطل وان هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة  
معبودة ( وثانيها ) قابوا على رؤسهم حقيقة لفرط اطرافهم خجلا وانكساروا وانخذلا  
مما نبهتهم به ابراهيم فأحاروا وجابوا بالامام وحجة عليهم ( وثالثها ) قال ابن جرير ثم نكسوا  
على رؤسهم في الحجة عليهم لابراهيم حين جادلهم أي قابوا في الحجة واحتجوا على ابراهيم بما  
هو الحجة لابراهيم عليهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فاقروا بهذه الحجة التي لحقتهم  
قال والمعنى نكست حججهم فاقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن حججهم ( المسئلة الثانية ) قرئ  
نكسوا بالتسديد ونكسوا على لفظ مالم يسم فاعله أي نكسوا أنفسهم على رؤسهم وهي  
قراءة رضوان بن عبد المعبود أما قوله تعالى قال أف تعبدون من دون الله فاعلم ان ظاهره قال صاحب  
الكشف أن صوت اذا صوت به علم ان صاحبه متضجر وأن ابراهيم عليه السلام أضجره  
ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل

قوله تعالى ( قالوا وجدنا آبائنا على هذا الدين ) أجابوا بذلك لما مال سؤاله عليه السلام الاستفسار عن ﴿ فتأفف ﴾  
سبب عيادتهم لها كإني عنه وصفه

عليه السلام اياهم بالعكوف لها كانه قال ماهي هل تستحق ماتصنعون من العكوف عليها فلما لم يكن لهم ملجأ  
يعتد به التجؤوا الى التقليد فابطله عليه السلام ﴿ ١٦٥ ﴾ على طريقة التوكيد القسبي حيث ( قال لقد كنتم

أنتم وآباءكم ) الذين  
سنوا لكم هذه السنة  
الباطلة ( في ضلال )  
عجيب لا يقاظر قدره  
( مبین ) أي ظاهر بين  
بحيث لا يخفى على أحد  
من العقلاء كونه كذلك  
ومعنى كنتم مطلق  
استقرارهم على الضلال  
لا استقرارهم الماضي  
الحاصل قبل زمان  
الخطاب المتناول لهم  
ولا بأهم أي والله لقد  
كنتم مستقرين على  
ضلال عظيم ظاهر لعدم  
استناده الى دليل ما  
والقليد انما يجوز فيما  
يحتمل الحقيقة في الجملة  
( قالوا ) لما سمعوا مقالة  
عليه السلام استبعادا  
لكون ما هم عليه ضلالا  
وتعجا من تضليله عليه  
السلام اياهم بطريق  
التوكيد القسبي وترددا  
في كون ذلك منه عليه  
السلام على وجه الجد  
( أجننا بالحق ) أي بالجد  
( أم أنت من الاعمين )  
فقول ما تقول على وجه  
المداخلة والمزاح وفي  
ايراد الشق الاخير بالجملة  
الاسمية الدالة على الثبات

فتأفف بهم ثم يحتمل انه قال لهم ذلك وقد عرفوا صحة قوله ويحتمل انه قال لهم ذلك وقد  
ظهرت الخجة وان لم يعقلوا وهذا هو الاقرب لقوله أفنبدون ولقوله أفلا تعقلون ﴿ قوله  
تعالى ( قالوا حر قوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يانا ركوني بردا وسلاما على  
ابراهيم وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين ونجينا ووطا الى الارض التي باركنا فيها  
للعالمين ) اعلم انه تعالى لما بين ما أظهره ابراهيم عليه السلام من دلائل التوحيد وابطال  
ما كانوا عليه من عبادة التماثيل أتبعه بما يدل على جهلهم وانهم قالوا حر قوه وانصروا  
آلهتكم وههنا مسائل ( المسئلة الاولى ) ليس في القرآن من القائل ذلك والمشهور انه  
نمرود بن كنعان بن سنجار بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح وقال مجاهد سمعت ابن عمر  
يقول انما أشار بتحرير ابراهيم عليه السلام رجل من الكرد من اعراب فارس وروى ابن  
جرير عن وهب عن شعيب الجبائي قال ان الذي قال حر قوه رجل اسمه هير بن فحسف  
الله تعالى به الارض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة ( المسئلة الثانية ) أما كيفية القصة  
فقال مقاتل لما اجتمع نمرود وقومه لاحراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا بديانا كالحظيرة  
وذلك قوله قالوا ابناؤه بنيانا فلقوه في الجحيم ثم جمعوا له الخطب الكثير حتى ان المرأة  
لومضت قالت ان عافاني الله لا جفن خطبا لابراهيم ونقلوا له الخطب على الدواب أربعين  
يوما فلما اشتعلت النار اشتدت وصار الهواء بحيث لومض الطير في أقصى الهواء لاحترق ثم  
أخذوا ابراهيم عليه السلام ورفعوه على رأس البنيان وقيدوه ثم اتخذوا منجنيقا  
ووضعوه فيه مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيها من الملائكة الا الثقلين  
صيحة واحدة أي ربنا ليس في أرضك أحد يعبدك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فأذن لنا  
في نصرته فقال سبحانه ان استغاث بأحد منكم فاغثوه وان لم يدع غيري فانا أعلم به وأنا  
وليه فخلوا بيني وبينه فلما أرادوا الفاء في النار أتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت  
النار في الهواء فقال ابراهيم عليه السلام لا حاجة بي اليكم ثم رفع رأسه الى السماء وقال  
اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الارض ليس في الارض أحد يعبدك غيري  
حسبنا الله ونعم الوكيل وقيل انه حين ألقى في النار قال لا اله الا أنت سبحانه رب العالمين  
لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم وضعوه في المنجنيق ورموا به النار فاتاه جبريل عليه  
السلام وقال يا ابراهيم هل لك حاجة قال أما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من  
سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يانا ركوني بردا وسلاما على ابراهيم وقال السدي انما  
قال ذلك جبريل عليه السلام قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية مجاهد واولم يتبع  
بردا سلاما لما مات ابراهيم من بردها قال ولم يبق يومئذ في الدنيا نار الا طفت ثم قال السدي  
فأخذت الملائكة بضبعي ابراهيم وأقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب وورد أحر  
وزرجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وقال المنهال بن عمرو أخبرني ان ابراهيم عليه السلام  
لما ألقى في النار كان فيها ما أربعين يوما أو خمسين يوما وقال ما كنت أياما أطيب عيشا مني

ايدان برحمانه عندهم ( قال ) عليه السلام اضربا غمابوا عليه مقاتلهم من اعتقاد كونها أربابا لهم كما يفصح عنه  
قولهم نعبدا أصناما فنظل لها

عاكفين كأنه قيل ليس الامر كذلك ( بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن ) وقيل هو اضرب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه وضميرهن للسموات والارض ﴿ ١٦٦ ﴾ وصفه تعالى بايجادهن اثر وصفه

تعالى بر بوبينه تعالى  
لهن تحقيق الحق وتنبيه  
على أن ما لا يكون كذلك  
بمعزل من الربوبية أي  
أنشأهن بما فيهن من  
المخلوقات التي من جملتها  
أنتم وآباءكم وما تعبدونه  
من غير مثال يحتذيه ولا  
قانون يتبعه ورجع  
الضمير الى التماثيل  
ادخل في تضليلهم  
وأظهر في الزام الحججة  
عليهم لما فيه من التصريح  
المغنى عن التأمل في كون  
ما يعبدونه من جملة  
المخلوقات ( وأنا على  
ذلكم ) الذي ذكرته  
من كون ربكم رب  
السموات والارض فقط  
دون ما عداه كأنما كان  
( من الشاهدين ) أي  
العالمين به على سبيل  
الحقيقة المبرهين عليه  
فان الشاهد على الشيء  
من تحققة وحققه وشهادته  
على ذلك ادلاؤه بالحجة  
عليه وإثباته بها كأنه  
قال وأنا بين ذلك وأبرهن  
عليه ( وتالله ) وقرئ  
بالباء وهو الاصل والتاء  
بدل من الواو التي هي  
بدل من الاصل وفيها

اذ كنت فيها وقال ان الحق بعث الله ملك الظل في صورة ابراهيم ففعد الى جنب ابراهيم  
يونسه وأتاه جبريل بقميص من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت ان  
النار لا تضرب احبابي ثم نظر عمروذ من صرح له وأشرف على ابراهيم فراه جالساً في روضة  
ورأى الملك قاعدا الى جنبه وماحوله نار تحرق الحطب فتداه عمروذ يا ابراهيم هل تستطيع  
أن تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام عشي حتى خرج منها فلما خرج قال له عمروذ من  
الرجل الذي رأيته معك في صورتك قال ذاك ملك الظل أرسله ربي ليونس في جوفها فقال  
نمروداني مقرب الى ربك فربنا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك فاني ذابح له أربعة  
آلاف بقرة فقال ابراهيم عليه السلام لا يقبل الله منك مادمت على دينك فقال عمروذ  
لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف أذبحها له ثم ذبحها له وكف عن ابراهيم عليه السلام  
ورويت هذه القصة على وجه آخر وهي انهم بنوا لابراهيم بنيانا والقوه فيه ثم أوقدوا  
عليه النار سبعة أيام ثم أطبقوا عليه ثم فتحوا عليه من الغد فاذا هو غير محترق يعرق عرقاً  
فقال لهم هار ان أبوا لوط ان النار لا تحرقه لانه سحر النار ولكن اجعلوه على شيء وأوقدوا  
تحتهم فان الدخان يقطر فيجعلوه فوق بيوتهم وأوقدوا تحتهم فطارت شرارة فوقعت في الحية أبي  
لوط فأحرقته ( المسئلة الثالثة ) انما اختاروا المعاقبة بالنار لانها أشد العقوبات ولهذا  
قبل ان كنتم فاعلمين أي ان كنتم تصرون آلهتكم نصر أشديداً فاختاروا أشد العقوبات  
وهي الاحراق أما قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ففيه مسائل  
( المسئلة الاولى ) قال أبو مسلم الاصفهاني في تفسير قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا المعنى  
انه سبحانه جعل النار بردا وسلاما لان هناك كلاما كقوله أن يقول له كن فيكون أي  
يكونه وقد احتج عليه بان النار حماد فلا يجوز خطابه والا كثرون على انه وجد ذلك القول  
ثم هؤلاء لهم قولان ( أحدهما ) وهو قول السدي ان القائل هو جبريل عليه السلام  
( والثاني ) وهو قول الأكثرين ان القائل هو الله تعالى وهذا هو الاقرب بان ظاهر  
وقوله النار حماد فلا يكون في خطابها فائدة قلنا لم يجوز أن يكون المقصود من ذلك  
الامر مصلحة عائدة الى الملائكة ( المسئلة الثانية ) اختلفوا في ان النار كيف بردت على  
ثلاثة أقوال ( أحدها ) ان الله تعالى أزال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها  
من الاضاءة والاشراق والله على كل شيء قدير ( وثانيها ) ان الله تعالى خلق في جسم ابراهيم  
كيفية مانعة من وصول أذى النار اليه كما يفعل بخزنة جهنم في الآخرة وكانه ركب بنية  
النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد المحما و بدن السمندل بحيث لا يضره السمك  
في النار ( وثالثها ) انه سبحانه خلق بينه وبين النار حائل يمنع من وصول أثر النار اليه قال  
المحققون والاول أول لان ظاهر قوله يانار كوني بردا ان نفس النار صارت باردة حتى  
سلم ابراهيم من تأثيرها لان النار بقيت كما كانت فان قيل النار جسم موصوف  
بالحرارة واللطافة فاذا كانت الحرارة جزءاً من مسمى النار امتنع كون النار باردة فاذا

نحجب ( لا كيدن أصنامكم ) أي لا اجتهدن في كسرها وفيه ايذان بصعوبة الانتهاز وتوقفه ﴿ وجب ﴾  
على استعمال الخيل وانما قاله عليه السلام

سراو قيل سلمه رجل واحد (بعد أن تولوا مذبر بن) من عبادتها الى عيده كم وقرى تولوا من التولي يحذف احدى التائين  
ويعضدها قوله تعالى فتولوا عنه \* ١٦٧ \* مذبر بن والفاء في قوله تعالى (جعلهم) فصيحة أى قولوا لجمعهم

(جذاذا) أى قطاعا  
فعل بمعنى مفعول  
من الجذاذ الذى هو القاطع  
كالخطام من الخطم  
الذى هو الكسر وقرى  
بالكسر وهى لغة أو جمع  
جذيد كخفاف وخفيف  
وقرى بالفتح وجذا  
جمع جذيد وجذا جمع  
جذة روى أن أزرخ  
به في يوم عيد لهم فبدوا  
ببيت الاصنام فدخلوه  
فسجدوا لها ووضعوا  
بينها طعما خروا به  
معههم وقالوا الى أن  
ترجع بركت الالهة  
على طعما فذهبا  
وبقى ابراهيم عليه  
السلام فنظر الى الاصنام  
وكانت سبعين صنما  
مصطفا وثمة صنم  
عظيم مستقبل الباب  
وكان من ذهب وفي  
عقبه جوهرتان  
تضيئان بالليل فكسر  
الكل بفأس كانت  
في يده ولم يبق الا الكبير  
وعلق الفأس في عنقه  
وذلك قوله تعالى (الا  
كبراهم) أى للاصنام  
(اعلمهم اليه) أى الى  
ابراهيم عليه السلام

وجب أن يقال المراد من النار الجسم الذى هو أحد أجزاء مسمى النار وذلك مجاز فلم  
كان مجاز كم أولى من المجازين الآخرين قلنا المجاز الذى ذكرناه يبقى معه حصول البرد وفى  
المجازين اللذين ذكرتموهما لا يبقى ذلك فكان مجازنا أولى أما قوله تعالى كوى بردا وسلاما  
على ابراهيم فالمعنى ان البرد اذا افترط أهلك كالحر بل لابد من الاعتدال ثم فى حصول  
الاعتدال ثلاثة أوجه (أحدها) انه يقدر الله تعالى بردها بالمقدار الذى لا يؤثر (وثانيها)  
ان بعض النار صار بردا وبقي بعضها على حرارته فتعادل الحر والبرد (وثالثها) انه تعالى  
جعل فى جسمه مزيد حر فسلم من ذلك البرد بل قد انتفع به والتد ثم ههنا سوءات  
(السؤال الاول) أو كل النار زالت وصارت بردا الجواب ان النار هو اسم الماهية فلا بد  
وأن يحصل هذا البرد فى الماهية ويلزم منه عمومته فى كل افراد الماهية وقيل بل اختص  
بتلك النار لان الغرض انما يتعلق ببرد تلك النار وفى النار منافع للخلق فلا يجوز تعطيلها  
والمراد خلاص ابراهيم عليه السلام لا اتصال الضرر الى سائر الخلق (السؤال الثانى)  
هل يجوز ما روى عن الحسن من انه سلام من الله تعالى على ابراهيم عليه السلام  
(الجواب) الظاهر كما انه جعل النار بردا جعلها سلاما عليه حتى يخلص فالذى قاله يبعد  
وقيه تشبث الكلام المرتب (السؤال الثالث) أفيجوز ما روى من انه لو لم يقل وسلاما  
لاتى البرد عليه (والجواب) ذلك بعيد لان برد النار لم يحصل منها وانما حصل من جهة الله  
تعالى فهو القادر على الحر والبرد فلا يجوز أن يقال كان البرد يعظم لولا قوله وسلاما  
(السؤال الرابع) أفيجوز ما قيل من انه كان فى النار أنعم عيشا منه فى سائر أحواله  
(والجواب) لا يمتنع ذلك لما فيه من مزيد النعمة عليه وكالها ويجوز أن يكون انما صار  
أنعم عيشا هناك لعظم مناله من السرور بخلاصه من ذلك الامر العظيم والعظم سروره  
بظفره باعدائه وبما أظهره من دين الله تعالى أما قوله تعالى وأرادوا به كيدا فجعلناهم  
الاخسرين أى أرادوا أن يكيدوه فإكادوا الامغلو بين غالبوه بالجدال فلقنه الله تعالى  
الحجة المبككة ثم عدلوا الى القوة والجبروت فنصره وقواه عليهم ثم انه سبحانه أتم النعمة  
عليه بان نجاه ونجى لوطا معه وهو ابن أخيه وهولوط بن هاران الى الارض التى بارك فيها  
للعالمين وفى الاخبار ان هذه الواقعة كانت فى حدود بابل فتجاه الله تعالى من تلك  
البقعة الى الارض المباركة ثم قيل انها مكة وقيل أرض الشام لقوله تعالى الى المسجد  
الاقصى الذى باركنا حوله والسبب فى بركتها ما فى الدين فلان أكثر الانبياء عليهم السلام  
بعثوا منها وانتشرت شرائعهم وأثارهم الدينية فيها وأما فى الدنيا فلان الله تعالى بارك فيها  
بكثرة الماء والشجر والثمار والخصب وطيب العيش وقيل ما من ماء عذب الا وينبع أصله  
من تحت الصخرة التى ببيت المقدس \* قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا  
جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة  
وايتاء الزكاة وكانوا نتجا عابدين) اعلم انه تعالى بعد ذكره لانعامه على ابراهيم وعلى لوط بن

(يرجعون) فيحاجهم بما سياتى فيجمعهم ويكتفهم وقيل يرجعون الى الكبير فيسألونه عن الكاسر لان من شأن المعبود  
أن يرجع اليه فى الملمات وقيل يرجعون الى الله تعالى وتوحيده عند تحققهم عجز آلهتهم عن دفع ما يصيبهم وعن الاضرار  
بمن كسروهم (قالوا) أى حين رجعوا من عيدهم ورأوا ما رأوا (من فعل هذا بالهتتا)



على طريقة الإنكار والتوبيخ والتشنيع وإنما عبروا عنها بما ذكره لم يشيروا إليها بهؤلاء وهي بين أيديهم مبالغة في التشنيع وقوله تعالى (إنه لمن الظالمين) استئناف مقرر لما قبله وقيل ﴿ ١٦٨ ﴾ من موصولة وهذه الجملة في حيز الرفع

نجاهها إلى الأرض المباركة أتبعه بذلك غيره من النعم وإنما جمع بينهما لأن في كون لوط معه مع ما كان بينهما من القرابة والشركة في النبوة من يد أنعام ثم أنه سبحانه ذكر النعم التي أفاضها على إبراهيم عليه السلام ثم النعم التي أفاضها على لوط أما الأول فمن وجوه (أحدها) وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة واعلم أن النافلة العطية خاصة وكذلك النفل ويسمى الرجل الكثير العطايا نوافلا ثم المفسرين ههنا قولان (الأول) أنه ههنا مصدر من وهبنا له مصدر من غير لفظه ولا فرق بين ذلك وبين قوله وهبنا له هبة أي وهبنا له عطية وفضلا من غير أن يكون جزءا مستحقا وهذا قول مجاهد وعطاء (والثاني) وهو قول أبي ابن كعب وابن عباس وقتادة والفراء والزجاج أن إبراهيم عليه السلام لما سأل الله ولدا قال رب هب لي من الصالحين فأجاب الله دعاءه وهب له اسحق ويعقوب من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالشيء المتطوع به من الآدميين فكأنه قال وهبنا له اسحق يعقوب أجابة لدعائه وهبنا له يعقوب نافلة على ما سأل كالصلاة النافلة التي هي زيادة على الفرض وعلى هذا النافلة يعقوب خاصة (والوجه الأول) أقرب لأنه تعالى جمع بينهما ثم ذكر قوله نافلة فإذا صلح أن يكون وصفًا لهما فهو أولى (النعمة الثانية) قوله تعالى وكلا جعلنا صالحين أي وكلا من إبراهيم واسحق ويعقوب أنبياء مرسلين هذا قول الضحاك وقال آخرون عاملين بطاعة الله عز وجل مجتنبين محارمه والوجه الثاني أقرب لأن لفظ الصلاح يتناول الكل لأنه سبحانه قال بعد هذه الآية وأوحينا إليهم فعل الخيرات فلو جعلنا الصلاح على النبوة لزم التكرار واحتج أصحابنا بهذه الآية على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى لأن قوله وكلا جعلنا صالحين يدل على أن ذلك الصلاح من قبله أجاب الجبائي بأنه لو كان كذلك لما وصفهم بكونهم صالحين و بكونهم أئمة و بكونهم عابدين ولما مدحهم بذلك ولما أثني عليهم وإذا ثبت ذلك فلا بد من التأويل وهو من وجهين (الأول) أن يكون المراد أنه سبحانه سمحناهم من أطفه وتوفيقه ما صلحو به (والثاني) أن يكون المراد أنه سمحناهم بذلك كما يقال زيد فسق فلانا و ضلناه وكفره إذا وصفه بذلك وكان مصدقا عند الناس وكما يقال في الحاكم زكى فلانا وعدله وجرحه إذا حكم بذلك واعلم أن هذه الوجوه مخلوقة أما اعتمادهم على المدح والذم (فالجواب) المعهود أن نعارضه بمسئلتى الداعي والعلم وأما الحمل على اللطف فباطل لأن فعل الاطاف عام في المكلفين فلا بد في هذا التخصيص من مزيد فائدة وأيضا فلان قوله جعلته صالحا كقوله جعلته متحرا كالحمله على تحصيل شيء سوى الصلاح ترك الظاهر وأما الحمل على التسمية فهو أيضا مجاز اقصى ما في الباب أنه قد صار اليد عند الضرورة في بعض المواضع وههنا لا ضرورة الآن أن يرجعوا مرة أخرى إلى فصل المدح والذم فحينئذ ترجع أيضا إلى مسئلتى الداعي وال...

على أنها خبرها والمعنى الذي فعل هذا الكسر والحطم بالهتسانه معدود من جملة الظلمة أما لجرائه علماته أنها وهي حقيقة بالأعظام أو الإفراط في الكسر والحطم وتماديها في الاستهانة بها أو بتعريض نفسه للملكة (قالوا) أي بعض منهم مجيبين للسائلين (سمعتنا) فتى يذكرهم أي يعيبهم ففعله فعل ذلك بها ففعله تعالى يذكرهم أما مفعول ثان لسمع لعلقه بالعين أو صفة لغنى متحركة لعلقه به هذا إذا كان القائلون سمعوه عليه السلام بالذات يذكرهم وإن كانوا قد سمعوا من الناس أنه عليه السلام يذكرهم بسوء فلا حاجة إلى المصحح (يقال له إبراهيم) صفة أخرى لغنى أي يطلق عليه هذا الاسم (قالوا) أي السائلون (فأتوا به على أعين الناس) أي برأى منهم بحيث يكون نصب أعينهم في مكان

مرتفع لا يكاد يخفى على أحد (لعلهم يشهدون) أي يحضرون عقوبتنا له وقيل لعلهم يشهدون بفعله ﴿ ١٦٩ ﴾ أو بقوله ذلك فالضمير حينئذ ليس للناس بل لبعض منهم مبهم أو معهود (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية قولهم كأنه قيل فإذا فعلوا به عليه السلام بعد ذلك هل أتوا به أولا وقيل أتوا به ثم قالوا

قلت هذا بالهتيايا ابراهيم) اقتصارا على حكاية مخاطبتهم اياه عليه السلام للتنبيه على ان اتيانهم به ومسا رعتهم الى ذلك أمر محقق غنى عن البيان (قال بل فعله \* ١٦٩ \* كبيرهم هذا) مشيرا الى الذي لم يكسره سلك عليه السلام

مسلكا نعتيا يؤديه الى مقصده الذي هو لزاهم الحجة على أطف وجهه وأحسنه بحملهم على التساؤل في شأن آلهتهم مع ما فيه من التوق من الكذب حيث أبرز الكبير قولاً في معرض المباشر للفعل بإسناده اليه كما برزه في ذلك المعرض فلا يجعل الغاس في عنقه وقد قصد اسناده اليه بطريق التسيب حيث كانت تلك الاصنام غاظته عليه السلام حين ابصرها مصطفة مرتبة للعبادة من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد حسب زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه باعتبار أنه الحامل عليه وقبل هو حكاية لما يقود الى تجويز مذهبهم كانه قال اهتم ما تذكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهة أن يقدر على ما هو أشد من ذلك ويحكي انه عليه السلام قال فعلة كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه

أبي مسلم ان هذه الامامة هي النبوة والاول اولى ثلاثا يارزم التكرار واحتج أصحابنا بهذه الآية على أمرين (أحدهما) على خالق الافعال بقوله وجعلناهم أئمة وتفرير ما مضى (والثاني) على ان الدعوة الى الحق والمنع عن الباطل لا يجوز الا بأمر الله تعالى لان الأمر لو لم يكن معتبراً لما كان في قوله بأمر نافذة (النعمة الرابعة) قوله تعالى وأوحينا اليهم فعل الخيرات وهذا يدل على انه سبحانه خصهم بشرف النبوة وذلك من أعظم النعم على الاب قال الزجاج حذف الهاء من اقامة الصلاة لان الاضافة عوض عنه وقال غيره الاقام والاقامة مصدر قال ابن القاسم الانصاري الصلاة أشرف العبادات البدنية وشرعت لذكر الله تعالى والزيادة أشرف العبادات المالية ومجموعهما التعظيم لأمر الله تعالى والشفقة على خلق الله واعلم انه سبحانه وصفهم أولاً بالصالح لان أول مراتب السائر الى الله تعالى ثم ترقى فوصفهم بالامامة ثم ترقى فوصفهم بالنبوة والوحى واذا كان الصلاح الذي هو العصمة أول مراتب النبوة دل ذلك على ان الانبياء معصومون فان المحروم عن أول المراتب أولى بان يكون محروماً عن النهاية ثم انه سبحانه كايين أصناف نعتهم عليهم بين بعد ذلك اشتغالهم بعبوديته فقال وكانوا لنا عابدين كانه سبحانه وتعالى لما وفى بعهد الربوبية في الاحسان والانعام فهم أيضاً وفوا بعهد العبودية وهو الاشتغال بالطاعة والعبادة (القصة الثالثة) قصة لوط عليه السلام \* قوله تعالى (لو طأ آتينا حكماً وعلماً ونجيناك من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وادخلناه في رحمتنا من الصالحين) اعلم انه سبحانه بعد بيان ما نعمة على ابراهيم عليه السلام أتبعه بذكر نعمة على لوط عليه السلام لما جمع بينهما من قبل وهما من مسئلتان (المسئلة الاولى) في الواو في قوله واطوا قولان (أحدهما) وهو قول الزجاج انه عطف على قوله وأوحينا اليهم (والثاني) قول أبي مسلم انه عطف على قوله آتينا ابراهيم رشده ولابد من ضمير في قوله واطوا فكانه قال وآتينا لوطاً فاضمر ذكره (المسئلة الثانية) في أصناف النعم وهي أربعة وجوه (أحدها) الحكم أى الحكمة وهي التي يجب فعلها أو الفصل بين الخصوم وقيل هي النبوة (وثانيها) العلم واعلم ان ادخال التنوين عليها يدل على علو شأن ذلك العلم وذلك الحكم (وثالثها) قوله ونجيناك من القرية التي كانت تعمل الخبائث والمراد أهل القرية لانهم هم الذين يعملون الخبائث دون نفس القرية ولان الهلاك بهم نزل فنجاه الله تعالى من ذلك ثم بين سبحانه وتعالى بقوله انهم كانوا قوم سوء فاسقين ما اراد بالخبائث وأمرهم فيما كانوا يقدمون عليه ظاهر (ورابعها) قوله وادخلناه في رحمتنا من الصالحين وفي تفسير الرجة قولان (الاول) انه النبوة أى انه لما كان صالحاً للنبوة ادخله الله في رحمة ليقيم بحقوقها عن مقابل (الثاني) انه الثواب عن ابن عباس والضحاك ويحتمل أن يقال انه عليه السلام لما آتاه الله الحكم والعلم وتخلص عن جلساء السوء فتحته عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار الالهية وهي

الصغار وهو أكبر منها فيكون تمثيلاً لأراد به \* ٢٢ \* س عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لاشراكهم بعبادته الاصنام وأما ما قيل من انه عليه

السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه الى الصنم بل انما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضه فيه  
غرضه من الزامهم الحجة وتبكيتهم ومثل ذلك بما اوفال \* ١٧٠ \* لك أي فيما كتبه بخط رشيق وأنت شهر بحسن الخطأ

بجر لا ساحل له وهي الرحمة في الحقيقة (القصة الرابعة) قصة نوح عليه السلام \* قوله  
تعالى (ونوح اذ نادى من قبل فاستجبنا له وقبحناه وأهله من الكبر العظيم ونصرناه من  
القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين) أما قوله تعالى اذ نادى  
من قبل ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) لاشبهة في ان المراد من هذا النداء دعاؤه على قومه  
بالعذاب وبؤ كده حكاية الله تعالى عند ذلك تارة على الاجال وهو قوله فدعاه به انا مغلوب  
فانتصروا تارة على التفصيل وهو قوله وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين  
ديارا ويدل عليه أيضا ان الله تعالى أجابه بقوله فاستجبنا له وقبحناه وأهله من الكبر  
العظيم وهذا الجواب يدل على ان الانبياء المذكور فيه كان هو المطلوب في السؤال  
فدل هذا على ان ندائه ودعاه كان بان يجيبه مما يلحقه من جهتهم من ضرر وب الاذى  
باتكذيب والرد عليه وبان ينصره عليهم وأن يهلكهم فلذلك قال بعده ونصرناه من القوم  
الذين كذبوا بآياتنا (المسئلة الثانية) أجمع المحققون على ان ذلك النداء كان بأمر الله  
تعالى لانه لو لم يكن بأمره لم يؤمن ان يكون الصلاح أن لا يحاسب اليه فيصير ذلك سببا  
لنقصان حال الانبياء ولان الاقدام على امثال هذه المطالب لو لم يكن بالأمر لكان ذلك  
سببا لغيره في الاضرار وقال آخرون انه عليه السلام لم يكن ما ذنوبه في ذلك وقال أبو امامة  
لم يتحسر أحد من خلق الله تعالى كحسرة آدم ونوح لحسرة آدم على قبول وسوسة ابليس  
وحسرة نوح على دعائه على قومه فأوحى الله تعالى اليه أن لا تحسرفان دعوتك وافقت  
قدرى أما قوله تعالى وقبحناه وأهله من الكبر العظيم فالمراد بالاهل ههنا أهل دينه  
وفي تفسير الكبر وجوه (أحدها) انه العذاب النازل بالكفار وهو الغرق وهو قول  
أكثر المفسرين (وثانيها) انه تكذيب قومه اياه ومالقي منهم من الاذى (وثالثها) انه  
مجموع الامرين وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما وهو الاقرب لانه عليه السلام كان  
قد دعاهم الى الله تعالى مدة طويلة وكان قدينا من مكره وكان الغم يترأى بسبب  
ذلك وعند اعلام الله تعالى اياه انه يغرقهم وأمره باتخاذ الفلك كان أيضا على غم وخوف  
من حيث لم يعلم من الذي يتخلص من الغرق ومن الذي يغرق فازال الله تعالى عنه الكبر  
العظيم بان خلاصه من جميع ذلك وخلص جميع من آمن به معه أما قوله تعالى ونصرناه من  
القوم فقراءة ابى بن كعب ونصرناه على القوم ثم قال المبرد تقديره ونصرناه من مكروه  
القوم وقال تعالى فن نصرنا من باس اللئيم يعصمنا من عذابه قال أبو عبيدة من بمعنى  
على وقال صاحب الكشاف انه نصر الذي مطاوعه انتصروا سمعت هذا ليايدعوى على سارق  
الهم انصرهم منه أي اجعلهم منتصرين منه أما قوله تعالى انهم كانوا قوم سوء فالله في  
انهم كانوا قوم سوء لاجل ردهم عليه وتكذيبهم له فاغرقناهم اجمعين فبين ذلك الوجه الذي  
به خلاصه منهم (القصة الخامسة) قصة داود وسليمان عليهما السلام \* قوله تعالى (وداود  
وسليمان اذ يحكما في الحرا اذ نفشت فيدهم القوم وكننا لحكمهم شاهدين ففهمناها

أنت كتبت هذا فقلت له  
بل أنت كتبت له كان قصدك  
تقرير الكتابة لنفسك  
مع الاستهزاء بالسائل  
لاتقها عنك واثباتها له  
فبمعزل من التحقيق لان  
خلاصة المعنى في المثال  
المذكور مجرد تقرير  
الكتابة لنفسك وادعاء  
ظهور الامر مع الاستهزاء  
بالسائل وتجهيله في  
السؤال لاثباته على أن  
صدوره عن غيرك محتمل  
عنده مع استحالة عندك  
ولاريب في ان مراده  
عليه السلام من اسناد  
الكسر الى الصنم ليس  
مجرد تقريره لنفسه ولا  
تجهيلهم في سوء الهم  
لاثباته على احتمال  
صدوره عن الغير عندهم  
بل انما مراده عليه السلام  
توجيههم نحو التأمل في  
أحوال اصنامهم كايدي  
عنه قوله (فأسألوهم  
ان كانوا ينطقون) أي  
ان كانوا امن يمكن أن  
ينطقوا وانما يقل عليه  
السلام ان كانوا يسمعون  
او يعقلون مع ان السؤال  
موقوف على السمع  
والعقل ايضا لما ان نتيجة  
السؤال هو الجواب وان

عدم نطقهم اظهر وتبكيتهم بذلك وقد حصل ذاك ولا حسم انطق به قوله تعالى (فرجعوا \* سليمان \* الى (انفسهم) أي

أرجعوا عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره اوجب \* ١٧١ \* منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا (فقالوا)

اي قال بعضهم لبعض فيما بينهم (انكم انتم الظالمون) اي بهذا السؤال لانه كان على طريقة التوبيخ المستتبع للمواخاة او عبادة الاصنام لامن ظلموه بقولكم انهم الظالمين او انتم الظالمون بعبادتها لامن كسرها (ثم نكسوا على رؤسهم) اي انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشيء اعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا على البناء للفاعل اي نكسوا انفسهم (لقد علمت ما هو لا ينطقون) على ارادة القول اي قائلين والله لقد علمت ان ليس من شأنهم النطق فكيف تامر نابسوهم على أن المراد استمرار نفى النطق لاننى استمراره كانوا هم صيغة المضارع (قال) مبيكنا لهم (افتعبدون) أى أنعمون ذلك فتعبدون (من دون الله) أى متجنا وزين عبادته تعالى (مالا

سليمان وكلا آتينا حكماء وعلماء وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه سنة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها وكناب كل شئ عالمين ومن الشياطين من يعصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنالهم حافظين) اعلم ان قوله تعالى وداود وسليمان وأيوب وزكريا واذ النون كله نسق على ماتقدم من قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل ومن قوله ولو طأ آتينا حكماء وعلماء واعلم ان المقصود ذكر نعم الله تعالى على داود وسليمان فنذكر أولاً النعمة المشتركة بينهما ثم ذكر ما يختص به كل واحد منهما من النعم أما النعمة المشتركة فهي القصة المذكورة وهي قصة الحكومة ووجه النعمة فيها ان الله تعالى زينهما بالعلم والفهم في قوله وكلا آتينا حكماء وعلماء ثم في هذا تنبيه على ان العلم أفضل الكمالات وأعظمها وذلك لان الله تعالى قدم ذكره ههنا على سائر النعم الجليلة مثل تسخير الجبال والطير والريح والجن واذا كان العلم مقدما على أمثال هذه الاشياء فما ظنك بغيرها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن السكيت النفس ان تنتشر الغم بالليل ترى بالاراع وهذا قول جمهور المفسرين وعن الحسن انه يجوز ذلك ليلا ونهارا (المسئلة الثانية) أكثر المفسرين على ان الحرث هو الزرع وقال بعضهم هو الكرم والاول اشبه بالعرف (المسئلة الثالثة) احتج من قال أقل الجمع اثنان بقوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين مع ان المراد داود وسليمان (جوابه) ان الحكم كايضاف الى الحاكم فقد يضاف الى المحكوم له فاذا أضيف الحكم الى المتحاكمين كان المجموع أكثر من الاثنين وقرئ وكنا لحكمهم شاهدين (المسئلة الرابعة) في كيفية القصة وجهان (الاول) قال أكثر المفسرين دخل رجلان على داود عليه السلام (أحدهما) صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان غنم هذا دخلت حرثي وما أبت منه شيئا فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك فخر جافرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال لو كنت انا القاضى لقضيت بغير هذا فاخبر بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف كنت تقضى بينهما فقال ادفع الغنم الى صاحب الحرث فيكون له منافعتها من الدر والنسل والوبر حتى اذا كان الحرث من العام المستقبل كهينته يوم أكل دفعت الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحرث حرثه (الثاني) قال ابن مسعود وشريح ومقاتل رحمهم الله ان راعيا نزل ذات ليلة بجانب كرم فدخلت الاغنام الكرم وهو لا يشعر فأكلت القضبان وأفسدت الكرم فذهب صاحب الكرم من الغدالى داود عليه السلام فقضى له بالغنم لانه لم يكن بين ثمن الكرم وثن الغنم تفاوت فخر جوا ومروا بسليمان فقال لهم كيف قضى بينكما فاخبراه به فقال غير هذا أرفق بالفريقين فاخبر داود عليه السلام بذلك فدعا سليمان وقال له بحق الابوة والبنوة الا أخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين فقال تسلم الغنم الى صاحب الكرم حتى يرتفق بنا ففعلها ويعمل الراعى في اصلاح الكرم حتى يصير كما كان ثم رد الغنم الى صاحبها فقال

ينفعكم شيئا) من النفع (ولا يضركم) فان العلم بحاله المنافية للالوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً (أف انكم ولما تعبدون من دون الله) تفخر منه عليه السلام من اصرارهم على الباطل البين واظهار الاسم

الجليل في موضع الاضمار لم يذ استقبح ما فاعوا وأق صوّت المتضجر ومعناه قبحا وننسا واللام لبيان المتأفف له  
(أفلاتعقلون) أي ألا تفكرون فلا تعقلون قبح في ١٧٢ صنيعكم (قالوا) أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن

داود عليه السلام إنما القضاء ما قضيت وحكم بذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما حكم  
سليمان بذلك وهو ابن إحدى عشرة سنة وههنا أمور لا بد من البحث عنها (السؤال  
الاول) هل في الآية دلالة على انهما عليهما السلام اختلفا في الحكم أم لا فان أبا بكر  
الاصم قال انهما لم يختلفا البتة وأنه تعالى بين لهما الحكم لكنه يثبت على لسان سليمان  
عليه السلام (الجواب) الصواب انهما اختلفا ولدليل اجماع الصحابة والتابعين رضي  
الله عنهم على ما روينا وأيضا فقد قال الله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين ثم قال ففهمناها  
سليمان والفاء للعقيب فوجب أن يكون ذلك الحكم سابقا على هذا التفهيم وذلك الحكم  
السابق إما أن يقال اتفقا فيه أو اختلفا فيه فان اتفقا فيه لم يبق لقوله ففهمناها سليمان  
فائدة وإن اختلفا فيه فذلك هو المطلوب (السؤال الثاني) سلمنا انهما اختلفا في الحكم  
ولكن هل كان الحكمان صادرين عن النص أو عن الاجتهاد (الجواب) الامران جائزان  
عندنا وزعم الجبائي انهما كانا صادرين عن النص ثم انه تارة يثبت ذلك على ان الاجتهاد  
غير جائز من الانبياء وأخرى على ان الاجتهاد وان كان جائزا منهم في الجملة ولكنه غير  
جائز في هذه المسئلة (أما المأخذ الاول) فقد تكلمنا فيه في الجملة في كتابنا المسمى بالحصول  
في الأصول ولذا كرر ههنا أصول الكلام من الطرفين احتج الجبائي على ان الاجتهاد غير  
جائز من الانبياء عليهم السلام بأمور (أحدها) قوله تعالى قل ما يكون لي ان أبدله من  
ثلاث نفسي ان أتبع الامايوحى الى وقوله تعالى وما ينطق عن الهوى (وثانيها) ان  
الاجتهاد يطرأ بغير الظن وهو قادر على ادراكه يقينا فلا يجوز مضير الى الظن كالمعاصين  
للأهله لا يجوز له ان يجتهد (ثالثها) ان مخالفة الرسول توجب الكفر لقوله تعالى فلا وربك  
لأؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ومخالفة المظنون والجهادات لا توجب الكفر  
(ورابعها) لو جاز أن يجتهد في الاحكام لكان لا يقف في شيء منها ولما وقف في مسئلة الظهار  
والامان الى ورود الوحي دل على ان الاجتهاد غير جائز عليه (وخامسها) أن الاجتهاد إنما  
يجوز المصير اليه عند فقد النص لكن فتدان النص في حق الرسول كالممتنع فوجب أن  
لا يجوز الاجتهاد منه (وسادسها) لو جاز الاجتهاد من الرسول لجاز ايضا من جبريل عليه  
السلام وحينئذ لا يحصل الامان بان هذه الشرائع التي جاء بها أهي من نصوص الله تعالى  
أو من اجتهاد جبريل (والجواب) عن الاول ان قوله تعالى قل ما يكون لي أن أبدله من  
ثلاث نفسي ان أتبع الامايوحى الى لا يدل على قولكم لانه وارد في ابدال آية بآية لانه  
عقيب قوله قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو أبدله ولما دخل الاجتهاد  
في ذلك وأما قوله تعالى وما ينطق عن الهوى فبعد لان من يجوز له الاجتهاد يقول ان  
الذي اجتهد فيه هو عن وحى على الجملة وان لم يكن كذلك على التفصيل وان الآية واردة  
في الاداء عن الله تعالى لافي حكمه الذي يكون بالعقل (والجواب) عن الثاني ان الله  
تعالى اذا قال له اذا غلب على ظنك كون الحكم معللا في الاصل بكذا ثم غاب على ظنك

الحاجة وضافت عليهم  
الحيل وعيت بهم العال  
وهكذا يدن المبطل  
المنجوج اذا قرعت  
شبهته بالجملة القاطعة  
واقضت حجة لا يبقى له مفرج  
الا المناصبة (حرقوه)  
فانه أشد العقوبات  
(وانصروا آلهمكم)  
بالانتقام لهما (ان كنتم  
فاسقين) أي لتنصر  
أولئى يعتد به قيل  
القائل غر وذن كنعان  
بن السنجاري بن  
غر وذن كوش بن حام  
بن نوح وقبل رجل  
من أكراد فارس اسمه  
هيون وقيل هدير خست به  
الارض روى انهم لما  
أجمعوا على احراره  
عليه السلام بنوا له  
حظيرة بكوني قرية من  
قرى الانباط وذلك قوله  
تعالى قالوا بنوا له بنيانا  
قالوا في الجحيم فجمعوا له  
صلاب الخشب من  
أصناف الخشب مدة  
أربعين يوما فاقودوا  
نارا عظيمة لا يكاد  
يحوم حولها أحد حتى  
ان كانت الطير لتر بها  
وهي في أقصى الجو

فتمت في من شدة وهجمها ولم يكد أحد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلغونه عليه السلام ❀ قيسام ❀  
فيها فأتى ابليس وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد فنحسف الله تعالى به الارض  
فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى

ابراهيم عليه السلام فوضعه فيه مغاولا فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام هل لك حاجة قال أما ليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي علمه ﴿ ١٧٣ ﴾ بحال فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة وذلك

قوله تعالى ( قلنا يا ابراهيم كوني بردا وسلاما على ابراهيم ) أى كوني ذات بردا وسلام أى ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته تعالى مأمورة مطاوعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أى وسلما سلاما عليه روى أن الملائكة أخذوا بضبعي ابراهيم وأقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد أحر وزر جس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وروى انه عليه السلام مكث فيها أربعين يوما أو خمسين وقال ما كنت أطيب عيشا منى اذ كنت فيها قال ابن يسار وبعث الله تعالى ملك الظل فقعده الى جنبه يؤنس فتنظر نمود من صرحه فأشرف عليه فرأه جالسا فى روضة موقنة ومعه جليس على أحسن ما يكون من الهيئة والنار محيطه

قيام ذلك المعنى فى صورة أخرى فاحكم بذلك فههنا الحكم مقطوع به والظن غير واقع فيه بل فى طريقه (والجواب) عن الثالث اننا لانسلم ان مخالفة المجتهدين جائز مطلقا بل جواز مخالفتهم مشروط بصدورها عن غير المعصوم والدليل عليه انه يجوز على الامّة أن يجمعوا اجتهاداتهم يتبع مخالفتهم وحال الرسول أوكد (والجواب) عن الرابع علمه عليه السلام كان ممنوعا من الاجتهاد فى بعض الانواع أو كان مأذونا مطلقا لكنه لم يظهر له فى تلك الصورة وجه الاجتهاد فلا جرم انه توقف (والجواب) عن الخامس لم لا يجوز أن يحبس النص عنه فى بعض الصور فحينئذ يحصل شرط جواز الاجتهاد (والجواب) عن السادس ان هذا الاحتمال مدفوع باجتماع الامّة على خلافه فهذهها والجواب عن شبه المنكرين والذي يدل على جواز الاجتهاد عليهم وجوه (أحدها) انه عليه السلام اذا غلب على ظنه ان الحكم فى الاصل معلل بمعنى ثم علم أو ظن قيام ذلك المعنى فى صورة أخرى فلا بد وان يغلب على ظنه أن حكم الله تعالى فى هذه الصورة مثل ما فى الاصل وعنده مقدمة يقينية وهى ان مخالفة حكم الله تعالى سبب لاستحقاق العقاب فيتولد من هاتين المقدمتين ظن استحقاق العقاب لمخالفة هذا الحكم المظنون وعند هذا اما أن يقدم على الفعل والترك معا وهو محال لاستحالة الجمع بين التقيضين أو يتركهما وهو محال لاستحالة الخلو عن التقيضين أو يرجع المرجوح على الراجح وهو باطل ببيدته العقل أو يرجع الراجح على المرجوح وذلك هو العمل بالقياس وهذه الشككة هى التى عليها التعويل فى العمل بالقياس وهى قائمة أيضا فى حق الانبياء عليهم السلام وهذا توجه على جواز الاجتهاد من جبريل عليه السلام (وثانيها) قوله تعالى فاعتبروا أمر لكل بالاعتبار فوجب اندراج الرسول عليه السلام فيه لانه امام الاعتبارين وأفضلهم (وثالثها) ان الاستنباط أرفع درجات العلماء فوجب أن يكون للرسول فيه مدخل والا لكان كل واحد من آحاد المجتهدين أفضل منه فى هذا الباب فان قيل هذا انما يلزم لو لم تكن درجة اعلى من الاعتبار وليس الامر كذلك لانه كان يستدرك الاحكام وحياء على سبيل اليقين فكان أرفع درجة من الاجتهاد الذى ليس قصاره الا الظن قلنا لا يمتنع أن لا يجد النص فى بعض المواضع فلو لم يتمكن من الاجتهاد لكان أقل درجة من المجتهد الذى يمكنه أن يعرف ذلك الحكم من الاجتهاد أو يضاف قد بينا ان الله تعالى لما أمره بالاجتهاد كان ذلك مفيد للقطع بالحكم (ورابعها) قال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء فوجب أن يثبت للانبياء درجة الاجتهاد ليرث العلماء عنهم ذلك هذا تمام القول فى هذه المسئلة (وخامسها) انه تعالى قال عفا الله عنكم اذنت لهم فذاك الاذن ان كان باذن الله تعالى استحال أن يقول لم أذن لهم وان كان بهوى النفس فهو غير جائز وان كان بالاجتهاد فهو المطلوب (المأخذ الثانى) قال الجبائى لجوزنا الاجتهاد من الانبياء عليهم السلام فى هذه المسئلة يجب أن لا يجوز لجووه (أحدها) أن الذى وصل الى صاحب الزرع من در الماشية ومن منافعها مجهول المقدار فكيف يجوز فى الاجتهاد

به فناداه يا ابراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم قال فقم فاخرج فقام بمشى فخرج منها فاستقبله نمود ووضعه عليه وقال من الرجل الذى رأيت معك قال ذلك ملك الظل



أرسله ربي ليؤنسنى فقال اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك فقال عليه السلام لا يقبل الله منك ما دمت على دينك هذا قال لا استطيع ترك ملكي ﴿ ١٧٤ ﴾ ولكن سوف أذبح دله أربعة آلاف بقرة فذبحها

وكف عن ابراهيم عليه السلام وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وهذا كما ترى من ابدع المعجزات فان انقلاب النار هواء طيبا وان لم يكن بدعا من قدرة الله عز وجل لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يخرج العبادات وقيل كانت النار على حالها لكنه تعالى دفع عنه عليه السلام اذاها كما تراه في السنددل كما يشعر به ظاهر قوله تعالى على ابراهيم ( وأرادوا به كيدا ) مكر اعظميا في الاضرار به ( فجمعلناهم الاخسرين ) أى أخسر من كل خاسر حيث عاينهم في اطفاء نور الحق برهاننا قاطعا على انه عليه السلام على الحق وهم على الباطل وموجب الارتفاع درجته واستحقاقهم لشد العذاب ( ونجيناهم لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ) أى من العراق الى الشام وبركاته العامة أن أكثر الانبياء بعثوا فيه

جعل احدهما عوضا عن الآخر ( وثانيها ) ان اجتهاد داود عليه السلام ان كان صوابا لزم أن لا ينقض لان الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وان كان خطأ وجب أن بين الله تعالى توبته كسائر ما حكاه عن الانبياء عليهم السلام فلما مدحهما بقوله وكلا آتينا حكما وعلما دل على انه لم يقع الخطأ من داود ( وثالثها ) لو حكم بالاجتهاد لكان الحاصل هناك ظنا لاعلم لان الله تعالى قال وكلا آتينا حكما وعلما ( ورابعها ) كيف يجوز أن يكون عن اجتهاد مع قوله ففهمناها سليمان ( والجواب ) عن الاول ان الجهالة في القدر لا تمنع من الاجتهاد كالجملات وحكم المصرة ( وعن الثاني ) لعله كان خطأ من باب الصغار ( وعن الثالث ) بينا ان من تمسك بالقياس فالظن واقع في طريق اثبات الحكم فلما الحكم فمطوع به ( وعن الرابع ) انه اذا تأمل واجتهد فاداه اجتهاده الى ما ذكرنا كان الله تعالى ففهمه من حيث بين له طريق ذلك فهذا جملة الكلام في بيان انه لا يمتنع أن يكون اختلاف داود وسليمان عليهما السلام في ذلك الحكم انما كان بسبب الاجتهاد وأما بيان انه لا يمتنع أيضا أن يكون اختلافهما فيه بسبب النص فطريقه أن يقال ان داود عليه السلام كان مأمورا من قبل الله تعالى في هذه المسئلة بالحكم الذي حكم به ثم انه سبحانه نسخ ذلك بالوحي الى سليمان عليه السلام حاصصة وأمره أن يعرف داود ذلك فصار ذلك الحكم حكما جبريا فاقوله ففهمناها سليمان أى أوحينا اليه فان قبل هذا باطل لوجهين ( الاول ) لما أنزل الله تعالى الحكم الاول على داود وجب أن ينزل نسخه أيضا على داود لا على سليمان ( الثاني ) ان الله تعالى مدح كلامهما على الفهم ولو كان ذلك على سبيل النص لم يكن في فهمه كثير مدح انما المدح الكثير على قوة الخاطر والخذافة في الاستنباط ( السؤال الثالث ) اذا أثبتتم انه يجوز أن يكون اختلافهما لاجل النص وأن يكون لاجل الاجتهاد فأى القولين أولى ( والجواب ) الاجتهاد أرجح اوجوه ( احدها ) انه روى في الاخبار الكثيرة ان داود عليه السلام لم يكن قد ثبت الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان ان غير ذلك أولى وفي بعضها ان داود عليه السلام ناشده لكي يوردهما عنده وكل ذلك لا يليق بالنص لانه لو كان نصا لكان يظهره ولا يمكنه ( السؤال الرابع ) بينوا انه كيف كان طريق الاجتهاد ( الجواب ) ان وجه الاجتهاد فيه ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من ان داود عليه السلام قوم قدر الضرر بالكرم فكان مساويا للقيمة الغنم فكان عنده ان الواجب في ذلك الضرر أن يزال بمثله من النفع فلا جرم سلم الغنم الى المجنى عليه كما قال أبو حنيفة رحمه الله في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك أو يفديه وأما سليمان عليه السلام فان اجتهاده أدى الى انه يجب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد فغير جائز لانه يقتضي الحيف والجور وامل منافع الغنم في تلك السنة كانت موازية لمنافع الكرم فتحكم به كما قال الشافعي رضى الله عنه فبين غصب عبد اغايب من يده انه يضمن القيمة لينتفع بها المغصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من

فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخبرات الدينية والدينية وقيل كثرة النعم ﴿ منافع ﴾ والخصب الغالب روى انه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالموتفكة وبينهما مسيرة

يوم وليلة (وهو بهناله اسحق ويعقوب نافلة) أى عطية فهي حال منهما والولد ولد أوزيادة على ما سأل وهو اسحق  
فخص يعقوب ولايس فيه ﴿ ١٧٥ ﴾ للقرينة الظاهرة (وكلا) أى كل واحد من هؤلاء الأربعة

لأبعضهم دون بعض  
(جعلنا صالحين) بأن  
وقفناهم للصالح  
في الدين والدنيا  
فصاروا كالمسلمين  
(وجعلناهم أئمة)  
يقضى بهم في أمور  
الدين اجابة لدعائه  
عليه السلام بقوله  
ومن ذريتي (يهودون)  
أى الأمة الى الحق  
(بأمرنا) لهم بذلك  
وارسالنا إياهم حتى  
صاروا مكملين  
(وأوحينا اليهم فعل  
الخيرات) ليحثوهم  
عليه فيتم كما لهم  
بالنضمام العمل الى العلم  
وأصله أن تفعل الخيرات  
ثم فعلا الخيرات وكذا  
قوله تعالى (واقام  
الصلاة وآتاه الزكاة)  
وهو من عطف الخاص  
على العام دلالة على  
فضله ونافته وحذفت  
تاء الاقامة المعوضة  
من إحدى الالفين  
لقيام المضاف اليه  
مقامه (وكانوا لنا)  
خاصة دون غيرنا  
(عابدين) لا يخطر  
بألهم غير عبادتنا

منافع العبد فاذا ظهر ترادى (السؤال الخامس) على تقدير ان ثبت قطعاً ان تلك  
المخالفة كانت مبنية على الاجتهاد فهل تدل هذه القصة على ان المصيب واحد أو الكل  
مصيبون (الجواب) أما القائلون بان المصيب واحد ففيهم من استدل بقوله تعالى  
ففهمناها سليمان قال ولو كان الكل مصيباً لم يكن تخصيص سليمان عليه السلام بهذا  
التفهم فائدة وأما القائلون بان الكل مصيبون ففيهم من استدل بقوله وكلا آتينا حكماً  
وعلماً ولو كان المصيب واحداً ومخالفة مخطئاً لما صح أن يقال وكلا آتينا حكماً وعلماً واعلم  
ان الاستدلالين ضعيفان (أما الاول) فلان الله تعالى لم يقل انه فهمه الصواب فيحتمل  
انه فهمه الناسخ ولم يفهم ذلك داود عليه السلام لانه لم يبلغه وكل واحد منهما مصيب  
فيما حكم به على ان أكثر ما في الآية انهادالة على ان داود وسليمان عليهما السلام ما كانا  
مصيبين وذلك لا يوجب أن يكون الامر كذلك في شرعنا (وأما الثاني) فلانه تعالى لم يقل  
ان كلا آتينا حكماً وعلماً بحكمه بل يجوز أن يكون آتينا حكماً وعلماً بوجوه الاجتهاد  
وطرق الاحكام على انه لا يلزم من كون كل مجتهد مصيباً في شرعهم أن يكون الامر كذلك  
في شرعنا (السؤال السادس) لو وقعت هذه الواقعة في شرعنا ما حكمها (الجواب)  
قال الحسن البصري هذه الآية محكمة والقضاء بذلك يقضون الى يوم القيامة واعلم ان  
كثيراً من العلماء يزعمون انه منسوخ بالاجماع ثم اختلفوا في حكمه فقال الشافعي رحمه  
الله ان كان ذلك بالنيار لاضمان لان صاحب الماشية تسبب ماشيته بالنيار وحفظ الزرع  
بالنيار على صاحبه وان كان ليلاً لم يرمه الضمان لان حفظها بالليل عليه وقال أبو  
حنيفة رحمه الله لاضمان عليه ليلاً كان او نهاراً اذا لم يكن متعبداً بالارسال لقوله صلى  
الله عليه وسلم جرح النجاء جبار واحتج الشافعي رحمه الله بما روى عن البراء بن عازب  
انه قال كانت ناقة ضارية قد دخلت حائطاً فافسدهت فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقصي ان حفظ الحوائط بالنيار على أهلها وان حفظ الماشية بالليل على أهلها  
ان على أهل الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل وهذا تمام القول في هذه الآية ثم ان الله  
الى ذكر بعد ذلك من النعم التي خص بها داود عليه السلام أمرين (الاول) قوله  
تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وفيه مسائل (المسئلة  
الاولى) في تفسير هذا التسبيح وجهان (أحدهما) ان الجبال كانت تسبح ثم ذكروا  
جوها (أحدها) قال مقاتل اذا ذكر داود عليه السلام ربه ذكرت الجبال والطير  
بهامعه (وثانيها) قال الكلبي اذا سجع داود أجابته الجبال (وثالثها) قال سليمان بن  
حيان كان داود عليه السلام اذا وجد فترة أمر الله تعالى الجبال فسبحت فيزداد نشاطا  
اشتياقاً (القول الثاني) وهو اختيار بعض أصحاب المعاني انه يحتمل أن يكون تسبيح  
الجبال والطير بمثابة قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وتخصيص داود عليه السلام  
بذلك انما كان بسبب انه عليه السلام كان يعرف ذلك ضرورة فيزداد يقيناً وتعظيماً

ولو طأ) قيل هو من صوب بضمير يفسره قوله تعالى (آتينا) أى وآتينا لوطاً وقيل باذكر (حكماً) أى حكمة أو نبوة أو فضلاً  
من الخصوم بالحق (وعلماً) بما ينبغي علمه للأنبياء عليهم السلام (ونجينا) من القرية التي كانت تعمل الخبائث أى اللواط  
سقت بصفة أهلها

واستندت اليها على حذف المضاف وأقامتها مقامه كما يؤذن به قوله تعالى (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وأدخلناه في رحمتنا) أي في أهل رحمتنا أو في جنتنا ﴿ ١٧٦ ﴾ (انه من الصالحين) الذين سبق لهم من الحسن

(ونوحا) أي اذكر نوحا  
أي خبره وقوله تعالى  
(اذنادي) أي دعا الله  
تعالى على قومه بالهلاك  
ظرف للمضاف المقدر  
أي اذكر نبأه الواقع  
وقت دعائه (من قبل)  
أي من قبل هؤلاء  
المذكورين (فاستجبه الله)  
أي دعاءه الذي  
من جلته قوله اني  
مغلوب فانتصر (فجابه)  
وأهله من الكرب  
العظيم) وهو الطوفان  
وقيل اذبه قومه وأصل  
الكرب الغم الشديد  
(ونصرناه) نصرنا  
مستتبعا للانتقام  
والانتصار ولذلك قيل  
(من القوم الذين كذبوا  
بآياتنا) وجملة على  
فانتصر يا به ما ذكر  
من دعائه عليه السلام  
فان ظاهره يوجب  
استناد الانتصار اليه  
تعالى مع ما فيه من تهويل  
الامر وقوله تعالى (انهم  
كانوا قوم سوء) تعليل  
لما قبله وتمهيد لما بعده  
من قوله تعالى (فأغرقناه)  
أجمعين) فان الاصرار  
على تكذيب الحق

والقول الاول أقرب لانه لا ضرورة في صرف اللفظ عن ظاهره وأما المعترضة فقالوا لو حصل  
الكلام من الجبل لحصل ما بعده أو بفعل الله تعالى فيه (والاول) محال لان بنية الجبل  
لا تتحمل الحياة والعلم والقدرة وما لا يكون حيا عالما قادرا يستحيل منه الفعل (والثاني)  
أيضا محال لان المتكلم عندهم من كان فاعلا للكلام لا من كان محملا للكلام فلو كان فاعل  
ذلك الكلام هو الله تعالى لكان المتكلم هو الله تعالى لا الجبل فثبت انه لا يمكن اجراؤه  
على ظاهره فعند هذا قالوا في وسخرنا مع داود الجبال يسبحن ومثله قوله تعالى يا جبال أوبي  
معه معناه تصرف في معه وسيرى بأمره ويسبحن من السبح الذي هو السباحة خرج اللفظ فيه  
على التكثير ولم يقصد التكثير لقليل يسبحن فلما كثر قيل يسبحن معه أي سيرى وهو كقوله  
ان لك في النهار سبحا طويلا أي تصرفا ومذهبا اذ ثبت هذا فنقول ان سيرها هو التسبيح  
لدلالته على قدرة الله تعالى وعلى سائر ما تميزه عنه واعلم ان مدار هذا القول على ان بنية  
الجبل لا تقبل الحياة وهذا ممنوع وعلى أن التكلم من فعل الله وهو أيضا ممنوع (المسئلة  
الثانية) أما الطير فلا امتناع في أن يصدر عنها الكلام ولكن أجمعت الأمة على ان  
المكافئين اما نحن أو الانس أو الملائكة فيمتنع فيها أن تبلغ في العقل الى درجة التكليف  
بل تكون على حالة كمال الطفل في أن يؤمر ويهمل وان لم يكن مكلفا فصار ذلك معجزة من  
حيث جعلها في الفهم بمنزلة المراهق وأيضا فيه دلالة على قدرة الله تعالى وعلى تميزه عما  
لا يجوز فيكون القول فيه كالقول في الجبال (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشاف  
يسبحن حال بمعنى مسبحات أو استئناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن والطيور  
امام معطوف على الجبال وامام مفعول معه فان قلت لم قسمت الجبال على الطير قلت لان  
تسخيرها وتسبيحها أعجب وأدل على القدرة وأدخل في الإعجاز لانها جادوا الطير حيوان  
ناطق اما قوله وكنا فاعلين فاعني اننا فاعلون على ان نفعل هذا وان كان عجايبا عندكم وقيل  
نفعل ذلك بالانبياء عليهم السلام (الانعام الثالث) قوله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم  
لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اللبوس اللباس قال  
اللبس لكل حالة لبوسها (المسئلة الثانية) ليحصنكم قرى بالون والياء والناء وتخفيف  
الصاد وتشديد هاء فالنون لله عز وجل والناء للصعنة أو لللبوس على تأويل الدرع والياء الله  
تعالى أول داود أول لبوس (المسئلة الثالثة) قال قتادة أول من صنع الدرع داود  
عليه السلام وانما كانت صفائح قبله فهو أول من مردها واتخذها حلقا ذكر الحسن ان  
لقمان الحكيم عليه السلام حضره وهو يعمل الدرع فأراد أن يسأل عما يفعل ثم سكنت  
حتى فرغ منها ولبسها على نفسه فقال الصمت حكمة وقيل فاعله قالوا ان الله تعالى ألان  
الحديد له يعمل منه بغير نار كانه طين (المسئلة الرابعة) اللبس ههنا الحرب وان وقع على  
السوء كله والمعنى ليمنعكم ويحرسكم من بأسكم أي من الجرح والقتل والسيوف والسهم  
والريح (المسئلة الخامسة) فيه دلالة على ان أول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس منه

والانهماك في الشر والفساد مما يوجب الاهلاك قطعا (وداود وسليمان) اما عطف على نوحا معمولا ﴿ فوارث ﴾  
لعامله واما المضمرة معطوف على ذلك العامل بتقدير المضاف وقوله تعالى (اذبح كما ن) ظرف للمضاف المقدر وصيغة  
المضارع حكاية للحال الماضية لاستخصار صورتها أي اذكر خبرهما وقت حكمهما

(في الحث) أي في حق الزرع والكرم المتدلى ﴿ ١٧٧ ﴾ عناقيد كاقبل أوبدل اشتغال منهما وقوله تعالى

(اذنفشت) أي تفرقت  
وانشرفت (فيه غنم  
اقوم) ليلا بلاراع فرعته  
وافسدته ظرف للحكم  
(وكننا لحكمهم) أي  
لحكم الحاكمين والمنحما  
كين اليهما فان الاضافة  
لجرد الاختصاص المنتظم  
لاختصاص القيام  
واختصاص الوقوع  
وقرى لحكمهما (شا  
هدين) حاضرين علما  
والجملة اعتراض مقرر  
للحكم ومفيد لمن يدا لاعتناء  
بشأنه (ففهمناها سليمان)  
عطف على يحكم ان فانه  
في حكم الماضي وقرى  
فافهمناها والضمير للحكومة  
أو اقتضوا روى أنه دخل  
على داود عليه السلام  
رجلان فقال أحدهما  
ان غنم هذا دخلت في  
حرثي ليسلا فافسدته  
نقضى له بالغنم فخر جافرا  
على سليمان عليه السلام  
فاخبراه بذلك فقال غير  
هذا أرفق بالفرقيين  
فسمعه داود فدعا فقال  
له بحق النبوة والابوة  
الأخبرتني بالذي أرفق  
بالفرقيين فقال أرى أن  
تدفع الغنم الى صاحب

فتوارث الناس عنه ذلك فعمت النعمة بها كل المحاربين من الخلق الى آخر الدهر فلزمهم  
شكر الله تعالى على النعمة فقال فهل أنتم شاكرون أي اشكروا الله على ما يسر عليكم من  
هذه الصنعة واعلم انه سبحانه لما ذكر النعم التي خص داود بها ذكر بعده النعم التي خص بها  
سليمان عليه السلام وقال قتادة ورث الله تعالى سليمان من داود ملكه ونبوته وزاده عليه  
أميرين سخر له الريح والشياطين (الانعام الاول) قوله تعالى وسليمان الريح عاصفة تجري  
بأمره أي جعلها طائفة منقاد له بمعنى انه ان ارادها عاصفة كانت عاصفة وان  
ارادها لينت كانت لينت والله تعالى مسخرها في الحالتين فان قيل العاصف الشديدة  
الهبوب وقد وصفها الله تعالى بالرخاوة في قوله رخاء حيث أصاب فكيف يكون الجمع بينهما  
(والجواب) من وجهين (الاول) انها كانت في نفسها رخية طيبة كالنسيم فاذا مرت  
بكرسيه أبعدت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها شهر ورواحها شهر وكانت جامعة بين  
الامرين رخا في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها سليمان عليه السلام وهبوا بها على  
حسب ما يريدون يحكم آية الى آية ومجزة الى معجزة (الثاني) انها كانت في وقت رخاء وفي  
وقت عاصف لاجل هبوبها على حكم ارادته (المسئلة السادسة) قرى الريح والرياح بالرفع  
والنصب فيهما فالرفع على الابتداء والنصب للعطف على الجبال فان قيل قال في داود  
وسخرنا مع داود الجبال وقال في حق سليمان وسليمان الريح فذكره في حق داود عليه  
السلام بكلمة مع وفي حق سليمان عليه السلام بالانم وراعى هذا الترتيب أيضا في قوله  
يا جبال أو بي معه والطير وقال فسخرنا له الريح تجري بأمره فخاضة في تخصص داود  
عليه السلام بلفظ مع وسليمان بالانم قلنا يحتمل ان الجبل لما اشتغل بالسليم حصل له نوع  
شرف ففاضيف اليه بلام التانيك أما الريح فلم يصد ر عنه الا ما يجري مجرى الخدمة فلا  
جرم اضيف الى سليمان بلام التانيك وهذا اقناعي أما قوله الى الارض التي باركنا فيها  
للعالمين أي الى المضي الى بيت المقدس قال الكلبي كانت تسير من اصطخر الى الشام يركب  
عليها سليمان وأصحابه أما قوله وكننا بكل شيء علمين أي علمنا بالاشياء صح من أن ندبر هذا  
التدبير في رسلنا وفي خلقنا وأن نفعل هذه المعجزات القاهرة (الانعام الثاني) قوله تعالى  
ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنناهم حافطين وفيه مسائل  
(المسئلة الاول) المراد انهم يغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك  
الى الاعمال والمهن وبناء المدن والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له  
ما يشاء من محارب وتمانيل وجفان وأما الصناعات فكانت اخذ الخيام والنورة والطواحين  
والقوارير والصابون (المسئلة الثانية) قوله ومن الشياطين من يغوصون له يعني وسخرنا  
لسليمان من الشياطين من يغوصون له فيكون في موضع نصب نسقا على الريح قال  
الزجاج ويجوز أن يكون في موضع رفع من وجهين (احدهما) النسق على الريح وأن  
يكون المعنى وسليمان الريح وله من يغوصون له من الشياطين ويجوز أن يكون رفعاً على

الارض لينتفع بدورها ونسلها ووصفها ﴿ ٢٣ ﴾ والحث الى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادا  
فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك والذي عندي أن حكمهما عليهما السلام كان بالاجتهاد فان قول سليمان عليه

السلام غير هذا ارفق بالفريقين ثم قوله أرى أن تدفع الخ ﴿ ١٧٨ ﴾ صريح في انه ليس بطريق الوحي والالبت

القول بذلك ولما ناشده  
داود عليهما السلام  
لاظهما رما عنده بل وجب  
عليه أن يظهره بدأ وحرّم  
عليه كنه ومن ضرورته  
أن يكون القضاء السابق  
أيضا كذلك ضرورة  
استحالة نقض حكم النص  
بالاجتهاد بل أقول  
والله تعالى أعلم أن رأى  
سليمان عليه السلام  
استحسان كايّني عنه  
قوله أرفق بالفريقين  
ورأى داود عليه السلام  
قياس كما أن العبد إذا جنى  
على النفس يدفعه المولى  
عند أبي حنيفة إلى الجني  
عليه أو يديه ويديه  
في ذلك أو يديه عند  
الشافعي وقد روى أنه  
لم يكن بين قيمة الحرث  
ورقيمة النعم تفاوت وأما  
سليمان عليه السلام فقد  
استحسن حيث جعل  
الانتفاع بالنعم بآراء ما فات  
من الانتفاع بالحرث من  
غير أن يزول ملك المالك  
عن النعم وأوجب على  
صاحب النعم أن يعمل  
في الحرث إلى أن يزول  
الضرر الذي أتاه من قبله  
كما قال أصحاب الشافعي

الابتداء ويكون له هو الخبر ( المسئلة الثالثة ) يحتمل أن يكون من يفوص منهم هو الذي  
يعمل سائر الأعمال ويحتمل أنهم فرقة أخرى ويكون الكل داخلين في لفظة من وإن كان  
الاول هو الاقرب ( المسئلة الرابعة ) ليس في الظاهر الا أنه سخرهم لكن قد روى انه تعالى  
سخر كفارهم دون المؤمنين وهو الاقرب من وجهين ( أحدهما ) اطلاق لفظ الشياطين  
( والثاني ) قوله وكنالهم حافظين فإن المؤمن إذا سخر في أمر لا يجب أن يحفظ لئلا يفسد  
وإنما يجب ذلك في الكافر ( المسئلة الخامسة ) في تفسير قوله وكنالهم حافظين وجوه  
( أحدها ) انه تعالى وكل بهم جمعاً من الملائكة أو جمعاً من مؤمن الجن ( وثانيها ) سخرهم الله  
تعالى بأن حجب اليهم طاعته وخوفهم من مخالفته ( وثالثها ) قال ابن عباس رضي الله  
عنهما يريد وسلطانه مقيم عليهم يقول بهم ما يشاء من قبل وعن أي شيء كانوا محفوظين قلنا  
فيه ثلاثة أوجه ( أحدها ) انه تعالى كان يحفظهم عليه لئلا يذهبوا ويتركوه ( وثانيها )  
قل الكلبي كان يحفظهم من أن يذهبوا أحداً في زمانه ( وثالثها ) كان يحفظهم من أن  
يفسدوا ما عملوا فكان دأبهم أنهم يعملون بالله يهائمهم يفسدون في الليل ( المسئلة السادسة )  
سأل الجبائي نفسه وقال كيف ينهيهم هذه الأعمال وأجسامهم رفيقة لا يقدر على  
عمل الثقيل وإنما كنهم الوسوسة وأجاب بأنه سبحانه كثف أجسامهم وخاصة وقواهم وزاد  
في عظمهم ليكون ذلك معجزاً للمؤمنين عليه السلام فقامات سليمان ردهم الله إلى الخلقة  
الاولى لأنه لو بقاهم على الخلقة المائية صار شهادته على الناس ولو ادعى شئ من النبوة وجعله  
دلالة لكان كمعجزات الرسل فيرددهم إلى خلقهم الاول واعلم ان هذا الكلام ساقط من  
وجود ( أحدها ) لم قلت ان الجن من الاجسام ولم لا يجوز وجود تعدد ليس بتعجز ولا قائم  
بالتعجز ويكون الجن منهم فان قلت لو كان الامر كذلك لكان مثلاً لما رأى تعالى قلت هذا  
ضعيف لأن الاستراك في الوازم النبوة لا يدل على الاستراك في المزاومات فكيف  
الوازم السلبية سلمنا أنه جسم لكن لم لا يجوز حصول قدره على هذه الأعمال الشاقة في  
الجسم المضيف وكلامه بناء على ان النبوة شرط وليس في يده الاستبراء الضعيف سلمنا  
انه لا بد من تكيف أجسامهم لكن لم قلت بأنه لا بد من ردها إلى الخلقة الاولى بعد موت  
سليمان عليه السلام فان قال لئلا يفضي إلى التلبس قلنا التلبس غير لازم لأن المتنبي اذا  
جعل ذلك معجزة لنفسه فلماذا دعوا أن يقول لم لا يجوز أن يقال ان قوة أجسادهم كانت معجزة  
نبي آخر قبلك ومع قيام هذا الاحتمال لا يمكن المتنبي من الاستدلال به واعلم ان أجسام  
هذا العالم اما كثيفة أو نضيفة أما الكثيف فأكثر الأجسام الحجر والحجارة والحديد وقد  
جعلها الله تعالى معجزة لداود عليه السلام فأذنق الحجر واين الحديد وكل واحد منهما كما  
يدل على التوحيد والنبوة يدل على صحة الخبر لأنه لما قدر على احياء الحجارة فأى بعدنى  
احياء العظام الرمية وإذا قدر على أن يجعل في اصبع داود عليه السلام قوة النار مع كون  
الاصبع في نهاية اللطافة فأى بعدنى ان يجعل التراب اليابس جسماً حياً وانياً والعطف

فبين غصب عبداً فأبى منه انه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بآراء ما فوته الغاصب من المنافع فإذا ﴿ الاشياء ﴾  
ظهر الآبق ترادوا في قوله تعالى ففهمناها سليمان دلائل على رجحان قوله ورجوع داود عليه السلام اليه مع أن الحكم المبنى

على الاجتهاد لا ينقض باجتهاد اخر وان ﴿ ١٧٩ ﴾ كان أقوى منه لما أن ذلك من خصائص شريعتنا انه ورد في الاخبار

أن داود عليه السلام  
لم يكن بت الحكيم في ذلك  
حتى سمع من سليمان  
ما سمع وأما حكم المسئلة  
في شريعتنا فعند أبي  
حنيفة رحمه الله لا ضمان  
ان لم يكن معها سائق  
أو قائد وعند الشافعي  
يجب الضمان لئلا ينهارا  
وقوله تعالى (وكلآتيننا  
حكما وعلما) لدفع  
ماعسى يؤهم تخصيص  
سليمان عليه السلام  
بالتفهيم من عدم كون  
حكم داود عليه السلام  
حكما شرعيا أى وكل  
واحد منهما آتينا حكما  
وعلم كثيرا لاسليمان وحده  
وهذا انما يدل على أن  
خطأ المجتهد لا يقدر  
في كونه مجتهدا وقيل  
بل على أن كل مجتهد  
مصيب وهو بخلاف  
اتوله تعالى ففهمناها  
سليمان ولولا النقل لاحتمل  
توافقهما على أن قوله  
تعالى ففهمناها سليمان  
لاظهار ما تفضل عليه  
في صغره فانه عليه السلام  
كان حينئذ ابن احدى  
عشرة سنة (وسخرنا مع  
داود الجبال) شروع  
في بيان ما يختص بكل

الاشياء في هذا العالم الهواء والنار وقد جعلهما الله معجزة لسليمان عليه السلام أما الهواء  
فقوله تعالى فسخرناه الريح وأما النار فلأن الشياطين مخلوقون منها وقد سخرهم الله  
تعالى فكان يأمرهم بالغوص في المياه والنار تنطفئ بالماء وهم ما كان يضرهم ذلك وذلك  
يدل على قدرته على اظهار الضد من الضد (القصة السادسة) قصة أيوب عليه السلام  
﴿ قوله تعالى ﴾ (وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين) فاستجبنا له  
فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) اعلم ان  
في امر أيوب عليه السلام ما ذكره الله تعالى من شأنه ههنا وفي غيره من القرآن من العبر  
والدلائل ما ليس في غيره لانه تعالى مع غظيم فضله أنزل به من المرض العظيم ما أنزله مما كان  
عبرة له واغیره ولسائر من سمع بذلك وتعرفاتهم أن الدنيا من رعة الآخرة وأن الواجب  
على المرء أن يصبر على ما يناله من البلاء فيها ويجهد في اقيام بحق الله تعالى ويصبر على حوائج  
الضرراء والسراء وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال وهب بن منبه كان أيوب عليه السلام  
رجلا من الزوء وهو أيوب بن انوص وكان من ولد عيص بن اسحق وكانت أمه من ولد اوط  
وكان الله تعالى قد اصطفاه وجعله نبيا وكان مع ذلك قد أعطاه من الدنيا حظا وافرا من النعم  
والدواب والبساتين وأعطاه أهلا وولدا من رجال ونساء وكان رحيما بالمساكين وكان يكفل  
اليتام والارامل ويكرم الضيف وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وعرفوا فضله قال وهب  
وان لجبريل عليه السلام بين يدي الله تعالى متما ما ليس لاحد من الملائكة مثله في القربة  
والفضيلة وهو الذي يتلقى الكلام فاذا ذكر الله عبد اخبر تلقاه جبريل عليه السلام ثم  
تلقاه ميكائيل عليه السلام ثم من حوله من الملائكة المقربين فاذا ساع ذلك فهم يصلون  
عليه ثم صلت ملائكة السموات ثم ملائكة الارض وكان ابليس لم يحجب عن شئ من  
السموات وكان يقف فيهن حيثما أراد ومن هناك وصل الى آدم عليه السلام حتى  
أخرجه من الجنة ولم يزل على ذلك حتى رفع عيسى عليه السلام فحجب عن أربع فكان  
يصعد بعد ذلك الى ثلاث الى زمان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فحجب عند ذلك عن جميع  
السموات الا من استرق السمع قال فسمع ابليس تجارب الملائكة بالصلاة على أيوب  
فأدركه الحسد فصعد سراعا حتى وقف من السماء موقفا كان يقفه فقال يا رب انك أنعمت  
على عبدك أيوب فشكرك وعافيته فحمدك ثم لم تجر به بشدة ولا بلاء وأناك زعيم لأن  
ضررت به بالبلاء ليكفرن بك فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فانقض الملاءم  
حتى وقع الى الارض وجمع عفاريت الشياطين وقال لهم ماذا عندكم من القوة فأتى  
سلطت على مال أيوب قال عفريت أعطيت من القوة ما إذا سئت تحوات اعصارا من نار  
فأحرقت كل شئ أتى عليه فقال ابليس فأت الابل ورعاه فذهب ولم يشعر الناس حتى نار  
من تحت الارض اعصارا من نار لا يدنو منها شئ الا احترق فلم يزل يحرقها ورعاه حتى أتى  
على آخرها فذهب ابليس على شكل بعض أو تلك الرعاة الى أيوب فوجده قائما يصلى فلما

منهما من كراماته تعالى اثر بيان كرامته العامة لهما (يسبحن) أى يقدرن الله عز وجل معه بصوت يتنقله أو يخلق  
الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال أو استثناف مبين لكيفية التسخير  
ومع متعلقة بالتسخير



وقيل باليسنج وهو بعيد (والطير) عطف على الجبال \* ١٨٠ \* أو مفعول معه وقرى بالرفع على الابتداء والخبر

مخدوف أي والطير  
مسخرات وقيل على  
العطف على الضمير  
في يسجن وفيه ضعف  
لعدم التأكيذ والفصل  
(وكتفا علي) أي من  
شأننا أن نفعل أمثاله فليس  
ذلك يدع منا وإن كان  
يديعنا عندهم (وعلمناه  
صنعة لبوس) أي عمل  
الدرع وهو في الأصل  
اللباس فلقال لهم لبوس  
لكل حالة لبوس أعلمنا  
نعميها وأما لبوسها وقيل  
كانت صفائح فحمتها  
وسردها (لكم) متعلق  
بعلمنا أو بمخدوف هو  
صفة لبوس (نخصنكم)  
أي اللبوس بأويل  
الدرع وقرى بالتذكير  
على أن الضمير لداود عليه  
السلام أو لبوس وقرى  
بنون العضة وهو بدل  
استمال من لكم بأعادة  
الجار مابين الكيفية  
الاختصاص والمنفعة  
المستفادة من لام الكم  
(من بأسكم) قبل من  
حرب عدوكم وقيل من  
وقع السلاح فيكم (فهل  
أنتم شاكرون) أمر وارد  
على صورة الاستفهام  
للبيان أو التبرير

فرغ من الصلاة قال يا أيوب هل تدري ما صنع ربك الذي اخترته باباك ورعاها فقال أيوب  
إنها ماله أعارنيه وهو أول به إذا شاء نزع قال إبليس فان ربك أرسل عليه ناراً من السماء  
فاحترقت ورعاؤها كلها وتركك الناس مبهوتين متعجبين منها فن قائل يقول ما كان  
أيوب يعبد شيئاً وما كان إلا في غرور ومن قائل يقول لو كان الله أيوب بقدر على شيء لمنع من  
وليه ومن قائل آخر يقول بل هو الذي فعل ما فعل ليشتت عدوه به ويجمع به صديقه فقال  
أيوب عليه السلام الحمد لله حين أعطاني وحين نزع مني عرياً ما خرجت من بطن أمي وعرياً ما  
أعود في التراب وعرياً ما أحشر إلى الله تعالى ولو علم الله فيك أيها العبد خير النفل وروحك  
مع تلك الأرواح وصرت شهيداً وأجرني فيك ولكن الله علم منك شرافاً فرك فرجع إبليس  
إلى أصحابه خاسئاً فقال عقرت آخر عندي من القوة ما إذا شئت صحت صوتاً لا يسمع  
ذو روح المخرجت روحه فقال إبليس فأت القوم ورعاها فانطلق فصاح بها فماتت ومات  
رعاؤها فخرج إبليس مبتلاً بقهر مان الرعاة إلى أيوب فقال له أقول الأول ورد عليه أيوب  
الرد الأول فرجع إبليس صاغراً فقال عقرت آخر عندي من القوة ما إذا شئت تحولت  
ريخاً عاصفاً فقم كل شيء أتيت عليه قال فذهب إلى الحرث والثيران فأتاهم فأهلكهم ثم  
رجع إبليس مبتلاً حتى جاء أيوب وهو يصلي فقال مثل قوله الأول فرد عليه أيوب الرد  
الأول ففعل إبليس بصبي أمه وأبنتها فشيئا حتى أتى على جميعها فلما رأى إبليس صبي على  
ذلك وقف لموقف الذي كان يقف عنده عند الله تعالى وقال يا الهي هل أنت مساطي على ولده  
فأما الفتنة المخللة فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ولده وأتى أولاد أيوب في  
قصرهم فلم يزل يزلهم من قواعده حتى قلب القصر عليهم ثم جاء إلى أيوب مبتلاً بالعلم وهو  
جريح مسدوخ الرأس يسيل دمه ودماغه فقال لورأت بك كيف انقلبوا منك كوسين  
على رؤسهم تسيل أدمعهم من أنوفهم لتقطع قلبك فلم يزل يقول هذا ويرفته حتى رقى أيوب  
عليه السلام وبكى وقبض قبضة من التراب ووضعها على رأسه فغتم ذلك إبليس ثم  
لم يلبث أيوب عليه السلام حتى استعفر واسترجع فصعد إبليس ووقف موقفه وقال  
يا الهي انما يهون على أيوب خطر المال والولد أعلمك أنك تعيد له المال والولد فهل أنت  
مساطي على جسده وأنت الذي زعمت لو ابتليت في جسده ليكفرن بك فقال تعالى انطلق فقد  
سلطتك على جسده وليس لك سلطان على عقله وقابله واسأله فأنقض عدو الله سر يعافو جد  
أيوب عليه السلام ساجداً لله تعالى وأتاه من قبل الأرض فتفتح في مخزئه فتخذه اشتعل منها  
جسده وخرج به من فرقه إلى قدمه ثياباً وقود وقعت فيه حكمة لا يملكها وكان يحك  
باطفائه حتى سقطت اظفاره ثم حكها بالسوح الخشنة ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل  
يحكمها حتى تقطعت لحمه وتغيرت فخرجها أهل القرية وجعلوه على كئساسة وجعلوا له عريشاً  
ورفضه الناس كلهم غير امرأته رجة بنت افرام بن يوسف عليه السلام فكانت تصلح  
أموره ثم ان وهباً طول في الحكاية إلى ان قال ان أيوب عليه السلام أقبل على الله تعالى

(ولسليمان الريح) أي وسخرنا له الريح وأراد الامم ههنا دون الاول للدلالة على ما بين التسخيرين من \* مستغنياً \*  
التفاوت فان تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الانقياد الكلي له والامتثال بأمره ونهيهِ والمقهورية

تحت ملكوته وأما تسخير الجبال والطير لداود (١٨١) عليه السلام فلم يكن بهذه المثابة بل بطريق التبعية له عليه السلام

والاقتداء به في عبادة  
الله عز وجل (عاصفة)  
حال من الريح والعامل  
فيها الفعل المقدر أي  
وسخرنا له الريح حال  
كونها شديدة الهبوب  
من حيث أنها كانت تبعد  
بكرسيه في مدة يسيرة من  
الزمان كما قال تعالى غدوها  
شهر ورواحها شهر  
وكانت رخاء في نفسها  
طيبة وقيل كانت رخاء  
تارة وعاصفة أخرى  
حسب ارادته عليه السلام  
وقرى الريح بالرفع على  
الابتداء والخبر هو الظرف  
المقدم وعاصفة حينئذ  
حال من ضمير المبتدأ في  
الخبر والعامل مافيه من  
معنى الاستقرار وقرى  
الرياح نصبا ورفعها  
(تجري بامر) بشيئته  
حال ثانية أو بدل من  
الاولى أو حال من ضميرها  
(الى الارض التي باركنا  
فيها) وهي الشام رواحا  
بعد ما سار به منه بكرة  
قال الكلبي كان سليمان  
عليه السلام وقومه  
يركبون عليها من اصطخر  
الى الشام والى حيث شاء  
ثم يعود الى منزله (وكننا  
بكل شيء عالمين) فبحر به

مستغيثا متضرعا اليه فقال يا رب لا شيء خلقتني باليتني كنت حيضة القتي أمي وباليتني  
كنت عرفت الذنب الذي أذنبته والعمل الذي علمت حتى صرفت وجهك الكريم عني  
ألم أكن لغرب دارا والمسكين قارارا واليتيم وليا والارملة قيميا الهى أنا عبد ذليل ان  
أحسنتم فآلمن لك وأن أسأت فبيدك عقوبتي جعلتني للبلاء غرضا والفتنة نصبا وسلطت  
على مالوسلطته على جبل اضعف من حمله الهى تقطعت أصابعي وتساقطت لمواتي وتناثر  
شعري وذهب المال وصرت أسأل اللقمة فيطعمني من يمن بها على ويعينني بفقرى  
وهلاك أولادي قال الامام أبو القاسم الانصارى رحمه الله وفي جملة هذا الكلام ليت  
لو كرحتني لم تخلفني ثم قال واوكان ذلك حبيبا لا غنمه ابليس فان قصده ان يحمله على  
الشكوى وأن يخرج به عن حلية الصابرين والله تعالى لم يخبر عند الاقوله اني مسني الضر  
وأنت ارحم الراحمين ثم قال انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب واختلف العلماء  
في السبب الذي قال لاجله اني مسني الضر وأنت ارحم الراحمين وفي مدة بلائه (فالرواية  
الاولى) روى ابن شهاب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
أيوب عليه السلام بقي في البلاء ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الرجلين من  
اخوانه كانوا يقدون ويروحان اليه فقال أحدهما الآخر ذات يوم والله لقد أذنب أيوب  
ذنبا ما أذنبه أحد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك فقال منذ ثمانى عشرة سنة لم يرجه  
الله تعالى ولم يكشف ما به فلما راح الى أيوب لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك لايوب عليه السلام  
فقال أيوب ما أدري ما تقولان غير ان الله تعالى يعلم اني كنت أمر على الرجلين يتنازعا  
فبذكر ان الله عز وجل فارجم الى بيتي فأكفر عنهما كراهية أن يذكرا الله الا في حق وفي  
رواية أخرى ان الرجلين لما دخلا عليه وجدار يحافقا لوالده لايوب عند الله خبر ما بلغ  
الى هذه الحالة قال فاشق على أيوب شيء مما يتلى به أشد مما سمع منها فقال اللهم ان كنت  
نعلم اني لم ابت شبعانا وأنا أعلم بكان جائع فصدقني فصدقته وهما يسعان ثم خرا أيوب عليه  
السلام ساجدا ثم قال اللهم اني لأرفع رأسي حتى تكشف ما بي قال فكشف الله ما به  
(الرواية الثانية) قال الحسن رحمه الله مكث أيوب عليه السلام بعدما ألقى على الكناساة  
سبع سنين وأشهر ولم يبق له مال ولا ولد ولا صديق غير امرأته رجة صبرت معه وكانت  
تأيد بالطعام وتحمد الله تعالى مع أيوب وكان أيوب مواظبا على حمد الله تعالى والثناء  
عليه والصبر على ما ابتلاه فصرخ ابليس صرخة جريعا من صبر أيوب فاجتمع جنوده من  
أقطار الارض وقالوا له ما خبرك قال أعيايت هذا العبد الذي سألت الله أن يسلطني عليه  
وعلى ماله وولده فلم أدع له مالا ولا ولدا ولم يزد بذلك الا صبرا وحمد الله تعالى ثم سلطت على  
جسده فتركته ماتي في كناسة وما يقر به الامر أنه وهو مع ذلك لا يفر عن الذكر والحمد لله  
فاستعنت بكم لتعينوني عليه فقالوا له أين مكرك أين علامك الذي أهلك به من مضى قال  
بطل ذلك كله في أيوب فأشيروا على قالوا ادليت آدم حين أخرجه من الجنة من أين أتيت

حسبما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين) أي وسخرنا له من الشياطين (من يعوضون له) في البحار وسخر جنون له من نفائسها  
وقيل من رفع على الابتداء وخبره ما قبله والاول هو الاظهر (ويعملون عملا دون ذلك) أي غير ما ذكر من بناء المدن والقصور

واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآية وهو لاء اما الفرقة الاولى وغيرها العموم كلمة من كانه قيل ومن يعملون وجع الضمير الراجع اليها باعتبار معناها ١٨٢ بعد ما شرح جانبه بقوله تعالى ومن الشياطين

روى أن المسخر له عليه السلام كفارهم لأمؤمنوهم لقوله تعالى ومن الشياطين وقوله تعالى ( وكنالهم حافظين ) أي من أن يزيعوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم قيل وكل بهم جمعاً من الملائكة جمعاً من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من أن يفسدوا ما علموا وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ماعنوا بالنهار ( وأيوب ) الكلام فيه كما مر في قوله تعالى وداود وسليمان أي واذكر خبراً أي ( اذنادى ربه أنى ) أي بأتى ( مسنى الضر ) وقرى بالكسر على اضممار القول أو تضمين النداء معناه والضر شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما ( وأنت أرحم الراحمين ) وصفه تعالى بفاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى به عن عرض المطلب لطفاً في السؤال وكان

قال من قبيل امرأته قالوا فشاكت بأيوب من قبل أمر أنه فانه لا يستطيع أن يعصيه الا انه لا يقربه أحد غيرها قال أصبتم فأنطلق حتى أتى امرأته فتثمل لها في صورة رجل فقال أين بعلك يا أمة الله قالت هو هذا يحك قروحه وتتردد الدواب في جسده فلما سمعها طمع أن يكون ذلك كله جزءاً فوسوس اليها وذكروا ما كان لها من النعم والمال وذكروا ما كان لها من النعم والمال وذكروا ما كان لها من النعم والمال وشابه قال الحسن رحمه الله فصرخت فلما صرخت علمتها قد جرعت فأتاها بسخلة وقال ليذبح هذه لي أيوب ويبرأ قال فجاءت تصرخ الى أيوب بأيوب حتى متى يعذبك ربك الا يرجحك أين المال أين الماشية أين الولد أين الصديق أين اللون الحسن أين جسمك الذي قد بلى وصار مثل الرماد وتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واسترح فقال أيوب عليه السلام أناك عدو الله ونفخ فيك فاجبته وياك اترين ما تبكين عليه مما تذكرين مما كنا فيه من المال والولد والصحة من أعطانا ذلك قالت الله قال فكلم معنا به قالت ثمانين سنة قال فخذكم ابتلانا الله بهذا البلاء قالت منذ سبع سنين وأشهر قال وياك والله ما أنصفت ربك ألا صبرت في البلاء ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لن شغاني الله لأجل ذلك مائة جلدة أمرتني أن أذبح لعبر الله وحرام علي أن أذوق بعد هذا شيئاً من طعامك وشربك الذي تأتيني به فطردها فذهبت فلما نظر أيوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرساً جذاً وقال رب انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فقال ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برحلك فركض برحله فنبعت عين فاقطعت منها فمقيق في ظاهر بدنه دابة الاسقطت منه ثم ضرب برحله مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها فمقيق في جوفه داء الاخرج وقام صحيحاً وعاد اليه شابه وجاله حتى صار أحسن ما كان ثم كسى حلة فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئاً مما كان له من الاهل والولد والمال الا وقد ضعفه الله تعالى حتى صار أحسن مما كان حتى ذكر ان الماء الذي اغتسل منه تطاير على صدره جراداً من ذهب قال فجعل يضع يديه فأوحى الله اليه بأيوب ألم أعنتك قال بلى ولكنك هاركتك في شمع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب انه طردني أفأتركه حتى يموت جوعاً ونأكله السباع لارجعن اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولا تلك الحال واذا بالأمور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعين أيوب عليه السلام وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتسلمه عنده فأرسل اليها أيوب عليه السلام ودعاها وقال ما تريد يا أمة الله فبكيت وقالت أردت ذلك المبلى الذي كان ملقى على الكناسة فقال لها أيوب عليه السلام ما كان منك فبكيت وقالت بلى فقال اعترفته اذ أرايتني قالت وهل يخفى على أحديرا فبسم وقال انا هو فعرفته بضحكك فاعتقته ثم قال انك أمرتني أن أذبح سخلة لابليس واني أطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى فرد على ما ترين ( الرواية الثالثة ) قال الضحك ومقاتل بقى في البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات وقال وهب رحمه

عليه السلام روميان ولد عيسى بن اسحق استنباها الله تعالى وكثر أهله وماله فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهمدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثمان عشرة سنة أو ثلاث عشرة

سنة اوسبعاوسبعة شهر وسبعة أيام وسبع ساعات ﴿١٨٣﴾ روى أن امرأته ماخير بنت ميثابن يوسف عليه السلام اورجة

بنت افرام بن يوسف  
قالت له يومالودعوت الله  
تعالى فقال كم كانت مدة  
الرخاء فقالت ثمانين سنة  
فقال استحي من الله تعالى  
أن أدعوه وما بلغت  
مدة بلائي مدة رخائي  
وروى ان ابليس أتاها  
على هيئة عظيمة فقال  
أنا الله الارض فعلت  
بزوجك ما فعلت لانه  
تركني وعبداله السماء  
فلو سجد لي سجدة  
لرددت عليه وعليك  
جميع ما أخذت منك  
وفي رواية لو سجدت لي  
سجدة لرجعت المال  
والوادي عافيت زوجك  
فرجعت الى أيوب وكان  
ملقى في الكناسة لا يقرب  
منه أحدا فأخبرته بالقصة  
فقال عليه السلام كأنك  
افتنت بقول العين ثن  
عافاني الله عز وجل  
لأضر بك مائة سوط  
وحرام علي أن أذوق  
بعد هذا شيئا من طعامك  
وشربك فطردها فبقى  
طريحا في الكناسة  
لا يحوم حوله أحد من  
الناس فعند ذلك خر  
ساجدا فقال رب اني مسني

الله بقي في البلاء ثلاث سنين فلما غلب أيوب ابليس لعنه الله ذهب ابليس الى امرأته على  
هيئة ابست كهيفة بنى آدم في العظم والجسم والجمال على مركب ليس كركاب الناس  
وقال لها أنت صاحبة أيوب قالت نعم قال فهل تعرفيني قالت لا قال أنا الله الارض إنا  
صنعت بأيوب ما صنعت وذلك انه عبداله السماء وتركني فاغضبني ولو سجد لي سجدة  
واحدة رددت عليك وعليه جميع ما لك ما من مال وولد فان ذلك عندي قال وهب وسمعت  
انه قال لو أن صاحبك أكل طعاما ولم يسم الله تعالى لعوفي مما هو فيه من البلاء وفي رواية  
أخرى بل قال لها اوشئت فاسجدي لي سجدة واحدة حتى ارد عليك المال والولد واعافى  
زوجك فرجعت الى أيوب فأخبرته بما قال لها فقتل لها أيوب اناك عدو الله ليفتنك عن  
دينك ثم أقسم لئن عافاني الله لأجلدك مائة جلدة وقال عند ذلك مسني الضريعة من  
طعم ابليس في سجدتي له وسجود زوجتي ودعائه اياها واياي الى الكفر (الرواية الرابعة)  
قال وهب كانت امرأة أيوب عليه السلام تعمل للناس وتأتيه بقوته فلما طال عليه البلاء  
سئمها الناس فلم يستعملوها فالتفت ذات يوم شيئا من الطعام فلم تجد شيئا فجزت قرنا من  
رأسها فباعته برغيف فأتته به فقال لها أين قرنك فأخبرته بذلك فحينئذ قال مسني الضر  
(الرواية الخامسة) قال اسمعيل السدي لم يقل أيوب مسني الضر الا لاشياء ثلاث (أحدها)  
قول الرجلين له لو كان علمك الذي كنت ترى الله تعالى لما أصابك الذي أصابك (وثانيها) كان  
لامرأته ثلاث ذوايب فعمدت الى أحداها وقطعتها وابتاعتها فاعطوها بذلك خبز الجمل  
فجاءت الى أيوب عليه السلام فقال من أين هذا فقالت كل فانه حلال فلما كان من الغد  
لم تجد شيئا فباعت الثانية وكذلك فعلت في اليوم الثالث وقالت كل فانه حلال فقال  
لا أكل ما لم تخبر بني فأخبرته فبلغ ذلك من أيوب ما الله به عليم وقبل انما باعت ذوايبها لان  
ابليس تمثل لقوم في صورة بشر وقال ثن تركتم أيوب في قرينكم فاني أخاف أن يعدي  
اليكم ما به من العلة فأخرجوه الى باب البلد ثم قال لهم ان امرأته تدخل في بيوتكم  
وتحمل وتمس زوجها ما تخافون أن تعدي اليكم علته فحينئذ لم يستعملها أحد فباعت  
صفيرتها (وثالثها) حين قالت له امرأته ما قالت فحينئذ دعا (الرواية السادسة) قبل سقطت  
دودة من فخذها فرفعها ووردها الى موضعها وقال قد جعلني الله تعالى طعمة لك فعضته عضته  
شديدة فقال مسني الضر فادحني الله تعالى اليه لولا اني جعلت تحت كل شجرة منك عبرا لما  
صبرت (المسئلة الثانية) اعلم ان المعترلة قد طعنوا في هذه القصة من وجوه (أحدها) قال  
الجبائي ذهب بعض الجهال الى أن ما كان به من المرض كان فعلا للشيطان سلاطه الله عليه  
لقوله تعالى حكاية عنه مسني الشيطان بنصب وعذاب وهذا جهل أما لو افلانه لو قدر على  
احداث الامراض والاسقام وضدهما من العافية اتهم له فعل الاجسام ومن هذا حاله  
يكون الها وأما ثانيا فلان الله تعالى أخبر عنه وعن جنوده بانه قال وما كان لي عليكم من  
سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي والواجب تصديق خبر الله تعالى دون الرجوع الى

الضر وان انت ارحم الراحمين فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض فنبعت من تحت عين ماء فاعتسل  
منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الاسقط ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها  
فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيحا ورجع اليه شبابه وجهه

ثم كسى حلة وذلك قوله تعالى (فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) فلما قام ﴿ ١٨٤ ﴾ جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له

من الاهل والمال الا وقد ضاعفه الله تعالى وذلك قوله تعالى (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف ما كان ثم ان امرأته قالت في نفسها هب انه طردني أفأتركه حتى يموت جوعا وبأكله السباع لا أرجع اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الأمور فجمعت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتسال عنه فarsل إليها أيوب ودعاها فقتل ما تريدن يا أمة الله فبكيت وقالت أريد ذلك المبلى الذي كان مني على الكناسة قال لها ما كان منك فبكيت وقالت بعلي قال أنعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على فتبسم فقال أنا ذلك فعرفه بضحكة فاعتقته (رحمة من عندنا ذكرى للعابدين) أي آتيناه ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكره لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيسابوا

ما يروى عن وهب بن منبه رضى الله عنه واعلم ان هذا الاعتراض ضعيف لان المذكور في الحكاية أن الشيطان نفخ في منخره فوقع الحكمة فيه فلم يقدّم ان القادر على النفخة التي تولد مثل هذه الحكمة لا بد أن يكون قادرا على خلق الاجسام وهل هذا الا محض التحكم وأما التمسك بالنص فضعيف لانه انما يقدم على هذا الفعل متى علم انه لو أقدم عليه لما منعه الله تعالى عنه وهذه الحالة لم تحصل الا في حق أيوب عليه السلام على ما دلت الحكاية عليه من انه استأذن الله تعالى فاذن له فيه ومتى كان كذلك لم يبق بين ذلك النص وبين هذه الحكاية مناقضة (وثانيها) قالوا ما روى انه عليه السلام لم يسأل الا عند أمور مخصوصة فبعد لان الثابت في العقل انه يحسن من المرء أن يسأل في ذلك ربه ويفزع اليه كما يحسن منه المداواة واذا جاز أن يسأل ربه عند الغم بما يراه من اخوانه وأهله جاز أيضا أن يسأل ربه من قبل نفسه فان قيل أفلا يجوز انه تعالى تعبد به ان لا يسأل الكشف الا في آخر أمره قلنا يجوز ذلك بان يعلم بان الزل ذلك به مدة مخصوصة من مصالحه ومصالح غيره لا بحالة فعلم عليه السلام انه لا وجه للمسئلة في هذا الامر الخاص فذا قرب الوقت جاز أن يسأل ذلك من حيث يجوز أن يدوم ويجوز أن ينقطع (وثالثها) قالوا انتهت تلك المرض الى حد التنفير عند غير جاز لان الأمراض المنفرة من القبول غير جائزة على التنبأ عليهم السلام فهذا اجله ما قيل في هذه الحكاية (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف قوله تعالى أنى مسنى الضرب أنى ناداه باني مسنى الضرب وقرى أنى بالضم على الضم انقول أو انضمين انداء معناه والضرب بالفتح الضرب في كل شئ وبالضم الضرب في النفس من مرض وهزال (المسئلة الرابعة) انه عليه السلام أنصف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بعناية الرحمة ولم يصرح بالذنوب فان قيل أليس أن الشكوى تقدر في كونه صابرا (الجواب) قال سفيان بن عيينة رحمه الله من شك الى الله تعالى فانه لا يعد ذلك جرعا اذا كان في شكواه راضيا بقضاء الله تعالى اذ ليس من شرط الصبر استعلاء البلاء ألم تسلم قول يعقوب عليه السلام انما أشكوى وحزنى الى الله أما قوله وأنت أرحم الراحمين فالتدليل على انه سبحانه أرحم الراحمين أمور (أحدها) ان كل من رحم غيره فاما أن يرحمه طلبا لثناء في الدنيا أو الثواب في الآخرة أو دفعا للرقعة الجنسية عن الطبع وحينئذ يكون مطاوب ذلك الراحم منفعته نفسه أما الحق سبحانه فانه يرحم عباده من غير وجه من هذه الوجوه ومن غير أن يعود اليه من تلك الرحمة زيادة ولا نقصان من الثناء ومن صفات الكمال فكان سبحانه أرحم الراحمين (وثانيها) ان كل من رحم غيره فلا يكون ذلك الا بمعونة رحمة الله تعالى لان من أعطى غيره طعاما أو ثوبا أو دفع عنه بلاء فلولاه سبحانه خلق المصعوم والملبوس والادوية والاعذية والاملاقدر أحد على اعطاء ذلك الشئ ثم بعد وصول تلك العطية اليه فلولاه سبحانه جعله سببا لراحمته لما حصل النفع بذلك فاذا رحمة العباد مسبوقة برحمة الله تعالى ولحقوة برحمته بل رحمتهم فيما بين الطرفين كالقطرة

كما تيب أول رحمتنا العابدين الذين من جلتهم أيوب وذكرنا بابهم بالاحسان وعدم نسبائنا لهم (واسمعيل في وادريس وذوالكفل) أي واذا ذكرهم وذوالكفل الياس وقيل بوشع بن نون وقيل زكريا يسمى به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أو ضعف عمل آتينا زمانه وثوابهم فان الكفل يحى بمعنى التصيب والكفالة والضعف

(كل) أى كل واحد من هؤلاء (من الصابرين) أى على مشاق التكليف وشدة ألد النوب والجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الأمر بذكرهم (وأدخلناهم ﴿ ١٨٥ ﴾ في رحمتنا) أى في النبوة أوفى نعمة الآخرة (انهم من

الصابرين) أى الكاملين في الصلاح الكامل الذى لا يحوم حوله شائبة الفساد وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من كدر الفساد (وذا المنون) أى واذكر صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام (اذ ذهب غاضبا) أى مراغما القوم لما برم من طول دعوته اياهم وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأثمهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن أنه كذبهم فغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة للمبالغة أولانه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا (فظن أن لن نقدر عليه) أى لن نضيق عليه أولان نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده أنه قرئ مشددا أولان نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من يظن أن لن نقدر عليه أى نعامله معاملة من يظن أن لن نقدر عليه

في البحر فوجب أن يكون تعالى هو أرحم الراحمين (وثالثها) ان الله تعالى اولم يخلق في قلب العبد تلك الدواعي والارادات لاستحالة صدور ذلك الفعل عنه فكان الراحم هو الحق سبحانه من حيث انه هو الذى أنشأتك الداعية فثبت انه أرحم الراحمين فان قبل كيف يكون أرحم الراحمين مع انه سبحانه ملأ الدنيا من الآفات والاسقام والامراض والآلام وسلط البعض على البعض بالذبح والكسر والايذاء وكان قادر على أن يغنى كل واحد عن ايلام الآخر وايدأه (والجواب) ان كونه سبحانه ضار الايتا في كونه نافع ابل هو الضار النافع فاضراره ليس لدفع مشقة وانفاعة ليس جلب منفعة بل لايسأل عما يفعل أما قوله تعالى فاستجبنا له فانه يدل على انه دعا ربه لكن هذا الدعاء قد يجوز أن يكون واقعا منه على سبيل التعريض كما يقال ان رأيت أو أردت أو أحببت فافعل كذا ويجوز أن يكون على سبيل التصريح وان كان الابق بالادب وبدلالة الآية هو الاول ثم انه سبحانه بين انه كشف ما به من ضرر وذلك يقتضى عادته الى ما كان في بدنه وأحواله وبين الله تعالى انه آتاه أهله ويدخل فيه من ينسب اليه من زوجة وولد وغيرهما ثم قيد قولان (أحدهما) وهو قول ابن مسعود وابن عباس وقناة ومقاتل والكلبي وكعب رضى الله عنهم ان الله تعالى أحياه أهله يعنى أولاده باعبائهم (والثاني) روى اليب رضى الله عنه قال أرسل مجاهد الى عكرمة وسأله عن الآية فقال قيل له ان أهلك لك في الآخرة فان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناك مثلهم في الدنيا فقال يكونون لي في الآخرة وأوتى مثلهم في الدنيا والقول الاول أولى لان قوله وآتيناه أهله يدل بظاهره على انه تعالى أعادهم في الدنيا وأعطاهم مثلهم أيضا وأما قوله وذكري للعابدين ففيه دلالة على انه تعالى فعل ذلك لكي يفكر فيه فيكون داعية للعابدين في الصبر والاحتساب وانما خص العابدين بالذكر لانهم يختصون بالانتفاع بذلك (الفصل السابعة) \* قوله تعالى (واسمعيل وادريس وذا النكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين) اعلم انه تعالى ذكر صبرا يوب عليه السلام وانقطاعه اليه أتبعه بذكر هؤلاء فانهم كانوا أيضا من الصابرين على الشدائد والحن والعبادة أما اسمعيل عليه السلام فلانه صبر على الانتقاء للذبح وصبر على المقام بيلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت فلا جرم أكرمه الله تعالى وأخرج من صلبه خاتم النبيين وأما ادريس عليه السلام فقد تقدمت قصته في سورة مريم عليها السلام قال ابن عمر رضى الله عنهما بحث الى قومه داعيا لهم الى الله تعالى فأبوا فاهلكهم الله تعالى ورفع ادريس الى السماء الرابعة وأما ذوالنكفل ففيه مسائل (المسئلة الاولى) فيها بحثان (الاول) قال الزجاج الكفل في اللغة الكساء الذى يجعل على عجز البعير والكفل أيضا التصيب واختلفوا في أنه لم سمى بهذا الاسم على وجوه (أحدها) وهو قول المحققين انه كان له ضعف عمل الانبياء عليهم السلام في زمانه وضعف نوابهم (وثانيها) قال ابن عباس

ان مراغمة قومه من غير انتظار الامرنا كما في ﴿ ٢٤ ﴾ س قوله تعالى يحسب أن ماله أخذه أى نعامله معاملة من يحسب ذلك وقيل خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للمبالغة وقرئ بالياء مخففا ومثقلا مبنيا للفاعل ومبنيا للمفعول (فنادى) الفاء فصيحة أى فكان ما كان



من المساهمة والتفاهم الحوث فتأذى (في الظلمات) أى في الظلمة الشديدة المتكاثفة أوفى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل  
وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتى بطنى \* ١٨٦ \* الحوتين وظلمتى البحر والليل (أن لا اله الا أنت)

رضى الله عنهما في رواية أن نبيا من أنبياء بنى اسرائيل أتاه الله الملك والنبوة ثم أوحى الله  
اليه انى أريد قبض روحك فأعرض ملكك على بنى اسرائيل فن تكفل لك أنه يصلى بالليل  
حتى يصبح ويصوم بالنهار فلا يفطرو ويقضى بين الناس فلا يغضب فادفع ملكك اليه فقام  
ذلك النبي في بنى اسرائيل وأخبرهم بذلك فقام شاب وقال أنا أتتكفل لك بهذا فقال في  
القوم من هو أكبر منك فاقدم صاح الثانية والثالثة فقام الرجل وقال أتتكفل لك  
بهذه الثلاث فدفع اليه ملكه ووفى بما ضمن فحسده ابليس فاتاه وقت ما يريد أن يقبل  
فقال انى لي غريما قد ملنى حتى وقد دعوتك اليك فأرسل معى من ياتيك به فأرسل معه  
وقعد حتى فاتته القيلولة وعاد الى صلاته وصلى اليه الى الصباح ثم أتاه من الغد عند  
القيلولة فقال ان الرجل الذى استأذنتك له هو فى موضع كذا فلا تبع ح حتى أتيتك به  
فذهب وبقي هو متظارا حتى فاتته القيلولة ثم أتاه فقال له هرب منى فضى ذوال الكفل الى  
صلاته فصلى ليلته حتى أصبح فاتاه ابليس وعرفه نفسه وقال له حسدتك على عصمة الله  
ايك فاردت أن أخرجك حتى لا تبنى بما تكفنت به فشكره الله تعالى على ذلك ونبأ فسمى  
ذا الكفل وعلى هذا فالمراد بالكفل هنا الكفانة (وثالثها) قال مجاهد لما كبر اليسع عليه  
السلام قال لو انى استخلفت رجلا على الناس فى حياتى حتى أنظر كيف يعمل فجعم الناس  
وقال من يتقبل منى حتى استخلفه ثلاثا يصلى بالليل ويصوم بالنهار ويقضى فلا يغضب  
وذكر على كرم الله وجهه نحو ما ذكره ابن عباس رضى الله عنه من فعل ابليس وتقويده  
عند القيلولة ثلاثة أيام وزاد أن ذا الكفل قال للبواب فى اليوم الثالث قد غلب على  
الناس فلا تدع عن أحدا يقرب هذا الباب حتى أتانا فأتى قد شق على الناس فجاء ابليس  
فلم يأذن له البواب فدخل من كوة فى البيت وتسور فيه فاذا هو يدق الباب من داخل  
فاستيقظ الرجل وعاتب البواب فقال أمان من قبلى فلم توت فقام الى الباب فاذا هو معلق  
وابليس على صورة شيخ معه فى البيت فقال له أمان والخصوم على الباب ففر ففد فقال أنت  
ابليس قل نعم أعيننى فى كل شئ ففعلت هذه الأفعال لا تغضبك فعصمك الله منى فسمى  
ذا الكفل لأنه قد وفى بما تكفل به (السئلة الثانية) قال أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه  
ومجاهد ذوال الكفل لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا وقال الحسن والاكثرون انه من  
الانبياء عليهم السلام وهذا أولى الوجوه (أحدها) ان ذا الكفل يحتمل أن يكون اقبا وأن  
يكون اسما والاقرب أن يكون مفيدا لأن الاسم اذا أمكن حمله على ما يفيد فهو أولى من  
اللقب اذا ثبت هذا فقول الكفل هو النصيب والظاهر ان الله تعالى انما سمى بذلك على  
سبيل التعظيم فوجب أن يكون ذلك الكفل هو كفل الثواب فهو اسم سمى بذلك لان عمله  
وثواب عمله كان ضمهف عمل غيره وضمهف ثواب غيره ولقد كان فى زمنه أنبياء على ما روى  
ومن ليس بنبي لا يكون أفضل من الانبياء (وثالثها) انه تعالى قرن ذكره بذكر اسمعيل  
وادريس والعرض ذكر الفضلاء من عباده ايتأسى بهم وذلك يدل على نبوته (وثالثها) ان

أى بأنه لا اله الا أنت على  
أن أن مخففة من أن  
وضمير الشأن محذوف  
أوى لا اله الا انت على  
أنها مفسرة (سبحانك)  
أنزهك تنزيها لا تقابك  
من أن يجر كسى أو أن  
يكون ابتلاى بهذا غير  
سبب من جهتي (انى كنت  
من الضالين) لانفسهم  
بتعريضها لانهلكة  
حيث بادرت الى المهاجرة  
(فاستجيب له) أى دعاه  
الذى دعاه فى ضمن  
الاعتراف بالذنب على  
الطف وجهه وأحسنه  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما من مكروب  
يدعو بهذا الدعاء  
الا استجيب له (ونجيه) له  
من الغم) بان قد فقه الحوت  
الى الساحل بعد أربع  
ساعات كان فيها فى بطنه  
وقيل بعد ثلاثة أيام وقيل  
الغم غم الاتقام وقيل  
الخطيئة (وكذلك) أى  
مثل ذلك الانجاء الكامل  
(تنجى المؤمنين) من  
غوم دعوا الله تعالى فيها  
بالاخلاص لانجاء أدنى  
منه وفى الامام نجى  
فلذلك أخفى الجماعة

النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرئ بتشديد الجيم على أن أصله تنجى فحذفت الثانية كما \* السورة \*  
حذفت النون فى تظاهرون وهى وان كانت فاء فحذفتها أو وقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يندح فيه اختلاف  
يجر كنى النونين فان الداعى الى الخلف اجتماع المثليين

مع تعذر الادغام وامتناع الحذف في تجنب في خوف اللبس وقيل هو ما مضى مجهول اسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد بانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن ﴿ ١٨٧ ﴾ آخره (وزكريا) أي واذا ذكر خبره (اذنادى ربه)

وقال (رب لا تذرنى فردا  
أي وحيدا بلا واديرثني  
(وأنت خير الوارثين)  
فحسبي أنت ان لم ترزقني  
وارثا (فاستجبنا له) أي  
دعاه (ووهبنا له يحيى  
وقد مر بيان كيفية الا  
ستجابة والهبته في سورة  
مريم (وأصلحنا له زوجة)  
أي أصلحنا لها للولادة بعد  
عقرها أو أصلحناها  
للمعاشرة بتيسين خلفها  
وكانت حردة وقوله تعالى  
(انهم كانوا يسارعون  
في الخيرات) تعليل لما  
فصل من فنون احسانه  
تعالى المتعلقة بالانبياء  
المذكورين أي كانوا  
بادرون في وجوه الخيرات  
مع ثباتهم واستقرارهم  
في أصل الخير وهو السر  
في ايثار كلمة في علكة  
الى المشعة بخلاف  
المقصود من كونهم  
خارجين عن أصل  
الخيرات متوجهين اليها  
كافي قوله تعالى وسارعوا  
الى مغفرة من ربكم وجنة  
(ويدعوننا رغبا ورهبا)  
ذوى رغب ورهب  
أوراعين في الثواب  
راجين للاجابة أوفى

السورة ملقبة بسورة الانبياء فكل من ذكره الله تعالى فيها فهو نبي (المسئلة الثالثة) قيل  
ان ذا الكفل ذكر يا وقيل يوشع وقيل الياس ثم قالوا خمسة من الانبياء ساءهم الله تعالى  
باسمين اسرائيل ويعقوب الياس وذوالكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد وأحمد  
وأما قوله تعالى كل من الصابرين أي على القيام بأمر الله تعالى واحتمال الاذى في نصرته  
دينه وقوله وأدخلناهم في رحمتنا قال مقاتل الرحمة النبوة وقال آخرون بل يتناول جميع  
أعمال البر والخير (القصة الثامنة) قصة يونس عليه السلام ﴿ قوله تعالى (وذا النون  
اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا انت سبحانك اني  
كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين) اعلم ان ههنا مسائل  
(المسئلة الاولى) انه لا خلاف في ان ذا النون هو يونس عليه السلام لان النون هو  
السمة وقد ذكرنا ان الاسم اذا دار بين أن يكون لقباً محضاً وبين أن يكون مفيداً فعمله  
على المفيد أولى خصوصاً اذا علمت الفائدة التي يصلح لها ذلك الوصف (المسئلة الثانية)  
اختلفوا في وقوعه عليه السلام في بطن السمكة كان قبل اشتغاله بأداء رسالة الله تعالى  
أو بعده (أما القول الاول) فقال ابن عباس رضى الله عنه كان يونس عليه السلام  
وقوم يسكنون فلسطين فغزاهم ملك وسبى منهم تسعة أسباط ونصفاه بقي سبطان ونصف  
فأوحى الله تعالى الى شعيب النبي عليه السلام أن اذهب الى رزقيل الملك وقل له حتى  
يوجه نبيا قويا أميناً فاني ألقى في قلوب أولئك أن يرسلوا مع نبى اسرائيل فقال له الملك  
فن ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوى أمين فدعا الملك  
يونس وأمره أن يخرج فقال يونس هل أمرك الله باخراجي قال لا قال فهل سمعنا لك قال  
لا قال فهذه انبياء غيبي فألحوا عليه فخرج مغاضباً للملك ولقومه فأتى بحر الروم فوجد  
قوماً يهيمون السفينة فركب معهم فلما تلججت السفينة تكفأت بهم وكادوا أن يغرقوا فقال  
الملاحون هم نارجل عاص أو عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا من غير ريح الا وفيها  
رجل عاص ومن رسمنا انا اذا بتلينا بمثل هذا البلاء أن نقترع فن وقعت عليه القرعة  
ألفينا في البحر ولأن يغرق احدخير من أن تغرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت  
القرعة فيها كلها على يونس عليه السلام فقال أنا الرجل العاصي والعبد الآبق وألقى  
نفسه في البحر فجاء حوت فابتلعه فأوحى الله تعالى الى الحوت لا تؤذ منه شعرة فاني  
جعلت بطنك سجناً له ولم أجعله طعاماً لك ثم لما نجاه الله تعالى من بطن الحوت نبذ به باعراء  
كالفرخ المنتوف ليس عليه شعر ولا جلد فابت الله تعالى عليه شجرة من يقطين يستظل  
بها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فلما دبست الشجرة حزن عليها يونس عليه السلام فقبل له  
أن يحزن على شجرة ولم يحزن على مائة ألف أو يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب راحتهم  
ثم أوحى الله اليه وأمره أن يذهب اليهم فتوجه يونس عليه السلام نحوهم حتى دخل  
أرضهم وهم منه غير بعيد فأتاهم يونس عليه السلام وقال لملكهم ان الله تعالى ارسلني

الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية أو للرغب والرهب (وكانوا الناجسين) أي مخبتين متضرعين أودأئى الوجمل  
والعنى انهم نالوا من الله تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة (والتي أحصنت فرجها) أي اذكر  
خير التي أحصنت على الاطلاق من الحلال

والحرام والتعير عنها بالموصول لتفخيم شأنها وتزنيها عازمونه في حقها آثرني أثر (فتفخنا فيها) أي أحيينا عيسى في جوفها (من روحنا) من الروح الذي هو من أمرنا ١٨٨ وكيل فعلنا النفخ فيهما من جهة روحنا جبريل

عليه السلام (وجعلناها وابنها) أي قصتهما (أو حالتهما) (آية للعالمين) فإن من تأمل حالهما تحقق كمال قدرته عز وجل فالمراد بالآية ما حصل بهما من الآيات الثامنة مع تكاثر آيات كل واحد منهما وقيل أريد بالآية المجلس الشامل لما لكل واحد منهما من الآيات المستقلة وقيل المعنى وجعلناها آية وابنها آية فحذفت الأولى لدلالة الثانية عليها (ان هذه) أي ملة التوحيد والاسلام أشير اليها بهذه تبيينها على كمال ظهور أمرها في الصحة والساد (أمتكم) أي منكم التي يجب ان تحافظوا على حدودها وترعوا حروفها ولا تغفلوا بشئ منها والخطاب للناس قاطبة (أمة واحدة) نصب على الحالية من أمتكم أي غير مختلفة فيما بين الأنبياء عليهم السلام اذ لا مشار كذا غير هاني صحة الاتباع ولا احتمال لتبدلها وتغيرها كقروع الشرائع المتبدلة حسب تبدل الامم والاعصار وقرئ أمتكم بالنصب على البدلية من اسم ان وأمة

اليك لترسل معي بني اسرائيل فقالوا ما نعرف ما تقول واوعلتنا انك صادق لفعلنا ولقد أتيناكم في دياركم وسبيناكم فلو كان كما تقول لمنعنا الله عنكم فطاف ثلاثة أيام يدعوهم الى ذلك فأبوا عليه فأوحى الله تعالى اليه قل لهم ان لم تؤمنوا جاءكم العذاب فابلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه ندموا على فعلهم فانطلقوا يطلبونه فلم يشدروا عليه ثم ذكروا أمرهم وأمر يونس بالعلماء الذين كانوا في دينهم فقالوا انظروا واطلبوه في المدينة فان كان فيها فليس مما ذكر من نزول العذاب شي وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فقبل لهم انه خرج العشي فلما أيسوا وأغلقوا باب مدينةهم فلم يدخلها بقرهم ولا غنمهم وعزلوا الوالدة عن وادها وكذا الصبيان والامهات ثم قاموا لينظروا الصبح فلما انشق الصبح رأوا العذاب ينزل من السماء فشقوا جوبهم ووضعوا الحوامل ما في بطونها وصاح الصبيان ونعت الغنم والبق فرفع الله تعالى عنهم العذاب فبعثوا الى يونس عليه السلام فآمنوا به وبعثوا معه بني اسرائيل فعلى هذا القول كانت رسالة يونس عليه السلام بعدما نبذته الحوت ودليل هذا القول قوله تعالى في سورة الصافات فنبذناه بالعماء وهو سقيم وأبنا عليه شجرة من يقطين وارسلناه الى مائة ألف أو يزيدون وفي هذا القول رواية أخرى وهي ان جبريل عليه السلام قال ليونس عليه السلام انطلق الى أهل نينوى وأنذرهم ان العذاب قد حضرهم فقال يونس عليه السلام للناس دابة فقال الامرأجل من ذلك فغضب وانطلق الى السفينة وبقى الحكاية كما مررت الى ان التفتت الحوت فانطلق الى ان وصل الى نينوى فأقام هناك (أما القول الثاني) وهو ان قصة الحوت كانت بعدما كان أهل نينوى وتبلغه رسالة الله اليهم قالوا انهم لما لم يؤمنوا وعدهم بالعذاب فلما كشف العذاب عنهم بعدما نؤو عدهم به خرج منهم مغاضبا ثم ذكر وافي سبب الخروج والغضب أمورا (أحدها) انه استخفى ان يكون بين قوم قد جربوا عليه الكذب (وثانيها) انه كان من عادتهم قتل الكاذب (وثالثها) انه دخلت الالف (ورابعها) لما ينزل العذاب باؤثنت وأكثر انحاء على القول بأن قصة الحوت وذهب يونس عليه السلام مغاضبا بعد ان ارسله الله تعالى اليهم وبعد رفع العذاب عنهم (المسئلة الثالثة) اخرج القائلون بجواز الذنب على الانبياء عليهم السلام بهذه الآية من وجوه (أحدها) ان أكثر المفسرين على انه ذهب يونس مغاضبا به ويقال هذا قول ابن مسعود وابن عباس والحسن والسعي وسعيد بن جبيرة وهب واختيار ابن قتيبة ومحمد بن جرير فاذا كان كذلك فيلزم ان مغاضبته لله تعالى من اعظم الذنوب ثم على تقدير ان هذه المغاضبة لم تكن مع الله تعالى بل كانت مع ذلك الملك أو مع القوم فهو أيضا كان محظورا لان الله تعالى قال فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت وذلك يقتضي ان ذلك الفعل من يونس كان محظورا (وثانيها) قوله تعالى فظن أن لن نقدر عليه وذلك يقتضي كونه شاكافي قدرة الله تعالى (وثالثها) قوله اني كنت من الظالمين والظلم من أسماء الذم لقوله تعالى ألا لعنة الله على

واحدة بالرفع على الخبرية وقرئنا بالرفع على انهما خبران ( وأنا ربكم ) لا اله لكم غيري ( فاعبدون ) خاصة لا غير  
وقوله تعالى ( وتقطعوا أمرهم بينهم ) التفات \* ١٨٩ \* الى الغيبة لينعى عليه ما أفسدوه من التفرق

في الدين وجعل أمره  
قطعا موزعة وينهى  
قبائح أفعالهم الى  
الآخرين كأنه قبل  
الأترون الى عظيم ما  
ارتكب هؤلاء في دين الله  
الذي أجمعت عليه كافة  
الانبياء عليهم السلام  
( كل ) أى كل واحدة  
من الفرق المتقطعة أو  
كل واحد من آحاد كل  
واحدة من تلك الفرق  
( البيناراجعون ) بالبعث  
لا الى غيرنا فنجاز بهم  
حينئذ بحسب أعمالهم  
وإيراد اسم الفاعل  
للدلالة على الثبات  
والتحقق وقوله تعالى  
( فمن يعمل من الصالحات )  
الخ تفصيل للجزاء أى  
فمن يعمل بعض الصالحات  
أو بعضا من الصالحات  
( وهو مؤمن ) بالله ورسوله  
( فلا كفران لسعيه ) أى  
لا حرمان لثواب عمله  
ذلك عبر عن ذلك بالكفران  
الذى هو ستر النعمة  
وجودها لبيان كمال  
نزهته تعالى عنه بتصويره  
بصورة ما يستحيل  
صدوره عنه تعالى من  
القبائح وإبراز الثابتة

الظالمين ( ورابعها ) أنه لو لم يصدر منه الذنب فلم عاقبه الله بأن ألقاه في بطن الحوت  
( وخامسها ) قوله تعالى في آية أخرى فاتقوا الحوت وهو ملهم والمليم هو ذو الملامة ومن  
كان كذلك فهو مذنب ( سادسها ) قوله ولا تكن كصاحب الحوت فإن لم يكن صاحب  
الحوت مذنب لم يجز النهي عن التشبه به وإن كان مذنب فقد حصل الغرض ( وسابعها ) أنه قال  
ولا تكن كصاحب الحوت وقال فاصبر كما صبر أو أوالعزم من الرسل فلزم أن لا يكون يونس من  
أولى العزم وكان موسى من أولى العزم ثم قال في حقه لو كان ابن عمران حيا ما وسعته إلا  
اتباعى وقال في يونس لا تفضلوني على يونس بن متى وهذا خارج عن تفسير الآية ( والجواب )  
عن الاول انه ليس في الآية من غاضبه لكننا نقطع على انه لا يجوز على نبي الله أن يغاضب ربه  
لان ذلك صفة من يجهل كون الله مالكا للامر والنهي والجاهل بالله لا يكون مؤمنا فضلا  
عن أن يكون نبيا وأما ما روى أنه خرج مغاضبا لم يرجع الى الاستعداد وتناول النفل  
فما يرتفع حال الانبياء عليهم السلام عنه لان الله تعالى اذا أمرهم بشئ فلا يجوز أن يخالفوه  
لقوله تعالى وما كان لو من ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من  
أمرهم وقوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الى قوله ثم لا يجدوا في  
أنفسهم حرجا مما قضيت فاذا كان في الاستعداد مخالفا لم يجز أن يقع ذلك منهم واذا ثبت انه  
لا يجوز صرف هذه المغاضبة الى الله تعالى وجب أن يكون المراد أنه خرج مغاضبا لغير الله  
واعلم انه انما يغاضب من يعصيه فيما يأمر به فيحتمل قومه أو المالك أوهما جميعا ومعنى  
مغاضبته لقومه أنه اغضبهم بفارقته خوفا منهم حلول العذاب عليهم عند هاقرا أبو شرف  
مغضبا أما قوله مغاضبة القوم أيضا كانت محظورة لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت  
قلنا لانسلم أنها كانت محظورة فان الله تعالى أمره بتبليغ تلك الرسالة اليهم وما أمر بان  
يتقى معهم أبدا فظاهر الامر لا يقتضى التكرار فلم يكن خروجه من بينهم معصية وأما  
الغضب فلانسلم انه معصية وذلك لانه لما لم يكن منهيا عند قبل ذلك فظن ان ذلك جائز من  
حيث انه لم يفعل الا غضبا لله تعالى وأنفة لدينه وبغضا للكفر وأهله بل كان الاولى له  
أن يصبر وينتظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم ولهذا قال تعالى ولا تكن كصاحب  
الحوت كان الله تعالى أراد لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل المنازل وأعلاها ( والجواب )  
عن الشبهة الثانية وهي التمسك بقوله تعالى فظن أن لن نقدر عليه أن نقول من ظن بحج الله  
تعالى فهو كافر ولا خلاف انه لا يجوز نسبة ذلك الى آحاد المؤمنين فكيف الى الانبياء عليهم  
السلام فاذا لن بدفيه من اننا ويل وفيه وجوه ( أحدها ) فظن أن لن نقدر عليه أى لن  
نضيق عليه وهو كقوله تعالى الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر أى يضيق ومن  
قدر عليه رزقه أى ضيق وأما اذا ما ابتلاه فقد رزقه أى ضيق ومعناه أن لن نضيق  
عليه واعلم ان على هذا التأويل نصير الآية حجة لنا وذلك لان يونس عليه السلام ظن انه

في معرض الامور الواجبة عليه تعالى ونفى نفى الجنس للبالغة في التنزيه وعبر عن العمل بالسعي لاظهار  
الاعتداده ( وانيه ) أى

استغف (كاتبون) أي مثنون في صحائف أعمالهم لا تغادر من ذلك شيئا (وحرام على قرية) أي ممتنع على أهلها  
غير منصور منهم وقرى حرم وهي لغة كالحل والحلال \* ١٩٠ \* (أهلكتناها) قدرنا هلاكها أو حكمنا به

مخيران شاء أقام وإن شاء خرج وأنه تعالى لا يضيق عليه في اختياره وكان في المعلوم  
أن الصلاح في تأخر خروجه وهذا من الله تعالى بيان لما يجري مجرى العذر له من حيث  
خرج لأعلى تعمد المعصية لكن لظنه أن الأمر في خروجه موسع يجوز أن يقدم ويؤخر  
وكان الصلاح خلاف ذلك (وثانيها) أن يكون هذا من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله  
مثلة بحالة من ظن أن لن نقدر عليه في خروجه من قومه من غير انتظار لأمر الله تعالى  
(وثالثها) أن تفسر القدرة بالقضاء فالعنى فظن أن لن نقضى عليه بشدة وهو قول مجاهد  
وقادة والضحاك والكلبي ورواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما واختيار الفراء  
والزجاج قال الزجاج نقدر بمعنى يقال قدر الله الشيء قدرا وقدره تقديرًا فالقدر بمعنى  
التقدير وقرأ عمر بن عبد العزيز والزهرى فظن أن لن نقدر عليه بضم النون والتشديد  
من التقدير وقرأ عبيد بن عمر بالتشديد على المجهول وقرأ يعقوب يقدر عليه بالتخفيف  
على المجهول وروى أنه دخل ابن عباس رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال  
معاوية لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة فغرق فيهما فلم أجد نفسي خلاصا إلا بك  
فقال وما هي قال يظن نبي الله أن لن يقدر الله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنهما هذا  
من القدرة من القدرة (ورابعها) فظن أن لن نقدر أي فظن أن لن نفعل لأن بين القدرة  
والفعل مناسبة فلا بد جعل أحدهما مجازا عن الآخر ( وخامسها ) أنه استغفاهم بمعنى  
التوبخ معناه أظن أن لن نقدر عليه عن ابن زيد ( وسادسها ) أن على قول من يقول  
هذه الواقعة كانت قبل رسالة يونس عليه السلام كان هذا القضي حاصل قبل الرسالة  
ولا بد في حق غير الأنبياء والرسال أن يسبق ذلك إلى وهمه بوسوسة الشيطان ثم أنه يرد به بالحجة  
والبرهان ( والجواب ) عن الثالث وهو التمسك بقوله أني كنت من الظالمين فهو أن تقول  
أننا لو جئناه على ما قبل النبوة فلا كلام وأوجهناه على ما بعدها فهي واجبة التأويل لأننا  
لو أجرينها على طاهرها لوجب القول بكون النبي مستحقا للعن وهذا لا يفعله مسلم  
وإذا وجب التأويل فنقول لاشك أنه كان تاركا للأفضل مع القدرة على تحصيل الأفضل  
فكان ذلك ظلما ( والجواب ) عن الرابع أننا لنسلم أن ذلك كان عقوبة إذا لا بد من يجوز  
أن يعاقبوا بل المراد به المحنة لكن كثير من المفسرين يذكرون في كل مفسرة تفعل لأجل  
ذنبها عقوبة ( والجواب ) عن الخامس أن الملامة كانت بسبب ترك الأفضل (المسئلة  
الرابعة) قال صاحب الكشف في الظلمات أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن  
الحوت كقوله تعالى ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور إلى  
الظلمات ومنهم من اعتبر أنواعا مختلفة من الظلمات فإن كان النداء في الليل فهناك ظلمة  
الليل والبحر وبطن الحوت وإن كان في النهار أضيف إليه ظلمة أمعاء الحوت أو أن حوتا  
ابتلع الحوت الذي هو في بطنه أولان الحوت إذا عظم غوصه في قعر البحر كان ما فوقه من  
البحر ظلمة في ظلمة أما قول من قال إن الحوت الذي ابتلعه غاص في الأرض السابعة فإن

إغابة طغيانهم وعثوهم  
وقوله تعالى ( أنهم  
لا يرجعون ) في حيز الرفع  
على أنه مبتدأ خبره  
حرام أو فاعل له ساد  
مسد خبره والجملة لتقرير  
مضمون ما قبلها من قوله  
تعالى كل النار ارجعون  
وما في أن من معني  
التحقيق معتبر في التقي  
المستفاد من حرام لافي  
المنفي أي ممتنع البتة عدم  
رجوعهم البتة الجزاء  
لأن عدم رجوعهم  
المحقق ممتنع وتخصيص  
امتناع عدم رجوعهم  
بالذكر مع شمول الامتناع  
لعدم رجوع الكل  
حسبما نطق به قوله تعالى  
كل النار ارجعون لأنهم  
المنكرون للبعث والرجوع  
دون غيرهم وقيل ممتنع  
رجوعهم إلى التوبة  
على أن لاصلة وقرئ  
أنهم لا يرجعون بالكسر  
على أنه استئناف  
تعليلي لما قبله فحرام  
خبر مبتدأ محذوف  
أي حرام عليها ذلك  
وهو ما ذكر في الآية  
السابقة من العمل  
الصالح المشفوع

أيضا على هذا المعنى بحذف اللام عنها أي لانهم لا يرجعون وحتى في قوله تعالى (حتى اذا قهقريا جوج وما جوج) الخ هي التي يحكي بعدها الكلام وهي \* ١٩١ \* على الاول غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يسترون على ما هم عليه

من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها ويقولون يا ويلنا الخ وعلى الثاني غاية للحرمة أي يستراحتهم رجوعهم الى التوبة حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها حين لا تنفعهم التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع عن الكفر أي لا يرجعون عنه حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويا جوج وما جوج قبيلتان من الانس قالوا الناس عشرة أجزاء تسعة منها يا جوج وما جوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقرئ قهقريا بالتشديد (وهم) أي يا جوج وما جوج وقيل الناس (من كل حذب) أي نشز من الارض وقرئ جدد وهو القبر (ينسلون) أي يسرعون واصله مقاربة الخطو مع الاسراع وقرئ بضم السين (واقرب) الوعد الحق عطف

ثبت ذلك بخبر فلا كلام وان قيل بذلك لكي يقع نداؤه في الظلمات فاقدمناه يعني عن ذلك أما قوله ان لا اله الا انت فالعنى بانه لا اله الا انت أو بمعنى أي \* عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له وعن الحسن ما نجاه الله تعالى الا باقراره على نفسه بالظلم أما قوله سبحانه فهو تنزيه عن كل النقائص ومنها العجز وهذا يدل على انه ما كان مراده من قوله فظن أن لن نقدر عليه انه ظن العجز وانما قال سبحانه لان تقديره سبحانه أن تفعل ذلك جورا أو شهوة للانتقام أو عجزا عن تخليصي عن هذا الحبس بل فعلته بحق الالهية وبمقتضى الحكمة أما قوله اني كنت من الظالمين فالعنى ظلمت نفسي بفراري من قومي بغير اذنتك كأنه قال كنت من الظالمين وأنا الآن من التائبين النادمين فاكشف عني المحنة يدل عليه قوله فاتجنبنا له وفيه وجه آخر وهو انه عليه السلام وصفه بقوله لا اله الا انت بكمال الربوبية ووصف نفسه بقوله اني كنت من الظالمين بضعف البشرية والقصور في أداء حق الربوبية وهذا القدر يكفي في السؤال على ما قال المتنبي

وفي النفس حاجات وفيك فطانة \* سكوتى كلام عندها وخطاب وروى عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أراد الله حبس يونس عليه السلام أوحى الى الخوت أن خذوه ولا تغدسوه لئلا تكسر له عظما فاخذه وهوى به الى أسفل البحر فسمع يونس عليه السلام حسا فقال في نفسه ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر قال فسبح قسعت الملائكة تسبيحا فقالوا مثله وأما قوله قهقريا من الغم أي من غمه بسبب كونه في بطن الخوت وبسبب خطيئته وكما أنجبنا يونس عليه السلام من كرب الحبس اذ دعانا كذلك ننجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا روى سعد بن ابي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوة ذي النون في بطن الخوت لا اله الا انت سبحانه اني كنت من الظالمين مادعابها عبد مسلم قط وهو مكروب الا استجاب الله دعاءه قال صاحب الكشف قرئ نجي ونجي ونجي والنون لا تدغم في الجيم ومن تحمل لصحته فحمله فعل وقال نجي النجاء المؤمنين فارسل اليه وأسندته الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف باردا تعسف \* (القصة التاسعة) قصة زكريا عليه السلام \* قوله تعالى (وزكريا اذا نادى ربه رب لا تدركني فردا وانت خير الوارئين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجة) انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين اعلم انه تعالى بين انقطاع زكريا عليه السلام الى ربه تعالى لما مسه الضر بتفردة وأحب من يؤنس ويقويه على أمر دينه ودنياه ويكون قائما مقامه بعد موته فدعا الله تعالى دعاء مخلص عارف بانه قادر على ذلك وان انتهت الحال به وبزوجته من كبر وغيره الى اليأس من ذلك بحكم العادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان سنة مائة وسن زوجته تسع وتسعين أما قوله وانت خير الوارئين ففيه وجهان (أحدهما) انه عليه السلام انما

على قهقريا والمراد به ما بعد الصفحة الثانية من البحث والحساب والجزاء لا الصفحة



الاولى (فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا العجاجة تسد مسد الفاء الجزائية كافي قوله تعالى اذا هم يقنطون فاذا دخلتها الفاء فظاهرت على وصل الجزاء في ١٩٢ بالشرط والضمير للقصة او مبهم يفسره

ما بعده ( يا ويلنا )  
على تقدير قول وقع  
حالا من الموصول أى  
يقولون يا ويلنا تعالى  
فهذا أو ان حضورك  
وقيل هو الجواب  
للشرط ( قد كنا في غفلة )  
تامة ( من هذا ) الذى  
ذهبنا من البعث والرجوع  
اليه تعالى للجزاء ولم نعلم  
أنه حق ( بل كنا ظالمين )  
اضراب عما قبله من  
وصف أنفسهم بالغفلة  
أى لم تكن غافلين عنه  
حيث نهى الله بالآيات  
والنذير بل كنا ظالمين  
بتلك الآيات والنذر  
مكذبين بها أو ظالمين  
لا نفسنا بتعريضها  
للعذاب الخالد بالكذب  
وقوله تعالى ( انكم  
وما تعبدون من دون الله  
حصب جهنم ) خطاب  
لكفار مكة ونصريح  
بآل أمرهم مع كونه  
معلوما مما سبق على  
وجه الاجال مبالغة  
في الانذار وازاحة  
الاعتذار وما تعبدون  
عبارة عن أصنامهم  
لانها التى يعبدونها  
كما يفسح عنه كلمة ما

ذكره في جملة دعائه على وجه التذلل على ربه ليكشف عن علمه بان ما آل الامور الى الله تعالى  
( والثاني ) كانه عليه السلام قال ان لم ترزقنى من رثنى فلا أبالي فانك خير وارث وأما قوله  
نعافا استجيبنا له أى فعلنا ما اراده لاجل سؤاله وفي ذلك اعظام له فلذلك تقول العلماء  
باز الاستجابة ثواب لما فيه من الاعظام وأما قوله تعالى ووهبنا له يحيى فهو كالنفسير  
للاستجابة وفي تفسير قوله وأصلحنا له زوجة ثلاثة أقوال ( أحدها ) أصلحها للولادة بان  
أزال عنها المانع بالمادة وهذا أليق بالقصة ( والثاني ) انه أصلحها في أخلاقها وقد كانت  
على طريقة من سوء الخلق وسلطنة اللسان تؤذيه وجعل ذلك من نعمه عليه ( والثالث ) أنه  
سبحانه جعلها مصلحة في الدين فان صلاحها في الدين من أكبر اعوانه في كونه داعيا الى  
الله تعالى فكأنه عليه السلام سأل ربه المعونة على الدين والدين بالولد والاهل جميعا وهذا  
كأنه أقرب الى الظاهر لانه اذا قبل أصلح الله فلانا فلا يظهر فيه ما يتصل بالدين واعلم  
ان قوله ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجة يدل على ان الواو لا تفيد الترتيب لان اصلاح  
الزوج مقدم على هبة الولد مع انه تعالى أخره في اللفظ وبين تعالى مصداق ما ذكرناه فقال  
انهم كانوا يسارعون في الخيرات وأراد بذلك زكريا وولده وأهله فبين أنه آتاهم ما طلبوه  
وعضد بعضهم بعض من حيث كانت طريقتهم أنهم يسارعون في الخيرات والمسارة  
في طاعة الله تعالى من أكبر ما يمدح المرء به لانه يدل على حرص عظيم على الطاعة أما قوله  
تعالى ويدعوننا رغبا ورهبا قرئ رغبا ورهبا وهو كقوله يحذروننا الاخرة ويرجو رحمة ربه  
والمعنى أنهم ضمو الى فعل الطاعات والمسارة فيها أمرين ( أحدهما ) الفرع الى الله  
تعالى لمكان الرغبة في ثوابه والرغبة من عقابه ( والثاني ) الخشوع وهو المخافة الشاغقة في  
القلب فيكون الخاشع هو الخذر الذى لا يسيط في الامور خوفا من الله \* ( القصة  
العاشرة ) قصة مريم عليها السلام \* قوله تعالى ( والى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من  
روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ) اعلم ان التقدير واذا ذكرنا الى أحصنت فرجها ثم فيه  
قولان ( أحدهما ) انها أحصنت فرجها احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا كما قالت  
ولم يمسن بشرا ولم أك بغيا ( والثاني ) من نفخة جبريل عليه السلام حيث منعه من  
جيب درعها قبل أن تعرفه والاول أولى لانه الظاهر من اللفظ وأما قوله فننفخنا فيها من  
روحنا فنقائل أن يقول نفخ الروح في الجسد عبارة عن احياؤه قال تعالى فاذا سويته  
ونفخت فيه من روحي أى احيايته واذا ثبت ذلك كان قوله فننفخنا فيها من روحنا ظاهرا  
الاشكال لانه يدل على احياؤه مريم عليها السلام ( والجواب ) من وجوه ( أحدها ) معناه  
فننفخنا الروح في عيسى فيها أى احياؤه في جوفها كما يقول الزمار نفخت في بيت فلان أى  
في المزارق في بيته ( وثانيها ) فعلنا النفخ في مريم عليها السلام من جهة روحنا وهو جبريل  
عليه السلام لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها ثم بين تعالى باختصار الكلام  
ما خص به مريم وعيسى عليهما السلام من الآيات فقال وجعلناها وابنها آية للعالمين

وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا الآية وقال له ابن الزبيري خصمتك ورب \* أما \* \*

الكعبة أليست اليهود عبدوا غزيرا والنصارى المسيح وبنو مليح الملائكة رذعليه بقوله عليه السلام ما أجهلك  
بلغه قومك أما فهمت أن ملأ لا يعقل ولا يعارضه \* ١٩٣ \* ما روى أنه عليه السلام رده بقوله بل هم عبدوا

الشياطين التي أمرتهم  
بذلك ولا ما روى أن ابن  
الزبير قال هذا شيء  
لا أهتمنا خاصة أو لكل  
من عبد من دون الله  
فقال عليه السلام بل  
لكل من عبد من دون  
الله تعالى إذ ليس شيء  
منها نصافي غوم كلمة ما  
كما أن الأول نص في  
خصوصها وشول حكم  
النص لا يقتضي شوله  
بطريق العبارة بل يكفي  
في ذلك شوله لهم  
بطريق دلالة النص  
بجامع الشريعة في المعبودية  
من دون الله تعالى فلعلة  
عليه السلام يرد ما بين  
مداول النظم الكريم  
بما ذكر وعدم دخول  
المدكورين في حكمه  
بطريق العبارة بين عدم  
دخولهم فيه بطريق  
الدلالة أيضا تأكيده  
الرد والزام وتكريرا  
للتبكي والافتحام لكن  
لإعتبار كونهم معبودين  
لهم كما هو زعمهم فإن  
إخراج بعض المعبودين  
عن حكم منسبي عن  
الغضب على العبد  
والمعبودين مما يوهى  
الرخصة في عبادته في

أما مريم فآياتها كثيرة (أحدها) ظهور الحبل في الامن ذكر فصار ذلك آية ومعجزة خارجة  
عن العادة (وثانيها) أن رزقها كان يأتيها به الملائكة من الجنة وهو قوله تعالى أني لك  
هذا قالت هو من عند الله (وثالثها ورابعها) قال الحسن انهم أتتكم ثديا يوما فطوتكم  
هي أيضا في صباها كانكم عيسى عليه السلام وأما آيات عليه السلام فقد تقدم  
بيانها فبين سبحانه أنه جعلها آية للناس يتدبرون فيما خصصه من الآيات ويستدلون به  
على قدرته وحكمته سبحانه وتعالى فان قيل هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا النيل والنار  
آيتين قلنا لان حالهما مجوع عنهما آية واحدة وهي ولايتها اليه من غير فعل وههنا آخر  
القصص \* قوله تعالى (ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون) وتقطعوا أمرهم  
بينهم كل الذين راجعون) قال صاحب الكشف الأدهم الملة وهو إشارة الى ملة الاسلام  
أى ان ملة الاسلام هي ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها يشار اليها بملة واحدة غير  
مختلفة وأنا الهكم الله الواحد فاعبدون ونصب الحسن أمتكم على البدل من هذه ورفع  
أمة خبرا وعنه رفعها جميعا خبرين أو نوى للثاني المستدل أما قوله تعالى وتقطعوا أمرهم  
بينهم والاصل وتقطعتم الآن الكلام صرف الى العبيد على طريق الالتفات كأنه يقول  
عنهم ما أفسدوه الى آخرين يفتح عندهم فعلهم وقول لهم ألا ترون الى عظيم ما ارتكب  
هو لا والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعا كما توزع الجماعة الشيء ويقسمونه فيصير  
لهذا نصيب ولذا نصيب تم لا خلافتهم فيه وصيرورتهم فرقا وأحزابا شتى أما قوله  
تعالى كل الذين راجعون فقد توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو  
مخاضهم ونجائهم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تفرقت بنو إسرائيل  
على إحدى وسبعين فرقة فهلك سبعون وخلصت فرقة وان امتي ستفترق على اثنين  
وسبعين فرقة فهلك إحدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة واحدة قالوا يا رسول الله من تلك  
الفرقة الناجية قال الجماعة الجماعة فبين بهذا الخبر أن المراد بقوله تعالى وأن هذه  
أمتكم الجماعة المتمسكة بما بينه الله تعالى في هذه السورة من التوحيد والنبوات وأن هذه  
في قول الرسول صلى الله عليه وسلم في الناجية أنها الجماعة إشارة الى أن هذه أشار بها الى  
أمة الايمان والاكان قوله في تعريف الفرق الناجية أنها الجماعة لتعوا الاذلة فرقة تسكت  
بباطل أو تحق الاوهى جماعة من حيث العدد وطقن بعضها في صحة هذا الخبر فقال ان  
أراد بالثنين والسبعين فرقة أصول الاديان فلم يلغ هذا القدر وان أراد الفرق وع فذهبا  
تجاوز هذا القدر الى أضعاف ذلك وقبل أيضا قدروى ضد ذلك وهو أنها كلها ناجية  
الا فرقة واحدة (والجواب) المراد ستفترق امتي في حال ما وليس فيه دلالة على افتراقها  
في سائر الاحوال لا يجوز أن يزيد ويتقص \* قوله تعالى (فن يعمل من الصالحات وهو  
مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون) وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى  
إذا فتحت يا جوج وما جوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هي

الجملة بل بتحقيق الحق ويان \* ٢٥ \* س أنهم ليسوا من المعبودية في شيء حتى يتوهم دخولهم في الحكم  
المدكور دلالة

قوله لا شراكت لهم الخ كذا في النسخ ولعله سقطت منه كلمة مع والاصل لا شراكتهم مع الاصنام اه بموجب شركتهم للاصنام في العبودية من دون الله تعالى وانما عبودهم الشياطين في ١٩٤ التي أمرتهم بعبادتهم كما نطق به قوله تعالى

سبحانك أنت ولينامن دونهم بل كانوا يعبدون الجن الآية فهم اذا خلون في الحكم المذكور لا شراكتهم للاصنام في العبودية من دونه تعالى دون المذكورين عليهم السلام وهذا هو الوجه في التوفيق بين الاخبار المذكورة وأما تعميم كلمة ماله قلاء أيضا وجعل ما سيأتي من قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسن الخ يانا للتجاوز أو التخصيص فاما لا يساعد السباق والسياق كما يشهد به المذوق السليم والخصم ما يرى به وجه التار من حصص اذارماه بالعبادة وقرى يسكون الصادق وصفه بالباصد للمبالغة (أتم لها واردون) استئناف أو بدل من حصص جهنم والام معوضة من على للدلالة على الاختصاص وأن ورودهم لاجلها والخطاب لهم ولما يعبدون تغليبا (لو كان هؤلاء) أي أصنامهم (آلهة) كما يرجعون (ما وردوها) وحيث تبين ورودهم اياها تعين امتناع كونها شيئا آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح في أن المراد بما يعبدون هي الاصنام لان المراد اثبات نقيض ما يدعونه وهم انما يدعون الهية الاصنام لا الهية الشياطين حتى

شاخصة أبصار الذين كفروا ياولا لنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين) اعلم انه سبحانه لما ذكر أمر الامعة من قبل وذكر تفرقهم وانهم اجتمع راجعون الى حيث لا أمر الا له اتبع ذلك بقوله في عمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه بين ان من جمع بين أن يكون مؤمنا وبين أن يعمل الصالحات فيدخل في الاول العلم والتصديق بالله ورسوله وفي الثاني قول الواجبات وترك المحظورات فلا كفران لسعيه أي لا بطلان لثواب عمله وهو كقوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا قال كفران مثل في حرمان الثواب والشكر مثل في اعطائه وقوله فلا كفران المراد في الجنس ليكون في نهاية المطاف لان نبي الماهية يستلزم في جميع افرادها وأما قوله تعالى والله كانوا فلما أرادوا اناسيهم كانوا قبيلا المراد حافظون لجهادهم عليه وقيل كانوا ما في أم الكتاب أوفى الصحف التي تعرض يوم القيامة والمراد بذلك ترغيب العباد في التمسك بطاعة الله تعالى أما قوله وحرام على قرية أهلكتناها انهم لا يرجعون فاعلم ان قوله وحرام خبر فزاد به من مبتدا وهو ما قوله انهم لا يرجعون أوفى آخره الاول فالتقدير ان عدم رجوعهم حرام أي منع واذا كان عدم رجوعهم ممثلا كان رجوعهم واجبا فهنا الرجوع اما أن يكون المراد منه الرجوع الى الآخرة أو الى الدنيا (أما الاول) فيكون المعنى ان رجوعهم الى الحياة في الدار الآخرة واجبا ويكون الغرض منه إبطال قول من ينكر الموت وتحقق ما تقدم انه لا كفران لسعي أحد فانه سبحانه سيعطيه الجزاء على ذلك يوم القيامة وهو أول أبي مسلم بحر (وأما الثاني) فيكون المعنى ان رجوعهم الى الدنيا واجب لكن المعلوم انهم لم يرجعوا الى الدنيا فعند هذا ذكر المفسرون وجهين (الاول) ان الحرام فيجزي بمعنى الواجب والسبيل عليه الآية والاستعمال والسعر أما الآية فقوله تعالى من عملوا أثرا من حرام ربكم عليكم أن لا تنشقوا يدينا وترك الشرك واجب وليس يحرم وأما الشعر فقول الحسن

وان حراما ما أرى الدهر ياتي به على فهو كمنكيت على عمرو يعني وان واجبا وأما الاستعمال فلان تسمية أحد الضدين باسم الآخر مجاز مشهور كقوله تعالى وجرا سبي سبيته مثلها اذا ثبت هذا قلنا معنى انه واجب على أهل كل قرية أهلكتها انهم لا يرجعون ثم ذكر وافي تفسير الرجوع أمرين (أحدهما) انهم لا يرجعون عن الشرك ولا يتولون عنه وهو قول مجاهد والحسن (والثاني) لا يرجعون الى الدنيا وهو قول قتادة ومقاتل (الوجد الثاني) أن يترك قوله وحرام على ظاهره ويجعل لافي قوله لا يرجعون صلة زائدة كأنه جملة في قوله ما ذمك ان لا تسجد والمعنى وحرام على قرية أهلكتها رجوعهم الى الدنيا وهو كقوله فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون أو يكون المعنى وحرام عليهم رجوعهم عن الشرك وترك الايمان وهذا قول طائفة من المفسرين هذا كله اذا جعلنا قوله وحرام خبر لقوله انهم لا يرجعون أما اذا جعلناه خبرا

هو (لا) أي أصنامهم (آلهة) كما يرجعون (ما وردوها) وحيث تبين ورودهم اياها تعين امتناع كونها شيئا آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح في أن المراد بما يعبدون هي الاصنام لان المراد اثبات نقيض ما يدعونه وهم انما يدعون الهية الاصنام لا الهية الشياطين حتى

يحتاج بورودها النار على عدم الهيئتها وأما موقع ﴿ ١٩٥ ﴾ في الحديث الشريف فقد وقع بطريق التكملة بانجرار

الكلام اليه عند بيان  
ما سبق له النظم الكريم  
بطريق العبارة حيث  
سأل ابن الزبيري عن  
حال سائر المعبودين وكان  
الاقتصار على الجواب  
الاول بما يوههم الرخصة  
في عبادتهم في الجملة لانهم  
المعبودون عندهم اوجب  
بيان أن المعبودين هم  
الشياطين وأنهم داخلون  
في حكم النص لكن  
بطريق الدلالة لا بطريق  
العبارة فلا يلزم التدافع  
بين الخبرين ( وكل )  
أي من العبدية والمعبودين  
( فيها خال دون ) لاختلاص  
لهم عنها ( لهم فيها  
زفير ) أي أنين وتنفس  
شديد وهو م كونه من  
أفعال العبدية أضيف  
الى الكل للتغليب ويجوز  
أن يكون الضمير للعبدية  
لعدم الالباس وكذا  
في قوله تعالى ( وهم فيها  
لا يسمعون ) أي لا يسمعون  
بعضهم زفير بعض  
لشدة الهول وفضاعة  
العذاب وقيل لا يسمعون  
ما يسمرون من الكلام  
( ان الذين سبقت لهم  
منا الحسن ) شروع  
في بيان حال المؤمنين

لشي آخر فالتقدير وحرام على قرية أهل كذاها ذاك وهو المذكور في الآية المقدمة من  
العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور ثم علل فقال انهم لا يرجعون عن الكفر  
فكيف لا يتمتع ذلك هذا على قراءة أنهم بالكسر والقراءة بالقح يصح حملها أيضا على هذا  
أي أنهم لا يرجعون أما قوله تعالى حتى اذا فتحت بأجوج وما جوج وهم من كل حدب  
ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ففيه مسائل ( المسئلة  
الاولى ) ان حتى متعلقة بحرام فاما على تأويل أبي مسلم فالعنى ان رجوعهم الى الآخرة  
واجب حتى ان وجوبه يقع الى حيث انه اذا فتحت بأجوج وما جوج واقترب الوعد  
الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا والمعنى انهم يكونون أول الناس حضورا  
في محفل القيامة فحتى متعلقة بحرام وهي غاية له ولكنه غايته من جنس الشيء كقولك دخل  
الحاج حتى المشاة وحتى ههنا هي التي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو هذه  
الجملة من الشرط والجزاء أعني قوله اذا فتحت بأجوج وما جوج واقترب الوعد الحق  
فهناك تحقق شخص أبصار الذين كفروا فان قيل الشرط هو مجموع فتح بأجوج  
وما جوج واقترب الوعد الحق والجزاء هو شخص أبصار الذين كفروا وذلك غير جائز  
لان الشرط انما يحصل في آخر أيام الدنيا والجزاء انما يحصل في يوم القيامة والشرط  
والجزاء لا بد وأن يكونا متقاربين قلنا التفاوت القليل مجرى مجرى المعلوم وأما على  
التأويلات الباقية فالعنى ان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة ( المسئلة  
الثانية ) قوله حتى اذا فتحت المعنى فتح سد بأجوج وما جوج فحذف المضاف وادخلت  
علامة التانيث في فتح لما حذف المضاف لان أجوج وما جوج مؤننان بمنزلة القبيلتين  
وقيل حتى اذا فتحت جهة بأجوج ( المسئلة الثالثة ) هما قبيلتان من جنس الانس يقال  
الناس عشرة اجزاء تسعة منها بأجوج وما جوج يخرجون حين يفتح السد ( المسئلة  
الرابعة ) قيل السد يفتح الله تعالى ابتداء وقيل بل اذا جعل الله تعالى الارض دكا زالت  
الصلابة عن اجزاء الارض فينشد بفتح السد أما قوله تعالى وهم من كل حدب ينسلون  
فحشوف أثناء الكلام والمعنى اذا فتحت بأجوج واقترب الوعد الحق شخصت أبصار  
الذين كفروا والحدب انشز من الارض ومنه حديدية الارض ومنه حديدية الظهر وقرأ ابن  
عباس رضى الله عنهما من كل حدب ينسلون اعتبارا بقوله فاذا هم من الاجداث الى  
ربهم ينسلون وقرئ بضم السين ونسل وعسل أسرع ثم فيه قولان قال أكثر المفسرين  
انه كناية عن بأجوج وما جوج وقال مجاهد هو كناية عن جميع المكلفين أي يخرجون  
من قبورهم من كل موضع فيحشرون الى موقف الحساب والاول هو الوجه  
والا لفتك النظم وأن بأجوج وما جوج اذا كثروا على ما روى في الخبر فلا بد من ان  
ينشروا فيظهر اقبالهم على الناس من كل موضع مرتفع أما قوله تعالى واقترب الوعد الحق  
فلا شبهة ان الوعد المذكور هو يوم القيامة أما قوله فاذا هي فاعلم ان اذاهمنا للمقابلة

لا يشرح حال الكفرة حسبا جرت به سنة التنزيل من شفع الوعد بالوعيد وايراد التخييب مع الترهيب أي سبقت لهم  
منافى التقدير الحصلة الحسنى التي هي أحسن الخصال وهي السعادة وقيل التوفيق

الاولين مع خفاء ما ليس  
من مقدمات المكلفين  
فالجملة مع ما بعد تفصيل  
لما أجمل في قوله تعالى فمن  
يعمل من الصالحات وهو  
مؤمن فلا كراهة سعيد  
وانه كالجون كما أن ما قبله  
من قوله تعالى انكم وما  
تعبدون الخ تفصيل  
لما أجمل في قوله تعالى  
وحرام الخ (أولث)  
إشارة إلى الموصول  
باعتبار التصاقه بما في  
حين الصلة وما قد من  
معنى البعد فربما يكون  
درجته وبصغته  
في الشرف والمفضل أو  
أولث من غيره وذكر  
من أئمت الجمل (عنه)  
أي من جهنم (يعبدون)  
لأنهم في الجنة وكان  
بينها وبين النار ما روى  
أن عليا رضي الله تعالى  
عنه خطب يوما فقرأ  
هذه الآية ثم قال أنا منهم  
وأبو بكر وعمر وعثمان  
وطهارة والزبير وسعد  
وسعيد وعبد الرحمن بن  
عوف وأبو عبيدة بن  
الجراح رضوان الله تعالى  
عنهم أجمعين ثم أقيمت  
الصلاة فقام يجردها

فسمى الموعد وعد أتجوزا وهي تقع في المجازاة سادة مسد القاء كقوله اذا هم يقنطون  
فأجابات القاء معها تعاونت على وصل الجزاء بشرط فيتأكد وأوقيل اذا هي شاحصة  
أو فهي شاحصة كان سديدا أما لفظة هي فقد ذكر النحويون فيها ثلاثة أوجه (أحدها)  
أن تكون كناية عن الابصار والمعنى فاذا ابصار الذين كفروا شاحصة ابصارهم كنى عن  
الابصار ثم أظهر (والثاني) أن تكون عمادا يصلح في موضعها هو فيكون كقوله انه  
أن الله وماله قائما تعمى الابصار وجاز التأنيث لأن الابصار مؤنثة وجاز التأنيث كبر  
لعماد أو قول افراء وقال سيبويه الضمير للنقصة بمعنى فاذا النقصة شاحصة يعني ان  
النقصة ان ابصار الذين كفروا لشخص عند ذلك ومعنى الكلام ان القيامة اذا قامت  
مستحيت ابصار هؤلاء من شدة الاهوال فلا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم ومن توقع  
ما يتفاوتون وعولون بأولها قد كُتبت في غلظة من هذا المعنى في الدنيا حيث كُتبت له وفلما انه  
غير كائن بل كذا ما بين أنفسنا بذلك العلة وبذلك كذب محمد صلى الله عليه وسلم وعبادة  
الموتى واسلم انه لم يزل قوله بأولها من حذف والتقدير يقولون يا أولينا \* قوله تعالى  
(انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم ايها وارثون لو كان هؤلاء آلهة  
ماورئهم وكل فيها لما سئلون فيها زفر وهم فيها لا يسمعون) اسلم أن قوله انكم خطاب  
بشركي مكة وعبداء الفولت أما قوله تعالى وما تعبدون من دون الله روى انه عليه السلام  
دفع عن المشركين وصلى فيهم في الحطيم وحول الكعبة الحائفة وسئلون صا فجلس اليهم  
فقرضوا من سر من السر الكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحمد ثم انزل عليهم انكم  
وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآية فأقبل عبد الله الزبيري فقرأها ثم انزل  
فقال فيهم شيوخكم فاجابوا الذين النعمية بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
عبد الله أما والله لو جدته لخدمته فسمعوه فقال ابن الزبيري أنت قلت ذلك قال نعم  
قال ما سمعت ورب الكعبة أبس اليهود عمواس يراوا انصارى عبدو المسيح وبنو  
مريم عبدوا الملائكة ثم روى في ذلك روايتان (أحدهما) أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سكت ولم يرب فضحك القوم فزال قوله تعالى وما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه  
يصدون وقالوا آلهتنا خير أم هو ما ضرب يوك الآلهة لابل هم قوم خصمون ونزل  
في عيسى والملائكة ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية هذا قول ابن عباس (الرواية  
الثانية) انه عليه السلام آجاب وقال بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فانزل الله  
سبحان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية يعني عن يراوا المسيح والملائكة واعلم ان سؤال  
ابن الزبيري ساقط من وجود (أحدها) أن قوله انكم خطاب مشافهة وكان ذلك مع  
مشركي مكة وهم كانوا يعبدون الاصنام فقط (والثاني) انه لم يقل ومن تعبدون بل قال وما  
تعبدون وكلمة ما لا تناول العتلاء أما قوله تعالى والسماء وما بناها وقوله لا أعبد ما تعبدون  
فهو محمول على الشيء ونظيره ههنا أن يقال انكم والشئ الذي تعبدون من دون الله لكن

ويقول (لا يسمعون حسيهها) ليس بنص في كون الموصول عبارة عن طائفة مخصوصة والحسب \* لفظ \*  
صوت يحس به أي لا يسمعون صوتها سمعا ضعيفا كما هو المجهود عند كون المصوت

بعيد او ان كان صوته في غاية الشدة لأنهم (١٩٧) لا يسمعون صوتهما الخفي في نفس فقط والجملة بدل من مبعدون أو حال

من ضميره مسوقة للبالغة  
في انقاذهم منها وقوله  
تعالى (وهم فيما اشتبهت  
أنفسهم خالدون) بيان  
افوزهم بالمطالب الثريان  
خلاصهم من المهالك  
والمعاطب أي دائمون  
في غاية التعم وتقدير  
الظرف للقصر والاهتمام  
به وقوله تعالى (لا يحزنهم  
افزع الاكبر) بيان  
نجاتهم من الافزع  
بالكلية بعد بيان نجاتهم  
من النار لانهم اذا  
لم يحزنهم أكبر الافزع  
لا يحزنهم ماعداه  
بالضرورة عن الحسن  
رضي الله عنه انه  
الانصراف الى النار  
وعن الضحك حين  
يطبق على النار وقيل  
حين يذبح الموت في  
صورة كبش الملح وقيل  
النفخة الاخيرة لقوله  
تعالى ففزع من في  
السموات ومن الارض  
وليس بذلك فان الآمن  
من ذلك الفزع من  
استثناءه الله تعالى بقوله  
الا من شاء الله لا جميع  
المؤمنين الموصوفين  
بالاعمال الصالحة على

لفظ الشيء لا يفيد العموم فلا يتوجه سؤال ابن الزبيري (وثانها) ان من عبد الملائكة  
لا يدعى انهم آلهة وقال سبحانه لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها (ورابعها) هب انه ثبت  
العموم لكنه مخصوص بالدلائل العقلية والسعية في حق الملائكة والمسيح وعزير  
لبراءتهم من الذنوب والمعاصي ووعد الله اياهم بكل مكرمة وهذا هو المراد من قوله سبحانه  
ان الذين سبقناهم منا الحسنى أو تلك عنهم مبعدون ( وخامسها ) الجواب الذي ذكره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو انهم كانوا يعبدون الشياطين فان قيل الشياطين عقلاء  
واللفظ مالا يتناولهم فكيف قال الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك قلنا كانه عليه السلام  
قال أو ثبت لكم انه يتناول العقلاء فسوء الكرم أيضا غير لازم من هذا الوجد وأما ما قيل انه  
عليه السلام سكت عند ايراد ابن الزبيري هذا السؤال فهو خطأ لأنه لا أقل من انه عليه  
السلام كان ينسب لهذه الاجوبة التي ذكرها المفسرون لانه عليه السلام كان أعلم منهم  
بالمعقود بتفسير القرآن فكيف يجوز أن تظهر هذه الاجوبة بغيره ولا يظهر شيء منه له عليه  
السلام فان قيل جوزوا أن يسكت عنيد السلام انتظار البيان قلنا لما كان البيان حاضرا  
مع عدم نجر عليه السكوت لكي لا يتوهم فيه الانقطاع عن سوء الهم ومن الناس من أجاب  
عن سؤال ابن الزبيري فقال ان الله تعالى يصور لهم في النار ملكا على صورة من عبده  
وحينئذ تنبى الآية على ظاهرها واعلم ان هذا ضعيف من وجهين ( الاول ) أن انقوم  
لم يعبدوا تلك الصورة وانما عبدوا شيئاً آخر لم يحصل معهم في النار (الثاني) وهو أن الملك لا  
يصير حصب جهنم في الحقيقة وان صح أن يدخلها فان خزنة النار يدخلونها مع انهم ليسوا  
حصب جهنم ( المسئلة الثانية ) الحكمة في أنهم قروا باياتهم أمور (أحدها) انهم لا يزالون  
لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة لانهم ما وقعوا في ذلك العذاب الا بسببهم والظن الى وجه  
العذاب باب من العذاب ( وثانيها ) ان القوم قدروا انهم يشفعون لهم في الآخرة في دفع  
العذاب فذا وجدوا الامر على عكس ما قدروا ولم يكن شيء أبغض اليهم منهم ( وثالثها ) ان  
القاء في النار يجري تجري الاستهزاء بعبادها ( ورابعها ) قيل ما كان منها حجرا أو حديدا  
يحمي ويلقى بعبادها وما كان خشبا يجعل جرة يعذب بها صاحبها أما قوله تعالى حصب  
جهنم فلما راى ينفذون في نار جهنم فشبهم بالحصباء التي يرمى بها الشيء فلما رمى بهم كرمي  
الحصباء جعلهم حصب جهنم تشبيها قال صاحب الكشف الرمي وقرى بسكون  
الصاد وصفه بالمصدر وقرى حطب وحصب بالصاد المنقوطة متحركا وساكناً أما قوله تعالى  
أنتم لهم اواردون فانما جاز مجيء اللام في لها التقدمها على الفعل تقول أنت لزيد ضارب  
كقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعندهم والذين هم لفروجهم أي أنتم فيها داخلون  
والمعنى انه لا بد وأن تردوها ولا معدل لكم عن دخولها أما قوله تعالى لو كان هؤلاء آلهة  
ماوردوها فاعلم ان قوله انكم وما تعبدون من دون الله بالاصنام أليق لدخول لفظة ما  
وهذا الكلام بالشياطين أليق لقوله هؤلاء ويحتمل أن يريد الشياطين والاصنام فيغلب

نالاكثرين على ان ذلك في النفخة الاولى دون الاخيرة كما سيأتى في سورة النمل ( وتلقاهم الملائكة ) أي تستقبلهم مهشين  
هم ( هذا يومكم ) على ارادة القول أي قائلين هذا اليوم يومكم ( الذي كنتم توعدون ) في الدنيا وتبشرون



بمافيد من فنون المثوبات على الايمان والطاعات وهذا كما ترى صريح \* ١٩٨ \* في أن المراد بالذين سبقت لهم الحسنى

بأن يذكرها بعبارة العتلاء ونسب الله تعالى على أن من يرمى إلى النار لا يمكن أن يكون الها  
وههنا سؤال وهو أن قوله لو كان هو لا آلهة ما وردوها لكنهم وردوها فمهم ليسوا آلهة  
حجة وهذه الحجة إما أن يكون ذكرها لنفسه أو لغيره فإن ذكرها لنفسه فلا فائدة فيه لأنه  
كان عالماً بأنها ليست آلهة وإن ذكرها لغيره فإما أن يذكرها لمن يصدق بنبوته أو لمن  
يكذب بنبوته فإن ذكرها لمن يصدق بنبوته فلا حاجة إلى هذه الحجة لأن كل من يصدق بنبوته  
لم يقل بالهية هذه الاصنام وإن ذكرها لمن كذب بنبوته فذلك المكذب لا يسلم أن تلك  
الآلهة يردون النار ويكذبونه في ذلك فكان ذكر هذه الحجة ضائعاً كيف كان وأيضاً  
فإنهم لا يقولون بالهية هالم يعتقدوا فيها كونها مدبرة للعالم والالكانوا يحاجون بل اعتقدوا فيها  
كونها تماثيل الكواكب أو صور الشفعاء وذلك لا يمنع من دخولها في النار وأجيب  
عن ذلك بأن المفسرين قالوا المعنى لو كان هو لا يعني الاصنام آلهة على الحقيقة  
ما وردوها أي ما دخل عابدها النار ثم أنه سبحانه وصف ذلك المذاب بأمر ثلاثة  
(أحدها) الخلود فقال وكل فيها خالدون يعني العابدين والمعبودين وهو تفسير لقوله انكم  
وما تعبون من دون الله (وثانيها) قوله لهم فيها زفير قال الحسن الزفير هو البهيب أي  
يرتفعون بسبب لبث النار حتى إذا ارتفعوا وخرجوا الخروج ضرير بوايقاع الحديد فهووا  
إلى أسفلها سبعين خريفاً قال الخليل الزفير أن يلا الرجل صدره غمماً ثم ينفس قال أبو  
مسلم وقوله لهم عام لكل معذب فتقول لهم زفير من شدة ما ينالهم والضمير في قوله وهم  
فيها لا يسمعون يرجع إلى المعبودين أي لا يسمعون صراخهم وشكواهم ومعناه انهم  
لا يسمعونهم وشبهه مع الله لمن حده أي أجاب الله دعاء (وثالثها) قوله وهم فيها  
لا يسمعون وفيه وجهان (أحدهم) أنه محمول على الاصنام خاصة على ما حكينا عن أبي  
مسلم (والثاني) أنها محمولة على الكفار ثم هذا يحتل ثلاثة أوجه (أحدها) أن الكفار  
يخشرون صمًا كما يخشرون عباداً في عذابهم (وثانيها) انهم لا يسمعون ما ينفخهم  
لأنهم الغافلون أصوات المعذبين أو الكلام من يتولى تعذيبهم من الملائكة (وثالثها)  
قال ابن مسعود أن الكفار يجعلون في نوايت من نار والنوايت في نوايت أخر فلذلك  
لا يسمعون شيئاً والاول ضعيف لأن أهل النار يسمعون كلام أهل الجنة فلذلك  
يستغيثون بهم على ما ذكره الله تعالى في سورة الاعراف \* قوله تعالى (ان الذين سبقت  
لهم من الحسن أولئك عنها مبعدون لا يسمعون تحسبها وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون  
لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) اعلم أن من  
الناس من زعم أن ابن الزبير لما أورد ذلك السؤال على الرسول صلى الله عليه وسلم  
بقي ساكناً حتى أنزل الله تعالى هذه الآية جواباً عن سؤاله لأن هذه الآية كالمستثناء  
من تلك الآية وأما نحن فقد بينا فساد هذا القول وذكرنا أن سؤاله لم يكن وارداً وأنه  
لا حاجة في دفع سؤاله إلى نزول هذه الآية وإذا ثبت هذا لم يبق ههنا إلا أحد أمرين

كافة المؤمنين  
الموصوفين بالإيمان  
والاعمال الصالحة  
لا من ذكر من المسيح  
وعزير الملائكة عليهم  
السلام خاصة كما قيل  
(يوم نضوى السماء)  
بنون العظمى منصوب  
بأذكر وقيل ظرف  
لقوله تعالى لا يحزنهم  
الفزع وقيل بتلقاهم  
وقيل حال مقدر  
من الضمير المحذوف  
في توعدون والضمير  
ضد الله وقيل نحو  
وقرى يطوى بالياء والياء  
والبناء المفعول (كضى  
السجل) وهى الصحيفة  
أي طبا كضى الضومار  
وقرى السجل كلفظ  
الدواوير كسروا السجل  
على وزن العزل وهمما  
فكان واللام في قوله  
تعالى ((لا تكذب) متعلقة  
بمحذوف هو حال من  
من السجل أو صفته  
على رأى من يجوز  
حذف الموصول مع  
بعض صلته أى كضى  
السجل كأنها للكتب  
أو الكائن للكتب فإن  
الكتب عبارة عن

الصحائف وما كتب فيها فسجلها بعض أجزائها به يتعلق الطى حقيقة وقرى للكتاب وهو ما \* الاول \*  
مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو اسم كالامام فاللام كذا ذكر أو لا وقيل السجل اسم ملك يطوى  
كتب أعمال بني آدم إذا رفعت إليه وقيل هو

كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كابد أنا أول خلق نعيده) أي نعيد ما خلقناه مبتدأ إعادة مثل بدئنا إياه في كونها  
إيجادا بعد العدم أوجها من الأجزاء المتبددة ﴿ ١٩٩ ﴾ والمقصود بيان صحة الإعادة بالقياس على المبدأ الشمول

الامكان الذاتي المصحح  
للعقدورية وتناول  
القدرة لهما على السواء  
وما كفاة أو مصدرية  
وأول مفعول لبدئنا  
أو لفعل يفسره نعيده  
أو موصولة والكاف  
متعلقة بمحذوف يفسره  
نعيده أي نعيد مثل  
الذي بدئناه وأول خلق  
ظرف لبدئنا وحال من  
ضمير الموصول المحذوف  
(وعدا) مصدر مؤكد  
لفعله ومقرر لنعيده  
أو متصبة به لانه عدة  
بالإعادة (عليها) أي  
عليها انجاز (أنا كنافا  
عليين) لما ذكر لاحالة  
(ولقد كتبنا في الزبور)  
هو كتاب داود عليه  
السلام وقيل هو اسم  
الجنس ما أنزل على الأنبياء  
عليهم السلام (من بعد  
الذكر) أي التوراة وقيل  
اللوح المحفوظ أي وبالله  
لقد كتبنا في كتاب داود  
بعد ما كتبنا في التوراة  
أو كتبنا في جميع الكتب  
المترتبة بعد ما كتبنا وأثبتنا  
في اللوح المحفوظ (أن  
الأرض يرثها عبادي  
الصالحون) أي عامة

(الاول) ان يقال ان عادة الله تعالى انه متى شرح عقاب الكفار أردفه بشرح ثواب  
الابرار فهذا السبب ذكر هذه الآية عقيب تلك الآية فهي عامة في حق كل المؤمنين  
(الثاني) ان هذه الآية نزلت في تلك الواقعة لتكون كالتأكيد في دفع سؤال ابن  
الزبير ثم من قال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهو الحق أجراها على  
عمومها فتكون الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام داخلين فيها لأن الآية مختصة  
بهم ومن قال العبرة بخصوص السبب خصص قوله ان الذين بهؤلاء فقط أم قوله تعالى  
سبقت لهم منا الحسنى فقال صاحب الكشف الحسنى الخصلة المفضلة والحسنى تانيث  
الاحسن وهي اما السعادة واما البشري بالثواب واما التوفيق للطاعة والحاصل ان  
سبقتهم العفو وحلوا الحسنى على وعد العفو ومنكري العفو حلوه على وعد الثواب ثم انه  
سبحانه وتعالى شرح من أحوال ثوابهم أمور خمسة (أحدها) قوله أولئك عنها مبدون  
فقال أهل العفو معناه أولئك عنها يخرجون واحتجوا عليه بوجهين (الاول) قوله وان  
منكم الاواردها أثبت الورد وهو الدخول فدل على أن هذا الأبعاد هو الأخراج  
(الثاني) ان أبعاد الشيء عن الشيء لا يصح الا اذا كانا متقاربين لانهما لو كانا متباعدين  
استحال أبعاد أحدهما عن الآخر لان تحصيل الحاصل محال واحتج القاضي عبد الجبار  
على فساد هذا القول الاول بأمور (أحدها) أن قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا  
الحسنى يقتضى ان الوعد بثوابهم قد تقدم في الدنيا وليس هذا حال من يخرج من النار  
لوصح ذلك (وثانيها) أنه تعالى قال أولئك عنها مبدون وكيف يدخل في ذلك من وقع فيها  
(وثالثها) قوله تعالى لا يسمعون حسيسها وقوله لا يحزنهم الفزع الأكبر يمنع من ذلك  
(والجواب) عن الاول لانهم أن المراد من قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى هو أن  
الوعد بثوابهم قد تقدم ولم لا يجوز أن يكون المراد من الحسنى تقدم الوعد بالعفو سلمنا ان  
المراد من الحسنى تقدم الوعد بالثواب لكن لم قلتم ان الوعد بالثواب لا يليق بحال من  
يخرج من النار فان عندنا المحابطة باطلة ويجوز الجمع بين استحقاق الثواب والعقاب  
(وعن الثاني) اننا بينا أن قوله أولئك عنها مبدون لا يمكن اجراؤه على ظاهره الا في حق  
من كان في النار (وعن الثالث) أن قوله لا يسمعون حسيسها مخصوص بما بعد الخروج  
أما قوله لا يحزنهم الفزع الأكبر فالفزع الأكبر هو عذاب الكفار وهذا بطريق المفهوم  
يقتضى أنهم يحزنهم الفزع الأصغر فان لم يدل عليه فلا أقل من أن لا يدل على ثبوته  
ولا على عدمه (الوجه الثاني) في تفسير قوله أولئك عنها مبدون ان المراد الذين سبقت  
لهم منا الحسنى لا يدخلون النار ولا يقر بونها البتة وعلى هذا القول بطل قول من يقول  
ان جميع الناس يردون النار ثم يخرجون الى الجنة لان هذه الآية مانعة منه وحينئذ  
يجب التوفيق بينه وبين قوله وان منكم الاواردها وقد تقدم (الصفة الثانية) قوله تعالى  
لا يسمعون حسيسها والحسيس الصوت الذي يحس وفيه سؤالان (الاول) أي وجهه في أن

لمؤمنين بعد اجلاء الكفار وهذا وعد منه تعالى باظهار الدين واعزاز أهله وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما أن

المراد أرض الجنة كما ينبغي عنه قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض ننبأ من الجنة حيث نشاء وقيل الأرض المقدسة يرثها أمة محمد ﷺ (٢٠٠) صلى الله عليه وسلم (ان في هذا) أى فيما

ذكر في السورة الكريمة من الاخبار والمواظ بالآخرة والوعود والوعيد والبراهين القاطعة الدالة على التوحيد وصحة النبوة (للبلاغ) أى كفاية أو سبب بلوغ الى البغية (انتم عابدين) أى قوم همهم العبادة دون العادة (وما أرسلناك) بما ذكر وبما مثله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التي هي مناط لسعادة الدارين (الارحة للعالمين) هو في حيز المنصب على انه استثناء من اعم العلل أو من اعم الاحوال أى ما أرسلناك بما ذكر لعله من العلل الارحمة الواسعة للعالمين قاطبة أو ما أرسلناك في حال من الاحوال الاحال كوث راحة لهم فان ما بعث به سبب اسعادة الدارين ومنشأ لانتظام مصالحهم في الشائتين ومن لم يغتنم مغائمه اناره فانما فرط في نفسه وحرمة حقه لانه تعالى حرمة مما يسبغ به وقيل كونه راحة في حق الكفار منهم من الخسف والمسح والاستئصال حسبما ينطق به قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم

لا يسمعون حسيبها من البشارة ولو سمعوه لم يتغير حالهم قلنا المراد تأكيد بعدهم عنها لان من لم يدخلها وقرب منها قد يسمع حسيبها (السؤال الثاني) أليس ان أهل الجنة يرون أهل النار فكيف لا يسمعون حسيب النار (الجواب) اذا حلت به على التأكيد زال هذا (السؤال الثالث) قوله وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون والشهوة طلب النفس للذة يعنى نعيمها مؤبد قال العارفون النفوس شهوة والقلوب شهوة والارواح شهوة وقال الجنيد سبقت العناية في البداية فظهرت الولاية في النهاية (الصفة الرابعة) قوله لا يخرجنهم الفرع الأكبر في وجود (أحدهما) انها الشفة الاخيرة لقوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الأرض (وثانيها) انه الموت قالوا اذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بعث الله تعالى جبريل عليه السلام ومعه الموت في صورة كبش أملح فيقول لأهل الدارين أتعرفون هذا فيقولون لا فيقول هذا الموت ثم يذهب ثم ينادى يا أهل الجنة خلودوا لموت أبدا وكذلك لأهل النار واحتج هذا القائل بان قوله لا يخرجنهم الفرع الأكبر انما ذكر بعد قوله وهم فيها خالدون فلا بد وأن يكون لاحد هما تعالى بما خرو الفرع الأكبر الذي هو يخافى الخلود هو الموت (وثالثها) قال سعيد بن جبير هو اطباق النار على أهلها فيفرعون لذلك فرعة عظيمة قال القاضي عبد الجبار الاولى في ذلك انه الفرع من النار عندما شاهدتها لانه لا فرع أكبر من ذلك فاذا بين تعالى أن ذلك لا يخرجنهم فقد صرح المؤمن آمن من أهوال يوم القيامة وهذا ضعيف لان عذاب النار على مراتب فعذاب الكفار أسد من عذاب الفساق واذا كانت مراتب التعذيب بالنار متفاوتة كانت مراتب الفرع منها متفاوتة فلا يلزم من نفي الفرع الأكبر نفي الفرع من النار (الصفة الخامسة) قوله وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ﷻ قوله تعالى (يوم تطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين) وقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الأرض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا بلاغا قوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين اعلم ان التقدير لا يخرجنهم الفرع الأكبر يوم تطوى السماء أو وتلقاهم الملائكة يوم تطوى السماء وقرئ يوم تطوى السماء على البناء للمفعول والسجل بوزن العزل والسجل بوزن الداور وروى فيه الكسرو في السجل قولان (أحدهما) انه اسم للطومار الذي يكتب فيه والكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكتوب ومن جمع فعناه لانه مكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة فيكون معنى طوى السجل للكتاب كون السجل ساتر لذلك الكتابة وتخفيها لان الطوى ضد النشر الذي يكشف والمعنى تطوى السماء كما يطوى الطومار الذي يكتب فيه (القول الثاني) انه ليس اسما للطومار ثم قال ابن عباس رضى الله عنهما السجل اسم ملك يطوى كتب بنى آدم اذا رفعت اليه وهو مروي عن علي عليه

ﷻ السلام

السلام وروى أبو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما انه اسم كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بعيد لان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعرفون وليس فيهم من سمى بهذا وقال الزجاج هو الرجل بلغه الحبشة وعلى هذه الوجوه فهو على نحو ما يقال كطى زيد الكتاب واللام فى الكتاب زائدة كما فى قوله ردف لكم واذا قلنا المراد بالسجل الطومار فالصدر وهو الطى مضاف الى المفعول والفاعل محذوف والتقدير كطى الطساوى السجل وهذا الاخير هو قول الاكثرين أما قوله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده فقيد مسائل (المسئلة الاولى) قال الفراء انقطع الكلام عند قوله الكتاب ثم ابتدأ فقال كما بدأنا ونمهم من قال انه تعالى لما قال وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون عقبه بقوله يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب فوصف اليوم بذلك ثم وصفه بوصف آخر فقال كما بدأنا أول خلق نعيده (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشاف رحمه الله أول خلق مفعول نعيد الذى يفسره نعيده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للاعادة بالابتداء فان قلت ما بال خلق منكر اقلت هو كقولك أول رجل جاءنى زيد تريد أول الرجال ولكنك وحدته ونكرته ارادة تفصيلهم رجلا رجلا فكذلك معنى أول خلق أول الخلق بمعنى أول الخلاق لان الخلق مصدر لا يجمع (المسئلة الثالثة) اختلفوا فى كيفية الاعادة فمنهم من قال ان الله تعالى يفرق أجزاء الاجسام ولا يعدمها ثم انه يعيد تركيبها فذلك هو الاعادة ومنهم من قال انه تعالى يعدمها بالكلية ثم انه يوجد لها بعينها مرة أخرى وهذه الآية دالة على هذا الوجه لانه سبحانه شبه الاعادة بالابتداء ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم وجب أن يكون الحال فى الاعادة كذلك واحتج القائلون بالذهب الاول بقوله تعالى والسموات مطويات بيمينه يدل هذا على ان السموات حال كونها مطوية تكون موجودة وبقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض وهذا يدل على ان اجزاء الارض باقية لكنها جعلت غير الارض أما بوله تعالى وعدا علينا ففقه قولان (أحدهما) ان وعدا مصدر مؤكدا لان قوله نعيده عدة لاعادة (الثانى) أن يكون المراد حقاعينا بسبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه مع أن وقوع ما علم الله وقوعه واجب ثم انه تعالى حقق ذلك بقوله انا كنا ذاعلين أى سنفعل ذاك لا محالة وهو أكيد لما ذكره من الوعد أما قوله تعالى واقد كتبنا فى الزبور ان بعد الذكور ففقه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ حزة بضم الزاى والباقون بفتحها يعنى الزبور كالحلوب والركوب يقال زبرت الكتاب أى كتبتة والزبور بضم الزاى جمع زبر فشر وقشور ومعنى القراءتين يا حذلان الزبر هو الكتاب (المسئلة الثانية) فى الزبور الذكر وجوه (أحدها) وهو قول سعيد بن جبيرة ومجاهد والكلبي ومقاتل وابن زيد الزبور والكتب المنزلة والذكر الكتاب الذى هو أم الكتاب فى السماء لان فيها كتابة كل ما سيكون

(قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد) أى ما يوحى الى الا أنه لا اله الا الله واحد لانه المقصود الاصلى من البعثة وأما ما عدها من الاحكام المتفرعة عليه فانما الاولى لقصر الحكم على الشئ كتواك انما يقوم زيد أى ما يقوم الا زيد والثانية لقصر الشئ على الحكم كقولك انما زيد قائم أى ليس له الاصفة القيام (فهل أنتم مسلمون) أى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون له سبحانه تعالى وانفاء للدلالة على أن ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على أن صفة الوجدانية تصح أن يكون طريقها السمع

(قال رب احكم بالحق)  
حكاية لدعائه عليه  
الصلاة والسلام وقرئ  
قل رب على صيغة الامر  
أى افض بيننا وبين  
أهل مكة بالعدل المقتضى  
لتجليل العذاب والتشديد  
عليهم وقد استجيب  
دعاه عليه السلام حيث  
عذبوا به رأى تعذيب  
وقرئ رب احكم بضم  
الباء وربى أحكم على  
صيغة التفضيل وربى  
أحكم من الاحكام  
(وربنا الرحمن) مبتدأ  
وخبراى كثير الرحمة على  
عباده وقوله تعالى  
(المستعان) أى المطلوب  
منه المعونة خبر آخر للمبتدأ  
واضافة الرب فيما سبق  
الى ضميره عليه السلام  
خاصة لما أن الدعاء من  
الوظائف الخاصة به  
عليه السلام كما أن اضافته  
ههنا الى ضمير الجمع  
المنتظم للمؤمنين أيضا  
لما أن الاستعانة من  
الوظائف العامة لهم

قطعا بالتسلسل وحينئذ يعود الالتزام ثم نقول لم لا يجوز أن يكون رحمة للكافر بمعنى تأخير  
عذاب الاستئصال عنه قوله أولا لما كان رحمة للجميع على حد واحد وجب أن يكون رحمة  
للكفار من الوجه الذى كان رحمة للمؤمنين قلنا ليس فى الآية أنه عليه السلام رحمة لكل  
باعتبار واحد أو باعتبارين مختلفين فدعواك بكون الوجه واحدا تحكم قوله نعم الدنيا  
كانت حاصلة للكفار من قبل قلنا نعم ولكنه عليه السلام لكونه رحمة للمؤمنين لما بعث  
حصل الخوف للكفار من نزول العذاب فلما اندفع ذلك عنهم بسبب حضوره كان ذلك رحمة  
فى حق الكفار (المسئلة الثالثة) تمسكوا بهذه الآية فى أنه أفضل من الملائكة قالوا لان  
الملائكة من العالمين فوجب بحكم هذه الآية أن يكون عليه السلام رحمة للملائكة  
فوجب أن يكون أفضل منهم (والجواب) انه معارض بقوله تعالى فى حق الملائكة  
و يستغفرون للذين آمنوا وذلك رحمة منهم فى حق المؤمنين والرسول عليه السلام داخل  
فى المؤمنين وكذا قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي \* قوله تعالى (قل انما  
يوسى الى أنما أهلككم الله واحد فهل أنتم مسلمون فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدري  
أقرب أم بعيد ما تنعددون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان أدري لعله فتنة  
لكم ومناخ الى حين قال رب احكم بالحق ور بنالرحمن المستعان على ما تصفون) اعلم أنه  
تعالى لما أورد على الكفار الجمع فى ان لاله سواه من الوجوه التى تقدم ذكرها وبين أنه  
أرسل رسوله رحمة للعالمين أتبع ذلك بما يكون اعتذارا وانذارا فى مجاهدتهم والاقدام  
عليهم فقال قل انما يوسى الى وفيد مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف انما  
يقصر الحكم على شئ أو يقصر الشئ على حكم كقولك انما زيد قائم أو انما يقوم زيد وقد  
اجتمع المثالان فى هذه الآية لان انما يوسى الى مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد وأنما أهلككم  
اله واحد بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوسى الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مقصور على اثبات وحدانية الله تعالى وفى قوله فهل أنتم مسلمون أن الوسى  
الوارد على هذا السنن يوجب أن تخلصوا التوحيد له وأن تخلصوه من نسبة الانداد  
وفيد أنه يجوز اثبات التوحيد بالسمع فان قيل لودلت انما على الحصر لزم أن يقال انه  
لم يوح الى الرسول شئ الا التوحيد ومعلوم ان ذلك فاسد قلنا المقصود منه المبالغة أما قوله  
فان تولوا فقل آذنتكم على سواء فقال صاحب الكشف آذن منقول من اذن اذا علم  
ولكنه كثيرا استعماله فى الحربى مجرى الانذار ومنه قوله فأذنو بحرب من الله ورسوله اذا  
عرفت هذا فنقول المفسرون ذكروافيه وجوها (أحدها) قال أبو مسلم الا يذان على السوء  
الدعاء الى الحرب مجاهرة لقوله تعالى فأنذرتهم على سواء وفائدة ذلك أنه كان يجوز أن  
يقدر على من أشرك من قريش أن حالهم مخالف لسائر الكفار فى المجاهدة فعرفهم بذلك  
انهم كانوا كفارا فى ذلك (وثانيها) ان المراد فقد علمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد  
وغيره على سواء فلم أفرق فى الابلاغ والبيان بينكم لاني بعثت معلمي والغرض منه ازالة

العذر لئلا يقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا (وثالثها) على سواء على اظهرها وعلان  
(ورابعها) على مهل والمراد اني لأعاجل بالحرب الذي آذنتكم به بل أمهل وأؤخر رجاء  
الاسلام منكم أما قوله وان أدري أقر يب أم بعيد ما توعدون ففيه وجهان (أحدهما)  
أقر يب أم بعيد ما توعدون من يوم القيامة ومن عذاب الدنيا ثم قيل نسخته قوله واقترب  
الوعد الحق يعني منتهما فان مثل هذا الخبر لا يجوز نسخته (وثانيها) المراد ان الذي آذنتهم  
فيه من الحرب لا يدري هو قر يب أم بعيد لئلا يتقدر انه تأخر كما أنه تعالى أمره بأن يندبرهم  
بالجهاد الذي يوحى اليه أن يأتيه من بعد ولم يعرفه الوقت فلذلك أمره أن يقول انه لا يعلم  
قربه أم بعده تبين بذلك ان السورة مكية وكان الامر بالجهاد بعد الهجرة (وثالثها) أن  
ما يوعدون به من غلبة المسلمين عليهم كأن لا محالة ولا بد أن يلحقهم بذلك الذل والصغار وان  
كنت لا أدري متى يكون وذلك لان الله تعالى لم يطعن عليه أما قوله تعالى انه يعلم الجهر  
من القول ويعلم ما تكتمون فالقصد منه الامر بالاخلاص وترك النفاق لانه تعالى اذا  
كان عالما بالضمائر وجب على العاقل أن يبلغ في الاخلاص أما قوله تعالى وان أدري اعلمه  
فتنة لكم ومتاع الى حين ففيه وجوه (أحدها) لعل تأخير العذاب عنكم (وثانيها) لعل  
ابهام الوقت الذي ينزل بكم العذاب فيه فتنة لكم أي بلية واختبار لكم ليرى صنعكم  
وهل تحذثون توبة ورجوعا عن كفركم أم لا (وثالثها) قال الحسن لعل ما أنتم فيه من الدنيا  
بلية لكم والفتنة البلوى والاختبار (ورابعها) لعل تأخير الجهاد فتنة لكم اذا أنتم دتم  
على كفركم لان ما يؤدى الى الضرر العظيم يكون فتنة وانما قال لا أدري لتجوز أن  
يؤمنوا فلا يكون تبييتهم فتنة بل يكشف عن نعمة ورحمة (خامسها) أن يكون المراد  
وان أدري لعل ما بينت وأعلنت وأوعدت فتنة لكم لانه زيادة في عذابكم ان لم تؤمنوا لان  
المعرض عن الايمان مع البيان حالا بعد حال يكون عذابه أشد واذا متعه الله تعالى  
بالدنيا يكون ذلك كالحجة عليه أما قوله تعالى قال رب احكم بالحق ففيه مسائل (المسئلة  
الاولى) قرى قل رب احكم بالحق على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى أحكم  
على أفعل التفضيل وربى احكم من الاحكام (المسئلة الثانية) رب احكم بالحق فيه وجوه  
(أحدها) أي ربى اقض بينى وبين قومي بالحق أي بالعذاب كأنه قال اقض بينى وبين من  
كذبني بالعذاب وقال قتادة أمره الله تعالى ان يقتدى بالانبياء في هذه الدعوة وكانوا  
يقولون ربنا اقض بيننا وبين قومنا بالحق فلا جرم حكم الله تعالى عليهم بانقتل يوم بدر  
(وثانيها) افصل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع وهو أن تنصرتي عليهم أما قوله تعالى  
وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ففيه وجهان (أحدهما) أي من الشرك والكفر  
وما تعارضون به دعوتى من الاباطيل والتكذيب كأنه سبحانه قال قل داعيالى رب احكم  
بالحق وقل متوعدا للكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون قرأ ابن عامر بالياء  
المنقوطة من تحت أى قل لاصحابك المؤمنين وربنا الرحمن المستعان على ما يصف

(على ما تصفون) من  
الحال فانهم كانوا يقولون  
ان الشوكة تكون لهم  
وان راية الاسلام تحقق  
ثم تركدوان المتوعدة  
لو كان حقا لنزل بهم  
الى غير ذلك مما لاخير  
فيه فاستجاب الله عز وجل  
دعوة رسوله عليه السلام  
فغيب آمالهم وغير  
أحوالهم ونصر أولياءه  
عليهم فاعصابهم يوما  
بدرما أصابهم والجملة  
اعتراض تذيلى مقرر  
لمضمون ما قبله وقرئ  
يصفون بالياء التخيانية  
(وعن انبي عليه السلام  
من قرأ اقرب حاسبه  
الله تعالى حسبا يسيرا  
وصافحه وسلم عليه  
كل نبي ذكر اسمه  
في القرآن



\* (سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان ﴿٢٠٦﴾ الى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (يا ايها الناس اتقوا ربكم) خطاب يعم حكمه المكلفين عند النزول ومن سينظم في سلكهم بعد من الموجودين القاصرين عن رتبة التكليف والحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة وان كان خطاب المشافهة مختصا بالفريق الاول على الوجه الذي مر تقريره في مطلع سورة النساء ولفظ الناس ينظم لذكور والاناث حقيقة وأما صيغة جمع المذكور فواردة على نهي التغليب لعدم تناولها للاناث حقيقة الا عند الخطاب والمأمور به مطلق التقوى الذي هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك ويندرج فيه الايمان بالله واليوم الآخر حسبا ورد به الشرع اندراجا اوليا والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية والتربية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لتأييد الامر وتأكيدها بالامثال به ترهيبا وترغيبا اي احذروا عقوبة مالك

الكفار من الاباطيل أي من العون على دفع اباطيلهم (وثانيها) كانوا يطعمون أن تكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم قال القاضي انما ختم الله هذه السورة بقوله قل رب احكم بالحق لانه عليه السلام كان قد بلغ في البيان الغاية لهم وبلغوا النهاية في أذيته وتكذيبه فكان قصارى أمره تعالى بذلك تسليته وتعريفان المقصود مصلحتهم فاذا أبوا الا التماس في كفرهم فعليك بالانقطاع الى ربك ليحكم بينك وبينهم بالحق اما بتجليل العقاب بالجهاد أو بغيره واما بما أخير ذلك فان أمرهم وان تأخر فاهو كائن قريب وما روى انه عليه السلام كان يقول ذلك في حروبه كالدلالة على انه تعالى أمره أن يقول هذا القول كالاستعجال الامر بمجاهدتهم وبالله التوفيق وصلاته على خير خلقه محمد النبي وآله وصحبه وسلم تسليما آمين

\* (سورة الحج سبعون وست آيات وهي مكية الاثلاث آيات هذان خصمان الى قوله صراط الحميد) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) اعلم انه تعالى أمر الناس بالتقوى فدخل فيه أن يتقوا كل محرم ويتقوا ترك كل واجب وانما دخل فيه الامر ان لان المتقى انما يتقوا ما يخافه من عذاب الله تعالى فيدع لاجله المحرم ويفعل لاجله الواجب ولا يكاد يدخل فيه النوافل لان المكلف لا يخاف بتركها العذاب وانما يرجو بفعلها الثواب فاذا قال اتقوا ربكم فالمراد اتقوا عذاب ربكم أما قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) الزلزلة شدة حركة الشيء قال صاحب الكشف ولا تخلوا الساعة من أن تكون على تقدير الفاعلة لها كأنها هي التي تزلزل الأشياء على انجاز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله أو على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الطرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها (المسئلة الثانية) اختلفوا في وقتها فمن علقمة والشعبي ان هذه الزلزلة تكون في الدنيا وهي التي يكون معها طلوع الشمس من مغربها وقيل هي التي تكون معها الساعة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الصور انه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفثات نفخة الفزع ونفخة المصعقة ونفخة القيام لرب العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ راجفة وتكون الارض كالسفينة تضرعها الامواج أو كالقنديل المعلق ترجفه الريح وقال مقاتل وابن زيد هذا في أول يوم من أيام الآخرة واعلم انه ليس في اللفظ دلالة على شيء من هذه الاقسام لان هذه

\* (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) تعليل لموجب الامر بذكر بعض عقوباته ﴿الاضافة﴾ الهائلة فان ملاحظة عظمتها وهولها وفظاعة ما هي من مبادئه ومقدماته من الاحوال والاهوال ألنى لالمجا منها سوى التدرع

لباس التقوى مما يوجب مزيد الاعتناء ﴿ ٢٠٧ ﴾ بلاسته وملازمته لاحتماله والزلزلة التحريك الشديد والازجاج

الغنيف بطريق التكرير  
بحيث يزيل الاشياء  
من مقارها ويخرجها  
عن مراكزها وازادتها  
الى الساعة اما اضافة  
المصدر الى فاعله على  
المجاز الحكيم كائنها  
هي التي تزلزل الاشياء  
او اضافته الى النظم  
اما اجرائه مجرى المفعول  
به اتساعا او بتقدير  
في كافي قوله تعالى بل  
مكر الليل والنهار وهي  
زلزلة مذكورة في قوله  
تعالى اذا زلزلت الارض  
زلزالها عن الحسن  
انها تكون يوم القيامة  
وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما زلزلة الساعة  
قيامها وعن علقمة  
والشعبي انه قبل  
طلوع الشمس من مغربها  
فاضافتها الى الساعة  
حينئذ لكونها من  
اشراتها وفي التعبير  
عنها بالشئ ايدان بان  
القول قاصرة عن  
ادراك كنهها والعبارة  
ضيقة لانحيط بها الاعلى  
وجه الابهام وقوله تعالى  
(يوم ترونها) منتصب  
بما بعده قدم عليه اهتماما

الاضافة تصح وان كانت الزلزلة قبلها وتكون من اماراتها واشراطها وتصح اذا كانت  
فيها ومعها كقولنا آيات الساعة وامارات الساعة (المسئلة الثالثة) روى ان هاتين  
الآيتين نزلتا بالليل والناس يسرون فتنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس  
حوله فقرأ هما عليهم فلم يربا كيا كثر من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسر ولم يضر بوا  
الحيام ولم يطبخوا القدور والناس بين بك وجالس حزين متفكر فقال عليه السلام  
أتدرون أى ذلك اليوم هو قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لا دم عليه السلام  
ثم فابعث بعث النار من ولدك فيقول آدم ومابعث النار يعني من كم كم فيقول الله عز  
وجل من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة فعند ذلك يشيب  
الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى فكبر ذلك على المؤمنين وبكوا  
وقالوا فمن ينجوا يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام أبشروا وسددوا وقاربوا فان  
معكم خليفتين ما كانا في قوم الاكثرناه بأجوج وأجوج ثم قال انى لارجو ان تكونوا  
ربع أهل الجنة فكبروا ثم قال انى لارجو ان تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا وحمدوا الله  
ثم قال انى لارجو ان تكونوا ثلثي أهل الجنة ان أهل الجنة مائة وعشرون صفا ثمانون  
منها أمي وما المسلمون في الكفار الا كالشامة في جنب البعير أو كالشعرة البيضاء في  
الثور الاسود ثم قال ويدخل من أمي سبعون ألفا الى الجنة بغير حساب فقال عمر سبعون  
ألفا قال نعم ومع كل واحد سبعون ألفا فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان  
يجعلني منهم فقال أنت منهم فقام رجل من الانصار فقال مثل قوله فقال سبقك بها عكاشة  
فخاض الناس في السبعين ألفا فقال بعضهم هم الذين ولدوا على الاسلام وقال بعضهم هم  
الذين آمنوا واجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بما قالوا فقال هم الذين لا يكتوون ولا يكوون ولا يسترقون ولا يطيطرون وعلى ربهم  
يتوكلون (المسئلة الرابعة) انه سبحانه أمر الناس بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر  
الساعة ووصفها بأهل صفته والمعنى ان التقوى تقضى دفع مثل هذا الضرر العظيم  
عن النفس ودفع الضرر عن النفس معلوم الوجوب فيلزم أن تكون التقوى واجبة  
المسئلة الخامسة) احتجت المعترلة بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم وصفها بانها شئ  
مع أنها معدومة واحتجوا أيضا بقوله تعالى ان الله على كل شئ قدير فالشئ الذي قدر الله  
عليه امان يكون موجودا أو معدوما والاويل محال والالزم كون القادر قادرا على إيجاد  
الموجود واذا بطل هذا ثبت ان الشئ الذي قدر الله عليه معدوم فالمعدوم شئ واحتجوا  
أيضا بقوله تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا أطلق اسم الشئ في الحال على ما يصير  
مفعولا غدا والذي يصير مفعولا غدا لا يكون معدوما في الحال فالمعدوم شئ والله اعلم  
(والجواب) عن الاول ان الزلزلة عبارة عن الاجسام المتحركة وهي جواهر قامت بها  
أعراض وتحقق ذلك في المعدوم محال فالزلزلة يستحيل أن تكون شيئا حال عدمها فلا بد

به والضمير للزلزلة أى وقت رؤيتكم اياها ومشاهدتكم اهول مطالعها (تذهل كل مرضعة) أى مباشرة للارضاع (غما  
أرضعت) أى تغفل وتذهل مع دهشة غماهى بصدد ارضاعه من طفلها الذى ألقته ثديها والتعبير عنه بما دون من لنا كيد

الذهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها انه ماذا لانها تعرف شيئا \* ٢٠٨ \* لكن لا تدري من هو بخصوصه

وقيل مامصد رية  
أى تذهل عن ارضاعها  
والاول أدل على شدة  
الهول وكال الانزعاج  
وقرى تذهل من الاذهال  
مبني للمفعول أو مبنيا  
للفاعل مع نصب كل  
أى تذهلها الزلزلة  
(وتضع كل ذات حمل  
حملها) أى تلقى جنينها  
لغير تمام كأن المرخصة  
تذهل عن وادها لغير  
فطام وهذا ظاهر على  
قول علقمة والشامي  
وأما على ما روى عن  
ابن عباس رضى الله  
عنهما فقد قيل انه تمثيل  
لتهويل الامر وفيه  
أن الامر حينئذ اشد  
من ذلك وأعظم وأهول  
مما وصف واظم وقيل  
ان ذلك يكون عند  
النفخة الثانية فانهم  
يقومون على ما صعدوا  
في النفخة الاولى فتقوم  
المرخصة على ارضاعها  
والحامل على حملها  
ولا ريب في أن قيام  
الناس من قبورهم بعد  
النفخة الثانية لا قبلها  
حتى يتصور ما ذكر  
(وترى الناس) بفتح

من التأويل بالاتفاق و يكون المعنى انها اذا وجدت صارت شيئا وهذا هو الجواب عن  
البواقى (المسئلة السادسة) وصف الله تعالى الزلزلة بالعظيم ولا عظيم أعظم مما عظمه الله  
تعالى أما قوله تعالى يوم ترونها فلهن ومنصوب بتذهل أى تذهل في ذلك اليوم والضمير في  
ترونها يحتمل ان يرجع الى الزلزلة وأن يرجع الى الساعة لتقدم ذكرهما والا قرب رجوعه  
الى الزلزلة لان مشاهدتها هى التى توجب الخوف الشديد واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر من  
أهوان ذلك اليوم أمور ثلاثة (أحدها) قوله تذهل كل مرضعة عما أرضعت أى  
تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر مع دهشة فان قيل لم قال مرضعة دون  
مرضع قلت المرضعة هى التى فى حال الارضاع وهى ملقمة ثديها الصبي والمرضع شأنها  
أن ترضع وان لم تبشر الارضا فى حال وصفها به فليل مرضعة لبدل على ان ذلك الهول  
اذا فوجئت به هذه وقد أتمت الرضيع ثديها نزعته من فيه لما يلحقها من الدهشة وقوله  
عما أرضعت أى عن ارضاعها أو عن الذى أرضعته وهو الطغل فتكون ما معنى من على  
هذا التأويل (وثانيها) قوله وتضع كل ذات حمل حملها والمعنى انها تأسطو وادها لتنام  
أو لغير تمام من هول ذلك اليوم وهذا يدل على ان هذه الزلزلة انما تكون قبل البعث قال  
الحسن تذهل المرخصة عن وادها بغير فطام وأقت الحوامل ما فى بطونها لغير تمام وقال  
القفال يحتمل أن يقال من ماتت حاملا أو مرضعة تبعث حاملا أو مرضعة تضع حملها من  
الفرع ويحتمل أن يكون المراد من ذهول المرخصة ووضع الحمل على جهة المثل كما قد  
أول قوله يوم يجعل الولدان شيا (وثالثها) قوله وترى الناس سكارى وفيه مسائل  
(المسئلة الاولى) قرى وترى بالضم تقول أريتك قائما أو أريتك قائما والناس بالنصب  
والرفع أما النصب فظاهر وأما الرفع فلانه جعل الناس اسم ما لم يسم فاعله وأشبه على تأويل  
الجماعة وقرى سكرى وسكارى وهو نظير جوعى وعطشى فى جوعا وعطشا وسكارى  
وسكارى نحو كسالى ونحالى وعن الاعشى سكرى وسكرى بالضم وهو غريب (المسئلة  
الثانية) المعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن ما أرهتهم  
من هول عذاب الله تعالى هو الذى اذهب عقولهم وطير تمييزهم وقال ابن عباس والحسن  
وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب فان قلت لم قيل أولاترون ثم قيل  
ترى على الافراد قلنا لان الرواية أولاعلت بالزلزلة فجعل الناس جميعا راثنين لها وهى  
معلقة آخر ا يكون الناس على حال السكر فلا بد وأن يجعل كل واحد منهم راثبا لسايرهم  
(المسئلة الثالثة) ان قيل اتقوا ان شدة ذلك اليوم تحصل لكل أحد وألاهل النار  
خاصة قلنا قال قوم ان الفرع الاكبر وغيره يختص بأهل النار وان أهل الجنة يحشرون  
وهم آمنون وقيل بل يحصل لكل لانه سبحانه لا اعتراض لاحد عليه فى شئ من أفعاله  
وليس لاحد عليه حق وقوله تعالى (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان  
مر يد كتب عليه انه من تولاه فانه بضله ويهديه الى عذاب السعير) وفيه مسائل (المسئلة

التاء والراء على خطاب كل أحد من المخاطبين برواية الزلزلة والاختلاف بالجمعية والافراد لما أن المرتى فى الاول \* الاول \*  
هى الزلزلة التى يشاهدها الجميع وفى الثانى حال من عدا المخاطب منهم فلا بد من افراد المخاطب على وجه يع كل واحد  
منهم لكن من غير اعتبار انصافه بتلك الحالة فان المراد بيان تأثير الزلزلة فى المرتى

لا في الرأي باختلاف مشاعره لان مداره حيثية رويته للزلة لا غيرها كأنه قيل و يصبر الناس سكارى الخ وانما أثر عليه ما في التنزيل الايدان بكمال ظهور ﴿ ٢٠٩ ﴾ تلك الحالة فيهم و بلوغها من الجلاء الى حد لا يكاد يخفى على أحد

يراهم كل أحد (سكارى)  
 أى كأنهم سكارى  
 ( وما هم بسكارى )  
 حقيقة (ولكن عذاب  
 الله شديد) فيهم  
 هوله ويطير عقولهم  
 ويسلب تمييزهم فهو  
 الذى جعلهم كما وصفوا  
 وقرئ ترى بضم التاء  
 وفتح الراء مسندا الى  
 المخاطب من أريتك  
 قائما أو رويتك قائما  
 والناس منسوب أى  
 تظنهم سكارى وقرئ  
 برفع الناس على اسناد  
 الفعل المجهول اليه  
 والتأنيث على تأويل  
 الجماعة وقرئ ترى  
 بضم التاء وكسر الراء أى  
 ترى الزلزلة الخلق جميع  
 الناس سكارى وقرئ  
 سكرى وسكرى كعطشى  
 وجوعى اجراء للسكر  
 تجري العلل (ومن الناس)  
 كلام مبتدأ جى به اثر  
 بيان عظم شأن الساعة  
 المنبئة عن البعث يانا  
 لحال بعض المنكرين  
 لها ومحل الجار الرفع  
 على الابتداء اما بحمله  
 على المعنى أو بتقدير ما  
 يتعلق به كما مر ارا

الاولى ) في كيفية النظم وجهان (الاول) اخبر تعالى فيما تقدم عن أهوال يوم القيامة  
 وشدها ودعا الناس الى تقوى الله ثم بين في هذه الآية قوما من الناس الذى ذكروا في  
 الاول وأخبر عن مجادلتهم (الثاني) انه تعالى بين انه مع هذا التحذير الشديد بذكر زلزلة  
 الساعة وشدها فان من الناس من يجادل في الله بغير علم ثم في قوله ومن الناس وجهان  
 (الاول) انهم الذين ينكرون البعث ويدل عليه قوله أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة  
 الى آخر الآية وإضافان ما قبل هذه الآية في وصف البعث وما بعدها في الدلالة على  
 البعث فوجب أن يكون المراد من هذه المجادلة هو المجادلة في البعث (والثاني) انها  
 نزات في النضر بن الحرث كان يكذب بالقرآن ويرغم انه أساطير الاولين ويقول  
 ما يأتيكم به محمد كما كنت أحدثكم به عن القرون الماضية وهو قول ابن عباس  
 رضى الله عنهما (المسئلة الثانية) هذه الآية تفهم ومهما تدل على جواز المجادلة الحققة  
 لان تخصيص المجادلة مع عدم العلم بالدلائل يدل على ان المجادلة مع العلم جائزة فالمجادلة  
 الباطلة هي المراد من قوله ماضر بولدك الاجدلا والمجادلة الحققة هي المراد من قوله  
 ومجادلهم بالتي هي أحسن (المسئلة الثالثة) في قوله وينبع كل شيطان مر يد قولان  
 (أحدهما) يجوز أن ير يد شياطين الانس وهم رؤساء الكفار الذين يدعون من دونهم الى  
 الكفر (والثاني) أن يكون المراد بذلك ابليس وجنوده قال الزجاج المريد والمراد  
 المرتفع الاملس يقال صخرة مرداء أى ملساء ويجوز أن يستعمل في غير الشيطان اذا  
 جاوز حد مثله أما قوله كتب عليه ففيه وجهان (أحدهما) ان الكتابة عليه مثل أى كأنما  
 كتب اضلال من يولاه عليه ورقم به اظهر ذلك في حاله (والثاني) كتب عليه فى أم  
 الكتاب واعلم ان هذه الهاء بعد ذكر من يجادل وبعد ذكر الشيطان يحتمل أن يكون راجعا  
 الى كل واحد منهما فان رجعا الى من يجادل فانه يرجع الى لفظه الذى هو موحد  
 فكانه قال كتب على من ينبع الشيطان أنه من تولى الشيطان أضله عن الجنة وهذه الى  
 النار وذلك زجر منه تعالى فكانه تعالى قال كتب على من هذا حاله انه يصير أهلا لهذا  
 الوعيد فان رجعا الى الشيطان كان المعنى وينبع كل شيطان مر يد قد كتب عليه أنه من  
 يقبل منه فهو فى ضلال وعلى هذا الوجه أيضا يكون زجرا عن اتباعه وفى الآية مسائل  
 (المسئلة الاولى) قال القاضى عبد الجبار اذا قيل المراد بقوله كتب عليه قضى عليه  
 فلا جائز أن يرد الا الى من ينبع الشيطان لانه تعالى لا يجوز أن يقضى على الشيطان  
 أنه يضل ويجوز أن يقضى على من يقبله بقوله قد أضله عن الجنة وهذه الى انصار قال  
 أصحابنا رجمهم الله لما كتب ذلك عليه فلم يقم لانقلب خبر الله الصدق كذبا وذلك محال  
 ومستلزم المحال محال فكان لا وقوعه محالا (المسئلة الثانية) دلت الآية على ان المجادل  
 في الله ان كان لا يعرف الحق فهو مذموم معاقب فيدل على أن المعارف ليست ضرورية  
 (المسئلة الثالثة) قال القاضى فيه دلالة على ان المجادلة في الله ليست من خلق الله تعالى

ويوبعض الناس أو وبعض ﴿ ٢٧ ﴾ س كأن من الناس (من يجادل في الله) أى في شأنه تعالى ويقول فيه مالا  
 يعرفه من الاباطيل وقوله تعالى (بغير علم) جال من ضمير يجادل موضحة

لما يشعر بها المجادلة من الجهل أى ملابسا بغير علم روى انها نزلت في النضر بن الحرث وكان جديلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين ولا بعث بعد الموت وهي عامة له \* ٢١٠ \* ولاضرابه من العتاة المتردين (و ينفع)

و بارادته والا لما كانت مضافة الى اتباع الشيطان وكان لا يصح القول بان الشيطان يضل به بل كان الله تعالى قد أضله (والجواب) المعارضة بمسئلة العلم وبمسئلة الداعى (المسئلة الرابعة) قرئ أنه بالفتح والكسر فنفتح فلان الاول فاعل كتب والثاني عطف عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كما كتبت عليه هذا الكلام كما يقول كتبت ان الله هو الغنى الجيد أو على تقدير قيل أو على ان كتبت فيه معنى القول \* قوله تعالى (يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج شىء ذاك بان الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شىء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور) القراءة قرأ الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الحلب والطردي الحلب وفى الطرد ومخلقة وغير مخلقة بجر التاء والراء وقرأ ابن أبى عتبة بنصبهما القراءة المعروفة بالنون فى قوله لنبين وفى قوله ونقر وفى قوله ثم نخرجكم طفلا ابن أبى عتبة بالياء فى هذه الثلاثة أما القراءة بـانون ففيها وجوه (أحدها) اقراء المشهورة (وثانيها) روى السيرافى عن داود عن يعقوب ونقر بفتح النون وضم القاف والراء وهو من قرأ الماء اذا صببه وفى رواية أخرى عنه كذلك لأنه ينصب الراء (وثالثها) ونقر ونخرجكم بنصب الراء والجيم أما القراءة بالياء ففيها وجوه (أحدها) يقر ونخرجكم بفتح القاف والراء والجيم (وثانيها) يقر ونخرجكم بضم القاف والراء والجيم (وثالثها) بفتح الباء وكسر القاف وضم الراء أبو حاتم ومنكم من يتوفى بفتح الباء أى يتوفاه الله تعالى ابن عمر والاعشى العمر بـاسكان الميم القراءة المعروفة ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر وفى حرف عبد الله ومنكم من يتوفى ومنكم من يكون شيوا بغير القراءة المعروفة وربت أبو جعفر وربأت أى ارتفعت وروى العمري عنه بتلدين الهززة وقرئ وأنه باعث المعانى اعلم انه سبحانه لما حكى عنهم الجدال بغير العلم فى اثبات الحشر والنشر وذمهم عليه فهو سبحانه أورد الدلالة على صحة ذلك من وجهين (أحدهما) الاستدلال بخلق الحيوان أولا وهو موافق لما أجله فى قوله قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وقوله فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة فكانه سبحانه وتعالى قال ان كنتم فى ريب مما وعدناكم من البعث فتذكروا فى خلقكم الاولى اتعلموا ان القادر على خلقكم أولا قادر على خلقكم ثانيا ثم انه سبحانه ذكر من مراتب الخلق الاولى أمورا سبعة (المرتبة الاولى) قوله فانا خلقناكم من تراب وفيه وجهان (أحدهما) انا خلقنا أصلكم وهو آدم عليه السلام من تراب لقوله كشل آدم خلقه من تراب وقوله منها خلقناكم (والثاني) ان خلقه الانسان من المني ودم

أى فيما يتعاطاه من المجادلة أو فى كل ما يأتى وما يذمر من الامور الباطلة التى من جللتها ذلك (كل شيطان مرید) عات مترد متجرد للفساد وأصله العرى المنبى عن التمحض له كالشعر وأصله ماخوذ من تجرد المصارعين عند المصارعة قال الزجاج المريد والمراد المرتفع الاماس والمراد امارؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما ابليس وجنوده وقوله تعالى (كتب عليه) أى على الشيطان صفة أخرى له وقوله تعالى (أنه) فاعل كتب والضمير لاشان أى رقبته اظهر ذلك من حاله أن الشان (من تولاه) أى اتخذه وليا وتبعه (فانه يضلّه) بالفتح على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف والجملة جواب الشرطان جعلت من شرطية وخبرها ان جعلت موصولة متضمنة لمعنى الشرط

أى من تولاه فشأنه أنه يضلّه عن طريق الجنة أو طريق الحق أو فحق أنه يضلّه قطعا وقيل فأنه \* الطمث \* معطوف على أنه وفيه من التعسف ما لا يخفى وقيل وقيل مما لا يخلو عن التعميل والتأويل

وقرى فانه بالكسر على انه خبر ان اوجواب لها (٢١١) وقرى بالكسر فيهما على حكاية المكتوب كما هو مثل ما في

قولك كتبت ان الله  
يا امر يا عدل والاحسان  
او على اضمار القول  
او تضمين الكتب معناه  
على رأى من يراه (ويهديه  
الى عذاب السعير) بحمله  
على مباشرة ما يؤدى  
اليه من السيئات (يا أيها  
الناس) اثر ما حكى أحوال  
المجادلين بغير علم وأشير  
الى ما يؤل اليه أمرهم  
أقيمت الحجة الدالة على  
تحقق ما جادلوا فيه  
من البعث (ان كنتم  
في ريب من البعث)  
من امكانه وكونه مقدورا له  
تعالى أو من وقوعه  
وقرى من البعث بالتحريك  
كالجلب في الجلب والتعبير  
عن اعتقادهم في حقه  
بالريب مع التنكير المنبئ  
عن القلة مع أنهم جازمون  
باستحالة ما يراى ككلمة  
الشك مع تقرير حالهم  
في ذلك وإشار ما عليه  
النظم الكريم على أن  
يقال ان ارتبتم في البعث  
فقد مرت حقيقة في تفسير  
قوله تعالى وان كنتم  
في ريب مما نزلنا على عبدنا  
(فانا خلقناكم) أى فأنظروا  
الى مبدأ خلقكم ليزول

الطمع وهما انما يتولدان من الاعذية والاعذية اما حيوان أو نبات وغذاء الحيوان  
ينتهى قطعاً للتسلسل الى النبات والنبات انما يتولد من الارض والماء فوضح قوله انا  
خلقناكم من تراب (المرتبة الثانية) قوله ثم من نطفة والنطفة اسم للماء القليل أى ماء كان  
وهو ههنا ماء الفحل فكأنه سبحانه يقول انا الذى قلبت ذلك التراب اليابس ماء لطيفاً مع  
انه لا مناسبة بينهما البتة (المرتبة الثالثة) قوله ثم من علقة والعلقة قطعة الدم الجامدة  
ولاشك أن بين الماء وبين الدم الجامد مباينة شديدة (المرتبة الرابعة) قوله ثم من مضغة  
مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء فالمضغة للحممة الصغيرة قدر ما يوضع  
والمخلقة المسواة للمساء السائلة من النقصان والعيب يقال خلق السواك والعود اذا  
سواه وملسه من قولهم صخرة خلقاء اذا كانت ملساء ثم للمفسرين فيدأ قول (أحدها)  
أن يكون المراد من تمت فيه أحوال الخلق ومن لم تتم كأنه سبحانه قسم المضغة الى قسمين  
(أحدهما) نامة الصور والحواس والتخاطيط (وثانيهما) الناقصة في هذه الامور فين ان  
بعد ان صيره مضغة منها ما خلقه انساناً تاماً بلا نقص ومنها ما ليس كذلك وهذا قول قتادة  
والضحاك فكان تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة أملس من العيوب  
ومنها ما هو على عكس ذلك فتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم  
وطولهم وقصرهم وتماهم ونقصانهم (وثانيها) المخلقة الولد الذى يخرج حياً وغير  
المخلقة السقط وهو قول مجاهد (وثالثها) المخلقة المصورة وغير المخلقة أى غير المصورة  
وهو الذى يبقى لحماً من غير تخطيط وتشكيل واجتجوا بما روى علقمة من عبد الله قال  
اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً وقال يارب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير  
مخلقة مجتهدا الارحام دما وان قال مخلقة قال يارب فاصفها اذكر أم انثى مارزقها ما أجلها  
أشقى أم سعيد فيقول الله سبحانه انطلق الى أم الكتاب فاستنسخ منه صفة هذه  
النطفة فينسخها فلا يزال معه حتى يأتى على آخر صفاتها (ورابعها) قال  
القفال التخليق مأخوذ من الخلق فاتتبع عليه الاطوار وتوارد عليه الخلق بعد الخلق  
فذلك هو المخلوق لتتابع الخلق عليه قالوا فاتم فهو المخلوق ومالم يتم فهو غير المخلوق لانه  
لم يتوارد عليه التخليقات والقول الاول أقرب لانه تعالى قال في أول الآية فانا خلقناكم  
واشار الى الناس فيجب أن تحمل مخلقة وغير مخلقة على من سيصير انساناً وذلك يبعد  
في السقط لانه قد يكون سقطاً ولم يتكامل فيه الخلقة فان قيل هلا جلتكم ذلك على السقط  
لاجل قوله ونقر في الارحام ما نشاء وذلك كالدلالة على أن فيه ما لا يقره في الرحم وهو  
السقط قلنا ان ذلك لا يمنع من صحة ما ذكرنا في كون المضغة مخلقة وغير مخلقة لانه بعد  
أن تتم خلقة البعض ونقص حلقة البعض لا يجب أن يتكامل ذلك بل فيه ما يقره الله  
في الرحم وفيه ما لا يقره وان كان قد أظهر فيه خلقة الانسان فيكون من هذا الوجه قد  
دخل فيه السقط أما قوله تعالى لنبين لكم ففيه وجهان (أحدهما) نبين لكم ان تغيير

ر بيكم فانا خلقناكم أى خلقنا كل فرد منكم (من تراب) في ضمن خلق آدم منه خلقا اجاليا فان خلق كل فرد من أفراد  
البشر له حظ من خلقه عليه السلام اذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل كانت نموذجاً منطوياً



على قطرة سائر أفراد الجنس انطواء اجاليا مستبعا \* ٢١٢ \* لجرى ان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من

التراب خلقا للكل منه  
كلام تحقيقه مرار (ثم  
من نطفة) أي ثم خلقناكم  
خلقنا تفصيليا من نطفة  
أي من مئ من النطف  
الذي هو النصب (ثم من  
علقة) أي قطعة من الدم  
جامدة متكونة من المني  
(ثم من مضغة) أي قطعة  
من اللحم متكونة من  
العقلة وهي في الأصل  
مقدار ما مضغ (مخلقة)  
بالجر صفة مضغة أي  
مستبينة الخلق مصورة  
(وغير مخلقة) أي لم يستن  
خلقها وصورتها بعد  
والمراد تفصيل حال  
المضغة وكونها أول قطعة  
لم يظهر فيها شيء من  
الأعضاء ثم ظهرت بعد  
ذلك شيئا فشيئا وكان  
مقتضى الترتيب السابق  
المبني على التدرج من  
المبادئ البعيدة إلى القريبة  
أن يقدم غير المخلقة على  
المخلقة وإنما أخرت عنها  
لأنها عدم الملكة هذا  
وقد فسرها بالسواة وغير  
السواة وبالنامة والساقطة  
وليس بذلك وفي جعل  
كل واحدة من هذه  
المراتب مبدءا لخلقهم

المضغة إلى المخلقة هو باختيار الفاعل المختار ولولاه لما صار بعضهم مخلقا وبعضه غير مخلق  
(وثانيها) التقدير ان كنتم في ريب من البعث فانا أخبرناكم اننا خلقناكم من كذا وكذا  
لنبين لكم ما يزيل عنكم ذلك الريب في أمر بعثكم فان انقاد على هذه الأشياء كيف  
يكون عاجزا عن الاعادة أما قوله تعالى ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى فالمراد منه  
من يبلغه الله تعالى حد الولادة والاجل المسمى هو الوقت المضروب للولادة وهو آخر ستة  
أشهر أو تسعة أو أربع سنين أو كما شاء وقدر الله تعالى فان كتب ذلك صار أجلا مسمى  
(المرتبة الخامسة) قوله ثم نخرجكم طفلا وانما وحد الطفل لان الغرض الدلالة على  
الجنس ويحتمل أن يخرج كل واحد منكم طفلا كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير (المرتبة  
السادسة) قوله ثم اتبعوا أشدكم والأشد كمال القوة والعقل والتمييز وهو من أفاضل  
الجموع التي لم يستعمل لها واحد وكأنها شدة في غير شيء واحد فثبت لذلك على لفظ الجمع  
والمراد والله أعلم ثم سهل في تربيتكم وأعدتكم أمور اتبعوا أشدكم فنبه بذلك على  
الاحوال التي بين خروج الطفل من بطن أمه وبين بلوغ الأشد ويكون بين الحالتين  
وسائط وذكر بعضهم انه ليس بين حال الطفولة وبين ابتداء حال بلوغ الأشد واسطة حتى  
جوز أن يباغ في السن ويكون طفلا كما يكون غلاما ثم يدخل في الأشد (المرتبة السابعة)  
قوله ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا والمعنى أن  
منكم من يتوفى على قوته وكما له ومنكم من يرد إلى أرذل العمر وهو الهرم وانحرف فيصير كما  
كان في أول طفوليته ضعيف البنية سخييف العقل قليل الفهم فان قيل كيف قال لكيلا يعلم  
من بعد علم شيئا مع انه يعلم بعض الأشياء كالطفل فلنا المراد انه يزول عقله فيصير كأنه لا يعلم  
شيئا لأن مثل ذلك قد يذكر في النفي لاجل المباغة ومن الناس من قال هذه الحالة لا تحصل  
للمؤمنين لقوله تعالى ثم ردناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهن موضع  
لأن معنى قوله ثم ردناه أسفل سافلين هو دلالة على الذم فالمراد به ما يجري مجرى العقوبة  
ولذلك قال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلم أجبر غير ممنون فهذا تمام الاستدلال  
بحال خلقه الحيوان على صحة البعث (الوجود الثاني) الاستدلال بحال خلقه النبات على  
ذلك وهو قوله سبحانه وتعالى وتري الأرض هامة وهمودها يسها واخلوها عن النبات  
والخضرة فاذا أنزلنا عليهم الماء اهتزت وربت والاهتزاز الحركة على سرور فلا يكاد يقال  
اهتز فلان لكبت وكبت اذا كان الأمر من الخاسر والمنافع فقوله اهتزت وربت أي  
تبركت بالنبات والتفتحت أما قوله وأثبت من كل زوج زوجين فهو مجاز لان الأرض يثبت  
منها والله تعالى هو المثبت لذلك لكنه يضاف إليها توسعا ومعنى من كل زوج زوجين بمعنى المبهج  
نوع من أنواع النبات من زرع وغرس والبهجة حسن الشيء ونضارته والبهج بمعنى المبهج  
قال المبرد وهو الشيء المشرق الجليل ثم انه سبحانه لما قرر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو  
المطلوب والنتيجة وذكر أمور خمسة (أحدها) قوله ذلك بأن الله هو الحق والحق هو

لخلق ما بعده من المراتب كافي قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة الآية مزيد دلالة (الوجود  
على عظيم قدرته تعالى وكسر لسورة استبعادهم (لنبيين لكم) متعلق بخلقنا وترك المفعول

لنفخيمه كما وكيفا أي خلقناكم على هذا النمط البديع لنبين لكم بذلك ما لا تحصره العبارة من الحائق والدقائق التي من جعلتها سرا البعث فان من تأمل فيما ذكر \* ٢١٣ \* من الخلق التدريجي تأملا حقيقيا جزم جزما ضروريا

بان من قدر على خلق  
البشر أولا من تراب  
لم يشم رائحة الحياة قط  
وانشأته على وجه صحيح  
لتوليد مثله مرة بعد  
أخرى بتصرفه في  
أطوار الخلقة وتحويله  
من حال الى حال مع ما بين  
تلك الاطوار والاحوال  
من المخالفة والتباين فهو  
قادر على اعادته بل هو  
أهون في القياس نظرا  
الى الفاعل والفاعل  
وقرى ليبين بطريق  
الالتفات وقوله تعالى  
(ونقر في الارحام ما نشاء)  
استئناف مسوق لبيان  
حالهم بعد تمام خلقهم  
وعدم نظم هذا وما  
عطف عليه في سلك  
الخلق المعلن بالتبيين مع  
كونهم امن متمماته ومن  
مبادئ التبيين أيضا لما  
أن دلالة الاول على كمال  
قدرته تعالى على جميع  
المقدورات التي من  
جعلتها البعث المبحوث  
عنه أجلى وأظهر أي  
ونحن نقدر في الارحام  
بعد ذلك ما نشاء أن نقره  
فيها (الى أجل مسمى)  
هو وقت الوضع وأدناه

الموجود الثابت فكانت سبحانه بين ان هذه الوجوه دالة على وجود الصانع وحاصلها  
راجع الى ان حدوث هذه الاعراض المتنافية وتواردها على الاجسام يدل على وجود  
الصانع (وثانيتها) قوله تعالى وأنه يحيي الموتى فهذا تنبيه على انه لما لم يستبعد من الاله ايجاد  
هذه الاشياء فكيف يستبعد منه إعادة الاموات (وثالثها) قوله وأنه على كل شيء قدير  
يعني ان الذي يصح منه ايجاد هذه الاشياء لا بد وأن يكون واجب الاتصاف لذاته بالقدرة  
ومن كان كذلك كان قادرا على جميع الممكنات ومن كان كذلك فانه لا بد وان يكون قادرا  
على الاعادة (ورابعها) قوله وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور  
والمعنى انه لما أقام الدلائل على ان الاعادة في نفسها ممكنة وأنه سبحانه وتعالى قادر على كل  
الممكنات وجب القطع بكونه قادرا على الاعادة في نفسها واذا ثبت الامكان والصادق أخير  
عن وقوعه فلا بد من القطع بوقوعه واعلم ان تحرير هذه الدلالة على الوجه النظري أن  
يقال الاعادة في نفسها ممكنة والصادق أخير من وقوعها فلا بد من القطع بوقوعها أما  
بيان الامكان فالدليل عليه ان هذه الاجسام بعد تفرقها قابلة لتلك الصفات التي كانت  
قائمة بها حال كونها حية عاقلة والبارئ سبحانه عالم بكل المعلومات قادر على كل المقدورات  
الممكنة وذلك يقتضي القطع بإمكان الاعادة لما قلنا ان تلك الاجسام بعد تفرقها قابلة  
لتلك الصفات لانها لو لم تكن قابلة لها في وقت لما كانت قابلة لها في شيء من الاوقات لان  
الامور الذاتية لا تزول ولو لم تكن قابلة لها في شيء من الاوقات لما كانت حية عاقلة في شيء  
من الاوقات لكنهما كانت حية عاقلة فوجب أن تكون قابلة أبدا لهذه الصفات وأما ان  
البارئ سبحانه يمكنه تحصيل ذلك الممكن فلانه سبحانه عالم بكل المعلومات فيكون  
علما بأجزاء كل واحد من المكلفين على التعيين وقادر على كل الممكنات فيكون قادرا على  
ايجاد تلك الصفات في تلك الذوات فثبت ان الاعادة في نفسها ممكنة وأنه سبحانه يمكنه  
تحصيل ذلك الممكن فثبت ان الاعادة ممكنة في نفسها فاذا أخبر الصادق عن وقوعها  
فلا بد من القطع بوقوعها فهذا هو الكلام في تقرير هذا الاصل فان قبل فأي منفعة لذكر  
مراتب خلقه الحيوانات وخلق انبياء في هذه الدلالة فلما قلنا انها تدل على انه سبحانه قادر على  
كل الممكنات وعالم بكل المعلومات ومتى صح ذلك فقد صح كون الاعادة ممكنة فان الخصم  
لا ينكر المعاد الا بناء على انكار أحد هذين الاصلين ولذلك فان الله تعالى حيث أقام  
الدلالة على البعث في كتابه ذكر معه كونه قادرا علما كقوله قل يحييها الذي أنشأها أول  
مرة وهو بكل خلق عليم فقوله قل يحييها الذي أنشأها بيان للقدرة وقوله وهو بكل خلق  
عليم بيان للعلم والله أعلم \* قوله تعالى (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب  
منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله في الدنيا أخرى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق  
ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد) اقراءة ثانی عطفه بكسر العين الحسن  
وحد بفتح العين ليضل قرئ بضم الياء وفتحها القراء المعروفة ونذيقه بالتون وقرأ زيد بن

سنة أشهر وأقصاه سنتان وقيل أربع سنين وفيه إشارة الى أن بعض ما في الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها  
بعد تكامل خلقه فتسقطه والتعرض للالزاق

لا يناسب المقام لان الكلام فيما جرى عليه امور . سقى وهذا صريح في أن المراد بغير المخلة ليس من ولد ناقصا  
أو مغيبا وأن ما فصل الى هنا هي الاطوار المتواردة على المولود ❀ ٢١٤ ❀ قبل الولادة وقرى يقر بالياء ونقر

ويقر بضم القاف من  
قررت الماء اذا صيبته  
( ثم نخرجكم ) أى من  
بطون أمهاتكم بعد  
اقراركم فيها عند تمام  
الاجل المسمى ( طفلا )  
أى حال كونكم أطفالا  
والافراد باعتبار كل  
واحد منهم أو بارادة  
الجنس المنتظم للواحد  
والتعدد وقرى  
يخرجكم بالياء وقوله تعالى  
( ثم لتبلغوا أشدكم )  
علة لتخرجكم معطوفة  
على علة أخرى له مناسبة  
لها كأنه قيل ثم نخرجكم  
لتكبروا شيئا فشيئا ثم  
تبلغوا كما كنتم فى القوة  
والعقل والتمييز وقيل  
التقدير ثم نصلكم لتبلغوا  
الح وما قيل انه معطوف  
على نبين محل بجزالة  
النظم الكريم هذا وقد  
قرى ما قبله من الفعلين  
بالنصب حكاية وغيبة  
فهم - وحينئذ عطف  
على نبين مثلهما  
والمعنى خلقناكم على  
التدريج المذكور  
لغايتين مترتبتين عليه  
احدهما أن تبين  
شؤوننا والثانية أن نقركم

على وأذيقه المعاني فى الآيات مسائل ( المسئلة الاولى ) اختلفوا فى أن المراد بقوله ومن  
الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد من هم على وجوه ( أحدها ) قال  
أبو مسلم الآية الاولى وهى قوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان  
مريد واردة فى الاتباع المقلدين وهذه الآية واردة فى المتبوعين المقلدين فان كلا المجادلين  
جادل بغير علم وان كان أحدهما تبعا والاخر متبوعا وبين ذلك قوله ولا هدى ولا كتاب منير  
فان مثل ذلك لا يقال فى المقلد وانما يقال فى من يخاصم بناء على شبهة فان قيل كيف يصح  
ما قلتم والمقلد لا يكون مجادلا قلنا قد يجادل تصويبا لتقليده وقد يورد الشبهة الظاهرة  
اذا تمكن منها وان كان معتمده الاصلى هو التقليد ( وثانيها ) ان الآية الاولى نزلت  
فى النضر بن الحرث وهذه الآية فى أبى جهل ( وثالثها ) ان هذه الآية نزلت ايضا  
فى النضر وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما وفائدة التكرار المبالغة فى الذم وأيضا ذكر  
فى الآية الاولى اتباعه للشيطان تقليدا بغير حجة وفى الثانية مجادلته فى الدين واضلاله غيره  
بغير حجة والوجه الاول أقرب لما تقدم ( المسئلة الثانية ) الآية دالة على ان الجدل مع  
العلم والهدى والكتاب المنيح حق حسن على ما مر تقريره ( المسئلة الثالثة ) المراد بالعلم العلم  
الضرورى وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدى الى المعرفة وبالكتاب المنير النور الوحي  
والمعنى انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وهو كقوله ويعبدون من  
دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وقوله لا تنفى بكتاب من قبل هذا ما قوله ثانى  
عطفه ليضل عن سبيل الله فاعلم ان ثنى العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الحدولى  
الجيد وقوله ليضل عن سبيل الله فاما القراءة بضم الياء فدلالة على ان هذا المجادل فعل  
الجدال وأظهر التكبر لىكى يتبعه غيره فيضله عن طريق الحق فجمع بين الضلال والكفر  
واضلال الغير وأما القراءة بفتح الياء فالمعنى أنه لما أدى جداله الى الضلال جعل كأنه  
غرضه ثم انه سبحانه وتعالى شرح حاله فى الدنيا والآخرة اما فى الدنيا فبوم بدرورينا  
عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت فى النضر بن الحرث وانه قتل يوم بدر وأما الذين  
لم يخصصوا هذه الآية بو احد معين قالوا المراد بالخرى فى الدنيا ما أمر المؤمنون بدمه ولعنه  
ومجاهدته وأما فى الآخرة فقوله ونذيقه يوم القيامة عذاب الخريق ثم بين تعالى أن هذا  
الخرى المجمل وذلك العقاب المؤجل لاجل ما قدمت يداه قالت المعتزلة هذه الآية تدل  
على مطالب ( الاول ) دلت الآية على أنه انما وقع فى ذلك العقاب بسبب عمله وفعله فلو كان  
فعله خلقا لله تعالى لكان حين ما خلقه الله سبحانه وتعالى استحالة منه أن ينفك عنه وحين  
ما لا يخلقه الله تعالى استحالة منه أن يتصف به فلا يكون ذلك العقاب بسبب فعله فاذا عاقبه  
عليه كان ذلك محض الظلم وذلك على خلاف النص ( الثانى ) ان قوله بعد ذلك وأن الله ليس  
بظلام للعبيد دليل على أنه سبحانه انما لم يكن ظالما بفعل ذلك العذاب لاجل أن المكلف  
فعل فعلا استحق به ذلك العقاب وذلك يدل على انه لو عاقبه لا بسبب فعل يصدر من جهته

❀ لكان ❀  
فى الارحام ثم نخرجكم صفارا ثم لتبلغوا أشدكم وتقديم التبيين على ما بعده مع أن حصوله بالفعل ❀ لكان ❀  
بعد الكل للايدان بأنه غاية الغايات ومقصود بالذات

وأعادة اللام ههنا مع نجر يد الاولين عنها الاشعار باصالتها في الغرضية بالنسبة اليها اذ عليه يدور التكليف المؤدى الى السعادة والشقاوة وياشار البلوغ مسندا الى ٢١٥ \* الخطابين على التبليغ مسندا اليه تعالى كالأفعال

السابقة لانه المناسب لبيان حال اتصافهم بالكمال واستقلالهم بعبودية الآثار والأفعال والاشد من ألقاظ الجوع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقنود وكأشها حين كانت شدة في غير شيء بنيت على لفظ الجمع (ومنكم من يتوفى) أي بعد بلوغ الأشد أو قبله وقرئ يتوفى مبنيا للفعل أي يتوفاه الله تعالى (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وهو الهرم والخرف وقرئ بسكون الميم وإيراد الرد والتوفى على صيغة المبنى للمفعول للجري على سنن الكبراء لتعين الفاعل (لكيلا يعلم من بعد علم) أي علم كثير (شيئا) أي شيئا من الأشياء أو شيئا من العلم مباغاة في انتقاص علمه وانكسار حاله أي ليعود الى ما كان عليه في أوان الطفولية من ضعف البنية وسخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه ويعجز عما قدر عليه وفيه من التنبيه

لكان ظالما وهذا يدل على انه لا يجوز تعذيب الاطفال بكفر آبائهم (الثالث) أنه سبحانه يمدح بانه لا يفعل الظلم فوجب أن يكون قادرا عليه خلاف ما يقوله النظام وان يصح ذلك منه خلاف ما يقوله أهل السنة (الرابع) وهو أن لا يجوز الاستدلال بهذه الآية على أنه تعالى لا يظلم لان عندهم صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم موقوفة على نفي الظلم فلو أثبتنا ذلك بالدليل السمي لزم الدور (والجواب) عن الكل المعارضة بالعلم والداعي \* قوله تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فئة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير) القراءة قرئ خاسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالتنصب على الحال والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام واعلم انه تعالى لما بين حال المظهرين للشرك المجادلين فيه على ما ذكرنا عقبه بذكر المناققين فقال ومن اتأس من يعبد الله على حرف وفي تفسير الحرف وجهان (الاول) ما قاله الحسن وهو أن المرء في باب الدين معتمده القلب واللسان فهما حرفا الدين فاذا وافق أحدهما الآخر فقد تكامل في الدين واذا أظهر بلسانه الدين لبعض الأغراض وفي قلبه التناقج جاز أن يقال فيه على وجه الذم يعبد الله على حرف (الثاني) قوله على حرف أي على طرف من الدين لافي وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذي يكون على طرف من العسر فان أحس بنعمة قروا طمان والافرو طار على وجهه وهذا هو المراد فان أصابه خيرا طمان به وان أصابه فئة انقلب على وجهه لان الثبات في الدين انما يكون لو كان الغرض منه أصابة الحق وطاعة الله والخوف من عقابه فاما اذا كان غرضه الخير المعجل فانه يظهر الدين عند السراء ويرجع عنه عند الضراء فلا يكون الامتقا مذموما وهو مثل قوله تعالى مذنبين بين ذلك وكفوله فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم (المسئلة الثانية) قال الكلبي نزلت هذه الآية في أعراب كانوا يقدمون على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة مهاجرين من ياديتهم فكان أحدهم اذا صح بها جسمه وتحت فرسه مهرا حسنا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله وما شئت رضى به واطمان اليه وان أصابه وجع وولدت امرأته جارية أو أجهضت رماكه وذهب ماله وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان وقال له ما جاءت هذه الشرور الا بسبب هذا الدين فينقلب عن دينه وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن جبيرة والحسن ومجاهد وقتادة (وثانيهما) وهو قول الضحاك نزلت في المؤلفة قلوبهم منهم عيينة بن بدر والقرع بن حابس والعباس بن مرداس قال بعضهم لبعض تدخل في دين محمد فان أصبنا خيرا عرفنا انه حق وان أصبنا غير ذلك عرفنا انه باطل (وثالثها) قال أبو سعيد الخدري أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله ووالده فقال يا رسول الله ألقني فاني لم أصب من ديني هذا خيرا ذهب بصرى وولدى

على صحة البعث ما لا يخفى (وترى الارض هامدة) حجة أخرى على صحة البعث والخطاب لكل أحد ممن يتأتى منه الرؤية وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وهي بصرية وهامدة حال من الارض أي ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا (فاذا أنزلنا عليها الماء) أي المطر (اهتزت) تحركت

بالنبات (وربت) انتفخت وازدادت وقرى ربات أرى ارتفعت (وأثبتت من كل زوج) أى صنف (بحج) حسن رائق  
يسرناظره (ذلك بان الله هو الحق) كلام مستأنف \* ٢١٦ \* بحجى به اثر تحقيق حقبة البعث واقامة البرهان عليه

ومالى فقال صلى الله عليه وسلم ان الاسلام لا يقال ان الاسلام ليسبك كما نسبك النار خبت  
الحديد والذهب والفضة فنزلت هذه الآية وأما قوله وان أصابته فتنة انقلب على وجهه  
ففيه سؤالان (الاول) كيف قال وان أصابته فتنة انقلب على وجهه والخير أيضا فتنة لانه  
امتحان وقال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة (والجواب) مثل هذا كثير في اللغة لان النعمة  
بلا وبلاء لقوله فأما الانسان اذا ما ابتلاه به فأكرمه ونعمه ولكن انما يطلق اسم البلاء  
على ما يشغل على الطبع والمناقاة ليس عنده الخير الا الخير الدنيوي وليس عنده الشر الا الشر  
الدنيوي لانه لا دين له فذلك وردت الآية على ما يعتدونه وان كان الخير كله فتنة لكن  
أكثر ما يستعمل فيما يشدد ويثقل (السؤال الثاني) اذا كانت الآية في المنافق فما معنى  
قوله انقلب على وجهه وهو في الحقيقة لم يسلم حتى ينقلب ويرتد (والجواب) المراد انه  
أظهر بلسانه خلاف ما كان أظهره فصار يذم الدين عند الشدة وكان من قبل يمدحه  
وذلك انقلاب في الحقيقة (السؤال الثالث) قال مقاتل الخير هو ضد الشر فلما قال فان  
أصابه خير اطمان به كان يجب أن يقول وان أصابته شر انقلب على وجهه (الجواب) لما  
كانت الشدة ليست بفتنة لم يقل تعالى وان أصابته شر بل وصفه بما لا يفيد فيه الفجأ أما  
قوله تعالى خسرو الدنيا والآخرة فذلك لانه يخسر في الدنيا العز والكرامة واصابة الغنية  
وأهلية الشهادة والامامة والقضاء ولا يبقى ماله ودمه مصونا وأما في الآخرة فبقوته  
اثواب الدائم ويحصل له العاقب الدائم وذلك هو الخسران المبين أما قوله تعالى يدعو من  
دون الله ما لا يضركه وما لا ينفعه فالأقرب انه المشرك الذي يعبد الاوثان وهذا كالدلالة  
على أن الآية لم ترد في اليهودى لانه ليس ممن يدعو من دون الله الاصنام والأقرب انها  
واردة في المشركين الذين انقطعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجد النفاق وبين  
تعالى أن ذلك هو الضلال البعيد وأراد به عظم ضلالهم وكفرهم ويحتمل أن يعنى بذلك بعد  
ضلالهم عن الصواب لان جميعه وان كان يشترك في أنه خطأ فبعضه أبعد من الحق من  
البعض واستعير الضلال البعيد من ضلال من أبعد في التيه ضلالا وطالت وبعدت مسافة  
ضلاله أما قوله تعالى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى)  
اختلفوا في تفسيره على وجهين (أحدهما) ان المراد رؤسائهم الذين كانوا يفرعون اليهم  
لانه يصح منهم أن يضروا وحجة هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان  
لا تضرهم ولا تنفعهم وهذه الآية تقتضى كون المذكور فيها ضارا نافعاً ولو كان المذكور  
في هذه الآية هو الاوثان لزم التناقض (القول الثاني) ان المراد الوثن وأجابوا عن  
التناقض بأمر (أحدها) انها لا تضر ولا تنفع بانفسها ولكن عبادتها سبب الضرر وذلك  
يكفي في اضافة الضرر اليها كقوله تعالى رب انهن أضللن كثيرا من الناس فاضاف الضلال  
اليهم من حيث كانوا سببا للضلال فكذلك ههنا ان الضرر عنهم في الآية الاولى بمعنى  
كونها فاعلة واضاف الضرر اليهم في هذه الآية بمعنى ان عبادتها سبب الضرر (وثانيها)

من العالمين الانسان  
والنبات ابيان ان ذلك  
من آثار الوهية تعالى  
وأحكام شرعها الذاتية  
والوصفية والفعلية وأن  
ما ينكرون وجوده بل  
امكانه من اتيان الساعة  
والبعث من أسباب تلك  
الآثار العجيبة التي  
يشاهدونها في الانفس  
والآفاق وبادى صدور  
ها عنه تعالى وفيه من  
الايدان بقوة الدليل  
واصالة المدلول في  
التحقق واظهار بطلان  
انكاره ما لا يخفى فان  
انكار تحقيق السبب ع  
الجزم بتحقيق المسبب  
مما يقضى ببطلانه  
بدية القول والمراد  
بالحق هو الثابت الذي  
يحقق ثبوته لا محالة لكونه  
لداته لا الثابت مطلقا  
وذلك اشارة الى ما ذكر  
من خلق الانسان على  
أطوار مختلفة وتصريفه  
في أحوال متباعدة  
واحياء الارض بعد  
موتها وما فيه من معنى  
البعد لا يذان بعد منزلته  
في الكمال وهو مبتدأ  
شبه الجار والمجرور

أى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو الحق وحده في ذاته وصفاته وأفعاله المحقق \* كانه \*  
لما سواه من الاشياء (وأنه يحى الموتى) أى شأنه وعادته احيائها

وحاصله انه تعالى قادر على احيائها بدو اعادة والالما احيا النطفة والارض الميتة مرارا بعد مرار وماتفيدة صيغة المضارع من التجدد دائما هو باعتبار تعلق القدرة ومتعلقها ﴿ ٢١٧ ﴾ لا باعتبار نفسها (وأنه على كل شيء قدير) أى مبالغ في

القدرة والالما أوجد هذه الموجودات الفاتئة للحصر التي من جلالها ما ذكر وأما الاستدلال على ذلك بان قدرته تعالى لذاته الذي نسبتد الى الكل سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها فنشوء الغفول عما سيق له النظم الكريم من بيان كون الآثار الخاصة المذكورة من فروع القدرة العامة الشاملة ومسبباتها وتخصيص احياء الموتى بالذكور مع كونه من جملة الاشياء المقدور عليها لتتصريح بما فيه النزاع والدفع في نحو المنكرين وتقديره لا برازا لاعتناء به (وان الساعة آتية) أى فيما سياتى وياتر صيغة الفاعل على الفعل للدلالة على تحقق اتيانها وتقرر البتة لاقتضاء المحكمة اياه لا محالة وتعليله بان التغيير من مقدمات الانصرام وطلائعه مبنى على ما ذكر من الغفول وقوله تعالى

كانه سبحانه وتعالى بين في الآية الاولى انهما في الحقيقة لا تضر ولا تنفع ثم قال في الآية الثانية اوسلنا كونها ضارة نافعة لكن ضررها أكثر من نفعها (وثالثها) كان الكفار اذا انصفوا علموا انه لا يحصل منها نفع ولا ضرر في الدنيا ثم انهم في الآخرة يشاهدون العذاب العظيم بسبب عبادتها فكأنهم يقولون لهما في الآخرة ان ضرركم أعظم من نفعكم (المسئلة الثانية) اختلف النحويون في اعراب قوله لمن ضره أقرب أما قوله لبئس المولى وبئس العشير فالمولى هو الولي والناصر والعشير الصاحب والمعاشر واعلم ان هذا الوصف بالروءاء أليق لان ذلك لا يكاد يستعمل في الاوثان فيبين تعالى انهم يعدلون عن عبادة الله تعالى الذي يجمع خيرا الدنيا والآخرة الى عبادة الاصنام والى طاعة الروءاء ثم ذم الروءاء بقوله لبئس المولى والمراد ذم من انتصر بهم والتجأ اليهم ﴿ قوله تعالى ( ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ) ان الله يدخل الذين آمنوا ان ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليتنظر هل يذهبن كيد ما يغيظ وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ) اعلم انه سبحانه لم يبين في الآية السابقة حال عبادة المنافقين وحال معبودهم بين في هذه الآية صفة عبادة المؤمنين وصفة معبودهم أما عبادتهم فقد كانت على الطريق الذي لا يمكن صوابه وأما معبودهم فلا يضر ولا ينفع وأما المؤمنون فعبادتهم حقيقة ومعبودهم يعطيهم اعظم المنافع وهو الجنة ثم بين كمال الجنة التي تجمع بين الزرع والشجر وأن تجري من تحتها الانهار وبين تعالى انه يفعل ما يريد بهم من انواع الفضل والاحسان زيادة على أجورهم كما قال تعالى فيوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله واحتج أصحابنا في خلق الافعال بقوله سبحانه ان الله يفعل ما يريد قالوا أجمعنا على انه سبحانه يريد الايمان ونقطة ما لمعوم فوجب أن يكون فاعلا لايمان لقوله ان الله يفعل ما يريد أجاب الكعبى عند بان الله تعالى يفعل ما يريد أن يفعل لا ما يريد أن يفعله غيره (والجواب) ان قوله ما يريد أى من قولنا ما يريد أن يفعله ومن قولنا ما يريد أن يفعله غيره فالتقييد خلاف النص أما قوله من كان يظن ان ان ينصره الله في الآخرة فالفاء الى ما ذير جمع فيه وجهان (الاول) وهو قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والضحاك وقتادة وابن زيد والسدى واختيار القراء والراجح انه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم يريد أن يظن ان ان ينصره الله محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا باعلاء كلمته واطهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام من كذبه والرسول صلى الله عليه وسلم وان لم يجزله ذكر في الآية ففهم ما يدل عليه وهو ذكر الايمان في قوله ان الله يدخل الذين آمنوا والايمان لا يتم الا بالله ورسوله فيجب البحث ههنا عن أمرين (أحدهما) انه من الذي كان يظن ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم (والثاني) انه ما معنى قوله فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع أما الاول فذكر وافيها وجوها (أحدها) كان قوم من المسلمين أشدة غيظهم وخنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد

رب فيها) اما خبر ثان لان ﴿ ٢٨ ﴾ س أحوال من ضمير الساعة في الخير ومعنى نفي الرب عنها انها في ظهورها ووضوح دلائلها التكوينية والتنزيلية بحيث ليس فيها مظنة أن يرتاب في اتيانها حسب امر في مطلع سورة البقرة الحلة عطف على الحجر وزايلها كما قبلها



من الجملتين داخله مثلها في حيز السببية وكذا قوله عز وجل ( وان الله يبعث من في القبور ) لكن لا من حيث ان اتيان الساعة وبعث الموتى مؤثران فيما ذكر من افعاله تعالى ﴿ ٢١٨ ﴾ تأثيرا لقدرة فيها بل من حيث ان كلامهما سبب

داع له عز وجل بموجب رأفته بالعباد المبنية على الحكم البالغة الى ما ذكر من خلقهم ومن احياء الارض الميتة على غط بديع صالح الاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا في ذلك ويستدلوا به على وقوعهما في المحالة ويصدقوا بما ينطق بهما من الوحي المبين ويتناولوه السعادة الابدية واولا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأسا وهذا كما ترى من احكام حقيقته تعالى في افعاله وابتنائها على الحكم الباهرة كما أن ما قبله من احكام حقيقته تعالى في صفاته وكونها في غاية الكمال وقد جعل اتيان الساعة وبعث من في القبور لكونهما من روافد الحكمة كناية عن كونه تعالى حكما كأنه قيل ذلك بسبب أنه تعالى قادر على احياء الموتى وعلى كل متدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد وأنت خير بان ما له

الله رسوله من النصر فنزلت هذه الآية ( وثانيهما ) قال مقاتل نزلت في نفر من أسد وغطفان قاتلوا ونخاف ان الله لا ينصر محمد اذ قطع الذي يتناوب بين حلفائنا من اليهود فلا يعبرونا ( وثالثها ) ان حساده واعداه كانوا يتوقعون ان لا ينصره الله وان لا يعليه على اعدائه في شاهدوا ان الله نصره غاظهم ذلك ( وأما البحث الثاني ) فاعلم ان في لفظ السبب قولين ( أحدهما ) أنه الجبل وهو لاء اختفوا في السماء فنههم من قال هو سماء البيت ومنهم من قال هو السماء في الحقيقة فقالوا المعنى من كان يظن ان ان ينصره الله ثم يغظه انه لا يظفر بمطلوبه فليست قص وسد في الزلة ما يغظه بان يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مدحبل الى سماء بيته فاخفق فليظن أنه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغظه وعلى هذا القول اخلفوا في القطع فقال بعضهم سمي الاختناق قطعا لان الاختناق يقطع نفسه بحبس مجاريه وسمي فعله كيدا لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء الأتة لم يكذب بحسوده وانما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الاما ليس يذهب لما يغيظ وهذا قول الكلبي ومقاتل وقال ابن عباس رضي الله عنهما يشد الجبل في عنقه وفي سقف البيت ثم لية طعم الجبل حتى يختنق ويهلك هذا كله اذا حملنا السماء على سقف البيت وهو قول كثير من المفسرين وقال آخرون المراد منه نفس السماء فانه يمكن حمل الكلام على نفس السماء فهو أولى من حمله على سماء البيت لان ذلك لا يفهم منه الامقيدا ولان الغرض ليس الامر بان يفعل ذلك بل الغرض أن يكون ذلك صارا فله عن الغيظ الى طاعة الله تعالى واذا كان كذلك فكل ما كان المذكور أبعد من الامكان كان أولى بان يكون هو المراد ومعلوم ان مدا الجبل الى سماء الدنيا والاختناق به أبعد في الامكان من مده الى سقف البيت لان ذلك ممكن أما الذين قالوا السبب ليس هو الجبل فقد ذكروا وجهين ( الاول ) كانه قال فليمد بسبب الى السماء ثم لية طعم بذلك السبب المسافة ثم لينظر فانه يعلم ان مع تحمل المشقة فيما طعمه خاسر الصدقة كان لم يفعل شيئا وهو قول أبي مسلم ( والثاني ) كانه قال فليطلب سبيها يصل به الى السماء فليقطع نصر الله انبياءه وينظر هل يتهاول الوصول الى السماء بحيلة وهل يتهاول ان يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فاذا كان ذلك ممكنا كان غيظه عديم الفائدة واعلم ان المقصد على كل هذه الوجوه معلوم فانه زجر لا كفارة عن الغيظ فيمالا الفائدة فيه وهو في معنى قوله فان استطعت أن تبغني نفقا في الارض أو سما في السماء مينا بذلك انه لا حيلة له في الآيات التي اقترحوها ( القول اثنائي ) ان الهاء في قوله لن ينصره الله راجع الى من في أول الآية لانه المذكور ومن حق الكناية ان ترجع الى المذكور اذا أمكن ذلك ومن قال بذلك حمل النصر على الرزق وقال أبو عبيدة وقف علينا سائل من بني بكر فقال من ينصرني نصره الله أي من يعطيني اعطاء الله فكانه قال من كان يظن ان ان يرزقه الله في الدنيا والاخرة فلينظر ان يمدل عن التمسك بدین محمد صلى الله عليه وسلم كما وصفه تعالى

الاستدلال بحكمته تعالى على اتيان الساعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل انما هو في سببتيهما لما مر من خلق ﴿ في ﴾ الانسان وحياء الارض فتأمل وكن على الحق المبين وقيل قوله تعالى وأن الساعة آتية ليس معطوفا على المجرور بل بالاولاد اخلا في حيز السببية بل هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير

والامر ان الساعة آتية وأن الثانية معطوفة على الاولى وقبل المعنى ذلك لتعلموا بان الله هو الحق الآتين (ومن الناس من يجادل في الله) هو أبو جهل \* ٢١٩ \* بن هشام حسبا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقيل هو

من يتصدى لاضلال  
الناس واغوائهم كأننا  
من كان كأن الاول  
من يقلدهم على أن  
الشيطان عبارة عن المضل  
المغوى على الاطلاق  
(بغير علم) متعلق بمخدوف  
وقع حالا من ضمير يجادل  
اى كأننا بغير علم والمراد  
بالعلم العلم الضرورى  
كأن المراد بالهدى  
فى قوله تعالى (ولا هدى)  
هو الاستدلال والنظر  
الصحيح الهادى الى  
المعرفة (ولا كتاب  
منير) وحى مظهر للحق  
أى يجادل فى شأنه  
تعالى من غير تمسك  
بمقدمة ضرورية  
ولابحجة نظرية ولا  
ببرهان سمعى كفى قوله  
تعالى ويعبدون من  
دون الله مالم ينزل به  
سلطانا وما ليس لهم به  
علم وأما ما قيل من أن  
المراد به المجادل الاول  
والتكثير للتأكيد والتهميد  
لما بعده من بيان انه  
لا سند له من الاستدلال  
أو وحى فلا يساعده  
النظم الكريم كيف  
لا وان وصفه باتباع

فى قوله وان أصابته فتنة انقلب على وجهه فليباغ غايه الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا  
يغلب لتسميته ويجعله مرزوقا أما قوله وكذلك انزلناه آيات بينات فعناه ومثل ذلك الانزال  
انزلنا القرآن كد آيات بينات أما قوله وأن الله يهدى من يريد فقد احتج أصحابنا به فقالوا  
المراد من الهداية اما وضع الأدلة أو خلق المعرفة والاول غير جائز لانه تعالى فعل ذلك فى حق  
كل المكلفين ولان قوله يهدى من يريد دليل على ان الهداية غير واجبة عليه بل هى متعلقة  
بمشيئته سبحانه ووضع الأدلة عند الخصم واجب فبقي أن المراد منه خلق المعرفة قال  
انقاض عبد الجبار فى الاعتذار هذا يحتمل وجوها (أحدها) يكلف من يريد لان من كلف  
أحدا شيئا فقد وصفه له وبينه له (وثانيها) ان يكون المراد يهدى الى الجنة والاثابة من يريد  
من آمن وعمل صالحا (وثالثها) ان يكون المراد أن الله تعالى يلطف بمن يريد من علم انه اذا  
زاده هدى ثبت على ايمانه كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وهذا الوجه هو الذى  
اشار الحسن اليه بقوله ان الله يهدى من قبل لامن لم يقبل والوجهان الاولان ذكرهما أبو  
على (والجواب) عن الاول ان الله تعالى ذكر ذلك بعد بيان الأدلة والجواب عن الشبهات  
فلا يجوز حمله على محض التكليف وأما الوجهان الاخيران فدفويمان لانهما عندك وأجبان  
على الله تعالى وقوله يهدى من يريد يقتضى عدم الوجوب \* قوله تعالى (ان الذين آمنوا  
والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم  
القيامة ان الله على كل شئ شهيد ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض  
والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه  
العذاب ومن يهن الله فخاله من مكرم ان الله يفعل ما يشاء) القراءة قرئ حق بالضم وقرئ  
حقا أى حق عليه العذاب حق وقرئ مكرم بفتح الراء بمعنى الاكرام واعلم انه تعالى لما قال  
وأن الله يهدى من يريد أتبعه فى هذه الآية ببيان من يهديه ومن لا يهديه واعلم ان المسلم  
لا يخالفه فى المسائل الاصولية الطبقات ثلاثة (أحدها) الطبقة المشار كة له فى نبوة نبيه  
كالخلاف بين الجبرية والقدرية فى خلق الافعال البشرية والخلاف بين مثبتى الصفات  
والرؤية ونفاتها (وثانيها) الذين يخالفونه فى النبوة ولكن يشار كونه فى الاعتراف بالفاعل  
المختار كالخلاف بين المسلمين واليهود والنصارى فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى  
وموسى عليهما السلام (وثالثها) الذين يخالفونه فى الاله وهؤلاء هم السوفسطائية  
المتوقفون فى الحقائق والدهرية الذين لا يعترفون بوجود مؤثر فى العالم والفلاسفة الذين  
يلتزمون مؤثرا موجبا لامختارا فاذا كانت الاختلافات الواقعة فى اصول الاديان  
محصورة فى هذه الاقسام الثلاثة ثم لا يشك ان اعظم جهات الخلاف هو من جهة القسم  
الاخير منها وهذا القسم الاخير باقسامه الثلاثة لا يوجدون فى العالم المتظاهرين بعقائدهم  
ومذاهبهم بل يكونون مستترين أما القسم الثانى وهو الاختلاف الحاصل بسبب الانبياء  
عليهم السلام فتقسيمه أن يقال القائلون بالفاعل المختار اما ان يكونوا معترفين بوجود

كل شيطان موصوف بما ذكر بغنى عن وصفه بالعراء عن الدليل العقلى والسمعى (ثانى عطفه) حال أخرى من فاعل  
يجادل أى عاطفا لجانبه وطاوايا كشحه مع رضامتكبر افان ثنى العطف كناية عن التكبر وقرئ بفتح العين أى مانعا لتعطفه  
(ليضل عن سبيل الله) متعلق بجادل فان غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بأنه اضلال والمراد به اما الاخراج

من الهدى الى الضلال فالفعول من يجاذله من المؤمنين والناس جميعا بتغليب المؤمنين على غيرهم وأما التثبيت على الضلال  
اولا زيادة عليه مجازا فالفعول هم الكفرة خاصة وقرئ ﴿ ٢٢٠ ﴾ بفتح الباء وجعل ضلاله غاية لجذاله من حيث

ان المراد به الضلال  
المبين الذي لا هداية له  
بعده مع تمكنه منها قبل  
ذلك (له في الدنيا خزي)  
جمله مستأنفة مسوقة  
ليبين نتيجة ما سلكه  
من الطريقة أى يثبت له  
في الدنيا بسبب ما فعله  
خزي وهو ما أصابه يوم  
يذبح من القتل والصغار  
(ونذيقه يوم القيامة  
عذاب الحريق) أى  
النار المحرقة (ذلك)  
أى ما ذكر من العذاب  
الدنيوى والاخرى  
وما فيه من معنى البعد  
للايدان بكونه في الغاية  
القاصية من الهول  
والفضاعة وهو مبتدأ  
خبره قوله تعالى (بما  
قدمت يدك) أى بسبب  
ما اقترفته من الكفر  
والمعاصى واسناده  
الى يديه لما أن الاكتساب  
عادة يكون بالأيدي  
والانفسات لتأكيد  
الوعيد وتشديد التهديد  
ومحل أن فى قوله عز وجل  
(وأن الله ليس بظلام  
للعبيد) الرفع على أنه  
خبر مبتدأ محذوف أى  
والامر أنه تعالى ليس

الانبياء أولا يكونوا معترفين بذلك أما المعترفون بذلك فاما أن يكونوا اتباعا لمن كان نبيا  
في الحقيقة أولم كان متنبيا أما اتباع الانبياء عليهم السلام فهم المسلمون واليهود  
والنصارى وفرقة أخرى بين اليهود والنصارى وهم الصابئون وأما اتباع المتنبى فهم  
المجوس وأما المنكرون للانبياء على الاطلاق فهم عبدة الاصنام والوثان وهم المسمون  
بالمشركين ويدخل فيهم البراهمة على اختلاف طبقاتهم فثبت ان الاديان الحاصلة  
بسبب الاختلافات في الانبياء عليهم السلام هي هذه الستة التى ذكرها الله تعالى في هذه  
الآية قال قتادة ومقاتل الاديان ستة واحد لله تعالى وهو الاسلام وخسة للشيطان وتام  
الكلام في هذه الآية قد تقدم في سورة البقرة أما قوله ان الله يفصل بينهم يوم القيامة  
ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال الزجاج هذا خبر لقول الله تعالى ان الذين آمنوا  
كما تقول ان اخاك ان الدين عليه لكثير قال جرير

ان الخليفة ان الله سربله \* سربال ملك به ترجى الخواتم

(المسئلة الثانية) الفصل مطلق فيحتمل الفصل بينهم في الاحوال والاماكن جميعا فلا  
يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل يفصل بينهم يقضى  
بينهم أما قوله تعالى ان الله على كل شئ شهيد فالمراد أنه يفصل بينهم وهو عالم بما يستحقه كل  
منهم فلا يجزى في ذلك الفصل ظلم ولا حيف أما قوله سبحانه وتعالى ألم تر أن الله يسجد له فقيه  
أسئلة (السؤال الاول) ما الرواية ههنا (الجواب) انها العالم أى ألم تعلم ان الله يسجد له من  
في السموات ومن في الارض وانما عرف ذلك بخبر الله لانه رآه (السؤال الثانى)  
ما السجود ههنا فتنا فيه وجوه (أحدها) قال الزجاج أجود الوجوه في سجود هذه الامور  
انها تسجد مطيع لله تعالى وهو كقوله ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللارض  
انيا طوعا أو كرها قابلا أنيبا طائعين أن تقول له كن فيكون وان منها لما يهبط من خشية الله  
وان من شئ الا يسبح بحمده وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والمعنى ان هذه الاجسام لما  
كانت قابلة للجمع الاعراض التى يحدثها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة اشبهت  
الطاعة والانقياد وهو السجود فان قيل هذا التأويل يبطله قوله وكثير من الناس فان  
السجود بالمعنى الذى ذكرته عام في كل الناس فاسناده الى كثير منهم يكون تخصيصا من غير  
فائدة والجواب من وجوه (أحدها) ان السجود بالمعنى الذى ذكرناه وان كان عاما في حق  
الكل الا أن بعضهم تمرد وتكبر وترك السجود في الظاهر فهذا الشخص وان كان ساجدا  
بذاته لكنه متمرد بظاهره أما المؤمن فانه ساجد بذاته و بظاهره فلاجل هذا الفرق  
حصل التخصيص بالذكر (وثانيها) أن نقطع قوله وكثير من الناس عما قبله ثم فيه ثلاثة  
أوجه (الاول) أن نقول تقدير الآية والله يسجد من في السموات ومن في الارض ويسجد  
له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثانى بمعنى الطاعة والعبادة  
وانما فعلنا ذلك لانه قامت الدلالة على انه لا يجوز استعمال اللفظ المشترك في معنييه

بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا ﴿ جيما ﴾  
على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغنا قدمر تحقيقه في سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييلي  
مقرر لمضمون ما قبلها وأما ما قيل من أن محل أن هو الجر بالعطف

على ما قدمت فقد عرفت حاله في سورة الانفال ﴿ ٢٢١ ﴾ (ومن الناس من يعبد الله على حرف) شروع في بيان حال

المنذوبين اثر بيان حال  
المجاهدين أى ومنهم  
من يعبده تعالى على  
طرف من الدين لا ثبات  
له فيه كالذى يتحرف  
الى طرف الجيش فان  
أحس بضفر قروا لافر  
(فان أصابه خير) أى  
دينوى من الصحة والسعة  
(اطمأن به) أى ثبت  
على ما كان عليه ظاهر  
الأنة اطمأن به اطمئنان  
المؤمنين الذين لا يلويهم  
عنه صارف ولا يشيهم  
عاطف (وان أصابته  
فتنة) أى شئ يفتنه به  
من مكروه يعتريه في نفسه  
أو أهله أو ماله (انقلب  
على وجهه) روى انها  
نزات في أعاريب قدموا  
المدينة وكان أحدهم  
إذا صح بدنه وتجت  
فرسه مهراسر يا وولدت  
امرأته ولد اسو يا وكثر  
ماله وما شئته قال ما أصبت  
من دخلت في ديني هذا  
الاخيرا وطمأن وأن كان  
الامر بخلافه قال ما أصبت  
الاشرأ وانقلب وعن  
أبي سعيد الخدرى رضى  
الله عنه ان يهوديا أسلم  
فأصابته مصائب فتشام

جميعا (الثانى) أن يكون قوله وكثير من الناس مبتدأ وخبره محذوف وهو مثاب لان خبر  
مقابله يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب (والثالث) أن يبالغ في تكثير المحققين  
بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كانه قيل وكثير من الناس  
وكثير حق عليهم العذاب (وثالثها) أن من يجوز استعمال اللفظ المشترك في مفهومية  
جميعا يقول المراد بالسجود في حق الاحياء العقلاء العبادة وفي حق الجمادات الانقياد  
ومن ينكر ذلك يقول ان الله تعالى تكلم بهذه اللفظة مرتين فعنى بهما في حق العقلاء  
الطاعة وفي حق الجمادات الانقياد (السؤال الثالث) قوله والله يسجد من في السموات  
ومن في الارض لفظه لفظ العموم فيدخل فيه الناس فلم قال مرة اخرى وكثير من الناس  
(الجواب) لوانتصر على ما تقدم لأوهم ان كل الناس يسجدون كما أن كل الملائكة  
يسجدون فبين ان كثيرا منهم يسجدون طوعا ودون كثيرا منهم فانه يستع عن ذلك وهم الذين  
حق عليهم العذاب (القول الثانى) في تفسير السجود أن كل ماسوى الله تعالى فهو  
يمكن اذاته والممكن لذاته لا يرجع وجوده على عدمه الا عند الانتهاء الى الواجب لذاته  
كما قال وان الى ربك المنتهى وكأن الامكان لازم للممكن حال حدوثه وبقائه فاقتضاه  
الى الواجب حاصل حال حدوثه وحال بقاءه وهذا الافتقار الذاتى اللازم للماهية اذ  
على الخضوع والتواضع من وضع الجبهة على الارض فان ذلك علامة وضعية للافتقار  
الذاتى وقد يتطرق اليها الصدق والكذب أمانفس الافتقار الذاتى فانه ممتنع التغير  
والتبديل فجميع المحكنات ساجدة بهذا المعنى لله تعالى أى خاضعة منذللة معترفة بالفاقة اليه  
والحاجة الى تخليقه وتكوينه وعلى هذا تأولو قوله وان من شئ الا يسبح بحمده وهذا  
قول القفال رحمه الله (القول الثالث) ان سجد هذه الاشياء سجدوا ظلها كقوله تعالى  
يتغفوا ظلالة عن اليمين والشمال سجد الله وهم داخرون وهو قول مجاهد وأما قوله كثير  
من الناس وكثير حق عليه العذاب فقال ابن عباس في رواية عطاء وكثير من الناس  
يوحده وكثير حق عليه العذاب ممن لا يوحده وروى عنه أيضا انه قال وكثير من الناس  
في الجنة وهذه الرواية تؤكده ما ذكرنا أن قوله وكثير من الناس مبتدأ وخبره محذوف وقال  
آخرون الوقف على قوله وكثير من الناس ثم استأنف فقال وكثير حق عليه العذاب أى  
وجب بابائه وامتناعه من السجود وأما قوله تعالى ومن يهن الله فانه من مكرم فالمعنى ان  
الذين حق عليهم العذاب ليس لهم أحد يقدر على ازالة ذلك الهوان عنهم فيكون مكروما  
مالهم ثم بين بقوله ان الله يفعل ما يشاء انه الذى يصح منه الاكرام والهوان يوم اقامة  
بالثواب والعقاب والله أعلم \* قوله تعالى (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين  
كفروا قطع لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود  
ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب  
الحريق ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار

بالاسلام فأتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال أفنى فقال عليه السلام ان الاسلام لا يقال فنزلت وقيل نزات  
في المؤلفة قلوبهم (خسر الدنيا والآخرة) فقد هما

وضيعهما بذهب عصيته وحبوط عمله بالارتداد ﴿٢٢٢﴾ وقرئ خاسر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع

الظاهر موضع الضمير  
تنصيصا على خسارته  
او على انه خبر مبتدأ  
محذوف (ذلك) أي ما  
ذكر من الخسران وما فيه  
من معنى البعد لا يذان  
بكونه في غاية ما يكون  
(هو الخسران المبين)  
الواضح كونه خسرانا  
اذلا خسران مثله (يدعو  
من دون الله) استئناف  
مبين لعظم الخسران  
أي بعد تجاوز عبادة الله  
تعالى (ما لا يضره) اذا  
لم يعبد (وما لا ينفعه)  
ان عبده أي جاد ليس  
من شأنه الضر والنفع  
كما يلوح به تكرير كلمة  
(ذلك) الدعاء (هو  
الضلال البعيد) عن الحق  
والهدى مستعار من  
ضلال من أبعد في التيه  
ضلالا عن الطريق (يدعو  
لمن ضره أقرب من نفعه  
استئناف مسوق لبيان  
مال دعائه المذكور وتقرير  
كونه ضلالا بعيدا مع  
ازاحة ما عسى يتوهم  
من نفي الضر عن معبوده  
بطريق المباشرة تنبيه  
عنه بطريق التيسير  
أيضا فالدعاء بمعنى القول

يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ويااسهم فيها حرير وهدوا الى الطيب من القول  
وهدوا الى صراط الحميد) القراءة روى عن الكسائي خصمان بكسر الخاء وقرئ قطعت  
بالتحفيف كان الله يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب  
الملبوسة قرأ الأعشى كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم ردوا بها الحزن يصهر بتشديد  
الهاء للمبالغة وقرئ ولؤلؤا بالنصب على تقدير ويؤتون لؤلؤا كقوله وحرور أعينا ولؤلؤا  
بقلب الهمزة الثانية واو او اعلم انه سبحانه لما بين ان الناس قسمان منهم من يسجد لله ومنهم  
من حق عليه العذاب ذكر ههنا كيفية اختصاصهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) احتج  
من قال اقل الجمع انسان بقوله هذان خصمان اختصموا (والجواب) الخصم صفة  
وصف بها الفوج أو الفريق فكأنه قيل هذان فوجان أو فريقا يختصمان فقوله هذان  
للفظوا اختصموا والمعنى كقوله ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا (المسئلة الثانية)  
ذكروا في تفسير الخصمين وجوها (أحدها) المراد طائفة المؤمنين وجاعتهم وطائفة  
الكفار وجاعتهم وان كل الكفار يدخلون في ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما يرجع  
الى أهل الاديان الستة في ربهم أي في ذاته وصفاته (وثانيها) روى ان أهل الكتاب قالوا  
نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا  
بمحمد وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب واتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركوه وكفرتهم  
به حسدا فهذه خصوصتهم في ربهم (وثالثها) روى قيس بن عباد عن أبي ذر الغفاري  
رحمه الله انه كان يحلف بالله ان هذه الآية نزلت في ستة نفر من قريش تبارزوا يوم بدر  
حزرة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة وقال على رضى  
الله عنه أنا أول من يحشو للخصومة بين يدي الله تعالى يوم القيامة (ورابعها) قال عكرمة  
هما الجنة والنار قالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته فقص  
الله من خبرهما على محمد صلى الله عليه وسلم ذلك والأقرب هو الأول لان السبب وان كان  
خاصا فالواجب حمل الكلام على ظاهره وقوله هذان كالأشارة الى من تقدم ذكرهم وهم  
أهل الاديان الستة وأيضا ذكر صنفين أهل طاعته وأهل معصيته ممن حق عليه العذاب  
فوجب أن يكون رجوع ذلك اليهما فمن خص به مشركي العرب واليهود من حيث قالوا  
في كتابهم ونبينهم ما حكينا فقد أخطأ وهذا هو الذي يدل على أن قوله ان الله يفصل بينهم  
أراد به الحكم لان ذكر الخصام يقتضي ان الواقع بعده يكون حكما فيبين الله تعالى حكمه  
في الكفار وذكر من احوالهم امورا ثلاثا (أحدها) قوله قطعت لهم ثياب من نار  
والمراد بالثياب احاطة النار بهم كقوله لهم من جهنم مهادون فوقهم غواش عن أنس  
وقال سعيد بن جبير من نحاس أذيب بالنار أخذنا من قوله تعالى سرايلهم من قطران  
واخرج الكلام بلفظ الماضي كقوله تعالى ونفخ في الصور وجاءت كل نفس معها  
سائق وشهيد لان ما كان من أمر الآخرة فهو كالواقع (وثانيها) قوله يصب من فوق

واللام داخله على الجملة الواقعة مقولاله ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة للمبتدأ \* رؤسهم \*

الاول وقوله تعالى (البئس المولى ولبئس

العشير) جواب القسم مقدر هو وجوابه خبر للبتداء الاول واينثار من على مامع كون معبودة جاد او ايراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالمرّة للبالغة في تقبيح حاله ﴿٢٢٣﴾ والامعان في ذمه أى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصراح حين يرى تضمره بمعبوده

ودخوله النار بسببه ولا يرى منه أثر النفع أصلا لمن ضمه أقرب من نفعه والله لبئس الناصر هو ولبئس الصاحب هو فكيف بما هو ضرر محض عار عن النفع بالكلية ويجوز أن يكون يدعو الثاني اعادة الاول لا تأكيد له فقط بل وتمهيد لما بعده من بيان سوء حال معبوده اثر بيان سوء حال عبادته بقوله تعالى ذلك هو الضلال البعيد كأنه قيل من جهته تعالى بعد ذكر عبادته لما لا يضمره ولا ينفعه يدعو ذلك ثم قيل لمن ضمه أقرب من نفعه والله لبئس المولى ولبئس العشير فكلمة من وصيغة التفضيل لتهمكم به وقيل اللام زائدة ومن مفعول يدعو ويؤيده القراءة بغير لام أى يعبد من ضمه أقرب من نفعه وإيراد كلمة من وصيغة التفضيل تهمكم به أيضا والجملة القسمية مستأنفة

رؤسهم الجميم بصهر به مافى بطونهم والجلود الجميم الماء الحار قال ابن عباس رضى الله عنهم الوسقطت منه قطرة على جبال الدنيا لا ذابتها بصهر أى يذاب أى اذا صب الجميم على رؤسهم كان تأثيره فى الباطن نحو تأثيره فى الظاهر فيذيب امعائهم واحشائهم كل يذيب جلودهم وهو أبلغ من غوله وسقواماء حميما فقطع امعاءهم (وثانيتها) قوله وإهم مقامع من حديد لمقامع السياط وفى الحديث لو وضعت مقمعة منها فى الارض فاجتمع عليها الثقلان ما أفلوها وأما قوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها لا تكون الا بعد الخروج والمعنى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم فخرجوا أعيدوا فيها ومعنى الخروج ما روى عن الحسن ان النار تضمر بهم بلهبها فترفعهم حتى اذا كانوا فى أعلاها ضربوا بالمقامع فهو وافيهما سبعين خريفا وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق والحريق الغليظ من النار العظيم الاهلاك ثم انه سبحانه ذكر حكمه فى المؤمنين من أربعة أوجه (أحدها) المسكن وهو قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار (وثانيها) الخلية وهو قوله يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير فبين تعالى انه موصلهم فى الآخرة الى ما حرمه عليهم فى الدنيا من هذه الامور وان كان من أحله لهم أيضا شاركهم فيه لان المحلل للنساء فى الدنيا يسير بالاضافة الى ما سيحصل لهم فى الآخرة (وثانيتها) الملبوس وهو قوله ولباسهم فيها حرير (ورابعها) قوله وهدوا الى الطيب من القول وفيه وجوه (أحدها) أن شهادة أن الله الا الله هو الطيب من القول لقوله ومثل كلمة طيبة وقوله اليد يصعد الحكم الطيب وهو صراط الحميد لقوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم (وثانيها) قال السدى وهدوا الى الطيب من القول هو القرآن (وثانيتها) قال ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية عطاء هو قولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده (ورابعها) أنهم اذا ساروا الى الدار الآخرة هدا الى البشارات التى تأتيهم من قبل الله تعالى بدوام النعيم والسرور والسلام وهو معنى قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وعندى فيه وجه خامس وهو أن العلاقة البدنية جارية تجري الحجاب للارواح البشرية فى الاتصال بعالم القدس فاذا فارقت أبدانها انكشف الغطاء ولاحت الانوار الالهية وظهور تلك الانوار هو المراد من قوله وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد والتعبير عنها هو المراد من قوله وهدوا الى الطيب من القول \* قوله سبحانه وتعالى (ان الذين كفروا يصدون عن سبيل الله والمسيح الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادون من يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) اعلم انه تعالى بعد ان فصل بين الكفار والمؤمنين ذكر عظم حرمة ألبيت وعظم كفر هؤلاء فقال ان الذين كفروا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام وذلك بالمنع من الهجرة والجهاد لانهم كانوا يأتون ذلك وفيه اشكال وهو أنه كيف عطف المستقبل وهو قوله ويصدون عن سبيل الله على الماضى وهو

(ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) استثنافى جى به لبيان كمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى وأن الله عز وجل يتفضل عليهم بالآغاية وراه من أجل



المنافع وأعظم الخيرات اثر بيان غايه سوء حال الكفرة وما آلهم من فريق المجاهرين والمذبذبين وأن معبودهم لا يجديهم شيئا من النفع بل يضرهم مضرة عظيمة وأنهم يعترفون بسوء ولايتهم \* ٢٢٤ \* وعشرته ويذمونه مذمة تامة

وقوله تعالى ( تجري من تحتها الانهار ) صفة لجنات فان اريد بها الاشجار المتكاثفة الساترة لما تحتها فجران الانهار من تحتها ظاهر وان اريد بها الارض فلا بد من تقدير مضافي أى من تحت اشجارها وان جعلت عبارة عن مجموع الارض والا شجار فاعتبار التحتية بالنظر الى الجزء الظاهر المصحح لا طلاق اسم الجنة على الكل كما مر تفصيله في اوائل سورة البقرة وقوله تعالى ( ان الله يفعل ما يريد ) تعليل لما قبله وتقريره بطريق التحقيق أى يفعل البتة كل ما يريد من الافعال المتقنة الالفة المبنية على الحكم الرائقة التي من جللتها اثابة من آمن به وصدق رسوله صلى الله عليه وسلم عقاب من أشرك به وكذب برسواه عليه السلام ولما كان هذا من آثار نصرته تعالى له عليه السلام عقب بقوله عز وجل ( من كان

قوله كفروا ( والجواب ) عنه من وجهين ( الاول ) انه يقال فلان يحسن الى الفقراء ويعين الضعفاء لا يراد به حال ولا استقبال وانما يراد استمرار وجود الاحسان منه في جميع ازمنته واوقاته فكأنه قيل ان الذين كفروا من شأنهم الصد عن سبيل الله ونظيره قوله الذين آمنوا وتضمن قلوبهم بذكر الله ( وثانيهما ) قال ابو علي الفارسي التقدير ان الذين كفروا فيما مضى وهم الآن يصدون ويدخل فيه انهم يفعلون ذلك في الحال والمستقبل أما قوله والمسجد الحرام يعنى ويصدوهم أيضا عن المسجد الحرام قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية في ابي سفيان بن حرب واصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن المسجد الحرام عن ان يحجوا ويعتروا ويحجروا الهدى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قتالهم وكان محرما بعمره ثم صالحوه على أن يعود في العام القابل أما قوله الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ففيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قال ابو علي الفارسي اى جعلناه للناس منسكا ومتعبدا وقوله سواء العاكف فيه والباد رفع على انه خبر مبتدأ مقدم أى العاكف والبادى فيه سواء وتقدير الآية المسجد الحرام الذى جعلناه للناس منسكا فالعاكف والبادى فيه سواء وقرأ عاصم ويعتوب سواء بالنصب بانقاع الجعل عليه لان الجعل يتعدى الى مفعولين والله أعلم ( المسئلة الثانية ) العاكف المقيم به الحاضر والبادى الطارئ من البدو وهو النازع اليه من غربته وقال بعضهم يدخل في العاكف القريب اذا جاور وزنه للتعبد وان لم يكن من أهله ( المسئلة الثالثة ) اختلفوا في أنهما في أى شئ يستويان قال ابن عباس رضى الله عنهما في بعض الروايات انهما يستويان في سكنى مكة والنزول بها فليس أحدهما أحق بالمزول الذى يكون فيه من الآخر الا أن يكون واحد سبق الى المنزل وهو قول قتادة وسعيد بن جبيرة ومن مذهب هؤلاء ان كراء دور مكة وبيعها حرام واحتجوا عليه بالآية والخبر أما الآية فهي هذه قالوا ان أرض مكة لا تملك فانها المملوكت لم يستوا العاكف فيها والبادى فلما استويا ثبت ان سبيله سبيل المساجد وأما الخبر فقوله عليه السلام مكة مباح لمن سبق اليها وهذا مذهب ابن عمر وعمر بن عبد العزيز ومذهب ابي حنيفة واسحق الحنظلي رضى الله عنهم وعلى هذا المراد بالمسجد الحرام الحرم كله لان اطلاق لفظ المسجد الحرام والمراد منه البلد جائز بدليل قوله تعالى سبحان الذى أسمى بعبد ليلامن المسجد الحرام وههنا قد دل الدليل وهو قوله العاكف لان المراد منه المقيم اقامة واقامته لانكون في المسجد بل في المنازل فيجب أن يقال ذكر المسجد واراد مكة ( القول الثانى ) المراد جعل الله الناس في العبادة في المسجد سواء ليس للقيم أن يمنع البادى وبالعكس قال عليه السلام يا بنى عبد مناف من ولي منكم من أمور الناس شيئا فلا يمنع عن أحد اطاف بهذا البيت أو صلى أية ساعة من ليل أو نهار وهذا قول الحسن ومجاهد وقول من أجاز بيع دور مكة وقد جرت مناظرة بين الشافعي واسحق الحنظلي بمكة وكان اسحق لا يرخص في كراء بيوت مكة واحتج

بظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة ) تحقيقا لها وتقرير الثبوتها على أبلغ وجه وآكده \* الشافعي \* وفيه ايجاز بارع واختصار رائع والمعنى انه تعالى ناصر لرسوله في الدنيا والآخرة لا محالة

غير صارف يلو به ولا عاطف ينفيه فن كان يغيبه ذلك من أعاد به وحساده ويظن أن ان يفعله تعالى بسبب مدافعة  
بعض الامور وباشرة ما يرد من المكاييد فليبلغ ٢٢٥ في استقراغ الجهود ولجسار في الجد كل حدمه جهود

فتصاري أمره وعاقبة  
مكره أن يختنق حنقا  
مما يرى من ضلال  
مساعيه وعدم انتاج  
مقدماته ومبادئه (فليمدد  
بسبب الى السماء) فليمدد  
حبلا الى سلف بيته

(ثم ليقطع) أي ليقطع  
من قطع اذا اختنق  
لانه يقطع نفسه بحبس  
مجاره وقيل ليقطع  
الحبل بعد الاختناق على  
أن المراد به فرض  
القطع وتقديره كأن  
المراد بالنظر في قوله  
تعالى (فانظر هل  
يذهبن كيد ما يغيبه)  
تقدير النظر وتصويره  
أي فليصور في نفسه  
النظر هل يذهبن كيد  
ذلك الذي هو أقصى  
ما انتهت اليد قسرت في  
باب المضادة والمضارة  
ما يغيبه من النصرة  
كلا ويجوز أن يراد  
فليظن الآن أنه ان فعل  
ذلك هل يذهب ما يغيبه  
وقيل المعنى فليمدد حبلا  
الى السماء المظلة وليصعد  
عليه ثم ليقطع الوحي  
وقيل ليقطع المسافة  
حتى يبلغ عنانها فيجتهد

الشافعي رحمه الله بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق فاضيفت الدار الى  
مالكها والى غيرها ما كرها وقال عليه السلام يوم فتح مكة من أغلق بابا فهو آمن  
وقال صلى الله عليه وسلم هل ترك لنا عقيل من ربيع وقد اشترى عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه ما دار السجين أتري أنه اشترى ما من مالكها أو من غير مالكها قال اسبحي فاعلمت أن  
الحبة قد لزمته تركت قولي أما الذي قالوه من أجل لفظ المسجد على مكة بقرينة قوله  
العاكف فضعيف لأن العاكف قد يراد به المأوى للمسلمين لا المسجد المعتكف في الدوام أو في  
الاكثر فلا يلزم ما ذكره ويحتمل ان يراد بالعاكف المجاور للمسجد المتكئ في كل وقت  
من التعبد فيد فلا وجه لأصرف الكلام عن ظاهره مع هذه الاحتمالات أما قوله ومن يرد  
فيه بالخاد بظلم فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قرى يرد بفتح الياء من الورد وهو عناء من أتى  
فيه بالخاد وعن الحسن ومن يرد الخاد بظلم والمعنى ومن يرد بايقاع الخاد فيه فلاضافة  
صحيحة على الاتساع في الظرف ككر الليل والنهار وعنساء ومن يرد بالحد فيه ظالما  
(المسئلة الثانية) الخاد العدول عن التصدير أصله الخاد الحافر وذكر المفسرون في تفسير  
الخاد وجوها (أحدها) انه الشرك يعني من لجأ الى حرم الله ليشرك به مذبه الله تعالى  
وهو إحدى الروايات عن ابن عباس وقول عطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبيرة وقادة  
وهو قتال (وثانيها) قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في عبد الله بن سعد حيث استسلمه  
النبي صلى الله عليه وسلم فارتد مشركا وفي قيس بن ضبابه وقال مقاتل نزلت في عبد الله بن  
خطل حين قتل الانصاري وهرب الى مكة كافر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم  
الفتح كافرا (وثالثها) قتل ما نهى الله تعالى عنه من الصيد (ورابعها) دخول مكة بغير  
حرام وارتكاب ما لا يحل للمعمر (وخامسها) أنه الاحتكار عن مجاهد وسعيد بن جبيرة  
(وسادسها) المنع من عمارته (وسابعها) عن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله  
وعن عبد الله بن عمر انه كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا أراد  
ان يعاتب أهله عاتبهم في الحل فقبل له فقال كنا نحدث أن من الخاد فيه أن يقول الرجل  
لا والله وبلى والله (وثامنها) وهو قول المحققين ان الخاد بظلم عام في كل المعاصي لان  
كل ذلك صغرام كبر يكون هناك أعظم منه في سائر البقاع حتى قال ابن مسعود رضى الله  
عنه أو أن رجلا بعدن هم بأن يعمل سائمة عند البيت اذا فقه الله عذابا أليما وقال مجاهد  
بضعاف السيئات فيه كما تضعاف الحسنات فان قيل كيف يقال ذلك مع ان قوله نذوقه من  
عذاب أليم غير لائق بكل المعاصي قلنا لان كل عذاب يكون أليما إلا أنه يختلف مراتبه  
على حسب اختلاف العصية (المسئلة الثالثة) الباء في قوله بالخاد في قولان (أحدهما)  
وهو الاولى وهو اختيار صاحب الكشاف ان قوله بالخاد بظلم حالان متراد فان ومفعول  
رد متروك لمتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مرادا ما عدا لا عن التصدي ظالما  
نذوقه من عذاب أليم يعني ان الواجب على من كان فيه ان يضبط نفسه ويسلك طريق

دفع نصرة ويأله ٢٩ س أن مساق النظم الكريم بيان أن الامور المفروضة على تقدير وقوعها  
تقتضي بمنزل من اذهب ما يغيب ومن البين أن لا معنى لفرض وقوع الامور الممتعة وترتيب الامر بالنظر عليه لاسيما  
لمع الوحي فان فرض وقوعه

مخل بالمرام قطعاً وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد الله رسولهم عليه الصلوة والسلام من النصر وأخرون من المشركين ﴿ ٢٢٦ ﴾ يريدون اتباعه عليه السلام ويحشون أن

السداد والعدل في جميع ما بهم. ويقصده ( الثاني ) قال أبو عبيدة مجازة ومن يرد فيه الحاد أو الباء من حروف الزوائد ( المسئلة الرابعة ) لما كان الحاد بمعنى الميل من أمر إلى أمر بين الله تعالى أن المراد بهذا الحاد ما يكون ميلاً إلى الظلم فلهذا قرن الظلم بالحساد لانه لا معصية كبرت أم صغرت إلا وهو ظلم ولذلك قال تعالى أن الشرك الظلم عظيم أما قوله تعالى ندقه من عذاب أليم فهو بيان الوعيد وفيه مسائل ( المسئلة الأولى ) من قال الآية نزلت في ابن خطل قال المراد بالعذاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتله يوم النخع ولا وجه للتخصيص إذا أمكن التسليم بل يجب أن يكون المراد العذاب في الآخرة لانه من أعظم ما يتوعد به ( المسئلة الثانية ) أن هذه الآية تدل على أن الله يستحق العذاب بأزادته للظلم كما يستحقه على عمل جوارحه ( المسئلة الثالثة ) ذكرنا قولين في خبر أن المذكور في أول الآية ( الأول ) التقدير أن الذين كفروا أو يصدون ومن يرد فيه بالحاد ندقه من عذاب فهو عذابنا لكنا الجملة ( الثاني ) أنه محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره أن الذين كفروا أو يصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم وكل من ارتكب فيه ذنباً، وكذلك ﴿ قوله تعالى ﴾ ( واذهبوا بنا إلى آبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً ) وطهر بيتي للطائفين وناجين والركع السجود واذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق يشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من رحمة ربهم فكلموا آلهم وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تقهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ) أعلم أن قوله واذهبوا بنا أي واذهبوا نحن جعلنا إبراهيم مكان البيت مائة أي مرجعاً يرجع إليه للعمارة والعبادة وكان قد رفع البيت إلى السماء أيام انطوفان وكان من ياقوته جراً فأعلم الله تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه برخ أرسلها فكشفت ما حوله فبناء على وضعه الأول وقيل أمر إبراهيم بأن يأتى موضع البيت فينبى فأنطلق فجنى عليه مكانه فبعث الله تعالى على قدر البيت الحرام في العرض والطول غمامة وفيها رأس يتكلم وله لسان وعينان فقال يا إبراهيم ابن علي قدرى وحياي فأخذني البناء وذهبت السحابة وههنا سؤالات ( السؤال الأول ) لا شك أن أن هي المنسرة فكيف يكون انتهى عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسير التثنية ( الجواب ) أنه سبحانه لما قال جعلنا إبراهيم مرجعاً إلى إبراهيم فكأنه قيل ما معنى كون البيت مرجعاً فأجيب عنه بأن معناه أن يكون بقلبه مرجعاً إلى البيت عن الشرك والظن وبقلبه مشغلاً بتنظيف البيت عن الأوثان والأصنام ( السؤال الثاني ) أن إبراهيم لما لم يشرك بالله فكيف قال أن لا تشرك بي ( الجواب ) المعنى لا تجعل في العبادة لي شريكاً ولا تشرك في غرض آخر في بناء البيت ( السؤال الثالث ) البيت ما كان معبوراً قبل ذلك فكيف قال وطهر بيتي ( الجواب ) أن ذلك المكان كان صحراء وكانوا يرمون إليها الأقدار فامر إبراهيم ببناء البيت في ذلك المكان وتطهيره من الأقدار أو كانت معبورة

أن لا يثبت أمره فنزلت وقد فسر النصر بالرزق فالعنى أن الرزاق بيد الله تعالى لا تشال إلا بعيشته تعالى فلا بد للعبد من الرضا بقضائه فمن ظن أن الله تعالى غير رازقه ولم يصبر ولم يستسلم فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يغلب القصة ولا يرد مرزوقاً ( وكذلك ) أى مثل ذلك الأثر البديع المنظور على الحكم الباطنة ( أنزلناه ) أى القرآن الكريم كله وقوله تعالى ( آيات بينات ) أى وإيضاحات الدلالة على معانيها الرائقة حال من الضمير المنصور مبيهاً لما أشير إليه بذلك ( وإن الله يهدي ) به ابتداء أو يثبت على الهدى أو يزيده فيه ( من يريد ) هدايته أو تثبته أو يزيده فيها ومحل الجملة أما الجر على حذف الجار المتعلق بمحذوف مؤخر أى ولأن الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ

محذوف أى والأمر أن الله يهدي من يريد هدايته ( أن الذين آمنوا ) أى بما ذكر من الآيات ﴿ فكانوا ﴾ البينات بهداية الله تعالى أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً ( والذين هادوا والصابغون والنصارى والمجوس ) قيل هم قوم

يبدون النار وقبل الشمس والقمر وقبلهم قوم من النصاري اعتزلوا عنهم وليسوا المشرك وقيل أخذوا من دين  
نصاري شيئا ومن دين اليهود شيئا وهم ٢٢٧ القائلون بان للعالم أصليين نورا وظلمة (والذين أشركوا) هم

عبدة الاصنام وقوله تعالى (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) في خبر الرفع على أنه خبر لان السابقة وتصدر طرفي الجملتين بحرف التحقيق لزيادة التعرير والتأكيد أي يقضى بين المؤمنين وبين الفرق الخمس المنفذة على ملة الكفر باظهار الحق من المبطل ونووية كل منهما حقه من الجزاء باثابة الاول وعقاب الثاني بحسب استحقاق افراد كل منهما وقوله تعالى (ان الله على كل شيء شهيد) لتعليل لما قبله من الفصل أي عالم بكل شيء من الاشياء ومراقب لحواله ومن قضيته الاحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من افراد الفرق المذكورة واجراء جزائه اللائق به عليه وقوله تعالى (الم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض) الخ بيان لما يوجب الفصل المذكور من اعمال الفرق المذكورة مع الاشارة الى كيفية

فكانوا قد وضعوا فيها أصناما فأمره الله تعالى بتخريب ذلك البناء ووضع بناء جديا وذلك هو التطهير عن الاوثان أو يقال المراد انك بعد أن تبنيه فطهره عما لا ينبغي من الشرك وقول الزور وأما قوله المطافين والقائمين فقال ابن عباس رضي الله عنهما المطافين بالبيت من غير أهل مكة القائمين أي المقيمين بها والركع السجود أي من المصلين من الكل وقال آخرون القائمون هم المصلون لان المصلي لا بد وأن يكون في صلاته جامعا بين القيام والركوع والسجود والله أعلم أما قوله تعالى وأذن في الناس بالحج ففقه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن محيصن وأذن بمعنى أعلم (المسئلة الثانية) في المأمور قولان (أحدهما) وعليه أكثر المفسرين انه هو ابراهيم عليه السلام قالوا المسافر غ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قال سبحانه وأذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراهيم عليه السلام الصفا وفي رواية أخرى أباقيس وفي رواية أخرى على المقام قال ابراهيم كيف أقول قال جبريل عليه السلام قل لبيك اللهم لبيك فهو أول من لبى وفي رواية أخرى انه صعد الصفا فقال يا أيها الناس ان الله كتب عليكم حج البيت العتيق فسمعه ما بين السماء والارض فأتى شيء سمع صوته الا أقبل يلبي يقول لبيك اللهم لبيك وفي رواية أخرى ان الله يدعوكم الى حج البيت الحرام ليشيكم به الجنة ويخرجكم من النار فاجابه يومئذ من كان في اسلاب الرجال وارحام النساء وكل من وصل اليه صوته من حجر أو شجر ومدر أو أكمة أو تراب قال تجاهد فاحج انسان ولا يخرج أحد حتى تقوم الساعة الا وقد أسعته ذلك النداء فمن أجاب مرة حج مرة ومن أجاب مرتين أو أكثر فالحج مرتين أو أكثر على ذلك المقدار وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أمر ابراهيم عليه السلام بالاذان تواضعت له الجبال وخفضت وارتفعت له القرى قال القاصي عبد الجبار بعد قوالهم انه أجابه الصخر والمدران الاعلام لا يكون الا لمن يؤمر بالحج دون الجماد فلما من يسمع من أهل المشرق والمغرب نداء فلا يتنع اذا قواه الله تعالى ورفع الموانع ومثل ذلك قد يجوز في زمان الانبياء عليهم السلام (القول الثاني) ان المأمور بقوله وأذن هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول الحسن واختيار أكثر المعتزلة واجتباع علي بن ماجه في القرآن وأمكن حمله على أن محمد صلى الله عليه وسلم هو الخاطب به فهو أولى وتقدم قواه واذنوا لابراهيم مكان البيت لا يوجب أن يكون قوله واذن يرجع اليه اذ قد ينشأ أن معنى قوله واذن أنا أي واذكر يا محمد اذنوا فافهم في حكم المذكور فاذا قال تعالى وأذن فاليه يرجع الخطاب وعلى هذا القول ذكروا في تفسير قوله تعالى واذن وجوها (أحدها) ان الله تعالى أمر محمد صلى الله عليه وسلم بأن يعلم الناس بالحج (وثانيها) قال الجبائي أمره الله تعالى أن يعلن التلبية فيعلم الناس أنه حاج فيمجدوا معه قال وفي قواه يا توك دلالة على ان المراد أن يحج فيقتدي به (وثالثها) انه ابتداء فرض الحج من الله تعالى للرسول صلى الله عليه وسلم أما قوله يا توك رجالا وعلى كل مناسر يأتين من كل فج عميق ففقه

كونه بطريق التعذيب والاثابة والاکرام والاهانة اثريان ما يوجب من كونه تعالى شهيدا على جميع الاشياء التي من جملتها حوالهم وأفعالهم والمراد بالرؤية العلم عبر عنه بها اشعارا بظهور المعلوم والخطاب لكل أحد من يتأتى منه

الرؤية بناء على انه من الجلام بحيث لا يخفى على أحد والمراد بالسجود هو الانقياد التام لتدبيره تعالى بطريق الاستعارة المبنية  
 على تشبيهه بكل أفعال المكلف في باب الطاعة ايذانا \* ٢٢٨ \* بكونه في أقصى مراتب التسخر والذلال لا سحر  
 الطاعة الخاصة بالعلاء  
 سواء جعلت كلمة من عانة  
 لغيرهم أيضا وهو الانسب  
 بالمقام لافادته شمول الحكم  
 لكل ما فيه بطريق  
 انفراد فبهما وبطريق  
 الجزئية منهما فيكون  
 قوله تعالى (والشمس  
 والقمر والنجوم والجلال  
 والشجر والنواب) افراد  
 الهما بالذكر لشهرتها  
 واستيعاد ذلك منها عادة  
 أو جعلت خاصة بالعلاء  
 لعدم شمول سجود  
 الطاعة لكلهم حسبما يلي  
 عنه قوله تعالى (وكثير  
 من الناس) فانه مرتفع  
 بفعل مضمر يدل عليه  
 المذكور أي وليس سجده  
 كثير من الناس سجود  
 طاعة وعبادة ومن  
 قضيته انتفاء ذلك عن  
 بعضهم وقيل هو مرفوع  
 على الابتداء حذف خبر  
 ثقة بدلالة خبر قسيم  
 عليه نحو حق له الثواب  
 والاول هو الاول لما فيه  
 من الترغيب في السجود  
 والطاعة وقد جوز  
 أن يكون من الناس  
 خبر الدأى من الناس  
 الذين هم الناس على  
 الحقيقة وهم الصالحون والمتقون وأن يكون قوله تعالى (وكثير) مطوفا على كثير الاول للايدان بغاية \* وثلاثة \*  
 الكثرة ثم يخبر عنهم باستحقاق العذاب كأنه قيل

مسائل (المسئلة الاولى) الرجال المشاة واحدهم را جل كشيام ونأثم وقرى رجال بضم  
 الراء مخفف الجيم وثقله و رجال كجبال عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله وعلى كل  
 ضامر أي ركباننا والغصور والهنال ضمير ضمور والمعنى ان الناقة صارت ضامرة لطول  
 سفرها وانما قال يأتين أي جماعة الابل وهي الضوامر لان قوله وعلى كل ضامر معناه على  
 ابل ضامرة فجعل الفعل بمعنى كل ولو قال يأتى على اللفظ صح وقرى ياتون صفة للرجال  
 والركبان والفتح الطريق بين الجبلين ثم يستعمل في سائر الطرق اتساعا والعميق البعيد فرأى  
 ابن مسعود معيق يقال بئر بعيدة العمق والمعق (المسئلة الثانية) المعنى وأذن ليأتوك  
 رجالا وعلى كل ضامر أي وأذن ليأتوك على هاتين الصفتين أو يكون المراد وأذن فانهم  
 يأتوك على هاتين الصفتين (المسئلة الثالثة) بدأ الله بذكر المشاة تشريفا لهم وروى سعيد  
 ابن جبير بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الحجاج راكبا بكل خطوة  
 تمطوها راحلته سبعون حسنة والماشى سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قيل يا رسول  
 الله وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف حسنة (المسئلة الرابعة) انما قال يأتوك  
 رجالا لأنه هو المتأدى في أي بمكة ما جافك أنه أتى ابراهيم عليه السلام لانه يجيب ندا  
 أما قوله يشهد وامنافع لهم ويذكر واسم الله في أيام معلومات ففيه مسائل (المسئلة  
 الاولى) انه تعالى لأمر بالحج في قوله وأذن في الناس بالحج ذكر حكمة ذلك الأمر في قوله  
 يشهد وامنافع لهم واختلفوا فيها فبعضهم حملها على منافع الدنيا وهي أن تجروا في أبله  
 الحج وبعضهم حملها على منافع الآخرة وهي العفو والعفوة عن محمد الباقر عليه السلام  
 وبعضهم حملها على الأمرين جميعا وهو الاول (المسئلة الثانية) انما ذكر المنافع لانه أراد  
 منافع تخصه بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات (المسئلة الثالثة)  
 كنى عن الذبح والنحر بذكر اسم الله تعالى لان أهل الاسلام لا ينفكون عن ذكر اسم الله  
 نحرًا وذبحوا وفيد تنبذ على ان الغرض الاصلى فيما يقرب به الى الله تعالى أن يذكر اسم  
 الله تعالى وان يخالف المشركين في ذلك فانهم كانوا يذبحونها للنصب والاثان قال مقاتل  
 اذا ذبحت قتل بسم الله والله أكبر اللهم منك واليك وتستقبل القبلة وزاد الكلبي فقال  
 ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين قال القفال وكان المتقرب بها وبارقة  
 دماهم امتصور بصورة من يفسد بنفسه بما يعادها فكانه يبدل تلك الشاة بدل مهجته  
 طلبا لمرضاة الله تعالى واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته (المسئلة الرابعة) أكثر  
 العلماء صاروا الى أن الايام المعلومات عشر ذى الحجة والمعدودات ايام التشريق وهذا  
 قول مجاهد وعطاء وقتادة والحسن ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس واختيار الشافعي  
 وأبي حنيفة رحمهم الله واحتجوا بانها معلومة عند الناس لحرسهم على علمهم من أجل أن  
 وقت الحج في آخرها ثم المناسف أوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام  
 وكذلك المناسف منها وهو يوم النحر قال ابن عباس في رواية عطاء انها يوم النحر

وكثير وكثير من الناس (حق عليه العذاب) أي بكفره واستعصاله وقرئ حق بالضم وحقاً أي حق عليه العذاب حقاً (ومن بين الله) بأن كتب عليه الشنودة ﴿٢٢٩﴾ حسبما علمه من صرف اختياره إلى الشر (فقاله من

مكرم) يكرمه بالسعادة وقرئ بفتح الراء على أنه مصدر ميمي (إن الله يفعل ما يشاء) من الأشياء التي من جلتها الأكرام والاهانة (هذان) تعين لطرفي الخصام وازاحة لما عسى يتبادر إلى الوهم من كونه بين كل واحدة من الفرق الست وبين البواقي وتحرير لمحله أي فريق المؤمنين وفريق الكفرة المنتقم إلى الفرق الخمس (خصمان) أي فريقان مختصمان وانما قيل (اختصموا في ربهم) جلا على المعنى أي اختصموا في شأنه عز وجل وقيل في دينه وقيل في ذاته وصفاته والكل من شأنه تعالى فان اعتقاد كل من الفريقين بحقية ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء أقواله وأفعاله عليه خصوصاً للفريق الآخر وإن لم يجز بينهما التحاور والخصام وقيل تخصمت اليهود والمؤمنون فقالت اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم

وثلاثة أيام بعده وهو اختيار أبي مسلم قال لأنها كانت معروفة عند العرب بعدها وهي أيام البحر وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله أما قوله البهيمة الانعام فقال صاحب الكشاف البهيمة مبهمة في كل ذات أربع في البر والبحر فينت بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمعز أما قوله تعالى فكلوا منها فمن الناس من قال أنه أمر وجوب لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون منها ترفهاً على الفقراء فأمر المسلمون بذلك لما فيه من مخالفة الكفار ومساواة الفقراء واستعمال التواضع وقال الأكثرون أنه ليس على الوجوب ثم قال العلماء من أهدى أوضحى فحسن أن يأكل النصف ويتصدق بالنصف لقوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ومنهم من قال يأكل الثلث ويدخر الثلث ويتصدق بالثلث ومذهب الشافعي رحمه الله أن الأكل مستحب والاطعام واجب فان أطعم جميعها أجره وإن أكل جميعها لم يجزه هذا فيما كان تطوعاً فأما الواجبات كالنذور والكفارات والجبرانات لنقصان مثل دم القران ودم النع ودم الاساءة ودماء القلم والخلق فلا يأكل منها أما قوله وأطعموا البائس الفقير فلا شبهة في أنه أمر بالاجاب والبائس الذي أصابه بؤس أي شدة والفقير الذي أضعفه الاعتسار وهو مأخوذ من فقار الظهر قال ابن عباس البائس الذي ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذي لا يكون كذلك فتكون ثيابه نقية ووجهه وجه غني أما قوله ثم يقضوا تفثهم قال الزجاج أن أهل اللغة لا يعرفون التفث إلا من التفسير وقال المبرد أصل التفث في كلام العرب كل فاذرة تلحق الإنسان فيجب عليه نقضها والمراد ههنا قص الشارب والاطفار ونف الإبط وحلق العانة والمراد من القضاء إزالة التفث وقال الفحل قال نفطو يمسأت أعرايا فصيحاً ما معني قوله ثم يقضوا تفثهم فقال ما أفسر القرآن ولكننا نقول للرجل ما أتفثك وما أدركك ثم قال التفث وهذا أولى من قول الزجاج لأن القول قول المثبت لا قول الثاني في أماقوله وليوفوا نذورهم فقرئ بشديد الفاء ثم يحتمل ذلك ما أوجبه الدخول في الحج من أنواع المناسك ويحتمل أن يكون المراد ما أوجبه بالنداء الذي هو القول وهذا القول هو الأقرب فان الرجل إذا حج أو اعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لا يجابه لم يكن الحج يقضيه فأمر الله تعالى بالوفاء بذلك أما قوله وليطوفوا بالبيت العتيق فالمراد الطواف الواجب وهو طواف الافاضة والزياره اما كون هذا الطواف بعد الوقوف ورمي الجمار والخلق ثم هو في يوم النحر أو بعده ففيه تفصيل وسمى البيت بالعتيق لوجوه (أحدها) العتيق القديم لأنه أول بيت وضع للناس عن الحسن (وثانيها) لأنه اعتق من الجبابرة فكمن من جبابرة السار إليه لهدم مدفعه الله تعالى وهو قول ابن عباس وقول ابن الزبير ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قصد به ابرهة ففعل به ما فعل فان قيل فقد تسلط الحجاج عليه (فالجواب) قلنا ما قصد التسلط على البيت وانما تحصن به عبد الله بن الزبير فاحتال لآخراجه ثم بناه (وثالثها) لم يملك قط عن ابن عيينة (ورابعها) اعتق من العرق عن مجاهد (وخامسها) بيت

كتابا ونينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله منكم أمنا بمحمد ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونينا ثم كفرتم به حسداً فزالت (فالذين كفروا) تفصيل لما أجمل في قوله تعالى يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم) أي



قدرت على مقادير حشهم وقرئ بالتخفيف (ثياب من نار) أي نيران هائلة تحيط بهم احاطة الثياب باللباس (يصب من فوق رؤسهم الجحيم) أي الماء الحار الذي انتهت حرارته قال ابن عباس ﴿ ٢٣٠ ﴾ رضي الله عنهما لوقطرت قطرة

منها على جبال الدنيا لا ذابتها والجملة مستأنفة أو خبر ثان للوصول أو حال من ضمير لهم (يصهر به) أي يذاب (ما في بطونهم) من الامعاء والاحشاء وقرئ يصهر بالتشديد (والجلود) عطف على ما وتأخبر عنه اما مراعاة الفواصل أو للاشعار بغاية شدة الحرارة بإيهام أن تأثيرها في الباطن أقدم من تأثيرها في الظاهر مع أن ملاستها على العكس والجملة حال من الجحيم (ولهم) الكفرة أي لتعذيبهم وأجلهم (مقام من حديد) جمع مقعة وهي آلة القمع (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أي أشرفوا على الخروج من النار ودنوا منه حسبما يروى أنها

كريم من قولهم عناق الطير والخيل واعلم أن اللام في ليعضوا وليطوفوا لام الامر وفي قراءة ابن كثير ونافع والاكثرين تخفيف هذه الالامات وفي قراءة أبي عمرو وتحركها بالكسر \* قوله تعالى (ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحلت لكم الانعام الا ما تلي عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ) قال صاحب الكشف ذلك خبر مبتدا محذوف أي الامر والاشان ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كلامه في بعض المعاني فاذا أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا والحكمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها يحتمل أن يكون علما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمشرع الحرام وقال المتكلمون ولا تدخل التوافل في حرمات الله تعالى فهو خير له عند ربه أي فالتعظيم خير له لعلم بأنه يجب القيام بمراعاتها وحفظها وقوله عند ربه يدل على الثواب المدخر لانه لا يقال عند ربه فيما قد حصل من الخيرات قال الاصم فهو خير له من التهاون بذلك ثم انه تعالى عاد الى بيان حكم الحج فقال واحلت لكم الانعام فقد كان يجوز أن يظن ان الاحرام اذا حرم الصيد وغيره فالانعام أيضا تحرم فبين الله تعالى ان الاحرام لا يؤثر فيها فهي محالة واستثنى منه ما تلي في كتاب الله من المحرمات من النعم وهو المذكور في سورة المائدة وهو قوله تعالى غير محلي الصيد وأنتم حرم وقوله حرمت عليكم رقبته ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم انه سبحانه لما حث على تعظيم حرماته وحده من يعظمها اتبعه بالامر باجتناب الاوثان وقول الزور لان توحيد الله تعالى وصدق القول أعظم الخيرات وانما جمع الشرك وقول الزور في سلك واحد لان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم أن الوثن تحقق له العبادة فكأنه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله ولا تقر بوامنه شيئا لتماذيه في القبح والعماحة وما ظنك بشي من قبيله عبادة الاوثان وسمى الاوثان رجسا لان التجاسة لكن لان وجوب تجنبها أو كد من وجوب تجنب الرجس ولان عبادتها أعظم من تناول التجاسات ثم قال الاصم انما وصفها بذلك لان عاداتهم في التفرقات أن يتعمدوا سقوط الدماء عليها وهذا بعيد وقيل انه انما وصفها بذلك استحقاقا واستحقاقا وهذا أقرب وقوله من الاوثان بيان للرجس وتمييز له كقوله عندى عشرون من الدراهم لان الرجس لما فيه من الابهام يتناول كل شيء فكأنه قال فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وليس المراد أن بعضها ليس كذلك والزور من الزور والازورار وهو الانحراف كأن الأفك من أفكه اذا صرفه والمفسرون ذكروا في قول الزور وجوها (أحدها) أنه قواهم هذا حلال وهذا حرام وما أشبه ذلك من افتراءهم (وثانيها) شهادة لزور عن النبي صلى الله عليه وسلم

أشير اليه أو مفعول له الخروج (اعبدوا فيها) أي في قعرها بان ردوا من أعاليها الى أسافلها من غير أن يخرجوا ﴿ ٢٣١ ﴾ انه ﴿ منها (وودقوا) على تقدير قول معطوف على أعبدوا أي وقيل لهم ذوقوا (عذاب الجحيم) أي الغليظ من النار

المنتشر العظيم الاهلاك ( ان الله يدخل ٢٣١ ) الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار

بيان لحسن حال  
المؤمنين اثر بيان سوء  
حال الكفرة وقد غير  
الاسلوب فيه باستناد  
الادخال الى الله عز وجل  
وتصدير الجملة بحرف  
التحقيق ايذا بكمال  
مباينة حالهم لحال  
الكفرة واطهار المزيد  
العناية بامر المؤمنين  
ودلالة على تحقق  
مضمون الكلام (يحاول  
فيها) على البناء للمفعول  
بالتشديد من التحلية  
وقرىء بالتخفيف من  
الاحلاء بمعنى الالباس  
اي يحلهم الملازمة  
بأمره تعالى وقرىء  
يحلون من حليت المرأة  
اذ البست حليتها ومن  
في قوله تعالى (من أساور)  
اما التبعض أي بعض  
أساور وهي جمع اسورة  
جمع سوار أو لبيان  
لما أن ذكر التحلية  
مما ينبئ عن الحلى المبهم  
وقبل زائدة وقبل نعت  
لمفعول محذوف ليحلون  
فانه بمعنى يلبسون (من  
ذهب) بيان للأساور  
(واواؤا) عطف على محل  
من أساور أو على المفعول  
المحذوف أو منصوب

انه صلى الصبح فلما استقام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور الاشراك  
بالله وتلاهذه الآية (وثالثها) الكذب والبهتان (ورابعها) قول أهل الجاهلية في تلييتهم  
لبيك لا شريك لك الا شريك هولاك تملكه ومالك أما قوله تعالى حنفاء لله فقد تقدم ذكر  
تفسير ذلك وأنه الاستقامة على قول بعضهم والميل الى الحق على قول البعض والمراد في  
هذا الموضع ما قيل من أنه الاخلاص فكانه قال تمسكوا بهذه الامور التي أمرت  
ونهيتم على وجه العبادة لله وحده لا على وجه اشراك غير الله به ولذلك قال غير مشركين  
به وهذا يدل على أن الواجب على المكلف أن ينوي بما ياتيه من العبادة الاخلاص فيبين  
تعالى مثلين للكفر لا مز يدعيهما في بيان أن الكافر ضار بنفسه غير متفع بها وهو قوله  
ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق قال  
صاحب الكشاف ان كان هذا تشبيها امر كبا فكانه قيل من أشرك بالله فقد أهلك نفسه  
اهلا كاليس وراءه هلاك بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاخطفته الطير  
فتفرقت اجزأؤه في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المهالك البعيدة  
وان كان تشبيها مفرقا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان وأشرك بالله  
كاساقط من السماء والاهواء التي تنزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي  
يطرحه في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة وقرىء  
بكسر الخاء والطاء وبكسر الفاء مع كسرهما وهي قراءة الحسن وأصلها تختطفه وقرىء  
الرياح ثم انه سبحانه أكد ما تقدم فقال ذلك ومن يعظم شعائر الله واختلغوا فقال بعضهم  
يدخل فيه كل عبادة وقال بعضهم بل المناسك في الحج وقال بعضهم بل المراد الهدى خاصة  
والاصل في الشعائر الاعلام التي بها يعرف الشيء فاذا فسرنا الشعائر بالهدايا فتعظيمها  
على وجهين (أحدهما) أن يختارها عظام الاجسام حسنا جساما سما ناغالية الاثمان  
ويترك المناسك في شرائها فقد كانوا يتغالون في ثلاثة ويكرهون المكاس فيهن الهدى  
والاضحية والرقبة روى عن ابن عمر رضي الله عنهما عن أبيه انه أهدي نجية طلبت منه  
بثلثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشترى بثمنها بدنانفها عن  
ذلك وقال بل أهدها وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جل لابي جهل في  
أنفه برة من ذهب (والوجه الثاني) في تعظيم شعائر الله تعالى أن يعتقد أن طاعة الله تعالى  
في التقرب بها واهدائها الى بيته المعظم أمر عظيم لا بد وأن يحتفل به وينسارع فيه فانها  
من تقوى القلوب أي فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات  
ولا يستقيم المعنى الابتديرها لانه لا بد من راجع من الجزاء الى من ارتبط به وانما ذكرت  
القلوب لان المنافق قد يظهر التقوى من نفسه ولكن لما كان قلبه خاليا عنها لا جرم  
لا يكون مجدا في أداء الطاعات اما المخلص الذي تكون التقوى متمكنة في قلبه فانه يبالغ في  
أداء الطاعات على سبيل الاخلاص فان قال قائل ما الحكمة في أن الله تعالى بالغ في تعظيم

بفعل مضمير يدل عليه يحلون أي يؤثرون وقرىء بالجر عطفا على أساور وقرىء لو أو اقبل الهمة الثانية واواو لوليا  
بقلبها بعد قلبها واواو لوليا بقلبها (ولباسهم فيها حرير) غير الاسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حريرا لكن  
للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة أو مجرد المحافظة على هيئة الفواصل

بل لا يذيان بان ثبوت اللباس لهم أمر محقق غنى عن البيان اذ لا يمكن صراوهم عنه وانما المحتاج الى البيان ان لبنا سهم  
ماذا بخلاف الاساور والؤلؤ فانها ليست من اللوازم الضرورية فجعل ﴿ ٢٣٢ ﴾ بيان تحليتهم بها مقصودا بالذات

ولعل هذا هو الباعث

الى تقديم بيان التحلية

على بيان حال اللباس

( وهدوا الى الطيب

من القول ) وهو قولهم

الحمد لله الذى صدقنا

وعده وأورثنا الارض

ننبؤا من الجنة الآية

( وهدوا الى صراط

الحمد ) أبى المحمود نفسه

أو عاقبته وهو الجنة

ووجه تأخير هذه

الهداية عن ذكر الهداية

الى القول المذكور المتأخر

عن دخول الجنة المتأخر

عن الهداية الى طريقها

لرعاية الفواصل وقيل

المراد بالحمد الحق

المستحق لذاته لغاية

الحمد وهو الله عز وجل

وصراطه الاسلام ووجه

التأخير حينئذ أن ذكر

الحمد يستدعى ذكر

المحمود ( ان الذين

كفروا ويصدون عن

سبيل الله ) ليس المراد به

حالا ولا استقبالا وانما

هو استمرار الصد

وانذلك حسن عطفه

على الماضى كافى قوله

تعالى الذين آمنوا

وتطمئن قلوبهم بذكر الله

وقيل هو حال من فاعل

ذبح الحيوانات هذه المباحة فالجواب \* قوله تعالى (لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم

محلها الى البيت العتيق ولكل أمة جعلنا منسكاً يذكروا اسم الله على ما رزقهم من رحمة

الانعام فاللهكم اله واحد فله أسلموا وبشر المحبتين الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم

والصابرين على ما أصابهم والمقيى الصلاة وما رزقناهم ينفقون ) أعلم ان قوله تعالى لكم

فيها منافع الى أجل مسمى لا يليق الا بان تحمل الشعائر على الهدى الذى فيه منافع الى

وقت التحرو من يحمل ذلك على سائر اواجبات يقول لكم فيها أى فى التمسك بها منافع الى

أجل ينقطع التكليف عنده والاول هو قول جمهور المفسرين ولا شك انه أقرب وعلى

هذا القول فالمنافع مفسرة بالدر والنسل والابوار وركوب ظهورها فاما قوله الى أجل

مسمى ففيه قولان ( أحدهما ) ان لكم أن تنفعوا بها هذه البهائم الى أن تسوها ضحية وهديا

فاذا فعلتم ذلك فليس لكم أن تنفعوا بها وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة

والضحك وقال آخرون لكم فيها أى فى البدن منافع مع تسميتها هديان تركبونها وان

احتجتم اليها وأن تشرىوا ألبانها اذا اضطررتم اليها الى أجل مسمى يعنى الى أن تحروها

هذه هى الرواية الثانية عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو اختيار الشافعى وهذا القول

أولى لانه تعالى قال لكم فيها منافع أى فى الشعائر ولا تسمى شعائر قبل أن تسمى هديا وروى

أبو هريرة انه عليه السلام مر برجل يسوق بدنته وهو فى جهد فقال عليه السلام اركبها

فقال يا رسول الله انها هدى فقال اركبها وبك وروى جابر عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم انه قال اركبوا الهدى بالمعروف حتى تجدوا ظهرا واحجأ بوحيفة رحمه الله على أنه

لا يملك منافعها بان لا يجوز له أن يؤجرها للركوب فلو كان مالكا لنافعها الملك عقد الاجارة

عليها لكان نافع سائر المملوكات هذا ضعيف لان أم الولد لا يمكن بيعها ويمكن الانتفاع بها

فكذا ههنا أما قوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق فالعنى ان لكم فى الهدايا منافع كثيرة

فى دنياكم ودينكم وأعظم هذه المنافع محلها الى البيت العتيق أى وجوب نحرها أو وقت

وجوب نحرها منتهية الى البيت كقوله هديا بالغ الكعبة وبالجملة فقوله محلها يعنى حيث

يحل نحرها وأما البيت العتيق فالمراد به الحرم كله ودأب له قوله تعالى فلا يقربوا المسجد

الحرام بعد عامهم هذا أى الحرم كله فالنحر على هذا القول كل مكة ولكنّها تنزهت عن

الدماء الى منى ومنى من مكة قال عليه السلام كل فجاج مكة فنجرو كل فجاج منى فنحرق

القفال هذا انما يختص باهداى الى التى بلغت منى فاما الهدى المتطوع به اذا عطف قيل

بلوغ مكة فان محله موضعه أما قوله تعالى ولكل أمة جعلنا منسكاً يذكروا اسم الله فالعنى

شرعنا لكل أمة من الامم السابقة من عهد ابراهيم عليه السلام الى من بعده ضربا من

القربان وجعل العلة فى ذلك أن يذكروا اسم الله تقدست أعماؤه على المناسك وما كانت

العرب تذبحه للصنم يسمى العترة والعتيرة كالذبح والذبيحة وقرأ أهل الكوفة الاعاصم

منسكاً بكسر السين وقرأ الباقر بالفتح وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور بمعنى الموضع

كقروا أى وهم يصدون وخبر ان محذوف لدلالة آخر الآية الكريمة عليه فان من الحذف الحرم حث عوقب

بالعذاب الايم فلائن يعاقب من جمع اليه الكفر والصد عن سبيل الله باشد من ذلك أحق وأولى ( والمسجد الحرام

كقروا أى وهم يصدون وخبر ان محذوف لدلالة آخر الآية الكريمة عليه فان من الحذف الحرم حث عوقب

بالعذاب الايم فلائن يعاقب من جمع اليه الكفر والصد عن سبيل الله باشد من ذلك أحق وأولى ( والمسجد الحرام

ملف على سبيل الله قيل المراد به مكة بدليل وصفه بقوله تعالى (الذي جعلناه للناس) أي كائن من كان من غير  
في بين مكي وآفاق (سواء العاكف فيه \* ٢٢٣ \* والباد) أي المقيم الطاريء وسواء أي مستويا مفعول

ثان لجعلناه والعاكف  
مرتفع به واللام متعلق به  
ظرف له وفائدة وصف  
المسجد الحرام بذلك  
زيادة تشجيع الصادين  
عنه وقرى سواء بالرفع  
على أنه خبر مقدم والعاكف  
مبتدأ والجملة مفعول ثان  
للجعل وقرى العاكف  
بالجر على أنه بدل من  
الناس (ومن يرد فيه)  
بمترك مفعوله ليتناول  
كل متناول كأنه قيل  
ومن يرد فيه مراداما  
(بالحاد) بدول عن  
القصد (بغلم) بغير حق  
وهما حالان مترادفان  
أو الثاني بدل من الأول  
بإعادة الجار أو صلة له  
أي ملحدا بسبب الظلم  
كلاشراك واقتراف  
الآثام (نذوق من عذاب  
أليم) جواب لمن (واذ  
بأننا) يقال بؤاه منزلا  
أي أنزله فيه ولما زمه  
بجعل الثاني مباءة للأول  
قيل (لأبراهيم مكان  
البيت) وعليه مبنى قول  
ابن عباس رضي الله  
عنهما جعلناه أي اذكر  
وقت جعلنا مكان البيت  
مباءة له عليه السلام أي

أما قوله تعالى فآلهكم الله الواحد ففي كيفية النظم وجهان (أحدهما) أن الإله واحد وإنما  
اختلفت التكالييف باختلاف الأزمنة والأشخاص لاختلاف المصالح (الثاني) فآلهكم  
إله واحد فلا تذكروا على ذبا تحكم غير اسم الله فله اسموا أي اخلاصوا له الذكر  
خاصة بحيث لا يشوبه إشراك البتة والمراد الانقياد لله تعالى في جميع تكاليفه ومن  
نقاده كان محبته فلذلك قال بعده و بشر المحبتين والمحبت المتواضع الخاشع قال  
أبو مسلم حقيقة المحبت من صار في خبت من الأرض يقال أخت الرجل إذا صار  
في الخبت كما يقال انجد وأشأم واتهم والخبت هو المطمئن من الأرض  
والمفسرين فيه عبارات (أحدها) المحبتين المتواضعين عن ابن عباس وقتادة (وثانيها)  
مجتهدين في العبادة عن الكلبي (وثالثها) المخلصين عن مقاتل (ورابعها) المطمئنين إلى ذكر  
الله تعالى والصالحين عن مجاهد (وخامسها) هم الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم ينتصروا عن  
عمر بن أوس ثم وصفهم الله تعالى بقوله الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فيظهر عليهم  
الخوف من عقاب الله تعالى والخشوع والتواضع لله ثم لذلك الوجه أن (أحدهما)  
الصبر على المكاره وذلك هو المراد بقوله والصابرين على ما أصابهم وعلى ما يكون من قبل  
الله تعالى لأنه الذي يجب الصبر عليه كالأمر بالحق والحق والمصائب فاما ما يصيبهم من قبل  
الظلمة فالصبر عليه غير واجب بل إن أمكنه دفع ذلك لزمه الدفع ولو بالمقاتلة (والثاني)  
الاشتغال بالخدمة وأعمال الأشياء عند الإنسان نفسه وماله أما الخدمة بالنفس فهي الصلاة  
وهو المراد بقوله والمقيم الصلاة وأما الخدمة بالمال فهو المراد من قوله ومما زكناهم  
ينفقون قرأ الحسن والمقيم الصلاة بالنصب على تقدير النون وقرأ ابن مسعود والمقيم  
الصلاة على الأصل \* قوله تعالى (والبدن جعلنا هاتكم من شعائر الله لكم فيها خير  
فأذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا الفقراء والمساكين  
كذلك سخرناهم لكم لعاصم تشكرون إن ينال الله لحومها ولاد ماؤها ولكن يناله  
التووى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) اعلم أن  
قوله تعالى والبدن فيد مسائل (المسئلة الأولى) البدن جمع بدنة كخشب وخشبة سميت  
بذلك إذا أهديت للحرم لعظم بدنها وهي الأبل خاصة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الحق البقر بالأبل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة ولأنه قال فإذا وجبت  
جنوبها وهذا يختص بالأبل فإنها تنحر قائمة دون البقر وقال قوم البدن الأبل والبقر التي  
يتقرب بها إلى الله تعالى في الحج والعمرة لأنه إنما يسمى بذلك أعظم البدن فالأولى دخولها  
فيها أما الشاة فلا تدخل وإن كانت تجوز في النسك لأنها صغيرة الجسم فلا تسمى بدنة  
(المسئلة الثانية) قرأ الحسن والبدن بضمين كثر في جمع ثمة وابن أبي اسحق بالضمين  
وتشد يد النون على لفظ الوقوف وقرى بالنصب والرفع كقوله والقمر قدرناه منازل والله  
أعلم (المسئلة الثالثة) إذا قال الله على بدنة هل يجوز له نحرها في غير مكة قال أبو حنيفة

رجعنا يرجع إليه للعمارة \* ٣٠ \* س والعبادة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع  
من الحوادث قدمي بيانه غير مرة وقيل اللام زائدة

وَمَكَانَ ظَرْفٍ كَأَنِّي أَصِلُ الاسْتِعْمَالُ أَيُّ أَتْرَلْنَاهُ فِيهِ قَبْلَ رَفْعِ الْبَيْتِ إِلَى السَّمَاءِ أَيَّامَ الطُّوفَانِ وَكَانَ مَنْ يَأْقُوتُهُ جَ فَاعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَانَهُ بِرِيحٍ أَرْسَلَهَا فِي ٢٣٤ ✽ يَقَالُ لَهَا الْحُجُوجُ كُنْتُ مَاحُولَهُ فَبَدَأَ

وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ بِحُجُوزٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَحُجُّونَ إِلَّا بِمَكَّةَ وَتَفَقَّوْا فِيمَنْ نَذَرَهُ دِيَارًا عَلَيْهِ ذَبْحَهُ بِمَكَّةَ رَأَى قَالَ اللَّهُ عَلَى جُزُورَانِهِ يَذْبَحُهُ حَيْثُ شَاءَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَدْنُ بِمَنْزِلَةِ الْجُزُورِ فَوَجِبَ أَنْ يَحُجُّوا لَهْ نَحْرَهَا حَيْثُ يَشَاءُ بخلاف الهدي فإنه تعالى قال هديا بالمكة فبجمل بلوغ الكعبة من صفة الهدي واحتج أبو يوسف رحمه الله بقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله فكان اسم البدنة يفيد كونها قرينة فكان كاسم الهدي أجاب أبو حنيفة رحمه الله بأنه ليس كل ما كان ذبحه قرينة اختص بالحرم فإن الاضحية قرينة وهي جائزة في سائر الأماكن أما قوله تعالى جعلناها لكم فاعلم أنه سبحانه لما خلق البدن وأوجب أن تهدي في الحج جاز أن يقول جعلناها لكم من شعائر الله أما قوله لكم فيها خير فالكلام فيه ما تقدم في قوله لكم فيها ما نافع وإذا كان قوله لكم فيها ما خير كما ترغيب فالأولى أن يراد به الثواب في الآخرة وما أخلق العاقل بالحرص على شيء شهد الله تعالى بأن فيه خيرا وبأن فيه منافع أما قوله فاذكروا اسم الله عليهم فبذلك حذف أي اذكروا اسم الله على نحرها قال المفسرون هو أن يقال عند النحر أو الذبح بسم الله والله أكبر اللهم منك وإليك أما قوله صراف فالمعنى فأنات قد صفتن أيدين وأرجلهن وقرى صوافن من صفون الفرس وهو أن تقوم على ثلاث وتصب الأربعة على طرف سنة كذا قال البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرى صوافن أي خواص أوجد الله تعالى لا تشركوا بالله في التسمية على نحرها أحد كما كان يفعله المشركون وعن عمرو بن عبد صوافيا بالتثنية عوضا عن حرف الإطلاق عند الوقوف عن بعضهم صوافي نحو قوله العرب أخط القومس باريها ولا يبعد أن تكون الحكمة في اصطفاها ظهور كثرتها لما ظنوا من فتوى نفوس المحتاجين ويكون التقرب بنحرها عند ذاك أعظم أجرا وأقرب إلى ظهور التكبير وإعلاء اسم الله وشعار دينه وأما قوله فاذا وجبت جنوبها فاعلم أن وجوب الجنوب وقوعها على الأرض من وجوب الحائض وجبة إذا سقطت ووجبت الشمس وجبة إذا غربت والمعنى إذا سقطت على الأرض وذلك عند خروج الروح منها فبكلها ومنها وقد ذكرنا اختلاف العلماء فيما يجوز أكله منها وأطعموا القانع والمعتز الشائع المسائل يقال فنع يشنع فتبوعا إذا سأل قال أبو عبيد هو الرجل يكون مع القوم يطلب فضلهم ويسأل معروفهم ونحوه قال الفراء والمعنى الثاني القانع هو الذي لا يسأل من التناعة يقال قنع يقنع قناعة إذا رضى بما قسم له وترك السؤال أما المعتز فقيل أنه المتعرض بغير سؤال وقيل أنه المتعرض بالسؤال قال الأزهري قال ابن الأعرابي يقال عروت فلانا وأعرته وعروته واعتريته إذا أتته تطلب معروفه ونحوه قال أبو عبيد والأقرب أن القانع هو الراضى بما يدفع إليه من غير سؤال والخامس والمعتز هو الذي يتعرض ويطلب ويعتريهم حالا بعد حال فيفعل ما يبدل على أنه لا يقنع بما يدفع إليه أبدا وقرأ الحسن والمعتري وقرأ أبو رجاء التمتع وهو الراضى لا غير يقال قنع فهو قنع وقانع أما قوله

باركنا لها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت وقرى يشرك ✽ كذلك

على أسسه القديم روى أن الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات أحداها بناء الملائكة وكانت من ياقوتة حراء ثم رُبعت أيام الطوفان والثانية بناء إبراهيم عليه السلام والثالثة بناء قرىش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء والرابعة بناء ابن الزبير والخامسة بناء الحاج وقد أوردنا ما في هذا الشأن من الأقاويل في تفسير قوله تعالى واذا رفع إبراهيم القواعد من البيت وأن في قوله تعالى (أن لا تشرك بي شيئا) مفسرة لبوا من حيث أنه متضمن لمعنى تعبدنا لأن التوبة للعبادة أو مصداقها موصولة بانتهى وقدمر تحقيقه في أوائل سورة هود أي فعلنا ذلك لئلا تشرك بي في العبادة شيئا (وظهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود) أي وظهر بيتي من الأوثان والأقدار لمن يطوف به ويصلي فيه ويعمل التعمير عن الصلاة

بالياء (وأذن في الناس) أي نادى فيهم وقرى أذن (بالحج)

عوة الحج والامر به روى انه عليه السلام صعد اباقيس فقال يا ايها الناس حجوا بيت ربكم فاسمعه الله تعالى من  
 أصلاب الرجال وأرحام النساء فيعابن ﴿ ٢٣٥ ﴾ المشرق والمغرب من سبق في علمه تعالى أن يحج وقبل الخطاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في حجة  
 الوداع ويأباه كون السورة  
 مكية (بأتوك) جواب  
 للامر (رجالا) أى مشاة  
 جمع راجل كقيام جمع  
 قائم وقرى بضم الراء  
 وتخفيف الجيم وتشديده  
 ورجالي كجالي (وعلى كل  
 ضامر) عطف على رجلا  
 أى وركبانا على كل بعير  
 مهزول أتعبه بعد الشقة  
 فخره أو زاد هزاله (يأتين)  
 صفة ضامر مجعولة على  
 المعنى وقرى يأتون على  
 أنه صفة للرجال والركبان  
 أو استئناف فيكون الضمير  
 للناس (من كل فج)  
 طريق واسع (عميق)  
 بعيد وقرى عميق يقال  
 بئر عميقة العمق وبعيدة  
 المعنى بمعنى كالجذب  
 والجذب (ليشهدوا) متعلق  
 بآتوك لا بأذن أى  
 ليحضروا (منافع) عظيمة  
 الخطر كثيرة العدد وأنواعا  
 من المنافع الدينية  
 والدينية المختصة  
 بهذه العبادة واللام في  
 قوله تعالى (نعم) متعلق  
 بمحذوف هو صفة لمنافع  
 أى منافع كائنات لهم  
 (ويذكروا اسم الله)  
 عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها وفي جملة غاية اللاتيان ايدان بانه الغاية القصوى دون غيره وقيل

كذلك سخرناها لكم فلمنعى انهاء جسم وأعظمه وأقوى من السباع وغيرها مما يمنع علينا  
 التمكن منه فالله تعالى جعل الابل والبقر باصفة التي يمكن ان تصريفها على ما تريد وذلك  
 زعمة عظيمة من الله تعالى في الدين والدينامي بين تعالى هذه النعمة قال بعده لعالمكم  
 تشكرون والمراد الحكى تشكروا قالت المعتزلة هذا يدل على انه سبحانه أراد من جميعهم أن  
 يشكروا فدل هذا على انه ير يد كل ما أمر به من أطلاع وعصى لا بما يقوله أهل السنة من  
 أنه تعالى لم يرد ذلك الامن المعلوم انه يطيع والكلام عليه قد تقدم غير مرة أما قوله تعالى  
 لن ينال الله لحومها ولدماءها ففيه مسائل (المسئلة الاولى) لما كانت عادة الجاهلية  
 على ما روى في القر بانهم يلوثون بدمائهم ولحومها الوث ويطحن الكعبة بين تعالى  
 ما هو القصد من التحرف قال لن ينال الله لحومها ولدماءها ولكن يناله التقوى منكم  
 فبين أن الذى يصل الى تعالى ويرفع اليه من صنع المهدى من قوله ونحره وما شاكله من  
 فرائضه هو تقوى الله دون نفس اللحم والدم ومعلوم ان شيئا من الاشياء لا يوصف بأنه يناله  
 سبحانه فالمراد وصول ذلك الى حيث يكتب يدل عليه قوله اليه يصعد الكلم الطيب  
 (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة دلت هذه الآية على أمور (أحدها) ان الذى ينفع به  
 المرء فعله دون الجسم الذى ينفع بنحره (وثانيها) انه سبحانه غنى عن كل ذلك وانما المراد  
 أن يجتهد العبد في امتثال أوامره (وثالثها) انه لما لم ينفع بالاجسام التى هى اللحوم  
 والدماء وانفع بتقواه وجب أن تكون تقواه فعلا لا الاسكان تقواه بمنزلة اللحوم  
 (ورابعها) انه لما شرط القبول بالتقوى وصاحب الكبرة غير متق فوجب أن لا يكون  
 عمله مقبولا وانه لا ثواب له (والجواب) اما الاولان فبيان وأما الثالث فعارض بالداعى  
 والعلم وأما الرابع فصاحب الكبرة وان لم يكن متقيا مطلقا ولكنه متق فيما أتى به من  
 الطاعة على سبيل الاخلاص فوجب أن تكون طاعته مقبولة وعند هذا تنقلب الآية  
 حجة عليهم (المسئلة الثالثة) كلهم قرؤا ينال الله ويناله بالياء الآية تقرب فانه قرأ بالنساء  
 في الحرفين فمن أنث فقد رده الى اللفظ ومن ذكر فللحاثل بين الاسم والفعل ثم قال كذلك  
 سخرها لكم والمراد انه انما سخرها كذلك لتكبروا الله وهو التعظيم بما فعله عند التحرف  
 وقوله وبعده على ما هداونا ولنا عليه بينه لنا ثم قال بعده على وجه الوعد لمن امتثل أمره  
 وبشر المحسنين كما قال من قبل وبشر المحبتين والحسن هو الذى يفعل الحسن من الاعمال  
 ويتمسك به فيصير محسنا الى نفسه بتوفير اثاره عليه قوله تعالى (ان الله يدافع عن  
 الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور أذن للذين يقاسون بانهم ظلموا وان الله على  
 نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله  
 الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصاوت ومساجد ذكر فيها اسم الله كثيرا  
 ولنصرن الله من ينصره ان الله أقوى عزيز الذين ان مكنهم في الارض أقاموا الصلوة  
 وآتوا الزكاة وأمر وبالعرف ولفها عن المنكر والله عاقبة الامور) اعلم انه تعالى لما بين



هو كناية عن الذبح لانه لا ينفك عنه (في أيام معلومات) هي أيام التحر كايبنى عنه قوله تعالى (على مارزقهم من بهيمة الانعام) فان المراد بالذكرا موقع عند الذبح وقيل ﴿ ٢٣٦ ﴾ هي عشر ذى الحجة وقد علق الفحل بالمرزوق وبي

ما يلزم في الحج ومناسكه وما فيه من منافع الدنيا والآخرة وقد ذكرنا من قبل ان الكفار صدوهم اتبع ذلك ببيان ما يزيل الصدو يؤمن معه التمكن من الحج فقال ان الله يدافع عن الذين آمنوا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ أبو جعفر وشيبة ونازع بالالف ومثله ولولا دفع الله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بغير ألف فيها قرأ حجرة والكسائي وعاصم ان الله يدافع بالالف ولولا دفع بغير ألف فن قرأ يدافع فغناه بياغ في الدفع عنهم وقال الخليل يقال دفع الله المكر وعكك دفعا وودافع عكك دفعا ودافع أحسنهما (المسئلة الثانية) ذكر ان الله يدافع عن الذين آمنوا ولم يذكر ما يدفعه حتى يكون أفغم وأعظم وأعم وان كان في الحقيقة انه يدافع بأس المشركين فلذلك قال بعده ان الله لا يحب كل خوان كفور فنبه بذلك على انه يدفع عن المؤمنين كيد من هذا صفته (المسئلة الثالثة) قال مقاتل ان الله يدافع كفار مكة عن الذين آمنوا بمكة هذا حين أمر المؤمنين بالكف عن كفار مكة قبل الهجرة حين آذوهم فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم في قتلهم سراقتهاهم (المسئلة الرابعة) هذه الآية تبشارة للمؤمنين باعلانهم على الكفار وكف بوائقهم عنهم وهي كقولهم ان يضرواكم الاذى وقوله اننا لننصر رسلنا والذين آمنوا وقل انهم لم يضرورون وأخرى تجبونها نصر من الله وفتح قريب أما قوله تعالى ان الله لا يحب كل خوان كفور فاعني انه سبحانه جعل العلة في انه يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب صدوهم وهو الخوان الكفو رأى خوان في امانته الله كفور لعنته ونظيره قوله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أمانتكم قال مقاتل أقرأوا بالصنائع وعبدوا غيره فإى خيانة أعظم من هذا أما قوله تعالى أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ أهل المدينة والبصرة وعاصم في رواية حفص أذن بضم الالف والباقون بفتحها أى أذن الله لهم في القتال وقرأ أهل المدينة وعاصم يقاتلون بنصب التاء وقرأ ابن كثير وحجرة والكسائي أذن بنصب الالف ويقالون بكسر التاء قال الفراء والزجاج يسنى أذن الله للذين يحرضون على قتال المشركين في المستقبل ومن قرأ بفتح التاء فالتقدير أذن للذين يقاتلون في القتال (المسئلة الثانية) في الآية محذوف والتقدير أذن للذين يقاتلون في القتال فحذف الماذون فيدل لانه لا يقاتلون عليه أما قوله بأنهم ظلموا فالمراد انهم أذنوا في القتال بسبب كونهم مظلومين بهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم أذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم أصبر وافاني لم وأمر بقتال حتى هاجر فأنزل الله تعالى هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقبل ثلاث في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فاذن في مقاتلتهم أما قوله وان الله على نصرهم لقدير فذلك وعدمته تعالى بنصرهم كما يقول المرء لغيره ان أطعني فانا قادر على مجازاتك لا يعني بذلك القدرة بل يريد أنه سيفعل ذلك أما قوله تعالى الذين أخرجوا من

بالهيمه تخرج بضاعا على القرب وتنبه على الذكر (فكلوا منها) التفات الى الخطاب والفاء فصيحة عاطفة لمدخولها على مقدر قد حذفت الاشعار بانه أمر محقق غير محتاج الى التصريح به كافي قوله تعالى فانفجرت أى فاذكر واسم الله على ضحاياكم فكلوا من لحومها والامر بالاباحة وازاحة ما كانت عليه أهل الجاهلية من التحرج فيه أول للندب الى مواساة الفقراء ومساواتهم (وأطعموا البائس) أى الذى أصابه بؤس وشدة (الفقر) المحتاج وهذا الامر لا وجوب وقد قيل به في الاول أيضا (ثم ليقتضوا أنفسهم) أى ليؤدوا ازالة وسخهم أول يحكموها بقص الشارب والاطفار ونف الابط والاسحداد عند الاحلال (وليؤفوا ندورهم) ما يندرون من البرى حجهم وقيل موجب الحج وقرئ بفتح الواو وتشديد الفاء (وابطوفوا) طواف

الركن الذى به يتم التحلل فانه قرينة قضاء النفث وقيل طواف الوداع (بالبيت العتيق) أى القديم فانه ﴿ ديارهم ﴾ أول بيت وضع للناس أو المعتقد من تسلط الجبارة فكأن من

جبار سار اليه ليهدمه فقصمه الله عز وجل وأما الحجاج الثقفي فلما قصد اخراج ابن الزبير رضي الله عنهما منه لا التسلط عليه (ذلك) أي الامر بذلك وهذا أو مثله يطلق ﴿ ٢٣٧ ﴾ للفصل بين الكلامين أو بين وجهي كلام واحد (ومن

يعظم حرمة الله) أي أحكامه وسائر ما يحل هناك بالعلم بوجوب مراعاتها والعمل بوجبه وقيل الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام (فهو خير له) أي فانه عظيم خير له ثوابا عند ربّه) أي في الآخرة والعرض اغضوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير من تشريفه والاشعار بعلة الحكم (وأحلت لكم الانعام) وهي الازواج الثمانية على الاطلاق فقوله تعالى (الامايتي عليكم) أي امايتي عليكم آية تحريره استثناء متصل منها على أن ما عبارة عما حرم منها لعارض كالميتة وما أهل به لغير الله تعالى والجملة اعتراض بجيء به تقرير لما قبله من الامر بالاكل والاطعام ودفع لما عسى يتوهم أن الاحرام يحرمه كما يحرم الصيد وعدم الاكتفاء ببيان عدم كونها من ذلك

ديارهم بغير حق فاعلم انه تعالى لما بين انهم انما أذنوا في القتال لاجل انهم ظلموا في ذلك الظلم بقوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الآن يقولوا ربنا الله فبين تعالى ظلمهم لهم بهذين الوجهين (أحدهما) انهم أخرجوهم من ديارهم (والثاني) انهم أخرجوهم بسبب انهم قالوا ربنا الله وكل واحد من الوجهين عظيم في الظلم فان قيل كيف استثنى من غير حق قولهم ربنا الله وهو من الحق قلنا تقدير الكلام انهم أخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب الاقرار والتكليف لا موجب الاخراج والتسيير ومثله هل تنقمون منا الآن أنما بالله نعم بين سبحانه بقوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت ان اعادته جل جلاله أن يحفظ دينه بهذا الامر قرأ نافع لهدمت بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد وههنا سوالات (السؤال الاول) ما المراد بهذا الدفاع الذي أضافه الى نفسه (الجواب) هو اذنه لاهل دينه بمجاهدة الكفار فكأنه قال تعالى ولولا دفاع الله اهل الشرك بالمؤمنين من حيث يأذن لهم في جهادهم وينصرهم على أعدائهم لاستولى اهل الشرك على اهل الاديان وعطلوا ما بينونه من مواضع العبادة ولكنه دفع عن هؤلاء بان أمر بقتال أعداء الدين ليتفرغ اهل الدين للعبادة وبناء البيوت لها واهذا المعنى ذكر الصوامع والبيع والصلوات وان كانت لغير اهل الاسلام وذكر المفسرون وجوها آخر (أحدها) قال الكلبي يدفع الله بالنبيين على المؤمنين وبالمجاهدين عن القاعدتين عن الجهاد (وثانيها) روى ابو الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يدفع الله بالحسن عن المسيء وبالذي يصلي عن الذي لا يصلي وبالذي يتصدق عن الذي لا يتصدق وبالذي يحج عن الذي لا يحج وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة من اهل بيته ومن جبرانه ثم تلا هذه الآية (وثالثها) قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما يدفع بدن الاسلام وباهله عن اهل الذمة (ورابعها) قال مجاهد يدفع عن الحقوق بالشهود وعن النفوس بالقصاص (السؤال الثاني) لماذا جمع الله بين مواضع عبادات اليهود والنصارى وبين مواضع عبادة المسلمين (الجواب) لاجل ما سالت عنه اختلفوا على وجوه (أحدها) قال الحسن المراد بهذه المواضع أجمع مواضع المؤمنين وان اختلفت العبارات عنها (وثانيها) قول الزجاج ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فلو لا ذلك الدفع لهدمت في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه وفي زمن عيسى الصوامع وفي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد فعلى هذا انما دفع عنهم حين كانوا على الحق قبل التحريف وقبل النسخ (وثالثها) بل المراد لهدمت هذه الصوامع في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم لانها على كل حال تجري فيها ذكر الله تعالى فليست بمنزلة عبادة الاوثان (السؤال الثالث) ما الصوامع والبيع والصلوات والمساجد (الجواب) ذكرها فيها وجوها (أحدها) الصوامع للنصارى والبيع لليهود والصلوات للصائتين والمساجد

القبيل بحمل الانعام على ما ذكر من الضحايا والهدايا المعهودة خاصة مثلا يحتاج الى الاستثناء المذكور راذ ليس فيها ما حرم لعارض قطعا لمراعاة حسن التخلص الى ما بعده

من قوله تعالى ( فاجتنبوا الرجس من الاوثان ) فانه مترتب على ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله من وجوب مراعاتها والاجتناب عن انتهاكها ولما كان بيان حل الانعام من دواعي ﴿ ٢٣٨ ﴾ التعاطي لامن مبادئ الاجتناب

عقب بما يوجب الاجتناب عنه من الحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أقصى الحرمات كانه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والانعام ليست من الحرمات فانها محالة لكم الا ما تلى عليكم آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور التي يجب الاجتناب عنها وقوله تعالى ( واجتنبوا قول الزور ) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور وكانه لما حث على تعظيم الحرمات أتبع ذلك رد لما كانت الكفرة عليه من تحريم الجمار والسوائب ونحوهما والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى انه عليه السلام قال عدت شهادة الزور الاشراك بالله تعالى ثلاثا وتلاه هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كالافك المأخوذ من الافك الذي هو القلب

للمسلمين عن أبي العالية رضي الله عنه ( وثانيها ) الصوامع للنصارى وهي التي بنوها في الصحارى والبيع لهم أيضا وهي التي ينونها في البلد والصلوات لليهود قتل الزجاج وهي بالعبرانية صلوتا ( وثالثها ) الصوامع للصائين والبيع للنصارى والصلوات لليهود عن قتادة ( ورابعها ) انها باسمها أسماء المساجد عن الحسن أما الصوامع فلان المسلمين قد يتخذون الصوامع وأما البيع فاطلق هذا الاسم على المساجد على سبيل التشبيه وأما الصلوات فالحق انه لو لا ذلك الدفع لانقطع الصلوات ولخربت المساجد ( السؤال الرابع ) الصلوات كيف تهدم خصوصاً على تأويل من تأوله على صلاة المسلمين ( الجواب ) من وجوه ( أحدها ) المراد بهدم الصلاة ابطالها واهلاك من يفعلها كقولهم هدم فلان احسان فلان اذا قاله بالكفر دون الشكر ( وثانيها ) بل المراد مكان الصلوات لانه الذي يصح هدمه كقوله واسئل القرية أى أهلها ( وثالثها ) لما كان الاغلب فيما ذكر ما يصح أن يهدم جازم ما لا يصح أن يهدم اليه كقولهم متقلداً سبناورمحا وان كان الرمح لا يتقلد ( السؤال الخامس ) قوايذ كرفيها اسم الله كثيراً مختص بالمساجد أو عائد الى الكل ( الجواب ) قال الكلبي ومقاتل عائد الى الكل لان الله تعالى يذكر في هذه المواضع كثيراً والاقرب انه مختص بالمساجد تشریفاً لها بان ذكر الله يحصل فيها كثيراً ( السؤال السادس ) لم يقدم الصوامع والبيع في الذكر على المساجد ( الجواب ) لانها أقدم في الوجود وقيل آخرها في الذكر كافي قوايذ ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ولان أول الفكر آخر العمل فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الرسل وأمت خير الامم لاجرم كانوا آخرهم ولذلك قال عليه السلام نحن الآخرون السابقون أما قوله تعالى وايضرن الله من ينصره فقال بعضهم من ينصره يتلقى الجهاد بالتبطل نصرة ادين الله تعالى وقال آخرون بل المراد من يقوم بسائر دينه وانما قالوا ذلك لان نصرة الله على الحقيقة لا تصح وانما المراد من نصرة الله نصرة دينه كما يقال في ولايته الله وعداوته مثل ذلك وفي قوله وايضرن الله من ينصره وعد بالانصر لمن هذه حاله ونصر الله تعالى للعبد أن يقويه على أعدائه حتى يكون هو الظافر ويكون قائماً بإيضاح الأدلة والبيّنات ويكون بالاعانة على المعارف والطاعات وفيه ترغيب في الجهاد من حيث وعدهم النصر ثم بين تعالى انه قوى على هذه النصرة التي وعدها المؤمنين وانه لا يجوز عليه المنع وهو معنى قوله عز يزلان العز يزهو الذي لا يضام ولا يمنع مما يريد ثم انه سبحانه وتعالى وصف الذين أذن لهم في القتال في الآية الاولى فقال الذين انمكنهم في الارض والمراد من هذا التمكين السلطنة ونفاذ القول على الخلق لان المتبادر الى الفهم من قوله مكنهم في الارض ليس الا هذا ولانا لو حملناه على أصل القدرة لكان كل العباد كذاك وحينئذ يبطل ترتب الامور الاربعة المذكورة عليه في معرض الجزاء لانه ليس كل من كان قادراً على الفعل أتى بهذه الاشياء اذ ثبت هذا فنقول المراد بذلك هم المهاجرون لان قوله الذين انمكنهم صفة لمن تقدم وهو

والصريف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع وقيل هو قول أهل الجاهلية في تلييتهم لبيك ﴿ قوله ﴾ لا شريك لك الا شريك هولاك بملكه ومملك ( خفاء الله ) مائلين عن كل دين

زائم الى الدين الحق مخلصين لله تعالى ( غير مشركين به ) أى شيثان الاشياء فيدخل في ذلك الاوثان دخولاً اولياً وهما  
حالات من واو فاجتنبوا ( ومن يشرك بالله ) ﴿ ٢٣٩ ﴾ جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب عن الاشراك واطهار

الاسم الجليل لاطهار  
كال فيج الاشراك  
( فكأنما خر من السماء )  
لانه سقط من أوج  
الايان الى حضيض  
الكفر ( فخطفه الطير )  
فان الالهواء المردية  
توزع أفكاره وفريء  
فخطفه بفتح الخاء  
وتشديد الطاء وبكسر  
الخاء والطاء وبكسر  
التاء مع كسرهما  
وأصلهما تختطفه  
( أو تهوى به الريح ) أى  
تسقطه وتقذفه ( في مكان  
سحيق ) بعيد فان  
الشیطان قد طوح به  
في الضلالة وأول التخيير  
كأن أو كصيب أو للتويع  
ويجوز أن يكون من  
باب التشبيه المركب  
فيكون المعنى ومن يشرك  
بالله فقد هلك نفسه  
هلاكا شبيهاً بهلاك أحد  
الهالكين ( ذلك )  
أى الامر ذلك أو أمثلوا  
ذلك ( ومن يعظم شعائر  
الله ) أى الهدايا فانها  
من معالم الحج وشعائره  
تعالى كما ينبغي عنه والبدن  
جعلناها لكم من شعائر  
الله وهو الاوفق لما بعده

قوله الذين أخرجوا من ديارهم والانصار مأخرجوا من ديارهم فيصير معنى الآية ان الله  
تعالى وصف المهاجرين بأنه ان مكنهم من الارض وأعطاهم السلطنة فانهم أتوا بالامور  
الاربعة وهى اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكن قد  
ثبت ان الله تعالى مكن الأئمة الاربعة من الارض وأعطاهم السلطنة عليها فوجب  
كونهم آتين بهذه الامور الاربعة واذا كانوا أمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر  
وجب أن يكونوا على الحق في هذا الوجه دلالة هذه الآية على امامة الاربعة ولا يجوز  
حمل الآية على على رضى الله عنه وحده لان الآية دالة على الجمع وفي قوله والله عاقبة  
الامور دلالة على ان الذى تقدم ذكره من سلطنتهم وملكتهم كائن لا تخالفة ثم ان الامور  
ترجع الى الله تعالى بالعاقبة فانه سبحانه هو الذى لا يزول ملكه أبداً وهو أيضاً يؤكد  
ما قلناه ﴿ قوله تعالى ﴾ ( وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم  
وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فامليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير  
فكأن من قرية أهلكناها وهى ظالمة فى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد  
أفل يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها وأذان يسمعون بها فانه لا تعمى  
الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ) اعلم انه تعالى لما بين فيما تقدم اخراج  
الكفار المؤمنين من ديارهم بغير حق وأذن فى مقاتلتهم وضمن للرسول والمؤمنين النصره  
وبين ان الله عاقبة الامور أردف بما يجرى مجرى التسليية للرسول صلى الله عليه وسلم فى  
الصبر على ما هم عليه من اذيتة واذية المؤمنين بالكذب وغيره فقال وان يكذبوك فقد  
كذبت قبلهم سائر الامم أنبياءهم وذكر الله سبعة منهم فان قيل ولم قال وكذب موسى ولم  
يقول قوم موسى ( فالجواب ) من وجهين ( الاول ) ان موسى عليه السلام ما كذب به قومه  
بنو اسرائيل وانما كذب به غير قومه وهم القبط ( الثانى ) كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل  
قوم رسولهم وكذب موسى أيضاً مع وضوح آياته وعظم معجزاته فاطنك بغيره أما قوله  
تعالى فامليت للكافرين يعنى أمهلتهم الى الوقت المعلوم عندى ثم أخذتهم بالعقوبة  
فكيف كان نكيراً سنقاهم تقرير أى فكيف كان انكارى عليهم بالعذاب اليس كان  
واقعا قطعاً ألم أبدلهم بالنعمة نقمة وبالكثرة قلة وبالحياة موتاً وبالعمارة خراباً أليست  
أعطيت الانبياء جميع ما وعدتهم من النصره على أعدائهم والتمكين لهم فى الارض  
فينبغى أن تكون عادتك يا محمد الصبر عليهم فانه تعالى انما يمهل للمصلحة فلا بد من الرضا  
والتسليم وان شق ذلك على القلب واعلم ان بدون ذلك يحصل التسليية لمن حاله دون حال  
الرسول عليه السلام فكيف بذلك مع منزلته لكنه فى كل وقت يصل اليه من جهتهم  
ما يزيده غماً فاجرى الله عادته بان يصبره حالاً بعد حال وقد تقدم ذكر هؤلاء المكذبين  
وباب جنس من عذاب الاستئصال هلكوا وهما بحث وهوان هذه الآية تدل على انه  
سبحانه يفعل به وبقومه كل ما فعل بهم وبقومهم الاعذاب الاستئصال فانه لا يفعله بقوم

وتعظيمها اعتقاد أن القرب بهام من أجل القربات وأن يختارها حسناً سامناً غالبية الاثمان روى أنه عليه الصلاة والسلام  
أهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل فى

أنفه برة من ذهب وأن عمر رضى الله عنه أهذى نجية طابت منه بثلاثمائة دينار (فانها) أى فان تعظيمها (من تقوى  
القلوب) أى من أفعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات ﴿ ٢٤٠ ﴾ والعائد الى من أو فان تعظيمها ناشئ

من تقوى القلوب  
وتخصيصها بالاضافة  
لانها مراكز التقوى  
التي اذا ثبتت فيها  
وتمكنك ظهر أثرها  
في سائر الاعضاء (لكم  
فيها) أى في الهدايا  
(منافع) هى درها  
ونسلها وصوفها  
وظهرها (الى أجل  
مسمى) هو وقت نحرها  
والصدق بالحملها  
والاكل منه (ثم حملها)  
أى وجوب نحرها  
أو وقت نحرها منتهية  
(الى البيت العتيق)  
أى الى ما يليه من الحرم  
وتم للترخي الزمانى  
أو الرتبى أى لكم فيها  
منافع دنيوية الى وقت  
نحرها ثم منافع دينية  
أعظمها فى انفع محنتها  
أى وجوب نحرها أو وقت  
وجوب نحرها الى البيت  
العتيق أى منتهية اليه  
هذا وقد قيل المراد  
بالشعائر مناسك الحج  
ومعامله والمعنى لكم فيها  
منافع بالاجر والثواب  
في قضاء المناسك واقامة  
شعائر الحج الى أجل  
مسمى هو انقضاء أيام

محمد صلى الله عليه وسلم وان كان قد مكنتهم من قتل أعدائهم وثبتهم قال الحسن السبب في  
تأخر عذاب الاستئصال عن هذه الامة ان ذلك العذاب مشروط بامر من (أحدهما)  
ان عند الله حدم الكفر من بلغه عذبه ومن لم يبلغه لم يعذبه (والثاني) ان الله لا يعذب  
قوما حتى يعلم ان أحدا منهم لا يؤمن فاما اذا حصل الشرطان وهوان بلغوا ذلك الحد  
من الكفر وعلم الله ان أحدا منهم لا يؤمن فحينئذ يأمر الانبياء فيدعون على أئمتهم  
فيستجيب الله دعاءهم فيعذبهم بعذاب الاستئصال وهو المراد من قوله حتى اذا استبأس  
الرسول أى من اجابة القوم وقوله لنوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن واذا عذبهم  
الله تعالى فانه ينجي المؤمنين اتوله فلما جاء أمر نأى بالعذاب نجينا هودا واعلم ان الكلام  
في هذه المسئلة قد تقدم فلا فائدة في الاعادة فان قيل كيف يوصف ما ينزله بالكفار من  
الهلاك بالعذاب المجمل بانه نكير قلنا اذا كان راد غالغيره وصاد عاله عن مثل ما أوجب  
ذلك صار نكيراً أم اقوله فكأن من قرية أهلكتنا هاقية مسائل (المسئلة الاولى) قال  
بعضهم المراد من قوله فكأن من قرية وجه التكثير وقيل أيضاً معناه ورب قرية  
والاول أولى لانه أوكد في الزجر فكأنه تعالى لما بين حال قوم من المكذبين وانه يحل  
اهلاكهم أتبعه بمادل على ان ذلك أمثالا وان لم يذكر مفصلاً (المسئلة الثانية) قرأ ابن  
كثير وأهل الكوفة والمدينة أهلكتها بالنون وقرأ أبو عمرو ويعقوب أهلكتها وهو  
اختيار أبى عبيد قوله في الآية الاولى فامليت للكافرين ثم أخذتهم (المسئلة الثالثة)  
قوله أهلكتناها الى اهلها وادل بقوله وهى ظالمه على ما ذكرنا ويحتمل ان يكون المراد اهلاك  
نفس اقرية فيدخل تحت اهلاكها اهلاك من فيها لان العذاب النازل اذا باغ أن يهلك  
القرية فتصير منه مدمر حصل بهلاكها هلاك م فيها وان كان الاول أقرب أم اقوله وهى  
خاوية على عروشها ففيه سؤالان (السؤال الاول) ما معنى هذه اللفظة فقال صاحب  
الكشاف كل مرتفع أظلك من سقف بيت أو خيمة أو ظلة فهو عرش والخواوى الساقط  
من خوى النجم اذا سقط او الخالى من خوى المنزل اذا خلا من أهله فان فسرنا الخاوى  
بالساقط كان المعنى انها ساقطة على سقوطها أى خرت سقوطها على الارض ثم تهدمت  
حيطانها فسقطت فوق السقوف وان فسرنا بالخالى كان المعنى انها خالية عن الناس مع  
بقاء عروشها وسلامتها قال ويكر أن يكون خبرا بعد خبر كأنه قيل هى خاوية وهى على  
عروشها بمعنى أن السقوف سقطت على الارض فصارت في قرار الحيطان وبقيت  
الحيطان قائمة فهى مشرفة على السقوف الساقطة وبالجملة فالآية دالة على انها بقيت  
محلا للاعتبار (السؤال الثانى) ما محل هاتين الجملتين من الاعراب أعنى وهى ظالمة  
فهى خاوية على عروشها الجواب (الاولى) فى محل نصب على الحال (والثانية) لاجل  
لها لانها معطوفة على أهلكتناها وهذا الفعل ليس له محل قال أبو مسلم المعنى فكأن من  
قرية أهلكتناها وهى كانت ظالمة وهى الآن خاوية أما قوله وبئر معطلة وقصر

الحج ثم حملها أى محل الناس من احرامهم الى البيت العتيق أى منته البدان يطوفوا به طواف الزيارة ﴿ مشيد ﴾  
يوم النحر بعد قضاء المناسك فاضافة المحل اليها لادنى ملابسة (ولكل امة) أى لكل أهل دين (جعلنا منسكا) أى  
متعبدا وقر باننا يقر بون به الى الله عز وجل وقرى بكسر السين أى موضع نسك وتقديم الجار والمجرور على الفعل للتخصيص  
أى لكل امة من الامة جعلنا منسكا لالبعض منهم دون بعض

(ليذكروا اسم الله) خاصة دون غيره يجعلوا ﴿ ٢٤١ ﴾ كنسكتهم اوجهه الكريم على جعله به تنبيهه على أن

المقصود الاصل من  
المناسك تذكر المعبود  
(على ما رزقهم من بهيمة  
الانعام) عند ذبحها  
وفيه تنبيه على أن قربان  
يجب أن يكون من الانعام  
والخطاب في قوله تعالى  
(فألهكم الله واحد)  
للكل تعليمه والفاء لترتيب  
ما بعدها على ما قبلها  
فإن جعله تعالى لكل  
أمة من الانعام منسكاً ما  
يدل على وحدانيته  
تعالى وإنما قيل الله الواحد  
وأم يقل واحد لما أن  
المراد بيان أنه تعالى  
واحد في ذاته كما أنه  
واحد في الهيته لكل  
والفاء في قوله تعالى (فله  
آساوا) لترتيب ما بعدها  
من الامر بالاسلام على  
وحدانيته تعالى وتقديم  
الجار والمجرور على الامر  
لأنصرأى فإذا كان الهكم  
إلهاً واحداً فأخلصوا  
لذلك الرب وألذكروا جعلوه  
أوجهه خاصة ولا تشوبوه  
بالشرك (و بشر الخبيثين)  
تجريد الخطاب الى  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أي المتواضعين  
أو الخالصين فإن الاخبار  
من الوظائف الخاصة

مشيد ففيه مسائل (المسئلة الاولى) فإلحسن معطلة من أعطله بمعنى معطلة ومعنى  
المعطلة انها عامرة فيها الماء ويمكن الاستقاء منها الا انها عطلت أي تركت  
لا يستقى منها الهلاك أهلها وفي المشيد قولان (أحدهما) انه المخصص لان الجص  
بالمدينة يسمى الشيد (والثاني) انه المرفوع المطول والمعنى انه تعالى بين ان القرية  
مع تكلف بناءهم لها واغتباطهم بها جعلت لاجل كفرهم بهذا النوصف وكذلك  
البئر التي كلفوها وصارت شربهم صارت معطلة بلا شارب ولا وارد والقصر الذي  
أحكموه بالجص وطواه صار ظاهراً حاليماً بلا ساكن وجعل ذلك تعالى عبرة لمن  
اعتبر وتدبر وفيه دلالة على أن تفسير على مع أولى لان التقدير وهي خاوية مع غروشه  
ومعلوم أنها اذا كانت كذلك كانت أدخل في الاعتبار وهو قوله تعالى وانكم  
لقررون عليهم مصبحين والله أعلم بالصواب (المسئلة الثانية) روى أبو هريرة رضي الله  
عنه ان هذه البئر نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله تعالى من  
العذاب وهم بمحضرموت وانما سميت بذلك لان صالحاً حين حضره مات ثم لم يلبثه عند  
البئر اسماها حاضراً بناها قوم صالح وأسروا عليها حاسر بن جلاس وجعلوا وزيره  
سجاريب وأقاموا بها زماناً ثم كفروا وعبدوا عتلاً وأرسل الله تعالى اليهم حفظة بن  
صغوان فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرّب قصورهم قال الامام  
أبو القاسم الانصاري وهذا عجيب لاني زرت قبر صالح بالشام ببلدة يقال لها عكة فكيف  
يقال انه بمحضرموت أما قوله تعالى أفلم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها  
أو اذان يسمعون بها فالمقصود منه ذكر ما يكمل به ذلك الاعتبار لان الرؤية لها حظ  
عظيم في الاعتبار وكذلك استماع الاخبار فيه مدخل ولكن لا يكمل هذان الامران  
الابتدرا للقلب لان من عاين وسمع ثم لم يتدبر ولم يعتبر لم ينفع البتة واولئك غيما سمع لا تنفع  
فلم مذاقال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور كأنه قال لا تعمى في  
ابصارهم فأنهم يرون بها لكن العمى في قلوبهم حيث لم ينفخوا بما أبصروه وههنا ساءت  
(السؤال الاول) فوله أفلم يسيرا في الارض هل يدل على الامر بالسفر (الجواب)  
يحمل أنهم ماسافروا فحتمهم على السفر ليرى امصارع من أهل كهم الله بكفرهم ويشاهدوا  
آثارهم فيعتبروا ويحمل أن يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأولئك  
يسافروا ولم يروا (السؤال الثاني) ما معنى الضمير في قوله فأنهم لا تعمى الابصار  
(والجواب) هذا الضمير ضمير القصة والاشان يجيء مؤثراً ومذكراً وفي قراءة ابن مسعود  
فأنه ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً يفسره الابصار (السؤال الثالث) أي فائدة في ذكر  
الصدور مع ان كل احد يعلم ان القلب لا يكون الا في الصدر (الجواب) ان المتعارف  
ان العمى مكانه الحدقة فلما أريد اثباته للقلب على خلاف المتعارف احتيج الى زيادة بيان  
كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه لسانك الذي بين فكيك وقولك الذي بين فكيك تقرير

هم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) ﴿ ٣١ ﴾ س منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها (والصابرين  
على ما أصابهم) من مشاق التكليف وموئذات النوائب (والقيى الصلوة) في أوقاتها وقرئ بنصب  
الصلوة على تقدير



النون وقرى والمقيمين الصلاة على الاصل (ومما رزقناهم يتفقون) في وجوه الخيرات (والبدن) بضم الباء وسكون الدال  
وقرى بضم حاء وهاجعا بدنة وقيل الاصل ضم الدال ﴿ ٢٤٢ ﴾ كخش وخشبة والتسكين تخفيف منه وقرى

بتشديد النون على لفظ  
الوقف وانما سميت بها  
الابل اعظم بدنهما مأخوذة  
من بدن بدانة وحيث  
شار كلها البقرة في الاجزاء  
عن سبعة بقوله صلى  
الله عليه وسلم البدنة عن  
سبعة والبقرة عن سبعة  
جعلها في الشريعة جنسا  
واحدا واتصافه بمضمر  
يفسر (جعلناها لكم)  
وقرى بالرفع على انه  
مبتدأ والجملة خبر وقوله  
تعالى (من شعائر الله)  
أى من اعلام ديننا التى  
شرعها الله تعالى لمعول  
ثان للجعل ولكم ظرف  
لغوم تعليل به وتوالتعالى  
(لكم فيها خير) أى  
منافع دينية ودنيوية جملة  
مستأنفة مقررة لما قبلها  
(فاذكروا اسم الله عليها)  
بأن تقولوا عند ذبحها الله  
أكبر لا اله الا الله والله  
أكبر اللهم منك واليك  
(صواف) أى قوائم  
قد صففن أيديهن  
وأرجلهن وقرى  
صوافن من صفن الفرس  
اذقام على ثلاث وعلى  
طرف سبك الرابعة لأن  
البدنة تعقل احدى

لما ادعيته لسان وتثبت لان محل المضاء هو هو لا غير وكالك قلت ما نفيت المضاء عن  
النيف وأثبت لسانك سهوا ولكنى تعمده على اليقين وعندى فيه وجدا آخر وهو أن  
القلب قد يجعل كناية عن الخاطر والتدبر كقوله تعالى ان فى ذلك لذكر لمن كان له قلب  
وعند قوم ان محل التفكير هو الدماغ قاله تعالى بين ان محل ذلك هو الصدر (السؤال  
الرابع) هل يدل الآيت على ان العقل هو العلم وعلى ان محل العلم هو القلب (الجواب نعم)  
لان المقصود من قوله قلوب يعقلون بها العلم وقوله يعقلون بها كالدلالة على ان القلب آلة  
لهذا العقل فوجب جعل القلب محلا للعقل ويسمى الجهل بالعمى لان الجاهل لكونه  
متعميا يشبه العمى قوله تعالى ويستجيبونك بالاعذار وان يخطف الله وعده وان يوما عند  
ربك كالف سنة مما تعدون وكأئن من قرية أدلت لها وهى ظالمة ثم أخذتها الى المصير قل  
يا ايها الناس انما أنا نذير مبين) اعلم انه تعالى لما حكى من علمهم ما هم عليه من التكذيب  
أنهم يستهزئون باستعجال العذاب فقال ويستجيبونك بالاعذار وفى ذلك دلالة على انه  
عليه السلام كان يخوفهم بالعذاب ان استمروا على كفرهم ولان قولهم لوما أتينا باللائمة  
يدل على ذلك فقال تعالى وان يخطف الله وعده لان الوعد بالعذاب اذا كان فى الآخرة  
دون الدنيا فاستعجاله يكون كالخطف ثم بين ان العاقل لا ينبغي أن يستعجل عذاب الآخرة  
فقال وان يوما عند ربك يعنى فيما بينناهم من العذاب وشسته كألف سنة او بقى وعذب فى  
كثرة الآلام وشدها فبين سبحانه أنهم لو عرفوا حال عذاب الآخرة وأنه بهذا الوصف لما  
استعجلوه بهذا قول أبى مسلم وهو أولى الوجود (الوجه الثانى) ان المراد طول أيام  
الآخرة فى المحاسبة ويرجع معناه الى قريب مما تقدم وذلك ان الايام القصيرة اذا مرت  
فى الشدة كانت مستطيلة فكيف تكون الايام المستطيلة اذا مرت فى الشدة ثم ان  
العذاب الذى يكون طول أيامها الى هذا الحد لا ينبغي العاقل أن يستعجله (والوحد  
الثالث) ان اليوم الواحد وألف سنة بالنسبة اليه على السواء لانه القادر الذى لا يعجزه  
شئ فاذالم يستعجل المصير فلا يستعجلوا ايضا اعمالهم ألف سنة أسافروا وكأئن من  
قرية أدلت لها وهى ظالمة فالراءى وكم من قرية أخرجت اهلها كهم مع استمرارهم على ظلمهم  
فاعتروا بذلك اماخير ثم أخذتهم بان أنزلت العذاب بهم ومع ذلك فعذابهم مدخر اذا  
صاروا الى وهو تفسير قوله الى المصير فان قيل فلم قال فيما قبل فكأئن من قرية أهلكناها  
وهى ظالمة وقال ههنا وكأئن من قرية أدلت لها وهى الظالمة بالواو قلنا الاولى  
وقعت بدلا عن قوله فكيف كان ذكبر وأما هذه فتحكمها حكم ما تقدم منها من الجملة  
المعطوفين بالواو أعنى قوله وان يخطف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون  
أى قوله قل يا ايها الناس انما أنا نذير مبين فالعنى انه تعالى أسر رسوله بأن يديم لهم  
التخويف والانهذار وأن لا يصده ما يكون منهم من الاستعجال للعذاب على سبيل الهزؤ  
عن ادامة التخويف والانهذار وأن يقول لهم انما نبئت للانهذار فاستهزؤكم بذلك

يديها فتقوم على ثلاث وقرى صوافنا ببدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وقرى صوافى أى لا  
خوالص لوجه الله عز وجل وصواف على لغة من

يسكن الباء على الاطلاق كما في قوله \* الى اري باق على الحدثنان \* (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض وهو كناية  
عن الميت (فكلوا منها وأطعموا) ﴿ ٢٤٣ ﴾ (القانع) أي الراضى بما عنده و بما يعطى من غير مسئلة و يؤيده أنه

قري القنع أو السائل  
من قنع اليه فتوقا اذا  
خضع له في السؤال  
(والمعتر) أي المتعرض  
السؤال وقري المعترى  
يقال عره وعراه واعتره  
واعتراه (كذلك) مثل  
ذلك السخيف البديع  
المفهوم من قوله تعالى  
صواف (سخفناها لكم)  
مع كل عظمتها ونهاية  
قوتها فلا تستعصى  
عليكم حتى تأخذونها  
منقادة فتعقلونها  
وتحسبونها مسافة  
قواتها ثم تطعنون  
في إباتها (لعلكم  
تشكرون) لتشكروا  
انعامنا عليكم بالتقرب  
والاخلاص (ان  
ينال الله) أي ان يبلغ  
مرضاته وان يقع منه  
موقع القبول (لحومها)  
لتصدق بها (ولادماؤها)  
المهراقصة بالبحر من  
حيث انها لحوم ودماء  
(ولكن يناله التقوى  
منكم) ولكن بصييه  
تفوى قلوبكم التي  
تدعوكم الى الامثال  
بأمره تعالى وتعليقه  
والقرب اليه

لا يعني منه \* قوله تعالى (فانذرين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم) والذين  
سعدوا في آياتنا معاجزين أو تلك أصحاب الجحيم) اعلم انه تعالى للمبين الرسول صلى الله عليه  
وسلم أنه يجب أن يقول لهم أنا نذير مبين أردف ذلك بأن أمره بوعيدهم ووعيدهم لأن  
الرجل انما يكون منذرا بذكر الوعد للطيعين والوعيد للعاصين فقال والذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فجمع بين الوصفين وهذا دليل على ان العمل الصالح خارج عن معنى الايمان  
وبه يبطل قول المعتزلة ويدخل في الايمان كل ما يجب من الاعتقاد بالقلب والاقرار  
باللسان ويدخل في العمل الصالح أداء كل واجب وترك كل محظور ثم بين سبحانه ان من  
جمع بينهما فانه تعالى يجمع ابد بين المغفرة والرزق الكريم أما المغفرة فاما أن تكون عبارة  
عن غفران الصفات أو عن غفران الكبائر بعد التوبة أو عن غفرانها قبل التوبة  
والاولان واجبان عند الخصم وأداء الواجب لا يسمى غفرا فانا فبقى الثالث وهو دلالة على  
المغفرة عن أصحاب الكبائر من أهل القبلة وأما الرزق الكريم فهو إشارة الى الثواب  
وكرمه يحتمل أن يكون للصفات السلبية وهو ان الانسان هناك يستغنى عن المكاسب  
وتحمل المشاق والذل فيها وارتكاب المأثم والدناءة بسببها وأن يكون للصفات الثبوتية  
وهو أن يكون رزقا كثيرا دائما خالصا عن شوائب الضرر مقرونا بالعظيم والتجمل  
والاولى جعل الكريم دالا على كل هذه الصفات فهذا شرح حال المؤمنين وأصحاب الكفار  
فقال والذين سعدوا في آياتنا معاجزين والمراد اجتهدوا في ردها والتكذيب بها حيث  
سعدوها وسعدوا بأساطيرهم لا وبقولهم بل بذل جهده في أمر الله سعى فيه توسعا من  
حيث بلغ في بذل الجهد النهاية كما اذا بلغ الماشي نهاية طاقته فيقال له سعى وذكر الآيات  
واراد التكذيب بها مجازا قال صاحب الكشف يقال سعى في أمر فلان اذا أصلحه  
أو أفسده بسعيه أما المعاجز فيقال عاجزته أي طمعت في عجزه واختلقوا في المراد هل  
معاجزين لله أو الرسول والمؤمنين والاقرب هو الثاني لانهم ان أنكروا الله استحتمل منهم  
أن يطعموا في عجزا وان أثبتوه فيبعد أن يعتقدوا انهم يعجزونه و يغلبونه ويصح منهم  
أن يظنوا ذلك في الرسول بالحيل والمكاييد أما الذين قالوا المراد معاجزين لله فقد ذكروا  
وجوها (أحدها) المراد بمعاجزين مغالين مغوتين لربهم من عذابهم وحسابهم حيث  
جحودوا البعث (وثانيها) انهم يلبطون غيرهم عن التصديق بالله و يلبطونهم بسبب الترغيب  
والترهيب (وثالثها) يعجزون الله بادخال الشبه في قلوب الناس (والجواب) عن الاول ان  
من جحد أصل الشئ لا يوصف بأنه مغالب لمن يفعل ذلك الشئ ومن تناول الآية على ذلك  
فيجب أن يكون مراده انهم ظنوا مغالبة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما كان يقوله من  
أمر الحشر والتشر (والجواب) عن الثاني والثالث أن المغالبة في الحقيقة ترجع الى  
الرسول والأمة لا الى الله تعالى أما قوله تعالى أو تلك أصحاب الجحيم فالمراد انهم يدعون  
فيها وشبههم من حيث الدوام بالصاحب فان قيل انه عليه السلام في هذه الآية بشر

والاخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية يلبطون الكعبة بدماء قراينهم فهم به المسلمون فنزلت (كذلك) سخرها  
لكم) تكرر للتذكير والتعليل بقوله (لتكبروا الله) أي لتعرفوا

عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال او الذبح (على ما هذا كم  
أى أرشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها او ما مصدرية ﴿ ٢٤٤ ﴾ أو موصولة أى على هدايته الى

أو على ما هذا كم اليه  
وعلى متعلته بتكبروا  
لتضمنه معنى الشكر  
(و بشر المحسنين)  
أى المخلصين فى كل  
ما يأتون وما يذرون  
فى أمور دينهم (ان الله  
يدافع عن الذين آمنوا)  
كلام مستأنف مسوق  
لنوطين قلوب المؤمنين  
بيان ان الله تعالى  
ناصرهم على أعدائهم  
بحيث لا يقدرون  
على صددهم عن الحق  
ليتفرغوا الى أداء  
مناسكهم وتصدده  
بكلمة التحقيق لابرار  
الاعتناء التام بمضمونه  
وصيغة المفاعلة اما  
للمبالغة أو للدلالة على  
تكرر الدفع فانها  
قد تجرد عن وقوع  
الفعل المتكرر من الجانبين  
فيبقى تكرره كما فى  
الممارسة أى يساع  
فى دفع غائلة المشركين  
وضررهم الذى من  
جملته الصد عن  
سبيل الله بمبالغة من  
يغالب فيه أو يدفعها  
عنهم مرة بعد أخرى  
حسبما تجدد منهم

المؤمنين أو ما أنذر الكافرين ثانيا فكان لقياس أن يقال قل يا أيها الناس انما أنا لكم  
بشير ونذير قلنا الكلام مسوق الى المشركين ويا أيها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم أفلم  
يسيروا فى الارض ووسفوا بالاستعجال وانما أتى ذكر المؤمنين وثوابهم فى البين زيادة  
لغبطهم وابتدأهم قوله تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى إلى  
الشیطان فى أمنيه فينسخ ما رآى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل  
ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لى شقاق  
بعيد ولا يعلم الذين اتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى  
الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا فى مكره منته حتى تأتيتهم الساعة بغتة  
أو يأتيهم عذاب يوم عقيم الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى  
جنتنا لنعيم دائم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين ) أما قوله تعالى وما  
أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى إلى الشيطان فى أمنيه ففيه مسائل (المسئلة  
الاولى ) من الناس من قال الرسول هو الذى حدث وأرسل والنبى هو الذى لم يرسل ولكنه  
أهم أو رأى فى النوم ومن الناس من قال ان كل رسول نبى وليس كل نبى يكون رسولا  
وهو قول الكلبي والغراء وقالت المعتزلة كل رسول نبى وكل نبى رسول ولا فرق بينهما  
واحتجوا على فساد القول الاول بوجوه (أحدها ) هذه الآية فانها دالة على ان النبى قد  
يكون مرسلا وكذا قوله تعالى وما أرسلنا فى قرية من نبى ( وثانيها ) ان الله تعالى خاطب  
محمد امرين بآيتين ومرة بالرسول فدل على انه لا منافاة بين الأمرين وعلى القول الاول المناقاة  
حاصلة ( وثالثها ) انه تعالى نص على أنه خاتم النبيين ( ورابعها ) ان اشتقاق لفظ النبى اما  
من النبأ وهو الخبر أو من قولهم نبأ اذا ارتفع والمعنيان لا يحصلان الا بقبول الرسالة  
( أما القول الثانى ) فاعلم ان شيئا من تلك الوجوه لا يطله بل هذه الآية دالة عليه لانه  
عطف النبى على الرسول وذلك يوجب المعايرة وهو من باب عطف العام على الخاص يقال  
فى موضع آخر كم أرسلنا من نبى فى الاولين وذلك يدل على انه كان نبيا فجعله الله مرسلا  
وهو يدل على قولنا وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كم المرسلون فقال ثلثمائة وثلاثة  
عشر وقيل وكم الانبياء فقال مائة ألف واربعة وعشرون ألفا لجم الغفير اذا ثبت هذا  
فقول ذكرنا فى الفرق بين الرسول والنبى أمور (أحدها ) ان الرسول من الانبياء من  
جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبى غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما أمر أن  
يدعوا الى كتاب من قبله ( والثانى ) ان من كان صاحب المعجزة وصاحب الكتاب ونسخ  
شرع من قبله فهو الرسول ومن لم يكن مستحكما لهذه الخصال فهو النبى غير الرسول  
وهو لا يلزمهم أن لا يجعلوا المحقق وبعقوب وأيوب ويونس وهرون وداود وسليمان رسلا  
لانهم ماجاؤا بكتاب ناسخ ( والثالث ) ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو  
الرسول ومن لم يكن كذلك بل رأى فى النوم كونه رسولا أو أخبره أحد من الرسل بانه

القصد الى الاضرار بالمسلمين كما فى قوله تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله وقرئ يدفع ﴿ رسول ﴾  
والمفعول محذوف وقوله تعالى ( ان الله لا يحب كل خوان كفور ) تعليل للمافى ضمن الوعد الكريم من

لو عيّد للمشركين وايدان بان دفعهم بطريق القهر والخرى ونفى المحبة كناية عن البغض أى ان الله يبغض كل خوان  
في أماناته تعالى وهى أوامره ونواهيه أوفى جميع ( ٢٤٥ ) الامانات التى هى معظمها كقولنا نعمته وصيغته المبالغة

فيهما البيان أنهم كذلك  
لانتقيد البغض بغاية  
الحيانة والكفر والمبالغة  
في نفي المحبة على اعتبار  
النفي أولا وإراد معنى  
المبالغة ثانيا (أذن) أى  
رخص وقرئ على البناء  
للفاعل أى أذن الله تعالى  
(للذين يقاتلون) أى  
يقاتلهم المشركون  
والمأذون فيه محذوف  
إدلالة المذكور عليه  
فان مقاتلة المشركين  
أيامهم دالة على مقاتلتهم  
أيامهم دالة نكرة وقرئ  
على صيغة المبني للفاعل  
أى يريدون أن يقاتلوا  
المشركين فيما سياتى  
ويحرضون عليه فدلالته  
على المحذوف أظهر  
(بأنهم ظلموا) أى بسبب  
أنهم ظلموا وهم أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ورضى عنهم كالشركون  
يؤذونهم وكانوا يأتونه  
عليه السلام بين مضروب  
ومشجوع ويظلمون اليه  
فيقول عليه السلام لهم  
اصبروا فاقى لم أوامر  
بالتقاتل حتى هاجروا  
فأنزلت وهى أول آية  
نزلت في القتال بعدما

رسول الله فهو النبي الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاولى (المسئلة الثانية) ذكر المفسرون  
في سبب نزول هذه الآية ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما رأى اعراض قومه عنه وشق  
عليه ما رأى من مباعدهم عما جاءهم به تنى في نفسه أن يأتيهم من الله ما يقارب بينه وبين  
قومه وذلك لحرصه على إيمانهم فجلس ذات يوم في نادى من أندية قریش كثير أهله وحب  
يومئذ ان لا يأتيه من الله شيء ينفروا عنه وتنى ذلك فانزل الله تعالى سورة والنجم اذا هوى  
فقرأها رسول صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة  
الآخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى فلما سمعت  
قریش ذلك فرحوا ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته فقرأ السورة كلها  
فسجد وسجد المسلمون لسجوده وسجدوا من في المسجد من المشركين فلم يبق في المسجد  
مؤمن ولا كافر الا يسجد سوى الوليد بن المغيرة وأبى أحيحة سعيد بن العاصى فانهما أخذوا  
حفنة من التراب من البطحاء ورفعوها الى جبهتيهما وسجدا عليها لانهما كانا شيخين  
كبيرين فلم يستطعا السجود وتفرقت قریش وقد سرهم ما سمعوا وقالوا قد ذكر محمد آلهما  
باحسن الذكر فلما أمسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام فقال ماذا  
صنعت تلوت على الناس ما لم أتك به عن الله وقلت ما لم أقول لك فخرن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حزنا شديدا وخاف من الله خوفا عظيما حتى نزل قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك  
من رسول ولا نبى الا اذا تنى الى الشيطان في أمنيه الآية هذا رواية عامة المفسرين  
الظاهر بين أما اهل التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن  
والسنة والمعقول أما القرآن فوجوه (أحدها) قوله تعالى واتقوا علينا بعض الافاويل  
لاخذنا منه باليمين ثم قطعنا منه الوتين (وثانيها) قوله قل ما يكون لى ان أبده من تلقاء  
نفسى ان أتبع الا ما يوحى الى (وثالثها) قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى  
فلو انه قرأ عقيب هذه الآية تلك الغرائق العلى لكان قد ظهر كذب الله تعالى في الحال  
وذلك لا يقوله مسلم (ورابعها) قوله تعالى وان كادوا ليفتنوك عن الذى أوحينا اليك  
لنفترى علينا غيره واذا لا اتخذوك خليلا وكلمة كاد عند بعضهم معناه قرب ان يكون الامر  
كذلك مع انه لم يحصل (وخامسها) قوله واولا ان تبشرك قد كدت تركن اليهم شيئا قليلا  
وكلمة لولا تغيد انتفاء الشيء لانتهاء غيره فدل على أن ذاك الزكون القليل لم يحصل  
(وسادسها) قوله كذلك ان ثبت به فؤادك (وسابعها) قوله سنقرئك فلا تنسى \* وأما السنة  
فهى ما روى عن محمد بن اسحق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع من  
الزنادقة وصنف فيه كتابا وقال الامام أبو بكر أحمد بن الحسين البیهقي هذه القصة غير ثابتة  
من جهة النقل ثم اخذتكم في أن رواة هذه القصة مطعون فيهم وايضا فقد روى البخارى  
في صحيحه ان النبي عليه السلام قرأ سورة والنجم وسجد فيها المسلمون والمشركون والانس  
والجن وليس فيه حديث الغرائق وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة

عن الله في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصرونا كيد لما من من العدة الكريمة بالرفع وتصریح

بان المراد به ليس مجرد تخلصهم من ايدي المشركين بل تغليبهم واظهارهم عليهم والاخبار بقدرته تعالى على نصرهم  
وارد على سنن الكبرياء وتأكيد بكلمة التحقيق واللام \* ٢٤٦ \* لم يتحقق مضمونه وزيادة توطئ نفوس المؤمنين

وقوله تعالى ( الذين  
أخرجوا من ديارهم )  
في حيز الجر على انه صفة  
للموصول الاول أو بيان له  
أويل منه وفي محل نصب  
على المدح أو في محل رفع  
بضمير مبتدأ والجملة  
مرفوعة على المدح والمراد  
بديارهم مكة المعظمة  
( بغير حق ) متعلق  
بأخرجوا أي أخرجوا  
بغير ما يوجب اخراجهم  
وقوله تعالى ( الآن يقولوا  
ربنا الله ) بدل من حق  
أي بغير موجب سوى  
التوحيد الذي ينبغي ان  
يكون موجبا للاقرار  
والتكليف دون الاخراج  
والتفسير لكن لا على  
الظاهر بل على طريقة  
قول النابغة \* ولا عيب  
فيهم غير أن سيوفهم \*  
بهن فلول من قراع  
الكتائب \* وقيل الاستثناء  
منقطع ( ولولا دفع الله  
الناس بعضهم ببعض )  
بتسلط المؤمنين على  
الكافرين في كل عصر  
وزمان وقرى دفاع  
( لهدمت ) لخربت  
بإستيلاء المشركين على  
اهل الملل وقرى هدمت

حديث الغرائيق وأما المعقول في وجوه ( أحدها ) ان من جوز على الرسول صلى الله  
عليه وسلم تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة ان أعظم سعيد كان  
في نفي الاوثان ( وثانيها ) انه عليه السلام ما كان يمكنه في أول الامر أن يصلي ويقرأ  
القرآن عند الكعبة أمنا اذى المشركين له حتى كانوا رجموه بأيديهم اليه وانما كان  
يصلي اذا لم يحضروها لئلا يوفى أوقات خلوة وذلك يبطل قولهم ( وثالثها ) ان معاداتهم  
للرسول كانت أعظم من أن يقرأوا بهذا القدر من القراءة دون أن يقفوا على حقيقة  
الامر فكيف أجروا على أنه أعظم آلهتهم حتى خروا وسجدوا مع انه لم يظهر عندهم موافقة  
لهم ( ورابعها ) قوله في نسخ الله ما ياتي الشيطان ثم يحكم الله إيانته وذلك لان احكام الآيات  
بازالة ما يلقيه الشيطان عن الرسول أقوى من نسخ هذه الآيات التي تبي الشبهة معها  
فاذا أراد الله احكام الآيات لئلا يلتبس ما ليس بقرآن قرأنا فبان يمنع الشيطان من ذلك  
أصلا أولى ( وخامسها ) وهو أقوى الوجوه انا وجوزنا ذلك ارتفع الامان عن شرعه  
وجوزنا في كل واحد من الاحكام والشرائع أن يكون كذلك ويبطل قوله تعالى يا ايها  
الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فإبلغت رسالته والله يعصمك من الناس  
فانه لا فرق في العمل بين النصان عن الوحي وبين الزيادة فيه فهذه الوجوه عرفنا على  
سبيل الاجمال ان هذه النسخة موضوعة أكثر ما في الباب ان جازا من المفسرين  
ذكروها لكنهم ما بلغوا واحد التواتر وخبر الواحد لا يعارض الدلائل الثقلية  
والعقلية المتواترة ولنشرع الآن في التفصيل فنقول التمني جاء في اللغة لأمرين  
( أحدهما ) تمنى القلب ( والثاني ) القراءة قال الله تعالى ومنهم أُميون لا يعلمون  
الكتاب ألا أمانى أي القراءة لان الامي لا يعلم القرآن من المصحف وانما يعلمه قراءة  
وقال حسان

تمنى كتاب الله أول إلهة \* وآخرها لاقى حسام المقادر

قبل انما سميت القراءة أمانة لان القارى اذا انتهى الى آية رحمة تمنى حصولها واذا انتهى  
الى آية عذاب تمنى ان لا يتلى بها وقال أبو مسلم التمني هو التقدير وتمنى هو تفعل من هتيت  
والمنية وفاة الانسان في الوقت الذي قدره الله تعالى ومن الله لك أي قدر لك وقال رواة  
اللغة الامنية القراءة واحبوا بيت حسان وذلك راجع الى الاصل الذي ذكرناه فان  
التالى مقدر للحروف يذكرها شيئا فشيئا فالحاصل من هذا البحث أن الامنية اما القراءة  
واما الخاطر أما اذا فسرناها بالقراءة ففقيه قولان ( الاول ) انه تعالى اراد بذلك ما يجوز أن  
يسهو الرسول صلى الله عليه وسلم فيه ويشبهه على القارى دون ما روي من قوله تلك  
الغرائيق العلى ( الثاني ) المراد منه وقوع هذه الكلمة في قراءته ثم اختلف القائلون  
بهذا على وجوه ( الاول ) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بقوله تلك الغرائيق العلى  
ولا الشيطان تكلم به ولا أحد تكلم به لكنه عليه السلام لما قرأ سورة والنجم اشتبه

سميت بها لانها يصلى فيها وقبل اصلها صلواتا بالعبرية فعربت (ومساجد) للمسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) أي ذكر كثيرا أو وقتا كثيرا صفة ﴿ ٢٤٧ ﴾ مادحة للمساجد خصت بها دلالة على فضلها

والامر على الكفار فحسبوا بعض الفاظه مارووه من قولهم تلك الغرائيق العلى وذلك على حسب ما جرت العادة به من توهم بعض الكلمات على غير ما يقال وهذا الوجه ذهب اليه جماعة وهو ضعيف لوجوه (أحدها) أن التوهم في مثل ذلك إنما يصح فيما قد جرت العادة بسماعه فأما غير المسموع فلا يقع ذلك فيه (وثانيها) أنه لو كان كذلك أوقع هذا التوهم لبعض السامعين دون البعض فإن العادة مازمة من اتفاق الجم العظم في الساعة الواحدة على خيال واحد فاسد في المحسوسات (وثالثها) لو كان كذلك لم يكن مضافا الى الشيطان (الوجه الثاني) قالوا أن ذلك الكلام كلام شيطان الجن وذلك بأن تلفظ بكلام من تلقاء نفسه أوقعه في درج تلك التلاوة في بعض وقفائه ليظن أنه من جنس الكلام المسموع من الرسول صلى الله عليه وسلم قالوا والذي يؤكده أنه لا خلاف في أن الجن والشياطين متكلمون فلا يمتنع أن يأتي الشيطان بصوت مثل صوت الرسول عليه السلام فيتكلم بهذه الكلمات في أثناء كلام الرسول عليه السلام وعند سكونه فإذا سمع الحاضرون تلك الكلمة بصوت مثل صوت الرسول ومارأوا شخصا آخر ظن الحاضرون أنه كلام الرسول ثم هذا لا يكون قادحا في النبوة لما لم يكن فعلا له وهذا أيضا ضعيف فأنك إذا جوزت أن يتكلم الشيطان في أثناء كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بما يشبهه على كل السامعين كونه كلاما للرسول بقي هذا الاحتمال قائم في الكل والكنه لو وقع لوجب في حكمة الله تعالى أن يشرح الحال فيه كافي هذه الواقعة ازالة للتلبس قلنا لا يجب على الله ازالة الاحتمالات كما في التشابهات واذالم يجب على الله ذلك تمكن الاحتمال من الكل (الوجه الثالث) أن يقال المتكلم بذلك بعض شياطين الانس وهم الكفرة فانه عليه السلام لما انتهى في قراءة هذه السورة الى هذا الموضع وذكر اسماء آلهتهم وقد علموا من عادته انه يعيها فقال بعض من حضر تلك الغرائيق العلى فاشتبه الامر على النوم لكثرة نعط القوم وكثرة صياحهم وطلبهم تغليطه واخفاء قراءته ولعل ذلك كان في صلاته لأنهم كانوا يقرءون منه في حال صلاته ويسمعون قراءته ويلغون فيها وقيل انه عليه السلام كان اذا تلا القرآن على قریش توقف في فصول الآيات فالتقى بعض الحاضرين ذلك الكلام في تلك الوقفات فتوهم القوم انه من قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم اضاف الله تعالى ذلك الى الشيطان لانه بوسوسته يحصل أولاولا لانه سبحانه جعل ذلك المتكلم في نفسه شيطانا وهذا أيضا ضعيف لوجهين (أحدهما) انه لو كان كذلك لكان يجب على الرسول صلى الله عليه وسلم ازالة الشبهة وتصريح الحق وتبكيك ذلك القائل واطهار ان هذه الكلمة منذ صدرت (وثانيهما) لو فعل ذلك لكان ذلك أولى بالقل فان قيل إنما يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك لانه كان قد أدى السورة بكملها الى الامة من دون هذه الزيادة فلم يكن ذلك مؤديا الى التلبس كما لم يؤد سهوه في الصلاة بعد

الامر على الكفار فحسبوا بعض الفاظه مارووه من قولهم تلك الغرائيق العلى وذلك على حسب ما جرت العادة به من توهم بعض الكلمات على غير ما يقال وهذا الوجه ذهب اليه جماعة وهو ضعيف لوجوه (أحدها) أن التوهم في مثل ذلك إنما يصح فيما قد جرت العادة بسماعه فأما غير المسموع فلا يقع ذلك فيه (وثانيها) أنه لو كان كذلك أوقع هذا التوهم لبعض السامعين دون البعض فإن العادة مازمة من اتفاق الجم العظم في الساعة الواحدة على خيال واحد فاسد في المحسوسات (وثالثها) لو كان كذلك لم يكن مضافا الى الشيطان (الوجه الثاني) قالوا أن ذلك الكلام كلام شيطان الجن وذلك بأن تلفظ بكلام من تلقاء نفسه أوقعه في درج تلك التلاوة في بعض وقفائه ليظن أنه من جنس الكلام المسموع من الرسول صلى الله عليه وسلم قالوا والذي يؤكده أنه لا خلاف في أن الجن والشياطين متكلمون فلا يمتنع أن يأتي الشيطان بصوت مثل صوت الرسول عليه السلام فيتكلم بهذه الكلمات في أثناء كلام الرسول عليه السلام وعند سكونه فإذا سمع الحاضرون تلك الكلمة بصوت مثل صوت الرسول ومارأوا شخصا آخر ظن الحاضرون أنه كلام الرسول ثم هذا لا يكون قادحا في النبوة لما لم يكن فعلا له وهذا أيضا ضعيف فأنك إذا جوزت أن يتكلم الشيطان في أثناء كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بما يشبهه على كل السامعين كونه كلاما للرسول بقي هذا الاحتمال قائم في الكل والكنه لو وقع لوجب في حكمة الله تعالى أن يشرح الحال فيه كافي هذه الواقعة ازالة للتلبس قلنا لا يجب على الله ازالة الاحتمالات كما في التشابهات واذالم يجب على الله ذلك تمكن الاحتمال من الكل (الوجه الثالث) أن يقال المتكلم بذلك بعض شياطين الانس وهم الكفرة فانه عليه السلام لما انتهى في قراءة هذه السورة الى هذا الموضع وذكر اسماء آلهتهم وقد علموا من عادته انه يعيها فقال بعض من حضر تلك الغرائيق العلى فاشتبه الامر على النوم لكثرة نعط القوم وكثرة صياحهم وطلبهم تغليطه واخفاء قراءته ولعل ذلك كان في صلاته لأنهم كانوا يقرءون منه في حال صلاته ويسمعون قراءته ويلغون فيها وقيل انه عليه السلام كان اذا تلا القرآن على قریش توقف في فصول الآيات فالتقى بعض الحاضرين ذلك الكلام في تلك الوقفات فتوهم القوم انه من قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم اضاف الله تعالى ذلك الى الشيطان لانه بوسوسته يحصل أولاولا لانه سبحانه جعل ذلك المتكلم في نفسه شيطانا وهذا أيضا ضعيف لوجهين (أحدهما) انه لو كان كذلك لكان يجب على الرسول صلى الله عليه وسلم ازالة الشبهة وتصريح الحق وتبكيك ذلك القائل واطهار ان هذه الكلمة منذ صدرت (وثانيهما) لو فعل ذلك لكان ذلك أولى بالقل فان قيل إنما يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك لانه كان قد أدى السورة بكملها الى الامة من دون هذه الزيادة فلم يكن ذلك مؤديا الى التلبس كما لم يؤد سهوه في الصلاة بعد

نحسن السيرة عند تمكينه تعالى آياهم في الارض واعطائه آياهم زمام الاحكام مني عن عدة كريمة على أبلغ وجه وألطفه من عثمان رضي الله عنه هذا والله شاء قبل بلايريد أنه تعالى أثني عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا قالوا وفيه



دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين لانه تعالى لم يعط التمكن ونفاذ الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين  
لاحظ في ذلك الانصار والاطقاء وعن الحسن رحمه الله هم أمة محمد ﷺ ٢٤٨ صلى الله عليه وسلم وقيل الذين

أن وصفها الى اللبس قلنا ان القرآن لم يكن مستقرا على حالة واحدة في زمان حياته لانه  
كان تأتيه الآيات فيلحقها بأسرور فلم يكن تأدية تلك السورة بدون هذه الزيادة سببا  
لنزول اللبس وأيضا فلو كان كذلك لما استحق العتاب من الله تعالى على ما رواه القوم  
(الوجه الرابع) هو ان المتكلم بهذا هو الرسول صلى الله عليه وسلم ثم هذا يحتمل ثلاثة  
أوجه فانه إما أن يكون قال هذه الكلمة سهوا أو قسرا أو اختيارا (أما الوجه الاول)  
وهو انه عليه السلام قال هذه الكلمة سهوا فكما يروى عن قتادة ومقاتل انهما قالانه  
عليه السلام كان يصلي عند المنام فنعس وجرى على لسانه هاتان الكلمتان فلما فرغ من  
السورة سجد وسجد كل من في المسجد وفرح المشركون بما سمعوا واتا جبريل عليه  
السلام فاستقرأه فلما انتهى الى الغرائيق قال لم أتك بهذا فحزن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان أنزلت هذه الآية بهذا الضعف أيضا الوجوه (أحدها) انه لو جاز هذا السهو  
لجاز في سائر المواضع وحينئذ نزول الثقة عن الشرع (وثانيها) ان الساهي لا يجوز أن  
يقع منه مثل هذه اللفاظ المطابقة لوزن السورة وطريقها ومعناها فان علم بالضرورة  
ان واحدا لو أنشد قصيدة لما جاز أن يسهو حتى يتفق منه بيت شعر في وزنها ومعناها  
وطريقها (وثالثها) ذهب انه تكلم بذلك سهوا فكيف لم ينسب لذلك حين قرأها على جبريل  
عليه السلام وذلك ظاهر (أما الوجه الثاني) وهو انه عليه السلام تكلم بذلك قسرا  
وهو الذي قال قوم ان الشيطان أجبر النبي صلى الله عليه وسلم على ان يتكلم بهذا  
فهذا أيضا فاسد لوجوه (أحدها) ان الشيطان لو قدر على ذلك في حق النبي عليه  
السلام لكان اقتداره علينا أكثر فوجب أن يزيل الشيطان الناس عن الدين ولجاز  
في أكثر ما يتكلم به الواحد منا أن يكون ذلك باجبار الشياطين (وثانيها) ان  
الشيطان لو قدر على هذا الاجبار لارتفع الامان عن الوحي اقيام هذا الاحتمال (وثالثها)  
انه باطل بدلالة قوله تعالى حاكيا عن الشيطان وما كان الى عليكم من سلطان ان  
دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم وقال انه ليس له سلطان على  
الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه وقال الاعبادك منهم  
المخلصين ولا شك انه عليه السلام كان سيد المخلصين (أما الوجه الثالث) وهو انه عليه  
السلام تكلم بذلك اختيارا فهنا وجهان (أحدهما) أن نقول ان هذه الكلمة باطلة  
(والثاني) أن نقول انها ليست كلمة باطلة أما على الوجه الاول فقد كروا فيه طريقين  
(الاول) قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء ان شيطانا يقال له الابيض أنه  
على صورة جبريل عليه السلام وألقى عليه هذه الكلمة فقرأها فلما سمع المشركون ذلك  
أعجبهم فجاء جبريل عليه السلام فاستعرضه فقرأها فلما بلغ الى تلك الكلمة قال جبريل  
عليه السلام أنا ما جئتك بهذه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أتاني ات على صورتك  
فألقاها على لساني (الطريق الثاني) قال بعض الجهال انه عليه السلام لشدة حرصه على

بدل من قوله من ينصره  
(ولله) خاصة (عاقبة  
الامور) فان مرجعها  
الى حكمه وتقديره  
فقط وفيه تأكيد للوعد  
بأنظهار أوليائه واعلاء  
كلمته (وان يكذبوك  
فقد كذبت قبلهم قوم  
نوح) تسلية لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
متضمنة لوعده الكريم  
بإهلاك من يعاديه  
من الكفرة وتعيين  
لكيفية نصره تعالى له  
الموعود بقوله تعالى  
واينصرون الله من  
ينصره ويبان لرجوع  
عاقبة الامور اليه تعالى  
وصيغة المضارع  
في الشرط مع تحقق  
الكذب لما ان المتصور  
تسلية عليه السلام  
عماء ترتب على التكذيب  
من الحزن المتوقع أي  
وان تحزن على تكذيبهم  
اياك فاعلم انك لست  
باوحد في ذلك فقد  
كذبت قبل تكذيب  
قومك اياك قوم نوح  
(وعاد وثود وقوم  
ابراهيم وقوم لوط  
وأصحاب مدين)

أي رسالهم ممن ذكر ومن لم يذكر وانما حذف لكمال ظهور المراد أولان المراد نفس الفعل أي فعلت ﴿إيمان﴾  
التكذيب قوم نوح الى آخره

وكذب موسى) غير النظم الكريم بذكر المفعول وبناء العقل له لالان قومه بنو اسرائيل وهم لم يكذبوه وانما كذبه القبط  
لان ذلك انما يقتضى عدم ذكرهم بعنوان كونهم ﴿ ٢٤٩ ﴾ قوم موسى لابعنوان آخر على أن بنى اسرائيل أيضا قد

كذبوه مرة بعد أخرى  
حسبما ينطق به قوله  
تعالى لن تؤمن لك حتى  
نرى الله جهره ونحو  
ذلك من الآيات الكريمة  
بل للابذان بان تكذيبهم له  
كان في غاية الشناعة  
لكون آياته في كمال  
الوضوح وقوله تعالى  
(فأملت للكافرين)  
أى أمهلتهم حتى  
انصرفت حبال أجامهم  
والفاء لترتيب أمهال كل  
فريق من فرق المكذبين  
على تكذيب ذلك  
الفريق لترتيب أمهال  
الكل على تكذيب الكل  
ووضع الظاهر موضع  
الضمير العائد الى  
المكذبين الذمهم بالكفر  
والنصر يحى بمكذبي  
موسى عليه السلام  
حيث لم يذكر وفيما  
قبل صريحاً (ثم أخذتهم)  
أى أخذت كل فريق  
من فرق المكذبين بعد  
انقضاء مدة أملائه  
وامهاله (فكيف كان  
نكير) أى انكارى  
عليهم بالهلاك أى  
فكان ذلك في غاية  
ما يكون من الهول

إيمان القوم أدخل هذه الكلمة من عند نفسه ثم رجع عنها وهذا القولان لا يرغب  
فيهما مسلم البتة لان الاول يقتضى انه عليه السلام ما كان يميز بين الملك المعصوم  
والشيطان الخبيث والثاني يقتضى انه كان خائساً في الوحي وكل واحد منهما خروج  
عن الدين (أما الوجه الثاني) وهوان هذه الكلمة ليست باطلة فههنا أيضاً طرق  
(الاول) أن يقال الغرائيق هم الملائكة وقد كان ذلك قرآناً من لا في وصف الملائكة  
فلما توهم المشركون انه يريد آلهتهم نسخ الله تلاوته (الثاني) ان يقال المراد منه  
الاستفهام على سبيل الانكار فكأنه قال أشفا عنهم ترجى (الثالث) أن يقال انه  
ذكر الاثبات وأراد النفي كقوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا أى لاتضلوا كما قد يذكر  
النفي ويريد به الاثبات كقوله تعالى قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم أن لاتشركوا به  
شيئاً والمعنى أن تشركوا وهذان الوجهان الاخيران يعترض عليهما بانه لوجاز ذلك  
بناء على هذا التأويل فلم لا يجوز أن يظهر واكلة الكفر في جملة القرآن أو في الصلاة بناء  
على هذا التأويل ولكن الاصل في الدين أن لا يجوز عليهم شىء من ذلك لان الله تعالى قد  
نصهم بحجة واصطفاهم للرسالة فلا يجوز عليهم ما يطعن في ذلك أو ينفر ومثل ذلك في التغير  
أعظم من الامور التي حثه الله تعالى على تركها كحقوق الفضاظة والكتابة وقول الشعر  
فهذه الوجوه المذكورة في قوله تلك الغرائيق العلاء قد ظهر على القطع كذبها فهذا كله  
اذا فسرنا النفي بالتلاوة وأما اذا فسرناها بالخاطر ومعنى القلب فالمعنى أن النبي صلى الله  
عليه وسلم متى تمنى بعض ما يمتناه من الامور وسوس الشيطان اليه بالباطل ويدعوه الى  
ما لا ينبغي ثم ان الله تعالى ينسخ ذلك ويبطله ويهديه الى ترك الالتفات الى وسوسته ثم  
اختلفوا في كيفية تلك الوسوسة على وجوه (أحدها) انه يتمنى ما يتقرب به الى المشركين  
من ذكر آلهتهم بالثنا قالوا انه عليه السلام كان يحب أن يتألفهم وكان يردد ذلك في نفسه  
فعند ما لحقه النعاس زادت تلك الزيادة من حيث كانت في نفسه وهذا أيضاً خروج عن  
الدين وبيانه ما تقدم (وثانيها) ما قال مجاهد من انه عليه السلام كان يتمنى انزال الوحي عليه  
على سرعة دون تأخير فتسخ الله ذلك بأن عرفه بان انزال ذلك بحسب المصالح في الحوادث  
والنوازل وغيرها (وثالثها) يحتمل انه عليه السلام عند نزول الوحي كان يتفكر في تأويله  
ان كان مجمل فليق الشيطان في جلته ما لم يرد فيه بين تعالى انه ينسخ ذلك بلا بطلان ويحكم  
ما أراد الله تعالى بآياته وآياته (ورابعها) معنى الآية اذا تمنى اذا أراد فعلاً مقرباً الى  
الله تعالى ألقى الشيطان في فكره ما يخالفه فيرجع الى الله تعالى في ذلك وهو كقوله تعالى  
ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وكقوله واما  
يزغنيك من الشيطان نزع فاستعذ بالله ومن الناس من قال لا يجوز حل الامنية على تمنى  
القلب لانه لو كان كذلك لم يكن ما يخطر ببال رسول الله عليه وسلم فتنة للكفار  
وذلك يبطله قوله تعالى ليجعل ما يليق الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية

والنظاعة وقوله تعالى ﴿ ٣٢ ﴾ س (فكأن من قرية) منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (أهلكناها)  
أى فاهلكنا كثيراً من القرى باهلاك أهلها والجملة بدل من قوله تعالى فكيف كان نكير أو مرفوع على الابتداء  
وأهلكنا خبره أى فكثير من القرى أهلكناها وقرى أهلكتها على وفق قوله تعالى فأملت للكافرين

ثم أخذتهم فكيف كان نكير (وهي ظالة) جلة حالية من مفعول أهلكنا وقوله تعالى (فهى خاوية) عطف على  
أهلكنا الأعلى وهي ظالة لأنها حال والأهلاك نحو ٢٥٠ ليس في حال خواتها فعلى الأول لا محل له من الاعراب

كالمعطف عليه وعلى  
الثاني في محل الرفع  
لعطفه على الخبر والخوات  
أما معنى السقوط من  
خوى الخيم فاستق  
فالعين فهي ساقطة  
حطاتها (على عروشها)  
أى سقوطها بان تعطل  
بنازمها فخرت سقوطها  
ثم تهدمت حيطانها  
فسقطت فوق السقف  
واسناد السقوط على  
العروش البها تنزل  
الحيطان منزلة كل  
البيان لكونها عرو  
فيه وأما معنى الخوم  
خوى المنزل إذا خلع من  
أشله فاللهى دهى خالية  
مع بقاء عروشها وسلاسلها  
فتكون على بمعنى مع  
ويجوز أن يكون على  
عروشها خبراً بعد خبر  
أى فهى خالية وهى  
على عروشها أى قائدة  
مشرفة على عروشها  
على معنى أن السقوط  
سقطت إلى الأرض  
وبقيت الحيطان قائمة  
فهى مشرفة على السقوط  
الساقطة واسناد  
الإشراف إلى الكل مع  
كونه حال الحيطان  
لما مر آنفاً (وبئر معطلة)  
عطف على قرية أى وك

قلوبهم (والجواب) لا يبعد أنه إذا قوى التثني اشتغل الخاطبة فحصل السهو في الأفعال  
الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة للكفار فهذا آخر القول في هذه المسئلة (المسئلة الثالثة)  
يرجع حاصل البحث إلى أن الغرض من هذه الآية بيان أن الرسل الذين أرسلهم الله  
تعالى وإن عصمهم عن الخطامع العلم فلم يعصمهم من جوارحهم وسوسة الشيطان بل  
سألهم في جوارحهم كحال سائر البشر فالراجح أن لا يتبعوا الأفيما يفعلونه عن علم  
فذلك هو المحكم قال أبو مسلم معنى الآية أنه لم يرسل نبيا إلا إذا تبنى كآفته قبل وما أرسلنا  
إلى البشر ملكا ما أرسلنا اليهم نبيا إلا أنهم وما أرسلنا نبيا خلاصا لآلوته الوحى من  
وسوسة الشيطان وأن يأتى في خاطره ما يضاد الوحى ويشغله عن حفظه فيثبت الله تعالى  
على الوحى وعلى حفظه ويعلم عوالب ذلك وإطلاق ما يكون من الشيطان قال وفيما تقدم  
من قوله قل يا أيها الناس إنما أنا نذير مبين تقول بهذا التاويل فكأنه تعالى أمر  
أن يقول للكافرين أن النذير لكم لكنى من البشر لا من الملائكة وأن يرسل الله تعالى ملكا  
ملكابلى أرسل رجلا قد يؤسوس الشيطان اليهم فإن قيل هذا إنما يصح لو كان أسهوا  
لا يجوز على الملائكة أن إذا كانت الملائكة أعظم درجة من الأنبياء لم يلزم من استيلائهم  
بالوسوسة على الأنبياء استيلائهم بالوسوسة على الملائكة كما لم يلزم من استيلائهم  
هذه الوسوسة أرف ذلك بحث (الاول) كيفية إزالتها وذلك هو قوله تعالى فيلسمع  
الله ما يلقى الشيطان فالمراد إزالته وإزالة تأثيره فهو التسمع النبوى لا التسمع البشرى  
المستعمل في الأحكام أما قوله ثم يحكم الله آياته فإذا جعل التثني على القراءة فالمراد به آيات  
أمر الله وأن يجعل على أحكام الآية التى لا يجوز فيها العطف (البحث الثانى) أنه تعالى بين  
أن تلك الوسوسة ثم أنه سبحانه شرح أثرها في حق الكفار أولا ثم في حق المؤمنين ثانيا  
أما في حق الكفار فهو وقوله ليحمل ما يلقى الشيطان فتنة والمراد به تشديد التعب فإن  
عنه ما يظهر من الرسول صلى الله عليه وسلم لا شقيا في القرآن وهو يلزم منهم البحث عن  
ذلك لغيره والله يومئذ العمدون يعلمون أن العمد سواهم وسهوا فذلك لا يكون صوابا أما قوله  
للمؤمنين في قلوبهم مرض والناحية قلوبهم ففيه سؤالان (السؤال الاول) لم قال فتنة  
للمؤمنين في قلوبهم مرض ولم يسمهم بذلك (الجواب) لأنهم مع كفرهم يحتاجون إلى ذلك  
التدبر وأما المؤمنون فقد تقدم علمهم بذلك فلا يحتاجون إلى التدبر (السؤال الثانى)  
ما مرض القلب (الجواب) أنه الشك والشبهة وهم المنافقون كما قال في قلوبهم مرض  
وأما الناحية فلو بهم فهم المشركون المعصرون على جهلهم ظهروا باطننا أما قوله تعالى  
ولما ظالمين لى شقاق بعيد يريد أن هؤلاء المنافقين والمشركين فأصله وإنهم فوضع  
الظاهر موضع المضمر قضاء عليهم بالظلم والشقاق والمناقفة والعبادة والمباعدة مؤا  
في حق المؤمنين فهو قوله ويعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك وفى الكناية ثلاثة  
أوجه (أحدها) أنها عائدة إلى نسخ ما أقام الشيطان عن الكلى (وثانيها) أنه الحق أى

بئر طامة في البوادي تركت لا يستقي منها أهلاؤها وقرى بالتخفيف من أعطله بمعنى عطله نحو القرآن  
(وقصر مشيد) مرفوع البنيان أو مخصص أخليانه عن ساكنيه وهذا يؤيد كون معنى خاوية على عروشها خالية مع  
بقاء عروشها وقيل المراد بالبئر بئر يسفح جبل بحضر موت وبالتصريح قصر مشرف على قلبه كالنقوم

حنظلة بن صفوان من بني قحطان صالح فلما قاتلوا أهلهم الله تعالى وعطاهما (أفلح يسير وفي الأرض) حيث لهم على أن يسافروا  
لبروا مصارع المهلكين فيعتبروا بهم ٢٥١ وان كانوا قد سافروا فيها أولئك منهم حيث لم يسافروا للاعتبار

القرآن عن مقاتل (وثائها) أن تمكن الشيطان من ذلك الانقضاء هو الحق أما على قوائنا  
فإنه سبحانه وتعالى أي شيء فعل فقد تصرف في ملكه وعلمه فكان حقا وأما على قول  
المعتزلة فإنه سبحانه حكيم فسكون كل أفعاله مساويا في مؤنوا به فتثبت له فلو بهم أي  
تخضع وتسكن لعلمهم بأن المقضي كأن وكل ميسر لما خلقه وإن الله لهادي الذين آمنوا  
إلى أن يتأولوا وما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا ما الشك منه من الجمل  
الذي تقتضيه الأصول المحكمة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثر بهم شبهة وقرى لهادي الذين  
آمَنوا بالتسوين ولما بين سبحانه حال الكافرين أولئك حال المؤمنين ثانيا عاذا لى شرح حال  
الكافرين مرة أخرى فقال ولا يزال الذين كفروا في مرية منه أي من القرآن أو من  
الرسول وذلك يدل على أن الأعصار إلى قيام الساعة لا تخلو من هذا وصفه أما قوله تعالى  
حتى تأتيهم الساعة بغتة أي فجأة من دون أن يشعروا ثم جعل الساعة غاية للكفرهم وأنهم  
يؤمنون عند أشراط الساعة على وجه الالتجاء واختلف في المراد باليوم العقيم وفيه  
قولان (أحدهما) أنه يوم بدر وإنما وصف يوم الحرب بالعقيم لوجه أربعة (أحدها) أن  
أولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهم عقيم لم يلدن (وثائها) أن المقاتلين يقال لهم  
أبناء الحرب فإذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز (وثائها) هو الذي لا خير  
فيه يقال ربح عقيم إذا لم تنشئ مطرا ولم تلغ شجرا (ورابها) أنه لا عمل له في عظم أمره  
وذلك قتال الملائكة فيه (القول الثاني) أنه يوم القيامة وإنما وصف بالعقيم لوجه  
(أحدها) أنهم لا يرون فيه خيرا (وثائها) أنه لا ليل فيه فيستمر كاستمرار المرأة على تحمل  
الولادة (وثائها) أن كل ذات حمل تضع حملها في ذلك اليوم فكيف يحصل الحمل فيه وهذا  
أقول أولى لأنه لا يجوز أن يقول الله تعالى ولا يزال الذين كفروا ويكون المراد يوم بدر  
لأن من المعلوم أنهم في مرية بعد يوم بدر فإن قيل لماذا ذكر الساعة فأوجلتهم اليوم العقيم  
على يوم القيامة لم التكرار قلنا ليس كذلك لأن الساعة من مقدمات القيامة واليوم  
العقيم هو نفس ذلك اليوم وعلى أن الأمر لو كان كما قاله لم يكن تكرارا لأن في أنزل  
ذكر الساعة وفي الثاني ذكر عذاب ذلك اليوم ويحتمل أن يكون المراد بالساعة وقت  
موت كل أحد وعذاب يوم عقيم القيامة أما قوله الملك يومئذ فمن أقوى ما يدل على  
أن اليوم العقيم هو ذلك اليوم وأراد بذلك أنه لا ملك في ذلك اليوم سواه فهو بخلاف  
أيام الدنيا التي ملك الله الأمور غيره وبين أنه الحاكم بينهم لاحكام سواه وذلك زجر عن  
معصيته ثم بين كيف يحكم بينهم وأنه يصير المؤمنين إلى جنات النعيم والكافرين  
في العذاب المهين وقد تقدم وصف الجنة والنار فإن قيل التسوين في يومئذ من أي جملة  
ينوب قلنا تقديره الملك يوم يؤمنون أو يوم تزول مرهم أقوله تعالى ولا يزال الذين كفروا  
في مرية منه حتى تأتيهم الساعة \* قوله تعالى (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا  
أو ماتوا البرزخهم الله رزقنا حسنا وإن الله له خير الرازقين ليدخلهم مداخل برزخه

تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى قال ابن أم مكتوم يارسول الله أناني الدنيا أعمى أفاكون في الآخرة أعمى فبئس  
(ويستجملونك بالعذاب) كانوا منكربين لحجى العذاب المتوعدة أشد الانكار وإنما كانوا يستجملون به استهزاء برسول الله  
صلى الله عليه وسلم وتعجيرا له على زعمهم فخى عنهم ذلك بطريق

التخطئة والاستنكار فقوله تعالى (وان يخاف الله وعده) اما جملة حالته حتى بها ابيان بطلان انكارهم لمحيته في ضمن استعجالهم به واظهار خطتهم فيه كأنه ﴿ ٢٥٢ ﴾ قيل كيف ينكرون مجي العذاب الموعود والحال أنه تعالى

لا يخلف وعده أبدا وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما واعتراضية مينة لما ذكره وقوله تعالى (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) جملة مستأنفة ان كانت الاولى حالة ومعطوفة عليها ان كانت اعتراضية شقت لبيان خطتهم في الاستعجال المذكور ببيان كمال سعة ساحة حله تعالى ووقاره واظهار غاية ضيق عظمهم المستعجل لكون المدة القصيرة عنده تعالى مددا طوالا عندهم حسبا ينطق به قوله تعالى انهم يرونه بعيدا ويزاد قرىبا ولذلك يرون مجيئه بعيدا ويتخذونه ذريعة الى انكاره ويحتجون على الاستعجال به ولا يدرون أن معيار تقدير الامور كلها وقوعا واخبارا ما عنده تعالى من المقدار وقراءة يعدون على صيغة الغيبة أي بعده المستعجلون أوفق لهذا المعنى وقد جعل الخطاب في القراءة المشهورة لهم أيضا بطريق الالتفات لكن الظاهر أنه للرسول عليه السلام ومن

وان الله لعليم حلیم ذلك ومن عاقب بثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصره الله ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وان الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل وان الله هو العلي الكبير اعلم انه تعالى لما ذكر ان الملك له يوم القيامة وانه يحكم بينهم ويدخل المؤمنين الجنة أتبعه بذكر وعده الكريم للمهاجرين وأفردهم بالذكر تفخيما لشأنهم فقال عز من قائل والذين هاجروا واختلفوا فبين أريد بذلك فقال بعضهم من هاجر الى المدينة طالبا لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم وتقر بالى الله تعالى وقال آخرون بل المراد من جاهد فخرج مع الرسول صلى الله عليه وسلم أو في سراياه لنصرة الدين وذلك ذكر القتل بعده ومنهم من حمله على الامرين واختلفوا من وجد آخر فقال قوم المراد قوم مخصوصون روى مجاهد أنها نزلت في طوائف خرجوا من مكة الى المدينة للهجرة فتيبهم المشركون فقاتلوهم وظاهر الكلام للعموم ثم انه سبحانه وتعالى وصفهم برزقهم ومسكنهم أما الرزق فقوله تعالى ليرزقهم الله رزقا حسنا وان الله هو خير الرازقين وفيه مسائل (المسئلة الاولى) لاشبهة في ان الرزق الحسن هو نعيم الجنة وقال الاصم انه العلم والفهم كقول شعيب عليه السلام ورزقني منه رزقا حسنا فهذا في الدنيا وفي الآخرة الجنة وقال الكلبي رزقا حسنا خلا لا وهو الغنيمة وهذا الوجهان ضعيفان لانه تعالى جعله جزاء على هجرتهم في سبيل الله بعد القتل والموت وبعدهما لا يكون الانعيم الجنة (المسئلة الثانية) لا بد من شرط اجتناب الكبائر في كل وعد في القرآن لان هذا المهاجر لو ارتكب كبيرة لكان حكمه في المشيئة على قولنا والخرج عن أن يكون أهلا للجنة قطعاً على قول المعتزلة فان قيل لما فضله على سائر المؤمنين في الوعد ان كان كما قلتم قلنا فضلهم يظهر لان ثوابهم أعظم وقد قال تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل فاعلم ان من هاجر مع الرسول صلى الله عليه وسلم وفارق دياره وأهله لتقويته ونصرة دينه مع شدة قوة الكفار وظهور صواتهم صار فعله كالسبب لقوة الدين وعلى هذا الوجه عظم محل الانصار حتى صار ذكرهم والثناء عليهم تاليا لذكر المهاجرين لما آووه ونصروه (المسئلة الثالثة) اختلفوا في معنى قوله وان الله هو خير الرازقين مع العلم بأن كل الرزق من عنده على وجوه (أحدها) التفاوت انما كان بسبب انه سبحانه مخص بان يرزق ما لا يقدر عليه غيره (وثانيها) أن يكون المراد أنه الاصل في الرزق وغيره انما يرزق بما تقدم من الرزق من جهة الله تعالى (وثالثها) أن غيره ينقل الرزق من يده الى يد غيره لأنه يفعل نفس الرزق (ورابعها) ان غيره اذار رزق فأنما يرزق لانتفاعه به اما لاجل أن يخرج عن الواجب واما لاجل أن يستحق به حدا أو ثناء واما لاجل دفع الرقة الجنسية فكان الواحد منا اذار رزق فقد طلب العوض أما الحق سبحانه فان كاله صفة ذاتية له فلا يستفيد من شيء كالأزائد فكان الرزق الصادر منه لمحض الاحسان (وخامسها) أن غيره انما يرزق لو حصل في قلبه

معه من المؤمنين وقيل المراد بوعده تعالى ما جعل لهلاك كل أمة من موعدين وأجل مسمى كافي بقوله تعالى ﴿ ارادة ﴾ ويستعجلونك بالعذاب واولا أجل مسمى لجاءهم العذاب فتكون الجملة الاولى حالة كانت أو اعتراضية مينة لبطلان الاستعجال به ببيان استحالة مجيئه قبل

فته الموقوت والجملة الأخيرة بياناً بطلانه ببيان أن الله تعالى استطاع ما هو وقصير عنده تعالى على الوجه الذي مر بيانه فلا يكون في النظم الكريم حينئذ تعرض لانكارهم الذي (٢٥٣) دسوت تحت الاستحجال بل يكون الجواب مبني على ظاهر مقالهم

ويكتفي في رد انكارهم ببيان عاقبة من قبلهم من أمثالهم هذا وحل المستجل به على عذاب الآخرة وجعل اليوم عبارة عن يوم العذاب المستطال لشدة أوعن أيام الآخرة الطويلة حقيقة أو المستطالة لشدة عذابها مما لا يساعده

سباق النظم الجليل ولا سباق فان كلامهما ناطق بان المراد هو العذاب الدنيوي وأن الزمان الممتد هو الذي مر عليهم قبل حلوله بطريق الاملاء والامهال لان الزمان المقارن له ألا يرى الى قوله تعالى (وكأين من قرية) الخ فانه كما سلف من قوله تعالى فأملت للكافرين ثم أخذتهم صريح في أن المراد هو الأخذ العاجل الشديد بعد الاملاء المديد أي وكم من أهل قرية حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التعميم والتهويل (أملت لها) كما أملت

ارادة ذلك الفعل وتلك الارادة من الله فالرازق في الحقيقة هو الله تعالى (وسادسها) أن المرزوق يكون تحت منة الرازق ومنه الله تعالى أسهل تحملاً من منة الغير فيكان هو خير الرزقين (وسابعها) أن الغير اذا رزق فلولا أن الله تعالى أعطى ذلك الانسان أنواع الحواس وأعطاه السلامة والصحة والقدرة على الانتفاع بذلك الرزق لما أمكنه الانتفاع به ورزق الغير لا بد وأن يكون مسبوقاً برزق الله ولحقوقاً به حتى يحصل الانتفاع وأما رزق الله تعالى فانه لا حاجة به الى رزق غيره فثبت انه سبحانه خير الرزقين (المسئلة الرابعة) قالت المعتزلة الآية تدل على أمور ثلاثة (أحدها) أن الله تعالى قادر (وثانيها) أن غير الله يصح منه أن يرزق ويملك ولولا كونه قادراً فاعلاً لما صح ذلك (وثالثها) أن الرزق لا يكون الاحلالا قوله خير الرزقين دلالة على كونهم ممدوحين (والجواب) لانزاع في كون العبد قادراً فان عندنا القدرة مع الداعي مؤثرة في الفعل بمعنى الاستلزام وأما الثالث فبحث لفظي وقد سبق الكلام فيه (المسئلة الخامسة) لما قال تعالى ثم قتلوا أوماتوا فوسى بينهما في الوعد ظن قوم أن حال المقتول في الجهاد والميت على فراشه سواء وهذا ان أخذوه من الظاهر فلا دلالة فيه لان الجمع بينهما في الوعد لا يدل على تفضيل ولا تسوية كما أن الجمع بين المؤمنين لا يدل على ذلك وان أخذوه من دليل آخر فهو حق فانه روى أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المقتول في سبيل الله تعالى والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الخير والاجر شريكان ولفظ الشراكة مشعر بالتسوية والافلا يبقى تخصيصهما بالذكور فائدة وروى أيضاً أن طوائف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فإنا ان متنا معك فأرسل الله تعالى هاتين الآيتين وهذا يدل على التسوية لانهم لما طلبوا مقدار الاجر فلولا التسوية لم يكن الجواب مفيداً أما المسكن فقوله تعالى ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله اعلم حليم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ مدخلا بضم الميم وهو من الادخال ومن قرأ بالفتح فالمراد الموضع (المسئلة الثانية) قيل في المدخل الذي يرضونه ان خيمة من درة بيضاء لا قصم فيها ولا وصم لها سبعون ألف مصراع وقال أبو القاسم القشيري هو أن يدخلهم الجنة من غير مكروه تقدم وقال ابن عباس رضى الله عنهما انما قال يرضونه لانهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبعون عنها حولا ونظيره قوله تعالى ومساكن ترضونها وقوله في عيشة راضية وقوله ارجعي الى ربك راضية مرضية وقوله مساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر (المسئلة الثالثة) ان قيل ما معنى وان الله اعلم حليم وما تعلقه بما تقدم قلنا يحتمل انه اعلم بما يستحقونه في فعله بهم ويزيدهم ويحتمل أن يكون المراد انه اعلم بما يرضونه فيعطيههم ذلك في الجنة وأما الحليم فالمراد انه حلمه لا يعجل بالعقوبة فيمن يقدم على المعصية بل يعمل ليقع منه التوبة فيستحق منه الجنة أما

لهؤلاء حتى أنكروا محجي ما وعدوا من العذاب واستجلوا به استهزاء برسلهم كما فعل هؤلاء (وهي ظالمة) جملة حالية مفيدة لكمال حلمه تعالى ومشعرة بطريق التعريض بظلم المستعجلين أي أملت لها والحال انها ظالمة مستوجبة لتجليل العقوبة كدأب هؤلاء



(ثم أخذتها) بالعذاب والشكال بعد طول الاملاء والامهال وقوله تعالى (والى المصير) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله  
ومصرح بما أفاده ذلك بطريق التعريض من أن مآل أمر المستعجلين ٢٥٤ ﴿ أيضا ماذا كرم من الاخذ

الويل الى حكيمى  
مرجع الكل جميعا الى  
أحد غيرى لاستقلال  
ولا شمر كذا فافعل بهم ما  
أفعل بما يليق بأعمالهم  
( قل يا أيها الناس أنما  
أنالكم نذير مبين )  
أنذركم انذارا بينا بما  
أوحى من أنباء الازم  
المهلكة من غير أن  
يكون لى دخل فى آيات  
ما توعدونه من العذاب  
حتى تستعجلونى به  
والاقتصار على الانذار  
مع بيان حال الفريقين  
بعدهما أشير اليه من أن  
مساق الحديث للشركيين  
وعقابهم وانما ذكر  
المؤمنون وثوابهم  
زيادة فى غيظهم (فالذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
لهم مغفرة) لما نذر منهم  
من الذنوب ( وورق  
كريم ) هى الجنة  
والكريم من كل نوع  
ما يجمع فضائله ويجوز  
كلماته ( والذين سعوا  
فى آياتنا معاجزين )  
أى سابقين أو سابقين  
فى زعمهم وتقديرهم  
طامعين أن كيدهم  
الاسلام يتم لهم

قوله ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله ان الله لعفو غفور نفيع  
مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله ذلك قدمضى الكلام فيه فى هذه الآية فى هذه السورة  
وقال الزجاج أى الامر ما قصصنا عليك من انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا أو ماتوا  
( المسئلة الثانية ) قوله ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه معناه قاتل من كان  
يقاتله ثم كان المقاتل مغبيا عليه بان اضطر الى الهجرة ومفارقة الوطن وابتدىء بالقتال  
قال مقاتل زلت فى قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقاتل  
بعضهم بعض ان أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فأحلوا عليهم ففناشدهم  
المسلمون ان يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فابوا وقتلواهم فذلك بغيتهم عليهم وثبت  
المسلمون لهم فنصروا عليهم فوقع فى أنفس المسلمين من ائصال فى الشهر الحرام ما وقع  
فأنزل الله تعالى هذه الآية وعفاه عنهم وغفر لهم وههنا سؤالات ( السؤال الاول ) أى  
تعلق لهذه الآية بما قبلها ( الجواب ) كأنه سبحانه وتعالى قال مع اكرامى لهم فى الآخرة  
بهذا الوعد لادع نصرتهم فى الدنيا على من بغى عليهم ( السؤال الثانى ) هل يرجع ذلك  
الى المهاجرين خاصة أو اليهم والى المؤمنين ( الجواب ) الاقرب انه يعود الى الفريقين  
فانه تقدم ذكرهما وبين ذلك قوله تعالى لينصرنه الله وبعد القتل والموت لا يمكن ذلك  
فى الدنيا ( السؤال الثالث ) ما المراد بالعقوبة المذكورة ( الجواب ) فيه وجهان ( أحدهما )  
المراد ما فعله مشركهم كمنع المهاجرين بمكة من طلب آثارهم ورد بعضهم الى غير ذلك  
فبين تعالى ان من عاقب هؤلاء الكفار بمثل ما فعلوا فسينصره عليهم وهذه النصرة  
المذكورة تقوى تأويل من تأوله على مجاهدة الكفار لاعلى القصاص لان ظاهر النص  
لا يلبق الا بذلك ( والجواب الثانى ) ان هذه الآية فى اقصاها والجراحات وهى آية  
مديعة عن الضحك ( السؤال الرابع ) أى معنى ابتداء فعلهم بالعقوبة ( الجواب ) أطلق اسم  
العقوبة على الاول لتعلق الذى بينه وبين الثانى كقوله تعالى رجاء سيئة سيئة مثلهما  
يتخادعون الله وهو خادعهم ( السؤال الخامس ) أى تعلق لقوله وان الله لعفو غفور  
بما تقدم ( الجواب ) فيه وجوه ( أحدها ) ان الله تعالى ندب المعاقب الى العفو عن  
الجاني بقوله فمن عفا وأصلح فأجره على الله وان تمفوا أقرب للتقوى ولين صبر وغفر  
ان ذلك لمن عزم الامور فلما لم يات بهذا المندوب فهو نوع اساءة فكأنه سبحانه قال انى  
قد عفوت عن هذه الاساءة وغفرتها فاني أنا الذى أذن لك فيه ( وثانيها ) انه سبحانه وان  
ضمن له النصرة على الباغي لكنه عرض مع ذلك بما كان أولى به من العفو والمغفرة فلو ح  
بذكر هاتين الصفتين ( وثالثها ) انه سبحانه دل بذكر العفو والمغفرة على انه قادر على  
العفو بدلائله لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده ( السؤال السادس ) أى تعلق لقوله  
ذلك بان الله يوجب الليل فى النهار ويوجب النهار فى الليل بما قبله ( والجواب ) من وجهين  
( أحدهما ) ذلك أى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آيات قدرته الباقية كونه خاتما

وأصله من عاجزه وعجزه فاجزه اذا سبقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يريد انجاز الآخر عن  
الحاق به وقرئ معجزين أى مشبطين الناس عن

الايان على انه حال مقدرة (أولئك) الموصوفون بما ذكر من السعي والمعاجزة (أصحاب الحليم) أي ملازموا النار الموقدة  
وقبل هواسم دركة من دركاتها ٢٥٥ (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الرسول من بعث الله تعالى

بشريعة جديدة يدعو  
الناس اليها والنبي يعمه  
ومن بعثه لتقرر بشريعة  
سابقة كانباء بنى  
اسرائيل الذين كانوا  
بين موسى وعيسى عليهم  
الصلاة والسلام ولذلك  
شبه عليه السلام علماء  
أمتهم بهم قلنبي أعم  
من الرسول ويدل عليه  
أنه عليه الصلاة والسلام  
سئل عن الانبياء فقال  
مائة ألف وأربعة  
وعشرون ألفا قيل فكيف  
الرسول منهم فقال ثلثمائة  
وثلاثة عشر رجاء غفيرا  
وقيل الرسول من جمع  
الى المعجزة كتابا منزلا  
عليه والنبي غير الرسول  
من لا كتاب له وقيل  
الرسول من ياتيه الملك  
بالوحي والنبي يقال له  
ولمن يوحى اليه في المنام  
(الاذا تمني) أي هيا  
في نفسه ما يهواه (ألقى  
الشیطان في أمنيه)  
في تشبهه ما يوجب اشتغاله  
بالدنيا كما قال عليه  
السلام وانه ليلغان على  
قلبي فاستغفر الله في اليوم  
سبعين مرة (فينسخ الله  
ما لقي الشيطان) فيبطله

الليل والنهار ومتصرفا فيهما فوجب أن يكون قادرا علما بما يجري فيهما واذا كان كذلك  
كان قادرا على النصر مصيافيه (وثانيها) المراد انه سبحانه مع ذلك النصر ينعم في الدنيا  
بما يفعله من تعاقب الليل والنهار وواجب أحدهما في الآخر (السؤال السابع) ما معنى  
إيلاج الليل في النهار وإيلاج النهار في الليل (الجواب) فيه وجهان (أحدهما) يحصل  
ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك بغيوبة الشمس وضياء ذلك في مكان ظلمة هذا بظلوها  
كما يضئ البيت بالسراج وبظلم بفقده (وثانيهما) انه سبحانه يزيد في أحدهما ما ينقص  
من الآخر من الساعات (السؤال الثامن) أي تعلق لقوله وان الله سميع عليم بما تقدم  
(الجواب) المراد انه كما يقدر على ما لا يقدر عليه غيره فكذلك يدرك المسموع والمبصر  
ولا يجوز المنع عليه ويكون ذلك كالتحذير من الاقدام على ما لا يجوز في المسموع والمبصر  
(السؤال التاسع) ما معنى قوله ذلك بان الله هو الحق وأي تعلق له بما تقدم (الجواب)  
فيه وجهان (أحدهما) المراد ان ذلك الوصف الذي تقدم ذكره من القدرة على هذه  
الامور انما حصل لاجل ان الله هو الحق أي هو الموجود الواجب لذاته الذي يتمتع عليه  
الغير والزوال فلا جرم أتى بالوعد والوعيد (ثانيهما) ان يفعل من عبادته هو الحق  
وما يفعل من عبادة غيره فهو الباطل كما قال ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة  
(السؤال العاشر) أي تعلق لقوله وان الله هو العلي الكبير بما تقدم (الجواب) معنى  
العلي التمايز المتقدر الذي لا يغلب عليه بذلك على أنه القادر على الضر والنفع دون سائر  
من يعبد من غير ذلك في عبادته زاجرا عن عبادة غيره فأما الكبير فهو العظيم في قدرته  
وسلطانه وذلك أيضا يفيد كمال القدرة (المسئلة الثالثة) قوله لينصرنه الله اخبار عن  
الغيب فانه وجد مخبره كما أخبر فكان من المعجزات (المسئلة الرابعة) قال الشافعي رحمه  
الله من حرق حرقناه ومن غرق غرقناه وقال أبو حنيفة رحمه الله بل يقتل بالسيف واحتج  
الشافعي رحمه الله بهذه الآية فان الله تعالى جوز للمظلوم أن يعاقب بمثل ما عوقب به  
ووعد النصر عليه (المسئلة الخامسة) قرأنا نافع وابن عامر تدعون بالثناء ههنا وفي لقمان  
وفي المؤمنين وفي العنكبوت وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وكلها بالياء على الخبر وانعرب  
قد تنصرف من الخطاب الى الاخبار ومن الاخبار الى الخطاب \* قوله تعالى (المتر  
أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير له ما في السموات  
وما في الارض وان الله لهو الغني الحميد ألم تر أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الارض والفلأ  
تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الارض الا بذنه ان الله بالناس لروؤف  
رحيم وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور) اعلم انه تعالى لما دل  
على قدرته من قبل بما ذكره من وارج الليل في انهار ونبيه به على نعمه أتبعه بانواع آخر  
من الدلائل على قدرته ونعمته وهي ستة (أولها) قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء  
ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا

يلذهب به بعصمته عن الركون اليه وارشاده الى ما يزيحه (ثم يحكم الله آياته) أي يثبت آياته الداعية الى الاستغراق  
لشؤون الحق وصيغة

والخشية والاذعان لما فيه من الاوامر والنواهي ورجع الضميرين لاسيما الثاني الى تمكين الشيطان من القاء مما لا وجود  
(وان الله اهادي الذين آمنوا) أي في الامور الدينية خصوصا في المداخلات والمشكلات التي من جعلتها ماذكر  
(الى صراط مستقيم) هو النظرا الصحيح الموصول الى الحق الصريح والجملة اعترض مقررا لبقوله (ولا يزال الذين كفروا  
في مريبة) أي في شك وجحال (منه) أي من القرآن وقيل من الرسول ﴿ ٢٥٨ ﴾ صلى الله عليه وسلم والاول هو

الاظهر بشهادة  
ما سبق من قوله تعالى  
ثم يحكم الله آياته وقوله  
تعالى انه الحق من ربك  
فيؤمنوا به وما الحق  
من قوله تعالى وكذبوا  
بآياتنا وما تجوز كون  
الضمير لما أتى الشيطان  
في امثله فما لا مسامحة  
لان ذلك ليس من همتهم  
التي تستمر الى الامم  
الذكر بل انما هي  
مريتهم في شأن القرآن  
ولا يجسد حل من  
على السببية دون  
الابتداء بقوله ان مريتهم  
المستمرة كما انها ليست  
مبتدأة من ذلك ليست  
ناشئة من ضرورة  
انها مستمرة منهم من  
انزل القرآن الكريم  
(حتى تأتيهم الساعة)  
أي القيامة نفسها كما  
يؤذن به قوله تعالى  
(بغتة) أي فجأة فانها  
الموصوفة بالاتيان  
كذلك لا أشراطها  
وقيل الموت (أو يأتيهم  
عذاب يوم عقيم) أي  
يوم لا يوم بعده كأن كل

الاول في قوله لكل أمة لانه لا يتعلق لهذا الكلام بما قبله فلا جرم حذف العاطف (المسئلة  
الثانية) في المنسك أقوال (أحدها) قال ابن عباس عبيد بن جحون فيه (وثانيها) قربانا وافظ  
المنسك مخصص بالذبايح عن مجاهد (وثالثها) ما ألفا بالقونه امامكنا معينا أو زمانا معينا  
لاداء الطاعات (ورابعها) المنسك هو الشريعة والمنهاج وهو قول ابن عباس في رواية  
عطاء واختيار افعال وهو الاقرب لقوله تعالى لكل أمة جعلنا منكم شرعة ومنهاجا  
ولان المنسك مأخوذ من المنسك وهم العبادة واذا وقع الاسم على كل عبادة فلا وجه  
للتخصيص فان قيل هلا جلتهم على الذبح لان المنسك في العرف لا يفهم منه الا الذبح  
وهلا جلتهم على موضع العبادة أو على وقتها (الجواب) عن الاول لان المنسك في  
العرف مخصوص بالذبح والدليل عليه ان سائر ما فعل في الحج يوصف بأنه مناسك ولا حله  
قال عليه السلام خذوا عني مناسككم (وعن الثاني) ان قوله هم ناسكوه أليق بالعبادة  
منه بالوقت والمكان (المسئلة الثالثة) زعم قوم ان المراد من قوله هم ناسكوه عن كان في زمن  
الرسول صلى الله عليه وسلم متمسكا بشرع كاليهود والنصارى ولا يتم أن يراد كل من تبع  
من الامم سواء بقيت آثارهم أو لم تبق لان قوله هم ناسكوه كالوصف للامم وان لم يبدوا في  
الحال أما قوله تعالى فلا يذعنك في الامر فقري فلا يذعنك أي اثبت في دينك لبيان  
لا يظنون أن يخذعوك ليزيلوك عنه وأما قوله فلا يذعنك فزيد قوله (أحدهما) وهو  
قول الزجاج انه نهى ائمة عن منازعتهم كما تقول لا يضار بك فلان أي لا تضار به (والثاني)  
أن المراد أن علمهم اتباعك وترك مخالفتك وقد استقر الامر الآن على شرعك وعلى انه ناسك  
لكل ما عدا ذلك فكانه تعالى نهى كل امة بقيت منها بقية أن تستمر على تلك العبادة وألزمها أن  
تتحول الى اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فلذلك قال وادع الى ربك أي لا تخص بالدعاء  
امة دون امة فكلهم أمتك فادعهم الى شريعتك فانك على هدى مستقيم والهدى يحتمل  
نفس الدين ويحتمل أدلة الدين وهو أولى كانه قال ادعهم الى هذا الدين فانك من حيث  
الدلالة على طريقة واضحة وهذا قال وان جادوك والمعنى فان عابوا عن النظر في هذه  
الادلة الى طريقة البراء والمنسك باعادة فزيدت وأظهرت ما يلزمك فقل الله اعلم بما  
تعملون لانه ليس بعد ايضاح الادلة الا هذا الجنس الذي يجري مجرى الوعيد والتحذير من  
حكم يوم القيامة الذي يترددين جنة وثواب لمن قبل وبين نار وعقاب لمن ردوا نكر فقال  
الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون فتعرفون حينئذ الحق من الباطل والله  
اعلم \* قوله تعالى (الم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله  
يسيره يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس ائمة به علم وما اضالمين من نصيروا اذا  
تلى عليهم آياتنا ينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يستطون بالذين يتلون  
عليهم آياتنا قل افا بذككم بشر من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير) اعلم انه  
تعالى لما قل من قبل الله يحكم بينكم يوم القيامة أتبعه بما به يعلم انه سبحانه عالم بما يستحقه

يوم يلد ما بعده من الايام فالايوم بعده يكون عقيما والمراد به الساعة أيضا كانه قيل أو يأتيهم عذابها فوضع  
ذلك موضع ضمير المزيدي التهويل ولا سبيل الى حل الساعة على أسرارها المأخوذة وأما ما قيل من أن المراد يوم حرب  
يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كأنهم عقم لم يلدن أولان الماتلين أبناء الحرب  
فاذا قتلوا صارت عقيما أي تكلى فوصف اليوم بوصفها اتساعا أولانه لا خير لهم فيه

ومنه الريح العقيم للمميشى مطرا ولم يلقح شجرا أولانه لا مثل له لقناله الملائكة عليهم السلام فيه فمعا لا يساعده سيقا  
النظم الكريم أصلا كيف لا وان تخصيص الملك والتصرف الكلي فيه بالله عز وجل ثم بيان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين  
الفرعيين بأشواق والعذاب الآخر بين يقضى بأن المراد به يوم القيامة قضاء بينا لا ريب فيه (الملك) أى السلطان القاهر  
والاستيلاء التام والتصرف على الإطلاق (يومئذ) ٢٥٩ وحده بلا شريك أصلا بحيث لا يكون فيه لاحد

تصرف من التصرفات  
في أمر من الأمور لا حقيقة  
ولا مجازا ولا صورة ولا  
معنى كفى الدنيا فان  
للبعض فيها تصرفا  
صوريا في الجملة وليس  
التوين نائبا عما تدل  
عليه الغاية من زوال  
مرية بهم كاقيل ولا عما  
يستلزم ذلك من إيمانهم  
كاقيل لما أن القيد المعتبر  
مع اليوم حيث وسط بين  
طرفي الجملة يجب أن  
يكون مدار الحكمها  
أعنى كون الملك لله عز  
وجل وما يتفرع عليه  
من الإثابة والتعذيب  
ولاريب في أن إيمانهم  
أوزوال مريتهم ليس  
بماله تعلق ما بما ذكر  
فضلا عن المدارية له  
فلا سبيل الى اعتبار شئ  
منها مع اليوم قطعا  
وانما الذى يدور عليه  
ما ذكر اتیان الساعة  
التي هي منتهى تصرفات  
الخلق جل جلاله فاذن  
هو نائب عن نفس الجملة  
الواقعة غاية لمرية بهم  
فالغنى الملك يوم اذا تاتى بهم

كل أحد منهم فيقع الحكم منه بينهم بالعدل لا بالجرور فقال لرسوله ألم تعلم أن الله يعلم ما في  
السماء والارض وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله أن أعلم هو على لفظ الاستفهام لكن  
معناه تقوية قلب الرسول صلى الله عليه وسلم والوعده وإيعاد الكافرين بأن كل فعلهم  
محفوظ عند الله لا يضل عنه ولا ينسى (المسئلة الثانية) الخطاب مع الرسول صلى الله  
عليه وسلم والمراد سائر العباد ولان الرسالة لا تثبت الا بعد العلم بكونه تعالى علما بكل  
المعلومات اذ لو لم يثبت ذلك لجاز أن يشتبه عليه الكاذب بالصادق فحينئذ لا يكون اظهار  
المعجز دليلا على الصدق واذا كان كذلك استحالة لا يكون الرسول عالما بذلك فثبت  
ان المراد أن يكون خطبا مع الغير أما قوله ان ذلك في كتاب ففيه قولان (أحدهما) وهو  
قول أبي مسلم ان معنى الكتاب الحفظ والضبط واشد يقال كتبت المرادة اكتبها اذا  
خزنتها فحفظت بذلك ما فيها ومعناه ومعنى الكتاب بين الناس حفظ ما يتعاملون به  
فالمراد من قوله ان ذلك في كتاب انه محفوظ عنده (والثاني) وهو قول الجمهور ان كل ما  
يحدثه الله في السموات والارض فقد كتبه في اللوح المحفوظ قالوا وهذا أولى لان  
انقول الاول وان كان صحيحا نظر الى الاشتقاق لكن الواجب حمل اللفظ على المتعارف  
ومعلوم ان الكتاب هو ما تكتب فيه الأمور فكان حله عليه أولى فان قيل فقد يوههم ذلك  
ان عمله مستفاد من الكتاب وأيضا فأى فائدة في ذلك الكتاب (والجواب) عن الاول ان  
كتبه تلك الأشياء في ذلك الكتاب مع كونها مطابقة للموجودات من ادل الدلائل على  
انه سبحانه غنى في علمه عن ذلك الكتاب (وعن الثاني) ان الملائكة ينظرون فيه ثم يرون  
الحوادث داخله في الوجود على وفقه فصار ذلك دليلا لهم زائدا على كونه سبحانه عالما بكل  
المعلومات أما قوله ان ذلك على الله يسير فعناه ان كتبه جملة الحوادث مع انها من الغيب  
فما عذر على الخلق لكتبتها بحيث متى أرادها الله تعالى كانت فعبير عن ذلك بأنه يسير وان  
كان هذا الوصف لا يستعمل الا في انما من حيث تسهل وتسهل علينا الأمور وتعالى الله عن  
ذلك ثم بين سبحانه ما يقدم الكفار عليه مع عظيم نعمه ووضوح دلائله فقال ويعبدون من  
دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم فبين ان عبادتهم غير الله تعالى ليست  
مأخوذة عن دليل سمعى وهو المراد من قوله مالم ينزل به سلطانا ولا عن دليل عقلى وهو  
المراد من قوله وما ليس لهم به علم واذا لم يكن كذلك فهو عن تقليد أوجهم او شبهة فوجب  
في كل قول هذا شأنه أن يكون باطلا فمن هذا الوجه يدل على ان الكافر قد يكون كافرا  
وان لم يعلم كونه كافرا ويدل أيضا على فساد التقليد أما قوله وما للظالمين من نصير ففيه  
وجهان (أحدهما) أنهم ليس لهم أحد ينصر لهم من الله كما قد تنفق النصرة في الدنيا  
(والثاني) ما لهم في كفرهم ناصر بالحجة فان الحجة ليست الا للحق واحتجت المعتزلة بهذه  
الآية في نفي الشفاعة والكلام عليه معلوم أما قوله تعالى واذا تتلى عليهم آياتنا بينات  
يعنى من تقدم ذكره وهذه الآيات هي القرآن ووصفها بأنها بينات لكونها متضمنة

الساعة أو عذابها الله تعالى وقوله تعالى (يحكم بينهم) جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بكون الملك  
يومئذ الله كانه قيل فاذا صنع بهم حينئذ فليل يحكم بين فرأى المؤمنين به والممارين فيد بالمجاعة وقوله تعالى (فانذرين  
آمنوا) الخ تفسير للحكم المذكور وتفصيل له أى فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يماروا فيه (وعلموا الصالحات) امثالها  
أمر وافي تضاعفيه (في جنات

النعم) أى مستقرون فيها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى اصرروا على ذلك واستمروا (فأولئك) إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة من الكفر والتكذيب وما فيه من معنى البعد الايدان ببعدهم عن انتهائهم فى الشر والفساد أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر والتكذيب وهو مبتدأ وقوله تعالى (لهم عذاب) جملة اسمية من مبتدأ وخبر مقدم عليه وقعت خبر الاولئك أو لهم خبر لا وثك وعذاب مرتفع ﴿ ٢٦٠ ﴾ على الفاعلية بالاستقرار فى الجار والمجرور

للدلائل العقلية وبيان الاحكام فبين انهم مع جهلهم اذ انبهاوا على الادلة وعرضت عليهم المعجزة ظهر فى وجوههم المنكر والمراد دلالة الغيظ والغضب قال صاحب الكشف المنكر الفظيع من التهجم والفجور والشوز والانكار كلما كرم بمعنى الاكرام وقرئ تعرف على ما لم يسم فاعله والمفسرين فى المنكر عبارات (احداها) قال الكلبي تعرف فى وجوههم الكراهية للقرآن (وثانيها) قال ابن عباس رضى الله عنهما التجبر والرفع (وثالثها) قال مقاتل انكروا أن يكون من الله تعالى أما قوله تعالى يكادون يسطون فقال الخليل والفراء والزجاج السطوشدة البطش والوثوب والمعنى يهمون بالبطش والوثوب فعظما لانكار ما خوطبوا به فحكى تعالى عظيم عردهم على الانبياء والمؤمنين ثم أمر رسوله بان يقابلهم بالوعيد فقال قل أفأنذركم بشر من ذلكم انار قال صاحب الكشف قوله من ذلكم أى من غيظكم على الناس وسطوكم عليهم أو مما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما نلى عليكم فتوله من ذلكم فيه وجهان (أحدهما) المراد ان الذى يأنذركم من النار التى تكادون تقتحمونها بسوء فعالكم أعظم مما يأنذركم عند تلاوة هذه الآيات من الغضب ومن هذا الغم (والثاني) أن يكون المراد بشر من ذلكم ما تمهون به فيمن يحاجكم فإن أكبر ما كنتم فيه انهلاك ثم بعده مصيرهم الى الجنة وأنتم تصيرون الى النار الساعداً لى لا فرج لكم عنها وأما النار فقال صاحب الكشف قرئ النار برفع على انه خبر مبتدأ محذوف كأننا قلنا يقول ما شر من ذلك فقل انار أى هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجر على البدل من شر ثم بين سبحانه انه وعدها للذين كفروا اذا ماتوا على كفرهم وهو بنس المصير قال صاحب الكشف وعدها الله استنفذ كلامه ويحتمل أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبراً ﴿ قوله تعالى ﴾ يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز) اعلم انه سبحانه لما بين من قبل انهم يعبدون من دون الله ما لا يحق لهم فيه ولا علم ذكر فى هذه الآية ما يدل على ابطال قولهم أما قوله تعالى ضرب مثل فقيه سؤالات (السؤال الاول) الذى جاء به ليس بمثل فكيف سماه مثلاً (والجواب) لما كان المثل فى الاكثر نكتة عجيبة غريبة جاز أن يسمى كل ما كان كذلك مثلاً (السؤال الثانى) قوله ضرب يفيد فيما مضى والله تعالى هو المتكلم بهذا الكلام ابتداء (الجواب) اذا كان ما يورد من الوصف معلوماً من قبل جاز ذلك فيه ويكون ذكره بمنزلة اعادة أمر قد تقدم أما قوله فاستمعوا له أى تدبروه حق تدبره لان نفس السماع لا ينفع وإنما ينفع التدبر واعلم أن الذباب لما كان فى غاية الضعف احتج الله تعالى به على ابطال قولهم من وجهين (الاول) قوله ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له قرئ يدعون بالياء والثاء ويدعون مبنيا للمفعول ولان أصل فى نفى المستقبل الا أنه ينفيه نفياً مؤكداً فكانه سبحانه

لا عتماده على المبتدأ وأولئك مع خبره على الوجهين خبر للموصول ونصديره باغناء للدلالة على أن تعذيب الكفار بسبب أعمالهم السيئة كأن تجرب خبر الموصول الاول عنها الايدان بان اثابة المؤمنين بطريق التفضيل لا لايجاب الاعمال الصالحة لايها وقوله تعالى (مهيمن) صفة لعذاب مؤكدة لما أفاده التثوين من الفخامة وفيه من المبالغة من وجوه شتى ما لا ينفى (والذين هاجروا فى سبيل الله) أى فى الجهاد حسبا بلوح به قوله تعالى (ثم قتلوا او ماتوا) أى فى تضاعيف المهاجرة ومحل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (ليرزقنهم الله) جواب لقسم محذوف والجملة خبره ومن منع وقوع الجملة القسمية وجوابها خبر المبتدأ يضر قولها والخبر والجملة محكية به وقوله تعالى

(رزقاً حسناً) امام مفعول ثان على أنه من باب الرعى والذبح أى مرزوقاً حسناً ومصدر مؤكد والمراد به ﴿ قال ﴾ ما لا ينقطع أبداً من نعم الجنة وإنما سوى بينهما فى الوعد لاستوائهما فى القصد وأصل العمل على أن مراتب الحسن متفاوتة فيجوز تفاوت حال المرزوقين حسب تفاوت الارزاق الحسنة وروى أن بعض أصحاب النبي عليه السلام قالوا يا نبى الله هؤلاء الذين قتلوا فى سبيل الله قد علمنا

ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا قائلنا ان متابعك فزت وقيل نزلت في طوائف خرجوا من مكة الى المدينة للهجرة فتبعهم المشركون فقاتلوه (وان الله اهو خير الرازقين فانه يرزق بغير حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله وقوله تعالى ( لندخلنهم مدخلا يرضونه ) بدل من قوله تعالى ليرزقهم الله أو استئناف مقرر لمضمونه ومدخلا ﴿ ٢٦١ ﴾ اما اسم مكان أريد به الجنة فهو مفعول ثان للادخال

أو مصدر ميمي أكد به فعله قال ابن عباس رضي الله عنهما انما قيل يرضونه لما أنهم يرون فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فبرضونه (وان الله اعلم) بأحوالهم وأحوال معادهم (حليم) لا يبالغهم بالعقوبة (ذلك) خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك والجملة لتقرر بما قبله والتبيين على أن ما به مد كلام مستأنف (ومن عاقب مثل ما عوقب به) أي لم يزد في الاقتصاص وانما سمى الابتداء بالعقاب الذي هو جزاء الجناية للمشاكله أو لكونه سببها (ثم ينبغي عليه) بالمعاودة الى العقوبة (لينصره الله) على من بغى عليه لا محالة (ان الله لعفو وغفور) أي مبالغ في العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويغفر له ما صدر عنه من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المندوب اليهما بقوله تعالى ولمن

قال ان هذه الاصنام وان اجتمعت لن تقدر على خلق ذبابة على ضعفها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبودا فقله ولو اجتمعوا له نصب على الحال كانه قال يستحيل أن يخذلوا الذباب حال اجتماعهم فكيف حال انفرادهم (والشأن) ان قوله وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستغندوه منه كانه سبحانه قال اترك أمر الخلق والايجاد وانكلم فيما هو أسهل منه فان الذباب ان سلب منه شيئا فهي لا تقدر على استنقاذ ذلك الشيء من الذباب واعلم ان الدلالة الاولى صالحة لان يتسك بها في نفى كون المسيح والملائكة آلهة أما الثانية فلا فان قيل هذا الاستدلال امان يكون نفى كون الاوثان خالقة عالمة حية مدبرة أو انفي كونها مستحقة للتعظيم (والاول) فاسد لان نفى كونها كذلك معلوم بالضرورة فاي فائدة في اقامة الدلالة عايد (وأما الثاني) فهذه الدلالة لا تفيد لانه لا يلزم من نفى كونها حية أن لا تكون معظمة فان جهات التعظيم مختلفة فالقوم كانوا يعظمون فيها انما طسمات موضوعة على صورة الكواكب أو انما تماثيل الملائكة والانبياء المتقدمين وكانوا يعظمونها على ان تعظيمها يوجب تعظيم الملائكة وأولئك الانبياء المتقدمين (والجواب) اما كونها طسمات موضوعة على الكواكب بحيث يحصل منها الاضرار والانتفاع فهو يبطل بهذه الدلالة فانها لما تنفع نفسها في هذا القدر وهو تخليص النفس عن الذبابة فلان لا تنفع غيرها أولى وأما انما تماثيل الملائكة والانبياء المتقدمين فقد تقرر في العقل ان تعظيم غير الله تعالى ينبغي أن يكون أقل من تعظيم الله تعالى والقوم كانوا يعظمونها غاية التعظيم وحينئذ كان يلزم التسوية بينها وبين الخالق سبحانه في التعظيم فمن ههنا صاروا مستهجين اذم والملام أما قوله تعالى ضعف الطالب والمطلوب ففيه قولان (أحدهما) المراد منه الصنم والذباب فالصنم كالطالب من حيث انه لو طالب أن يخلقه ويستغند منه ما استأجره عنده والذباب بمنزلة المطلوب (الثاني) ان الطالب من عبد الصنم والمطلوب نفس الصنم أو عبادتها وهذا أقرب لان كون الصنم طالبا ليس حقيقة بل هو على سبيل التقدير أما ههنا فعلى سبيل التحقيق لكن المجاز فيه حاصل لان الوثني لا يصح أن يكون ضعيفا لان الضعف لا يجوز الاعلى من يصح ان يقوى وههنا وجه ثالث هو أن يكون معنى قوله ضعف لا من حيث القوة ولكن اظهر ورفح هذا المذهب كما يقال للمرء عند المناظرة ما أضعف هذا المذهب وما أضعف هذا الوجه أما قوله ما قدر والله حق قدره أي ما عظموه حق تعظيمه حيث جعلوا هذه الاصنام على نهاية خساستها شريكة له في العبودية وهذه الكلمة مفسرة في سورة الانعام وموقوف لا يعتذر عليه فعل شيء وعزير لا يقدر أحد على مغالته فاي حاجة الى القول بالشريك قال الكلبي في هذه الآية ونظيرها في سورة الانعام انها نزلت في جماعة من اليهود وهم مالك بن الصيف وكعب بن الاشرف وكعب بن أسد وغيرهم لعنهم الله حيث قالوا انه سبحانه لما فرغ من خلق السموات والارض أعيا من خلقها فاستاق واستراح ووضع احدي رجله على الاخرى فنزلت هذه الآية تكذيبا

صبر وغفران ذلك أي ما ذكر من الصبر والغفر قلن عزم الامور فان فيه حثا بل يغا على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته لا كان يعفو ويغفر فغيره أولى بذلك وتنبها على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) اشارة الى النصر وما فيه من معنى البعد لا يذان بعلو رتبته ومحل الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (بان الله ولى الليل في النهار وولى النهار في الليل) أي بسبب



أنه تعالى من شأنه وسنته تغليب بعض مخلوقاته على بعض والمداولة بين الأشياء المتضادة وعبر عن ذلك بادخال أحد الملوك في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص عن الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر لكونه أظهر المواد وأوضحها (وان الله سميع) بكل السموعات التي من جلستها قول المعاقب (بصير) بجميع البصرات ومن جلستها أفعاله (ذلك) أي الاتصاف بما ذكر من كمال القدرة والعلم وما فيه من معنى البعد لما مر آنفا \* ٢٦٢ \* وهو مبتدأ أخبره قوله تعالى (بان الله هو الحق)

الواجب لذاته الثابت في نفسه وصفاته وأفعاله وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان كونه مبدأ لكل ما يوجد من الموجودات عالما بكل المعلومات أو ثابت الهية فلا يصلح لها الأمن كان عالما قادرا (وأن ما يدعون من دونه) الهما وقرئ على البناء للمفعول على أن الواو لما فاته عبارة عن الآلهة وقرئ ببناء على خطاب المشركين (هو الباطل) أي المعدم في حد ذاته أو الباطل الوهيته (وان الله هو العلي) على جميع الأشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك لأشئ أعلى منه شأن أو أكبر سلطانا (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استفهام تقرير كما يفصح عنه الرفع في قوله تعالى (فتصبح الأرض مخضرة) بانعطف على انزل وإشارة صيغة الاستقبال للأشعار بتجدد أثر الانزال واستمراره أو لاستحضار صورة

لهم وزل قوله تعالى وما من آمن أعوب واعلم ان منشأ هذه الشبهات هو القول بالتشبيه فيجب تنزيه ذات الله تعالى عن مشابهة سائر الذوات خلاف ما يقوله المشبهة وتنزيه صفاته عن مشابهة سائر الصفات خلاف ما يقوله الكرامية وتنزيه أفعاله عن مشابهة سائر الأفعال أعني الغرض والداعي واستحقاق المدح والتم خلاف ما يقوله المعتزلة قال الامام ابو القاسم الانصاري رحمه الله فهو سبحانه جبار النعت عز يزالوصف فلا وهام لا تصوره ولا أفكار لا تقدره والعقول لا تمثله والارزمنة لا تدركه والجهات لا تحويه ولا تحده صمدى الذات سرمدى الصفات \* قوله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور) اعلم انه سبحانه لما قدم ما يتعلق بالانبياء ذكره هنا ما يتعلق بالنبوات قال مقاتل قال الوليد بن المغيرة أنزل عليه الذكر من بيننا فانزل الله تعالى هذه الآية وههنا سؤالان (السؤال الاول) كلمة من للتبعض فقوله الله يصطفى من الملائكة رسلا يقتضى أن تكون الرسل بعضهم لا كلهم وقوله جاعل الملائكة رسلا يقتضى كون كلهم رسلا فوق التناقص (والجواب) جازا أن يكون المذكور ههنا من كان رسلا إلى بنى آدم وهم اكابر الملائكة كجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل والحفظة صلوات الله عليهم وأما كل الملائكة فبعضهم رسل إلى البعض فزال التناقص (السؤال الثاني) قال في سورة الزمر لو اراد الله ان يخذلنا لاصطفى مما يخلق ما يشاء فذل سلى ان ولده يجب أن يكون مصطفى وهذه الآية دلت على ان بعض الملائكة وبعض الناس من الصطفين فيلزم مجموع الآيتين اثبات اولد (والجواب) ان قوله لو اراد الله أن يخذلنا لاصطفى يدل على ان كل ولد مصطفى ولا يدل على ان كل مصطفى ولد فلا يلزم من دلالة هذه الآية على وجود مصطفى كونه ولدا وفي هذه الآية وجد آخر وهو ان المراد تبكى من عبد غير الله تعالى من الملائكة كانه سبحانه أبطل في آية الاولى قول عبدة الاوثان وفي هذه الآية أبطل قول عبدة الملائكة فبين ان علو درجة الملائكة ليس لكونهم آلهة بل لان الله تعالى اصطفاهم لكان عبادتهم فكانه تعالى بين انهم ما قدره الله حق قدره ان جعلوا الملائكة معبودين مع الله ثم بين سبحانه بقوله ان الله سميع بصير انه يسمع ما يقولون ويرى ما يفعلون ولذلك أتبعه بقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم فقال بعضهم ما تقدم في الدنيا وما تأخر وقال بعضهم ما بين أيديهم أمر الآخرة وما خلفهم أمر الدنيا ثم أتبعه بقوله وإلى الله ترجع الأمور فقوله يعلم ما بين أيديهم إشارة إلى العلم التام وقوله وإلى الله ترجع الأمور إشارة إلى القدرة التامة والتفرد بالالهية والحكم ومجموعهما يتضمن نهاية الزجر عن الاقدام على المعصية \* قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون) واجهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء

الاخضرار (ان الله لطيف) يصلطفه أو علمه إلى كل ما جل ودق (خير) بما يليق من التدابير الحسنة ظاهرا وباطنا (وعلى له ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملكا وتصرفا (وان الله هو الغني) عن كل شئ (الحمد) المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض) أي جعل ما فيه من الأشياء مذكلة لكم معدة لمنافعكم تصرفون فيها كيف

شتم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من النار وهي مسخرة لكم وتقديم الجار والمجور على المفعول الصريح  
لأمر من أرا من الاهتمام بالمقدم لتجمل المسرة والتشويق إلى المؤخر (والفلك) عطف على ما أو على اسم أن وقري بالرفع  
على الابتداء (تجري في البحر بأمره) حال من الفلك على الأول وخبر على الأخيرين (ويعسك السماء أن تقع على الأرض)  
أي من أن تقع أو كراهة أن تقع بأن خلقها على \* ٢٦٣ \* هيئة متداعية إلى الاستسكان (الاباذنة) أي عيشته وذلك

يوم القيامة وفيه رد  
لاستسكانها بذاتها  
فإنها مساوية في الجسمية  
لسائر الأجسام القابلة  
للليل الهابط فتقبله  
كقبول غيرها (إن الله  
بأناس لرؤف رحيم)  
حيث هيأ لهم أسباب  
معاشهم وقبح عليهم  
أبواب المنافع وأوضح  
لهم منهج الاستدلال  
بالآيات التكوينية  
والنزيلية (وهو الذي  
أحياناكم) بعد أن كنتم  
جدا عناصر ونظفا  
حسبا فصل في مطلع  
السورة الكريمة (ثم  
يميتكم) عند مجيئ آجالكم  
(ثم يحييكم) عند البعث  
(إن الإنسان لكفور)  
أي يجحد للنعم مع ظهورها  
وهذا وصف الجنس  
بوصف بعض أفراد  
(لكل أمة) كلام مستأنف  
يجي به لجزع معاصريه  
عليه السلام من أهل  
الاديان السماوية عن  
منارعتة عليه السلام  
ببيان حال ما تمسكوا به  
من الشرائع وإظهار

على الناس فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير  
اعلم أنه سبحانه لما تكلم في الإلهيات ثم في النبوات أتبعه بالكلام في الشرائع وهو من  
أربعة أوجه (أولها تعيين المأمور (وثانيها) أقسام المأمور به (وثالثها) ذكر  
ما يوجب قبول تلك الأوامر (ورابعها) تأكيد ذلك التكليف (أما النوع الأول)  
وهو تعيين المأمور فهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا وفيه قولان (أحدهما) المراد منه  
كل المكلفين سواء كان مؤمنا أو كافرا لأن التكليف بهذه الأشياء عام في كل المكلفين  
فلا معنى لتخصيص المؤمنين بذلك (والثاني) أن المراد بذلك المؤمنون فقط أما أولا  
فلأن اللفظ صريح فيه وأما ثانيا فلأن قوله بعد ذلك هو اجتباكم وقوله هو سماكم  
المسلمين وقوله وتكونوا شهداء على الناس كل ذلك لا يليق إلا بالمؤمنين أفصح ما في الباب  
أن يقال لما كان ذلك واجبا على الكل فأي فائدة في تخصيص المؤمنين لكننا نقول  
تخصيصهم بالذكر لا يدل على نفي ذلك عما عداهم بل قد دللت هذه الآية على كونهم على  
التخصيص مأمورين بهذه الأشياء ودلت سائر الآيات على كون الكل مأمورين بها  
ويمكن أن يقال فائدة التخصيص أنه لما جاء الخطاب العام مرة بعد أخرى ثم أنه ما قبله  
الإمامون خصهم الله تعالى بهذا الخطاب ليكون ذلك كالتخريض لهم على المواظبة  
على قبوله وكالتشريف بهم في ذلك الإقرار والتخصيص (أما النوع الثاني) وهو المأمور  
به فقد ذكر الله أورا أربعة (الأول) الصلاة وهو المراد من قوله أركعوا واسجدوا  
وذلك لأن أشرف أركان الصلاة هو الركوع والسجود والصلاة هي المختصة بهذين  
الركنين فكان ذكرهما جاريا مجرى ذكر الصلاة ذكر ابن عباس رضي الله عنهما أن  
الناس في أول اسلامهم كانوا يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية (الثاني) قوله  
واعبدوا ربكم وذكروا فيه وجوها (أحدها) اعبدوه ولا تعبدوا غيره (وثانيها)  
واعبدوا ربكم في سائر المأمورات والمنهيات (وثالثها) افعلوا الركوع والسجود وسائر  
الطاعات على وجه العبادة لأنه لا يمكن أن يفعل فانه مالم يقصد به عبادة الله تعالى لا ينفع  
في باب الثواب فلذلك عطف هذه الجملة على الركوع والسجود (الثالث) قوله تعالى  
وافعلوا الخير قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد به صلة الرحم ومكارم الأخلاق والوجه  
عندي في هذا الترتيب أن الصلاة نوع من أنواع العبادة والعبادة نوع من أنواع فعل الخير  
لأن فعل الخير ينقسم إلى خدمة المعبود الذي هو عبادة عن التعظيم لأمر الله وإلى  
الاحسان الذي هو عبارة عن الشفقة على خلق الله ويدخل فيه البر والمعروف والصدقة  
على الفقراء وحسن القول للناس فكانت سجدته قال كلفتم بالصلاة بل كلفتم بما هو  
أعم منها وهو العبادة بل كلفتم بما هو أعم من العبادة وهو فعل الخيرات أما قوله تعالى  
اعلمكم تفعلون فمبطل معناه تفعلوا والفلاح الظفر بنعيم الآخرة وقال الإمام  
أبو القاسم الأنصاري لعل كلمة للترجئة فإن الإنسان قلما يخلو في أداء فريضة من تقصير

خطئهم في النظر أي لكل أمة معينة من والامم الحالية والباقية (جعلنا) أي صنعنا وعينا (منسكا) أي شريعة خاصة للأمة  
أخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لأمة معينة من الامم بحيث لا تختلط أمة منهم شريعتها المعينة لها إلى شريعة أخرى  
لأستقلالها ولا اشتراكها وقوله تعالى (هم ناسكوه) صفة لمنسكاهم وكدة بقصر المستفاد من تقديم الجار والمجور على الفعل  
والضمير لكل أمة باعتبار خصوصها أي تلك الأمة المعينة ناسكوه

تعالى ( فلا يتردد عليك في الامر ) الترتيب الشهي أو موجه على ما قبلها فان تعين عند تعالى اكل أمة من الامم التي من جملتهم هذه الامة شريعة مستقلة بحيث لا تختص أمة منهم شريعتها المعينة لها ما وجب لاطاعتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم منازعتهم اياه في امر الدين زعماء منهم أن شريعتهم ما عين لا يأتهم الاولين من اتورا والانجيل فانما شريعان لمن مضى من الامم قبل ان تاسخها وهو لأمة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب والنهي اما على حقيقة أو كناية عن نهيه عليه السلام عن الالتفات الى نزاعهم المبني على زعمهم المذكور وأما جملة عبارة عن نهيه عليه السلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام وقرى فلا يتردد عليك على نهيجه عليه السلام والمباغة في تثبيته

وأيا ما كان ففعل النزاع ما ذكرناه وتخصيصه بأمر النساء وجعله عبارة عن قول الخراعيين وغيرهم \* خصكم \*  
للمسلمين ما لكم تأكلون ما قلتم ولأننا كلون ما قلته الله تعالى مما لا سبيل إليه أصلاً كيف لا والله يستدعي أن يكون أكل  
الميتة وسائر ما يدينونه من الأباطيل من جملة المناسبات التي جعلها الله تعالى لبعض الأمم ولا يرتاب في بطلانه عاقل  
(وادع) أي وادعهم

أودع الناس كافة على أنهم داخلون فيهم ذخولا أوليا (إلى ربك) إلى توحيدِهِ وعبادته حسبا بين لهم في منسكهم وشريعهم (أنك على هدى مستقيم) أى طريق موصل إلى الحق سوى والمراد به أئمة الدين والشريعة وأداتها (وان جادلوك) بعد ظهور الحق بما ذكر من التحقيق ولزوم الحجّة عليهم (فقل) لهم على سبيل الوعيد (الله أعلم بما تعملون) من الأباطيل التي من جلستها المجادلة (الله يحكم بينكم) ﴿٢٦٥﴾ يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين (يوم القيامة)

بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم فيه تخلفون من أمر الدين) (ألم تعلم) استثنافى مقرر لمضنون ما قبله والاستفهام للترديد رأى قرعتم (أن الله يعلم ما في السماء والأرض) فلا تخفى عليه شئ من الأشياء التي من جلالها ما يقوله الكفرة وما يسمونه (إن ذلك أى ما في السماء والأرض) (في كتاب) هو الألواح قد كتب فيه قبل حدوثه فلا يملك أمرهم مع علمائه وحققنا له (إن ذلك) أى ما ذكر من العلم والاحتاط به وإثباته في الألواح أو الحكم بينكم (على الله يسير) فإن علمه وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شئ ولا يعسر عليه مقدور (ويؤمنون من دون الله) حكاية لبعض الأباطيل المشركين وأحوالهم الدالة على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم من بناء أمر دينهم على غير

خصمكم بالهداية والمعونة والتيسير أما قوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج فهو كالجواب عن سؤال يذكر وهو أن التكليف وإن كان تشريفا واجبا كما ذكرتم لكنه شاق شديد على النفس فأجاب الله تعالى عنه بقوله وما جعل عليكم في الدين من حرج روى أبو هريرة رضي الله عنه قال كيف قال الله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج مع أنه منعنا عن الزنا والسرقه فقال ابن عباس رضي الله عنهما بلى ولكن الأصراذى كان على بني إسرائيل وضع عنكم وههنا سوالات (السؤال الأول) ما الحرج في أصل التبعة (الجواب) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال بعض هذيل ما تعودون الحرج فيكم قال الضيق وعن عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال الضيق (السؤال الثاني) ما المراد من الحرج في الآية (الجواب) قيل هو الاتيان بالرخص فمن لم يستطع أن يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ذلك فليوم وأباح الصائم الفطر في السفر والقصر فيه وأيضافا له سبحانه لم يترك عبده بشئ من الذنوب الا وجعل له تخيرا فيها اما بالنوبة أو بالكفارة وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه من جاءته رخصة فرغب عنها كلف يوم القيامة أن يحمل ثقل تين حتى يقضى بين الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع أمران فأنتبههما إلى الله تعالى أسرهما وعن كعب أخطى الله هذا الأمة ثلاثا لم يعطهن الا لانبيااء جمعهم شهداء على الناس وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال ادعوني أستجب لكم (السؤال الثالث) استدلت المعتزلة بهذه الآية في المنع من تكليف ما لا يطاق فتأوا لما خلق الله الكفر والمعصية في الكافر والعاصي ثم نهاه عنهما كان ذلك من أعظم الحرج وذلك مني بصرح هذا النص (و الجواب) لما أمر به بترك الكفر وترك الكفر يقتضى انقلاب علمه جهلا فعدم أمر الله المكلف بقلب علم الله جهلا وذلك من أعظم الحرج ولما استوى أقدمان زال السؤال (الموجب الثاني) لقبول التكليف قوله مله أيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي نصب الملة وجهان (أحدهما) وهو قول الفراء أنها منصوبة بمضغون ما تقدم بها كانه قبل وسع دينكم توسعة مله أيكم إبراهيم ثم حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه (والثاني) أن يكون منصوبا على المدح العظيم أى أعني بالدين مله أيكم إبراهيم واعلم أن المقصود من ذكره تأكيد على أن هذه التكليفات والشرائع هي شريعة إبراهيم عليه الصلاة والسلام والعرب كانوا يحبون إبراهيم عليه السلام لأنهم من أولاده فكان التنبية على ذلك كاسبب لصيرورتهم متقادين لقبول هذا الدين وههنا سوالات (السؤال الأول) لم قال مله أيكم إبراهيم ولم يدخل في الخطاب المؤمنين الذين كانوا في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يكن من ولده (والجواب) من وجهين (أحدهما) لما كان أكثرهم من ولده كالرسول ورهطه وجميع العرب جاز ذلك (وثانيهما) وهو قول الحسن أن الله تعالى جعل حرمة إبراهيم عليه السلام على المسلمين كحرمة الوالد على ولده ومنه قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فجعل حرمة

نبي من دلائل سمعى أو عقلى وأعراضهم ﴿٣٤﴾ س عا لى عليهم من سلطان بين هو أساس الدين وقاعدته أشد أعراض أى يعبدون متجاوزين عبادة الله (مالم ينزل به) أى يجاوز عبادته (سلطانا) أى حجة (وما ليس لهم به) أى يجاوز عبادته (علم) من ضرورة العقل أو استدلاله (وما لظالمين) أى الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم الذى يفضى بطلانه وكونه ظلما بديهة العقول (من نصير)

يساعدكم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم أو يدفع العذاب الذي يعذبهم بسبب ظلمهم (وإذا تلى عليهم آياتنا) عطف على يعبدون وما بينهما اعتراض وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجددى (بينات) أى حال كونها واضحة الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الصادقة أو على بطلان ما هم عليه من عبادة الاصنام أو على كونها من عند الله عز وجل (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) ❦ ٢٦٦ ❦ أى الانكار كالكلمة بمعنى الاكرام

أو انقطع من الجهم والبسور والشر الذي يقصدونه بظهور مخاليه من الاوضاع والهيئات وهو الانسب بقوله تعالى (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) أى يثبون ويضطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لا باطل أخذوها تقليد أو هل جهالة أعظم وأظلم من أن يعبدوا ما لا يؤهم صحة عبادته شئ ما أصلا بل يقضى بطلانها العقل والنقل ويظهر والمن يهديهم الى الحق البين بالسلطان المبين مثل هذا المنكر الشنيع كلا وهذا وضع الدين كقروا موضع الضمير (قل) رداعليهم واقطاعا عما يقصدونه من الاضرار بالمسلمين (افؤنبشكم) أى أناخطبكم فأخبركم (بشر من ذلكم) الذى فيكم من غيظكم على التالين وسطوتكم بهم أو بما تبغونهم من الفوائل أو بما أصابكم من الضجر بسبب ما تلوه

كحرمة الوالد على الوالد وحرمة نسائه كحرمة الوالدة على ما قال تعالى وأزواجه أمهاتهم (السؤال الثانى) هذا يقتضى أن تكون ملة محمد كملة ابراهيم عليهما السلام سواء فيكون الرسول ليس له شرع مخصوص ويؤكد قوله تعالى أن اتبع ملة ابراهيم (الجواب) هذا الكلام انما وقع مع عبدة الاوثان فكأنه تعالى قال عبادة الله وترك الاوثان هى ملة ابراهيم فأماتفاصيل الشرائع فلا تعلق لها بهذا الموضوع (السؤال الثالث) ما معنى قوله تعالى هو سماءكم المسلمين من قبل (الجواب) فيه قولان (أحدهما) ان الكناية راجعة الى ابراهيم عليه السلام فان لكل نبي دعوة مستجابة وهو قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة مسلمة لك فاستجاب الله تعالى له فجعلها أمة محمد صلى الله عليه وسلم وروى انه عليه الصلاة والسلام أخبر بأن الله تعالى سيبعث محمدا بمثل دينه وانه سيمسى أمة بالمسلمين (والثانى) ان الكناية راجعة الى الله تعالى فى قوله هو اجبتاكم فروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الله سماءكم المسلمين من قبل أى فى كل الكتب وفى هذا أى فى القرآن وهذا الوجه أقرب لانه تعالى قال لا يكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فبين انه سماءهم بذلك لهذا العرض وهذا لا يليق الابالله ويدل عليه أيضا قراءة أبى بن كعب الله سماءكم والمعنى انه سبحانه فى سائر الكتب المقدمة على القرآن وفى القرآن أيضا بين فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الاكرم لاجل الشهادة المذكورة فلما خصكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه ولا تردوا تكاليفه وهذا هو السلة الثالثة الموجبة لقبول التكليف وأما الكلام فى انه كيف يكون الرسول شهيدا علينا وكيف تكون أمة شهداء على الناس فقد تقدم فى سورة البقرة وبينانه أخذ منه ما يدل على ان اجماع حجة (النوع الرابع) شرح ما يجرى مجرى المؤكد لما مضى وهو قوله فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ويجب صرفها الى المفروضات لانها هى المعهودة واعتصموا بالله أى بدلالة العقلية والسعمية والطائفة وعصمته قال ابن عباس سألوا الله العصمة عن كل المحرمات وقال القفال اجعلوا الله عصمة لكم مما تحذرون هو مولاكم سيدكم والمنصرف فيكم نعم المولى ونعم النصير فكانه سبحانه قال أنا مولاك بل أنا ناصرك وحسبك واعلم ان المعتزلة احتجوا بهذه الآيات من وجوه (أحدها) ان قوله لتكونوا شهداء على الناس يدل على انه سبحانه أراد الايمان من الكل لانه تعالى لا يجعل الشهيد على عباده الا من كان عدلا مرضيا فإذا أراد أن تكونوا شهداء على الناس فقد أراد أن تكونوا جميعا صالحين عدولا وقد علمنا أن منهم فاسقا فدل ذلك على ان الله تعالى أراد من الفاسق كونه عدلا (وثانيها) قوله واعتصموا بالله وكيف يمكن الاعتصام به مع ان البشر لا يوجد الامن (وثالثها) قوله فنعم المولى لانه لو كان كما يقوله أهل السنة من انه خلق أكثر عباده ليخلق فيهم الكفر والفساد ثم يعذبهم لما كان نعم المولى بل كان لا يوجد من شرار المولى أحد لا هو وشر منه فكان يجب أن يوصف بأنه بدس المولى وذلك باطل فدل

عليكم (النار) أى هو النار على أنه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما هو وقيل هو مبتدأ خبره قوله تعالى ❦ على ❦ (وعدها الله الذين كفروا) وقرئ النار بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شرفكون الجملة الفعلية استئنافا كالوجه الاول أو حالا من النار باضمار قد (وبأس المصير) النار (يا أيها الناس ضرب مثل) أى بين لكم حال مستقرة أوقصة بدعة رائعة حقيقة بأن تسمى مثلا وتسمي فى الامصار والاعصار

أوجعل الله مثل أي مثل في استحقاق العبادة وأريد بذلك ما حكي عنهم من عبادتهم للأصنام (فاستمعوا له) أي للمثل نفسه استماع تدبروا تكفروا فاستمعوا لاجله ما أقول فقله تعالى (ان الذين تدعون من دون الله) الخ بيان للمثل وتفسيره على الاول وتعليل لبطلان جعلهم الأصنام مثل الله سبحانه في استحقاق العبادة على الثاني وقرئ بياء الغيبة مبنيًا للفاعل ومبنيًا للمفعول والراجع الى الموصول ﴿ ٢٦٧ ﴾ على الاولين محذوف (ان يخلقوا ذبابا) أي ان يقدروا على خلقه

أبداع صغره وحقارته فان ان بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفي والمنفي عنه (ولو اجتمعا له) أي خلقه وجواب او محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على شرطية أخرى محذوفة ثقة بدلالة هذه عليها أي لو لم يجتمعا عليه ان يخلقوه ولو اجتمعا له ان يخلقوه كما مر تحققة مرارا وهما في موضع الحال كأنه قيل ان يخلقوا ذبابا على كل حال (وان يسلبهم الذباب شيئا) بيان اعجزهم عن الامتناع عما يفعل بهم الذباب بعد بيان اعجزهم عن خلقه أي ان يأخذ الذباب منهم شيئا (لا يستغفرونه منه) مع غاية ضعفه واقد جهلوا غاية التجهيل في اشراكهم بالله القادر على جميع المقدورات المتفرد بايجاد كافة الموجودات تماثيل هي أعجز الاشياء وبين

على انه سبحانه ما أراد من جميعهم الاصلاح فان قيل لم لا يجوز أن يكون نعم المولى للمؤمنين خاصة كما انه نعم النصير لهم خاصة قلنا انه تعالى مولى المؤمنين والكافرين جميعا فيجب أن يقال انه نعم المولى للمؤمنين وبئس المولى للكافرين فان ارتكبوا ذلك فقد ردوا القرآن والاجماع وصرحوا بشتم الله تعالى (ورابعها) ان قوله سماكم المسلمين من قبل يدل على اثبات الاسماء الشرعية وانها من قبل الله تعالى لانها لو كانت لغة لما أضيفت الى الله تعالى على وجه الخصوص (والجواب) عن الاول وهو قوله كونه تعالى مريدا لكونه شاهد استلزم كونه مريدا لكونه عدلا فنقول ان كانت ارادة الشيء مستلزمة لارادة اوازمه فارادة الايمان من الكافر توجب أن تكون مستلزمة لارادة جهل الله تعالى فيلزم كونه تعالى مريدا لجهل نفسه وان لم يكن ذلك واجبا سقط الكلام وأما قوله واعتصموا بالله فيقال هذا أيضا وارد عليكم فانه سبحانه خلق الشهوة في قلب الفاسق وأكدها وخلق المشتهي وقر به منه ورفع المانع ثم سلط عليه الشياطين من الانس والجن وعلم انه لا محالة يقع في الفجور والضلال وفي الشاهد كل من فعل ذلك فانه يكون بئس المولى فان صح قياس الغائب على الشاهد فهذا لازم عليكم وان بطل سقط كلامكم بانكايه ثم تفسير سورة الحج وتلوه تفسير سورة المؤمنين والحمد لله رب العالمين

﴿ سورة المؤمنون مائة وثمان عشرة آية مكية ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن الغلو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) اعلم انه سبحانه حكم بحصول الفلاح ان كان مستجمعا لصفات سبع وقبل الخوض في شرح تلك الصفات لابد من بحثين (البحث الاول) ان قد تقيضت لما قد ثبت المتوقع والمتفقد ولا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطوبوا بمادل على ثبات ما توقعوه (البحث الثاني) الفلاح الظاهر بالمراد وقبل البقاء في الخير وأفلح دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة ويقال أفلح صيره الى الفلاح وعلمه قراءة طلمحة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول وعنه أفلحوا على لغة اكلوني البراغيث أو على الابهام والتفسير (الصفة الاولى) قوله المؤمنون وقد تقدم القول في الايمان في سورة البقرة (الصفة الثانية) قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون واختلفوا في الخشوع فنهيم من جعله من أفعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من جعله من أفعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من جمع بين الامرين وهو الاولى

ذلك بانها لا تقدر على أقل الاحياء وأذلها ولو اتفقوا عليه بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقل الاذل وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ ما يخطفه منها قيل كانوا بطييون ونهايا لطيب والعسل ويغفون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) أي عابد الصنم ومعبوده أو الذباب الطالب لما يسلبه من الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك أو الصنم والذباب كأنه يطالبه ليستيقظ منه ما يسلبه ولو حققت وجدت الصنم أضعف من الذباب بدرجات وعابده



أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال (ما قدره الله حق قدره) أي ما عرفه حق معرفته حيث أشركوا به وسماوا باسمه  
ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة (إن الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها وإفناء الموجودات عن آخرها (عزيز) غالب  
على جميع الأشياء وقد عرفت حال آلهتهم المصورة لأفعالهم العجزة من أولها والجملة لتعليل لما قبلها من نفى معرفتهم له تعالى  
(الله يصعلق من الملائكة رسلا) توسطون بينه تعالى وبين الأنبياء ٢٦٨ عليه السلام بأوصالي (ومن الناس) ومنهم

المختصون بالنفوس الزكية  
المؤيدون بقوة القدس  
المتعلقون بكل الأنعام  
الروحاني والجهاني  
يتلقون من جانب ويلقون  
إلى جانب ولا يعرفهم  
التعلق بمصالح الخلق  
عن التبتل إلى جانب  
الحق في دعوتهم اليد  
تعالى بما أنزل عليهم  
ويعلمونهم شرائع  
وأحكامه كأنه تعالى  
لما قرر وحده يتبد  
في الألوهية ونفى أن  
يساركه فيها شيء  
من الأشياء بين أن له  
عبادة مصطفين لرسالة  
يتوسل بأجابتهم والافتداء  
بهم إلى عبادته عز وجل  
وهو أعلى الدرجات  
وأقصى العايات لمن عباده  
من الموجودات تقريرا  
للنبوة وتزييفا لقولهم  
لو شاء الله لأنزل ملائكة  
وقولهم ما نعبدهم  
إلا ليقربونا إلى الله زلفى  
وقولهم الملائكة بنات  
الله وغير ذلك من الأباطيل  
(إن الله سمع بصير)  
عليهم بجميع السموات

فالحاشع في صلاته لا بد وأن يحصل له مما يتعلق بالقلب من الأفعال نهاية الخضوع والتذلل  
للمعبود ومن التروك أن لا يكون متفت الخاطر إلى شيء سوى التعظيم ومما يتعلق  
بالجوارح أن يكون ساكنا مطرقا نظرا إلى موضع سجود ومن التروك أن لا يلتفت إلى  
الأشياء ولكن الخشوع الذي يرى على الإنسان نفس الأمية علق بالجوارح فان ما يتعلق  
بالقلب لا يرى قال الحسن وابن سيرين كان المسلمون يرفعون أبصارهم إلى السماء في  
صلاتهم وكل رسول لله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فلم تزل هذه الآية طائفا وكان  
لا يجاوز بصره صلاة فار قبل فهل تقولون إن ذلك واجب الصلاة قلنا إنه عندنا واجب  
ويدل عندنا أمور (أحدها) قوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفها وأفتكر  
أن يصور بدون الوقوف على المعنى وكذا قوله تعالى وقل القرآن ترتيبا لا معناه قف على  
تجانيبه ومعانيه (وثانيها) قوله تعالى وأقم الصلاة لذكري وظاهر الأمر الوجوب والغلبة  
تضادا لذكره في غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيا الصلاة المذكور (وثالثها) قوله تعالى  
ولا تسكن من الغافلين وظاهر انتهى للحرع (ورابعها) قوله حتى تعلموا ما تقولون لتعليل  
نهى السكران وهو مضر في الغافل المستغرق المهتم بالذنب (وخامسها) قوله عليه السلام  
إنما الخشوع لمن تسكن وتواضع وكل ذلك إنما للخصر وقوله عليه السلام من لم تنته صلاته عن  
الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعدا وغافل لا تمنع من الفحشاء وقال عليه السلام  
كم من قائم حظه من قيامه الشعب والنصب وما أراد به الغافل وقال أيضا ليس للعبد  
من صلاته إلا ما عقل (وسادسها) قال الغزالي رحمه الله المصلي يتأججر به كإورده الخمر  
والكلام مع الغفلة ليس بتأجج البتة وبيانه إن الإنسان إذا أدى الزكاة حال الغفلة فقد  
حصل المقصود منها على بعض الوجوه وهو كسر الخرس وإغناء الفقير وكذا الصوم قاهر  
للقوى كإسقاط الهوى التي هي عدو الله تعالى فلا يبعد أن يحصل منه مقصود مع  
الغفلة وكذا الحج أفعال شاقة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإتيلاء سواء كان الغلب  
حاضرا أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وفراة وركوع وسجود وقيام وقعود  
أما ذكر فانه مناجاة مع الله تعالى فإما أن يكون المقصود منه كونه مناجاة أو المقصود مجرد  
الحروف والأصوات ولا شك في فساد هذا القسم فإن تحريك الإنسان بالهذيان ليس فيه  
غرض صحيح فثبت أن المقصود منه المناجاة وذلك لا يتحقق إلا إذا كان اللسان معبرا عما في  
القلب من التضرعات فأبى سؤال في قوله أهدنا الصراط المستقيم وكان القلب غافلا عنه  
بل أقول لو حلف إنسان وقال والله لا أشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ثم جرت  
الافاضة الدالة على هذه المعاني على لسانه في اليوم لم يبر في عينه وأجرى على لسانه في ظلمة  
الليل وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارا في عينه ولا يكون  
كلامه خطابه مالم يكن حاضرا بقلبه ولو جرت هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر في  
بياض النهار اد أن المتكلم غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد

والمبصرات فلا يخفى عليه شيء من الأقوال والأفعال (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع  
الأمور) لا إلى أحد غيره لا اشتراكا ولا استقلالا (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أي في صلواتكم أمرهم بها لما أنهم  
ما كانوا يفعلونها أول الإسلام أو صلوا عبر عن الصلاة بهما لأنها أعظم أركانها أو أخضعوا لله تعالى وخرؤا له سجدا  
(واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحرروا ما هو خيرا وأصلح في كل ما تأتون وما تذررون كنوا فاعل الطاعات

صلة الارحام ومكارم الاخلاق (لعلكم تهتدون) أي افعلوا هذه كلها وأنتم راجون بها الفلاح غير متيقنين له وأنتم باعمالكم والآية آية سجدة عند الشافعي رحمه الله انظر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدة من لم يسجد هما فلا يقرأها (وجاهدوا في الله) أي لله تعالى ولاجله أعداء دينه الظاهرة كاهل الزبغ والبدانة كاهوى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام انه في ٢٦٩ هـ رجع من غزوة تبوك قتال رجس من الجهاد الاصغر

الى الجهاد الاكبر (حق جهاد) أي جهاد فيه حق خاصا بوجهه فعكس وانعكس الحق الى الجهاد مباغته كقولك هو حق عالم واضيف الجهاد الى الضمير اتساعا اولانه مخصص به تعالى من حيث انه مفعول لوجهه ومن أجله (هو اجتهادكم) أي هو اختاركم لدينه ونصرته لا غيره وفيد تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي ضيق بتكليف ما يشق عليكم افادته اشارة الى أنه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه أو الى الرخصة في اغفال بعض ما أمرهم به حيث يشق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وقبل ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب مخرجاً بأن رخص لهم في المضايق وفتح لهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه والاروش

توجيه الخطاب عليه عند نطقه ام يصير باراني عينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطبة هو الله تعالى فاذا كان القلب متوجها بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فالبعد ذلك عن القبول وأما الركوع والسجود فالتسود منهما انما ينظمه ويجاز أن يكون تعظيما لله تعالى مع أنه غافل عند الجاز أن يكون تعظيما للصم الموضوع بين يديه وهو غافل عند ولانه ذالم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة النظر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عماد الدين وفصل الدين الكفر والايان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الصلوات الشاقة ويجب انقل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بان مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها انظاره الا أن يضاف اليها تصود هذه المناجاة فدلت هذه الامتبارات على ان الصلاة لابد فيها من الحضور (وسابعها) أن الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والانفراد هل ينوي الحضور أو الغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر في معنى السلام الذي هو آخر الصلاة فلان يحتاج الى التدبر في معنى التكبير والتسليم التي هي الاشياء المقصودة من الصلاة بطريق الاولى واحتج المخالف بأن اشتراط الخضوع والخشوع ينل خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب) من وجوه (أحدها) الحضور عندنا ليس شرطا للجزاء بل شرط للقبول والمراد من الاجزاء أن لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يبحثون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وعرضنا في هذا المقام هذا ومثاله في الشاهد من استعار منك ثوبا ثم رده على الوجه الاحسن فقد خرج عن العهدة واستحق المدح ومن رماه بالك على وجه الاستخفاف خرج عن العهدة ولكن استحق الذم كذا من عظم الله تعالى حال ادائه العبادة صار مقبلا للفرض مستحسنا لثواب ومن استهان بها صار مقبلا للفرض ظاهرا لكنه استحق الذم (وثانيها) انما منع هذا الاجماع أما المتكلمون فقد اتفقوا على أنه لا بد من الحضور والخشوع واحتجوا عليه بأن السجود لله تعالى طاعة والصم كفر وكل واحد منهما مما يمتثل الآخر في ذاته ولو ازمه فلا بد من أمر لاجله صار السجود في إحدى الصورتين طاعة وفي الاخرى معصية قالوا وما ذلك الا القصد والارادة والمراد من القصد ايقاع تلك الافعال لداعية الامتثال وهذه الداعية لا يمكن حصولها الا عند الحضور فلماذا اتفقوا على أنه لا بد من الحضور أما الفقهاء فقد ذكر الفقيد أبو الليث رحمه الله في تنبيه الغافلين أن تمام القراءة أن يقرأ بغير حزن وان يقرأ بالتفكير وأما الغزالي رحمه الله فانه نقل عن أبي طالب المكي عن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمه الله كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروي ايضا سندنا قال عليه السلام ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من

والديات في حقوق العباد (مله أيكم ابراهيم) نضب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله بخذف المضاف أي وسع عليكم دينكم توسعة ملة أيكم أو على الاغراء أو على الاختصاص وانما جعله اباهم لانه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لا مقدم من حيث انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة اولان أكثر العرب كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) في الكتب المتقدمة (وفي هذا) أي في

القرآن والضمير لله تعالى ويؤيده أنه قرئ الله سماكم أو إبراهيم وتسميتهم بالمسلمين في القرآن وإن لم تكن منه عليه الصلاة والسلام كانت بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسمية أياكم المسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهادة عليكم) بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادة لنفسه اعتمادا على عصمته أو بطاعة من أطاع ﴿٢٧٠﴾ وعصيان من عصى (وتكونوا شهداء على الناس)

صلاته ماعقل منها وقال عبد الواحد بن زيد أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل وادعى فيه الاجماع اذا ثبت هذا فنقول هب ان الفقهاء بأسرهم حكموا بالجواز ليس الاصوليون وأهل الورع ضيقوا الأمر فيها فهلا أخذت بالاحتياط فان بعض العلماء اختار الامامة فقبل له في ذلك فقال أخاف ان تركت الفاتحة أن يعاتبني الشافعي وان قرأتها مع الامام أن يعاتبني أبو حنيفة فاخترت الامامة طلبا للخلاص عن هذا الاختلاف والله أعلم (الصفة الثالثة) قوله تعالى والذين هم عن الغوم معرضون وفي اللغو أقوال (أحدها) انه يدخل فيه كل ما كان حراما أو مكرها أو كان مباحا ولكن لا يكون المرء اليه ضرورة وحاجة (وثانيها) انه عبارة عن كل ما كان حراما فقط وهذا التفسير أخص من الاول (وثالثها) انه عبارة عن المعصية في القول والكلام خاصة وهذا أخص من الثاني (ورابعها) انه المباح الذي لا حاجة اليه واحتج هذا القائل بقوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم فكيف يحمل ذلك على المعاصي التي لا بد فيها من المؤاخذه واحتج الاولون بأن اللغو انما يسمى لغوا بما أنه يلغى وكل ما يقتضى الدين العلم كان أولى باسم اللغو فوجب أن يكون كل حرام لغوا ثم لا يكون كقولهم كسر القوله لا تسعوا وهذا القرآن والغوافيه وقد يكون كذبا لقوله لا تسعوا فيها لا تسعوا فيها لغوا ولا تأثما ثم انه سبحانه وتعالى مدحهم بأنهم معرضون عن هذا اللغو والاعراض عنه هو بأن لا يفعله ولا يرضى به ولا يتخاط من يأتيه وعلى هذا الوجه قال تعالى واذا مروا بالغوم مروا كراما واعلم انه سبحانه وتعالى لما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع اهم الفعل والتترك الشاقين على النفس الذين هم باقعدنا بناء التشكيك وهو أعلم (الصفة الرابعة) قوله تعالى والذين هم للزكاة فاعلون وفي الزكاة قولان (أحدهما) قول أبي مسلم ان فعل الزكاة يقع على كل فعل محمود مرضى كذوله وقد أفلح من تركي وقوله فلا تركوا أنفسكم من جلتد ما يخرج من حق المال وانما يسمى بذلك لانهم تنزهوا من الذنوب لقوله تعالى تطهرهم وتزكهم بها (والثاني) وهو قول الأكثرين انه الحق الواجب في الاموال خاصة وهذا هو الاقرب لان هذه اللفظة قد اقتصت في الشرع بهذا المعنى فان قيل انه لا يقال في الكلام القصيص انه فعل الزكاة قلنا قال صاحب الكشاف الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج من المذكي من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المذكي الذي هو التزكية وهو الذي أراد الله تعالى فيجعل المذكي فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل يقال للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللحزكي فاعل الزكاة وعلى هذا الكلام كله يجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء فان قيل ان الله تعالى هناك لم يفصل بين الصلاة والزكاة فلم فصل ههنا بينهما بقوله والذين هم عن الغوم معرضون قلنا لان الاعراض عن الغوم متممات الصلاة (الصفة الخامسة) قوله تعالى والذين هم

بتبليغ الرسل اليهم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى ففقر بوالى الله بأنواع الطاعات وتخصيهما بالذكر لانافتهما وفضلهما (واعتصموا بالله) أى ثقوا به في مجامع أموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الامند (هو مولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فنعيم المولى ونعم النصير) هو اذا لمثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير في الحقيقة سواه عز وجل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجها وعبادة اعتمرها بعدد من جمع واعتمر فيها مضى وفيما بقي \* سورة المؤمنون مكية \* وهى عند البصريين مائة وتسع عشرة آية وعند الكوفيين مائة وثمانى عشرة آية \* بسم الله الرحمن الرحيم \* (قد أفلح المؤمنون) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه وقيل

البقاء في الخير والافلاح الدخول في ذلك كالبشار الذي هو الدخول في البشارة وقد يجئ متعبدا ﴿ففرجهم﴾ بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للمفعول وكلمة قد ههنا لافادة ثبوت ما كان متوقعا ثبوت من قبل لامتوقع الاخبار به ضرورة أن المتوقع من حال المؤمنين ثبوت الفلاح لهم لا الاخبار بذلك فالعنى قد قازوا بكل خير

ونحو من كل ضير حسبا كان ذلك متوقعا من حالهم فان ايمانهم وما تفرغ عليه من اعمالهم الصالحة من ذواعي الفلاح بموجب الوعد الكريم خلا أنه ان أريد بالفلاح حقيقة الدخول في الفلاح الذي لا يتحقق الا في الآخرة فلاخبار به على صيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتزيله منزلة الثابت وان أريد كونهم بحال تستبعمه البتة فصيغة الماضي في محلها وقرئ الفلحواعلى الابهام ٢٧١ والتفسير أو على أكلوني البراغيث وقرئ افلح بضمة ا كفى

بها عن الواو كما في قول  
من قال \* ولو أن الأطباء  
كان حولي \* والمراد  
بالمؤمنين اما المصدقون  
بما علم ضرورة أنه من  
دين بينا صلى الله عليه  
وسلم من التوحيد  
والنبوة والبعث والجزاء  
ونظما رها فتقوله  
تعالى (الذين هم في  
صلواتهم خاشعون)  
وما عطف عليه صفات  
مخصصة لهم وأما  
الآتون بفروعه أيضا  
كإني عنه إضافة  
الصلاة اليهم فهي  
صفات موصفة أو مادية  
لهم حسب اعتبار  
ما ذكر في حين الصلاة  
من المعاني مع الإيمان  
اجالا وتفصيلا كما في  
أوائل سورة البقرة  
والخشوع والخوف والتذلل  
أى خائفون من الله  
عز وجل متذللون  
له لمزمون أبصارهم  
مساجدهم روى أنه  
عليه الصلاة والسلام  
كان اذا صلى رفع بصره  
الى السماء فلما نزلت روى

لفروجهم حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فاهم غير ملومين وفيدسؤالات  
(السؤال الاول) لم يقل الاعلى أزواجهم (الجواب) قال الفراء معناه الامن أزواجهم  
وذكر صاحب الكشف فيه ثلاثة أوجه (أحدها) أنه في موضع الحال أى الاولين على  
أزواجهم أو قوامين عليهم من قولك كان فلان على فلانة ونظيره كان زياد على البصرة أى  
واليها عليهم أو منه قواهم فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشا والمعنى أنهم لفروجهم  
حافظون في كافة الاحوال الا في حال تزوجهم أو تسريحهم (وثانيها) أنه متعلق بمحذوف  
يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون الاعلى أزواجهم أى يلامون على كل مباشرة  
الاعلى ما أطلق لهم فأنهم غير ملومين عليه وهو قول الزجاج (وثالثها) أن يجعله صلة  
لحافظين (السؤال الثانى) هلا قيل من ملكت (الجواب) لانه اجتمع في السربة وصفان  
(أحدهما) الانوثة وهى مظنة نقصان العقل والاخر كونها بحيث تباع وتشترى كسائر  
السلع فلا اجتماع هذين الوصفين فيها جعلت كأنها ليست من العقلاء (السؤال الثالث)  
هذه الآية تدل على تحريم المتعة على ما يروى عن القاسم بن محمد (الجواب) نعم وتقريره  
انها ليست زوجة له فوجب أن لا تحل له وانما قلنا انها ليست زوجة له لانها لا يتوارثان  
بالاجاع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم  
واذا ثبت انها ليست زوجة له وجب أن لا تحل له لقوله تعالى الاعلى أزواجهم أو ما ملكت  
أيمانهم وهو أعلم (السؤال الرابع) أليس لا تحل له في الزوجة وملاك اليمين الاستمتاع في  
أحوال كحال الحيض وحال العدة وفي الامتثال تزويجهما من الغير وحال عدتها وكذا  
الغلام داخل في ظاهر قوله تعالى أو ما ملكت أيمانهم (والجواب) من وجهين (أحدهما)  
ان مذهب أبى حنيفة رحمه الله ان الاستثناء من النفي لا يكون اثباتا واحتج عليه بقوله  
عليه السلام لا صلاة الا بطهور ولا تكاح الا بولي فان ذلك لا يقتضى حصول الصلاة بمجرد  
حصول الطهور وحصول التكاح بمجرد حصول الولي وفائدة الاستثناء صرف الحكم  
لا صرف المحكوم به فتقوله والذين هم لفروجهم حافظون الاعلى أزواجهم معناه انه يجب  
حفظ الفروج عن الكل الا في هاتين الصورتين فإني ما ذكرت حكمهما لابانتي  
ولا بالاثبات (الثانى) أنا ان سلطنا ان الاستثناء من النفي اثبات فعليه انه عام دخله  
التخصيص بالدليل فيبقى فيما وراء حجة أما قوله تعالى فأولئك هم العادون يعنى الكاملون  
في العدوان المتناهون فيه (الصفة السادسة) قوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعيدهم  
راعون قرأنا فوابن كثير لاماتهم واعلم أنه يسمى الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه امانة  
وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى اهلها وقال وتؤنونا  
أماناتكم وانما تؤدى العيون دون المعاني فكان المؤمن عليه الامانة في نفسها والعهد  
ما عهده على نفسه فيما يقر به الى ربه ويقع أيضا على ما أمر الله تعالى به كقوله الذين قالوا  
ان الله عهد بيننا والراعى القائم على الشيء لحفظ واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية

صره نحو مسجده وأنه رأى مصليا يعث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه (والذين هم عن اللغو)  
عمالا يعنيه من الاقوال والافعال (معرضون) أى في عامة أوقاتهم كإني عنه الاسم الدال على الاستمرار فيدخل  
بذلك اعراضهم عند حال اشتغالهم بالصلاة دخولا وأويا ومدار اعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية الى الاعراض  
لأن مجرد الاشتغال بالجهد في أمور الدين كما قيل فان ذلك ر بما يوههم أن لا يكون في الغفونفسه ما يزجرهم عن تعاطيه

وهو أبلغ من أن يقال لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه وإقامة الأعراض مقام التركيد على تباعدهم عنه رأساً مباشرة وتسبباً وميلاً وحضوراً فإن أصله أن يكون في عرض غير عرضه (والذين هم الزكوة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة للدلالة على أنهم بلغوا الغاية المقاصية من القيام بالطاعات البدنية والمالية ﴿ ٢٧٢ ﴾ والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة

ويقال من راعى هذا الشيء أى متولاه واعلم ان الامانة تناول كل متركه يكون داخلاً في الخيانة وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم فمن ذلك العبادات التي المروءة تؤمن عليها وكل العبادات تدخل في ذلك لانها أمانات تخفى أصلاً كالصوم وغسل الجنابة وإسباغ الوضوء أو تخفى كيفية اتيانها بها وقال عليه السلام أعظم الناس خيانة من لم يتم صلاته وعن ابن مسعود رضى الله عنه أول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة ومن جلة ذلك ما يلتزمه بفعل أو قول فيلزمه الوفاة كأودائع العقود وما يتصل بهما ومن ذلك الأقوال التي يحرم بها العبيد والنساء لانه مؤتمن في ذلك ومن ذلك ان يراعى امانته فلا يفسد ما به غضب أو غيره وأما العهد فانه دخل فيه العقود والامان والنذور فبين سبحانه أن مراعاة هذه الامور والقيام بها معتبر في حصول الفلاح (الصفة السابعة) قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون وانما أعاد تعالى ذكرها لان الخشوع والحفاظة متغايران غير متلازمين فإن الخشوع صفة للمصلي في حال الاداء أصلاً له والحفاظة انما تصح حال الملبس بها كما هي الحال المراد بالحفاظة النعم دائر وطم من وقت وطهارة وغيرهما والقيام على أركانها وإتمامها حتى يكون ذلك دأبه في كل وقت ثم لما ذكر الله تعالى مجموع هذه الامور قال أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وههنا سؤالان (السؤال الاول) لم سمي ما يجدونه من الثواب والجنة بالميراث مع انه سبحانه حكيم بأن الجنة حتمهم في قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنهم الجنة (الجواب) من وجوه (الاول) ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم هو أمين على ما قبل فيه وهو أمانة مكلف الخاضع لله في النار ما يستحقه ان عصي وفي الجنة ما يستحقه ان أطاع وجعل لذلك علامة فإذا آمن منهم البعض ولم يؤمن البعض صار منزل من لم يؤمن كما تقول ان المؤمنين وصار مصيرهم الى النار الذي لا بد منه من حرمان الثواب كقوتهم فسمى ذلك ميراثاً لهذا الوجه قد قال الله تعالى انه لا فرق بين ما ملككم الله وبين ما يقدر فيه الملاك في انه يورث عند كذلك قالوا في السيرة ان يحب باقتل انها تورث مع انه ما ملكها على التحقيق وذلك يشهد بما ذكرنا قال قبل انه تعالى وسف كل الذي يستحقونه ارثاً وعلى ما قلتم يدخل في الارث ما كان يستحقه غيرهم أو أطاع قلنا لا يتبع انه تعالى جعل ما هو منزلة ليدن المؤمن بعينه منزلة لذلك الكافر أو أطيع لانه عند ذلك كل يزيد في المنازل فإذا آمن هذا عدل بذلك اليه (وثانيها) ان انتقال الجنة اليهم بدون محاسبة ومعرفة بمقاديرهم شبه انتقال المال الى الوارث (وثالثها) ان الجنة كانت مسكن أبداً آدم عليه السلام فإذا انتقلت الى أولاده صار ذلك شبيهاً بالميراث (السؤال الثاني) كيف حكم على الموصوفين بالصفات السبع بالفلاح مع انه تعالى ماتم ذكر العبادات الواجبة كالصوم والحج والطهارة (والجواب) ان قوله والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون يأتي على جميع الواجبات من الافعال والتروك كما قدمنا والظهارات دخلت في جملة

اجتنابه وتوسط حديث الأعراض بينهما الكمال ملاسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي هو موقعه ومعنى الفعل قد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى فان لم تفعلوا وان تفعلوا او يجوز أن يراد بها العين على تقدير المضاعف (والذين هم لفروجهم حافظون) مسكون بها فالاستثناء في قوله تعالى (الاعلى أزواجهم) من نفي الارسال انى ينبئ عنه الحفظ أى لا يرسلونها على أحد الاعلى أزواجهم وفيه ايدان بان فوجهم الشهوية داعية لهم الى ما لا يخفى وأنهم حافظون لهم من استثناء مقتضاها وبذلك يتحقق كمال العفة ويجوز أن تكون على بمعنى من واليه ذهب الفراء كافي قوله تعالى اذا اكثالوا

على الناس أى حافظون لهم من كل أحد الامن أزواجهم وقيل هي متعلقة بمحذوف وقع حالاً من ضمير ﴿ المحفوظة ﴾ حافظون أى حافظون لها في جميع الاحوال الاحال كونهم والبن اوقوامين على أزواجهم وقيل بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل لا ملومين على كل مباشر الا على ما أطلق لهم فانهم غير ملومين وحمل الحفظ على القصر عليهن ليكون المعنى جافنحون فروجهم على الأزواج لا يتعداهن ثم يقال غير حافظين الاعليهن تأكيد اعلى تأكيد تكلف على تكلف

(أو ما ملكت أيمانهم) أي سرارهم عبر عنهم بما اجراءه الله لملوكيهم مجرى غير العتلاء أو لا تؤمنون المنبئة عن القصور  
قوله تعالى (فأنهم غير ملومين) قيل لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجهم فمنهم أي فأنهم غير ملومين على عدم حفظها  
منهم (فن ابتغى وراء ذلك) الذي ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرث وما شاء من الماء (فأولئك هم العادون)  
لأنهم كانوا في العداوة المتناهون فيه وليس فيه شيء ٢٧٣ ما يدل حتما على تحريم المنعة حسبما نقل عن القاسم بن  
محمد فإنه قال إنها ليست

زوجه له فوجب أن لا  
تحل له أماً أنها ليست زوجة  
له فلا نسب إلا بتوارثان  
بالاجتماع ولو كانت  
زوجه له لحصل التوارث  
لقوله تعالى ولكم نصف  
ما ترك أزواجكم فوجب  
أن لا تحل له لقوله تعالى  
الاعلى أزواجهم لأن  
لهم أن يقولوا إنها  
زوجه له في الجملة وأما أن  
كل زوجة تترك فهم لا  
يسلمونها وأما ما قيل  
من أنه إن أريدوا كانت  
زوجه حال الحياة لم يفد  
وإن أريد بعد الموت  
فلا لازم ممنوعة فليس  
له معنى يحصل نعم لو عكس  
لكان له وجه (والذين هم  
لامانأتهم وعملهم)  
لما يؤمنون عليه  
ويعاهدون من جهة  
الحق أو الخلق (راعون)  
أي قائمون عليهم لحفظون  
لها على وجه الإصلاح  
وقرى لامانأتهم (والذين  
هم على صلواتهم)  
المفرضة عليهم

المحافظة على الصلوات الخمس لكونها من شرائطها (السؤال الثالث) أفيحل قوله تعالى  
أولئك هم الوارثون على أنه لا يدخلها غيرهم (الجواب) إن قوله هم الوارثون يفيد الحصر  
لكنه يجب ترك العمل به لأنه ثبت أن الجنة يدخلها الأطفال والمجانين والولدان والخور  
العين ويدخلها الفساق من أهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
(السؤال الرابع) أفكل الجنة هو الفردوس (الجواب) الفردوس هو الجنة بلسان الجنة  
وقيل بلسان الروم وروى أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
الفردوس مقصورة الرحمن فيها الأنهار والأشجار وروى أبو أمامة عنه عليه السلام أنه  
قال سلوا الله الفردوس فإنها أعلى الجنان وإن أهل الفردوس يسمعون أطيض العرش  
(السؤال الخامس) هل تدل الآية على أن هذه الصفات هي التي لها ولاجلها يكونون  
مؤمنين أم لا (الجواب) ادعى القاضي أن الأمر كذلك بناء على مذهبه أن الإيمان اسم  
شرعي موضوع لاداء كل الواجبات وعندنا أن الآية لا تدل على ذلك لأن قوله قد أفلح  
المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون مثل قد أفلح الناس الأركاء العبدون فإن هذا  
لا يدل على أن الزكاة والعدل والعدل في مسمى الناس فكذا همنا (السؤال السادس)  
روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لما خلق الله تعالى الجنة عدن قال لها تكلمي فقالت قد  
أنح المؤمنون وقال كتب خلق الله آدم يديه وكتب التوراة بيده وخرس شجرة طوبى بيده  
ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون وروى أنه عليه السلام قال إذا أحسن العبد  
الوضوء وصلى الصلاة وقبها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقفها قالت حفظك الله كما  
حافظت على وشقت أصابعها وإذا أضاعها قالت أضاعتك الله كما ضعتني وتلف كما تلف  
النوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها (الجواب) أما كلام الجنة فلم يراده أنها أعدت  
للمؤمنين فصار ذلك كما يقول منها وهو كقوله تعالى قاتلنا بينا طائعين وأما أنه تعالى خلق  
الجنة بيده فلم يراد تولى خلقها وأنه وكله إلى غيره وأما أن الصلاة تثنى على من قام بحجتها  
فهو في الجواز أبعد من كلام الجنة لأن الصلاة حركات وسكنات ولا يصح عليها أن تتصور  
وتتكلم فلم يراد منه ضرب المثل كما يقول القائل للمنع أن أحسانك إلى ينطق بالشكر  
(السؤال السابع) هل تدل الآية على أن الفردوس مخلوقة (الجواب) قال القاضي دل قوله  
تعالى أكلها دائم على أنها غير مخلوقة فوجب تأويل هذه الآية كأنه تعالى قال إذا كان  
يوم القيامة يخلق الله الجنة ميراثاً للمؤمنين أو وإذا خلقها تقول على مثال ما تاتوانا عليه  
قوله تعالى ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة وهذا ضعيف لأنه ليس اصنام ما ذكره في هذه  
الآية أولى من أن يضع في قوله أكلها دائم أن أكلها دائم يوم القيامة وإذا تعارض هذان  
الظاهران فتحقق تنسك في أن الجنة مخلوقة بقوله تعالى أعدت للمتقين \* قوله تعالى (واقد  
خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة  
فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك

(بحافظون) يواظبون عليها \* ٣٥ س ويؤدونها في أوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرر  
وهو السر في جمعها وليس في تكريرها أن الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وقصلاهما الإيدان بأن كلامهما فضيلة  
مستقلة على حيالها ولو قرئ في الذكر لماتواهم أن مجموع الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة (أولئك) إشارة إلى



المؤمنين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وإشارها على الاضمار للاشعار بامتيازهم بها عن غيرهم ونزولهم منزلة المشار اليه حسا وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو طبقتهم وبعده درجتهم في الفضل والشرف أولئك المنعوتون بالنعون الجليلة المذكورة (هم الوارثون) أي الاحقابان يسموا وراثا دون من عداهم ممن ورث رغائب الاموال والذخائر وكرائمها (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقيد ﴿ ٢٧٤ ﴾ للوارثة بعد اطلاقها وتفسيرها بعد اتمامها وتفخيما

الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ( اعلم انه سبحانه لما أمر بالعبادات في الآية المتقدمة والاشتغال بعبادة الله تعالى لا يصح الابعد معرفة الاله الخالق لاجرم عقبها بذكر ما يدل على وجوده واتصافه بصفات الجلال والوحداية فذكر من الدلائل أنواعا ( النوع الاول ) الاستدلال بتقلب الانسان في ادوار الخلقة واكون الفطرة وهي تسعة ( المرتبة الاولى ) قوله سبحانه وتعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين والسلالة الخلاصة لانها تسلم من بين الكدر فعالة وهو بناء يدل على القلة كالقلامة والقيامة واختلف أهل التفسير في الانسان فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة والمراد منه ادم عليه السلام فآدم سل من الطين وخلق ذريته من ماء مهين ثم جعلنا الكناية راجعة الى الانسان الذي هو ولد آدم والانسان شامل لآدم عليه السلام واولده وقال آخرون الانسان ههنا ولد آدم والطين ههنا اسم آدم عليه السلام والسلالة هي الاجزاء الطينية المبثوثة في أعضائه التي لما اجتمعت وحصلت في اوعية المني صارت منيا وهذا التفسير مطابق لقوله تعالى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين وفيه وجد آخر وهو ان الانسان انما يتولد من النطفة وهي انما تتولد من فضل المضم الرابع وذلك انما يتولد من الأغذية وهي اما حيوانية واما نباتية والحيوانية تنهى الى النباتية والنبات انما يتولد من مسفو الارض والماء فالانسان بالحقيقة يكون متولدا من سلالة من طين ثم ان تلك السلالة بعد ان تواردت على اطوار الخلقة وادوار الفطرة صارت منيا وهذا التأويل مطابق للفظ ولا يحتاج فيه الى التكلفات ( المرتبة الثانية ) قوله تعالى ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ومعنى جعل الانسان نطفة انه خلق جوهر الانسان أو لاطينائهم جعل جوهر بعد ذلك نطفة في أصلاب الآباء فقد فقه الصلب بالجماع الى رحم المرأة فصارت الرحم قرارا مكينا لهذه النطفة والمراد بالقرار موضع القرار وهو المستقر فسماه بالمصدر ثم وصف الرحم بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقولك طريق سائر أو لمكانتها في نفسها لانها كانت من حيث هي وأحرزت ( المرتبة الثالثة ) قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقة أي حولنا النطفة عن صفاتها الى صفات العلقة وهي الدم الجامد ( المرتبة الرابعة ) قوله تعالى فخلقنا العلقة مضغة أي جعلنا ذلك الدم الجامد مضغة أي قطعة لحم كأنهم قد ارموا مضغ كالعرفة وهي مقدار ما يعترف وسمى التجويز خلقا لانه سبحانه يقضي بعض اعراضها ويخلق اعراضا غيرها فسمى خلق الاعراض خلقا لها وكانه سبحانه وتعالى يخلق فيها اجزاء زائدة ( المرتبة الخامسة ) قوله فخلقنا المضغة عظاما أي صيرناها كذلك وقرأ ابن عامر عظاما والمراد منه الجمع كقوله والمالك صفا صفا ( المرتبة السادسة ) قوله تعالى فكبسونا العظام لحما وذلك لان اللحم يسترا العظم فجعله كالكبسوة لها ( المرتبة السابعة ) قوله تعالى ثم أنشأناه خلقا آخر أي خلقا مابيننا للخلق الاول مباينة ما بعدهما حيث جعله حيوانا وكان جسادا وناطقا وكان أبكم وسميعا وكان أصم وبصيرا

لشأنها ورفعها لمحلها وهي استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للمباينة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها) أي في الفردوس والتأنيث لانه اسم للجنة أو لاطينتها العليا وهو البستان الجامع لاصناف الثمر روى أنه تعالى بني جنة الفردوس ابنة من ذهب وابنة من فضة وجعل خلالها المسك الاذفرو في رواية وابنة من مسك مذرى وغرس فيها من جيد انفا كهة وجيد الریحان ( خادون ) لا يخرجون منها أبدا والجملة اما مسأنة مقرر لما قبلها واما حال مقدرة من فاعل يرثون أو مفعوله اذ فيها ذكر كل منهما ومعنى الكلام لا يموتون ولا يخرجون منها ( ولقد خلقنا

الانسان ) شروع في بيان مبداء خلق الانسان وتقلبه في أطوار الخلقة وأدوار الفطرة بيانها الجاليا اثر بيان ﴿ وكان ﴾ حال بعض أفراد السعداء والام جواب قسم والواو ابتداء وقيل عاطفة على ما قبلها والمراد بالانسان الجنس أي وبالله لقد خلقنا جنس الانسان في ضمن خلق آدم عليه السلام

خلقها اجالها حسبما تحققت في سورة الحج وغيرها ولما كونه مخلوقا من سلالات جعلت نطفها بعد ادوار وأطوار فبعد (من سلالة) السلالة ما سل من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصودا منه كالخلاصة وأخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلالة من قبيل الاول فانها مقصودة بالسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق ومن في قوله تعالى (من طين) بيانية متعلقة بمحذوف ﴿ ٢٧٥ ﴾ وقع صفة لسلالة أي خلقناه من سلالة كائنه من طين

ويحوز أن تتعلق بسلالة على أنها بمعنى مسلوطة فهي ابتدائية كالاولى وقيل المراد بالانسان آدم عليه السلام فانه الذي خلق من صفوة سل من الطين وقد وقفت على التحقيق (ثم جعلناه) أي الجنس باعتبار أفرادها المغيرة لآدم عليه السلام أو جعلنا نسله على حذف المضاف أن أريد بالانسان آدم عليه السلام (نطفة) بان خلقناه منها أو ثم جعلنا السلالة نطفة والتذكير بتأويل الجوهر أو المسلول أو الماء (في قرار) أي مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة وقوله تعالى (مكين) وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر أو بمكانتها في نفسها فانها مكنت بحيث هي وأحرزت (ثم خلقنا) النطفة علقه (أي دما جامدا) بان أخلقنا النطفة البيضاء علقه حراء (فخلقنا المعلقة مضغة)

وكان أكده وأودع باطنه وظاهره بل كل عضو من أعضائه وكل جزء من أجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لا يحيط بها وصف الواصفين ولا شرح الشارحين وروى العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو تصرف الله إياه بعد الولادة في أطواره في زمن الطفولية وما بعدهما إلى استواء الشباب وخلق الفهم والعقل وما بعده إلى أن يموت ودليل هذا القول انه عقبه بقوله ثم إنكم بعد ذلك لميتون وهذا المعنى مروي أيضا عن ابن عباس وابن عمر وإنما قال أنشأناه لانه جعل انشاء الروح فيه وإتمام خلقه انشاءه قالوا في الآية دلالة على بطلان قول النظام في ان الانسان هو الروح لا البدن فانه سبحانه بين ان الانسان هو المركب من هذه الصفات وفيها دلالة أيضا على بطلان قول الفلاسفة الذين يقولون ان الانسان شيء لا يتقسم وانه ليس بجسم أما قوله فتبارك الله أي فتعالى الله فان البركة يرجع معناها إلى الامتداد والزيادة وكل ما زاد على الشيء فقد علاه ويجوز أن يكون المعنى والبركات والخيرات كلها من الله تعالى وقيل أصله من البروك وهو الثبات فكأنه قال والبقاء والدوام والبركات كلها عنده فهو المستحق للتعظيم والثناء وقوله أحسن الخالقين أي أحسن المقدرين تقدير افتك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لو أن غير الله تعالى قديكون خافوا فعله اذا قدره لما جاز القول بانه أحسن الخالقين كما لو لم يكن في عبادته من يحكم ويرحم لم يجز أن يقال فيه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين والخلق في اللغة هو كل فعل وجد من فاعله مقدر الال على سهو وغفلة والعباد قديفعلون ذلك على هذا الوجه قال الكعبى هذه الآية وان دلت على ان العبد خالق الآن اسم الخالق لا يطلق على العبد الامع اتقيد كما انه يجوز أن يقال رب الدار ولا يجوز أن يقال رب بلا اضافة ولا يقول العبد لسيده هور بنى ولا يقال انما قال الله تعالى ذلك لانه سبحانه وصف عيسى عليه السلام بانه يخلق من الطين كهية الطير لا ناخب عنه من وجهين (أحدهما) ان ظاهر الآية يقتضى انه سبحانه أحسن الخالقين الذين هم جمع فحمله على عيسى خاصة لا يصح (الثاني) انه اذا صح وصف عيسى بانه يخلق صح وصف غيره من المصورين أيضا بانه يخلق وأجاب أصحابنا بان هذه الآية معارضة بقول الله تعالى الله خالق كل شيء فوجب حمل هذه الآية على انه أحسن الخالقين في اعتقادكم وظنكم كقوله تعالى وهو أهورن عليه أي هو أهورن عليه في اعتقادكم وظنكم (والجواب الثاني) هو أن الخالق هو المقدر لان الخلق هو التقدير والآية تدل على انه سبحانه أحسن المقدرين والتقدير يرجع معناه إلى الظن والحسبان وذلك في حق الله سبحانه محال فتكون الآية من التشابهات (والجواب الثالث) ان الآية تقتضى كون العبد خافا بمعنى كونه مقدر الكين لم قلت بانه خالق بمعنى كونه موجدا (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة الآية تدل على ان كل ما خلقه حسن وحكمة وصواب والاملا جاز وصفه بانه أحسن الخالقين واذا كان كذلك وجب أن لا يكون خالفا للكفر والمعصية فوجب أن يكون

أي قطعة لحم لا استبانة ولا تمايز فيها (فخلقنا المضغة) أي غالبها ومعظمها أو كلها (عظاما) بأن صلبناها وجعلناها عودا للبدن على هيآت وأوضاع مخصوصة تقتضيها الحكمة ((فكسونا العظام) المعهودة (الحما) من بقية المضغة أو مما أبتنا عليها بقدرتنا بما يصل إليها أي كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لائق به وهيئة

ما فوقه مثله فهو طريقه اول انهار طرائق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها (وما كنا من الخلق) عن ذلك المخلوق الذي هو السموات أو عن جميع المخلوقات التي هي من جلته أو عن الناس (غافلين) مهملين أمرها بل تحفظها عن الزوال والاختلال وتدبر أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة ويصل الى ما في الارض منافعها كما ينبغي عنه قوله تعالى (وأترنا من السماء ماء) ﴿ ٢٧٨ ﴾ هو المطر والأنهار النازلة من الجنة قيل

ماء بقدر فقد اختلفوا في السماء فقال الاكثرون من المفسرين انه تعالى ينزل الماء في الحقيقة من السماء وهو الظاهر من اللفظ ويؤكده قوله وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال بعضهم المراد السحاب وسماه سماء لعلوه والمعنى ان الله تعالى أوسع الاجزاء المائية من قعر الارض الى البحار ومن البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التصعيد ثم ان تلك الذرات تأتلف وتتكون ثم ينزل الله تعالى على قدر الحاجة اليه ولولا ذلك لم ينتفع تلك المياه لفرقها في قعر الارض ولا بناء البحار للملوحة ولانه لا حيلة في اجراء مياه البحار على وجه الارض لان البحار هي الغاية في العمق واعلم ان هذه الوجوه انما تجعلها من ينكر الفاعل المختار فاما من أقرب به فلا حاجة به الى شيء منها أما قوله تعالى بقدر فعمناه بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة في الزرع والغرس والشرب أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم أما قوله فاسكنناه في الارض قيل معناه جعلناه ثابتا في الارض قال ابن عباس رضي الله عنهما أنزل الله تعالى من الجنة خمسة انهار سيجون وجمون ودجلة والفرات والنيل ثم رفعها عند خروجها بأجوج وأجوج ويرفع أيضا القرآن أما قوله وأنا على ذهاب به لقادرون أي كما قدرنا على انزاله فكذلك نقدر على رفعه وازالته قال صاحب الكشف وقوله على ذهاب به من أوقع التكرار وآخرها الفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب وطريق من طرقه وفيه ايدان بكمال اقتدار المذهب وانه لا يعسر عليه شيء وهو أبلغ في الاعداد من قوله قل رأيتم ان أصبح ماء كم غورا فن يأتكم بماء معين ثم انه سبحانه لما نزه على عظيم نعمته بخلق الماء ذكر بعده النعم الحاصلة من الماء فقال فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب وانما ذكر تعالى النخيل والأعناب لكثرة منافعها فأنشأنا يقومان مقام الطعام ومقام الادم ومقام الفواكه رطبا وبابسا وقوله لكم فيها فواكه كثيرة أي في الجنات فكما ان فيها النخيل والأعناب ففيها الفواكه الكثيرة وقوله ومنها تأكلون قال صاحب الكشف يجوز أن يكون هذا من قولهم فلان يأكلون من حرفة يعرفونها ومن صنعة يعملها يعنون انها طعمته وجهته التي منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه ارزاقكم ومعاشكم منها تعيشون أما قوله تعالى وشجرة تخرج من طور سيناء فهو عطف على جنات وقرئت مرفوعة على الابتداء أي وبما أنشأنا لكم شجرة قال صاحب الكشف طور سيناء وصور سينين لا يخلو ما ان يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء وسينون واما ان يكون اسما للجبل مركبا من مضاف ومضاف اليه كما مر في القيس وبعليك فين اضاف في كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة أو التأنيث لانها بقعة وفعل لا يكون ألفه للتأنيث كعلاء وحرباء ومن قبح لم يصرفه لان ألفه للتأنيث كصحراء وقيل هو جبل فلسطين وقيل بين مصر وأيلة ومنه نودي موسى عليه السلام وقرأ الاعمش سينا على القصر أما قوله تعالى تثبت بالدهن فهو في موضع الحال أي تثبت وفيها الدهن كما يقال

هي خمسة أنهار سيجون نهر الهند وجمون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرأها في الارض وجعل فيها منافع للناس في فنون معاشهم ومن ابتدائية متعلقة بانزالنا وتقديمها على المفعول الصريح لما مر من الامتنان بالقدم والتشويق الى المؤخر والعدول عن الاضمار لان الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها جهة العلو (بقدر) بتقدير لائق لاستجلاب منافعهم ودفع مضارهم أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم (فاسكنناه في الارض) أي جعلناه ثابتا قارا فيها (وأنا على ذهاب به) أي ازالته بالافساد أو التصعيد أو التغير بحيث يتعذر استنباطه (لقادرون)

كما كنا قادرين على انزاله وفي تكميل ذهاب اعماء الى كثرة طرقه ومباغته في الاعداد به ولذلك جعل أبلغ من قوله ﴿ ركب ﴾ تعالى قل رأيتم ان أصبح ماء كم غورا فن يأتكم بماء معين (فأنشأنا لكم به) أي بذات الماء (جنات من نخيل وأعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه كثيرة) تنفكهون بها (ومنها) من الجنات (تأكلون) تغذيان وترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز

ان يعود الصميران للنجيل والاعناب اى لكم في ثمراتها انواع من الفواكه الرطب والعنب والتروال واليبب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) بالنصب عطف على جنات وقرى بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله اى ومما أنشئ لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان وقوله تعالى (تخرج من طور سيناء) ﴿٢٧٩﴾ وهو جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقبل فلسطين

ويقال له طور سينين فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة أضيف اليها والمركب منها علم له كأمري القيس ومنع صرفه على قراءة من كسر السين للتعريف والعجمة أو التانيث على تأويل البقعة لالاف لانه فيعال كديماس من السناء بالمد وهو الرفع أو بالنصر وهو النور أو ملحق بفعلال كعلباء من السين اذ لا فعلاء بالف التانيث بخلاف سيناء فانه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء اذ لا فعلال في كلامهم وقرى بالكسر والقصر والجملة صفة لشجرة وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع أيضا لتعظيمها ولانه المنشأ الاصلى لها وقوله تعالى (تثبت بالدهن) صفة أخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالها منها أى تثبت ملتبسة به ويجوز كونها صالحة

ركب الأمير بجنده أى ومعه الجنود وقرى تثبت وفيه وجهان (أحدهما) ان أثبت بمعنى نبت قال زهير

رأيت ذوى الحاجات حول يوتهم \* قطينا لهم حتى اذا نبت البقل (والثاني) ان مفعوله محذوف أى تثبت زيتونها وفيه الزيت قال المفسرون وانما أضافه الله تعالى الى هذا الجبل لان منها تشعبت في البلاد وانتشرت ولان معظمها هناك أما قوله وصنع للاكلين فعطف على الدهن أى ادام للاكلين والصنع والمصباغ ما يصطبغ به أى يصنع به الخبر وجلة القول انه سبحانه وتعالى نبه على احسانه بهذه الشجرة لانها تخرج هذه الثمرة التى يكثرها الانتفاع وهى طرية ومدخرة وبان تعصر فيظهر الزيت منها ويعظم وجوه الانتفاع به (النوع الرابع) الاستدلال باحوال الحيوانات \* قوله تعالى (وان لكم فى الانعام لعلوة نسيكم مما فى بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون) اعلم انه سبحانه وتعالى ذكر ان فيها عبرة بجملة ثم أردفه بالتفصيل من أربعة أوجه (أحدها) قوله نسيكم مما فى بطونها والمراد منه جميع وجوه الانتفاع بأبوابها ووجه الاعتبار فيه انها تجتمع فى الضرور وتخلص من بين الفرت والدم باذن الله تعالى فتستحيل الى طهارة والى اون وطعم موافق للشهوة وتصير غذاء فمن استدلل بذلك على قدرة الله وحكمته كان ذلك معدودا فى النعم الدينية ومن انتفع به فهو فى نعمة الدنيا وأيضاف هذه الابان التى تخرج من بطونها الى ضرورها وتجدها شربا طبييا واذا بحثت عنها لم تجد لها أثرا وذلك يدل على عظيم قدرة الله تعالى قال صاحب الكشف وقرى تسفيكم بقاء مفتوحة أى تسفيكم الانعام (وثانيها) قوله ولكم فيها منافع كثيرة وذلك بيعها والانتفاع باثمانها وما يجرى ذلك (وثالثها) قوله ومنها تأكلون يعنى كما تنفعون بها وهى حية تنفعون بها بعد الذبح أيضا بالاكل (ورابعها) قوله وعليها وعلى الفلك تحملون لان وجه الانتفاع بالابل فى المحمولات على البر بمنزلة الانتفاع بالفلك فى البحر ولذلك جمع بين الوجهين فى انعامه لئلا يشكر على ذلك ويستدل به واعلم انه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد أردفها بالقصص كإها والعادة فى سائر السور وهى ههنا \* (القصة الاولى) قصة نوح عليه السلام \* قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم واوشاء الله لا نزل ملائكة ماسمعا بهذا فى آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فترى بصوابه حتى حين) قال قوم ان نوحا كان اسمه يشكر ثم سمي نوحا لوجوه (أحدها) لكثرة ما نوح على نفسه حين دعا على قومه بالهلاك فاهلكهم بالطوفان فندم على ذلك (وثانيها) لمراجعة ربه فى شأن ابنه (وثالثها) انه مر بكب مجذوم فقال له احسانا فيقبح فموتب على ذلك فقال الله له أعينى اذ خلقته أم عبت لكعب وهذه الوجوه متكيفة لما ثبت ان الاعلام لا تفيد صفة فى

معدية أى تثبت بمعنى تضمنه ومحصلة فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا الدهن وقرى تثبت من الافعال وهو اما من الانبات بمعنى النبات كفى قول زهير \* رأيت ذوى الحاجات حول يوتهم \* قطينا لهم حتى اذا نبت البقل \* أو على تقدير تثبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرى على البناء للمفعول وهو كالاول وتخرج بالدهن وتخرج بالدهن وتثبت بالدهان (وصنع الاكلين) معطوف على الدهن جار على اعرابه

عطف احدوصفي الشئ على الآخر أي ثبت بالشئ الجامع بين كونه دهنًا يدخن به ويسرج منه وكونه ادا ما يصبغ فيه  
الخبر أي يغمس فيه للاستدام وقرى وصباغ كدباغ في دباغ (وان لكم في الانعام عبرة) بيان للنعم الغائضة عليهم من جهة  
الحبوان اثر بيان النعم الواصلة اليهم من جهة الماء والنبات وقديبين أنهما مع كونهما في نفسها النعمة يتنعمون بها على وجوه  
شئ عبرة لا بد من أن يعتبروا بها ويستدلوا باحوالها على عظيم نعمة قدر الله عز وجل وسابغ رحته ويشكروه

ولا يكفروا وخص هذا  
بالحيوان لما أن محل العبرة  
فيه أظهر مما في النبات  
وقوله تعالى (نسقيكم  
مما في بطونها) تفصيل  
لما فيهما من مواقع العبرة  
وما في بطونها عبارة  
أما عن الالبان فن تبهيضية  
والمراد بالبطون الجوف  
أو عن العلف الذي  
يتكون منه اللبن فن  
أبدائية البطون على  
حقيقتها وقرى بفتح  
النون وباء أي تسقيكم  
الانعام (ولكم فيها  
منافع كثيرة) غير  
ما ذكر من أصوافها  
واشعارها (ومنها  
تأكلون) فتتنعمون  
بأعيانها كما تنعمون  
بما يحصل منها (وعليها)  
أي على الانعام فإن  
الجلل عليها لا يقتضي  
الجلل على جميع أنواعها  
بل يتحقق بالجلل على  
البعض كالابل ونحوها  
وقيل المراد هي الابل  
خاصة لانها هي  
المحمول عليها عندهم  
والمناسب للفلك فانها

المسمى أما قوله اعبدوا الله فالعنى انه سبحانه أرسله بالدعاء الى عبادة الله تعالى وحده  
ولا يجوز ان يدعوهم الى ذلك الا وقد دعاهم الى معرفته أولا لان عبادة من لا يكون معلوما  
غير جائزة وانما يجوز ويجب بعد المعرفة أما قوله ما لكم من الله غير ما يراد أن عبادة غيره الله  
لا تجوز اذ لا اله سواه ومن حق العبادة أن تحسن لمن أنعم بالخلق والاحياء وما بعدهما  
فاذا لم يصح ذلك الاثمة تعالى فكيف يعبد ما لا يضر ولا ينفع وقرى غيره بالرفع على المحل  
وبالجر على اللفظ ثم انه لمسلم ينعم فيهم هذا السعاء واستمر وأعلى عبادة غيره الله تعالى حذرهم  
بقوله أفلا تتقون لان ذلك زجر ووعيد ببقاء العقوبة لينصرفوا عما هم عليه ثم انه  
سبحانه حكى عنهم شبهتهم في انكار نبوة نوح عليه السلام (الشبهة الاولى) قولهم ما هذا  
الابشر مثلكم وهذه الشبهة تحتمل وجهين (أحدهما) أن يقال انه لما كان مساويا  
لسائر الناس في القوة وانهم واعلم والغنى والفقير والصحة والمرض امتنع كونه رسولاً لله  
لان الرسول لا بد وأن يكون عظيماً عند الله تعالى وحبيباً له والمحجب لا يدوان يختص عن  
غير الحبيب عز يدان درجة والمعرفة فلما فقدت هذه الاشياء علمنا انفاء الرسالة (والثاني)  
أن يقال هذا الانسان مشارك لكم في جميع الامور ولكنه أحب الرياسة والمتبوعة  
فلم يجدوا بهما سبيلا لاياد على النبوة فصارت ذلك شبهة لهم في القدح في نبوته فهذه الاحتمال  
مناكد بقوله تعالى خبر اعظمهم يريد أن يفضل عليكم أي يريد أن يطلب الفضل عليكم  
ويرأسكم كقوله تعالى وتكون لهما الكبرياء في الارض (الشبهة الثانية) قولهم ولو شاء  
الله لازل ملائكة وشرحه أن الله تعالى لو شاء ارشاد البشر لوجب أن يسلك الطريق  
الذي يكون أشد انضاء الى المقصود ومعارف ان بعثة الملائكة أشد انضاء الى هذا المقصود  
من بعثة البشر لان الملائكة لعلوا شأهم وسنة سلوتهم وكثرة علومهم فالحق يتقارون  
اليهم ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما أرسل رسولا البتة (الشبهة  
الثالثة) قولهم ما سمعنا بهذا في آباءنا الاولين وقوله بهذا اشارة الى نوح عليه السلام أو الى  
ما كلمهم به من الحث على عبادة الله تعالى أي ما سمعنا بهذا الكلام أو بمثل هذا الذي  
يدعى وهو بشر أنه رسول الله وشرح هذه الشبهة أنهم كانوا أقواما ذيعولون في شئ من  
مذاهبهم الاعلى التقليد الرجوع الى قول الآباء فلما لم يجدوا في نبوة نوح عليه السلام  
هذه الطريقة حكموا بفسادها قال القاضي يحتمل أن يريدوا بذلك كونه رسولا مبعوثا  
لانه لا يستمع فيما تقدم من زمان آباءهم أنه كان زمان فتزوي يحتمل أن يريدوا بذلك دعاءهم  
الى عبادة الله تعالى وحدد لان آباءهم كانوا على عبادة الاوثان (الشبهة الرابعة) قولهم  
ان هو الارجل به الجنة الجنة الجنون أو الجن فان جهال العوام يقولون في المجنون زال  
عقله يعمل الجن وهذه الشبهة من باب الترويج على العوام فانه عليه الصلاة والسلام كان  
يفعل افعالا على خلاف عاداتهم فأولئك الرؤساء كانوا يقولون للعوام انه مجنون ومن كان  
مجنونا فكيف يجوز أن يكون رسولا (الشبهة الخامسة) قولهم فتر بصوابه حتى وهذا

سفائن البر قال ذوالرمة \* سفينة برحت خدي زمانها \* فالضمير فيه كافي بقوله تعالى وبعولتهن أحق \* يحتمل \*  
بردهن (وعلى الفلك تحملون) أي في البر والبحر وفي الجمع بينهما وبين الفلك في ايقاع الحمل عليها مبالغة في تحملها  
لحمل وهو الداعي الى تاخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من المنافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة كل المتعلقة بعينها  
(ولقد أرسلنا نوحا الى قومه) شروع في بيان اهمال الامم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما عديد

من النعم الفاتحة المحض وعدم تذكرهم بتذكير رسالهم وما حاق بهم لذلك من فتون العذاب تحذير المخاطبين وتقديم  
 قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وفي إيرادها أثر قوله تعالى وعلى الفلك تحملون من حسن الموقف مما لا  
 يوصف والواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وتصدير القصة به لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها أي وبالله لقد  
 أرسلنا نوحا إلخ ونسبه السكر بمو كيفة بعثه ﴿ ٢٨١ ﴾ وكذا بيته فيما بينهم قد مر تفصيله في سورة الأعراف وسورة

هود ( فتال ) معطفا  
 عليهم ومستتيلا لهم إلى  
 الحق ( يا قوم اعبدوا الله )  
 أي اعبدوه وحده كما  
 يفصح عنه قوله تعالى  
 في سورة هود أن لا تعبدوا  
 إلا الله وترك التقييد  
 به الإيدان بأنها هي  
 العبادة فقط وأما العبادة  
 بالاشراك فليست من  
 العبادة في شيء رأسا  
 وقوله تعالى ( ما لكم  
 من الله غيره ) استئناف  
 مسوق لتعليل العبادة  
 المأمور بها أو لتعليل الأمر  
 بها وغيره بالرفع صفة لاله  
 باعتبار تحله الذي هو  
 الرفع على أنه فاعل  
 أو مبتدأ خبره لكم  
 أو تحذوف ولكم  
 للخصيص والتبيين  
 أي ما لكم في الوجود  
 أو في العالم الذي هو  
 وقرى بالجر باعتبار اللفظة  
 ( أفلا تتقون ) أي أفلا  
 تقون أنفسكم عذابه  
 الذي يستوجب ما أنتم  
 عليه من ترك عبادته  
 تعالى كما يفصح عنه قوله  
 تعالى إني أخاف عليكم

يحتل أن يكون متعلقا بما قبله أي أنه مجنون فاصبروا إلى زمان حتى يظهر عاقبة أمره فإن  
 أفاق والاقتلوه ويحتل أن يكون كلاما مستأنفا وهو أن يقولوا اقومهم اصبروا فإنه إن  
 كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوى أمره فحجز حينئذ نفعه وإن كان كاذبا فالله يخذله ويبطل  
 أمره فحينئذ نستريح منه فهذا مجموع الشبه التي حكها الله تعالى عنهم وأعلم أنه سبحانه  
 ما ذكر الجواب عنها الركا كتهاهو ووضوح سادها وذلك لأن كل عاقل يعلم أن الرسول لا يصير  
 رسولا إلا لأنه من جنس الملك وإنما يصير كذلك بأن يتميز من غيره بالمعجزات فسواء كان من  
 جنس الملك أو من جنس البشر فعند ظهور المعجز عليه يجب أن يكون رسولا بل جعل  
 الرسول من جملة البشر أولى لما مر بيانه في السور المتقدمة وهو أن الجنسية مظنة الألفة  
 والمؤانسة وأما قولهم يريد أن يتفضل عليكم فإن أرادوا به إرادته لإظهار فضله حتى يلزمهم  
 الانقياد لطاعته فهذا واجب على الرسول وإن أرادوا به أن يرتفع عليهم على سبيل التمجيد  
 والتكبر والانقياد فالأنبياء منزّهون عن ذلك وأما قولهم ما سمعنا بهذا فهو استدلال بعدم  
 التقليد على عدم وجود الشيء وهو في غاية السقوط لأن وجود التقليد لا يدل على وجود  
 الشيء فعدمه من أين يدل على عدمه وأما قولهم به حجة فقد كذبوا لأنهم كانوا يعلمون  
 بالضرورة كمال عقله وأما قولهم فتر بصوابه فضعيف لأنه ان ظهرت الدلالة على نبوته وهي  
 المعجزة وجب عليهم قبول قوله في الحال ولا يجوز توقيف ذلك إلى ظهور ردولته لأن الدولة لا  
 تدل على الحقيقة وإن لم يظهر المعجز لم يجز قبول قوله سواء ظهرت الدولة أو لم تظهر ولما كانت  
 هذه الأجوبة في نهاية الظهور لا حرم تركها الله سبحانه ﴿ قوله تعالى ( قال رب انصرني  
 بما كذبون فآء حينئذ إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فآءا جاء أمرنا وفارقتور  
 فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الاعمى سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين  
 ظلموا انهم مغرورون فآءا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من  
 القوم الظالمين وقل رب أنزلي منزلا مباركا وأنزل خير المنزلين إن في ذلك لآيات وإن كنا  
 لمبتلين ) أما قوله رب انصرني بما كذبون ففيه وجوه ( أحدها ) أن في نصره أهلاكهم  
 فكأنه قال أهلكهم بسبب تكذيبهم إياي ( وثانيها ) انصرني بدل ما كذبوني كما تقول  
 هذا بذلك أي بدل ذلك ومكانه والمعنى أبداني من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم  
 ( وثالثها ) انصرني بانجاء ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم إني  
 أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ولما أجاب الله دعاه قال فآء حينئذ إليه أن اصنع الفلك  
 بأعيننا أي بحفظنا وكلنا كان معه من الله حافظا يكلو بعينه لئلا يتعرض له ولا يفسد  
 عليه مفسد عمله ومنه قولهم عليه من الله عين كآلة وهذه الآية دالة على فساد قول  
 المشبهة في تمسكهم بقوله عليه السلام إن الله خلق آدم على صورته لأن ثبوت الاعين يمنع  
 من ذلك واختلفوا في أنه عليه السلام كيف صنع الفلك فقل إنه كان نجارا وكان عالما  
 بكيفية اتخاذها وقيل إن جبريل عليه السلام علمه عمل السفينة ووصف له كيفية اتخاذها

عذاب يوم عظيم وقوله تعالى عذاب يوم ﴿ ٣٦ ﴾ س أليم وقيل أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله الذي هو  
 ربكم إلخ وليس بذلك وقيل أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه إلخ وفيه ما فيه والهمزة لانكارنا واقع واستقبحا وحده والفاء  
 للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى ما لكم من الله غيره فلا تتقون عذابه



بسبب اشراككم به في العبادة ما لا يستحق الوجود اولا ايجاد الله تعالى اياه فضلا عن استحقاق العبادة فالنكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجد أو لا يلاحظون ذلك فلا تنوونه فالنكر كالأمرين فالمبالغة حينئذ في الكمية وفي الأول في الكيفية (فقال الملاء) أي الاشراف (الذين كفروا من قومه) وصف الملاء بما ذكر مع اشتراك الكل فيه للايدان بكمال عرافتهم في الكفر وشدة شكيتهم فيه أي قاوا ﴿ ٢٨٢ ﴾ أعوامهم (ما هذا الا بشر مثلكم) أي في الجنس

والوصف من غير فرق بينكم وبينه وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع رتبته العالية وسطها عن منصب النبوة (يريد أن يفضّل عليكم) أي يريد أن يعطى الفضل عليكم ويتقدّمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلكم وصفوه بذلك اغضابا للخصاطيين عليه عليه السلام واغراء لهم على معاداة الله عليه السلام وقوله تعالى (واو شاء الله لا أنزل ملائكة) بيان لعدم رسالة البشر على الاطلاق على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشرية الله عليه السلام أي او شاء الله تعالى ارسال الرسول لارسال رسالته الملائكة كما قيل لا أنزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال ففعل الملائكة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لا نفس مضونه كافي قوله تعالى ولو شاء لهداكم وظهره (ما سمعنا بهذا) أي بمثل هذا الكلام الذي هو

ومعناه هو الاقرار لقوله باعيننا ووحينا أما قوله فاذا جاء أمرنا فاعلم ان لفظ الامر كما هو حقيقة في طلب الفعل بالقول على سبيل الاستعلاء فكذلك هو حقيقة في الشأن العظيم والدليل عليه انك اذا قلت هذا امر يقى الذهن بتردد بين المفهومين وذلك يدل على كونه حقيقة فيهما وتماثل تقر برمد كثر في كتاب المحصول في الاصول ومن الناس من قال انما سمعنا أمرا على سبيل التعظيم والتفخيم مثل قوله ثم قال لها وللارض انبيا طوعا أو كرها أما قوله وفار التنور فاختلغا في التنور فلا كثرون على انه هو التنور المعروف روى انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما نبج الماء من التنور احبرته امراته فركب وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصار الى نوح واختلف في مكانه فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن عيين الداخل مما يلي باب كنيسة وكان نوح عليه السلام على السفينة في وسط المسجد وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة وقيل بالهند (والقول الثاني) أن التنور وجه الارض عن ابن عباس رضي الله عنهما (والثالث) انه أشرف موضع في الارض أي أعلاه عن قتادة (والرابع) وفار التنور أي طامح الفجر عن علي رضي الله عنه وقيل ان فور ان التنور كان عند طلوع الفجر (والخامس) هو مثل قولهم حتى الوطيس (والسادس) انه الموضع المنخفض من السفينة الذي يسيل الماء اليه عن الحسن رحمه الله والقول الاول هو انصواب لان العدول عن الحقيقة الى المجاز من غير دليل لا يجوز واعلم ان الله تعالى جعل فور ان التنور علامة لنوح عليه السلام حتى يركب عنده السفينة طابا لجهاته ونجاة من آمن به من قومه أما قوله فاسلك فيها أي ادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره وأمسلكه من كل زوجين اثنين أي من كل زوجين من الحيوان الذي ينضمرة في الوقت الذين المذكروا والاشي لكي لا يقطع نسل ذلك الحيوان وكل واحد من الزوج لا ياتقرله العامة من ان الزوج هو الاثنان روى انه لم يحصل الا ما يدوي بعض رفرى من كل اثنين أي من كل امة زوجين واثنين تاكيد وزيادة بيان أما قوله وأهلك الامن سبق عليه القول منهم أي وادخل أهلك وتلفظ على انما يستعمل في المضارع تعالى اياها ما كسبت وعليها ما اكتسبت واعلم ان هذه الآية تدل على أمرين (أحدهما) انه سبحانه أمره بادخال سائر من آمن به وان ايكن من أهله وقبل المراد بأهله من آمن دون من يتصل به نسباً أو سبباً وهذا ضعيف والمجاز اسماؤه قوله الامن سبق عليه القول (والثاني) انه قال ولا تخاطبيني في الدين ظمناً يعني كتمان فانه سبحانه لما أخبر باهلاكهم وجب أن ينهيه عن أن يسأله في دينهم لانه ان أجابه اليه فقد صير خبره الصدق كذبا وان لم يجبه اليه كان ذلك تحقير الشأن لنوح عليه السلام فلذلك قال انهم مغر قون أي الغرق نازل بهم لانه لما قاله فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك قال ابن عباس رضي الله عنهما كان في السفينة ثمانون انسانا نوح وامرأته سوى التي غرقت وثلاثة بنين سام وحام وياث وثلاث نسوة لهم واثنان

الامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه وقيل بنحو نوح عليه السلام في دعوى النبوة (في آياتنا) وسبعون ﴿ الاولين ﴾ أي الماضين قبل بعثته عليه السلام قالوا ما نكونهم وآبائهم في فترة متطاولة واما الفرط غلرهم في التكذيب والعناد وانهم اكهم في النفي والفساد وأيا ما كان فتقواهم هذا ينبغي أن يكون هو المصدر عنهم

في مبادئ دعوته عليه السلام كما ينبغي عند الفناء في قوله تعالى فقال الملائخ وقبل معناه ما سمعنا به عليه السلام أنه نبي فالمراد  
بآبائهم الاولين الذين مضوا قبلهم في زمن نوح عليه السلام وقولهم المذكور هو اندي صدر عنهم في أواخر أمره عليه  
السلام وهو المناسب لما بعده من حكاية دعائه عليه السلام وقولهم (ان هو) أي ما هو (الارجل به جنة) أي جنون أو جن  
تخلو به ولذلك يقول ما يقول (فتربصوا به) ﴿ ٢٨٣ ﴾ أي احتملوه واصبروا عليه وانتظروا (حتى حين) اعلمه يفتق  
مما فيه محمول حينئذ

على ترامي أحوالهم في  
الكبرياء والعناد واضرابهم  
عما وصفوه عليه السلام  
به من البشرية واردة  
التفضل الى وصفه  
عليه السلام بما ترى  
وهم يعرفون أنه عليه  
السلام أرحم الناس  
عقلا وأرزنهم قولا  
وعلى الاول على تناقض  
مقالاتهم الفاسدة  
قائلهم الله أي يوفكون  
(قال) استئناف مبني  
على سؤال نشأ من حكاية  
كلام الكفرة كأنه قيل  
فاذا قال عليه السلام  
بعد ما سمع منهم هذه  
الباطل قيل قال لما  
رأهم قد أصروا على  
الكفر والتكذيب وتمادوا  
في الغواية والضلال  
حتى يتس من إيمانهم  
بالكلية وقد أوحى الله  
إليه أنه إن يؤمن  
من قومك الأمن قد  
آمن (رب انصرتي)  
بأهلاكم بالرة فانه  
حكاية اجابته لقوله  
عليه السلام رب لا تذرن

ويعون انسانا فكل الخلائق نسل من كان في السفينة \* أما قوله فقل الحمد لله الذي  
نجانا من القوم الظالمين ففيه مسائل (المسئلة الاولى) انما قال فقل ولم يقل فقولوا لان  
نوحا كان نبيا لهم وامام لهم فكان قوله قولاً لهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة  
واظهار كبرياء الربوبية وأن رتبة تلك المخاطبة لا يترق اليها الا ملك أو نبي (المسئلة  
الثانية) قال فتادة علمكم الله أن تقولوا عند ركوب السفينة بسم الله مجراها ومرساها  
وعند ركوب الدابة سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وعند النزول وقل رب أنزلني  
منزلاً مباركا وأنت خير المنزّلين قال الانصار وقال لبينا وقل رب أدخلني مدخل صدق  
وأخرجني مخرج صدق وقال فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان كأنه سبحانه  
أمرهم أن لا يكونوا عن ذكره وعن الاستعاذة به في جميع أحوالهم غافلين (المسئلة  
الثالثة) هذه مبالغة عظيمة في تشبيح صورتهم حيث أتبع النهي عن الدعاء لهم الامر  
بالحمد على اهلاكمهم والنجاة منهم كقوله تعالى فتقطع دار القوم الذين ظلموا والحمد لله رب  
العالمين وانما جعل سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الغرق لانه سبحانه كان يعرفه  
انه بذلك ينجيهم ومن تبعه فيصبح أن يقول نجانا من حيث جعله آمنا بهذا الفعل ووصف  
قومه بأنهم الظالمون لان الكفر منهم ظلم لانفسهم لقوله ان الشرك لظلم عظيم ثم انه  
سبحانه بعد أن أمره بالحمد على اهلاكمهم أمره بان يدعو نفسه فقال وقل رب أنزلني منزلاً  
مباركا وقرئ منزلاً بمعنى النزال أو موضع النزال كقوله لا يدخلنهم مدخلا يرضونه واختلفوا  
في المنزل على قولين (أحدهما) ان المراد هو نفس السفينة فمن ركبها خلصته مما جرى على  
قومه من الهلاك (والثاني) ان المراد أن ينزل الله بعد خروجه من السفينة من الارض  
منزلاً مباركا والاول أقرب لانه أمر بهذا الدعاء في حال استقراره في السفينة فيجب أن  
يكون المنزل ذلك دون غيره ثم بين سبحانه بقوله وأنت خير المنزّلين ان النزال في الامكنة  
قد يقع من غير الله كما يقع من الله تعالى وان كان هو سبحانه خير من أنزل لانه يحفظ من  
أنزله في سائر أحواله ويدفع عنه المكروه بحسب ما يقتضيه الحكم والحكمة ثم بين سبحانه  
ان فيما ذكر من قصة نوح وقومه لايات ودلالات وعبر في الدعاء الى الايمان والرجوع عن  
الكفر فان اظهار تلك المياه العظيمة ثم الاذهاب بها لا يقدر عليه الا التسادر على كل  
المقدورات وظهور تلك الواقعة على وفق قول نوح عليه السلام يدل على المعجز العظيم  
وافناء الكفار وبقاء الارض لاهل الدين والطاعة من أعظم أنواع العبر أم قوله ان كنا  
لمبتلين فيمكن أن يكون المراد وان كنا لمبتلين فيما قبل ويحتمل أن يكون وان كنا لمبتلين فيما  
بعد وهذا هو الأقرب لانه كالحقيقة في الاستنبال واذا حل على ذلك احتمال وجوها  
(أحدها) أن يكون المراد المكلفين في المستقبل أي فيجب فيمن كفناه أن يعتبر بهذا الذي  
ذكرناه (وثانيها) أن يكون المراد لما قبل من سلك في تكذيب الانبياء مثل طريقة قوم  
نوح (وثالثها) أن يكون المراد كما نقاب من كذب بالغرق وغيره فقد تمخض بالغرق من

على الارض من الكافرين ديارا الخ (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم إياي أو بدل تكذيبهم (فاوحينا اليه) عند  
ذلك (أن اصنع الفلك) أن مفسرة لما في الوحي من معنى القول (بايعينا) متلبسا بحفظنا وكلاءنا كأنه مع عليه السلام  
منة عز وعلا حفاظا وحراسا يكلونه باعينهم من العدى أو من الزيف في الصنعة (أووحينا) وأمرنا وتعليمنا لكيفية  
صنعها والفاء في قوله تعالى (فاذاجاء أمرنا) لترتيب

مضمون ما بعده على تمام صنع الفلك والمراد بالامر العذاب كما في قوله تعالى لا طعم اليوم من امر الله لا الامر بالركوب كما قيل وبجبهه كمال افتقاره وابتداء ظهوره أى اذا جاء اثر تمام الفلك عذابنا وقوله تعالى (وفار التنور) عطف بيان لنجى الامر روى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام فصارا الى نوح عليه السلام فلما تبع منه الماء أخبرته امر أنه فركبوا واختلف ﴿ ٢٨٤ ﴾ في مكانه فقيل كان في مسجدا الكوفة

أى في موضع عن عين الداخل من باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام وقدمر تفصيله في تفسير سورة هود عليه السلام (فاسلك فيها) أى ادخل فيها يقال سلك فيه أى دخل فيه وسلكه فيه أى أدخله فيه ومنه قوله تعالى ماسلككم في سقر (من كل) أى من كل أمة (زوجين) أى فردين من زوجين كما يعرب عند قوله تعالى (اثنتين) فانه نص في الفردين دون الجمعين أو انفرد يقين وقرئ بالاضافة على أن المفعول اثنتين أى من كل أمة زوجين وهما أمثال الذكر وأمة الانثى كالجمان والسوق والخصن والزمك وهذا صريح في ان الامر كل قبل صنعة الفلك وفي سورة هود حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين فالوجه أن يحمل اما

لم يكذب على وجه المصلحة لا على وجه التعذيب لى لا يفدران كل الفرق يجرى على وجه واحد \* (القصة الثانية) قصة هود أو صالح عليهما السلام قوله تعالى (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فآرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبداوا الله ما لكم من اله غيره أولا تتقون وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون أيعدكم أنكم اذا تم تبا وعظاما أنكم مخزون هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عافاك لىصبحن ناديين فاخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غشا فبعد المقوم الظالمين اعلم ان هذه القصة هي قصة هود عليه السلام في قول ابن عباس رضى الله عنهما وأما كذا المفسرين واحتجوا عليه بحكاية الله تعالى قول هود عليه السلام واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ونحى قصة هود عقيب قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء وقال بعضهم المراد بهم صالح وعود لان قومه الذين كذبوه هم الذين هلكوا بالصيحة اما كيفية الدعوى فكما تقدم في قصة نوح عليه السلام وههنا سؤالات (السؤال الاول) حق أرسل أن تعدى بالى كاخواته التى هي وجه وانفذو بعث فلم عدى في القرآن بالى تارة وبى أخرى كقوله تعالى كذلك أرسلناك في أمته وما أرسلناك في فارسنا فيهم رسولا ي في عاد وفي موضع آخر والى عاد أخاهم هودا (الجواب) لم يعد بى كعدى بالى ولكن الامم أو القرية جعلت موضعا للإرسال وعلى هذا المعنى جاء بعث في قوله واوشلنا لبعثنا في كل قرية نذرا (السؤال الثانى) هل يصح ما قاله بعضهم ان قوله أولات تتقون غير موصول بالاول وانما قاله لهم بعد ان كذبوه ورد ما عليه بعد إقامة الحجة عليهم فعند ذلك قال لهم تخوفوا مما هم عليه ألا تتقون هذه العبارة هي مخافة العذاب الذى أنذر تكلم به (الجواب) يجوز أن يكون موصولا بالاول لانهم سارعوا عن عبادة الله مشتغلين بعبادة الاوثان فأنطأهم الى عبادة الله وحذرهم من العقاب بسبب اقبالهم على عبادة الاوثان ثم ادعى ان الله تعالى حكى صفات اولئك اقوم ثم حكى كلامهم أما الصفات فثلاثة هي شر الصفات (أولها) الكفر بالخالق سبحانه وهو المراد من قوله كفروا (وثانيها) الكفر بيوم القيامة وهو المراد من قوله وكذبوا بلقاء الآخرة (وثالثها) الانغماس في حب الدنيا وشهواتها وهو المراد من قوله وأترفناهم في الحياة الدنيا أى نعمناهم فان قيل ذكر الله مقالة قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود وبغير وا وقال الملاء الذين كفروا من قومه اننا لنراك في سناهم قالوا ما نراك الا بشرا مثلنا وههنا مع الواو فافى فرق بينهما قلنا الذى بغبروا وعلى تقدير سؤال سائل قال فاقال قوم قبيله كيت وكيت وأما الذى مع الواو فعطف لما قالوه على مقالته ومعناه انه اجتمع في هذه الواقعة هذا

على أنه حكاية لامر آخر تميزني ورد عند فوران التنور الذى يطر به الامر التعليق اعتناء بشأن الكلام \* المورد به أو على أن ذلك هو الامر السابق بعينه لكن لما كان الامر التعليق قبل تحقق المعلق به في حق ايجاب الأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه انما حدث عند تحققه فكى على صورة التخييز وقدمر في تفسير قوله تعالى واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم (وأهلك) منصوب بفعل معطوف على

فاسلك لا بالعطف على زوجين أو اثنين على القراءتين لادائه الى اختلال المعنى أى واسلك أهلك والمراد به امر أنه وبنوه وأخبار الامر بادخالهم عما ذكر من ادخال الأزواج فيها لكونه عريفا فيما أمر به من الادخال فانه محتاج الى مزاوله الاعمال منه عليه السلام بل الى معاونته من أهله وأتباعه وأما هم فانما يدخلونها باختيارهم بعد ذلك ولان في المؤخر ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره فتقدمه ﴿ ٢٨٥ ﴾ يؤدى الى الاختلال بتجاوب أطراف النظم الكريم (الا

من سبق عليه القول  
منهم) أى القول باهلاك  
الكفرة وانما جى بعلی  
ليكون السابق ضارا  
كاجى باللام في قوله تعالى  
ان الذين سبق لهم هذا  
الحسن ليكونه نافعا (ولا  
تخاطبني في الذين ظلموا)  
بالدعاء لانما جى بهم (انهم  
مغفرون) تعليل للهي أولا  
يبنى عنهم من عدم قبول  
الدعاء أى انهم مقضى  
عليهم بالذغراق لامحالة  
اطلهم بالاشراك وسائر  
المعاصي ومن هذا شأنه  
لا يشفع له ولا يشفع فيه  
كيف لا وقد أمر بالحمد  
على النجاة منهم بهلاكهم  
بقوله تعالى (قذا استويت  
أنت ومن معك) أى من  
أهلك وأشيا عك (على  
الهلك مثل الحمد لله الذي  
نجانا من القوم الظالمين)  
على طريقة قوله تعالى  
فقطع دابر القوم الذين  
ظلموا والحمد لله رب العالمين  
(وقل رب انزاني)  
في السفينة أو منها (منزلا  
مباركا) أى انزالا  
أو موضع انزال يستتبع

الكلام الحق وهذا الكلام الباطل \* وأما شبهات القوم فشيئان (أولهما) قوالهم ما عذا  
البشر مثلكم ياكل مما نأكلون منه ويشرب مما نشربون وقدم شرح هذا الشبهة  
في القصة الاولى وقوله مما نشربون أى من مشربوكم أو حذف منه الدلالة ما قبله عليه  
وهو قوله ونحن أطعمكم بشرا مثلكم انكم اذا خاسرون فجعلوا اتباع الرسول خسرانا  
ولم يجعلوا عبادة الاصنام خسرانا أى لئن كنتم أعطيتموه الطاعة من غير أن يكون لكم  
بازائها منفعة فذلك هو الخسران (وثانيهما) انهم طعنوا في صحة الحشر والنشر ثم طعنوا  
في نبوته بسبب اتبانه بذلك أما الطعن في صحة الحشر فهو قولهم أيعدم أنكم اذا تمتم  
وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون معادون احياء للجزاء ثم لم يقتصروا على هذا القدر  
حتى قرئوا به الاستبعاد العظيم وهو قولهم هيئات هيئات لما توعدون ثم أكدوا الشبهة  
بقولهم ان هي الاحياء الدنيا يموت ونحيا ولم يردوا بقولهم يموت ونحيا الشخص  
الواحد بل أرادوا ان البعض يموت والبعض يحيا وانه لا إعادة ولا حشر فلذلك قالوا  
وما نحن بمبعوثين ولما فرغوا من الطعن في صحة الحشر بنوا عليه الطعن في نبوته فقالوا  
لما أتى بهذا الباطل فقد افترى على الله كذباً لما قرروا الشبهة الطاعنة في نبوته قالوا  
وما نحن له بمؤمنين لان القوم كالتبع لهم واعلم ان الله تعالى ما أجاب عن هاتين الشبهتين  
اظهر فسادهما (أما الشبهة الاولى) فقد تقدم بيان ضعفها (وأما الثانية) فلانهم  
استبعدوا الحشر ولا يستبعد الحشر لوجهين (الاول) انه سبحانه لما كان قادرا على  
كل الممكنات علما بكل المعلومات وجب أن يكون قادرا على الحشر والنشر (والثاني)  
وهو انه لو لا إعادة لكان تسليط القوى على الضعيف في الدنيا ظلما وهو غير لائق بالحكيم  
على ما قرره سبحانه في قوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها تجزى كل نفس بما تسعى وههنا  
مسائل (المسئلة الاولى) ثنى انكم للتوكيد وحسن ذلك الفصل ما بين الاول والثاني  
بالظرف ومخرجون خبر عن الاول وفي قراءة ابن مسعود وكنتم ترابا وعظاما تخرجون  
(المسئلة الثانية) قرى هيئات بالفتح والكسر كما يثنون ويلائون وبالساكن على لفظ  
انوقف (المسئلة الثالثة) هي في قوله ان هي الاحياء الدنيا ضمير لا يعلم ما يعنى به الا بما يتلوه  
من بيانه وأصله ان الحياة الاحياء الدنيا ثم وضع هي موضع الحياة لان الخبر يدل عليه  
ومنه \* هي النفس ما جعلتها تتحمل \* والمعنى لاحياة الا هذه الحياة ولان ان الشافية دخلت  
على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فنقشها فوازنت لالتى نفت ما بعدها في  
الجنس واعلم أن ذلك الرسول لما يؤس من قبول الاكابر والاصاغر فزع الى ربه وقال رب  
انصرني بما تذبون وقد تقدم تفسيره فاجابه الله تعالى فيما سال وقال عما قليل ليصبحن  
نادمين والا قرب أن يكون المراد بان يظهر لهم علامات الهلاك فعند ذلك يحصل منهم  
الحسرة والندامة على ترك القبول ويكون الوقت وقت ايمان الياس فلا يتقنون  
بالندامة وبين تعالى الهلاك الذي أنزله عليهم بقوله فاخذتهم الصيحة بالحق وذكروا

خيرا كثيرا وقرى من لا أى موضع نزول (وأنت خير المذنبين) أمر عليه السلام بان يشفع دعاه بما يطابق من شأنه عز وجل  
توسلا به الى الاجابة وافراده عليه السلام بالامر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لاطهار فضله عليه السلام  
والاشعار بان في دعائه وشأنه مندوحة عما عداه (ان في ذلك) الذي ذكر مما فعل به غلبه السلام وبقومه (لايات)

جليلة يستدل بها أو الالبصار ويعتبر بها ذوو الاعتبار (وان كنا لملتئين) ان مخففة من ان واللام فارقة بينهما وبين النافية  
وخبر الشأن مخدوف اي وان الشأن كنا مصيبين قوم نوح بلاء عظيم وعقاب شديد ومختبرين بهذه الآيات عبادنا ننظر من  
يعتبر ويتذكر كقوله تعالى ولقد تركنا آية فهل من مدكر (ثم أنشأنا من بعدهم) أي من بعدهم (أهلهم) (قرنا آخرين) هم عاد  
حسبما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وعليهما كثر المفسرين وهو ٢٨٦ في الاو فوق ما هو المعهود في سائر السور الكريمة

من ابراد قصتهم اثر قصة  
قوم نوح وقيل هم نود  
(فارسلنا فيهم) جعلوا  
موضع الارسال كافي  
قوله تعالى كذلك أرسلناك  
في أمة ونحوه لا غاية له  
كافي مثل قوله تعالى ولقد  
أرسلنا نوحا الى قومه  
الايدان من أول الامر  
ان من أرسل اليهم لم يأتهم  
من غير مكانهم بل انما  
نشا فيما بين أظهرهم  
كإني عنه قوله تعالى  
(رسولا منهم) أي من  
جملتهم نسبافانهما  
عليهما السلام كانا منهم  
وأن في قوله تعالى (أن  
اعبدوا الله) مفسرة  
لأرسلنا لتضمنه معنى  
القول أي قلنا لهم على  
لسان الرسول اعبدوا  
الله تعالى وقوله تعالى  
(مالكم من الله غير) تعليل  
للعادة المأمور بها أو لا  
مر بها أو اوجب  
الامثال به (أفلاتقون)  
أي عذابه الذي يستعديه  
ما أتم عليه من الشرك  
والمعاصي والكلام  
في العطف كالذي مر

في الصيحة وجوها (أحدها) ان جبريل عليه السلام صاح بهم وكانت الصيحة عظيمة  
فاتوا عندها (وثانيها) الصيحة هي الرجفة عن ابن عباس رضي الله عنهما (وثالثها)  
الصيحة هي نفس العذاب والموت كما يقال فيمن يموت دعى فأجابه عن الحسن (ورابعها)  
انه العذاب المصطلم قال الشاعر

صاح الزمان بآل يرمك صيحة \* خرو الشدتها على الاذقان

والاول أولى لانه هو الحقيقة وأما قوله بالحق فعناه أنه دمرهم بالعدل من قولك فلان  
يقضي بالحق اذا كان عادلا في قضائه وقال المفضل بالحق أي بما لا يدفع كقوله وجاءت  
سكرة الموت بالحق أما قوله فجعلناهم غشاء فالغشاء خيل السبل مما يلي واسود من الورق  
والعيان ومنه قوله تعالى فجعله غشاء أحوى وأما قوله تعالى فبعد للقوم الظالمين ففيه  
مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله بعدا وحقا ودمروا ونحوها مصادر موضوعة مواضع  
أفعالها وهي من جملة المصادر التي قال سيبويه نصبت بأفعال لا يستعمل اظهارها  
ومعنى بعدا بعدوا أي هلكوا يقال بعد بعدا وبعدا نحو رشد رشد ورشدا والله أعلم  
(المسئلة الثانية) قوله بعدا بمنزلة اللعن الذي هو التباعد من الخير والله تعالى ذكر ذلك  
على وجه الاستخفاف والاهانة لهم وقد نزلهم العذاب بالابتداء على أن الذي ينزل بهم  
في الآخرة من البعد من النعيم والثواب أعظم مما حل بهم حالا ليكون ذلك عبرة لمن يحيى  
بعدهم \* القصة الثالثة قوله تعالى (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ما نسبى من  
أعدائهم وما يسأرون ثم أرسلنا رسالنا تترى كلامها أمة رسوا لها كذبوه فأتبعنا  
بعضهم بعضا وجعلناهم أحاديث فبعد للقوم لا يؤمنون) أعلم أنه سبحانه يقص القصص  
في القرآن تارة على سبيل التفصيل كما تقدم وأخرى على سبيل التلخيص كقوله تعالى  
المراد قصة لوط وشعيب وأيوب يوسف عليهم السلام فاما فواتهم أنشأنا من بعدهم قرونا  
آخرين فالتعني انه ما أخلى الديار من مكلفين أنشأهم وبنعهم حد التكليف حتى قاموا  
متام من كان قبلهم في عمارة الدنيا أما قوله ما نسبى من أمة أجلاها وما يسأرون فيجمل  
في هذا الاجل أن يكون المراد آجال حياتها وتكليفها ويحتمل آجال موتها وهلاكها  
وان كان الاظهر في الاجل اذا اطلق أن يراد به وقت الموت فبين ان كل أمة لها آجال  
مكتوبة في الحياة والموت لا يتقدم ولا يتأخر منبها بذلك على أنه عام بالاشياء قبل كونها  
فلا توجد الاعلى وفق العلم ونظيره قوله تعالى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر او كنتم تعاون  
وهنا مسئلتان (المسئلة الاولى) قال أصحابنا هذه الآية تدل على ان المقتول ميت  
باجله اذا قتل قبل أجله لكان قد تقدم الاجل أو تأخر وذلك ينافية هذا النص (المسئلة  
الثانية) قال الكعبي المراد من قوله ما نسبى من أمة أي لا يتقدمون الوقت الموقت  
لعذابهم ان لم يؤمنوا ولا يتأخرون عنه ولا يسأصلهم الا اذا علم منهم انهم لا يزدادون  
الاعتداد وانهم لا يلبثون مؤمنوا انه لا نفع في بقائهم لغيرهم ولا ضرر على أحد في هلاكهم

في قصة نوح عليه السلام (وقال الملا من قومه) حكاية لقولهم الباطل اترحكاية القول الحق الذي \* وهو \*  
ينطق به حكاية ارسال الرسول بطريق العطف على أن المراد حكاية مطلق تكذيبهم له عليه السلام اجمالا  
لا حكاية ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من المحاور والمقابلة تفصيلا حتى يحكى بطريق الاستئناف المبني على السؤال

كأني عنده ماسياتي من حكاية سائر الأمم أي وقال الاشراف من قومه (الذين كفروا) في محل الرفع على أنه صفة للآل  
وصفوا بذلك ذمالهم وتبنيها على غلوهم في الكفر وتأخيرهم عن من قومه لعطف قوله تعالى (وكذبوا بقاء الآخرة)  
وما عطف عليه على الصلة الأولى أي كذبوا بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب أو بمعادهم إلى الحياة الثانية  
بابحث (وأترفناهم) ونعمناهم ﴿٢٨٧﴾ في الحياة الدنيا بكثرة الأموال والأولاد أي فأولادهم مضلين لهم

(ما هذا إلا بشر مثلكم)

أي في الصفات والأحوال

وأشار مثلكم على مثلنا

للإشارة في تهوين أمره

عليه السلام وتوهينه

(ياكل مما تأكلون منه

ويشرب مما تشربون)

تقرير للمماثلة وما خبرية

والعائد إلى الثاني

منصوب محذوف

أو مجرور قد حذف مع

الجار لدلالة ما قبله

عليه (ولئن أطعتم

بشرًا مثلكم) أي فيما

ذكر من الأحوال

والصفات أي إن امتثلتم

بأوامره (أنكم إذا) أي

على تقدير الاتباع

(لخاسرون) عند أولكم

ومغبونون في أرا نكم

حيث أذلتهم أنفسكم

انظر كيف جعلوا

اتباع الرسول الحق

الذي يوصلهم إلى

سعادة الدارين خسرًا

دون عبادة الأصنام

التي لا خسران وراءها

فأنلهم الله أنى يؤفكون

وإذا واقع بين اسم ان

وخبرها تأكيدهم

الشرط والجملة جواب

وهو كقول نوح عليه السلام أنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا  
أما قوله تعالى ثم أرسلنا نوحًا نذري فلعنني أنه كما أنشأنا بعضهم بعد بعض أرسل إليهم الرسل  
على هذا الحد قرأ ابن كثير تترى متونة والباقيون بغير تنوين وهو اختيار أكثر أهل اللغة  
لأنها فعلى من المواترة وهي المتابعة وفعلى لا ينون كالدعوى والتقوى والتاء بدل من  
الواو فانه مأخوذ من الوتر وهو الفرد قال الواحدى تترى على القراءة مصدر أو اسم  
أقيم مقام الحال لأن المعنى متواترة أما قوله تعالى كلما جاء أمة رسولاها كذبوه يعنى أنهم  
سلكوا في تكذيب أنبيائهم مسلك من تقدم ذكره من أهل كذب الله بالغرق والصيحة فلذلك  
قال فاتبعنا بعضهم بعضا أى بالهلاك وجعلناهم أحاديث يمكن أن يكون المراد جمع  
الحديث ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى أنه سبحانه بلغ في أهلاكهم  
مبلغا صاروا مع أحاديث فلا يرى منهم عين ولا أثر ولم يبق منهم إلا الحديث الذى يذكر  
ويعتبر به ويمكن أيضا أن يكون جمعاً حذوثة مثل الاضحوكة والاحجوبة وهى ما يتحدث به  
الناس نلهميا ونجبا ثم قال فبعد ان قوم لا يؤمنون على وجه الدماء والدم والنوى يخ ودل  
بذلك على أنهم كما أهلكوا عاجلا فهلاكهم بالعذاب أجلا على التأييد مقرب وذلك  
وعيد شديد \* (القصة الرابعة) قصة موسى عليه السلام قوله تعالى (ثم أرسلنا موسى  
وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين أن فرعون وملأه فاستكبروا وكانوا قوما غاين  
فقالوا أنوء من لبشرين مثلنا وقومهما نساعبدون فكذبوهما فكانوا من المهلكين  
وقد أتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون) اختلفوا في الآيات فقال ابن عباس رضى  
الله عنهما هى الآيات التسع وهى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم  
وانفلاق البحر والسنون ونقص من الثمرات وقال الحسن قوله بآياتنا أى بديننا وحجج  
بان المراد بالآيات أو كانت هى المعجزات والسلطان المبين أيضا هو المعجز فليشد يلزم  
عطف شئ على نفسه والأقرب هو الأول لأن لفظ الآيات إذا ذكر في الرسل فالمراد  
منها المعجزات وأما الذى احتجوا به (فالجواب) عنه من وجوه (أحدها) أن المراد  
بالسلطان المبين يجوز أن يكون أشرف معجزاته وهو العصا لانه قد تعلقت بها معجزات  
شسقى من انقلابها حية وتلقنها ما أنكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من  
الحجر بضر بهائم أو كونها حارسا وشجرة مثمرة وداو اورشاء فلاجل انفراد العصا  
بهذه الفضائل أفردت بالذكر كقوله جبريل وميكال (وثانيها) يجوز أن يكون المراد  
بالآيات نفس تلك المعجزات وبالسلطان المبين كيفية دلالاتها على الصدق وذلك لأنها  
وان شاركت سائر آيات الانبياء في كونها آيات فقد فارقتها في قوة دلالاتها على قوة موسى  
عليه السلام (وثالثها) أن يكون المراد بالسلطان المبين استيلاء موسى عليه السلام عليهم  
في الاستدلال على وجود الصانع وإثبات النبوة وأنه ما كان يقيم لهم قدرا ولا وزنا واعلم  
ان الآية تدل على أن معجزات موسى عليه السلام كانت معجزات هرون عليه السلام

لنسم محذوف قبل ان الشرطية المصدرية باللام الموطئة أى والله لن أطعتم بشرًا مثلكم أنكم إذا خاسرون (أي بعدكم) استئناف  
مسوق لتقرير ما قبله من زجرهم عن اتباعه عليه السلام بانكار وقوع ما يدعوهم إلى الايمان به واستبعاده (أنكم إذا خاسرون) بكسر  
الميم من مات مات وقرئ بعضهم من مات يموت (وكنتم ترابا وعظاما) نخرة مجردة عن المعنوية والأعصاب أى كان بعض  
أجزاءكم من اللحم ونظائره ترابا وبعضها عظاما وتقدم التراب لرافته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية أو كان



مقدمو لم تر ابصارا و متاخرو لم عظاما و قوله تعالى (انكم) تا كيد الاول لطول الفصل يذنه و بين خبره الذي هو قوله تعالى  
(مخرجون) أي من القبور أحياء كما كنتم و قيل أنكم مخرجون مبتدأ و اذ انتم خبره على معنى أخرجكم اذ انتم ثم أخبر بالجملة عن  
أنكم و قيل رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل اذ انتم وقع أخرجكم ثم أوقعت الجملة الشرطية خبرا عن أنكم  
والذي تقتضيه جزاء النظم الكريم هو الاول و قرئ أيضا كم اذ انتم الخ ﴿٢٨٨﴾ (هيئات هيئات) نكر يرثا كيد البعد

أي بعد الوقوع أو الصحة  
(لما توعدون) و قيل اللام  
ليان المستبعد ما هو كما  
في هاتك كأنهم لما  
صوتوا بكلمة الاستبعاد  
قيل لماذا هذا الاستبعاد  
فقيل لما توعدون و قيل  
هيئات بمعنى البعد وهو  
مبتدأ أخبر لما توعدون  
و قرئ بالفتح منونا  
للتشكيك وبالضم منونا  
على أنه جمع هيئات وغير  
منون تشبيها يقبل  
و بالكسر على الوجهين  
و بالسكون على لفظ الوقف  
و ابدال التاء هاء (ان هي  
الاحياء انما الدنيا) أصله  
ان الحياة الاحياء انما فيهم  
الضمير مقام الاولى لدلالة  
الثانية عليها حذر من  
التكرار و اشعار بانها  
عن التصريح كما في \* هي  
النفس تتحمل ما حلت  
وهي العرب يقول ما شاءت  
و حيث كان الضمير معنى  
الحياة الدالة على الجنس  
كانت ان التافية بمنزلة  
لا التافية للجنس و قوله  
تعالى (تموت و تحيي) جملة  
مفسرة لما ادعوه من أن

أيضا و ان الشدة كما انها كانت مشتركة بينهما فكذلك المعجزات ثم انه سبحانه - كي عن  
فرعون و قومه صفتهم ثم ذكر شبهتهم اما صفتهم فامر ان (أحدهما) الاستكبار و الانفة  
(والثاني) انه كانوا قوما عاين أي رغبوا في المال في أمور الدنيا و يحفل الاقتدار بالكثرة  
والقوة و اما شبهتهم فهي قولهم انؤمن لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون قال صاحب  
الكشاف لم يقل مثلنا كما قال انكم اذ انتم مثلهم و لم يقل أمثالهم و قال كنتم خير أمة  
و لم يقل أختيار أمة كل ذلك لان الایجاز أحب الى العرب من الاكثار و الشبهة مبنية  
على أمرين (أحدهما) كونهما من البشر و قد تقدم الجواب عنه (والثاني) أن قوم  
موسى و هرون كانوا كالخدم و العبيد لهم قال أبو عبيدة العرب تسمى كل من دان للملك  
عبداله و تحتل أن يقال انه كان يدعى الالهية فادعى أن الناس عباده وأن طاعتهم له  
عبادة على الحقيقة ثم بين سبحانه انه لما خطرت هذه الشبهة بيالهم صرحوا بالتكذيب  
وهو المراد من قوله فكذبوهما و لما كان ذلك التكذيب كالعلة لكونهم من المهلكين  
لا جرم رتب عليه بقاء التعقيب فقال و كانوا من حكم الله عليهم بالغرق فان حصول العرق  
لم يكن حاصل عقيب التكذيب انما الحاصل عقيب التكذيب حكم الله تعالى بكونهم  
كذلك في الوقت اللاحق به أما قوله و لقد آتينا موسى الكتاب اعلمهم بهتدون فقال  
القاضي معناه سبحانه خص موسى عليه السلام بالكتاب الذي هو التوراة لان ذلك  
التكذيب نكرن لكي يهتدوا به فلما أسروا على الكفر مع البيان العظيم استحقوا أن  
يهلكوا و اعترض صاحب الكشاف عليه فقال لا يجوز أن يرجع الضمير في أولهم الى  
فرعون و ملائه لان التوراة انما أوْتِيَتْها بنو إسرائيل بعد اغراق فرعون و ملائه بدليل  
قوله تعالى و قد آتينا موسى الكتاب من بعد ما هلكنا القرون الاولى بل المعنى الصحيح  
و قد آتينا موسى الكتاب اعلمهم يعملون بشرائعها و مواظفها فذكر موسى والمراد  
موسى كما يقال هاشم و ثقيف و المراد قومههما \* (القصة الخامسة) قصة عيسى و قصة مريم  
عليهما السلام قوله تعالى (وجعلنا ابن مريم و أمه آية و آويناها الى ربوة ذات  
قرار و معين) اعلم أن ابن مريم هو عيسى عليه السلام جعله الله تعالى آية بان خلقه من  
غير ذكر و أنطقه في المهبط في الصغر و أجرى على يديه ابراء الكهنة و البرص و احياء الموتى  
و أمر مريم ففعلها الله تعالى آية لانها جلته من غير ذكر و قال الحسن تكلمت مريم  
في صغرها كما تكلم عيسى عليه السلام و هو قولها هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء  
بغير حساب و لم تلم ثديا قط قال القاضي ان ثبت ذلك فهو معجزة لذكره عليه السلام لانها  
لم تكن نبوة قلنا القاضي انما قال ذلك لان عنده الارهاص غير جائز و كرامات الاولياء  
غير جائزة و عندناهما جائزان فلا حاجة الى ما قال و الاقرب انه جعلهما آية بنفس الولادة  
لانه ولد من غير ذكر و وادته من دون ذكر فاشتراكا في هذا الامر العجيب الخارق  
للعادة والذي يدل على ان هذا التفسير أولى وجهان (أحدهما) انه تعالى قال وجعلنا ابن

الحياة هي الحياة الدنيا أي يموت بعضنا و يولد بعض الى انقراض العصر (و ما نحن بعبودين) بعد الموت ﴿٢٨٩﴾ مريم \*  
(ان هو) أي ما هو (الارجل افترى على الله كذبا) فيما يدعيه من ارساله و فيما يدعي من أن الله يبعثنا (و ما نحن له بمؤمنين)  
بصدقين فيما يقوله (قال) أي هود عليه السلام عند يأسه من ايمانهم بعد ما سلك في دعوتهم كل مسلك متضرعا  
الى الله عز وجل (رب انصرني) عليهم و انتقم لي منهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم اياي

واصرارهم عليه (قال) تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول (عما قليل) اي عن زمان قليل وما من بدة بين الجار والمجرور لنا كيد  
معنى العلة كم زيدت في قوله تعالى فيمارة من الله أو ذكره موصوفة أي عن شيء قليل (ليصبحن نادمين) على ما فعلوا ومن  
التكذيب وذلك عند معانيذهم للعذاب (فأخذتهم الصيحة) لعلمهم حين أصابتهم الريح العقيم أصيبوا في تضاعيفها بصيحة  
هائلة أيضا وقد روي أن شداد بن عادي **٢٨٩** \* ثم بناء ارم سار اليها باهله فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة

من السماء فهل كوا وقيل  
الصيحة نفس العذاب  
والموت وقيل هي العذاب  
المصطلم قال قالهم \*  
صاح الزمان بأن يرمك  
صيحة فخروا شدتها على  
الأذقان (بالحق) متعلق  
بالأخذ أي بالامر الثابت  
الذي لا دفاع له أو بالعدل  
من الله تعالى أو بالوعد  
الصدق (فجعلناهم غشاء)  
أن غشاء السيل وهو  
جعله (فبعد القوم  
الظالمين) اخبار أو دعاء  
وبعد من المصداق التي  
لا يكاد يستعمل ناصبها  
والعن بعدوا بعد أي  
هلكوا واللام لبيان من  
قيل له بعد أو وضع الظاهر  
موضع الضمير للتعليل  
(ثم أنشأنا من بعدهم)  
أي بعد هلاكهم  
(فرونا آخرين) هم قوم  
صالح ولوط وشعيب  
عليهم السلام وغيرهم  
(ما تبقى من أمة أجلها)  
أي ما تقدم أمة من الأمم  
المهلكة الوقت الذي  
عين لهلاكهم أي ما تملك  
أمة قبل مجيئ أجلها

مرهم وأمه آية لأن نفس الاعجاز ظهر فيها الا انه ظهر على يدهما وهذا أولى من أن يحمل على  
الآيات التي ظهرت على يدهنحو احياء الموتى وذلك لأن الولادة فيه وفيها آية فيها وكذلك  
ان نطقا في المهد وما عند ذلك من الآيات ظهر على يده لان آية فيه (الثاني) انه تعالى قال آية  
ولم يقل اثنين وحمل هذا اللفظ على الامر الذي لا يتم الا بجمع وعنهما أولى وذلك هو أمر  
الولادة لا المعجزات التي كان عيسى عليه السلام مستقلا بها ماءه والله تعالى وآريتهما الى  
ربوة ذات قرار أي جعلنا ماء وأهما الربوة والربوة والربوة في رأيهما الحركات الثلاث وهي  
الارض المرتفعة ثم قال قيادة وأبو العالقة هي ايلياء أرض بيت المقدس وقال أبوهريرة  
رضي الله عنه أنها الرلة وقال الكلبي وابن زيد هي عصرو قال لا كثرون أنها دمشق وقد  
متائل والضحاك هي غوطة دمشق وانحرار المستقر من أرض مستوية ميسرة وعن  
قيادة ذات ثمار وماء يعني انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها والمعين الماء الظاهر الجاري  
على وجه الارض فنبه سبحانه على كل نعمه عليهما بهذا اللفظ على اختصاره ثم في المعين  
قولان (أحدهما) انه مشغول لانه انما وره يدرا بالمعين من طاه اذا أدركه بعينه وقال  
الفراء والزجاج ان شئت بعلمه فعلا من الماعون ويكون أصله من الماعون قاله  
منه قال ابو علي والمعين السهل الذي يقادر لا تعصى والمساعدون ما سهل على معي  
ثم قالوا وسبب الايواء انها فرت باسمها يسمى الى الربوة وبقيت بها ثلثي عشرة سنة وانما  
ذهب اليهما ان عبيد يوسف ثم رجعت الى اهلها بعد ان ماتوا منهم وذهبنا آخر القصص  
والله أعلم \* قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من ثمرات ما أعطاكم الله من قبل ولا تبذر  
وان هذه أمة واحدة واثاركم فاقولوا طغوا أمرهم ينتهون بر كل حزب بما  
لديهم فرحين فسرهم من غير أنهم حتى حين يحسبون أنهم مدبرين من مال ودين تسارع  
أهم في الخيرات بل (ففسحرون) اعلم ان ظاهر قوله يا أيها الرسل خطاب مع كل الرسل وذلك  
غير ممكن لأن الرسل انما أرسلوا مفرقين في أزمنة متفرقة مختلفة فكيف يمكن توجيه  
هذا الخطاب اليهم فلهذا الاشكال اختلفوا في تأويله على وجوه (أحدها) ان المعنى  
الاعلام بأن كل رسول فهو في زمانه نودي بهذا المعنى ووصى به ليعتد السامع ان أمرا  
نودي به جميع الرسل ووصوا به حقيق بأن يؤخذ به ويعمل عليه (وثانيها) ان المراد  
نبينا عليه الصلاة والسلام لانه ذكر ذلك بعد انقضاء اخبار الرسل وانما ذكره على صيغة  
الجمع كما يقال لاواحد أيها القوم كنواعي إذا كنتم مثله الذين قال لهم الناس وهو نعيم بن  
مسعود كانه سبحانه لما خاطب محمد صلى الله عليه وسلم بذلك بين أن الرسل بأسرهم أو كانوا  
حاضرين مجتمعين لما خطبوا بذلك اعلم رسولنا ان هذا التثنية ليس عليه فقط بل هو  
لازم على جميع الانبياء عليهم السلام (وثالثها) وهو قول محمد بن جرير ان المراد به  
عيسى عليه السلام لانه انما ذكر ذلك بعدما ذكر مكانه الجامع للطعام والشراب ولانه  
روى ان عيسى عليه السلام كان ياكل من غزل أمد والقول الاول أقرب لانه أوفق للفظ

(وما يستأخرون) ذلك الاجل بساعة **٣٧** \* وقوله تعالى (ثم أرسلنا رسلنا) عطف على أنشأنا لكن لا على  
معنى أرسلناهم متراخ عن افناء القرون المذكورة جميعا بل على معنى أن أرسلنا كل رسول متأخر عن انشاء قرن مخصوص  
بذلك الرسول كانه قيل ثم أنشأنا من بعدهم فرونا آخرين قد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصا به والفصل  
بين المعطوفين

بالجملة المعترضة الناطقة بعدم تقدم الامم اجلها المضروب لهلاكهم للمسارة الى بيان هلاكهم على وجه اجمالى (تتري)  
 أى متواترين واحدا بعد واحد من التور وهو الفرد والتاء بدل من الواو كما في توبخ ويتقوا والالف للتأنيث باعتبار أن الرسل  
 جماعة وقرى بالتثنية على أنه صدر بمعنى افاعل وقع حالا وقوله تعالى (كل اجزاء أمة رسواها كذبوه) استئناف مبين  
 لحجى كل رسول لامتد ولما صدر عنهم عند تبلغ الرسالة ٢٩٠ والمراد بالمجى اما التبليغ واما حقيقة المجى الايدار

بانهم كذبوه في أول الملافاة  
 واطافة الرسول الى الامم  
 مع اضافة كلهم في اسبق  
 الى نون العظمة لتحقق  
 أن كل رسول جاءته  
 الخاصة به لأن كلهم  
 جاؤا اكل الامم والاشعار  
 يكما لشاعتهم وعضلاهم  
 حيث كذبت كل واحدة  
 منهم رسواها المدين لها  
 وقيل لان الارسل لائق  
 بالمرسل والمجى بالمرسل  
 اليهم (فأثبتنا بعضهم  
 بعضا) في الهلاك حسبي  
 تبع بعضهم بعضا في مباشرة  
 أسبابه التي هي الكفر  
 والتكذيب وسائر المعاصي  
 (وجعلناهم أحاديث)  
 لم يبق منهم الاحكيات  
 باعتبارها المعبرين وهو  
 اسم جمع للحديث اوجع  
 أحده وثق هي ما يتحدث به  
 تلهيا كما عاجب جمع  
 عجوبة وهي ما يتعجب  
 منها أى جعلناهم أحاديث  
 يتحدث بها تلهيا وتعجبا  
 (فبعد القوم لا يؤمنون)  
 اقصره ههنا على وصفهم  
 بعدم الايمان حسبا  
 اقتصر على حكاية تكذيبهم اجمالا واما القرون الاولون فثبت نقل عنهم ما مر من الغلو وتجاوز الحد في الكفر \* ما هم \*  
 والعدوان وصفوا بانظم (ثم ارسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا) هي الآيات التسع من اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع  
 والدم ونقص الثمرات والطاعون ولا مساغ لعد فلق البحر منها اذ المراد هي الآيات التي كذبوها واستكبروا عنها  
 (وسلطان)

الذي لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل (والثاني) انه المستطاب  
 المستند من الماكل والفواكه فبين تعالى انه وان ثقل عليهم بالذوبة وبما ألزمهم القيام  
 بحقوقها فمما باح لهم اكل الطيبات كما باح لغيرهم واعلم انه سبحانه كما قال للمرسلين يا ايها  
 الرسل كلوا من الطيبات فقال المؤمنون يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واعلم  
 أن تقديم قوله كلوا من الطيبات على قوله واعلموا الصالحا كالادلة على ان العمل الصالح  
 لا بد وان يكون مسبوقا بكل الحلال فاما قوله اني بما تعملون عليهم فهو تحذير من مخالفة  
 ما أمرهم به واذا كان ذلك تحذيرا للرب على معصيتهم فبان يكون تحذير العبيد لهم أولى  
 أما قوله وان هذه استكرامة واحدة وأثار بكم فائقون فقد فسرنا في سورة الانبياء وفيه  
 سئلان (المسئلة الاولى) المعنى انه كما يجب اتصافهم على اكل الحلال والاعمال  
 الصالحة فكذلك هم متفقون على التوحيد وعلى الاتقاء من معصية الله تعالى فان قيل  
 لما كانت شرائعهم مختلفة فكيف يكون دينهم واحدا قلنا المراد من الدين ما لا يختلفون  
 فيه من معرفة ذات الله تعالى وسنائه وأما الشرائع فان الاختلاف فيها لا يسمى اختلافا  
 في الدين فكما يقال في الخافض والساخر من النساء ان دينهن واحد وان اختلفت تكليفهما  
 فكذلك ههنا ويدل على ذلك قوله وأثار بكم فائقون فكانه نبيه بذلك على ان دين الجميع  
 واحد فيما يصل به معرفة الله تعالى واتقاء معاصيه فلا يدخل للشرائع وان اختلفت في  
 ذلك (المسئلة الثانية) قرئ ان الكسر على الاستئناف وان بمعنى وان وان مخففة من  
 التثنية وأنتكم من فواتعها أما قوله تعالى ففقطعوا أمرهم بينهم ز براغمعنى فان  
 أمم الانبياء عليهم السلام فقطعوا أمرهم بينهم وفي قوله فقطعوا معنى المبالغة في شدة  
 اختلافهم والمراد بانهم ما يصل بالدين أما قوله ز براغمعنى ز براجمع ز بور أى كتبنا  
 مختلفة يعنى جعلوا دينهم أديانا وز براغمعنى استعبرت من ز براغمعنى والخر يدوز براغمعنى  
 البلاء كرسا في رسل قال الكلبي ومقاتل والضحاك يعنى مشركى مكة والمجوس واليهود  
 والنصارى أما قوله تعالى كل حزب بالدينهم فرحون فمنا ان كل فريق منهم مغتبط بما  
 اتخذ دينه لنفسه معجب به يرى الحق أنه الراجح وان غيره المبطل الخاسر ولما ذكر الله تعالى  
 تفرق هؤلاء في دينهم أتبعه بالوعيد وقال فذرهم في غمرتهم حتى حين الخطاب لبني ناصلى  
 الله عليه وسلم يقول فدع هؤلاء الكفار في جهلهم والغمرة الماء الذي يغمر اقامة فكان

مبين) أي حجة واضحة ملزمة الخصم وهي اما العصا وافراده بالذ كرمع اندراجها في الآيات لما أنها أم آياته عليه الصلاة والسلام وأولاهو وقد تعلقت به المعجزة شئ من انقلابها ثبوتها وتلقفها لما افكتها السحرة حسبما فصل في تفسير سورة طه واما تعرض لانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضر بها وحر استهوا وصور ورتها شفعة وشجرة خضراء مثمرة ودلاو ورشاء وغير ذلك مما ظهر منها من قبل ومن بعد في غير ٢٩١ \* مشهد فرعون وقومه فغير ملائم لمقتضى المقام واما نفس

الآيات كقوله \* الى الملك القرم وابن السمسم الخ غير ما يندك على طريقة العصف تنبيهها على جمعها وتوابع جليلين وتزيلة الغارهما منزلة التعاير الداعي الى فرعون وملائته) أي أشرف قومه خصصوا بالذ كرم لان ارسال بني اسرائيل منوط بأرائهم لا بآراء أعقابهم (فاستكبروا) عن الانقياد وتمردوا (وكانوا قومًا عابثين) متكبرين فتردين (فقالوا) عطف على استكبروا ربما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار أي كانوا قومًا عابثين الاستكبار والتردد أي قالوا فيما بينهم بطريق المناصحة (أنؤمن لبشرين مثلنا) ثنى البشر لانه يطلق على الواحد كقوله تعالى بشرا سويا فأطلق على الجمع كافي قوله تعالى فأما ترين من البشر أحد أولي بين المثل نظر الى كونه في حكم المصدر وهذه القصص كآية تدل على أن مدار

ماهم فيه من الجهل والخيرة صار غامرا استراعتوا لهم وعن على رضى الله عنه في غيراتهم حتى حين وذ كروا في الحين وجوها (أحدها) الى حين الموت (وثانيها) الى حين المعاناة (وثالثها) الى حين العذاب العادة في ذلك أن يذكر الكلام والمراد به الخائف الذي تقترب به الخسرة والندامة وذلك يحصل اذا عرف فهم الله بطلان ما كانوا عليه وعرفهم سوء مقبلهم ويحصل أيضا عند المحاسبة في الآخرة ويحصل عند عذاب القبر والمسائلة فيجب أن يحمل على كل ذلك ولما كان القوم في نعم عظيمة في الدنيا جاز أن يطعن في تلك النعم كالنواب المعجل لهم على أدباهم فبين سبحانه أن الأمر بخلاف ذلك فلا يحسبون أن ما عندهم به من مال وبنين يسارع لهم في الخيرات قرى يمدهم ويسارع بآباء والفاعل هو الله سبحانه وفي المعنى وجهان (أحدهما) أن هذا الامداد ليس الاستدراج جالهم في المعاصي واستدراجهم في زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة في الخيرات وبل الاستدراك لقوله يحسبون يعني بل هم اشبه البهائم لا فطنوا لهم ولا شعور حتى يتفكروا في ذلك أهو استدراج أم مسارعة في الخير وهذه الآية كقوله ولا تعجبكم أموالهم وأولادهم روى عن يزيد بن ميسرة أرحى الله تعالى الى نبي من الانبياء أفرح عبدي أن أبسط له الدنيا وهو أبعد له مني ويخرج أن أفيض عنه الدنيا وهو أقرب له مني ثم تلا يحسبون أن ما عندهم به من مال وبنين وعن الحسن لما أتى عمر بن الخطاب كسرى فأخذه ووضع في يد سراقا فبلغ منكبه فقال عمر اللهم اني قد علمت أن نيك عليه الصلاة والسلام كان يحب أن يصيب ما لا لينفقه في سبيلك فزويت ذلك عنه نظر انما أبابكر كان يحب ذلك اللهم لا يكن ذلك منك بغير ثم تلا يحسبون أن ما عندهم به من مال وبنين (الوجد الثاني) وهو أنه سبحانه انما أعطاهم هذه النعم ليكونوا فارغى البال متمككين من الاشتغال بكلف الحق فاذا أعرضوا عن الحق والحالة هذه كان لزوم الحجة عليهم اقوى فلذلك قال بل لا يشعرون \* قوله تعالى (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يوقنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتوا ما اتوا وقلوبهم راجعون أنهم الذين هم يراجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) اعلم انه تعالى لما قدم من تقدم ذكره بقوله يحسبون أن ما عندهم به من مال وبنين يسارع لهم في الخيرات ثم قال بل لا يشعرون بين بعده صفات من يسارع في الخيرات ويشعر بذلك وهي أربعة (الصفة الاولى) قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والاشفاق يتضمن الخشية مع زيادة رقة وضعف فنفهم من قال جمع بينهما للأن كيد ومنهم من جعل الخشية على العذاب والمعنى الذين هم من عذاب ربهم مشفقون وهو قول الكلبي ومقاتل ومنهم من جعل الاشفاق على أثره وهو الدوام في الطاعة والمعنى الذين هم من خشية ربهم دائمون في طاعته جادون في طلب مرضاته والتحقيق أن من بلغ في الخشية الى حد الاشفاق وهو كمال الخشية كان في نهاية الخوف من سخط الله عاجلا ومن عقابه أجلا فكان في نهاية الاحتراز عن المعاصي

شبه المنكرين بالنسبة قياس حال الانبياء على أحوالهم بناء على جهلهم بتفاصيل شؤون الحقيقة البشرية وتباين طبقات أفراده في مراتب الكمال ومهاوى النقائص بحيث يكون بعضها في أعلى عليين وهم المختصون بالنفوس الزكية الموقنون بالقوة القدسية المتعلقةون اصفاء جواهرهم بكلا العالمين الروحاني والجسماني يتلون من جانب وبلقون الى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل

الى جناب الحق وبعضها في أسفل سافلين كما وثلك الجملة الذين هم كالانعام بل هم اضل سبيلا (وقومهما) يسوع بنى اسرائيل (لنا عابدون) أي خادعون منافقون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التعريض بشانهم عليها الصلاة والسلام وحط رتبتهما العالية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشرية واللام في نامتعلقة بعبادون قدمت عليه رعاية للفواصا والجملة حال من فاعل يؤمن مؤكدة لانكار الايمان لهم ببناء على ٢٩٢ زعمهم الفاسد المؤسس على قياس

(الصفة الثانية) قوله والذين هم بآيات ربهم يؤمنون واعلم أن آيات الله تعالى هي المخلفات الدالة على جوده والايمان بها هو التصديق بها والتصديق بها ان كان بوجودها فذلك معلوم بالضرورة وصاحب هذا التصديق لا يستحق المدح وان كان يكونها آيات ودلائل على وجود الصانع فذلك مما لا يتوصل اليه الا بالانظر والفكر وصاحبه لا بد وان يصير عارنا بوجود الصانع وصفاته واذا حصلت المعرفة بالقلب حصل الاقرار بالامان فظاهر ذلك هو الايمان (الصفة الثالثة) قوله والذين هم بربهم لا يشركون وليس المراد منه الايمان بالتوحيد وانى الشريك لله تعالى لان ذلك داخل في قوله والذين هم بآيات ربهم يؤمنون بل المراد انى اشرك الحق وموأن يكون مخلصا في العبادة لا يقدم عليه ان لا يوجد الله تعالى والمبعض هو انه لم (الصفة الرابعة) قوله والذين يؤتون ما آتوا وقالوا بهم رجلا فاعلموا ما لا يحيطون به في كل حق يلزم ايتاؤه سواء كان ذلك من حق الله تعالى كزكاة أو الكفارة وغيرهما او من حقوق الادميين كالتوابع والديون وأصناف المضافات واعلم ان ذلك لا يقع اذا فعلوه وقالوا بهم رجلا لان من يقدم على العبادة فهو وجل من تقصيره والخلل في فعله أو غيره فانه يكون لاجل ذلك الوجه لا يجهد في ان يوفيهما ان شاء الله وسألت عائشة رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والذين يؤتون ما آتوا وقالوا بهم رجلا أو الذين يؤتون ما آتوا وقالوا بهم رجلا وهو على ذلك يخاف الله تعالى فقال عليه الصلاة والسلام لا يا بنات الصديق ولكن هو الرجل يصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله تعالى واعلم ان ترتيب هذه الصفات في نهاية الحسن ان الصفة الاولى دلت على حصول الخوف الشديد النوجب للاحتراز عما لا ينبغي (والصفة الثانية) دلت على ترك الربا في المعاملات (والصفة الثالثة) دلت على ان المستجمع تلك الصفات الثلاثة يأتي بالمطاعات مع الوجيل والخوف من التقصير وذلك هو نهاية مقامات الصديقين رزق الله سبحانه الوصول اليها قال قيل أفنقولون ان قوله وفعلوا بهم وجهه يرجع الى يؤتون أو يرجع الى كل ما تقدم من الخصال فنابل الاول أن يرجع الى الكل لان العطية ليست بذلك أولى من سائر الاعمال اذا المراد أن يؤدى ذلك على وجل من تقصيره فيكون مبالغا في توفيقه حقه فالما اذا قرئ والذين ياتون ما آتوا فاقول في هذا ظاهر اذا المراد بذلك أى شئ أتوه وفعلوه من تحرز عن معصية واقدام على ايمان وعمل فانهم يقدمون عليه مع الوجيل ثم انه سبحانه بين علة ذلك الوجيل وهي علمهم بانهم الى ربهم راجعون أى للحجازة والمساءلة ونشر الصحف وتبج الاعمال وان هناك لا تنفع الندامة فليس الا الحكم القاطع من جهة مالك الملك ثم انه سبحانه لما ذكر هذه الصفات للمؤمنين المخلصين قال بعده أو انك يسارعون في الخيرات وفيه وجهان (أحدهما) ان المراد يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها لئلا تفوت عن وقتها ولكيلا تفوتهم دون الاخترام (والثاني) انهم يتعجلون في الدنيا أنواع النفع ووجوه

الرياسة الدينية على الراسات الدنيوية الدائرة على التقدم في نيل الحظوظ الدنية من المال والجاه كدأب قريش حيث قالوا وكان خير امامية ونا للدين قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وجهلهم بان مناسط الاصطفاة لرسالة هو السابق في حيازة ما ذكر من الثغور العلية واحراز الملكات السنية جبلة واكتسابا (فكذبوا) أي فتموا على تكذيبهم ما وأصروا واستكبروا استكبارا (فكانوا من المهملين) بالفرق في بحر قلزم (واقفاً تينا) أي بعد اهلاكمهم وارجاء بني اسرائيل من هلكتهم (موسى الكتاب) أى التوراة وحيث كان ايتاؤه عليه الصلاة والسلام اناها الارشاد قوموا الى الحق كما هو شان الكتب الالهية جعلوا كأنهم أوتوها فاقيل (لعلهم يهتدون) أى الى

طريق الحق بل بل بما فيها من الشرائع والاحكام وقيل أريد آتينا قوم موسى لحذف المضاف وأقيم (الاعرام) المضاف اليه مقامه كافي قوله تعالى على خوف من فرعون وملئهم اى من آل فرعون وملئهم ولا سبيل الى عود الضمير الى فرعون وقومه لظهور أن التوراة انما نزلت بعد اغراقهم لبني اسرائيل وأما الاستشهاد على ذلك بقوله

تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الاولى فما لاسبيل اليه ضرورة ان ليس المراد بالقرون الاولى ما ينال قوم فرعون بل من قبلهم من الامم المهلكة خاصة كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط كما سيأتي في سورة القصص (وجعلنا ابن مريم وامه اية) واية آية دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير ميسس بشر فلا آية أمر واحد نسب اليهما (وجعلنا ابن مريم آية بان) ﴿ ٢٩٣ ﴾ نكلم في الهدى فظهرت منه معجزات جمة وأمه آية بانها ولدت من غير

ميسس فحذفت الاولى  
لدلالة الثانية عليها  
والعبر عنهما بما ذكر  
من العنوانين وهما كونه  
عليه الصلاة والسلام  
ابنهما وكونها أمه  
عليه الصلاة والسلام  
الابن من اول  
الامر بميثمة كونهما  
ابن من نسبته عليه الصلاة  
والسلام اليهما مع أن  
النسب الى الآباء دالة  
على أن الأب له أي  
جعلنا ابن مريم وحدها  
من غير أن يكون له أب  
وامه التي ولدته خاصة  
من غير مشاركة الأب  
آية وتقديمه عليه  
الصلاة والسلام لاصانته  
فيما ذكر من كونه آية  
كأن تقديم أمه في قوله  
تعالى وجعلناها وابنها  
آية للعالمين لاصانتهما  
فيما نسب اليهما من  
الاحصان والنفخ  
(وآويناها الى ربوة)  
أي أرض مرتفعة قبل  
هي ايلياء أرض بيت  
المقدس فانها مرتفعة  
وانها كبد الأرض وأقرب

الاكرام كما قال فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناها أجره في الدنيا وانه  
في الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سرع اليهم بها فقد سارعوا في قبولها وتقبلوها وهذا  
الوجه أحسن طباق الآية المتقدمة لان فيه اثبات مانع عن الكفار المؤمنين وقرئ  
يسرعون في الخيرات أما قوله وهم اهل سابقون فالعنى فاعلمون السبق لاجلها أو سابقون  
الناس لاجلها أو وهم اهل سابقون أي بناولنا قبل الآخرة حيث عجلناهم في الدنيا ويجوز  
أن يكون خبرا بعد خبر والمعنى وهم اهل كما يقال أنت اهلها وهي لك ثم قال سابقون أي هم  
سابقون \* قوله تعالى (ولان تكلف نفسا الا رجسها) ولدت كتاب ينطق بهم لا يتكلمون  
بالقوة بهم في غمرة من ههنا ولهم أعمال من دون ذلك هم اهل عالمون حتى اذا شئت فسميهم  
باعداب اذ هم يجازرون لا تجاروا الروم انكم منكم متصرون (انهم انهم سيجازون اذ كرتية  
أعمال المؤمنين الخالصين ذكر حكمين من أحكام عمل العباد (خامس) قوله لا تكلف  
نفسا الا رجسها في الوضع قولان (أحدهما) انه مناطا من الفضل (والثاني) انه دون  
المناقرة هو قول المعتزلة ومقتلوا الضحك والكلبي واخبروا بآية بان الوضع لا معنى وسعا  
لا يتبع عليه ولا يصعب ولا يصح فيبين ان اولئك الخلفاء من لم يكلفوا أكثر مما عملوا  
قاله قتال من لم يستطع أن يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع جالسا فليصل ساجدا ومن لم يستطع  
لا تكلف نفسا الا رجسها واستدلوا بالمعتزلة في أن تكلف مالا في وقت تقديم قول  
زيد (الثاني) هو ان يثبت كتاب ينطق بالحق هم لا يتكلمون ونظيره قوله هذا كتابا ينطق  
عليكم بالحق وهو لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها واعلم انه تعالى يثبت الكتاب بمن  
يصدر عنه البيان فان الكتاب لا ينطق لكنه يبرر بما فيه كما يبرر وينطق بالنطق اذا كان  
محتافا قيل هو لاء الذين يعرض عليهم ذلك الكتاب اما ان يكونوا محييين الكذب على الله  
تعالى أو محجوزين ذلك عليه فان أحالوا عليه فذهب بصدقه في كل ما يقول سواء وجد  
الكتاب أو لم يوجد سواء ان يجوزوه عليه لم يتقوا بذلك الكتاب انجو برهم انه سبحانه كتب  
فيه خلاف ما حصل فعلى التقديرين لا فائدة في ذلك الكتاب فلما فعل الله ما يشاء وعلى انه  
لا بعد أن يكون ذلك مصلحة للمكلفين من الملائكة وأما قولهم وهم لا يتكلمون فنظيره قوله  
ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا فقامت المعتزلة الظلم اما ان يكون بالزيادة في  
العقاب أو بالنقصان من الثواب أو بان يعذب على ما لم يعلم أو بان يكلفهم ما لا يطيقون  
فتكون الآية دالة على كون الله موجد الفاعل والالكان تعذيبه عليه ظلما ودالة على انه  
سبحانه لا يكلف ما لا يطيق (والجواب) انه لما كلف أبانهم أن يؤمنوا بالإيمان يقتضى  
تصديق الله تعالى في كل ما أخبر عنه وبما أخبر عنه ان ابانهم لا يؤمن فقد كلفه بان يؤمن  
بانه لا يؤمن فيلزمكم كل ما ذكرتموه وأما قوله تعالى بل قلوبهم في غمرة من هذا فقيه قولان  
(أحدهما) انه راجع الى الكفار وهم الذين يليق بهم قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا ولا يليق  
ذلك بالمؤمنين اذ المراد في غمرة من هذا الذي ينه في القرآن أو من هذا الكتاب الذي ينطق

الأرض الى السماء ثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين والزملة وقيل مصر فان  
قراها على الزبا وقري بكسر الزا وضمتها ورواها بالكسر والضم (ذات قرار) مستقر من أرض منبسطة سهلة يستقر  
عليها ساكنوها وقيل ذات ثمار وزروع لاجلها يستقر فيها ساكنوها (ومعين) أي وماء معين ظاهر جار فمعل من معن  
الماء اذا جرى وأصله الابعاد في المشي أو من المساعون وهو النفع لانه نفع أو مفعول من عانه اذا أدركه



بالعين فانه لظهوره يدرك بالعون وصف ماؤها بذلك الايدان بكونه جامعا لقنوت المنافع من الشرب وسقي ما يسقى  
من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزده بنظره المونق ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) حكاية لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم على وجه الاجال لما خوطب به كل رسول في عصره حتى بها اثر حكاية ايوان عيسى عليه السلام وأمد الى الربوة  
ايذنا بان ترتيب مبادئ التعم لم يكن من خصائصه عليه السلام بل ( ٢٩٤ ) اباحة الطيبات شرع قديم جرى

عليه جميع الرسل عليهم  
السلام ووصوا به أي  
وقلنا لكل رسول كل  
من الطيبات واعمل  
صالحا فمهر عن تلك  
الاوامر المتعددة المتعقبة  
بالرسل بصيغة الجمع  
عند الحكاية اجالا  
للايجاز وفيه من الدلالة  
على بطلان ما عليه  
الرهانية من رفض  
الطيبات ما لا يخفى  
وقيل حكاية لما ذكر  
لعيسى عليه السلام  
وامد عند ايوانهما  
الى الربوة ليقديا بالرسول  
في تناول ما رزقا وقيل  
نداء وخطابه والجمع  
للتعظيم وعن الحسن  
وعجابه وقادة السدى  
والكلبي رحيم الله تعالى  
أنه خطاب لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وحده على دأب العرب  
في مخاطبة الواحد بل فقط  
الجمع وفيه امانة لفضله  
وقيامه مقام الكل  
في حيازة كلامهم  
والطيبات ما يستطاب  
ويستلذ من مباحات

بالحق أو من هذا الذي هو وصف المشفقين ولهم أي لهؤلاء الكفار أعمال من دون ذلك أي  
أعمال سوى ذلك أي سوى جهلهم وكفرهم ثم قال بعضهم أراد أعمالهم في الحال وقال  
بعضهم بل أراد المستقبل وهذا أقرب لأن قوادهم لها عاملون الى الاستقبال أقرب وانما  
قال لهم لها عاملون لانها مثبتة في علم الله تعالى وفي حكم الله وفي اللوح المحفوظ فوجب أن  
يعملوا بها ويدخلوا بها النار لما سبق لهم من الله من العقوبة ( القول الثاني ) وهو اختيار  
أبي مسلم ان هذه الآيات من صفات المشفقين كانت سبحانه قال بعد وصفهم ولا تكلف نفسا  
الا وسعها ونهايته ما أتى به هؤلاء المشفقون واسينا كتاب يحفظ أعمالهم بنطق بالحق وهم  
لا يظلمون بل نوفر عليهم ثواب كل أعمالهم بل قلوبهم في غمرة من هذا هو أيضا وصف لهم  
بالخيرة كانه قال وهم مع ذلك الوجع والحنف كالمخبرين في جعل أعمالهم مقبولة أو مردودة  
ولهم أعمال من دون ذلك أي لهم أيضا من النوافل ووجوه البروى ما هم عليه اما أعمالا  
قد عملوها في الماضي أو سيعملونها في المستقبل ثم انه سبحانه رجع بقوله حتى اذا اخذنا  
مترقيهم بالعذاب الى وصف الكفار واعلم ان قول أبي مسلم أولى لانه اذا أمكن رد الكلام  
الى ما ينصل به من ذكر المشفقين كان أولى من رده الى ما بدمنه خصوصا وقد يرغب المرء  
في فعل الخير بان يذكر ان أعماله محفوظة كما قد يحذر بذلك من الشر وقد يوصف المرء بالشر  
فكره في أمر آخرته بان قلبه في غمرة ويراد انه قد استولى عليه الفكر في قبول عمله أو رده  
وقل انه هل اداه كما يجب أو قصر فان قيل فالمراد بقوله من هذا هو اشارة الى ما اذا قلنا هو  
اشارة الى اشفقهم ووجههم مع انهما مسئولان على قلوبهم اذ اقولوا تعالى حتى اذا اخذنا  
مترقيهم بالعذاب فقال صاحب الكشف حتى هذه هي التي يتدأ بعد هذا الكلام والكلام  
الجملة الشرطية واعلم انه لا شبهة ان الضمير في مترقيهم راجع الى من تقدم ذكره من الكفار  
لان العذاب لا يلبق الا بهم وفي هذا العذاب وجهان ( احدهما ) اراد بالعذاب ما نزل بهم  
يوم بدر ( والثاني ) انه عذاب الآخرة ثم بين سبحانه ان النعمين منهم اذا نزل بهم العذاب  
يخجلون أي يرتفع صوتهم بالاستغاثة والضيحيج اشد ما هم عليه ويقال لهم على وجه  
التكيت لا تجاروا اليوم انكم منا لا تنصرون ولا يدفع عنكم ما يريد انزاله بكم دل بذلك  
سبحانه على انهم سينتهون يوم القيامة الى هذه الدرجة من الحسرة والندامة وهو كالاباعث  
لهم في الدنيا على ترك الكفر والاقدام على الايمان والطاعة فانهم الآن يتنفعون بذلك  
\* قوله تعالى ( قد كانت اياتي تلي عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون مستكبرين به  
سامر المجرون اظلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين أو لم يعرفوا رسولهم  
فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ولو اتبع  
الحق أهواءهم افسدت السموات والارض ومن فيهن بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم  
معرضون أم تسألهم خراجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين ) اعلم انه سبحانه لما بين فيما  
قبل انه لا ينصر أولئك الكفار أتبعه بعلته ذلك وهي انه متى تليت آيات الله عليهم اتوا

المأكل والفواكه حسبا ينبئ عنه سياق النظم الكريم فالامر للترفيه ( وعملوا صالحا ) أي عملا \* بامور \*  
صالحا فانه المقصود منكم وانافع عند ربكم ( اني بما تعملون ) من الاعمال الظاهرة والباطنة ( علیم ) فاجاز بكم عليه  
( وان هذه ) استئناف داخل فيما خوطب به الرسل عليهم السلام على الوجد المذكور مسوق لبيان أن ملة الاسلام واتوحيده  
بما أمر به كافة الرسل عليهم السلام والامم وانما اشير اليها بهذه للتنبيه على كمال ظهور أمرها في الصحة والسياد

وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة (امتكم) أي ملتكم وشريعتكم أيها الرسل (أمة واحدة) أي ملة وشريعة  
تحدة في أصول الشرائع التي لا تبدل ببديل الاعصار وقبل هذه اشارة الى الامم المؤمنة للرسل والمعنى ان هذه جماعتكم جماعة  
واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة (وانار بكم امن غير ان يكون لي شريك في الربوبية وضيمر الخطاب فيه وفي  
قوله تعالى (فاتقون) أي في شق العصا والمخالفه ٢٩٥) كمال الاخلال بما يجب ما ذكر من اختصاص الربوبية في

لرسل والامم جميعا على  
أن الامر في حق الرسل  
للتبليغ والالهاب وفي  
حق الامم التحذير  
والانجذاب والفاء لترتيب  
الامر أو وجوب الامثال  
به على ما قبله من  
اختصاص الربوبية به  
تعالى واتحاد الامم فان  
كلا منهما موجب  
للاتقاء حتما وقرئ وأن  
هذه بفتح الهمزة على  
حذف اللام أي ولان  
هذه أمتكم أمة واحدة  
وانار بكم فاتقون أي  
ان تتقوا فاتقون كما مر في  
قوله تعالى وإياي فارهبون  
وقيل على العطف على  
ما أي اتي عليهم بأن  
أمتكم أمة الخ وقيل  
على حذف فعل عامل  
فيه أي واعلموا أن هذه  
أمتكم الخ وقرئ وأن  
هذه على انها مخففة من  
أن (تقطعوا أمرهم)  
حكاية لما ظهر من أمر  
الرسل بعدهم من مخالفة  
الامر وشق العصا  
والضمير لما دل عليه الامة  
من أربابها أولها على

بأمور ثلاثة (أحدها) أنهم كانوا على أعقابهم ينكصون وهذا مثل يضرب فيمن تباعد عن  
الحق كل التباعد وهو قوله فكنتم على أعقابكم تنكصون أي تنفرون عن تلك الآيات  
وعن يتلوها كما يذهب الناكص على عقبه بالرجوع الى ورائه (وثانيها) قوله مستكبرين  
به والهاء فيه به الى ماذا تعود فيه وجوه (أولها) الى البيت العتيق أو الحرم كانوا  
يقولون لا يظهر علينا أحد لانا أهل الحرم والذي يسوغ هذا الضمير شهرتهم  
بالاستكبار بالبيت وان لم يكن لهم مفخرة إلا أنهم ولا ته واقامون به (وثانيها) المراد  
مستكبرين بهذا التراجع والتباعد (وثالثها) ان تتعلق الباء بسامرا أي يعمرون  
بذكر القرآن وياطعن فيه وهذا هو الامر الثالث الذي باتون به عند تلاوة القرآن عليهم  
وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سمر  
وشعر أو سب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحجرون والسامر نحو الحاضر في الاطلاق  
على الجمع وقرئ سمر وسامر السجرون من أهجر في منطقه اذا فحش والهجر بالفتح  
الهنديان والهجر بالضم الفحش أو من هجر الذي هو وبالغة في هجر اذا هذى ثم انه سبحانه  
لما وصف حالهم رد عليهم بان بين أن اقدامهم على هذه الامور لا بد وأن يكون لاحد  
أمر أربعة (أحدها) ان لا يأتوا في دليل نبوته وهو المراد من قوله أفلا يتدبرون  
القرآن فبين ان القول الذي هو القرآن كان معروفا لهم وقدممكنوا من التأمل فيه من  
حيث كان مبينا للكلام العرب في الفصاحة ومبرأ عن التناقض في طول عمره ومن حيث  
ينبه على ما يلزمهم معرفة الصانع ومعرفة الوحدة فلم لا يتدبرون فيه ليركوا  
الباطل ويرجعوا الى الحق (وثانيها) ان يعتقدوا ان مجيء الرسل أمر على خلاف العادة  
وهو المراد من قوله أم جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين وذلك لانهم عرفوا بالتواتر ان الرسل  
كانت تتواتر على الامم وتظهر المعجزات عليها وكانت الامم بين مصدق ناج وبين مكذب  
هالك بعد ان الاستئصال أفاداعاهم ذلك الى تصديق الرسول (وثالثها) أن لا يكونوا  
عائنين بديانته وحسن خصاله قبل ادعائه بشيوة وهو المراد من قوله أم لم يعرفوا رسولهم  
فهم له منكرون نبه سبحانه بذلك على انهم عرفوا منه قبل ادعائه الرسالة كونه  
في نهاية الامانة والصدق وغاية الفرار من الكذب والاخلاق الذميمة فكيف كذبوه  
بعد أن اتفقت كلمتهم على تسميته بالامين (ورابعها) ان يعتقدوا فيه الجنون فقولوا  
انما حله على ادعائه الرسالة جنونه وهو المراد من قوله أم يقولون به جننة وهذا أيضا  
ظاهر الفساد لانهم كانوا يعلمون بالضرورة انه اعقل الناس والمجنون كيف يمكنه ان  
يأتي بمثل ما أتى به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة ولقد كان من المبغضين له عليه  
السلام من سماه بذلك وفيه وجهان (أحدهما) انهم نسبوه الى ذلك من حيث كان  
نطمع في انقيادهم له وكان ذلك من أبعد الامور عندهم فنسبوه الى الجنون لذلك  
(والثاني) انهم قالوا ذلك ايها العوامهم لكي لا ينقادوا له فأوردوا ذلك مورد الاستحقار

التفسيرين والفاء لترتيب عصيانهم على الامر لزيادة تقييح حالهم أي تقطعوا أمر دينهم مع اتعاده وجعلوه قطعا  
مفرقة وأديانا مختلفة (بينهم زبرا) أي قطعا جمع زبور بمعنى الفرقة وبؤيد قراءة زبرا بفتح الباء جمع زبرة وهو  
حال من أمرهم أو من واوتقطعوا أو مفعول ثان له فانه متضمن لمعنى جعلوا وقيل كتبوا فيكون مفعولا ثانيا

أوحا لمن أمرهم على تقدير المضاف أي مثل زبروقري بخفيف الباء كرسل في رسل (كل حزب) من أولئك المتحزبين  
(بما لديهم) من الدين الذي اختاروه (فرحون) معجبون معتقدون أنه الحق (فذرهم في غمرتهم) شبه ما هم فيه من الجهالة  
بالماء الذي يغمر القامة لأنهم مغمورون فيها لا يعون بها وقرى غمراتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفاء  
لترتيب الأمر بالترك على ما قبله من كونهم فرحين بما لديهم فإن النهما ﴿ ٢٩٦ ﴾ كهم فيما هم فيه واصرارهم عليه

لأنهم انه سبحانه بعد أن عد هذه الوجوه ونبت على فسادها قال بل جاءهم بالحق وأكثروا  
للحق كارهون من حيث تمسكوا بالتقليد ومن حيث علموا أنهم لو أقروا بمحمد صلى الله  
عليه وسلم زالت مناصبهم ولأختلت رياستهم لذلك كرهوه فان قيل قوله أكثروا كثرهم فيه  
دليل على أن أفانهم لا يكرهون الحق قلنا كان ذمهم من يترك الإيمان انفة من تو بيج قومده  
وان يقولوا ترك دين آباءه لا كراهة للحق كما حكى عن أبي طالب ثم بين سبحانه أن الحق  
لا يتبع الهوى بل الواجب على المكلف أن يطرح الهوى ويتبع الحق فبين سبحانه أن  
اتباع الهوى يؤدي إلى الفساد العظيم فقال ولاتباع الحق أهواءهم ففسدت السموات  
والارض ومن فيهن وفي تفسير وجوه (الاول) ان القوم كانوا يرون أن الحق في اتخاذ  
آية مع الله تعالى لكن لو صح ذلك لوقع الفساد في السموات والارض على ما قرأنا  
في دليل التامع في قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (والثاني) ان أهواءهم في عبادة  
الآلهة وتكبير محمد صلى الله عليه وسلم وهما منشأ المفسدة والحق هو الاسلام فلو  
اتباع المسلمون قواهم لم لم الله حصول المنفعة عند بقاء هذا العالم ذلك بقصد في تحريف  
العالم وافناءه (والثالث) ان آرائهم كانت متناقضة فالاتباع الحق أهواءهم لو وقع  
التناقض ولاخل نظام العالم من الأطفال أما قوله بل أيانهم بك كرههم دليل انه اشران  
والادلة وقيل بل كرههم فيهم بالرسول وكلا القولين متعاربان في معنى الرسول بل ان  
الادلة وفي معنى الادلة بيان الرسول شأدهما محزون بالآخر وقبل الذكر هو الوعد  
والخدير وقيل هو الذي كانوا يتكلمون ويتكلمون ان عندنا ذكرا من الاولين لكانت عباد  
الله لخاصين وقرى بك كراههم ثم بين سبحانه انه عليه الصلاة والسلام لا يطع فيهم حق  
يكور ذلك سببا لثقة قال ام تسألهم خراجا فخرجا ربك خير قرى خراجا قال أبو عمرو  
ان العلاء الخرج ما تبرعت به والخراج من ذلك أدائه والوجه ان الخرج أخص من  
الخراج كقواك خراج اشرية وخرج الكردة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت  
شراة من قرأ خراجا فخرجا ربك يعني أم تسألهم على هدايتهم قليلا من عطاه الخلق فالكثير  
من عطاه الخلق خير فيه سبحانه بذلك على ان هذه التهمة بعيدة عنه فلا يجوز أن ينفردوا  
عن قبول قوله لاجلها فتبين سبحانه بهذه الآيات على أنهم غير معدورين البتة وانهم  
محبوجون عن جميع الوجوه قال الجبائي دل قوله تعالى وهو خير الرازقين على ان أحدا  
من العباد لا يقدر على مثل نعمه ورزقه ولا يساويه في الافضال على عباده ودل أيضا على  
ان العباد قد رزق بعضهم بعضا ولو لا ذلك لما جاز أن يقول وهو خير الرازقين \* قوله تعالى  
(وانك تدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون  
واورجنهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون) اعلم انه سبحانه وتعالى  
لما زيف طريقة اقوام أتبعه ببيان صحة ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فقال وانك  
تدعوهم الى صراط مستقيم لان ما دل الدليل على صحته فهو في باب الاستقامة أبغ من

من تخاليل كونهم  
مطبوعا على قلوبهم  
أي اتركهم على حالهم  
(حتى حين) هو حين  
قتلهم او موتهم على  
الكفر أو عذابهم فهو  
وعيد لهم بعذاب الدنيا  
والآخرة وتسليته  
لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونهي له  
عن الاستعجال بعذابهم  
والجزع من تأخير  
وفي التكبير والابهام  
ما لا يخفى من الهوى  
(أحبسون أمنا محمد صلى الله  
عليه وسلم) أي تعذيبهم اياه ونجدة  
مدد الله فاموسولنا  
وقوله تعالى (من مال  
ونين) يان اياهما وتقسيم  
المال على البنين مع  
كونهم أعز منه قد  
مر وجهه في سورة  
الكهف لا خبر لأن  
وانما الخبر قوله تعالى  
(نسارع لهم في الخيرات)  
على حذف الزاجع  
الى الاسم أي يحبسون  
أن الذي نساوهم به  
من المال والبنين نساو  
به لهم فيما فيه خيرهم

واكرامهم على أن الهمة لانكار الواقع واستباحه وقوله تعالى (بل لا يشعرون) عطف على مقدر ﴿ الطريق ﴾  
ينسحب عليه الكلام أي كلا لان فعل ذلك بل هم لا يشعرون بشيء أصلا كالبهائم لافطنة لهم ولا شعور لئلا ملوا  
ويعرفوا أن ذلك الامداد استدراج لهم واستجرا الى زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات وقرى  
عدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيها

صبر المديبه وقرى يسارع مبنيا لافعل (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) استئناف مسوق لبيان من له المسارعة  
في الخيرات اثر ايقاف الكفار عنها وابطال حسابهم الكاذب أى من خوف عذابه حذرون (والذين هم بآيات ربهم  
المنصوبة والمنزلة يؤمنون) بتصدق مدلولها (والذين هم بربهم لا يشركون) شركا جليا ولا خفيا وانما آخر عن  
الايمان بالآيات والتعرض لعنوان الربوبية في المواقع ﴿ ٢٩٧ ﴾ الثلاثة الاشعار بعلميتها الاشفاق والايمان وعدم

الاشراك (والذين يؤتون

مأثورا) أى يعطون

مأثورة من الصدقات

وقرى يأتون مأثورا

أى يفعلون ما فعلوه

من الطاعات وأياما كان

فصيقة الماضى في الحالة

الثانية للدلالة على التحقق

كما أن صيغة المضارع

في الاولى للدلالة على

الاستقرار (وقلوهم

وحالة) حال من فاعل

يؤتون أو يأتون أى

يؤتون مأثورا أو يفعلون

من العبادات ما فعلوه

والحال أن قلوبهم

خائفة أشد الخوف

(أنهم الى ربهم راجعون)

أى من أن رجوعهم

اليه عن وجل على أن

سناط الوجع أن لا يقبل

منهم ذلك وأن لا يقع

على الوجه اللائق

فيؤخذ وابه حينئذ

لا يجد رجوعهم اليه

تعالى وقبل لان مرجعهم

اليه تعالى والموصولات

الاربعة عبارة عن

طائفة واحدة متصفة

بما ذكر في حيز صلاتها

الطريق المستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن انطراطنا يكون أن نعادون عن  
هذا الطريق لأن طريق الاستقامة واحدة مما يخالفه فكثير ما قوله تعالى وأورحناهم  
وكشفنا ما بهم من ضر ففقد وجوه (أحدهما) المراد ضرر الجوع وسائر مضار الدنيا  
(وثانيها) المراد ضرر القتل والسبي (وثالثها) انه ضرر الآخرة وعذابها الذين انهم قد  
بلغوا في القرد والعناد المبلغ الذي لا يرجع فيه الى دار الدنيا انهم لو ردوا عادوا لما نسوا  
عند شدته لجأهم فيأثم عليهم عذابه من الكفر ما قوله تعالى للجواني طغيانهم يعمهون فلهذا  
لقد وافى ضلالهم وهم مخيمون ﴿ قوله تعالى ﴾ (وقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم  
وما يتضرعون حتى إذا قمنا عليهم بإذا عذاب شديد ذاهب فيهم ملبسون وهو الذي  
أنشأكم السمع والابصار والاعانة قلبا ما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الارض  
واليه تحشرون وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون) اخلفوا  
في قوله وقد أخذناهم بالعذاب على وجوه (أحدها) انه لما أسلم ثمانية بن النضر الخنفي وخلق  
باليمامة منع الميرة عن أهل مكة فأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا الجلود والجلف فجاء  
أبوسفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنست تزعم أنك بشر رحمة العالمين ثم  
قات الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع الله يكشف عن هذا القحط عما فكشف عنهم  
وأمر الله هؤلاء الأيتام المعنى أخذناهم بالجوع فأطاعوا (وثانيها) هو الذي نالهم يوم بدر  
من القتل والأسر يعنى ان ذلك مع شدته ما دعاهم الى الايمان عن الانصاف (وثالثها) المراد  
من عذب من الأمم الخوالي فما استكانوا أى مشركوا العرب لربهم عن الحسن (ورابعها)  
ان شدة الدنيا أقرب الى المكلف من شدة الآخرة فاذالم تؤثروا فيهم شدة الدنيا فشد الآخرة  
كذلك وهذا يدل على أنهم لو ردوا عادوا وانما وعده أمافوله تعالى حتى إذا قمنا عليهم بما  
ذا عذاب شديد ففقد وجهان (أحدهما) حتى إذا قمنا عليهم باب الجوع أى هو أشد من  
القتل والأسر (وثاني) اذا عذبوا بنار جهنم فيعند يلبسون كقوله ويوم تقوم الساعة  
يلبس المجرمون لا يفترونهم وهم فيه ملبسون والابلاس انبأس من كل خير وويل السكون  
مع الخير وههنا سوالات (السؤال الاول) ما وزن استكان (الجواب) استقل بن  
الكون أى انتقل من كون الى كون كما قيل استكمال اذا انتقل من حال الى حال ويجوز أن  
يكون افتعل من السكون اشبع فتحة عينه (السؤال الثاني) لم جاء استكانوا بلفظ  
الماضى ويتضرعون بلفظ المستقبل (الجواب) لان المعنى امتحانهم فسا وجدنا منهم  
عقيب الخنة استكانة وما من عادة هؤلاء أن يتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب  
الشديد وقرى قمنا (السؤال الثالث) العطف لا يحسن الامع المجانسة فاي مناسبة بين  
قوله وهو الذي أنشأكم السمع والابصار وبين ما قبله (الجواب) كانه سبحانه لما بين  
مباغة أولئك الكفار في الاعراض عن سماع الادلة وروية العبر والتأمل في الحقائق  
قال للمؤمنين وهو الذي اعطاكم هذه الاشياء ووقفكم عليها تنبيه على ان من لم يستعمل

من الاوصاف الاربعة لاعت ﴿ ٣٨ ﴾ س طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الاوصاف المذكورة  
كأنه قيل ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون وآيات ربهم يؤمنون الخ وانما كرر الموصول ايذا نانا استقلال كل واحدة  
من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حياها وتزيلا لاستقلالها بمزلة استقلال الموصوف بها (وأنتك) اشارة اليهم  
باعتبار اتصافهم بها وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد

رتبتهم في الفضل أي أولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجلييلة خاصة دون غيرهم (يسارعون في الخيرات) أي في نيل الخيرات التي من جلاتها الخيرات العاجلة الموعودة على الأعمال الصالحة كما في قوله تعالى فاتتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وقوله تعالى واتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين فقد أثبت لهم ما نفي عن أعدائهم خلافاً لغيره غير الأسلوب حيث لم يقل أولئك يسارعون (٢٩٨) بل أسند المسارعة إليهم إيماء إلى كمال

هذه الأعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أقدتتهم من شيء إذ كانوا يحجدون بآيات الله تنبيهاً على أن حرمان أولئك الكفار وجدان هؤلاء المؤمنين ليس إلا من الله وأعلم أنه سبحانه بين عظيم نعمة من وجوه (أحدها) بإعطاء السمع والبصر والافتدة وخص هذه الثلاثة بالذكور لأن الاستدلال موقوف عليها ثم بين أن يقل منهم الشاكرون قال أبو مسلم ليس المراد أن لهم شراً وان قل لكنه كما يقال للكفور الجاحد للنعمة ما قل شكر فلان (وثانيها) قوله وهو الذي ذرأكم في الأرض قيل في التفسير خلقكم قال أبو مسلم ويحتمل بسطكم فيها ذرية بعضكم من بعض حتى كثرتكم كقوله تعالى ذرية من حملنا مع نوح فنقول هو الذي جعلكم في الأرض متناسلين ويحشركم يوم القيامة إلى دار لاحقكم فيها سواء فجعل حشرهم إلى ذلك الموضع حشراً إليه لا بمعنى المكان (وثالثها) قوله وهو الذي يحيى ويميت أي نعمة الحياة وإن كانت من أعظم النعم فهي منقطعاً وأنه سبحانه وإن أنعم بها فالمقصود منها الانتقال إلى دار الثواب (ورابعها) قوله وله اختلاف الليل والنهار ووجه النعمة بذلك معلوم ثم أنه سبحانه حذر من ترك النظر في هذه الأمور فقال أفلا تعقلون لأن ذلك دلالة الزجر والتحذير وقرئ أفلا تعلمون \* قوله تعالى (بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أنذا امتنا وكنا تراباً وعظاماً ما أتنا بمعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل إن هذا الأساطير الأولين) أعلم أنه سبحانه لما أوضح القول في دلائل التوحيد عقبه بذكر المعاد فقال بل قالوا مثل ما قال الأولون في أنكار البعث مع وضوح الدلائل ونبيه بذلك على أنهم إنما أنكروا ذلك تفويضاً للأولين وذلك يدل على فساد القول بالتلذذ ثم حكى الشبهة عنهم من وجهين (أحدهما) قولهم أنذا امتنا وكنا تراباً وعظاماً الثاني معوثون وهو مشهور (وثانيها) قولهم لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل كأنهم قالوا إن هذا الوعد كما وقع منه عليه الصلاة والسلام فقد وقع قديماً من سائر الأنبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا أن الإعادة تكون في دار الدنيا ثم قالوا لما كان كذلك فهو من أساطير الأولين والأساطير جمع أسطار والأسطار جمع سطر أي ما كتبه الأولون من الآخرة فدل على وجوه أسطورة أو فقه قوله تعالى (قل لمن الأرض من قبل أن كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تدرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل أفلا تعلمون قل من يبدى ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون الله قل فاني نسيرون بل أتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون) أعلم أنه يمكن أن يكون المقصود من هذه الآيات الرد على منكري الإعادة وإن يكون المقصود الرد على عبدة الأوثان وذلك لأن القوم كانوا مقرين بالله تعالى فقالوا نعبدا الأصنام لتقربنا إلى الله زلفى ثم أنه سبحانه احتج عليهم بأمور ثلاثة (أحدها) قوله قل لمن الأرض ومن فيها ووجه الاستدلال به على الإعادة أنه تعالى لما كان خالقاً للأرض ولما فيها

استحقاقهم نيل الخيرات بمحاسن أعمالهم وإظهار كلمة في على كلمة إلى الإيدان بأنهم يتقاربون في فنون الخيرات لأنهم خارجون عنها متوجهون إليها بطريق المسارعة كما قوله تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة الآخرة (وهم لها سابقون) أي أيها السابقون واللام لتقوية العمل كما في قوله تعالى هم لها عاملون أي يتناولونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات أشد الرغبة وهم لأجلها فاعلون السابق أولاً لجعلها سابقون الناس والأول هو الأولى (ولأنكلف نفساً الواسعها) جملة مستأنفة سبقت للتحريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الخيرات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة

أي عادتنا جارية على أن لا تكلف نفساً من النفوس إلا ما في وسعها على أن المراد استمرار النبي بمعونة المقام من لا نفي الاستمرار كما مر مراراً أول الترخيص فيما هو قاصر عن درجة أعمال أولئك الصالحين ببيان أنه تعالى لا يكلف عباده إلا ما في وسعهم فإن لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن يبدؤوا طاعتهم ويستفروا

وسمعهم قال مقاتل من لم يستطاع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليوم ايماء وقوله تعالى ( ولدينا كتاب ) الخ تمة لما قبله ببيان أحوال ما كفوه من الاعمال واحكامهم المترتبة عليها من الحساب والثواب والعقاب والمراد بالكتاب صحائف الاعمال التي فرونها عند الحساب حسب ما يعرب عنه قوله تعالى ( ينطق بالحق ) كقوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون أي ٢٩٩ عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل أحد على ما هي عليه أو أعمال

السابقين والمقتصدين جميعا لأنه أثبت فيه أعمال الاولين وأهمل أعمال الآخرين ففيه قطع معذرتهم أيضا وقوله بالحق متعلق ينطق أي يظهر الحق المصابق للواقع على ما هو عليه ذاتا ووصفا ويبيئه للنظر كما يبيئه النطق ويظهر للسمع فيظهر هنالك جلائل أعمالهم ودقائقها ويرتب عليها اجزئها ان خير افخبروا شرافسر وقوله تعالى ( وهم لا يظلمون ) بيان لفضله تعالى وعمله في الجزاء اثر بيان لطفه في التكليف وكتب الاعمال أي لا يظلمون في الجزاء بقص ثواب أو بزيادة عذاب بل يجزون بقدر أعمالهم التي كافوها ونطقت بها صحائفها بالحق وقد جوز أن يكون تقريرا لما قبله من التكليف وكتب الاعمال أي لا يظلمون بتكليف مالم يس في وسعهم ولا بعدم

من الاحياء وخالفوا حياتهم وقدرتهم وغيرها فوجب أن يكون قادرا على ان يعيدهم بعد ان أفنأهم ووجه الاستدلال به على اني عبادة الاوثان من حيث ان عبادة من خلقكم وخلق الارض وكل ما فيها من انتم هي الواجبة دون عبادة ما لا يضر ولا ينفع وقوله أفلاتنكرون معناه الترغيب في التدبير ليعلموا بطلان ما هم عليه ( وثانيها ) قوله من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ووجه الاستدلال على الامرين كما تقدم وانما قال أفلاتنكرون تنبيهها على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بتترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة ( وثالثها ) قوله تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء اعلم انه سبحانه لما ذكر الارض أولا والسماء ثانيا عمم الحكم ههنا فقال من بيده ملكوت كل شيء ويدخل في الملكوت الملك والملك على سبيل المبالغة وقوله وهو يجير ولا يجار عليه يقال اجرت فلانا على فلان اذا أغنته منه ومنعته يعني وهو يغيث من يشاء من يشاء ولا يغيث أحد منه أحدا أما قوله تعالى فاني تسبحون فاعني اني تخدعون عن توحيد وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى ثم بين تعالى بقوله بل آتيناكم بالحق انه قد بالغ في الحجاج عليهم هذه الآيات وغيرها بهم مع ذلك كاذبون وذلك كالتوعد والتهديد وقرئ آتيناكم وآتيناكم بالضم والفتح وههنا سؤالات ( السؤال الاول ) قرئ قل لله في الجواب الاول باللام لا غير وقرئ الله في الاخيرين بغير اللام في مصاحف أهل الحرمين والكوفة والشام وباللام في مصاحف أهل البصرة فافرق ( الجواب ) لافرق في المعنى لان قولك من ربه وإن هو في معنى واحد ( السؤال الثاني ) كيف قال ان كنتم تعلمون ثم حكى عنهم سيتوان الله وفيه تناقض ( الجواب ) لاتناقض لان قوله ان كنتم تعلمون لا ينفي علمهم بذلك وقد يقال مثل ذلك في الحجاج على وجه التأكيد عليهم والبعث على اعترافهم بما هم ردمون ذلك \* قوله تعالى ( ما اتخذ الله من ولد ) وهو كالشبيه على ان ذلك من قول هؤلاء الكفار فان جماعة منهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله ( والثاني ) قوله وما كان معه من الله وهو قولهم باتخاذ الاصنام آلهة ويحتمل ان يريد به ابصال قول انصارى والثنوية ثم انه سبحانه وتعالى ذكر الدلائل المعتمد بقوله اذا ذهب كل اله بما خلق واعلا بعضهم على بعض والمعنى لا نفر على كل واحد من الآلهة بخلق الذي خلقه واستبد به ولا أيتهم ملك كل واحد منهم متميزا عن ملك الآخر والغلب بعضهم على بعض كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكهم متميزة وهم متغالبون وحبث لم تروا أثرا للماز في الممالك والنفال فاعلموا أنه اله واحد بيده ملكوت كل شيء فان قبل اذا لا يدخل الاعلى كلام

كتب بعض أعمالهم التي من جملتها أعمال المقتصدين بناء على قصورها عن درجة أعمال السابقين بل يكتب كل منها على مقاديرها وطبقاتها والتعبير عما ذكر من الامور بالظلم مع أن شيئا منها ليس بظلم على من قرر من أن الاعمال الصالحة لا توجب أصل الثواب فضلا عن ايجاب مرتبة معينة منه حتى تعد الاثابة بما دونها نقصا وكذلك الاعمال السيئة لا توجب درجة معينة



من العذاب حتى بعد التعذيب بما فوقه من زيادة وكذا تكليف ما في الوسم وكتب الاعمال ليسا مما يجب عليه سبحانه حتى بعد تركهما ظلما لكمال تنزيهه سبحانه عنهما بصورهما بصورة ما يستحيل صدوره عند تعالى وتسميتهما باسمه وقوله تعالى (بل قلوبهم في غمرة من هذا) اضراب عما قبله والضمير للكفرة لالكل كما قبله أى بل قلوب الكفرة في غمرة غامرة لها من هذا الذي بين في القرآن من أن لديه تعالى كتابا ينطق بالحق ﴿ ٣٠٠ ﴾ ويظهر لهم أعمالهم السيئة على رؤس

هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل قلنا لشرط محذوف وتقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف الدلالة قوله وما كان معه من العباد ثم انه سبحانه نزه نفسه عن قولهم بقوله سبحانه الله عما يصفون من اثبات الولد والشريك أما قوله عالم الغيب والشهادة فقوى بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدأ محذوف والمعنى انه سبحانه هو المخلص بعلم الغيب والشهادة فغيره وان علم الشهادة فلن يعلم معها الغيب والشهادة التي يعالها فيشكامل بها النفع الامع العلم بالغيب وذلك كالموعظة لهم فلذلك قال فعلى عما يسر كون ثم أمره سبحانه بالانقطاع اليه وان يدعو بقوله رب انا رب ما يوعدون رب فلا تجعلني في اليوم التاليين قال صاحب الكشف ما واليون مؤدنان أى ان كان ولا بد من أن ترى ما أعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة فلا تجعلني في يومئذ منهم ولا تعد بني بعدائهم فان قيل كيف يجوز أن يجعل الله هذه العقوبة مع الظالمين حتى يطلب أن لا يفعل معهم قلنا يجوز أن يرسل العبد ربه ما علم انه يفعل وان يستعذبه بما علم انه لا يفعله اظلم راتبه عبودية وتواضع له به وما أحسن قول الحسن في قول الصديق وليتكم واست بغيركم مع انه كان يعلم انه خيرهم واصكن المؤمنين بعضهم نفسا وماذا كرت مرتين مرة قبل لشرط مرة قبل الجزاء بما لفته في التضرع أما قوله تعالى وانا على أن أريك ما أعدهم نقادرون ففيه قولان (أحدهما) انه كانوا يشكرون الوعد بالعذاب فيضحكون منه فقيل لهم أن الله قادر على أن يجاز ما وعد ويحتمل عذابا في الدنيا وما أخر عن آياته عليه السلام فلذلك قال بعضهم هو في أهل النجى وبعضهم في الكفار الذين قوتوا بعض الرسول صلى الله عليه وسلم (والثاني) ان المراد عذاب الآخرة أما قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون فالمراد منه ان الأولى به عليه السلام أن يعامل به الكفار فأمر باحتمال ما يكون منهم من التكذيب وضروب الأذى وان يدفعه بالكلام الجليل كالسلام ويبيان الأدلة على أحسن الوجوه وبين انه اعلم بحالهم منه عليه السلام وانه سبحانه لما لم يقطع نعمه عنهم فبلغنى أن يكون هو عليه السلام مواظبا على هذه الطريقة قال صاحب الكشف قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة لما فيه من الفضيل والمعنى الصفيح عن اساءتهم وقابلتها بما يمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفيح والاحسان وبذل الطاقة فيد كانت حسنة مضاعفة بازاء السيئة وقبل هذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل محكمة لان المدراة محموت عليها ما لم تؤد الى نقصان دين أو مروة \* قوله تعالى (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني اعلى أعين سالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون) اعلم انه سبحانه لما أدب رسوله بقوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة أتبعه بما به يقوى على ذلك وهو الاستعاذة بالله من أمرين (أحدهما) من هزات

الاشهاد فيجزون بها كما ينبغي عنه ما سألنى من قوله تعالى قد كانت آياتى تنلى عليكم الخ وقين مما عليه أولئك الموصوفون بالأعمال الصالحة (ولهم أعمال سيئة كثيرة) (من دون ذلك) الذى ذكر من كون قلوبهم في غمرة عظيمة مما ذكرنا من فنون كفرهم ومعايهم التي من جلالتها أساسياتى من طعنهم في القرآن حسبما ينبغي عند قوله تعالى مستكبرين به سامعون همجون وقيل متخطية لما وصف به المؤمنون من الاعمال الصالحة المذكورة وفيه انه لا مزية في وصف أعمالهم الخبيثة بالخطي الاعمال الحسنة للمؤمنين وقيل متخطية عما هم عليه من الشرك ولا يخفى بعدهم جريان ذكره (هم لها عاملون) مستمرون عما هم معتادون فعلها ضارون بها

لا يكادون يبرحونها (حتى اذا أخذنا متفرغهم) أى متعمهم وهم الذين أمدهم الله تعالى بما ذكر في الشياطين من المال والبنين وحتى مع كونها غاية لا عما هم المذكورة مبدأ لما بعدها من مضنون الشرطية أى لا يزالون يعملون أعمالهم الى حيث اذا أخذنا رؤسهم (بالعذاب) قيل هو القتل والاسر يوم بدر وقيل هو الجوع الذى أصابهم حين دعا عليهم رسول الله عليه وسلم بقوله اللهم اشد وطأتك على

مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فمخطوا حتى أكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة والاولاد والحق أنه العذاب الاخرى اذ هو الذى يفاجئون عند الجوار فيجابون بالرد والاقنطاط عن النصر وأما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار حسبا يذنب عنه قوله تعالى وقد أخذناهم بالعذاب فاستكانوا اليهم وما يتضرعون فان المراد بهذا العذاب ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والاسر حتما ٣٠١ ✽ واما عذاب الجوع فان أباسفيان وان تضرع فيه الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لم يرد عليه بالاقنطاط حيث روى أنه عليه الصلاة والسلام قد دعا بكشف فكشف عنهم ذلك ( اذاهم تجارون ) أى فاجؤا الصراخ بالاستغاثة من الله عز وجل كقوله تعالى فابتهجأروا وهو

جواب الشرط وتخصيص

مترفعهم بما ذكر من

الاخذ بالعذاب ومفاجأة

الجوار مع عمومهم غيرهم

أيضا لفاية ظهروا انعكاس

حاجتهم وانعكاس أمرهم

وكون ذلك أشق عليهم

ولأنهم مع كونهم متمتعين

بمحمية غيرهم

من المنعة والحشم حين

تقوا ما تقوا من الحالة

الغلبة فلا يلقاها

من عداهم من الحياة

والخدم أولى وأقدم

( لا تجاروا اليوم ) على

اضمارا قول مسوقا لردهم

وتبكيهم واقنطاطهم مما

علقوا به أطماسهم

القسارغة من الاغائة

والاعانة من جهته تعالى

الشياطين والهمم ارجع الهمزة وهو الدرع والحر يك اسديد وهو كاهن والاز ومنه مهماز الرأض وهمزاته هو كيمه بالسوسة و يكون ذلك منه في الرسول بوجهين (أحدهما) بالسوسة والاخر بان يبعث أعداءه على أيدائه وكذلك انقول في المؤمنين لان الشيطان يكيدهم بهذين الوجهين ومعلوم ان من ينقطع الى الله تعالى ويسأله أن يعينه من الشيطان فانه يجب أن يكون متذكرا امتية نظامياني ويذرفيكون نفس هذا الانقطاع الى الله تعالى داعية الى التمسك بالطاعة و زاجر عن العصية قال الحسن كان عباد الله يقول بعد استفتاح الصلاة لا اله الا الله ثلاثا الله أكبر ثلاثا اللهم انى أعوذ بك من همزات الشياطين همزة ونفثه ونفثه وقيل يارسول الله وما شئت قال الموتة التي تأخذ ابن آدم أى الجنون الذى يأخذ ابن آدم قبل فنانته قال اشعر قبل فنانته قال الكبر (وثانيها) قوله وأعوذ بك رب أن يحضرون وفيه وجهان (أحدهما) أن يحضرون عند قراءة القرآن لكي يكون متذكرا فيقل سهو وقال آخر ون بل استعاذ بالله من نفس حضروهم لانه الداعى الى وسوستهم كما يقول المرء أعوذ بالله من خصوصتك يا أعوذ بالله من إقائك و روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد استبكي اليه رجلا فاجده فقال اذا أردت انوم فقل أعوذ بالله وبكلمات الله اسماء من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون أما قوله حتى اذا جاء أحدهم الموت فغيب مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف حتى متعلقين يصنفون أى لا يزاون على سوء الذكر الى هذا الوقت والآية فاصلة بينهما على وجد الاعتراض والتاكيد للاغضاء عنهم مستعين بالله على الشيطان ان يستزله عن الحلم والله أعلم (المسئلة الثانية) اختلفوا في قوله حتى اذا جاء أحدهم الموت فالأكثر على انه راجع الى الكفار وقال الضحاك كنت جالسا عند ابن عباس فقال من امرك ولم يحج سأل الرجعة عند الموت فقال واحدنا يسأل ذلك الكفار فقال ابن عباس رضى الله عنهما سأنا فرأى عليك به قرأ ما أنفقوا ما زفناكم من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول رب اوفى بأجل قريب فصدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر الانسان الموت جمع كل شئ كل يمنع من حقه بين يديه فعنده يقول رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فمما تركت والاقر هو الاول اذا عرف المؤمن منزله في الجنة فاذا شاهد هلالته أكثر منها ولو لا ذلك لكان أدونهم ثوابا بقتل بقتل ما يقدم من منزله غير وأما ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من قوله وأنفقوا ما زفناكم من قبل أن يأتى أحدكم الموت فهو اخبار عن حال الحياة في الدنيا لا عن حال الثواب فلا يلزم على ما ذكرنا (المسئلة الثالثة) اختلفوا في وقت مسئلة الرجعة فالأكثر على انه يسأل في حال المعاينة لانه عندها يضطر الى معرفة الله تعالى والى انه كان عاصيا ويصير للمجا الى أنه لا يفعل القبيح بان يعلم الله تعالى اندلوا راد منع عنده من هذا حاله يصير كالمخو ع من القنايح بهذا الاجزاء فعند ذلك يسأل الرجعة ويقول رب

وتخصيص اليوم بالذكرا ته وبله والايذان يتقو يتهم وقت الجوار وقد جوز كونه جواب الشرط وانت خير بان المقصود الاصل في الجملة الشرطية هو الجواب فيؤدى ذلك الى أن يكون مفاجاتهم الى الجوار غير مقصود أسلى وقوله تعالى ( انكم منا لاتنصرون ) لتعليل للنهي عن الجوار ببيان عدم افادته ونفعه أى لا يلحقكم من جهتها نصرة تنجيكم مما دهمكم وقبل لاتنصرون

ولا تمنعون منا ولا يساعده سباق النظم الكريم لان جو اهرهم ليس الى غيره تعالى حتى يرد عليهم بعدم منظور يشتم من قبله ولا سباقه فان قوله تعالى (قد كانت آياتي تتلى عليكم) الخ صريح في أنه تعليل لما ذكرنا من عدم لحوق النصر من جهته تعالى بسبب كفرهم بالآيات ولو كان النصر المنفي متوهما من الغير لعل بعجزه وذهله أو بعزة الله تعالى وقوته أي قد كانت آياتي تتلى عليكم في الدنيا (فكنتم على أعقابكم تنكصون) أي تعرضون ﴿ ٣٠٢ ﴾ عن سماعها أشد الاعراض فضلا عن

تصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقري (مستكبرين ٤) أي بالبيت الحرام أو بالحرم والاضمار قبل الذكر لاشتهار استكبارهم واقتضارهم بانهم خدامه وقوامه أو بكتابي الذي عبر عنه بآياتي على تضمين الاستكبار بمعنى التكذيب أولان استكبارهم على المسلمين قد حدث بسبب استماعه ويجوز أن تتعلق النبأ بقوله تعالى (سامرا) أي سمروا بذكر القرآن وبالطعن فيه حيث كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سمرًا وشعرًا والسامر كالخاضر في الاطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل وقرئ سمرًا وسمارًا وان تتعلق بقوله تعالى (تهجرون) من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أو الترك أي تهذون في شأن القرآن أو تتركونه أو من الهجر بالضم وهو

ارجعون لعلي أعمل صالحا فإمّا تركت وقال آخرون بل يقول ذلك عند معاينة النار في الآخرة وأمل هذا القائل انما ترك ظاهر هذه الآية لما ذكرنا من عدم لحوق النصر من جهته تعالى في كتابه عن أهل النار في الآخرة انهم يسألون الرجعة لكن ذلك مما لا يمنع أن يكونوا سائلين الرجعة في حال المعاينة والله تعالى يقول حتى اذا جاء أحدكم الموت قل رب ارجعون فعلق قولهم هذا بحال حضور الموت وهو حال المعاينة فلا وجه لترك هذا الظاهر (المسئلة الرابعة) اختلفوا في قوله سبحانه وتعالى ارجعون من المراد به فقال بعضهم الملائكة الذين يقبضون الارواح وهم جماعة فلذلك ذكره بلفظ الجمع وقال آخرون بل المراد هو الله تعالى لان قوله رب بمنزلة أن يقول يارب وانما ذكر بلفظ الجمع لتعظيم كبر مخاطب العظيم بلفظه فيقول فعلنا وصنعنا وقال الشاعر \* فان شئت حرمت النساء سواكم \* ومن يقول بالاول يجعل ذكر الرب للقسم فكانه عند المعاينة قال بحق الرب ارجعون وههنا سوالات (السؤال الاول) كيف يسألون الرجعة وقد علموا صحة الدين بالضرورة ومن الدين ان لا رجعة (الجواب) انه وان كان كذلك فلا يمنع ان يسأله لان الاستعانة بهذا الجنس من المسئلة تحسن وان علم انه لا يقع فأما ارادته للرجعة فلا يمنع أيضا على سبيل ما يفعله المتتني (السؤال الثاني) ما معنى قوله لعلي أعمل صالحا فيجوز أن يسأل الرجعة مع الشك (الجواب) ليس المراد بلعل الشك فانه في هذا الوقت باذل للجهد في العزم على الصلابة ان أعطى ما سأل بل هو مثل من قصر في حق نفسه وعرف سوء عاقبة ذلك التقصير فيقول مكنوني من التدارك لعلي أتدارك فيقول هذه الكلمة مع كونه جازما بانته سيتدارك ويحتمل أيضا ان الامر المستقبل اذا لم يعرفه أو ردوا الكلام الموضوع للترجي والظن دون اليقين فقد قال تعالى ولوردوا العادوا المانها وعنه (السؤال الثالث) ما المراد بقوله فيمّا تركت (الجواب) قال بعضهم فيمّا خلقت من المسال ليصير عند الرجعة مؤديا لحق الله تعالى منه والمعقول من قوله تركت التركة وقال آخرون بل المراد اعمل صالحا فإمّا قصرت فيدخل فيه العبادات الدنية والمالية والحقوق وهذا أقرب كانهم تمنوا الرجعة ليصلحوا ما فسدوه ويطيعوا في كل ما عصوا (السؤال الرابع) ما المراد بقوله كلا الجواب فيه قولان (أحدهما) انه كالجواب لهم في المنع مما طلبوا كما يقال طاب الامر المستبعد هيئات روى انه عليه السلام قال لعائشة رضي الله عنها اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا ترجعك الى دار الدنيا فيقول الى دار الهيم والاحزان لا بل قدوما على الله وأما الكافر فيقال له ترجعك فيقول ارجعون فيقال له الى أي شيء ترغب الى جمع المسال أو غرس الغراس أو بناء البنيان أو شق الانهار فيقول لعلي أعمل صالحا فإمّا تركت فيقول الجبار كلا (الثاني) يحتمل أن يكون على وجه الاخبار بانهم يقولون ذلك وان هذا الخبر حق فكانه قال حقا انها كلمة هو قائلها والاقرب الاول أما قوله انها كلمة هو قائلها ففيه وجهان (الاول) انه لا يخليها ولا يسكت عنها الاستيلاء الحسرة عليه (الثاني) انه قائلها

الفحش ويؤيده قراءة تهجرون من أهجرو في منطقها اذا فحش فيه وقرئ تهجرون من هجر الذي هو بالغة ﴿ وحده ﴾ في هجر اذا هذى (أفليدبروا القول) الهمة لانكار الواقع واستبقاحه والفاء لانه لطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي أفعلوا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من اعجاز

النظم والصحة المدلول والاخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤنبه فبؤنبه فضلا عما فعلوا في شأنه من القبائح وام في قوله تعالى (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ باخر والهمزة لانكار الوقوع لانكار الواقع أي بل أجابهم من الكتاب مالم يأت آباءهم الاولين حتى استبدعوه واستبدعوه فوقعوا فيما وقعوا فيه من الكفر والضلال يعني أن مجيء ﴿ ٣٠٣ ﴾ الكتب من جهة تعالى الى الرسل عليهم السلام سنة

قديمة له تعالى لا يكاد ينسئ انكاره وأن مجيء اقرآن على طريقته في أن ينكرونه وقيل أم جاءهم من الأمن من عذابه تعالى مالم يأت آباءهم الاولين كما سمع بل عليه السلام وأعقابهم من عدنان وخططان ومضرب وربيعة وقس والحارث ابن كعب وأسدي بن خزيمة وتيمم ابن مرة وتبع وضبة بن ادناموا به تعالى ويكتبه ورسله وأطاعوه (أم لم يعرفوا رسلهم) اضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لانكار الوقوع أيضا أي بل ألم يعرفوه عليه السلام بالامانة والصدق وحسن الاخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حازه من الكمالات الاثقة بالانبياء عليهم السلام (فهم له منكرون) أي جاحدون ببؤنبه فجحدوا بها مقربا على عدم معرفتهم

وحده ولا يجاب اليها ولا يسمع منذ أما قوله تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يعثون فالبرزخ هو الحاجز والمانع كقوله في البحر ين بينهما برزخ لا يبغيان أي فهو لاء صأرون الى حالة مانعة من التلاقي حاضرة عن الاجتماع وذلك هو الموت وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث انما هو اقناط كلئ لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة ﴿ قوله تعالى (فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) اعلم انه سبحانه لما قال ومن ورائهم برزخ الى يوم يعثون ذكر أحوال ذلك اليوم فقال فاذا نفخ في الصور وفيه ثلاثة أقوال (أحدها) ان الصورة اذا نفخ فيها يظهر صوت عظيم جعله الله تعالى علامة لخراب الدنيا ولعادة الاموات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قرن ينفخ فيه (وثانيها) ان المراد من الصور مجموع الصور والمعنى فاذا نفخ في الصور أرواحها وهو قول الحسن فكان يقرأ ينفخ انواو والنفخ والكسر عن أبي رزين وهو حجة لمن فسر الصور بجمع صورة (وثالثها) ان النفخ في الصور استعارة والمراد منه البعث والحشر والاول أولى الخبر وفي قوله ثم ينفخ فيه أخرى دلالة على انه ليس المراد نفخ الروح والاحياء لان ذلك لا يكرر أما قوله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن المعلوم انه سبحانه اذا أعادهم فلا أنساب ثابتة لان المعاد هو الولد والوالد فلا يجوز أن يكون المراد نفى النسب في الحقيقة بل المراد نفى حكمه وذلك من وجوه (أحدها) ان من حق النسب أن يقع به التعاطف والتراحم كما يقال في الدنيا استأثك بالله والرحم أن تفعل كذا فتفي سبحانه ذلك من حيث ان كل أحد من أهل النار يكون مشغولا بنفسه وذلك يمنعه من الالتفات الى النسب وهكذا الحال في الدنيا لان الرجل متى وقع في الامر العظيم من الآلام ينسى ولده ووالده (وثانيها) ان من حق النسب أن يحصل به التفاخر في الدنيا وان يسأل بعضهم عن كيفية نسب البعض وفي الآخرة لا يتفرغون لذلك (وثالثها) ان يجعل ذلك استعارة عن الخوف الشديد فكل امرئ مشغول بنفسه عن غيره وأخيه وفصيلته التي تؤويه فكيف يسأرا الامور قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد والامه يوم القيامة على رؤس الاشهاد وينادي مناد ألا ان هذا فلان فمن له عليه حق فليأت الى حقه فتفرح المرأة حينئذ أن ثبت لها حق على أمها أو أختها أو أباها أو أخيهما أو ابنها أو زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قتادة لاشئ أبغض الى الانسان يوم القيامة من أن يرى من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شئ ثم تلا يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وعن الشعبي قال قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أما نتعارف يوم القيامة أسمع الله تعالى يقول فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فقال عليه الصلاة والسلام ثلاث مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى

بشانه عليه السلام ومن ضرورة انتفاء النبي بطلان ما ينفي عليه أي فهم غير عارفين له عليه السلام فهو أن كيد لما قبله (أم يقولون به جنة) انتقال الى توبيخ آخر والهمزة لانكار الواقع كالاولى أي بل يقولون به جنة أي جنونهم أنه أرا جمع الناس عقلا وأثقبهم ذهنا وأثقبهم رأيا وأوفرهم رزاة وقد روى في هذه التوبيخات الاربعة التي اثنان منها استعلقان بالقرن

والباقيان به عليه السلام الترفي من الأدنى الى الأعلى حيث ونحوها ولا بعد التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم ونحوها بشي أو اتصف به القول كان سببا لعدم تصديقهم به ونحوها بما يتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام من عدم معرفتهم به عليه الصلاة والسلام وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخبره ولا شرم بما لو كان فيه عليه الصلاة والسلام ذلك اندح في رسالته عليه الصلاة والسلام (بل جاءهم بالحق) اضرب (٣٠٤) عايدل عليه ما سبق أي ليس الامر كما

زعموا في حق القرآن والرسول عليه الصلاة والسلام بل جاءهم عليه الصلاة والسلام بالحق أي الصدق الثابت الذي لا يجرد عند أصلا ولا مدخل فيه الباطل يوجد من الوجوه (وأكثرهم الحق) من حيث هو حق أي حق كان لا لهذا الحق فقط كما ينبغي عند الانظار في موقع الضمائر (كارهون) لما في جبلتهم من الزايع والانحراف المناصب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الابلج وزاغوا من الطريق الالهي وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضي الا عدم كراهة الباقيين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافي كراهتهم لهذا الحق المبين فتأمل وقيل بتقييد الحكم بالاكثر لان منهم من ترك الايمان استنكاها من توخي قومه أو قللة فطنته وعدم تفكره لا كراهة الحق وأنت خير بان التعرض لعدم كراهة بعضهم الحق مع اتفاق

جسم جهنم وطعن بعض الملمة فقال قوله ولا ينسألون وقوله ولا يسأل حيم حيمنا فاض قوار وأقبل بعضهم على بعض ينسألون وقوله يتعارفون بينهم (الجواب) عنده من وجوه (أحدها) ان يوم القيامة مقدار خمسون ألف سنة ففقه أزمنة وأحوال مختلفة فيتعارفون وينسألون في بعضها ويتحيرون في بعضها الشدة الفزع (وثانيها) انه اذا نفخ في الصور نفخة واحدة شغلوا بانفسهم عن التساؤل فاذا نفخ فيه أخرى أقبل بعضهم على بعض وقالوا يا ويلنا من ربنا هذا ما وعد الرحمن (وثالثها) المراد لا ينسألون بطريق النسب (ورابعها) ان قوله لا ينسألون صفة لا الكفار وذلك لشدة خوفهم وأما قوله فاقبل بعضهم على بعض ينسألون فهو وصفة أهل الجنة اذا دخلوها واعلم انه سبحانه قد بين ان بعد النفخ في الصور تكون المحاسبة وشرح أسوال السعداء والاشقياء وقيل لما بين سبحانه انه ليس في الآخرة ان تقار الموازن وخففتها رجب أن يكون كل مكلف لابد وان يكون من أهل الجنة وأهل النار أو من أهل النار فيبطل بذلك القول بان فيهم من لا يستحق الثواب والعقاب أو من تساوى له الثواب والعقاب ثم انه سبحانه شرح حال السعداء بقوله فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون وفي الموازين أقول (أحدها) انه استعارة من العدل (وثانيها) ان الموازين هي الاعمال الحسنة فمن أتى بما قدر من خير فهو الفائز الظاهر ومن أتى بما لا وزن له ككثرة تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسب الظما أن ماء حتى اذا جاءهم لم يجده شيئا وهم وخالدهم في جهنم قال ابن عباس رضي الله عنهما الموازين جمع ووزن وهي الموازين من الاعمال أي الصالحات التي لها وزن وقدر عند الله تعالى من قوار فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أي قدرا (وثالثها) انه ميزان له لسان وكفتان يوزن فيه الحسنة في أحسن صورة والسيئات في أقبح صورة فمن ثقلت حسناته سبق الى الجنة ومن ثقلت سيئاته قالى النار وتام الكلام في هذا الباب فقد تقدم في سورة الانبياء عليهم السلام وأما الاشقياء فقد وصفهم الله تعالى بأمر أربعة (أحدها) انهم خسروا أنفسهم قال ابن عباس رضي الله عنهما غبنوها بان صارت منازلهم للوثنين وقيل امتنع انفسهم بأنفسهم في العذاب (وثانيها) قوله في جهنم خالدون ودلائله على خلود الكفار في النار ينقل صاحب الكشف ان جهنم خالدون يدل من خسروا أنفسهم أو خبر بعد خبر لا أولئك أو خبر مبتدا محذوف (وثالثها) قوله نالهم وجوههم النار قال ابن عباس رضي الله عنهما أي تضرب وتاكل لحومهم وجلودهم قال الزجاج الفخ والفخ واحد الا أن الفخ اشد أثرا (ورابعها) قوله وهم فيها كالحون والكلوح ان تنقلص الشفتان ويتباعدا عن الاسنان كما ترى الرؤس المشوبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تشويه النار فتتنقص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة وقرى كالحون ثم انه سبحانه لما شرح عذابهم حكى ما يقال لهم عند ذلك تقر بعلوتو بخنا وهو قوله تعالى ألم تكن آياتي تتلى عليكم ثم انكم كنتم تكذبون

الكل على الكفر به مما لا يساعد المقام أصلا (ولو اتبع الحق أهواءهم) استئناف مسوق لبيان أن أهواءهم ونحوها الزائفة التي ما كرهها الحق الانعدم موافقة اياها مقتضية للطامة أي لو كان ما كرهوه من الحق الذي من جلته ما جاء به عليه السلام موافقا لأهواءهم الباطلة (لفسد السموات والارض ومن فيهن) وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلية لان مناهض النظام ليس الا ذلك وفيه من تنويه شأن الحق والتبديد على سبيل ممكناته

ملا يخفى وأما ما قيل لو اتبع الحق الذي جاء به عليه السلام أهواءهم وانقلب شر كالأهل الله تعالى بالقيامه ولا هلاك العالم  
ولم يؤخر ففقد أنه لا يلزم فرض مجيئه عليه السلام به وكذا ما قيل لو كان في الواقع الهان لا يناسب المقام وأما ما قيل  
لو اتبع الحق أهواءهم لخرج عن الأهمية فمسألة احتمال إله أصلا (بل أتيناهم بذكرهم) انتقل من تشنيعهم بكرة الحق  
الذي به يقوم العالم إلى تشنيعهم ﴿ ٣٠٥ ﴾ بالأعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة في ما فيه خيرها والمراد

بأن ذكر القرآن الذي  
هو فخرهم وشرفهم  
حسبا ينطق به قوله  
تعالى وأنه لذكر لك  
وتوكل أي بل أتيناهم  
بفخرهم وشرفهم الذي  
كان يجب عليهم أن  
يقبلوا عليه أكل  
أقبل (فهم) بما فعلوه  
من الشكوى (عن  
ذكرهم) أي فخرهم  
وشرفهم بمناسبة  
(معرضون) لأن غير  
ذلك مما لا يوجب الإقبال  
عليه والاعتناء به وفي  
وضع الظاهر موضع  
الضمير من يدب - نبع  
أهم وتقرع أو الفاء  
لترتيب ما بعدها من  
أعراضهم عن ذكرهم  
على ما قبلها من إيتاء  
ذكرهم لا لترتيب  
الأعراض على الإيتاء  
مطلقا فإن المستمع  
لكون أعراضهم  
أعراضا عن ذكرهم  
هو إيتاء ذكرهم لا إيتاء  
مما أقام في استناد الإيتاء  
بأن ذكر إلى توبن العظمة  
بعد استناده إلى ضميره

بها مع وضوحها فلا جرم صرتم مستحقين لما أنتم فيه من العذاب الأليم قالت المعتزلة الآية  
تدل على أنهم انما وقعوا في ذلك العذاب لسوء أفعالهم ولو كان فعل العباد بخلق الله  
تعالى لما صح ذلك (والجواب) أن القادر على الطاعة والمعصية إن سدرت المعصية عنه  
للمرجح البتة كان صدورها عنه اتفاقيا لا اختياريا فوجب أن لا يستحق العقاب وإن  
كان لم يرجح فذاك المرجح ليس من فعله والآن لم يثبت أن يكون صدور تلك  
الطاعة عنه اضطرارا بل اختياريا فوجب أن لا يستحق الثواب بقوله تعالى (قالوا ربنا  
غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما غافلين ربنا اسرنا منهن فاعلمنا غفلا فانا ظالمون قال اخسوا  
فيها ولا تكلمون إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا ما فخر لنا وأرجنا وأنت خير  
الراحمين فالتفتهم سمعنا ما نرى وكنت منهم خصم كوني حتى يترجم اليوم  
بما صبروا انتم هم الغائرون) أعلم أنه سبحانه لما قال ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتهم بها  
تكذبون ذكر وأما ما يجري مجرى الجواب عنه وعموم وجهين (الأول) قوامهم ربنا غلبت  
علينا شقوتنا وفيه مستثنان (المسئلة الأولى) قال صاحب الشكوى غلبت علينا ما كنا  
من قواك غلبني فلان على كذا إذا أخذ منك والشقوة سوء العاقبة قرئ شقوتنا  
وشقوا وتنا فتح الشين وكسرهما فيها قال أبو مسلم الشقوة من الشقاء كسر بقاء والمصدر  
الجرى وقد ينجى لفظ فعله والمراد به الهيئة والحال في قول جليلة حسنة وركبة وقعدة  
وذلك من الهيئة وتقول مثل فلان عيشة طيبة ومات ميتة كريهة هذا هو الحال والهيئة  
فعلى هذا المراد من الشقوة حال الشقاء (المسئلة الثانية) قال الجبائي المراد أن طابنا  
الذات المحررة وحرمنا على العمل القبيح ما قلنا هذه الشقوة فاطلق اسم السبب على  
السبب وليس هذا باعتذار منهم أعلمهم بل اعتذارهم فيه وانكسر اعتراف بقيام جحد الله  
تعالى عليهم في سوء صنيعهم فلما كانت حلات الشقوة على طاب تلك الذات المحررة وطلب  
تلك الذات حصل باختيارهم أولا باختيارهم فلما حصل باختيارهم فذلك الاختيار  
محدث فإن استغنى عن المؤثر فلم لا يجوز في كل الحوادث ذلك حيث لا يدرك عليك باب  
الثبات الصانع وإن أفقر إلى محدث فحدثه أما العبد أو الله تعالى فلما كان هو العبد فذلك  
باطل أوجوه (أحدها) أن القسرة العبد صالحة للفعل والتفكير فلو توقف صدور تلك الإرادة  
عنها إلى مرجع آخر عاد إلى الكلام فيه ولزم التماسيل وإن لم يتوقف على المرجع فلو جوزت  
رجحان أحد طرفي الممكن على الآخر لا مرجح ذلك سدا بآثار الصانع (وثانيها) أن  
العبد لا يعلم كمية تلك الأفعال ولا كيفيةها والجماع باعني لا يكون محدثا له ولا يثبت  
دلالة الأحكام والاتقان على العلم (والثاني) أن أحد أفي الشيا لا يرضى بأن يفتار الجمل بل  
لا يقصد الاتحصيل العلم فالكافر ما قصد الاتحصيل العلم بل كان الموجود فعله هو فوجب  
أن لا يحصل إلا ما قصد إيقاعه لكنه لم يقصد إلا العلم فكيف حصل الجهل فثبت أن  
الموجد للدواعي والبواعث هو الله تعالى ثم إن الداعية إن كانت سائقة إلى الخير كانت

عليه الصلاة والسلام تنويه بشأن ﴿ ٣٩ ﴾ س النبي عليه الصلاة والسلام وتنبه على كونه بمثابة عظيمة منه عز وجل  
وفي إيراد القرآن الكريم عند نسبته إليه عليه السلام بعنوان الحقيقة وعند نسبته إليه تعالى بعنوان الذكر من النكتة السرية  
والحكمة العبرية ما لا يخفى فإن التصريح بحقيقته المستلزمة لحقيقة من جاء به هو الذي يقتضيه مقام حكمائه ما قاله المبطلون  
في شأنه وأما التبشير يف فاما يليق به تعالى لاسيما رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد المشرفين وقيل المراد



بالذكر ما تنوه بقولهم لو أن عندنا ذكرا من الأولين وقبل وعظهم وأيد ذلك أنه قريء بذكرهم والتشنيع على الأولين  
 أشد فان الأعراض عن وعظهم ليس في مثابة أعراضهم عن شرفهم أو عن ذكرهم الذي يتنونه في الشناعة والقباحه  
 (أم تسألهم) انتقال من توخيهم بما ذكر من قوله أم يقولون به جنة إلى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك  
 تسألهم على ادعاء السأله (خرجوا) أي جعلوا لاجل ذلك لا يؤمنون بك ﴿٣٠٦﴾ وقوله تعالى (فخرج ربك خير)

أي رزقه في الدنيا وأولاه  
 في الآخرة تعالى في  
 السؤال المستفاد  
 من أنكار أي لا تسألهم  
 ذلك فان ما رزقك الله  
 تعالى في الدنيا والسؤال  
 خير لك من ذلك وفي  
 التعرض للسؤال  
 الرقيق فيهم الغشامة  
 إلى ضمير عليه الصلاة  
 والسلام من تسأل  
 الحكم وتشير بقوله  
 الصلاة والسلام ما لا ينفي  
 والخرج بإزاء المدخل  
 يقال اخرج ما خرج  
 إلى شريك والخرج غاب  
 في الغمر وتعالى الأرض  
 وقيل الخرج ما نهت  
 به والخراج ملائكة  
 وقيل الخرج أخص  
 من الخراج من التخم  
 الكريم شعار بالخدمة  
 والزوم بقرى الخرج  
 فخرجوا أخرجوا فخرج  
 (وخرجوا إلى قوت)  
 تقرير الخبر في خروجه  
 تعالى (وأنك تسألهم  
 إلى صراط مستقيم)  
 تشهد العقول السليمة  
 باستقامته ليس فيه

سعادة وإن كانت سائغة إلى الشر كانت شقاوة (الوجه الثاني) لهم في الجواب قولهم وكنا  
 قومًا ضالين وهذا الضلال الذي جعله كالعلة في إقدامهم على التكذيب إن كان هو نفس  
 ذلك التكذيب لم يزل الشيء بنفسه ولم يطل ذلك بل بقي الآن يكون ذلك الضلال عبارة  
 عن شيء آخر ترتب عليه فعلهم وما ذاك إلا خلق الداعي إلى الضلال ثم إنهم لما وردوا  
 من العذر إلى قولهم سبحانه أخصوا فيها ولا تكلمون وهذا هو صريح قولنا في أن  
 النظر مع الله تعالى غير جائزة بل لا يسأل عما يفعل قال القاضي في قوله ربنا غلبت علينا  
 شهواتنا على أنه لا عذر لهم إلا الاعتراف بكونهم كفروا من خلقه تعالى وبارادته  
 وعلم ذلك كالكافرا بأن يذكر ذلك أجماعا روي العذر أقرب فنقول قدينا الذي ذكره  
 ليس بذلك ولكنهم يزعمون أن لا عذر لهم فلا جرم قال لهم أخصوا فيها ولا تكلمون  
 أما قول ربنا أخرجنا منها على عدنا فأنشدناهم فلم يعبأ أخرجهما من هذه النار إلى دار الدنيا  
 قال عدنا إلى الأعداء الدنيا فأنظروا الموت فإن قيل كيف يجوز أن يطلبوا ذلك وقد علموا أن  
 عقابهم دائم قلنا يجوز أن يلجئهم اليه وعن ذلك في أحوال شدة العذاب فيسألون الرخصة  
 ويخافون أن يكون مع عقابهم بذلك فيكون ذلك على وجه العفو والاستراح أما قوله أخصوا  
 فيها فأنهم في ذواتها وانزجروا كما يزعم الكلاب إذا زجرت يقال خسا الكلب وخسا  
 بنفسه أما قوله ولا تكلمون فليس هذا هيأله لا تكلف في الآخرة بل المراد لا تكلمون  
 في دفع العذاب فإنه لا يقع ولا ينافي قال هو آخر الكلام يتكلمون به ثم لا تكلم بعد ذلك  
 إلا الشبهيق والزفير والواء كعواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما أنهم ست دعوات إذا دخلوا النار قاروا ألف سنة ربنا أبصرنا سمعنا  
 فأخرجنا فيجأبون حتى نقول من فينادون ألف سنة ثانية ربنا أمست النار أم هي متناثرتين  
 فيجأبون ذلك بأنه فادى الله وحده نفرتم فينادون ألفا ثالثة يا مأت أبقض علينا ربك  
 فيجأبون بك يا كثر فينادون ألفا رابعة ربنا أخرجنا فيجأبون أولم تكونوا أنفستم من  
 قبل ما لكم زوال فينادون ألف خامسة أخرجنا فمعنا فيجأبون أرام لعمركم فينادون  
 ألفا السادسة فارجع فيجأبون أخصوا أنفسنا ثم بين سبحانه وتعالى أن فرعونهم بأمر متصل  
 بالثنتين وهو قوله أنه كان خيرا من عباده يقيمون ربنا أمست النار أم هي متناثرتين أنت خير  
 الراحم فأنفذ بهم منخرقا فوصف تعالى أحد ما أجله عبدوا بعده من الخير هو  
 ما طابوا به المؤمنين وفي حرف أي أنه كان فريقا بالفتح بمعنى لأنه وقرأناهم وأهل المدينة  
 وأهل الكوفة من طامع الضم السين في جميع القرآن قرأ الباقون بالكسر هاء في ص  
 قال الخليل وسيمويه هما غتان كدرى كدرى وقال الكسائي وأقرأ الكسر بمعنى  
 الاستهزاء بالقتل والضم بمعنى السخرية قال مقاتل إن رؤساء قريش مثل أبي جهل وعتبة  
 وأبي بن خلف كانوا يستهزئون بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضحكون بالفقراء منهم  
 مثل بلال وخبابه وعمار وسهيب وأبى اتخذتموهم هزوا حتى أنسوكم بشاغلكم بهم علم

شأنه أعوجاج توهم اتهامهم لك بوجه من الوجوه ولقد أزمهم الله عز وجل وأزاح عنهم في هذه الآيات ﴿٣٠٦﴾ تلك  
 حيث حصر أقسام ما يؤدى إلى الانكار والاتهام وبين انتفاء ما عدا كراهتهم للحق وقلة فطنتهم (وإن الذين لا يؤمنون  
 بالآخرة) وصفوا بذلك تشبعا لهم بماهم عليه من الاتهام في الدنيا وزعمهم أن الحياة الدار الدنيا وأشعارا بملأ  
 السكهم فان الإيمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من أقوى الدواعي إلى طلب

الحق وسلوك سبيله (عن الصراط) أي عن جنس الصراط (لما يكون) لعادلون فضلا عن الصراط المستقيم وعن الصراط المستقيم الذي تدعوهم إليه يقول أدل على كمال ضلالتهم وغايتهم لئلا يظن أن كون مذهبهم مالا يطلق عليه اسم الصراط ولو كان معوجا ولو جنانا وكشفناهم ما بهم من ضلالتهم (فقد وجدنا للجو القادرا (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار) ٣٠٧ وعداوة الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين

(في طغيانهم) أي عامين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنهم لما أتوا النفاق  
ولم يجدوا فيه ما يأمرون به  
ولم يجدوا فيه ما ينهون به  
فأبوا له أن يفتيهم  
بالسنة حتى أكلوا العلمين  
جاء أبو سفيان إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال له أئنتك الله والرحم  
أنت ترعى الك بعت  
رحمة بالمؤمنين قال بلى فقال  
قلت الآية يا نبي  
والأبناء بالجوع فترأت  
والعنى وكشفنا عنهم  
ما أصابهم من القسوة  
والهزال برحمتنا إليهم  
وجدوا الخصب لا رتدوا  
إلى ما كانوا عليه من الأ  
فراطل الكفر والاستكبار  
ولذهب عنهم هذا التلق  
والابلاس وقد كان  
كذلك وقوله تعالى (ولقد  
أخذناهم بالعذاب)  
استثناف مسوق المز  
ستشهاد على مضنون  
الشرطية والمراد بالعذاب  
مآلهم يوم بدر من  
قتل والأسرو ما أصابهم  
من فتون العذاب التي

تلك المسئلة ذكرى وأكذ ذلك يقولون انتم منهم قضى بحكمهم ثم بين سبحانه ما يقضي فيه  
الأسف والحسرة بأن وصف ما جرى من وثاق المؤمنين قال في جزية يوم القيامة يا صبر يا  
انهم هم الفائزون قرأ حرة والكسائي انهم بالكسر والياءون بالفتح فكسر استثناف  
أي في قاروا حيث صبروا ففوزوا وبصبرهم أحسن الجزاء من فتح على نفق وضع المقبول  
الثاني من جزية ويحذر أن يكون نصبا باضمار الخاضع أي من بينهم الجاهل منهم  
هم الفائزون ﴿قوله تعالى﴾ (قال كم كنتم في الأرض عدد سنين قالوا البشاي ما أو بعض يوم  
فأدرك العادين قال إن كنتم إلا قليلا نوانكم كنتم تعلمون أفحسبتم أننا نجعلكم عبيدا  
وأنكم البنا لا ترجعون فعلى الله الملك الحق لأنه لا اله الا هو رب العرش الكريم) علم في  
هذه الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف في مصاحف أهل الكوفة قال  
وهو ضمير الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة وقل في مصاحف أهل الحرمين والبصرة  
والشام وهو ضمير الملك أو بعض رؤساء أهل النار (المسئلة الثانية) الغرض من هذا  
السؤال التذكير والتوبيخ فقد كانوا يتكبرون الميث في الآخرة أصلا ولا يعدون القاتل  
الذي دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا إعادة فلما حصلوا في النار وايقنوا  
أنهم أدخلوا فيها عذبوا سألهم كم كنتم في الأرض تنبئهم الله على ان ما ظنوه دائما طويلا  
فهو يسير بالإضافة الى ما أنكروا فحسبوا تحصل إليهم الحسرة على ما كانوا يفعلون وفي  
الدينار من حيث أتت واختلاف طيس الغرض السؤال بل الغرض ما ذكرنا قل وكيف  
يصح أن جوابهم أن يقولوا البشاي ما أو بعض يوم ولا يقع من أهل النار الكذب قلنا نعم  
نسوا ذلك لكثرة ما هم فيه من الشهوات وقد استرقوا بهذا السيان حيث قالوا فأسأل  
العادين قال ابن عباس رضي الله عنهما أنسأهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفاقين  
وقيل مرادهم بقولهم البشاي ما أو بعض يوم تصغير بشهم وتغيير بالإضافة الى ما وقعوا فيه  
وعرفوه من أليم العذاب والله أعلم (المسئلة الثالثة) اختلفوا في ان السؤال عن أي آية  
وقع قتال بعضهم بشهم أحياءهم في الدنيا ويكون المراد انهم أسهلوا حتى تمكنوا من العلم  
والعمل فأجابوا بأن قدر لبشهم كان يسيرا بناء على ان الله تعالى أعلمهم ان الدنيا متاع قليل  
وان الآخرة هي دار القرار وهذا القائل احتج على قوله بأنهم كانوا يزعمون ان الحياة  
سواها فلما أحيأهم الله تعالى في النار وعدبوا سألوا عن ذلك توبخا لأنه الى التوبيخ  
أقرب وقال آخرون بل المراد الميث في حال الموت واحتجوا على قولهم بأمرين (الاول)  
ان قوله في الأرض يفيد الكون في القبر ومن كان حيا فلا قرب أن يقال انه على الأرض  
وهذا ضعيف لقوله ولا تفسدوا في الأرض (الثاني) قوله تعالى و يوم تقوم الساعة يقسم  
المجرمون ما لبثوا غير ساعة ثم بين سبحانه انهم كذبوا في ذلك وأخبر عن المؤمنين قوالهم لقد  
لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث (المسئلة الرابعة) احتج من أنكر عذاب القبر بهذه الآية  
فقال قوله كم كنتم في الأرض يتناول زمان كونهم أحياء في الأرض وزمان كونهم أمواتا

من جعلتها القحط المذكور واللام جواب قسم محذوف أي والله لقد أخذناهم العذاب (فأستكانوا لهم بهم) بذلك أي  
لم يخضعوا ولم يتذللوا على أنه اما استفعال من الكون لان الخاضع ينقل من كون الى كون أو افعال من السكون قد  
أشبهت ففحده كمنترأح في منترأح بل أقاموا على ما كانوا عليه من العتو والاستكبار وقوله تعالى (وما يتضرعون) اعتراض  
مقرر لمضنون ما قبله أي وليس من عاداتهم التضرع

اليه تعالى (حي اذا قمنا عليهم باباذعذاب شديد) هو عذاب الآخرة كما ينبغي عنه التهويل بفتح الباب والوصف بالشدّة وقرئ فتحنا بالشديد (اذا هم فيه مبلسون) أي متحيرين آيسون من كل خير أي محناهم بكل محنة من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فأروى منهم بين مقادة وتوجه الى الاسلام فقاموا ما أنظروا يوسفان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه تعالى في شئ وإنما هو نوع شئوع الى أن يتم ﴿٣٠٨﴾ غرضه فحالها كقول اذا لجأ ضعوا اذا شيع طعا

وأكثرهم مترون على ذلك الى أثير اعذاب الآخرة فليست آيسون وقيل المراد بالباب الجوع فإنه أشد وأعم من القتل والاسر والمعنى أخذناهم أولاً بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرهم فأوجدناهم فضرعوا واستكانة حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أظلم وأتم فأبلسوا الساعة وخضعت رقابهم وجاءت أعناقهم وأأسسهم شكيم في العناد يستعطفك والوجد هو الازل وهو الذي أنشأكم السمع والابصار فتشاهدوا بها الآيات التبرلية والتكويلية (والافدة) لتفكروا بها ما شاهدونه وتعتبروا اعتباراً لا نقياً (فليلا ما تشكرون) أي شكر أقل لا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة لما أن العمد في الشكر صرف تلك القوى التي هي في أنفسها نعم ماهرة الى ما خلقت هي له وأنتم تشاؤون بذلك اخلا لا عظيماً

ويعني الأرض فلو كانت أعين في التبراعلموا ان مدتهم في الأرض طويلة فكانوا يقولون لئن لم يؤمروا ببعض يوم (والجواب) من وجهين (أحدهما) ان الجواب لا بد أن يكون بحسب السؤال وإنما سئلوا عن موت لا حياة بعده الثاني الآخرة وذلك لا يكون الا بعد عذاب اقبر والحق في احتمال أن يكونوا سئلوا عن قدر انابث الذي اجتمعوا فيه فلا يدخل في ذلك تقدم موت بعضهم على البعض فيصح أن يكون جوابهم لئن لم يؤمروا ببعض يوم عند أنفسنا ما قوله تسأل العادين فقيد وجو (أحدهما) المراد بهم الخفضة وانهم كانوا يحضون الأعمال وأوقات الحيات ويحسبون أوقات موتهم وتقسم من تقدم وتأخر من تأخر وهو معنى قول عكرمة فاسأل العادين أي الذين يحسبون (وثانيها) فاسأل الملائكة الذين يعدون أيام الدنيا وساعاتها (وثانيها) أن يكون المعنى سل من يعرف عدد ذلك فأنافد نسيانه (ورابعها) قرئ العادين بالتخفيف أي الضلعة فانهم يقولون مثل فلنا (وخامسها) قرئ العادين أي القدماء المعمرين فانهم يستقصرونها فكيف بين دونهما ما قوله ان لئنم الا قليلا فلهي انهم قائل لئن لم يؤمروا ببعض يوم على معنى اننا لئن اني الدنيا قليلا فكانه قيل لهم صدقتم فيها الا قليلا الا انها انقضت ومنعت فظهر ان الغرض من هذا السؤال تعريف فله لئن الدنيا في مقابلة أيام الآخرة فاما قوله تعالى وانكم كنتم تعلمون فبين في هذا الوجه أنه أراد انه قليل او علمتم البعث والحشر لكنكم لما أنكرتم ذلك كنتم تعدونه طويلاً ثم بين تعالى ما هو في اروع اعظم بقوله انفسيتم انما نحن انكم البنا لترجعون وفيد مسلمان (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف عينا حال أي عابدين كدوا لغيرهين أو فاعول به أي ما خلقتكم للعبث (المسئلة الثانية) انه سبحانه لما شرح صفات القيامة ختم الكلام فيها باقامة الدلالة على وجودها وهي انه لا اله الا الله لما تميز المظيع من العاصي والصديق من الزديق وحيتك يكون خلق هذا العالم عيشاً وأما الرجوع الى الله تعالى فلمراد الى حيث لا ملك ولا حاكم سواء لانه رجوع من مكان الى مكان يستحيل ذلك على الله تعالى ثم انه تعالى نزه نفسه عن العبث بقوله تعالى فتعالى الله الملك الحق والمالك الاشياء الذي لا يدب ولا يزول ملكه وقدرته وأما الخفي فهو الذي يخفى له الملك لان كل شئ منه واليه وهو الثابت الذي لا يزول ملكه وبين انه لا اله سواه وان ماعداه فقصيره الى الفناء وما يقف لا يكون الها وبين انه تعالى رب العرش الكريم قال أبو مسلم والعرش ههنا السموات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة ويجوز أن يعنى به الملك العظيم وقال الاكثرون المراد هو العرش حقيقة وإنما وصفه بالكريم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة وتنسبته الى أكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنه كرماً وقرئ الكر برفع ونحوه ذو العرش المجيد قوله تعالى (ومن يدع مع الله آخر البرهان به فالحسابه عند ربنا انه لا يفلح الكافرون ولرب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) اعلم انه سبحانه لما بين انه هو الملك الحق لا اله الا هو أتبعه ببيان

(وهو الذي ذرأكم في الأرض) أي خلقكم وبشركم فيها بالتاسل (والله يحشرون) أي يجمعون يوم القيامة ﴿٣٠٩﴾ من بعد تفرككم الى غير مفاسكم لا يؤمنون به ولا تشكرونه (وهو الذي يحيى ويميت) من غير أن يشاركه في ذلك شئ من الاشياء (وله) خاصة (اختلاف الليل والنهار) أي هو المؤثر في اختلافها أي تعاقبها واختلافها ازدياداً وانتقاصاً أولاً مره وقضائه

اختلافهما (أفلا تعقلون) أى الاتفكرون فلا تعقلون أو أتفكرون فلا تعقلون بالنظر والتأمل أن الكل منا وإن قدرتنا جميع الممكنات التى من جلالتها البعث وقرئ يعقلون على أن الانقذات إلى الغيبة حكاية سوء حال المخاطبين غيرهم وقيل على أن الخطاب الأول للغيب المؤتمين وليس بذلك (يا قافوا) عططف على مضمر يقتضيد المقام أى فلم تعقلوا بل قالوا (مثل ما قال الأولون) ﴿ ٣٠٩ ﴾ أى أبائهم ومن دان بدينهم قالوا أنذامنا وكنا ترابا عظما ما أننا

لمعوثون) تفسير لما قبله من المبهمة وتفصيل لما قبله من الأجمال وقدمى الكلام فيه (لقد وعدنا نحن وأباؤنا هذا) أى البعث (من قبل) متعلق بالفعل من حيث اسناده إلى آبائهم لا إليهم أى ووعد آبائنا من قبل أو بمخدوف وقع حالا من آبائنا أى كائنين من قبل (ان هذا) أى ما هذا (الأساطير الأولين) أى أكاذيبهم

التي سطورها جمع اسطورة كأحدوثة وأعجوبة وقيل جمع اسطار جمع سطر (قل لمن الأرض ومن فيها) من المخلوقات تغليب للعقلاء على غيرهم (ان كنتم تعلمون) جوابه مخدوف ثقة بدلالة الاستفهام عليه أى ان كنتم تعلمون شيئا ما فأخبروني به فان ذلك كاف في الجواب وفيه من المبالغة في وضوح الأمر وفي تجهيلهم ما لا يخفى أو ان كنتم تعلمون ذلك فأخبروني وفيه

من ادعى اليها آخر فقد ادعى باطلا من حيث لا برهان لهم فيه ونبه بذلك على أن كل ما لا برهان فيه لا يجوز اثباته وذلك يوجب صحة النظر وفسادا بقيد تم ذكران من قال بذلك فجوز العقاب العنايم بقوله فانما حسابه عند ربّه كأنه قال ان عقابه بلغ الى حيث لا يقدر أحد على حسابه إلا الله تعالى وقرئ أنه لا يفعل بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح جعل فاتحة السورة مدأ فالح المؤمنون وخاتمتها انه لا يفعل الكافرون فثمان ما بين الفاتحة والخاتمة ثم أمر الرسول صلى الله وسلم بأن يقول رب اغفر وارحم ويثني عليه بانه خير الراحين وقد تقدم بيان انه سبحانه خير الراحين فان قيل كيف تصل هذه الخاتمة بما قبلها قلنا لانه سبحانه لما شرح أحوال الكفار في جهلهم في الدنيا وعذابهم في الآخرة أمر بالانقطاع إلى الله تعالى والالتجاء الى دلائل غفرانه ورحمته فالتصالح بينهما المعاصمان عن كل الآفات والمخافات وروى ان أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث آيات من أولها واتعظ بآربع من آخرها وقد نجا وأفلح والله أعلم بالصواب والله المرجع والمآب والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه سيدنا محمد وآله وأصحابه وأزواجه وعترته وأهل بيته

﴿ سورة النور مدنية كلها وهى ثمان وقيل أربع وستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون) قرأ العامة سورة بالرفع وقرأطلحة بن مصرف بالتحصب أما الذين قروا بالرفع فاجلهم ورواوا ابتداء بالتمكية لا يجوز والتقدير هذه سورة أنزلناها ونقول سورة أنزلناها مبتدأ موصوف والخبر مخدوف أى فيما أوحينا اليك سورة أنزلناها وقال الاخفش لا بعد الابتداء بالتمكية فسورة مبتدأ وأنزلناها خبره ومن نصب فعله معنى الفعل يعنى تبعوا سورة أو اقل سورة أو أنزلنا سورة وأما معنى السورة ومعنى الانزال فقد تقدم فان قيل انزال انما يكون من صعود الى نزول فهذا يدل على انه تعالى في جهة قلنا (الجواب) من وجوه (أحدها) ان جبريل عليه السلام كان يحفظها من اللوح المحفوظ ينزلها عليه صلى الله عليه وسلم فلهذا جازا يقال أنزلناها توسعا (وثانيها) ان الله تعالى أنزلها من أم الكتاب فى السماء الدنيا دفعة واحدة ثم أنزلها بعد ذلك نجوما على لسان جبريل عليه السلام (وثالثها) معنى أنزلناها أى أعطيناها الرسول كما يقول العبد اذا كلم سيده رفعت اليه حاجتى كذلك يكون من السيد الى العبد الانزال قال الله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه أما قوله وفرضناها فالشهور قراءة التخفيف وقرأ ابن كثير وأبو عمر وبالتشديد اما قراءة التخفيف فالفرض هو القطع والتقدير قال الله تعالى فنصف ما فرضتم أى قدرتم ان الذى فرض عليك القرآن أى قدر ثم ان السورة لا يمكن فرضها لانها قد دخلت فى الوجود وتحصيل الحاصل محال فوجب أن يكون المراد وفرضنا ما بين فيها وانما قال ذلك

استهانة بهم وتقرير لجملتهم ولذلك أخبر بجوابهم قبل ان يجيبوا حيث قيل (يقول الله) لان يدبره العقل تضطربهم الى الاعتراف بانه تعالى خالقها (قل) أى عند اعترافهم بذلك تبكي اليهم (أفلا تذكرون) أى أنتم تعلمون ذلك أو أنقولون ذلك فلا تذكرون أن من فطر الأرض وما فيها ابتداء قادر على اعادة ثانيا فان البدء ليس بأهون من الاعادة بل الامر بالعكس فى قياس العقول وقرئ تذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم

اعيد الرب تنويرها لسان العرش ورفع المحل عن ان يكون تبعاً للسموات وجودا وذكرا او قد روى في الامر بالسؤال الترقى من الأدنى الى الأعلى (سيقولون لله) باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وقرى هو وما بعده بغير لام نظرا الى لفظ السؤال (قل) احكاما لهم وتوحيها (أفلا تتقون) أي أتعلمون ذلك ولا تثبتون أنفسكم عقابه بعد العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتكفرون بالبعث ٣١٠ ﴿﴾ وتثبتون له شريكا في الربوبية (قل بيده

لا أنكر ما في هذه السورة من باب الاحكام والحدود فذلك عقبهما بهذا الكلام وأما قراءة التشديد فبأن الفراء التشديد للمبالغة والتكثير اما المبالغة فن حيث انها حدود وأحكام فلا بد من المبالغة في احتجاجها بالحصول الانقياد لقبولها وأما التكثير فلوجهين (أحدهما) ان الله تعالى بين فيها أحكاما مختلفة (والثاني) انه سبحانه وتعالى أوجبها على كل المكلفين الى آخره أما قوله وأزنا فيما آيات بينات فبيد وجوه (أحدها) انه سبحانه ذكر في أول السورة أنواعا من الاحكام والحدود في آخرها دلائل التوحيد وقوله وفرضنا لها اشارة الى الاحكام التي بينها باللام قوله وأزنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين من دلائل التوحيد والذي يؤكد هذا التأويل قوله لعلمكم تذكرون فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمنوا به وابتدكرها أماد لائل التوحيد فقد كانت كالمعلومة لهم لظهورها فأمر وابتدكرها (وثانيها) قال أبو مسلم يجوز أن تكون الآيات البينات ما ذكر فيها من الحدود والشرائع كقوله رب اجعل لي آية قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا يسأل ربه أن يفرض عليهم عملا (وثالثها) قال القاضي ان السورة كما اشتملت على عمل الواجبات فقد اشتملت على كثير من المباحات بأن بيده الله تعالى ولما كان بيانه سبحانه تفصيلا وصف الآيات بأنها بينات أما قوله تعالى لعلمكم تذكرون فقريء بتشديد النون وتحقيفها ومعنى العمل قد تقدم في سورة البقرة قال القاضي العمل بمعنى كى وهذا يدل على انه سبحانه أراد من جميعهم أن يتذكروا (والجواب) انه سبحانه وأراد ذلك من الكل لما قوى دواعيهم الى جانب المعصية وأولم توجد تلك التوبة لزم وقوع الفعل المرجح ولو جاز ذلك لما جاز الاستدلال بالامكان والحدوث على وجود المرجح ويازم نفي الصانع وإذا كان كذلك وجب حمل العمل على سائر الوجوه المذكورة في سورة البقرة واعلم انه سبحانه ذكر في هذه السورة أحكاما كثيرة (الحكم الاول) قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر واشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) اعلم ان قوله تعالى الزانية والزاني ردهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض الله عليكم الزانية والزاني أي فاجلدوهما ويجوز ان يكون الخبر فاجلدوا وانما دخلت الفاء ليكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوهما كما تقول من زنا فاجلدوه وقرى بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وقرى والزاني بلاياء واعلم ان الكلام في هذه الآية على نوعين (أحدهما) ما يتعلق بالشرعيات (والثاني) ما يتعلق بالعقليات ونحن نأتى على البابين بقدر الطاقة ان شاء الله تعالى (النوع الاول) الشرعيات واعلم ان الزنا حرام وهو من الكبائر ويدل عليه أمور (أحدها) ان الله تعالى قرنه بالشرك وقتل النفس في قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما وقال ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة

ملكوت كل شيء) كما ذكر وما لم يذكر أي ملكه التام التماهر وقبل خرائسته (وهو) يجبر) أي يغيب غيره اذا شاء (ولا يجار عليه) أي ولا يغيب أحسده عليه أي لا يمنع أحده منه بالنصر عليه (ان كنتم تعلمون) أي شيئا ما أو ذلك فاجيبوني على ما سبق (سيقولون لله) أي لله ملكوت كل شيء وهو الذي يجبر ولا يجار عليه (قل في تسكرون) أي فمن أين تخدعون وتصرفون عن الرشد مع علمكم به الى ما أنتم عليه من الغي فان من لا يكون مسكورا محذول العقل لا يكون كذلك (بل أتيناهم بالحق الذي لا محيد عنه من التوحيد او الوعد بالبعث (وانهم كاذبون) فيما قالوا من الشرك وانكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) كما يقوله النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا

كبرا (وما كان معه من اله) يشار كفي الانوهمية كآية وعبدة الاوثان وغيرهم (اذن لذهب كل اله بما خلق) ﴿﴾ وساء جواب لمحتاجهم وجزاء الشرط قد حذف دلالة ما قبله عليه أي لو كان معه الهة كما يزعمون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التغالب والتحارب كما هو الجاري فيما بين الملوك (واعلا بعضهم على بعض) فلم يكن بيده وحده ملكوت

كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قطع قيام البرهان على استناد جميع المكنتات الى واجب الوجود واحدا بالذات (سبحان الله عما يصفون) أي يصفونه من أن يكون له أنداد أو أولاد (عالم الغيب والشهادة) بالجر على أنه يدل من الجلالة وقيل صفة لها قرى بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وأيا ما كان فهو دليل آخر على انتفاء الشر يك بناء على توافقه في تفرد تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بانفاء قوله ﴿ ٣١١ ﴾ تعالى (فتعالى عما يشركون) فان تفرد تعالى بذلك

موجب لتعالیه عن أن يكون له شرك (قل رب أمتا ترى) أي ان كان لابد من أن ترى (ما يوعدون) من العذاب الذي يوعى المستأصل وأما العذاب الاخرى فلا يناسبه المقام (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أي قريناهم فيهم فيد من العذاب وفيه ايدان بكمال فظافة ما وعدوا من العذاب وكونه بحيث يجب أن يستعيد منه من لا يكاد يمكن أن يحقق به ورد لانكارهم اياه واستحسانهم به على طريقة الاستسناء به وقيل أمر به عليه الصلاة والسلام هضم نفسه وقيل لان شؤم الكفرة قد يحقق من واردهم كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة وروى انه تعالى أخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بان له في أمته نقمة ولم يطلع على وقتها فامر به هذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير

وساء سبيلا (وثانيها) انه تعالى وجب المائة فيها بكمالها بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه الرجم ونهى المؤمنين عن الرافة وأمر بشهود الطائفة للشهيد وأوجب كون تلك الطائفة من المؤمنين لان الفاسق من صلحاء قومه أخجل (وثالثها) ما روى حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يامعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة أما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما التي في الآخرة فسخط الله سبحانه وتعالى وسوء الحساب وعذاب النار وعن عبد الله قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خالك قلت ثم أي قال وأن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أي قال وأن ترى بحليلة جارك فارتد الله تعالى تصديقها والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحة ولا يزنيون واعلم انه يجب البحث في هذه الآية عن أمور (أحدها) عن ماهية الزنا (وثانيها) عن أحكام الزنا (وثالثها) عن الشرائط المعتبرة في كون الزنا موجبا لتلك الأحكام (ورابعها) عن الطريق الذي به يعرف حصول الزنا (وخامسها) ان المخاطبين بقوله فاجلدوهم من هم (وسادسها) ان الرجم والجلد المأمور بهما في الزنا كيف يكون حالهما (البحث الاول) عن ماهية الزنا قال بعض أصحابنا انه عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم قطعاً وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في ان اللواط هل ينطبق عليها اسم الزنا أم لا فقال قائلون نعم واحتج عليه بالنص والمعنى اما النص فاروى أبو موسى الأشعري رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام قال اذا أتى الرجل الرجل ففهما زانياً وأما المعنى فهو اللواط مثل الزنا بصورة ومعنى أما الصورة فلان الزنا عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم قطعاً والدير أيضاً فرج من القبل انما سمي فرجاً لما فيه من الانفراج وهذا المعنى حاصل في البراءة كبر ما في الباب ان في العرف لا تسمى اللواط زناً ولكن هذا لا يقدح في أصل المذهب كما يقال هذا طبيب وليس بعالم مع ان الطب علم وأما المعنى فلان الزنا فضاء الشهوة من محل مشتهى طبعاً على جهة الحرام المحض وهذا موجود في اللواط لان القبل والدير يشتهيان لأهما يشتركان في المعاني التي هي متعلق الشهوة من الحرارة واللين وينطبق المدخل ولذلك ظاهراً من يقول بان المباح لا يفرق بين المحلين والمازفرق هو الشرع في التحريم والتحليل فهنا نجد من قال اللواط داخل تحت اسم الزنا أما الأكثر من أصحابنا فقد سلموا ان اللواط غير داخل تحت اسم الزنا واحتجوا عليه بوجوه (أحدها) العرف المشهور من ان هذا اللواط ليس بزناً وبالعكس. الأسئل عدم التغير (وثانيها) لو حلف لا يزني فلا ط لا يحنث (ثالثها) ان الصحابة اختلفوا في حكم اللواط وكانوا عالمين بالغة فلو سمي اللواط زناً لأغناهم نص الكتاب في حد الزنا عن الاختلاف والاجتهاد وأما الحديث فهو محمول على الاثم بدليل قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتت المرأة المرأة ففهما زانيتان وقال عليه الصلاة والسلام ايدان تزيان والعينان

كل من الشرط والجزاء لابرأ كالضراعة والابتهاال (وانا على أن ترى ما نعدهم) من العذاب (لقادرون) ولكننا نؤخره لعلمنا بان بعضهم أو بعض أعقابهم سيئون أو لاننا لا نذنبهم وأنت فيهم وقيل قد أراه ذلك وهو ما أصابهم يوم بدر أوقع مكة ولا يخفى بعده فان المتبادر أن يكون ما يستحقونه من العذاب الموعود عذاباً باهلاً مستاصلاً لا يظهر على يديه عليه الصلاة والسلام للحكمة الداعية اليه (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) وهو الصريح عنها



والاحسان في مقابلتها لكن لا بحيث يؤدي الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والسيئة المنكر وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التخصيص على التفضل وتقديم الجار والمجرور على المفعول في الموضوعين الاهتمام (نحو اعلم بما يصفون) اي بما يصفونك به او بوصفهم اياك على خلاف ما أنت عليه وفيه وعيهم بالجزاء والعقوبة وتسليل رسول الله صلى الله عليه وسلم وارشادله عليه السلام الى تفويض امره

تزيان وأما التماس فبعد لان الفرج وان كان سمي فرجا لما فيه من الانفراج فلا يجب أن يسمى كل ما فيه انفرج بالفرج والالكان القم والعين فرجا وايضافهم سمو التجم بحما اظهروه ثم ماسموا كل ظاهر نجسا وسموا الجنين جنينا لاستناره وسموا كل مسترجنا واعلم أن الشافعي رحمه الله في فعل اللواط قولان أحدهما عليه حد الزنا ان كان محصنا يرحمه وان لم يكن محصنا بجلا مائة ويغرب عاما (وثانيهما) يقتل الفاعل والمفعول به سواء كان محصنا أو لم يكن محصنا لما روى ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام قال من وجدته ويعمل على قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به ثم في كيفية قتله أوجه (أحدها) تخريقه كالزنا (وثانيها) يرحم بالجارية وهو قول مالك وأحمد واسحق (وثالثها) يهدم عليه جدار يروى ذلك عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (ورابعها) يرمى من شامق جبل حتى يموت يروى ذلك عن علي رضي الله عنه وأما ذكر راحته الوجه لان الله تعالى عند قوم لوط بكل ذلك فقال تعالى فبعثنا نوحا وألقينا ما أمطرنا عليهم نجاة من سجنيل وعند أبي حنيفة رحمه الله لا يحسد الولي بل يعذر ما المفعول به فان كان حافلا باغاطا ناعافا قلنا على الفاعل القتل فيقتل المفعول به على سفة قتل الفاعل للخبر وان قلنا على الفاعل حد الزنا فعلى المفعول به مائة حد وتمر بعام محصنا كان أو غير محصن وقيل ان كانت امرأة محصنة فعليها الرجم وليس بتحقيق لانها لا تصير محصنة بالاكين في الدبر فلا يلزمها حد المحصنات كما لو كان المفعول به ذكرا نجسا شافعي رحمه الله على وجوب الحد من وجوب (المول) ان اللواط ما أن يساوى الزنا في الماهية أو يساويه في لوازم هذه الماهية وإذا كان كذلك وجب الحد (بيان الاول) قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتى الرجل الرجل ففهما زانيا فان لم يلقا على كونه اللائط زانيا واللفظ الدال بالمطابقة على ماهية دال بالاتزام على حصول جميع لوازمها ودلالة المطابقة والاتزام مشتركان في أصل الدلالة فاللفظ الدال على حصول الزنا دال على حصول جميع لوازمه ثم بعد هذا ان تحقق معنى الزنا في اللواط دخل تحت قوله الزانية والزاني فاجلدوا وان لم يتحقق معنى الزنا وجب أن يتحقق لوازم معنى الزنا لا بد أن اللفظ الدال على تحقق ماهية دال على تحقق جميع تلك اللوازم ترك العمل به في حق الماهية فوجب أن يبقى مع دلالته في الدلالة على جميع تلك اللوازم لكن من لوازم الزنا وجوب الحد فوجب أن يتحقق ذلك في اللواط أكثر ما في الباب انه ترك العمل بذلك في قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتت المرأة المرأة ففهما زانيتان لكن لا يلزم من ترك العمل بذلك تركه ههنا (الثاني) ان اللائط يجب قتله فوجب أنه يقتل رجما (بيان الاول) قوله عليه السلام من عمل لوط فاقتلوا الفاعل منهما والمفعول به (وبيان الثاني) انه لما وجب قتله يجب أن يكون زانيا والالما جاز قتله لقوله عليه السلام لا يحل دم امرئ مسلم الا حدى ثلاث بهنالم يوجد كفر بعد ايمان ولا قبل نفس بغير حق فلو لم يوجد الزنا بعد الاحصان لوجب ان لا يقتل واذا ثبت انه وجد الزنا بعد

اليه تعالى (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين) أي وساوسهم المغرقة على خلاف ما أمرت به من المحاسن التي من جملتها دفع السيئة بالحسنة وأصل الهمز الخمس ومنه ميماز الرأض شبه حشهم الناس على المعاصي يهزم الرأض الدواب على الاسراع أو الوثب والجمع المرات أو المتعرج الوساوس أو لتعدد المضاعف اليه (وأعوذ بك رب أن يحضرون) أمر عليه السلام بان يعود به تعالى من حضورهم بعد ما أمر بالعوذ به من هزات الشياطين في التحذير من ملاستهم وإعادة الفعل مع تكرير النداء لظهور كمال الاعتناء بالمأمر به وعرض نهيا لالتهال في الاستعانة أي أعوذ بك من أن يحضروني ويحوموا حولي في حال من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة

القرآن كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وحال حلول الاجل كما روى عن عكرمة رحمه الله لانها الاحصان أخرى الاحوال بالاستعاذة منها (حتى اذا جاء أحدكم الموت) حتى هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بـ يصفون وما بينهما اعتراض مؤكدا للاغضاء بالاستعاذة به تعالى من

الشياطين أن يزلوه عليه الصلاة والسلام عن الحلم ويفروه على الانتقام لكن لا بمعنى أنه العامل فيه لقساد المعنى بل بمعنى أنه معمول لمخذوف يدل عليه ذلك وتعلقها بكاذبون ﴿ ٣١٣ ﴾ في غاية البعد لفظا ومعنى أى يستمرن على الوصف

المذكور حتى اذا جاء  
أحدهم أى أحد كان  
الموت الذى لا مرد له  
وظهرت له أحوال الآخرة  
(قال) تحسرا على ما فرط  
فيه من الإيمان والطاعة  
(رب ارجعون) أى ردى  
الى الدنيا والواو تعظيم  
المخاطب وقيل لتكرير  
قوله ارجعون كما قيل فى  
قفتيك ونظائره (على  
اعمل صالحا فيما تركت)  
أى فى الإيمان الذى تركته  
لم ينظفه فى سلك الرجاء  
كسائر الأعمال الصالحة  
بان يقول على أو من فاعل  
الحال لا شعرا بأنه أمر  
مقرر الوقوع غنى عن  
الاخبار بوقوعه قطعا  
فضلا عن كونه مرجو  
الوقوع أى على أعل  
فى الإيمان الذى آتى به  
البينة عملا صالحا وقيل  
فيما تركته من المال أو من  
الدنيا وعنه عليه الصلاة  
والسلام اذا عاين المؤمن  
الملائكة قالوا أنرجعكم  
الى الدنيا فيقول الى دار  
الهموم والاحزان بل  
قدوما الى الله تبارك  
وتعالى وأما الكافر فيقول  
ارجعونى (كلا) رجع

الاحصان وجب الرجم لهذا الحديث (الثالث) نفيس الزواط على الزنا والجامع ان  
الطبع داع اليه لما فيه من الالتذاذ وهو قبيح فيناسب الزاجر والحديث يصلح زاجرا عنه  
قالوا والفرق من وجهين (أحدهما) انه وجد فى الزنا داعيات فكان وقوعه أكثر  
فسادا فكانت الحاجة الى الزاجر أتم (الثانى) ان الزنا يقتضى فساد الانساب  
(والجواب) الغاؤهما بوطء العجوز والشهواء واحتيج أبو حنيفة رجم الله بوجوه (أحدها)  
الزواط ليس بزنا على ما تقدم فوجب أن لا يقتل لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحمل دم  
امرئ مسلم الا احدى ثلاث (وثانيها) ان الزواط لا يساوى الزنا فى الحاجة  
الى شرع الزاجر ولا فى الجنابة فلا يساويه فى الحديثان عدم المساواة فى الحاجة ان  
الزواط وان كانت يرغب فيها الفاعل لكن لا يرغب فيها المفعول طبعه بخلاف الزنا فان  
الداعى حاصل من الجانبين وأما عدم المساواة فى الجنابة فلان فى الزنا مضاعفة السبب  
ولا كذلك للزواط اذا ثبت هذا فوجب أن لا يساويه فى العقوبة لان الدليل ينفي شرع  
الحد لكونه ضررا ترك العمل به فى الزنا فوجب أن يبقى فى الزواط على الأصل (وثالثها)  
ان الحد كالبدل عن المهر فلما لم يتعلق بالزواط المهر فكذا الحد (والجواب) عن  
الاول ان الزواط وان لم يكن مساويا للزنا فى ماهيته لكنه يساويه فى الاحكام (وعن  
الثانى) ان الزواط وان كان لا يرغب فيه المفعول لكن ذلك بسبب اشتداد رغبة الفاعل  
لان الانسان حرص على ما منع (وعن الثالث) انه لا بد من الجامع والله أعلم (المسئلة  
الثانية) أجمعت الامة على حرمة تبيان البهائم والشافعى رحمه الله فى حق اسمه أقوال  
(أحدها) يجب به حد الزنا فيرجم المحصن ويجلد غير المحصن ويغرب (والثانى) انه يقتل  
محصنا كان أو غير محصن لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من أتى بهيمة فقتلوه واقتلوه معها فقتل لابن عباس ما شأن البهيمة فقال  
ما أرا فقال ذلك الا انه كره أن يؤكل لحمها وقد عمل بها ذلك العمل (واقول الثالث) وهو  
الاصح وهو قول أبى حنيفة ومالك والثورى وأحمد رحمهم الله ان عليه التعزير فان الحد  
شرع للزجر عما تيل النفس اليه وهذا الفعل لا تيل النفس اليه وضعفوا حديث ابن  
عباس رضى الله عنهما ان ضعف اسناده وان ثبت فهو معارض بما روى انه عليه السلام  
نهى عن ذبح الحيوان الا لأكلة (المسئلة الثالثة) السحق من الذنوب وتبيان الميتة  
والاستمنا باليد لا يشرع فيها الا التعزير (البحث الثانى) عن أحكام الزنا واعلم انه كان  
فى أول الاسلام عقوبة الزانى الحبس الى الممات فى حق الثيب والاذى بالكلام فى حق  
البكر قال الله تعالى واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة  
منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا  
واللذان يأتينها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فاعرضوا عنهما ثم نسخ ذلك فجعل  
حد الزنا على الثيب الرجم وحد البكر الجلد والتعزير ولذا ذكره اثنين المسئلتين (المسئلة

عن طلب الرجعة واستبعاد لهم ﴿ ٤٠ ﴾ س (انها) أى قوله رب ارجعون الخ (كلمة هو قائلها) لانه لا تسلط  
الحسرة عليه (ومن ورائهم) أى

امامهم والضمير لاحدهم والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كأن الافراد في الضمائر الاول باعتبار اللفظ (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الى يوم يعثون) يوم القيامة ﴿ ٣١٤ ﴾ وهو اقنطاط كل من الرجعة الى الدنيا لما علم انه لا رجعة

يوم البعث الى الدنيا وانما الرجعة يومئذ الى الحياة الاخرى (فإذا نفخ في الصور) قيام الساعة وهي النفخة الثانية التي تقع عندها البعث والنشور وقبل المعنى فإذا نفخ في الاجساد أرواحها على أن الصور جمع الصورة لا القرن ويؤيده القراءة بفتح الواو وبه مع كسر الصاد (فلا اسباب بينهم) تنفعهم زوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه واهله وابنه وصاحبه وبنيه أو لا انساب يفخرون بها (يومئذ) كما هي بينهم اليوم (ولا ينساءون) أي لا يسأل بعضهم بعضا لاشتغال كل منهم بنفسه ولا يناقضه قوله تعالى فاقبل بعضهم على بعض ينساءون لان هذا عند ابتداء النفخة الثانية وذلك بعد ذلك (فن) ثقلت موازينه) موازنات حسناته من العقائد والاعمال أي فن كانت له عقائد صحيحة وأعمال

الاولى) انلجوارج انكروا الرجم واحتجوا فيه بوجوه (أحدها) قوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات فلو وجب الرجم على المحصن اوجب نصف الرجم على الرقيق لكن الرجم لا نصف له (وثانيها) ان الله سبحانه ذكر في القرآن أنواع المعاصي من الكفر والقتل والسرقه ولم يستقص في أحكامها كما استقصى في بيان أحكام الزنا الا ترى أنه تعالى نهى عن الزنا بقوله ولا تقربوا الزنا ثم توعد عليه ثانيا بالنار كما في كل المعاصي ثم ذكر الجلد ثالثا ثم خص الجلد بوجوب احضار المؤمنين رابعاً ثم خصه بالنهي عن الرأفة عليه بقوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله خامساً ثم اوجب على من رمى مسلماً بالزنا ثمانين جلدة سادساً ولم يجعل ذلك على من رماه بالقتل والكفر وهما أعظم منه ثم قال سابعاً ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً ثم ذكر ثمانين رمي زوجته بما يوجب التلاع عن واستحقاق غضب الله تعالى ثم ذكر تسعة ان الزانية لا ينكحها ائزان أو مشرك ثم ذكر عاشراً ان ثبوت الزنا مخصوص بالشهود الاربعة فمع المبالغة في استقصاء أحكام الزنا قليلاً وكثيراً لا يجوز اهدان ما هو أجل أحكامها وأعظم آثارها ومعلوم ان الرجم لو كان مشروعا لكان أعظم الآثار فحيث لم يذكره الله تعالى في كتابه دل على انه غير واجب (وثانيها) قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا يقضى وجوب الجلد على كل الزناة وايجاب الرجم على البعض بخبر الواحد يقضى تخصيص عموم الكتاب بخبر الواحد وهو غير جائز لان الكتاب قاطع في مته وخبر الواحد غير قاطع في مته والمقطوع راجع على المظنون واخرج الجمهور من المجتهدين على وجوب رجم المحصن لما ثبت بالتواتر انه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك قال أبو بكر الرازي روى الرجم أبو بكر وعمر وعلي وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وبريدة الأسلمي وزيد بن خالد في آخرين من الصحابة وبعض هؤلاء الرواة روى خبر رجم ماعز وبعضهم خبر اللخمية والغامدية وقال عمر رضي الله عنه لو أن يقول اناس زاد عمر في كتاب الله لآبته في المحصف (والجواب) عما احتجوا به أولاً انه مخصوص بالجلد فان قيل فيلزم تخصيص القرآن بخبر واحد فنسأل بالخبر المتواتر لما ينسأ الرجم منقول بالتواتر وايضا فقد ينسأ في اصول الفقه ان تخصيص القرآن بخبر الواحد جائز (والجواب) عن الثاني انه لا يستبعد تجديد الاحكام الشرعية بحسب تجديد المصالح فاعل المصلحة التي تقضى وجوب الرجم حدثت بعد نزول تلك الآيات (والجواب) عن الثالث انه نقل بن علي رضي الله عنه انه كان يجمع بين الجلد والرجم وهو اختيار أحد واستحق وادوا واحتجوا عليه بوجوه (أحدها) ان عموم هذه الآية يقتضى وجوب الجلد والخبر المتواتر يقتضى وجوب الرجم ولا منافاة فوجب الجمع (وثانيها) قوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة و رجم بالحجارة (وثانيها) روى أبو بكر الرازي في أحكام القرآن عن ابن جريح عن ابن الزبير عن جابر ان رجلاً زنى بأمرأة فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فجلد ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم

صالحه يكون لها وزن وقدر عند الله تعالى (فاوئكهم المفحون) الفاسقون بكل مطلوب ﴿ وسلم ﴾ الناجون من كل مهر وب

(ومن خفت موازينه) أي ومن لم يكن له من العقائد والأعمال ماله وزن وقد رعبه تعالى وهم الكفار لقوله تعالى فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا وقد مر تفصيل ما في هذا ﴿ ٣١٥ ﴾ المناسم من الكلام في تفسير سورة الاعراف (يا أولئك

الذين خسروا أنفسهم  
ضيعة وهابتيه زمان  
استكمالها وأبطلوا  
استعدادها لنيل كمالها  
واسم الإشارة في الموضعين  
عبارة عن الموصول  
وجوه باعتبار معناه  
كان أفراد الضميرين  
في الصلتين باعتبار اللفظية  
(في جهنم خالدون)  
بدل من الصلة أو خبر  
ثان لا أولئك (تلفح  
وجوههم النار) تحرقها  
والتلفح كأنه ينفخ الأنة اشد  
تأثيراً منه تخصيص  
الوجوه بذلك لأنها  
أشرف الأعضاء فبيان  
حالتها زجر عن المماضي  
المؤدية إلى النار وهو  
السرف في تقديمها على  
الفاعل (وهم فيها  
كالخون) من شدة  
الاحتراق والكلوح  
تقلص الشفتين عن  
الأسنان وقرى كالحون  
(الم تكن آياتي تتلى  
عليكم) على انفسار  
القول أي يقال لهم  
تعيّفوا وتوبوا وتذكروا  
لما به استحقوا ما ابتلوا  
به من العذاب ألم تكن  
آياتي تتلى عليكم في الدنيا

وسلم انه كان محصناً فامر به فرجم (ورابعها) روى ابن عليا رضي الله عنه جلد شراحة  
الهمدانية ثم رجمها وقال جلدتها بكتاب الله ورجتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واعلم ان أكثر المجتهدين متفقون على ان المحصن يرجم ولا يجلد واحتجوا عليه بأمور  
(أحدها) قصة العسيف فانه عليه السلام قال يا أنيس اغدالي امرأة هذا فان اعترفت  
فارجمها ولم يذكر الجلد ولو وجب الجلد مع الرجم لذكره (وثانيها) ان قصة ما عزرزريت من  
جهات مختلفة ولم يذكر في شيء منها مع الرجم جلد ولو كان الجلد معتبراً مع الرجم لجلده  
النبي عليه السلام ولو جلده لتقلى كما نقل الرجم اذ ليس أحدهما بالنقل أولى من الآخر  
وكذا في قصة العامدية حين أقرت بالزنا فرجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن وضعت  
ولو جلدها لنقل ذلك (وثالثها) ما روى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن  
عباس رضي الله عنهم قال قال عمر رضي الله عنه قد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى  
يقول قائل لا يجدر الرجم في كتاب الله تعالى فيضاً أو يترك فريضة أنزلها الله تعالى وقد قرأنا  
الشيخ والشيخ إذا زني فارجموها البتة رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجنا بعده  
فأخبر أن الذي فرضه الله تعالى هو الرجم ولو كان الجلد واجباً مع الرجم لذكره  
(أما الجواب) عن التمسك بالآية فهو أنها مخصوصة في حق المحصن وتخصيص عموم  
القرآن بالحبر المتواتر غير ممتنع وأما قوله عليه السلام الثيب بالثيب جلد مائة ورجم  
بالحجارة ففعل ذلك كان قبل قوله يا أنيس اغدالي امرأة هذا فان اعترفت فارجمها وأما أنه  
عليه السلام جلد امرأة ثم رجمها ففعله عليه السلام ما علم احصاؤها فجلدها ثم ما علم  
احصاؤها رجمها وهو الجواب عن فعل علي رضي الله عنه فهذا ما يمكن من التكليف في هذه  
الاجوبة والله اعلم (المسئلة الثانية) قال الشافعي رحمه الله يجمع بين الجلد والتغريب  
في حد البكر وقال أبو حنيفة رحمه الله يجلد وأما التغريب فمفوض إلى رأي الإمام وقال  
مالك يجلد الرجل ويغرب ويجلد المرأة ولا تغرب حبة الشافعي رحمه الله حديث عبادة انه  
عليه السلام قال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة  
وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة ويدل أيضاً عليه ما روى أبو هريرة  
رضي الله عنه وزيد بن خالد أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان  
ابني كان عسيفاً على هذا وزني بامرأته فافتديت منه بوليدة ومائة شاة ثم أخبرني أهل العلم  
ان علي ابنه جلد مائة وتغريب عام وان علي امرأة هذا الرجم فاقض بيننا فقال عليه  
الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله أما الغنم والوليدة فرد عليك  
وأما بنتك فان عليه جلد مائة وتغريب عام ثم قال لرجل من أسلم اغد يا أنيس إلى امرأته  
هذا فان اعترفت فارجمها واحتج أبو حنيفة رحمه الله على نفي التغريب بوجوه (أحدها)  
ان ايجاب التغريب يقتضي نسخ الآية ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز وقررنا  
النسخ من ثلاثة أوجه (الاول) انه سبحانه رتب الجلد على فعل الزنا بافناء وحرف الفاء

(فكنتم بها تكذبون) حينئذ (قالوا ربنا غلبت علينا) أي ملكتنا (شقوتنا) التي أفترونها بسوا اختيارنا كما ينبغي  
عنه اضافتها إلى انفسهم وقرى شقوتنا

بالفتح وشاؤنا أيضا بالفتح والكسر (وكننا) بسبب ذلك (قوماضالين) هن الحق ولذلك فعلنا ما فعلنا من التكذيب وهذا كما ترى اعتراف منهم بأن ما أصابهم قد أصابهم ﴿٣١٦﴾ بسوء صنيعهم وأما ما قيل من أنه اعتذار منهم بعلبة

ما كتب عليهم من الشقاوة  
الازلية فمع أنه باطل في نفسه  
لما أنه لا يكتب عليهم من  
السعادة والشقاوة إلا ما  
علم الله تعالى أنهم يفعلونه  
باختيارهم ضرورة أن  
العلم تابع للمعلوم برده قوله  
تعالى (أرأيتنا أخرجنا  
منها فأن عدنا فأننا ظالمون)  
أي أخرجنا من النار  
وأرجعنا إلى الدنيا فإن  
عدنا بعد ذلك إلى ما كنا  
عليه من الكفر والمعاصي  
فأننا متجاوزون الحد في  
الظلم ولو كان اعتقادهم  
أنهم مجبورون على ما  
صدر عنهم لما ساءوا الرجعة  
إلى الدنيا ولما وعدوا  
الإيمان والطاعة بل  
قولهم فإن عدنا صريح  
في أنهم حينئذ على الإيمان  
والطاعة وإنما الموعود  
على تقدير الرجعة إلى  
الدنيا الثبات عليها  
لا أحدا منهما (قال أخسوا  
فيها) أي اسكنوا في النار  
سكوت هوان وذلوا  
وانزجروا انزجار الكلاب  
إذا زجرت من خسات  
الكلب إذا زجرت فخصأ  
أي انزجر (ولا تكلمون)  
أي باستدعاء الإخراج  
من النار والرجع إلى  
الدنيا وقبل لا تكلمون في رفع العذاب ويرد التعليل الآتي

للجزاء إلا أن أئمة اللغة قالوا اليمين بغير الله ذكر شرط وجزاء وفسروا الشرط بالذي دخل  
عليه كلمة ان والجزاء بالذي دخل عليه حرف الفاء والجزاء اسم لما يقع به الكفاية  
مأخوذ من قولهم جازيناه أي كافأناه وقال عليه السلام تجزيك ولا تجزي أحدا  
به ذلك أي تكفيك ومنه قول القائل اجتزت الأبل بالعشب عن الماء وإنما تقع الكفاية  
بالجلد إذا لم يجز معه شيء آخر فليجرب شيء آخر فيقتضى نسخ كونه كافيا (الثاني)  
أن المذكور في الآية لما كان هو الجلد فقط كان ذلك هو كمال الحد فلو جعلنا النفي  
معتبرا مع الجلد لكان الجلد بعض الحد لا كل الحد فيقتضى إلى نسخ كونه كل الحد  
(الثالث) أن بتقدير كون الجلد كمال الحد فإنه يتعلق بذلك رد الشهادة ولو جعلناه بعض  
الحد لزال ذلك الحكم فثبت أن إيجاب التغريب يقتضى نسخ الآية (وثانيها)  
قال أبو بكر الرازي لو كان النفي مشروعا مع الجلد لوجب على النبي صلى الله عليه  
وسلم عند تلاوة الآية توقيف الصحابة عليه لئلا يعتقدوا عند سماع الآية أن الجلد  
هو كمال الحد ولو كان كذلك لكان اشتهاؤه مثل اشتهاؤ الآية فلما لم يكن خبر النفي  
بهذه المنزلة بل كان ووده من طريق الأحاديث أنه غير معتبر (وثالثها) ما روى أبو هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الأمة إذا زنت فاجلدوها غانزنت فاجلدوها  
فان زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بطفيرة وفي رواية أخرى فليجلدوها الحد ولا تغريب  
عليه ووجه الاستدلال به أنه لو كان النفي ثابتا لذكره مع الجلد (ورابعها) أنه أما  
أن يشرع التغريب في حق الأمة أولا يشرع ولا جائز أن يكون مشروعا لأنه يلزم منه  
الاضرار بالسبب من غير جنسية صدرت وهو غير جائز ولأنه قال صلى الله عليه وسلم  
بيعوها ولو بطفيرة ولو وجب نفيها لما جاز بيعها لأن المكنته من تسليمها إلى المشتري لا تنفي  
بالنفي ولا جائز أن لا يكون مشروعا لقوله تعالى فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب  
(وخامسها) أن التغريب لو كان مشروعا في حق الرجل لكان أمانا أن يكون مشروعا في  
حق المرأة أولا يكون والثاني باطل لأن التساوي في الجنابة قد وجد في حقهما وإن كان  
مشروعا في حق المرأة فاما أن يكون مشروعا في حقها وحدها أو مع ذنبي محرم والاول غير  
جائز لخص والمعقول أما النص فقوله عليه السلام لا يحل لامرأة أن تسافر من غير ذي  
محرم وأما المعقول فهو أن الشهوة غالبية في النساء والانزجار بالدين إنما يكون في الخواص  
من الناس فإن الغالب لعدم الزنا من النساء بوجود الحفاظ من الرجال وحيائهن من  
الأقارب والتغريب يخرج المرأة من أيدي القرباء والحفاظ ثم يقل حياؤها بعد ما عن  
معارفها فينتقم عليها الزنا فر بما كانت فقيرة فيشتد فقرها في السفر فيصير مجموع ذلك  
سببا لفتح باب هذه الفاحشة العظيمة عليها ولا جائز أن يقال أما نفي بها مع الزوج أو المحرم  
لأن عقوبة غير الجاني لا تجوز لقوله تعالى ولا تزور أزورا أخرى (وسادسها) ما روى  
عن عمر أنه غريب ربيعة بن أمية بن خلف في الحرم إلى خيبر فلحق به رجل فقال عمر لا أغرب

وقيل لا تكلمون رأسا وهو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الشيق والزفير والهواء كهواء الكلب لا يفهمون ولا يفهمون ويرد الخطابات الآتية قطعا ﴿ ٣١٧ ﴾ وقوله تعالى ( أنه ) تعابيل لما قبله من الزجر عن الدعاء

أي ان الشأن وقرئ  
بالفتح أي لان الشأن  
( كان فريق من عباده )  
وهم المؤمنون وقيل هم  
الصحابه وقيل أهل  
الصفه رضوان الله تعالى  
عليهم اجمعين ( يقولون )  
في الدنيا ( ربنا آتنا  
فاغفر لنا وارحنا وأنت  
خير الراحمين فاتخذتموهم  
سخرى ) أي اسكنوا  
عن الدعاء بقولكم  
ربنا الخ لانكم كنتم  
تستهزؤون بالداعين  
بقولهم ربنا آتنا الخ  
وتسأغلون باستهزائهم  
( حتى أنسوكم ) أي  
الاستهزاء بهم ( ذكرى )  
من فرط استغالكهم  
باستهزائهم ( وكنتم  
منهم تضحكون ) وذلك  
غاية الاستهزاء وقوله  
تعالى ( اني جزيتهم  
اليوم ) استئناف  
ليبين حسن حالهم  
وانهم اتفقوا بما آذوهم  
بما صبروا بسبب  
صبرهم على أذيتكم  
وقوله تعالى ( انهم  
هم الفاسقون ) ثاني  
مفعولى الجزاء أي  
جنيتهم فوزهم بمجامع

بعدها أحدا ولم يستثن الزنا وروى عن علي رضي الله عنه قل في المبكرين اذا زنا يجلدان ولا ينفقان وان نفقهما من الفتنة وعن ابن عمر أن أمة له زنت فجلدها ولم ينفقها ولو كان النفي معتبرا في حد الزنا لما خفي ذلك على اكابر الصحابة ( وسابعها ) ماروى أن شيخا وجد على بطن جارية يحنث بها في آخر بقعة فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اجلدوه مائة فقبل انه أضعف من ذلك فقال خذوا عثكالا فيه مائة شراخ فاضربوه بها واخلوا سبيله ولو كان النفي واجبا لانه قبل انما ينفق لانه كان ضعيفا عاجزا عن الحركة قلنا كان ينبغي أن يكثر له دابة من بيت المال ينفي عليها فان قيل كان عسى يضعف عن الركوب قلنا من قدر على الزنا كيف لا يقدر على الاستمسك ( وثامنها ) ان التعريب نظير القتل لقوله تعالى ان اقلنا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم فنزلها منزلة واحدة فاذا لم يشرع القتل في زنا المبكر وجب أن لا يشرع أيضا نظيره وهو التعريب ( والجواب ) عن الاول انه ليس في كلام الله تعالى الا ادخال حرف انفاء على الامر بالجلد فاما ان الذي دخل عليه هذا الحرف فانه يسمى جزاء فليس هذا من كلام الله ولا من كلام رسوله بل هو قول بعض الادباء فلا يكون حجة أما قوله ثانيا لو كان النفي مشروعا لما كان الجلد كل الحد فتقول لا نزاع في انه زال امر ما لان اثبات كل شيء لا اقل من ان يقضى زوال عدمه ان الذي كان الا ان الزنا هل يناليس حكما شرعيا بل الزنا هل محض البراءة الاصلية ومثل هذه الازالة لا يمتنع اثباتها بخبر الواحد وانما قلنا ان الزنا هل محض الغمض الاصلية وذلك لان ايجاب الجلد مفهوم مشترك بين ايجاب الجلد مع ايجاب التعريب وبين ايجابه مع نفي التعريب والتقدير المشترك بين القسمين لا اشعار له بواحد من القسمين فاذا ايجاب الجلد لا اشعار فيه البتة لا بايجاب التعريب ولا بعدم ايجابه الا ان نفي التعريب كان معاوما بالعقل نظر الى البراءة الاصلية فاذا جاء خبر الواحد ودل على وجوب التعريب فما زال البتة شيئا من مداورات اللفظ الدال على وجوب الجلد بل ازال البراءة الاصلية فأما كون الجلد وحده مجزيا وكونه وحده كمال الحد وتعاقب رد الشهادة عليه فكل ذلك تابع لنفي وجوب الزيادة فلا كان ذلك النفي معاوما باعتل جاز قبول خبر الواحد فيه كان الفروض لو كانت خسا لتوقف على ادائها الخروج عن عهدة التكليف وقبول الشهادة ولو زيد فيها شيء آخر لتوقف الخروج عن العهدة وقبول الشهادة على أداء تلك الزيادة مع انه يجوز اثباته بخبر الواحد والقياس فكذا همنا أما لو قال الله تعالى الجلد كمال الحد وعلمنا انها وحدها متعلق رد الشهادة فلا يقبل ههنا في اثبات الزيادة خبر الواحد لان نفي وجوب الزيادة ثبت بدليل شرعي متواتر ( والجواب ) عن الثاني انه لو صح ذكره لوجب في كل ما خصص آية عامة ان يبلغ في الاشتهار مبلغ تلك الآية ومعلوم انه ليس كذلك ( والجواب ) عن الثالث ان قوله ثم يعوها لا يفيد التعقيب فلعلمها نفي ثم بعد النفي تباع ( والجواب ) عن الرابع انه معارض بما روى الترمذي في جامعته انه عليه السلام جلد وغرب وأن ابابكر جلد وغرب

مراداتهم مخصوصين به وقرئ بكسر الهمزة على انه تعليل الجزاء ويبان لكونه في غاية ما يكون من الحسن ( قال ) أي الله عز وجل أو الملك المأمور بذلك تذكرا لما لبثوا فيما سألوا الرجوع اليه



من الدنيا بعد التنبيه على استحقاقه بقوله اخسؤا فيها الخ وقرئ قل على الامر للملك (كم لبثتم في الارض) التي تدعون أن ترجعوا اليها (عدد سنين) تميز لكم (قالوا) ﴿ ٣١٨ ﴾ لبثنا يوما أو بعض يوم (استقصارا

(والجواب) عن الخامس ان الشافعي رحمه الله في تعريف العبد قولين (أحدهما) لا يغرب لانه عليه السلام قال اذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولم يامر بالغريب ولان الغريب للمعة ولا معة على العبد فيه لانه يتقل من يد الى يد ولان منافعة للسيد ففي نفيه اضرار بالسيد (والثاني) وهو الاصح انه يغرب اقوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ولا ينظر الى ضرر المولى كما يقتل العبد بسبب الردة ويجلد العبد في الزنا والذف وان تضرر به المولى فعلى هذا كم يغرب فيه قولان (أحدهما) يغرب نصف سنة لانه يقبل التنصيف كما يجلد نصف حد الاحرار (والثاني) يغرب سنة لان الغريب المقصود منه الاتعاش وذلك معنى يرجع الى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كددة الايلاء او العنة (والجواب) عن السادس ان المرأة لا تغرب وحدها بل مع محرم فان لم تبصر مع المحرم بالخروج معها اعطى اجرة من بيت المال وان لم يكن لها محرم تغرب مع النساء الثقات كما يجب عليها الخروج الى الحج معهن قوله لا تغرب يغرب عليها باب الزنا قلنا لانسلم فان أكثر الزنا بالالف والمائة وفراغ القلب وأكثر هذه الاشياء تبطل بالغربة فان الانسان يقع في الوحشة والتعب والتصب فلا يتفرغ للزنا (والجواب) عن السابع أى استبعاد في ان يكون الانسان الذي يحجز عن ركوب الدابة يقدر على الزنا (والجواب) عن الثامن انه ينتقض بالغريب اذا وقع على سبيل التعزير والله أعلم (المسئلة التاسعة) اتفقت الامة على ان قوله سبحانه وتعالى الزانية والزاني يفيد الحكم في كل الزناة لكنهم اختلفوا في كيفية تلك الدلالة فقال قائلون لفظ الزاني يفيد العموم والمختار انه ليس كذلك ويدل عليه أمور (أحدها) ان الرجل اذا قال لبست الثوب أو شربت الماء لا يفيد العموم (وثانيها) انه لا يجوز أن كیده بنائو كد به الجمع فلا يتل جاني الرجل أجمعون (وثالثها) لا ينعى بنعوت الجمع فلا يقال جاني الرجل الفقراء ونكلم الفقيه الفضلاء فاما قولهم أهلك الناس الدرهم البيض والدينار الصفر فجاز بدليل انه لا يطرد وأيضا فان كان الدينار الصفر حقيقة وجب أن يكون الدينار الاصفر مجازا كان الدينار الصفر لما كانت حقيقة كان الدينار الاصفر مجازا (ورابعها) ان الزاني جزئى من هذا الزاني فاجاب جلد هذا الزاني ايجاب جلد الزاني فلو كان ايجاب جلد الزاني ايجابا لجلد كل زان لزم أن يكون ايجاب جلد هذا الزاني ايجاب جلد كل زان ولما لم يكن كذلك بطل ما قالوه فان قيل لم لا يجوز أن يقال ان لفظ المطلق انما يفيد العموم بشرط العراء عن لفظ التعيين او يقال ان لفظ المطلق وان اقتضى العموم الا ان لفظ التعيين يقتضى الخصوص قلنا اما الاول فباطل لان عدم ادخل له في التأثير اما الثاني فلانه يقتضى التعارض وهو خلاف الاصل (وخامسها) ان يقال الانسان هو الضحك فلو كان المفهوم من قولنا الانسان هو كل الانسان انزل ذلك منزلة ما يقال كل انسان هو الضحك وذلك متناقض لانه يقتضى حصر الانسانية في كل واحد من الناس ومعنى الحصر هو أن يثبت فيه لافى غيره فليزم ان يصدق على كل

لمدة لبثهم فيها (فاسأل العادين) أى المتكئين من العذافنا بما دهمنا من العذاب بمنزل من ذلك أو الملائكة العادين لا عمار العباد وأعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أى المتعدين فانهم أيضا يقولون ما نقول كأنهم الاتباع يسمون الروساء بذلك لظلمهم اياهم باضلالهم وقرئ العادين أى القدماء المعمرين فانهم أيضا يستقصرون مدة لبثهم (قال) أى الله تعالى او الملك وقرئ قل كما سبق (ان لبثتم الا قليلا) تصديقا لهم في ذلك (لو أنكم كنتم تعلمون) أى تعلمون شيئا أو لو كنتم من أهل العلم والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى لعلمكم يومئذ قلنا لبثكم فيها كما علمتم اليوم ولعلمتم بموجبه ولم تخلدوا اليها (اخشيتن انما خلقناكم عبثا) أى ألم تعلموا انما خلقناكم فحسبتم انما خلقناكم بغير حكمة بالغة حتى أنكرتم البعث فعبثا حال

من نون العظمة أى عابثين أو مفعول له أى انما خلقناكم للعبث (وانكم اليانا لا ترجعون) عطف على ﴿ واحد ﴾ انما فان خلقكم بغير بعث من قبيل العبث وانما خلقناكم لنعبدكم وننجاز بكم على اعمالكم وقرئ ترجعون بفتح

التاء من الرجوع (ف تعالى الله) استعظام له تعالى ولشؤنه التي تصرف عليها عبادة من البدء والاعادة والاثابة والعقاب بموجب الحكمة البالغة أي ارتفع ﴿ ٣١٩ ﴾ بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته واحواله

وأفعاله وعن خلوه  
أفعاله عن الحكم  
والمصالح والغايات  
الجيدة (الملك الحق)  
الذي يحق له الملك  
على الاطلاق ايجادا  
واعداما بدأ واعادة  
احياء وامانة عقابا  
واثابة وكل ماسواه  
ملوكه مقهور تحت  
ملكوته (لا اله الا هو)  
فان كل ماعداه عبده  
(رب العرش الكريم)  
فكيف بما تحته ومحاط به  
من الموجودات كائنا  
ما كان ووصفه بالكرم  
امالانه منه ينزل الوحي  
الذي منه اقرآن الكريم  
او الخير والبركة والرحمة  
او انسبته الى اكرم  
الاكرمين وقرىء الكريم  
بالرفع على انه صفة  
الرب كما في قوله تعالى  
ذو العرش المجيد  
(ومن يدع مع الله الها  
آخر) يعبد افرادا  
او اشراكا (لبرهان  
له به) صفة لازمة لالهها  
كقوله تعالى يطير بجناحه  
بجيء بالتاكيد وبناء  
الحكم عليه تنبيهها على  
أن التدين بما لا دليل

واحد من اشخاص الناس انه هو الضم الك لا غير واحتج المخالف بوجهين (الاول) انه يجوز الاستثناء منه لقوله تعالى ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات والاستثناء يخرج من الكلام مالو له لدخل تحته (لثاني) ان الالف واللام للتعريف وليس ذلك للتعريف الماهية فان ذلك قد حصل باصل الاسم ولا للتعريف واحد بعينه فانه ليس في اللفظ دلالة عليه ولا للتعريف بعض مراتب الخصوص فانه ليس بعض المراتب اولى من بعض فوجب حمله على تعريف الكل (والجواب) عن الاول أن ذلك الاستثناء مجاز بدليل انه لا يصح أن يقال رأيت الانسان المؤمن وعن الثاني انه بشكل بدخول الالف واللام على صيغة الجمع فان جعلتها هناك للتأكيد فكذا ههنا ومن الناس من قال ان قوله تعالى الزانية والزاني وان كان لا يفيد العموم بحسب اللفظ لكنه يفيد بحسب القرينة وذلك من وجهين (الاول) ان ترتيب الحكم على الوصف المشتق يفيد كون ذلك الوصف علة لذلك الحكم لاسيما اذا كان الوصف مناسبا وههنا كذلك فبدل ذلك على ان الزنا علة لوجوب الجلد فيلزم أن يقال انما تحقق الزنا بتحقيق وجوب الجلد ضرورة ان العلة لا تنفك عن المملول (الثاني) ان المراد من قوله الزانية والزاني اما أن يكون كل الزناة أو البعض فان كان الثاني صارت الآية مجملة وذلك يمنع من امكان العمل به لكن العمل به مأموره ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب فوجب حمله على العموم حتى يمكن العمل به والله اعلم (البحث الثالث) في الشرائط المعتبرة في كون الزنا موجبا للرجم تارة والجلد أخرى فقول اجموعوا على ان كون الزنا موجبا لهذين الحكمين مشروط بالعقل والبلوغ فلا يجب الرجم والحد على الصبي والمجنون وهذان الشرطان ليسا من خواص هذين الحكمين بل هما معتبران في كل العقوبات اما كونهما موجبين للرجم فلا بد مع العقل والبلوغ من أمور أخرى (الشرط الاول) الحرية وواجبوا على ان الرقيق لا يجب عليه الرجم البتة (الشرط الثاني) التزوج بنكاح صحيح فلا يحصل الاحصان بالاصابة بملك اليمين ولا بوطء الشبهة ولا بالنكاح الفاسد (الشرط الثالث) الدخول ولا بد منه لقوله عليه السلام الثيب بالثيب وانما نصير ثيبا بانوطء وههنا مسئلتان (المسئلة الاولى) هل يشترط أن تكون الاصابة بالنكاح بعد البلوغ والحرية والعقل فيه وجهان (أحدهما) لا يشترط حتى لو أصاب عبدا مئة بنكاح صحيح أو في حال الجنون والصغر ثم كان حاله فرني يجب عليه الرجم لانه ووطء يحصل به التحليل للزوج الاول فيحصل به الاحصان كالوطء في حال الكمال ولان عقد النكاح يجوز أن يكون قبل الكمال فكذلك الوطء (والثاني) وهو الاصح وهو ظاهر النص وقول أبي حنيفة رحمه الله يشترط أن تكون الاصابة بالنكاح بعد البلوغ والحرية والعقل لانه لما شرط أكل الاصابات وهو أن يكون بنكاح صحيح شرط أن يكون تلك الاصابة في حال الكمال (المسئلة الثانية) هل يعتبر الكمال في الطرفين أو يعتبر في كل واحد منهما كما له بنفسه دون صاحبه فيه قولان (أحدهما) معتبر في الطرفين حتى لو وطئ الصبي بالغة حرة

عليه باطل فكيف بما شهدت بديهة العقول بخلافه أو اعترض بين الشرط والجزاء كقولك من احسن الى زيد لا حق منه بالاحسان فآله مثيبه (فانما حسابه عند ربه) فهو مجازله على

قدر ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) اي ان الشأن الخ وقرئ بالفتح على انه تعليل او خبر ومعه حساب به عدم الفلاح والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير ﴿٣٢٠﴾ لان من يدع في معنى الجمع وكذلك حسابه انه

لا يفلح في معنى حسابهم  
انهم لا يفلحون \* بدئت  
السورة الكريمة بتقرير  
فلاح المؤمنين وختمت  
في الفلاح عن الكافرين  
ثم امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
بالاستغفار والاسترحام  
فقيل (وقل رب اغفر  
وارحم وانت خير  
الراحمين) اي انا  
بأنهم امن بهم الامور  
الدينية حيث أمر به  
من قد غفرله ما تقدم  
من ذنبه وما تاخر فكيف  
يمن عده \* عن النبي  
عليه الصلاة والسلام  
من قرأ سورة المؤمنين  
بشرته الملائكة بالروح  
والريحان وما تقر به  
عينه عند نزول ملاك  
الموت وعنه عليه الصلاة  
والسلام أنه قال لقد  
أنزلت على عشرين  
من أقامهن دخل الجنة  
ثم قرأ قل فليح المؤمنون  
أن أولها وآخرها  
حتى ختم العشر وروى  
من كنوز الجنة من عمل  
بثلاث آيات من أولها  
واعظاها ربع من آخرها  
فقد نجا وأفلح

عاقلة فانه لا يحسنها وهو قول أبي حنيفة ومحمد (والثاني) يعتبر في كل واحد منهما كماله  
بنفسه وهو قول أبي يوسف رحمه الله (حجة القول الاول) انه وطء لا يفيد الاحصان لاحد  
الوطئين فلا يفيد في الآخر كوطء الامة (حجة القول الثاني) انه لا يشترط كونهما على صفة  
الاحصان وقت النكاح وكذا عند الدخول (الشرط الرابع) الاسلام ليس شرطاً في كون  
الزنا موجباً للرجم عند الشافعي رحمه الله وأبي يوسف وقال أبو حنيفة رحمه الله شرطاً احتج  
الشافعي بأمور (أحدها) قوله عليه السلام فاذا قبلوا الجزية فانبؤهم ان لهم ما للمسلمين  
وعليهم ما على المسلمين ومن جملة ما على المسلم كونه بحيث يجب عليه الرجم عند الاقدام على  
الزنا فوجب أن يكون الذمي كذلك لتحصل التسوية (وثانيها) حديث مالك عن نافع عن  
ابن عمر أنه عليه السلام رجم يهودياً وديارياً فأنما أن يقال انه عليه السلام حكم بذلك  
بشريعته أو بشريعة من قبله فان كان الاول فالاستدلال به بين وان كان الثاني فكذلك لانه  
صار شرعاً له (وثالثها) ان زنا الكافر مثل زنا المسلم فيجب عليه مثل ما يجب على المسلم وذلك  
لان الزنا محرم قبيح فيناسب الزجر واجاب الرجم يصلح زاجر له ولا يبقى الاتفاق بالكفر  
والإيمان والكفر وان كان لا يوجب تغليظ الجناية فلا يوجب تخفيفها واحتج أبو حنيفة  
رحمه الله بوجوه (أحدها) التمسك بعموم قوله الزانية والزاني وجب العمل به في حق  
المسلم ولا يجب في الذمي لمعنى مفقود في الذمي ووجه الفرق ان ائتمار بالاحجار عقوبة  
عظيمة فلا يجب الا بجنابة عظيمة والجنابة تعظم بكفران النعم في حق الجاني عقلاً وشرعاً  
أما العقل فلان المعصية كفران النعمة وكلما كانت النعم أكثر وأعظم كان كفرانها  
أعظم وأقبح وأما الشرع فلان الله تعالى قال في حق نساء النبي صلى الله عليه وسلم يا نساء  
النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين فلما كانت نعم الله تعالى  
في حقهن أكثر كان العذاب في حقهن أكثر وقال في حق الرسول قد كنت تركن اليهم  
شيئاً قليلاً اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات وانما تضمت معصيته لان النعمة في  
حقه أعظم وهي نعمة الشبوة ومن المعلوم أن نعم الله تعالى في حق المسلم المحسن أكثر منها في  
حق الذمي فكانت معصية المسلم أعظم فوجب أن تكون عقوبته أشد (وثانيها) ان الذمي  
لم يزن بعد الاحصان فلا يجب عليه القتل (بيان الاول) قوله عليه السلام من اشرك بالله  
طرفه عين فليس بمحصن (بيان الثاني) ان المسلم الذي لا يكون محصناً لا يجب عليه القتل  
لقوله عليه السلام لا يحصل دم امرئ مسلم الا لحدى ثلاث واذا كان المسلم كذلك وجب  
أن يكون الذمي كذلك لقوله عليه السلام اذا قبلوا الجزية فاعلمهم ان لهم ما للمسلمين  
وعليهم ما على المسلمين (وثالثها) أجمعنا على ان احصان القذف يعتبر فيه الاسلام فكذا  
احصان الرجم والجامع ما ذكرنا من كمال النعمة (والجواب) عن الاول انه خص عنه النبي  
المسلم فكذا النبي الذمي وما ذكره من حديث زيادة النعمة على المؤمنين فنقول نعمة  
الاسلام حصلت بكسب العبد فيصير ذلك كالخدمة الزائدة وزيادة الخدمة ان لم تكن سبباً

﴿سورة النور مدنية وهي اثنان أو أربع﴾ ٣٢١ ﴿وستون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿سورة﴾ خبر

مبتدا محذوف أى  
هذه سورة وإنما أشير  
اليها مع عدم سبق  
ذكرها لأنها باعتبار  
كونها في شرف الذكر  
في حكم الحاضر  
المشاهد وقوله تعالى  
(أزنانها) مع ما عطف  
عليه صفات لها موثقة  
لما أفاده التذكير من  
الفخامة من حيث الذات  
بالفخامة من حيث  
الصفات وأما كونها  
مبتدا محذوف الخبر على  
أن يكون التقدير فيما  
أوجينا اليك سورة  
أزنانها فإباه أن مقتضى  
المقام بيان شأن هذه  
السورة الكريمة لأن  
في جلة ما أوحى إلى  
النبي عليه الصلاة  
والسلام سورة شأنها  
كذا وكذا وجاهلها على  
السورة الكريمة بمعونة  
المقام يوهم أن غيرهما من  
السور الكريمة ليست  
على تلك الصفات وقرئ  
بالنصب على ضمير فعل  
يفسره أزنانها فلا محل له  
حينئذ من الأعراب  
أو على تقدير أقر أو نحوه  
أو دونك عند من يسوغ

للعدو فلا قل من أن لا تكون سبب الزيادة العقوبة وعن الثاني لأن سلم ان الذي مشرك سلمناه  
لكن الاحصان قد يراد به التزوج لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وفي التفسير فاذا  
أحصن يعني فاذا تزوجن اذ اثبت هذا فقوله الذي الثيب محصن بهذا التفسير فوجب  
رجحه لقوله صلى الله عليه وسلم أو زنا بعد احصان رتب الحكم في حق المسلم على هذا الوصف  
فدل على كون الوصف علة والوصف قائم في حق الذي فوجب كونه مستلزما للحكم بالرجم  
وعن الثالث ان حد اللذف لدفع العار كرامة للمقدوف والكافر لا يكون محلا للكرامة  
وصيانة العرض بخلاف ما ههنا والله اعلم أما ما يتعلق بالجلد ففيه مسائل (المسئلة الاولى)  
اتفقوا على ان الرقيق لا يرجم واتفقوا على انه يجلد وثبت بنص الكتاب ان على الاماء نصف  
ما على المحصنات من العذاب فلا جرم اتفقوا على ان الامة تجلد خمسين جلدة أما العبد فقد  
اتفق الجمهور على انه يجلد أيضا خمسين الأهل الظاهر فانهم قالوا عموم قوله الزانية والزاني  
يقتضى وجوب المائدة على العبد والامة لأنه ورد بالنص انتصيف في حق الامة فلو قسمنا  
العبد عليها كل ذلك تخصيصا لعموم الكتاب بالقياس وانه غير جائز ومنهم من قال الامة  
اذا تزوجت فعليها خمسون جلدة واذا لم تزوج فعليها المائة لظاهر قوله تعالى فاجلدوا كل  
واحد منهما مائة جلدة وذكروا ان قوله فاذا أحصن أى تزوجن فعليهن نصف ما على  
المحصنات من العذاب (المسئلة الثانية) قال الشافعي وأبو حنيفة رحمهما الله الذي  
يجلد وقال مالك رحمه الله لا يجلد لئلا وجوه (أحدها) عموم قوله الزانية والزاني (وثانيها)  
قوله عليه السلام اذا زنت أمة أحدكم فليجلدها وقوله أقيموا الحدود على ما ملكت  
أيما تكلم ولم يفرق بين الذمي والمسلم (وثانيها) انه عليه السلام رجم اليهوديين فذلك الرجم  
ان كان من شرع محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل المقصود وان كان من شرعهم فلما فعله  
الرسول صلى الله عليه وسلم صار ذلك من شرعه وحقبة هذه المسئلة ترجع الى ان انكفار  
مخاطبون بفروع الشرائع (البحث الرابع) فيما يدل على صدور الزنا منه اعلم ان ذلك  
لا يحصل الا من أحد ثلاثة أوجه اما بان يراه الامام بنفسه أو بان يقرأ أو بان يشهد عليه  
الشهود أما الوجه (الاول) وهو ما اذا رآه الامام قال الامام محبي السنة في كتاب التهذيب  
لا خلاف ان على القاضى أن يمتنع عن القضاء بعلم نفسه مثل ما اذا ادعى رجل على آخر  
حقا وأقام عليه بينة والقاضى يعلم انه قد أبرأه أو ادعى انه قتل أباه وقت كذا وقد رآه  
القاضى حيا بعد ذلك أو ادعى نكاح امرأة وقد سمع القاضى طلقها لا يجوز أن يقضى به  
وان أقام عليه شهودا وهل يجوز للقاضى أن يقضى بعلم نفسه مثل ان ادعى عليه أنفا وقد  
رآه القاضى أقرضه أو سمع المدعى عليه أقر به فيه قولان أصحهما وبه قال أبو يوسف  
ومحمد والمرتضى رحمهم الله انه يجوز له أن يقضى بعلمه لانه لما جازله أن يحكم بشهادة الشهود  
وهو من قوالهم على ظن فلا يجوز بما رآه وسمعه وهو منه على علم اولى قال الشافعي رحمه  
الله في كتاب الرسالة أقضى بعلمى وهو أقوى من شاهدين أو شاهدين وشاهد وامرأتين

حذف أداة الإغراء فعل أزنانها ﴿٤١﴾ س النصيب على الوصفية (وفرضناها) أى أوجينا ما فيها من الاحكام المحاميا

قطعا وفيه من الايدان بغاية وكادة الفرضية بالايثني ﴿ ٣٢٢ ﴾ وقرئ فرضناها بالتشديد لتساكب الایجاب

أول تسعد الفراض  
أو لكثرة المفروض  
عليهم من السلف  
والخلف (وأزلفتها)  
أى فى تضاعف  
السورة (آيات بينات)  
ان أراد بها الآيات انى  
نيظت بها الاحكام  
المفروضة وهو الاظهر  
فكونها فى السورة ظاهر  
ومعنى كونها بينات  
ووضوح دلالاتها على  
أحكامها الاعلى معانيها  
على الاطلاق فانها السورة  
اسرار الآيات فى ذلك  
وتكرير آياتها مع استلزام  
انزال السورة لانزالها  
لا يراز كمال العناية بشأنها  
وان أراد بجمع الآيات  
فالظرفية باعتبار استعمال  
الكل على كل واحد  
من أجزائه وتكرير آياتها  
مع أن جميع الآيات عين  
السورة وانزالها عين  
انزالها لاستقلالها  
بعنوان رائق داع الى  
تخصيص انزالها بالذكر  
ابانة لخطرها ورفعها  
لحلها كقوله تعالى  
ونجيناهم من عذاب  
غليظ بعد قوله تعالى  
نجينا هودا والذين

وهو أقوى من شاهد وعين أو شاهد وعين وهو أقوى من التكلور ورد اليمين (والقول  
الثانى) لا يقضى بعلمه وهو قول ابن أبى ليلي لان انتفاء التهمة شرط فى القضاء ولم يوجد  
هذا فى المال أمانى العتوبات فينظر ان كان ذلك من حقوق العباد كاقصاص وحد  
النفذ هل يحكم فيه بعلم نفسه يرتب على المال ان قلنا هناك لا يقضى فهنا أول  
والافتقار والفرق ان مبنى حقوق الله تعالى على المساهلة والمساهمة ولا فرق على  
القولين أن يحصل العلم للقاضى فى بلد ولايته وزمان ولايته أو فى غيره وقال أبو حنيفة  
رحم الله ان حصل له العلم فى بلد ولايته أو فى زمان ولايته أن يقضى بعلمه والا فلا فنقول  
العلم لا يختلف باختلاف هذه الاحوال فوجب أن لا يختلف الحكم باختلافها والله اعلم  
(الطريق الثانى) الاقرار قال الشافعى رحم الله الاقرار بالزنا مرة واحدة يوجب الحد  
وقال أبو حنيفة رحم الله بل لا بد من الاقرار أربع مرات فى أربع مجالس وقال أحمد لا بد  
من الاقرار أربع مرات لكن لا فرق بين أن يكون فى أربع مجالس أو فى مجلس واحد  
بحجة الشافعى رحم الله أمران (الاول) قصة العسيف فانه قال عليه السلام فان اعترفت  
فارجعها وذلك دليل على ان الاعتراف مرة واحدة كاف (الثانى) انه لما أقر بالزنا  
وجب الحد عليه لقوله عليه السلام اقض بالظاهر والاقرار مرة واحدة يوجب الظهور  
لا سيما ههنا وذلك لان الصارف عن الاقرار بالزنا قوى لما أنه سبب العار فى الحال والام  
الشديد فى المال وانصارف عن انكذب أيضا قايما وعند اجتماع الصارفين يقوى  
الانصراف فثبت انه انما أقدم على هذا الاقرار لكونه صادقا واذ اظهر اندرج تحت  
الحديث وتحت الآية وأن نفسه على الاقرار بانقل واردة واحتج أبو حنيفة رحمه الله  
بوجوه (أحدها) قصة ما عزموا الاستدلال بها من وجوه (الاول) انه عليه السلام أعرض  
عنه فى المرة الاولى ولو وجب عليه الحد لم يعرض عنه لان الاعراض عن إقامة حد الله  
تعالى بعد كمال الحجة لا يجوز (الثانى) انه عليه السلام قال لك شهدت على نفسك أربع  
مرات ولو كان الواحد مثل الاربع فى إيجاب الحد كان هذا القول لغوا (واشالث)  
روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال لما عزم ما قرئت ثلاث مرات لو أقررت  
الرابعة قرحك رسول الله (والرابع) عن بريدة الاسلمى قال كنا مع شمر أصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم نقول ولم يقر ما عزم أربع مرات ما رجه رسول الله صلى الله عليه وسلم (وثانيها)  
انهم قاسوا الاقرار على الشهادة فكما انه لا يقبل فى الزنا الأربع شهادات فكذا فى  
الاقرار به والجامع السعى فى كتمان هذه انفسا حشة (وثانيها) ان الزنا لا يثني الا بأربع  
شهادات أو بأربع أيمان فى الالمان فجاز أيضا أن لا يثبت الا بالاقرار أربع مرات وبه  
يفارق سائر الحقوق فانها تنفى بعين واحد فجاز أيضا أن يثبت باقرار واحد (والجواب  
عن الاول انه ليس فى الحديث الا انه عليه السلام حكم بالشهادات الاربع وذلك  
لا يثنى جواز الحكم بالشهادة الواحدة (وعن الثانى) ان الفرق بينهما ان المقنوف

آمنوا معه برحمة منا (لعلكم تذكرون) بحذف احدى التاين وقرئ بادغام الثانية فى الذال أى ﴿ لو اقر ﴾

تذكرونها فتعملون بموجبها عند وقوع \* ٣٢٣ \* الحوادث الداعية الى اجراء أحكامها وفيه ايدانان

حقها أن تكون على

ذكر منهم بحيث متى  
مست الحاجة اليها  
استحضروها ( الزانية  
والزاني ) شروع في  
تفصيل ما ذكر من الآيات  
البيئات وبيان أحكامها  
والزانية هي المرأة  
المطأوعة للزنا الممكنة  
منه كالتبي عند الصيغة  
المرتبعة كرها وتقدمها  
على الزاني لانها الاصل  
في الفعل ليكون الداعية  
فيها أو فروا ولا تمكينها  
منه لم يقع ورفعها على  
الابتداء والخبر قوله تعالى  
( فاجلدوا كل واحد  
منهما مائة جلدة ) والفاء  
لتضمن المبتدأ معنى الشرط  
اذا الام بمعنى الموصول  
والتقدير التي زنت والذي  
زنى كما في قوله تعالى  
واللذان يأتياها منكم  
فاذنها وقيل الخبر محذوف  
أي فيما أنزلنا أو فيما  
فرضنا الزانية والزاني  
أي حكمهما وقوله تعالى  
فاجلدوا الخ بيان لذلك  
الحكم وكان هذا عاما  
في حق المحصن وغيره  
وقد نسخ في حق  
المحصن قطعوا بكفينا

لأقر بالزنا مرة لسقط الحد عن القاذف ولو لأن الزنا ثبت لماسقط كالأشهاد ثمان بالزنا  
لا يسقط الحد عن القاذف حيث لم يثبت به الزنا والله اعلم ( وانظر بقى الثالث ) الشهادة وقد  
أجمعوا على أنه لا بد من أربع شهادات ويدل عليه قوله تعالى فاشتهدوا عليهم أربع  
منكم والكلام فيه سيأتي ان شاء الله تعالى في قوله ثم يأتوا باربعة شهداء ( البحث  
الخامس ) في ان المخاطب بقوله تعالى فاجلدوا من هو أجمع من الأمة على ان المخاطب  
بذلك هو الامام ثم احتجوا بهذا على وجوب نصب الامام قالوا لانه سبحانه أمر بإقامة الحد  
وأجمعوا على أنه لا يتولى اقامته الا الامام وما لا يتم الواجب المطلق الا به وكان مقدورا  
للمكلف فهو واجب فكان نصب الامام واجبا وقدم بيان هذه الدلالة في قوله والسارق  
والسارقة فاقطعوا أيديهما بقى ههنا ثلاث مسائل ( المسئلة الاولى ) قال الشافعي رحمه  
الله السيد يملك اقامة الحد على مملوكه وهو قول ابن مسعود وابن عمر وقاطمة وعائشة  
وعند أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد ووزفر رحمه الله لا يملك وقال مالك يحده المولى في الزنا  
وشرب الخمر والقذف ولا يقطعه في السرقة وانما يقطعه الامام وهو قول الليث واحتج  
الشافعي رحمه الله بوجوه ( أحدها ) قوله عليه السلام أقيموا الحدود على ما ملكت  
أيما نكم وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال عليه السلام اذا زنت أمة أحدكم  
فليجلدها وفي رواية أخرى فليجلدها الحد قال أبو بكر الرازي لادلالة في هذه الاخبار لان  
قوله أقيموا الحدود على ما ملكت أيما نكم هو كقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد  
منهما مائة جلدة ومعلوم ان المراد منه رفعه الى الامام لاقامة الحدود والمخاطبون بإقامة  
الحدود الأئمة وسائر الناس مخاطبون برفع الامر اليهم حتى يقيموا عليهم الحدود فكذلك  
قوله أقيموا الحدود على ما ملكت أيما نكم على هذا المعنى وأما قوله اذا زنت أمة أحدكم  
فليجلدها فإنه ليس كل جلد حدا لان الجلد قد يكون على وجه التعزير فاذا عززنا فقد وفينا  
بمقتضى الحديث ( والجواب ) ان قوله أقيموا الحدود أمر بإقامة الحد فحمل هذا اللفظ  
على رفع الواقعة الى الامام عدول عن الظاهر أقصى ما في الباب انه ترك الظاهر في قوله  
فاجلدوا لكن لا يلزم من ترك الظاهر هناك تركه ههنا أما قوله فليجلدها المراد هو التعزير  
فباطل لان الجلد المذكور عقيب الزنا لا يفهم منه الا الحد ( وثانيها ) ان السلطان لما  
ملك اقامة الحد عليه فسيده به أولى لان تعلق السيد بالعبد أقوى من تعلق السلطان به  
لان المالك أقوى من عقد البيعة وولاية السادة على العبيد فوق ولاية السلطان على الرعية  
حتى اذا كان للأمة سيدوا ب فأن ولاية النكاح للسيد دون الاب ثم ان الاب مقدم على  
السلطان في ولاية النكاح فيكون السيد مقدما على السلطان بدرجات فكان أولى ولان  
السيد يملك من التصرفات في هذا المحل ما لا يملكه الامام فثبت ان المولى أولى ( وثالثها )  
أجمعنا على ان السيد يملك التعزير فكذا الحد لان كل واحد نظير الآخر وان كان  
أحدهما مقدرا والآخر غير مقدر واحتج أبو بكر الرازي على مذهب أبي حنيفة بوجوه

في تعيين الناسخ القطع بأنه عليه الصلاة والسلام قدره ما عزا



وغیره فیکون من باب فسخ الکتاب بالسنة المشهورة ﴿ ٣٢٤ ﴾ وفي الابضاح الرجم حکم ثبت بالسنة المشهورة المتفق

عليها فجازت الزيادة بها على الكتاب وروى عن علي رضي الله عنه جلدتها بكتاب الله ورجتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل نسخ نايبة منسوخة الشلوة هي الشيخ والشيخ إذا زبنا فارجموها بالينة نكالا من الله والله عز ورحمكم وبأباده ماروى عن علي رضي الله عنه (ولا تأخذكم بهما رأفة) وقرى بفتح الهمزة وبالمد أيضا على فعالة أى رحمة ورقة (في دين الله) في طاعته واقامة حده وتعضلوه أو تسامحوا فيه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوسرقت فاطمة بنت محمد فقطعت يدها (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التهيج والالهاب فان الايمان بهما يقضى الجلد في طاعته تعالى والاجتهاد في اجراء أحكامه وذكر اليوم الآخر انه كبير ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل (وليشهد عندهما

(أحدهما) قال قوله تعالى في الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة لا شك انه خطاب مع الأئمة دون عامة الناس فالتقدير فاجلدوا بها الأئمة والحكام كل واحد منهما مائة جلدة ولم يفرق في هذه الآية بين المحدودين من الاحرار والعبيد فوجب أن تكون الأئمة هم المخاطبون باقامة الحدود على الاحرار والعبيد دون الموالى (وثانها) انه لو جاز للمولى أن يسمع شهادة الشهود على عبد بالسرقة فيقطعه فلورجعه وعن شهادتهم لوجب أن يتمكن من تضمين الشهود لان تضمين الشهود يتعلق بحكم الحاكم بالشهادة لانه لو لم يكن يحكم بشهادتهم لم يضمّنوا شيئا فكان يصير حاكما لنفسه بايجاب الضمان عليهم وذلك باطل لانه ليس لاحد من الناس ان يحكم نفسه فعلمنا ان المولى لا يملك استماع البينة على عبده بذلك ولا قطعه (وثانها) ان المالك ربما لا يستوفى الحد بكما له لسفقتة على مملكه واذا كان متهما وجب أن لا يفوض اليه (والجواب) عن الاول ان قوله فاجلدوا وليس بصريحه خطابا مع الامام لكن بواسطة انه لما انعقد الاجماع على ان غير الامام لا يتولاه جلدنا ذلك الخطاب على الامام وههنا لم انعقد الاجماع على ان غير الامام لا يتولاه لانه عين النزاع (والجواب) عن الثاني قال محي السنة في كتاب التهذيب هل يجوز للمولى قطع يد عبده بسبب السرقة أو قطع الطريق فيه وجهان أصحهما أنه يجوز نص عليه في رواية ابو يعقوب لما روى عن ابن عمر أنه قطع يد عبد له سرق وكما يجلد في الزنا وشرب الخمر (والثاني) لا بل انقطع الى الامام بخلاف الجلد لان المولى يملك جنس الجلد وهو التعزير ولا يملك جنس القطع ثم قال وكل حد يقيم المولى على عبده انما يقيم اذا ثبت باعتراف العبد فان كانت عليه بينة فهل يسمع المولى الشهادة فيه وجهان (أحدهما) يسمع لانه ملك الاقامة بالاعتراف فيملك بالبينة كالامام (والثاني) لا يسمع بل ذاك الى الحاكم (والجواب) عن الثالث انه متفوض بالتعزير (المسئلة الثانية) اذا فقد الامام فليس لاحاد الناس اقامة هذه الحدود بل الاولى أن يعينوا واحدا من الصالحين ايقوم به (المسئلة الثالثة) الخارجى المتغلب هل له اقامة الحدود قال بعضهم له ذلك وقال آخرون ليس له ذلك لان اقامة الحد من جهة من لم يلزمنا أن نزيل ولايته أبعدهم ان نفوض ذلك الى رجل من الصالحين (البحث السادس) في كيفية اقامة الحد أما الجلد فاعلم ان المذكور في الآية هو الجلد وهذا مشترك بين الجلد الشديد والجلد الخفيف والجلد على كل الاعضاء أو على بعض الاعضاء فحينئذ لا يكون في الآية اشعار بشئ من هذه القيود بل مقتضى الآية أن يكون الآتى بالجلد كيف كان خارجا عن العهدة لانه انى بما أمر به فوجب أن يخرج عن العهدة قال صاحب الكشاف وفي لفظ الجلد اشارة الى أنه لا ينبغي ان يتجاوز الالم الى اللحم ولان الجلد ضرب الجلد يقال جلد كقوله ظهره وبطنه ورأسه الا نال ما عرفنا ان المقصود منه الزجر والزجر لا يحصل الا بالجلد الخفيف لاجرم تكلم العلماء في صفة الجلد على سبيل القياس ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) المحصن

طائفة من المؤمنين) أى لدضره زيادة في التكيل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب ﴿ ويجلد ﴾

والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقلها ثلاثة كما روى عن قتادة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أربعة إلى أربعين وعن \* ٣٢٥ \* الحسن عشرة والمراد جمع يحصل به التشهير والزجر

(الزاني لا ينكح الزانية)  
أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك (حكم مؤسس على الغالب المعتاد جئ به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا) - ن وقد رغبت بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين فاستأذنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك فنفر وأمنه يدين أنه من أفعال الزناة وخصائص المشركين كأنه قبل الزاني لا يرغب إلا في نكاح أحدهما والزانية لا يرغب في نكاحها إلا أحدهما فلا تحوموا حوله كي لا تنظموا في سلكهما أو تتسموا بسمتهما فأيراد الجملة الأولى مع أن مناط التفسير هي الثانية أما لا تعريض بقصرهم الرغبة عليهم حيث استأذنا في نكاحهن أولئنا كيد العلاقة بين الجانبين مبالغة في الزجر والتفجير وعدم التعرض في الجملة

يجلد مع ثيابه ولا يجرد ولكن ينبغي أن يكون بحيث يصل الالم اليه ويتزع من ثيابه الحشو والفروروى أن الباعيدة بن الجراح أتى برجل في حد فذهب الرجل بنزع قيضه وقال ما ينبغي لجسدي هذا المذهب أن يضرب وعليه قيض فقال أبو عبيدة لا تدعوه بنزع قيضه فضر به عليه أما المرأة فلا خلاف في أنه لا يجوز تجريد هابل يربط عليها ثيابها حتى لا تنكشف ويلى ذلك منها امرأة (المسئلة الثانية) لا يد ولا يربط بل يترك حتى يبقى يديه ويضرب الرجل قائما والمرأة جالسة قال أبو يوسف رحمه الله ضرب ابن أبي ليلى المرأة القاذفة قائمة فخطأه أبو حنيفة (المسئلة الثالثة) يضرب بسوط وسط لا جديد يجرح ولا خلق لم يؤلم ويضرب ضربا بين لا شديد ولا واه روى أبو عثمان الهندي قال أتى عمر برجل في حد ثم جئ بسوط فيه شدة فقال أريد ألين من هذا فأتى بسوط فيه لين فقال أريد أشد من هذا فأتى بسوط بين السوطين فرضى به (المسئلة الرابعة) تفرق السياط على أعضائه ولا يجمعها في موضع واحد واتفقوا على أنه يبقى المهالك كالوجه والبطن والفرج ويضرب على الرأس عند الشافعي رحمه الله وقال أبو حنيفة رحمه الله لا يضرب على الرأس وهو قول على حجة الشافعي رحمه الله قال أبو بكر اضرب على الرأس فإن الشيطان فيه وعن عمر أنه ضرب صبيغ بن عيسل على رأسه حين سال عن الذاريات على وجه التعت حجة أبي حنيفة رحمه الله أجمعنا على أنه لا يضرب على الوجه فكذا الرأس والجماع الحكم والمعنى أما الحكم فلأن الشين الذي يلحق الرأس بتأثير الضرب كالذي يلحق الوجه بدليل أن الموضحة وسائر الشجاج حكمها في الرأس والوجه واحد وفارقا سائر البدن لأن الموضحة فيما سوى الرأس والوجه إنما يجب فيها حكومة ولا يجب فيها أرش الموضحة الواقعة في الرأس والوجه فوجب استواء الرأس والوجه في وجوب صونهما عن الضرب وأما المعنى فهو أنما منع من ضرب الوجه لما كان فيه من الجناية على البصر وذلك موجود في الرأس لأن ضرب الرأس يظلم منه البصر ورمما حدث منه الماء في العين ورمما حدث منه اختلاط العقل أجاب أصحابنا على ذلك بالفرق بين الوجه والرأس ثابت لأن الضربة إذا وقعت على الوجه فعظم الجبهة رقيق فرمما انكسر بخلاف عظم القفا فإنه في نهاية الصلابة وأيضا فالعين في نهاية اللطافة فالضرب عليها يورث العمى وأيضا فالضرب على الوجه يكسر الأنف لأنه من غضروف لطيف ويكسر الأسنان لأنها عظام لطيفة ويقع على الحدين وهما الجمخان قريبان من الدماغ والضربة عليهما في نهاية الخطر بسرعة وصول ذلك الأثر إلى جرم الدماغ وكل ذلك لم يوجد في الضرب على الرأس (المسئلة الخامسة) لو فرق سياط الحد تغريفا لا يحصل به التكبير مثل أن يضرب كل يوم سوطا أو سوطين لا يحسب وأن ضرب كل يوم عشرين أو أكثر يحسب والأولى أن لا يفرق (المسئلة السادسة) أن وجب الحد على الحبلى لا يقام حتى تضع روى عمران بن الحصين أن امرأة من جهينة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت يا نبي الله

الثانية للشركة للتنبيه على أن مناط الزجر والتفجير هو ٣٢٦ الزنا لا مجرد الاشرار وإنما تعرض لها في الأولى اشباطا في

لتفجير عن الزانية بنظمها  
في سلك المشركة  
( وحرم ذلك ) أي  
نكاح الزواني ( على  
المؤمنين ) لما أن  
فيه من التشبه بالفسقة  
والتعريض للتممة  
والتسبب لسوء القالة  
والطعن في النسب  
واختلال أمر المعاش  
وغير ذلك من المفاسد  
ملا يكاد يليق باحد  
من الاداني والاراذل  
فضلا عن المؤمنين  
ولذلك عبر عن التنزيه  
بالتحريم مبالغة في الزجر  
وقيل الذي بمعنى النهي  
وقد قرئ به والتحريم  
على حقيقته والحكم  
اما بخصوص بسبب  
التزول أو منسوخ بقوله  
تعالى وأنكحوا الايامي  
منكم فانه متناول  
للمسافحات ويؤيده  
ما روى انه صلى الله  
عليه وسلم سئل عن ذلك  
فقال اوله سفاح وآخره  
نكاح والحرام لا يحرم  
الحلال وما قبل من أن  
المراد بالنكاح هو الوطء  
بين البطلان (والذين  
يرمون المحصنات) بيان

أصبت حدا فلقه على فدعاني الله وليها فقال احسن اليها فأذا وضعت فأتني بها فقبل  
فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجت ثم صلى عليها  
ولان المقصود التأديب دون الاتلاف ( المسئلة السابعة ) ان وجب الجلد على المريض  
نظر فان كان به مرض يرجى زواله من صداع أو ضعف أو ولادة يؤخر حتى يبرأ كالأوفيم  
عليه حدا وقطع لا يقام عليه حدا آخر حتى يبرأ من الاول وان كان به مرض لا يرجى  
زواله كالشلل والزمانة فلا يؤخر ولا يضرب بالسياط فانه يموت وليس المقصود موته وذلك  
لا يختلف سواء كان زناه في حال الصحة ثم مرض أو في حال المرض بل يضرب بعشكال عليه  
مائة شراخ فيقوم ذلك مقام مائة جلدة كما قال تعالى في قصة أيوب عليه السلام وخذ  
بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنث وعند أبي حنيفة رحمه الله يضرب بالسياط دليلا لما روى  
ان رجلا متعبا أصاب امرأته فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فأخذوا مائة شراخ فضر به  
بهاضربة واحدة ولان الصلاة اذا كانت تختلف باختلاف حاله فالحد أولى بذلك ( المسئلة  
الثامنة ) يقام الحد في وقت اعتدال الهواء فان كان في حال شدة حر أو برد نظر ان كان  
الحد رجاء يقام عليه كما يقام في المرض لان المقصود قتله وقيل ان كان الرجم ثبت عليه  
باقراره فبؤخر الى اعتدال الهواء وزوال المرض الذي يرجى زواله لانه لما رجع عن  
اقراره في خلال الرجم وقد أثر الرجم في جسمه فتعين شدة الحر والبرد والمرض على اهلاكه  
بختلاف ما لو ثبت بالبينة لانه لا يسقط وان كان الحد جلد الم يجزأقامته في شدة الحر والبرد  
كما لا يفسام في المرض أما الرجم ففيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قال الشافعي رحمه الله  
ومالك رحمه الله يجوز للامام أن يحضر رجه وأن لا يحضر وكذا الشهود لا يلزمهم  
الحضور وقال أبو حنيفة رحمه الله ان ثبت الزنا بالبينة وجب على الشهود أن يبدؤا  
بالرجم ثم الامام ثم الناس وان ثبت باقراره بدأ الامام ثم الناس حجة الشافعي رحمه الله  
ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجما معزوا والغامدية ولم يحضر رجهما ( المسئلة الثانية )  
ان ثبت الزنا باقراره فتي رجعت ترك وقوعه بعض الحد أو لم يقع به قال أبو حنيفة رحمه الله  
والثوري وأحمد واسحق وقال الحسن وابن أبي ليلى وداود لا يقبل رجوعه وعن مالك  
رحمه الله روايتان حجة القول الاول ان ما عزم المامسته الحجارة وهرب فقال عليه السلام  
هلا تركتموه ( المسئلة الثالثة ) يحفر للمرأة الى صدرها حتى لا تنكشف ويرمي اليها  
ولا يحفر للرجل لما روى أبو سعيد الخدري أن ما عزم أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله اني اصبت فاحشة فأقم على الحد فردته النبي صلى الله عليه وسلم مرارا ثم  
سال قومه فقالوا لانعلم به باسافا مرنا ان نرجه فانطلقنا به الى بقيع الغرقدين أو ثقيفا  
ولا حفر ناله قال فرميناه بالعظام والمد والخرق قال فاشتد واشتدنا خلفه حتى أتى  
عرض الحرة واتصب لنا فرميناه بجلاميد الحرة حتى سكنت وجه الاستدلال انه قال فما  
أو ثقيفا ولا حفر ناله ولانه هرب ولو كان في حفرة لما أمكنه ذلك ( المسئلة الرابعة ) اذا

الحكم العقائف اذا نسب الى الزنا بعد بيان حكم الزاني ويعتبر في الاحصان ههنا مع مدلوله الوضعي مات

الذي هو العفة عن الزنا الخرية والبلوغ والاسلام \* ٣٢٧ \* وفي التعبير عن التفوه بما قالوا في حقهن بالرمي النبي

عن صلابة الآفة وإيلام الرمي وبعده عن الرمي ايدان بشدة تأثيره فيهن وكونه رجسا بالغيب والمراد به رميهن بالزنا لا غير وعدم التصريح به لالاكتفاء بإيرادهن عقيب الزواني ووصفهن بالاحصان الدال بالوضع على زناهن عن الزنا خاصة فان ذلك بمنزلة التصريح بكون رميهن به لاحتماله ولا حاجة في ذلك الى الاستشهاد باعتبار الاربعة من الشهداء على أن فيه مؤنة بيان تأخر نزول الآية عن قوله تعالى فاستشهدوا عليهن أربعة ولا بعدم وجوب الحد بالرمي بغير الزنا على أن فيه شبهة المصادرة كأنه قيل والذين يرمون العفاف المنزهات عما رمي به من الزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) يشهدون عليهن بما رموهن به وفي كلمة ثم اشعار بجواز تأخير الاتيان بالشهود كأن في كلمة ثم إشارة الى تحقق الجز عن الاتيان بهم

مات في الحد يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين فهذا ما اردنا ذكره من بيان الاحكام الشرعية المتعلقة بهذه الآية (أما المباحث) العقلية فاعلم ان من الناس من قال لاشك ان البدن مركب من أجزاء كثيرة فاما أن يقوم بكل جزء حياة وعلم وقدرة على حدة أو يقوم بكل الاجزاء حياة واحدة وعلم واحد وقدرة واحدة والثاني محال لاستحالة قيام العرض الواحد بالاحمال الكثيرة فتعين الاول واذا كان كذلك كان كل جزء من اجزاء البدن حيا على حدة وعالما على حدة وقادرا على حدة واذا ثبت هذا فنقول الزاني هو الفرج لا الظهر فكيف يحسن من الحكيم ان يأمر بجلد الظهر ولا نهز بما كان الانسان حال اقدامه على الزنا بحجفا تحيضا ثم يسمي بعد ذلك فكيف يجوز ايلام تلك الاجزاء الزائدة مع انها كانت بريئة عن فعل الزنا فان قال قائل هذا مدفوع من وجهين (الاول) وهو أنه ليس كل واحد من اجزاء البدن فاعلا على حدة وحيا على حدة وذلك محال بل الحياة والعلم والقدرة تقوم بالجزء الواحد ثم توجب حكم الحياة والعلمية والقادرة لمجموع الاجزاء فيكون المجموع حيا واحدا عالما واحدا قادرا واحدا وعلى هذا التقدير يزول السؤال (الثاني) أن يقال الذي هو الفاعل والمحرك والمدرك شيء ليس بجسم ولا جسماني وانما هو مدبر لهذا البدن وعلى هذا التقدير أيضا يزول السؤال (والجواب) أما الاول فضعيف وذلك لان العلم اذا قام بجزء واحد فاما أن يحصل بمجموع الاجزاء علمية واحدة فيلزم قيام الصفة الواحدة بالاحمال الكثيرة وهو محال أو يقوم بكل جزء علمية على حدة فيعود المحذور المذكور وأما الثاني ففي نهاية البعد لانه اذا كان الفاعل للقبح هو ذلك المباين فلم يضرب هذا الجسد واعلم ان المقصود من احكام الشرع رعاية المصالح ونحن نعلم ان شرع الحد يفيد الزجر فكان المقصود حاصلًا والله أعلم أما قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الرأفة الرقة والرحمة وقراءة العامة بسكون الهزة وقرئ رأفة بفتح الهزة ورأفة على فمالة (المسئلة الثانية) يحتمل أن يكون المراد أن لا تأخذكم رأفة بان يعطل الحد أو ينقص منه والمعنى لا تعطوا وحدود الله ولا تتركوا اقامتها للشفقة والرحمة وهذا قول مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير واختيار انقراء والزجاج وتحتمل أن لا تأخذكم رأفة بان يخفف الجلد وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقتادة ويحتمل كلا الأمرين والاول أولى لان الذي تقدم ذكره الامر بنفس الجلد ولم يذكر صفته فإعاقبه يجب أن يكون راجعا اليه وكفى برسول الله اسوة في ذلك حيث قال لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ونبيه بقوله في دين الله على ان الدين اذا أوجب أمر الم يصح استعمال الرأفة في خلافه أما قوله تعالى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فهو من باب التهيج والتهاب الغضب لله تعالى ولدينه قال الجبائي تقدير الآيات ان كنتم مؤمنين فلا تتركوا اقامة الحدود وهذا يدل على ان الاشتغال باداء الواجبات من الايمان بخلاف ما نقوله المرجئة (والجواب) ان الرأفة

ترده خلا أن اجتماع الشهود لا بد منه عند الاداء خلافا لما في رحمه الله تعالى فانه يجوز التراخي بين الشهادات كما بين رمي والشهادة ويجوز أن يكون

أحدهم زوج المقدوفة خلافا له أيضا وقرى باربعة شهداء \* ٣٢٨ \* (فاجلدوهم ثمانين جلدة) اظهر وكذبهم

واقترأهم بحجزهم عن  
الاثبات بالشهداء لقوله  
تعالى فاذا لم يأثروا بالشهداء  
فأولئك عند الله هم  
الكاذبون وانتصاب  
ثمانين كانتصاب المصادر  
ونصب جلدة على التمييز  
وتخصيص رمية بهذا  
الحكم مع أن حكم رمي  
المحصنين أيضا كذلك  
لخصوص الواقعة  
وشروع الرمي فيهن  
(ولا تقبلوا لهم شهادة)  
عطف على اجلدوا  
داخل في حكمه تنم له  
لما فيه من معنى الزجر لانه  
مؤلم للقلب كما أن الجلد  
مؤلم للبدن وقد اذى  
المقدوف بلسانه فعوقب  
باهدار منافع جزاء  
وقاوا الام في لهم متعلقة  
بمخدوف هو حال من  
شهادة قدمت عليها  
لكونها منكرة ولو تأخرت  
عنها لكانت صفة لها  
وفائدتها تخصبص الرد  
بشهادتهم الناشئة عن  
أهليتهم الثابتة لهم  
عند الرمي وهو السرفي  
قبول شهادة الكافر  
المحدود في القذف بعد  
التوبة والاسلام لانها

لا تحصل الا اذا حكم الانسان بطبعه ان الاولى أن لا تقام تلك الحدود وحينئذ يكون  
منكر الدين فيخرج عن الايمان في الحديث يوثى بوال نقص من الحد سوطا فيقال له لم فعلت  
ذلك فيقول رحمة لعبادك فيقال له أنت أرحمهم منى فيؤمر به الى النار ويوثى بمن زاد  
سوطا فيقال له لم فعلت ذلك فيقول لينتهوا عن معاصيك فيقول أنت احكمهم منى فيؤمر به  
الى النار أما قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ففيه مسائل (المسئلة الاولى)  
قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة أمر وظاهره للوجوب لكن الفقهاء قالوا يستحب  
حضور الجميع والمقصود اعلان اقامة الحد لما فيه من مزيد الردع ولما فيه من رفع التهمة  
عن مجلد وقيل أراد بانطائفة الشهود لانه يجب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة  
(المسئلة الثانية) اختلفوا في أقل الطائفة على أقوال (أحدها) انه رجل واحد وهو قول  
التخعي ومجاهد واحتج بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (وثانيها) انه اثنان  
وهو قول عكرمة وعطاء واحتج بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا  
في الدين وكل ثلاثة فرقة والخارج من الثلاثة واحد أو اثنان والاحتياط يوجب الاخذ  
بأكثر (وثالثها) انه ثلاثة وهو قول الزهري وقتادة قالوا الطائفة هي الفرقة التي يمكن  
أن تكون حلقة كلها الجماعة الخافة حول الشيء وهذه الصورة أقل ما لابد في حصولها  
هو الثلاثة (ورابعها) انه أربع بعدد شهود الزنا وهو قول ابن عباس والشافعي رضى الله  
عنهم (وخامسها) انه عشرة وهو قول الحسن البصري لان العشرة هي العدد الكامل  
(المسئلة الثانية) تسميته عذابا يدل على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه يمنع  
المعاودة كما سمي نكالا لذلك ونبه تعالى بقوله من المؤمنين على ان الذين يشهدون يجب  
أن يكونوا بهذا الوصف لانهم اذا كانوا كذلك عظم موقع حضورهم في الزجر وعظم  
موقع اخبارهم عما شهدوا فيخاف الجلود من حضورهم الشهرة فيكون ذلك أقوى في  
الترجار والله أعلم \* (الحكم الثاني) قوله تعالى (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة  
والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) قرى لا ينكح بالجرم على النهي  
وقرى وحرم بفتح الحاء ثم ان في الآية سوالات (السؤال الاول) قوله الزاني لا ينكح  
الا زانية أو مشركة ظاهره خبر ثم انه ليس الامر كما يشعر به هذا الظاهر لاننا نرى ان  
الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف (السؤال الثاني)  
انه قال وحرم ذلك على المؤمنين وليس كذلك فان المؤمن يحل له التزوج بالمرأة الزانية  
(والجواب) اعلم ان المفسرين لاجل هذين السؤالين ذكروا وجوها (أحدها) وهو  
أحسنها ما قاله الفقهاء وهو ان اللفظ وان كان عاما لكن المراد منه الاغم الاغلب وذلك  
لان الفاسق الحديث الذي من شأنه الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصوايح من النساء  
وانما يرغب في فاسقة خبيثة مثله أو في مشركة والفاسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها  
الصالحاء من الرجال ويفرون عنها وانما يرغب فيها من هو من جنسها من الفسقة والمشركين

ليست ناشئة عن اهليته السابقة بل عن أهلية حدثت له بعد اسلامه فلا يثناؤها الردف تدبر ودع عنك ما قيل \* فهذا  
من أن المسلمين لا يعبئون بسبب الكفار فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الشين

والشارح لما يحق به بقذف المسلم فان ذلك بدون ﴿ ٣٢٩ ﴾ مأمور من الاعتبار لتعليل في مقابلة النص ولا يخفى حاله

فالغنى لا تقبلوا منهم  
شهادة من الشهادات  
حال كونها حاصلة لهم  
عند الرمي (أبدا)  
أي مدة حياتهم وان  
تابوا وأصلحو لما  
عرفت من أنه تمتة لا يجد  
كانه قيل فاجلدوهم  
وردوا وشهادتهم أي  
فاجعوا لهم الجلد والرد  
فبقي كأصله (وأولئك  
هم الفاسقون) كلام  
مستأنف مقرر لما قبله  
ومبين لسوء حالهم عند  
الله عز وجل وما في اسم  
الإشارة من معنى البعد  
للايدان بعدم منزلاتهم  
في الشر والفساد أي  
أولئك هم المحكوم عليهم  
بالفسق والخروج عن  
الطاعة والتجاوز عن  
الحدود الكاملون فيه  
كانهم هم المستحقون  
لإطلاق اسم الفاسق  
عليهم لا غيرهم من الفسقة  
وقوله تعالى (الا الذين  
تابوا) استثناء من الفاسق  
كما ينبي عنه التعليل الآتي  
ومحل المستثنى النصب  
لأنه عن موجب وقوله  
تعالى (من بعد ذلك)  
لتحويل المتوب عنه أي

فهذا على الأعم الأغلب كما يقال لا يفعل الخير إلا الرجل النقي وقد يفعل بعض الخير من  
ليس بتي فكذا ههنا وأما قوله وحرم ذلك على المؤمنين فالجواب من وجهين (أحدهما)  
ان نكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانخراطه بذلك في سلك الفسقة  
المتسمين بالزنا محرم عليه لما فيه من التشبه بالفساق وحضور مواضع التهمة والتسبب  
لسوء المقالة فيه والغيبة ومجالسة الخاطئين كم فيها من التعرض لاقترااف الآثام فكيف  
بمزاوجة الزواني والفجار (الثاني) وهو ان صرف الرغبة بالكلية الى الزواني وترك الرغبة  
في الصالحات محرم على المؤمنين لان قوله الزاني لا ينكح الا زانية معناه ان الزاني لا يرغب  
الا في الزانية فهذا الحصر محرم على المؤمنين ولا يلزم من حرمة هذا الحصر حرمة التزوج  
بالزانية فهذا هو المعتقد في تفسير الآية (الوجد الثاني) ان الالف واللام في قوله الزاني وفي  
قوله وحرم ذلك على المؤمنين وان كان له محوم ظاهر الكنية ههنا مخصوص بالاقوام الذين  
نزلت هذه الآية فيهم قال مجاهد وعطاء بن أبي رباح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم  
فقراء ليس لهم أموال ولا عشائر بالمدينة نساء بغايا يكرين انفسهن وهن يومئذ أخصب  
أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على بابها كعلامة الباطل ليعرف انهن زانية وكان  
لا يدخل عليهن الا زان أو مشرك فرغب في كسبهن ناس من فقراء المسلمين وقالوا نتزوج بهن  
الى أن يغنينا الله عنهن فاستأذنتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فتقدير  
الآية أولئك الزواني لا ينكحون الا تلك الزنيات وتلك الزنيات لا ينكحهن الا أولئك  
الزواني وحرم نكاحهن باعيانهن على المؤمنين (الوجه الثالث) في الجواب ان قوله  
الزاني لا ينكح الا زانية وان كان خبرا في الظاهر لكن المراد النهي والمعنى ان كل من كان  
زانيا فلا ينبغي أن ينكح الا زانية وحرم ذلك على المؤمنين وهكذا كان الحكم في ابتداء  
الاسلام وعلى هذا الوجد ذكروا قولين (أحدهما) ان ذلك الحكم باق الى الآن حتى يحرم  
على الزاني والزانية التزوج بالعقيفة والعفيف وبالعكس ويقال هذا مذهب أبي بكر وعمر  
وعطاء بن مسعود وعائشة ثم في هؤلاء من يسوي بين الابتداء والدوام فيقول كما لا يحل  
للمؤمن أن يتزوج بالزانية فكذلك لا يحل له اذا زنت تحتها أن يقيم عليها ومنهم من يفصل  
لان في جلة ما يمنع من التزوج ما لا يمنع من دوام النكاح كالأحرام والعدة (والقول  
الثاني) ان هذا الحكم صار منسوخا واختلفوا في ناسخه فمن الجسائي ناسخه هو  
الاجماع وعن سعيد بن المسيب انه منسوخ بعموم قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من  
النساء وأنكحوا الايامي قال المحققون هذان الوجهان ضعيفان (أما الاول) فلانه ثبت  
في أصول الفقه ان الاجماع لا ينسخ ولا ينسخ به أيضا فالاجماع الحاصل عقب الخلاف  
لا يكون حجة والاجماع في هذه المسئلة مسبوق بخلافه أبي بكر وعمر وعلى فكيف يصح وأما  
قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم فهو لا يصلح ان يكون ناسخا لانه لا بد من أن يشترط فيه  
أن لا يكون هناك مانع من النكاح من سبب أو نسب أو غيرهما وانما لا يقول لا يدخل

من بعد ما اقتروا ذاك الذنب العظيم ﴿ ٤٢ ﴾ س الهائل (وأصلحو) أي أصلحوا أعمالهم التي من جللتها ما فرط  
منهم بالتلاقي والتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المقدوف فان الله غفور



رحيم) تعليل لما يفيد الاستثناء من العقوبة المؤخذة بموجب ﴿ ٣٣٠ ﴾ الفسق كأنه قيل فحينئذ لا يؤخذهم الله

فيه تزويج الزانية من المؤمن كما لا يدخل فيه تزويجها من الاخ وابن الاخ ونقول ان الزنا  
تأثيرا في الفرقة ما ليس لغيره ألا ترى انه اذا قدفها بالزنا يذهبها بالفرقة على بعض الوجوه  
ولا يجب مثل ذلك في سائر ما يوجب الحد ولان من حق الزنا ان يورث العار ويؤثر في  
افراس ففارق غيره ثم احتج هؤلاء الذين يدعون هذا النسخ بأنه سئل ان عباس رضى الله  
عنه ما عن رجل زنى بامرأة فهل له أن يتزوجها فاجازه ابن عباس وشبهه بمن سرق ثم شجرة  
ثم اشتره وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح  
والحرام لا يحرّم الحلال (الوجه الرابع) أن يحمل النكاح على الوطء والمعنى ان الزاني  
لا يباح حين يزنى الا زانية أو مشركة وكذا الزانية وحرم ذلك على المؤمنين أي وحرم الزنا على  
المؤمنين وعلى هذا تأويل أبي مسلم قال الزجاج هذا التأويل فاسد من وجهين (الاول) انه  
ما ورد النكاح في كتاب الله تعالى الا بمعنى التزويج ولم يرد البتة بمعنى الوطء (الثاني)  
ان ذلك يخرج الكلام عن الفائدة لانا وقلنا المراد ان الزاني لا يباح الا الزانية فلا شك  
عائد لاننا نرى ان الزاني قديضا العفيفة حين يتزوج بها ولو قلنا المراد ان الزاني لا يباح الا  
الزانية حين يكون وطؤها زنا فهذا الكلام لا فائدة فيه وهذا آخر الكلام في هذا المقام  
(السؤال الثالث) أي فرق بين قوله الزاني لا ينكح الا زانية وبين قوله الزانية لا ينكحها  
الا زان (الجواب) الكلام الاول يدل على ان الزاني لا يرغب الا في نكاح الزانية وهذا  
لا يمنع من أن يرغب في نكاح الزانية غير الزاني فلا جرم بين ذلك بالكلام الثاني (السؤال  
الرابع) لم قدمت الزانية على الزاني في الآية المتقدمة وهما بالعكس (الجواب) سبقت  
تلك الآية لقوتها على جنائيتها والمرأة هي المادة في الزنا وأما الثانية فسوفاً لذكر  
النكاح والرجل أصل فيه لانه هو الراغب والطالب (الحكم الثالث) القذف بقوله تعالى  
(والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم  
شهادة أبداً) وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور  
رحيم) اعلم ان ظاهر الآية لا يدل على الشيء الذي يرمون المحصنات وذكر الرمي لا يدل على  
الزنا ذوقه رميها بسرقه وشرب خمر وكفر بل لابد من قرينة دالة على التعيين وقد أجمع  
العلماء على ان المراد الرمي بالزنا وفي الآية اقوال تدل عليه (أحدها) تقدم ذكر الزنا  
(وثانيها) انه تعالى ذكر المحصنات وهن العفاف فدل ذلك على ان المراد بالرمي رميهم بضد  
العفاف (وثالثها) قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء يعني على صحة ما رموه به وهو معلوم ان هذا  
العدد من الشهود غير مشروط الا في الزنا (ورابعها) انعقاد الاجماع على انه لا يجب الجلد  
بالرمي بغير الزنا فوجب أن يكون المراد هو الرمي بالزنا اذا عرفت هذا فالكلام في هذه  
الآية يتعلق بالرمي والرمي (البحث الاول) في الرمي فيه مسائل (المسئلة الاولى)  
الفاظ القذف تنقسم الى صريح وكناية ونعرب بعض فالصريح أن يقول يا زانية أو زنت  
أو زنى قبلك أو دبرك أو قال زنى بدك فيه وجهان (أحدهما) انه كناية كقوله زنى

تعالى بما فرط منهم ولا ينظمهم في سلك الفاسقين لانه تعالى مبالغ في المغفرة والرحمة هذا وقد علق الشافعي رحمه الله الاستثناء بالنهي فحمل المستثنى حينئذ الجرح على البدلية من الضمير في اهم وجعل الابد عبارة عن مدة كونه قاذفا فتنتهي بالتوبة فتقبل شهادته بعدها (والذين يرمون أزواجهم) بيان لحكم الرامين لازواجهم خاصة بعد بيان حكم الرامين لغيرهن لكن لا بان يكون هذا مخصوصا للمحصنات بالجنابات ليلزم بقاء الآية السابقة ظنيذ فلا يثبت بها الحد فان من شرائط التخصيص أن لا يكون المخصص متراخي النزول بل بكونه ناسخا لعمومها ضرورة تراخي نزولها كما سيأتي فتبقى الآية السابقة قطعية الدلالة فيما بقي بعد النسخ لما بين في موضعه أن دليل النسخ غير معلل (ولم يكن لهم

شهداء) يشهدون بما رموه به من الزنا وقرى بتأنيث الفعل (الأنفسهم) بدل من شهداء أو صفة لها على أن يدك  
الابيعني غير جعلوا من جلة الشهداء ايذا من أول الامر بعدم الغاء قولهم بالمرة ونظمه في سلك الشهادة في الجملة وبذلك

ازداد حسن اضافة الشهادة \* ٣٣١ \* اليهم في قوله تعالى ( فشهادة أحدهم ) أى شهادة كل واحد منهم

وهو مبتدأ وقوله تعالى  
( أربع شهادات )  
خبره أى فشهادتهم  
المشروعة أربع  
شهادات ( بالله )  
متعلق بشهادات لقربها  
وقيل بشهادة لتقدمها  
وقرى أربع شهادات  
بالنصب على المصدر  
والعامل فشهادة على أنه  
أما خبر مبتدأ محذوف  
أى فالواجب شهادة  
أحدهم وأما مبتدأ  
محذوف والخبر أى  
فشهادة أحدهم واجبة  
( أنه لمن الصادقين )  
أى فيأمر ماها به من الزنا  
وأصله على أنه الخ  
فمحذوف الجار وكسرت  
ان وعلق العامل عنها  
لأن كيد ( والخامسة )  
أى الشهادة الخامسة  
للا ربع المتقدمة أى  
الجامعة لها خسا  
بانضمامها اليهن  
وافرادها عنهن مع  
كونها شهادة أيضا  
لاستقلالها بالفعوى  
ووكادتها في افادة  
ما يقصد بالشهادة من  
تحقيق الخبر وإظهار  
الصدق وهى مبتدأ

يدك لان حقيقة الزنا من الفرج فلا يكون من سائر البدن الا المكونة ( والثاني ) وهو  
الاصح انه صريح لان الفعل انما يصدر من جملة البدن والفرج آلة في الفعل أما الكنايات  
فمثل أن يقول يا فاسقة يا فاجرة يا خبيثة يا ماجة يا بئنة الحرام أو امرأتى لا ترد يد لامس  
وبالعكس فهذا لا يكون فذفاذا أن يريده وكذلك لو قال لعربي يا بئطى فهذا لا يكون فذفا  
الا أن يريده فان أراد به اعتدف فهو قدف لام المقول له والا فلا فان قال عنت به نبطى  
الدار واللسان وادعت ام المقول له انه أراد القذف فالحق قوله مع يمينه أما التعريض  
فليس بقذف وان أراد به ذلك مثل قوله يا ابن الحلال أما ناغازيت وليست امى زانية  
وهذا قول الشافعى وأبى حنيفة وأبى يوسف ومحمد وزفر وابن شبرمة والثوري والحسن  
ابن صالح رحمهم الله وقال مالك رحمه الله يجب الحد فيه وقال أحد واستحق هو قذف  
في حال الغضب دون حال الرضائنا ان التعريض بالقذف محتمل للقذف وغيره فوجب  
أن لا يجب الحد لان الأصل براءة الذمة فلا يرجع عنه بالشك وأيضا فلنقله عليه السلام  
ادروا الحدود بالشبهات ولان الحدود شرعت على خلاف انص الثاني للضرر والايذاء  
الحاصل بالتصريح فوق الحاصل بالتعريض واحتج المخالف بما روى الاوزاعى  
عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر قال كان عمر يضرب الحد في التعريض وروى أيضا  
ان رجلين استبنا في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال أحدهما للآخر والله ما أنا  
بران ولا امى بزانية فاستشار عمر اناس في ذلك فقال قائل مدح أباه وأمه وقال آخرون قد  
كان لابيه وأمه مدح غير هذا فجعله عمر ثمانين جلدة ( والجواب ) ان في مشاورة عمر  
الصحة في حكم التعريض دلالة على انه لم يكن عندهم فيه توقيف وانهم كانوا رأيا  
واجتهادا ( المسئلة الثانية ) في تعدد القذف اعلم انه اما أن يقذف شخصا واحدا مرار  
أو يقذف جماعة فان قذف واحدا مرارا انظر ان كان أراد بالكل زنية واحدة بان قال  
زيت بعمر وقاله مرارا لا يجب الا حد واحد ولو أنشأ الثاني بعدما حد الاول عزز للثاني  
وان قذفها بزنيات مختلفة بان قال زيت يزيد ثم قال زيت بعمر فهل يتعد الحد أم لا فيه  
قولان ( أحدهما ) يتعدد اعتبارا باللفظ ولانه من حقوق العباد فلا يقع فيه التداخل  
كالديون ( والثاني ) وهو الاصح يتداخل فلا يجب فيه الا حد واحد لانها حدان من  
جنس واحد مستحق واحد فوجب أن يتداخل كحدود الزنا ولو قذف زوجته مرارا  
فلا يصح انه يكفى بلعان واحد سواء قلنا يتعدد الحد أو لا يتعدد أما اذا قذف جماعة  
معدودين نظر ان قذف كل واحد بكلمة يجب عليه لكل واحد حد كامل وعند أبى حنيفة  
رحمه الله لا يجب عليه الا حد واحد واحتج أبو بكر الرازى على قول أبى حنيفة بالقرآن  
والسنة والقياس أما القرآن فهو قوله تعالى والذين يرمون المحصنات والمعنى ان كل أحد  
يرمى المحصنات وجب عليه الجلد وذلك يقتضى ان قاذف جماعة من المحصنات لا يجلد  
أكثر من ثمانين فن أوجب على قاذف جماعة المحصنات أكثر من حد واحد فقد خالف

خبره ( أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ) فيأمر ماها به من الزنا فذالاعن الزوج حبست الزوجة حتى تعترف فترجم  
أوتلاعز ( ويدرأ عنها العذاب ) أى العذاب الدنيوى وهو الحبس المقيا على أحد الوجهين بالرجم

الذي هو أشد العذاب (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه) \* ٣٣٢ \* أي الزوج (لن الكاذبين) أي فيأمراني به

الآية وأما السنة فأروى عكرمة عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبي عليه السلام البيعة أو حذفي ظهرك فلم يوجب النبي صلى الله عليه وسلم على هلال أم أحدا واحدا مع قذفه لامرأته وشريك بن سحماء إلى أن نزلت آية العان فافهم العان في الزوجات مقام الحذف الاحتيالي وأما القياس فهو أن سائر ما يوجب الحد إذا وجد منه مرارا لم يجب الحد واحد كمن زنى مرارا أو شرب مرارا أو سرق مرارا فكذلك ههنا المعنى الجامع دفع من يد الضرر (والجواب) عن الأول أن قوله والذين صيغة جمع وقوله المحصنات صيغة جمع والجمع إذا قوبل بالجمع يقابل الفرد بالفرد فيصير المعنى كل من رمى محصنا واحدا وجب عليه الحد وعند ذلك يظهر وجه تمسك الشافعي رحمه الله بالآية ولأن قوله والذين يرمون المحصنات فاجلدوهم يدل على ترتيب الجلد على رمي المحصنات وترتيب الحكم على الوصف لاسيما إذا كان مناسبا فانه مشعر بالعلية فدللت الآية على أن رمي المحصن من حيث أنه هذا المسمى يوجب الجلد إذا ثبت هذا فنقول إذا قذف واحدا صار ذلك القذف موجبا للحد فإذا قذف الثاني وجب أن يكون القذف الثاني موجبا للحد أيضا ثم وجب القذف الثاني لا يجوز أن يكون هو الحد الأول لأن ذلك قد وجب بالقذف الأول وإيجاب الواجب محال فوجب أن يحد بالقذف الثاني حدًا ثانيًا أقصى ما في الباب أن يورد على هذه الدلالة حدود الزنا لكننا نقول ترك العمل هناك بهذا الدليل لأن حد الزنا أغلظ من حد القذف وعند ظهور الفارق يتعذر الجمع وأما السنة فلا دلالة فيها على هذه المسئلة لأنه قد فهمنا بلفظ واحد ولنا في هذه المسئلة تفصيل سيأتي إن شاء الله وأما القياس ففاسد لأن حد القذف حق الآدمي بدليل أنه لا يحد إلا بمطالبة المقتوف وحقوق الآدمي لا يتداخل بخلاف حد الزنا فإنه حق الله تعالى هذا كله إذا قذف جماعة كل واحد منهم بكلمة على حدة أما إذا قذفهم بكلمة واحدة فقال أتم زناة أو زنيتم ففيه قولان (أصحهما) وهو قوله في الجديد يجب لكل واحد حد كامل لأنه من حقوق العباد فلا يتداخل ولأنه أدخل على كل واحد منهم مرة فصارت كل كلمة بكلمة وفي القديم لا يجب لكل واحد واحد اعتبارا باللفظ فإن اللفظ واحد والأول أصح لأنه أوفق لمفهوم الآية فعلى هذا القول لرجل يابن الزنايين يكون قذفا لأبويه بكلمة واحدة فعليه حدان (المسئلة الناشئة) فيما يبيع القذف القذف ينقسم إلى محذور ومباح وواجب وجلة الكلام أنه إذا لم يكن ثم ولد يرده نفيه فلا يجب وهل يباح أم لا ينظر إن رآها بعينه تزي أو أقرت هي على نفسها ووقع في قلبه صدقها أو سمع ممن يشق بقوله أو لم يسمع لكنه استفاض فيما بين الناس أن فلانا يزني بفلانة وفدراه الزوج يخرج من بيتها أو رآها معها في بيت فانه يباح له القذف إنما كذا التهمة ويجوز أن يسكها أو يستر عليها الماروي أن رجلا قال يا رسول الله إن لي امرأة لا تريد لأمس قال طلقها قال أتى أحبها قال فامسكها أما إذا

من الزنا (والخامسة) بالنصب عطفًا على أربع شهادات (أن غضب الله عليها إن كان) أي الزوج (من الصادقين) أي فيأمراني به من الزنا وقرئ والخامسة بالرفع على الابتداء وقرئ أن بالتخفيف في الموضعين ورفع الالف والغضب وقرئ أن غضب الله وتخصيص الغضب بجانب المرأة للتأنيظ عليها لما أنشأ مادة الفجور ولأن النساء كثير ما يستعملن اللعن فرجما يجترن على التفوه به لسقوط وقعه عن قلوبهن بخلاف غضبه تعالى روى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم ابن عدي الأنصاري رضي الله عنه فقال جعلني الله فداك إن وجد رجل مع امرأته رجلا فخبه جلد ثمانين وردت شهادته وفسق وإن ضربه بالسيف قتل

وإن سكت سكت على غيبنا وإلى أن يجي باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم اقبح \* سمعه \*  
وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويم فقال ما وراءك قال شروجدت على امرأتى خولة وهي بنت

عاصم شريك بن سحماء فقال والله \* ٣٣٣ \* هذا سؤال ما أسرع ما ابتليت به فرجعا فاخبرنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم فيكم خولة  
فانكرت فنزلت فلا  
عن بينهما والفرقة الواقعة  
باللعان في حكم التطليقة  
البائنة عند أبي حنيفة  
ومحمد رحمهما الله  
ولا يتأبد حكمها حتى  
إذا أكذب الرجل نفسه  
بعد ذلك فحذازله أن  
يتزوجها وعند أبي  
يوسف وزفر والحسن  
بن زياد والشافعي  
رحمهم الله هي فرقة  
بغير طلاق توجب  
تحريما مؤبدا ليس  
لهم اجتماع بعد ذلك  
أبدا (ولو لا فضل الله  
عليكم ورحمته وأنا الله  
تواب حكيم) التفات  
إلى خطاب الرامين  
والمرهيات بطريق  
التغليب لتوفية مقام  
الامتنان حقه وجواب  
لولا محذوف تهويله  
والاشعار بضيق العبارة  
عن حصره كأنه قيل  
ولولا تفضله تعالى  
عليكم ورحمته وأنه  
تعالى مبالغ في قبول  
التوبة حكيم في جميع  
أفعاله وأحكامه التي  
من جلته ما شرع

من لا يوثق بقوله أو استفاض من بين الناس ولكن الزوج لم يره معها أو بالعكس لم  
يحل له قذفها لأنه قديد كره من لا يكون ثقة فينتشروا يدخل بينها خوفان قاصدا وأسرة  
أو لطلب فجور فتأبى المرأة قال الله تعالى إن الذين جاؤا بالافتك عصبة منكم أما إذا كان  
ثم ولد يدينه فأنظر فإن يقين أنه ليس منه بان لم يكن وطئها الزمها أو وطئها البكتها أتت به  
لاقل من ستة أشهر من وقت الوطء أو لاكثر من أربع سنين يجب عليه نفيه باللعان لأنه  
ممنوع من استلحاق نسب الغير كما هو ممنوع من نفى نسبه لما روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال إيا امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولم  
يدخلها الله الجنة فلما حرم على المرأة أن تدخل على قوم من ليس منهم كان الرجل أيضا  
كذلك أما إن احتمل أن يكون منه بان أتت به لاكثر من ستة أشهر من وقت الوطء ولدون  
أربع سنين نظر إن لم يكن قد استبرأها بحيضة أو استبرأها وأتت به ولدون ستة أشهر من  
وقت الاستبراء لا يحل له الشذف والنفي وإن اتهمها بالزنا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
إيا رجل حجد ولد وهو ينظر إليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضخذ على رؤس الأولين  
والآخرين فإن استبرأها وأتت به لاكثر من ستة أشهر من وقت الاستبراء يباح له القذف  
والنفي والأولى أن لا يفعل لأنها قد ترى الدم على الحبل وإن أتت امرأته بولد لا يشبهه بان  
كانا إيصين فأتت به أسود نظر إن لم يكن يتهمها بالزنا فليس له نفيه لما روى أبو هريرة  
رضي الله عندهما رجل قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن امرأتى ولدت غلاما أسود فقال  
هل لك من ابن قال نعم قال ما أولانها قال جرح قال فهل فيها ورق قال نعم قال فكيف ذاك  
قال نزع عرق قال فاعل هذا نزع عرق وإن كان يتهمها بزنا أو يتهمها برجل فأتت بولد  
يشبهه هل يباح له نفيه فيه وجهان (أحدهما) لا لار العرق يززع (والثاني) لأنه ذاك لأن  
التهمة قد تآكدت بالشبهة (البحث الثاني) في الرامي وفيه مسائل (المسئلة الأولى) إذا  
قذف الصبي أو المجنون امرأته أو أجنبيا فلاحد عليهما ولا لعان لا في الحال ولا بعد  
البلوغ لقوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث ولكن يعززان للناديب إن كان  
لهما تمييز فلم تنفق إقامة التعزير على الصبي حتى يبلغ قال الفقهاء يسقط التعزير لأنه كان  
للزجر عن إساءة الأدب وقد حدث زاجر أقوى وهو البلوغ (المسئلة الثانية) الآخرس إذا  
كانت له إشارة مفهومة أو كتابة معلومة وقذف بالإشارة أو بالكتابة فله الحد وكذلك يصح  
لعانه بالإشارة والكتابة وعند أبي حنيفة رحمه الله لا يصح قذف الآخرس ولا لعانه وقول  
الشافعي رحمه الله أقرب إلى ظاهر الآية لأن من كتب أو أشار إلى القذف فقد رمى  
المحصنة وألحق العار بها فوجب اندراج تحت الظاهر ولا نافي عن قذفه ولعانه على سائر  
الأحكام (المسئلة الثالثة) اختلفوا فيما إذا قذف العبد حر أقال الشافعي وأبو حنيفة  
ومالك وأبو يوسف ومحمد وزفر وعثمان القن عليه أربعون جلدة روى الثوري عن  
جعفر بن محمد عن أبيه أن عليا رضي الله عنه قال يجلد العبد في القذف أربعين

إيكم من حكم اللعان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان ومن جلته أنه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج  
حد القذف مع أن الظاهر صدقه لأنه أعرف بحال زوجته وأنه لا يفتى عليها الا شراكمها

في الفضاحة وبعد ما شرع لهم ذلك لوجعل شهادته موجبة لحد الزنا (٣٣٤) عليها لغات النظر لها ولو جعل شهادتها

موجبة لحد القذف  
عليه لغات النظر له  
ولاريب في خروج الكل  
عن سنن الحكمة والفضل  
والرحمة فجعل شهادات  
كل منهما مع الجزم  
يكذب أحدهما حتما  
دائرة لما توجه اليه  
من الغائلة الدنيوية  
وقد ابتلى الكاذب منهما  
في تضاعيف شهادته  
من العذاب بما هو أتم  
بمادرائه عنه وأطم  
وفي ذلك من أحكام  
الحكم البالغة وآثار  
الفضل والرحمة ما لا يخفى  
أما على انصاف  
فظاهر وأما على  
الكاذب فهو أمهاله  
والستر عليه في الدنيا  
ودره الخدعته وتعريضه  
للتوبة حسبما ينبغي عند  
التعرض لعنوان توابيته  
سبحانه ما أعظم شأنه  
وأوسع رحته وأدق  
حكيمته ( ان الذين  
جاؤا بالافك ) أي  
بالبلاغ ما يكون من الكذب  
والافتراء وقيل هو  
البهتان لا يشعر به حتى  
يفجأك وأصله الافك  
وهو القلب لانه ما فوك

وعن عبدالله بن عمر انه قال أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم من الخلفاء وكلهم  
يضر بون المملوك في القذف أربعين وقال الاوزاعي يجلد ثمانين وهو مروى عن ابن  
مسعود وروى انه جلد عمر بن عبد العزيز العبد في الفرية ثمانين ومدار المسئلة على  
حرف واحد وهو ان هذه الآية صريحة في إيجاب الثمانين فمن رد هذا الحد إلى أربعين  
فطريقه ان الله تعالى قال فاذا أحصن فإن اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من  
العذاب فنص على ان حد الامة في الزنا نصف حد الحرة ثم قالوا العبد على الامة في  
تنصيف حد الزنائم قالوا تنصيف حد قذف العبد على تنصيف حد الزنا في حقه فرجع  
حاصل الامر الى تخصيص عموم الكتاب بهذا القياس (المسئلة الرابعة) اتفقوا على  
دخول الكافر تحت عموم قوله والذين يرمون المحصنات لان الاسم يتناول ولا مانع  
فاليهودى اذا قذف المسلم يجلد ثمانين والله أعلم (البحت الثالث) في المرمى وهي المحصنة  
قال أبو مسلم اسم الاحصان يقع على المتزوجة وعلى العفيفة وان لم تزوج لقوله تعالى في  
مریم والتي أحصنت فرجها وهو مأخوذ من منع الفرج فاذا تزوجت منعته الامن  
زوجها وغير المتزوجة تمنعه كل أحد ويفرغ عليه مسائل (المسئلة الاولى) ظاهر الآية  
يتناول جميع العقائف سواء كانت مسلمة أو كافرة وسواء كانت حرة أو رقيقة الا ان الفقهاء  
قالوا شرائط الاحصان خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والحريية والعفة من الزنا وانما  
اعتبرنا الاسلام لقوله عليه السلام من أشرك بالله فليس بمحصن وانما اعتبرنا العقل والبلوغ  
لقوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاث وانما اعتبرنا الحريية لان العبد ناقص الدرجة  
ولا يعظم عليه التعبير بالزنا وانما اعتبرنا العفة عن الزنا لان الحد مشروع لكذب  
القاذف فاذا كان المقدوف زانيا فالقاذف صادق في القذف وكذلك اذا كان المقدوف  
وطى امرأة بشبهة او نكاح فاسد لان فيه شبهة الزنا كما فيه شبهة الخلع فكما ان احدى  
الشبهتين اسقطت الحد عن الواطئ فكذا الاخرى تسقطه عن قاذفه أيضا ثم نقول من  
قذف كافرا أو مجنوناً أو صبياً أو مملوكاً أو من قدرمى امرأة فلا حد عليه بل يعزر لانه  
حتى اوزنى في عنفوان شبابه مرة ثم تاب وحسن حاله وشاخ في الصلاح لا يحد قاذفه وكذلك  
لوزنى كافرا ورفيق ثم أسلم وعق وصلح حاله فقد قذفه قاذف واحد عليه بخلاف ما اوزنى  
في حال صغره أو جنونه ثم بلغ وأفاق فقد قذفه قاذف يحد لان فعل الصبي والمجنون لا يكون  
زنا ولو قذف محصنا قبل أن يحد القاذف بزنا المقدوف سقط الحد عن قاذفه لان صدور  
الزنا يورث ريبة في حاله فيما مضى لان الله تعالى كريم لا يهتك ستر عبده في أول ما يرتكب  
المعصية فبظهوره يعلم انه كان متصفا به من قبل روى ان رجلا زنى في عهد عمر فقال  
والله ما زنت الا هذه فقال عمر كذبت ان الله لا يفضح عبده في أول مرة وقال المزنى  
وأبو ثور الزنا الطارىء لا يسقط الحد عن القاذف (المسئلة الثانية) قال الحسن البصرى قوله  
والذين يرمون المحصنات يقع على الرجل والنساء وسائر العلماء انكروا ذلك لان لفظ

عن وجهه وسننه والمراد به ما أفك به الصديقة أم المؤمنين رضى الله عنها وفي لفظ المجي إشارة الى أنهم المحصنات  
أظهروه من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل وذلك أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم كان اذا اراد سفر اقرع بين ﴿ ٣٣٥ ﴾ نسائه فباتهن خرجت قرعتها استصحبها قالت عائشة رضي

الله عنها فأقرع بيننا  
في غزوة غزاها قبل غزوة  
بني المصطلق فخرج سهمي  
فخرجت معه عليه السلام  
بعد نزول آية الحجاب  
فحملت في هودج فسرنا  
حتى اذا قفلنا ودنونا  
من المدينة نزلنا منزلا  
ثم نودي بالرحيل فقممت  
ومشيت حتى جاوزت  
الجيش فلما قضيت شأني  
أقبلت الى رحلي فلمست  
صدرى فاذا عقدي من  
جزع ظفار قد انقطع  
فرجعت فالتفت فعبسني  
ابتغاه وأقبل الرهط  
الذين كانوا يرحلون بي  
فاحموا هودجي فرحلوه  
على بعيري وهم يحسبون  
أنني فيه لحفتي فلم يستنكروا  
خفة الهودج وذهبوا  
بالبعير ووجدت عقدي  
بعدها استمرت الجيش  
فجئت منازلهم وليس  
فيها داع ولا مجيب  
فتمت منزلي وظننت  
أنني سيققد ونني ويعود  
ون في طلي فبينما أنا جالسة  
في منزلي غلبتني عيني  
فتمت وكان صفوان بن  
المعطل السلمي من وراء  
الجيش فلما رأي عرفتني

المحصنات جمع لمؤنت فلا يتناول الرجال بل الاجماع دل على انه لا فرق في هذا الباب بين  
المحصنين والمحصنات (المسئلة الثالثة) رمى غير المحصنات لا يوجب الحد بل يوجب  
التعزير الا أن يكون المقذوف معروفا بما قدف به فلا حد هناك ولا تعزير فهذا مجموع  
الكلام في تفسير قوله سبحانه والذين يرمون المحصنات \* أما قوله سبحانه ثم لم يأتوا باربعة  
شهداء ففيه بحثان (البحث الاول) اعلم الله تعالى حكم في القاذف اذا لم يأت باربعة شهداء  
بثلاثة أحكام (أحدها) جلد ثمانين (وثانيها) بطلان الشهادة (وثالثها) الحكم بفسقه  
الى أن يتوب واختلف أهل العلم في كيفية ثبوت هذه الاحكام بعد اتفاقهم على وجوب  
الحد عليه بنفس القذف عند مجزئه عن اقامة البيعة على الزنا فقال قائلون قد بطلت شهادته  
ولزمه سمة الفسق قبل اقامة الحد عليه وهو قول الشافعي والليث بن سعد وقال أبو حنيفة  
ومالك وأبو يوسف ومحمد وزفر شهادته مقبولة ما لم يحد قال أبو بكر الرازي وهذا مقتضى  
قولهم انه غير موسوم بسمة الفسق ما لم يقع به الحد لانه لو لم يحد سمة الفسق لما جازت  
شهادته اذا كانت سمة الفسق مبطله لشهادة من وسم بهائم اجماع أبو بكر على صحة قول أبي  
حنيفة رحمه الله بامور (أحدها) قوله سبحانه والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة  
شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ظاهرة الآية يقتضي ترتب وجوب الحد على مجموع القذف  
والجزم عن اقامة الشهادة فلو علقنا هذا الحكم على القذف وحده قدح ذلك في كونه  
معلقا على الامرين وذلك بخلاف الآية وأيضا فوجوب الجلد حكم مرتب على مجموع  
أمرين فوجب أن لا يحصل بمجرد حصول أحدهما كما لو قال لامرأته ان دخلت الدار  
وكلت فلانا فأنت طالق فأنت بأحد الامرين دون الآخر لم يوجد الجزاء فكذا ههنا  
(وثانيها) ان القاذف لا يحكم عليه بالكذب بمجرد قذفه واذا كان كذلك وجب أن لا ترد  
شهادته بمجرد القذف \* بيان الاول من ثلاثة أوجه (الاول) ان بمجرد قذفه لو أوجب كونه  
كاذبا لوجب أن لا تقبل بعد ذلك بيته على الزنا اذ قد وقع الحكم بكذبه والحكم بكذبه  
في قذفه حكم بطلان شهادة من شهد بصدقه في كون المقذوف زانيا ولما أجمعوا على قبول  
بيته ثبت انه لم يحكم عليه بالكذب بمجرد قذفه (الثاني) ان قاذف امرأته بالزنا لا يحكم  
بكذبه بنفس قذفه والاملاجاز ايجاب اللعان بيته وبين امرأته ولما امر بأن يشهد بالله انه  
لصادق فيما رواه ما به من الزنا مع الحكم بكذبه ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد  
مالا عن بين الزوجين الله يعلم ان أحد كما كاذب فهل متكما تائب فاخبر ان أحدهما بغير  
تعيين هو الكاذب ولم يحكم بكذب القاذف وفي ذلك دليل على ان نفس القذف لا يوجب  
كونه كاذبا (الثالث) قوله تعالى ولا جوارا عليه باربعة شهداء فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند  
الله هم الكاذبون فلم يحكم بكذبهم بنفس القذف فقط ثبت بهذه الوجوه ان القاذف غير  
محكوم عليه بكونه كاذبا بمجرد القذف واذا كان كذلك وجب أن لا تبطل شهادته بمجرد  
القذف لانه كان عد لائقة والصادر عنه غير معارض ولما كان يجب أن يبقى على

سنة ظلت باسترجاعه فخرمت وجهي بجلبابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى  
حراجلته فوطئ على يديها فقممت اليها فركبتها واطلق يقود في الرحلة حتى أتينا الجيش



مؤخرين في نحر الظهيرة وهم نزول واقتدى الناس \* ٣٣٦ \* حين نزلوا وماج القوم في ذكرى فيبئنا الناس كذلك

اذ هجمت عليهم فخاص  
الناس في حديثي فهلاك  
من هلاك وقوله تعالى  
(عصبة منكم) خبران  
أى جماعة وهى من  
العشرة الى الاربعين  
وكذا العصابة وهم عبد  
الله بن أبى وزيد بن رفاعه  
وحسان بن ثابت ومسطح  
بن اثابة وحنينة بنت  
جحش ومن ساعد هم  
وقوله تعالى (لا تحسبوه  
شرالكم) استئناف  
خو طب به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأبو  
بكر وعائشة وصفوان  
رضى الله عنهم تسلية  
لهم من أول الامر والاضحى  
للافك (بل هو خير لكم)  
لاكتسابكم به الثواب  
العظيم وظهور كرامتكم  
على الله عز وجل بانزال  
ثمانى عشرة آية في زهدة  
ساحتكم وتعظيم شأنكم  
وتشديد الوعيد فيمن تكلم  
فيكم والنساء على من ظن  
بكم خيرا (اكل امرئ  
منهم) أى من أولئك  
العصبة (ما اكتسب  
من الاثم) بقدر ما خاض  
فيه (والذى تولى كبره)  
أى معظمه وقرئ بضمة

عدالة فوجب أن يكون مقبول الشهادة (وثالثها) قوله عليه الصلاة والسلام المسلمون  
عدول بعضهم على بعض الا محدودا في قذف أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ببقاء عدالة  
القاذف لما يحد (ورابعها) ما روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما في قصة  
هلال بن أمية لما قذف امرأته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله بجلد  
هلال وتبطل شهادته في المسلمين فاخبران بطلان شهادته متعلق بوقوع الجلد به وذلك يدل  
على ان مجرد القذف لا يبطل الشهادة (وخامسها) ان الشافعى رحمه الله زعم ان شهود  
القذف اذا جاؤا متفرقين قبلت شهادتهم فان كان القذف قد أبطل شهادته فواجب  
أن لا يقبلها بعد ذلك وان شهد معه ثلاثة لانه قد فسق بقذفه ووجب الحكم بكذبه وفى  
قبول شهادتهم اذا جاؤا متفرقين ما يلزمه أن لا تبطل شهادتهم بنفس القذف وأما وجه  
قول الشافعى رحمه الله فهو ان الله تعالى رتب على القذف مع عدم الاتيان بالشهداء  
الاربعة أمور ثلاثة معطوفا بعضها على بعض بحرف الواو وحرف الواو لا يقتضى  
الترتيب فوجب أن لا يكون بعضها مرتبا على البعض فوجب أن لا يكون رد الشهادة  
مرتبا على اقامة الحد بل يجب أن يثبت رد الشهادة سواء أقيم الحد عليه أو ما قيم والله  
أعلم (البحث الثانى) في كيفية الشهادة على الزنا قال الله تعالى واللاتى ياتين الفاحشة من  
نساءكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم وقال تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا  
بأربعة شهداء وقال سعد بن عبادة يارسول الله أرأيت ان وجدت مع امرأتى رجلا  
أمهله حتى أتى بأربعة شهداء قل نعم ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) الاقرار بالزنا هل  
يثبت بشهادة رجلين فيه قولان (أحدهما) لا يثبت الا بأربعة كفعل الزنا (والثانى) يثبت  
بخلاف فعل الزنا لان الفعل يعمض الاطلاع عليه فاحتى عليه بأربعة باشتراط الاربع والاقرار  
أمر ظاهر فلا يعمض الاطلاع عليه (المسئلة الثانية) اذا شهدوا على فعل الزنا يجب  
أن يدكروا الزانى ومن زنى بها لانه قد يراه على جارية لا يظن انها اجنبية ويجب  
أن يشهدوا ان رأينا ذكره يدخل في فرجها دخول الميل في المكحلة فلو شهدوا ما طعنوا لانه  
زنى لا يثبت لانهم يمايرون المفارقة زنا بخلاف ما لو قذف انسانا فقال زنىت يجب الحد  
ولا يفسر وأو اقر على نفسه بالزنا هل يشترط ان يستفسر فيه وجهان (أحدهما) نعم  
كما شهود (والثانى) لا يجب كإى القذف (المسئلة الثالثة) قال الشافعى رحمه الله لا فرق  
بين أن يجزئ الشهود متفرقين أو مجتمعين وقال أبو حنيفة رحمه الله اذا شهدوا متفرقين  
لا يثبت وعليهم حد القذف حجة الشافعى رحمه الله من وجوه (الاول) ان الاتيان بأربعة  
شهداء قد مر مشترك بين الاتيان بهم مجتمعين أو متفرقين واللفظ الدال على ما به الاشتراك  
لا اشعاره بما به الامتياز فالآتى بهم متفرقين يكون عاملا بالنص فوجب أن يخرج عن  
العهد (الثانى) كل حكم يثبت بشهادة الشهود اذا جاؤا مجتمعين يثبت اذا جاؤا متفرقين  
كسائر الاحكام بل هذا أولى لانهم اذا جاؤا متفرقين كان أبعد عن التهمة وعن أن يلقن

الكاف وهى لغة فيه (منهم) من العصبة وهو ابى فانه بدأ به وأذاعه بين الناس عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله عليه وسلم وقيل هو وحسان ومسطح فانهما شاعرا بالنصر يح به فافراد الموصول حينئذ باعتبار

الفوج أو الفريق أو نحوهما ( له عذاب عظيم ) ﴿ ٣٣٧ ﴾ أي في الآخرة أو في الدنيا أيضا فانهم جلدوا وردت

شهادتهم وصار ابن أبي  
مطرودا مشهودا عليه  
بالتفاق وحسان أعشى وشل  
اليدين ومسطح مكفوف  
البصر وفي التعبير عنه بالذي  
أوتكرير الاسناد وتكثير  
العذاب ووصفه بالعظم  
من تهويل الخطب  
ماليخني (أولاد سمعتموه)  
تلوين للخطاب وصرف  
له عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وذويه  
إلى الخائضين بطريق  
الالفاظ لتشديد  
مافي أولا التحضيضة  
من التوبيخ ثم العدول  
عنه إلى الغيبة في قوله  
تعالى (ظن المؤمنون  
والمؤمنات بانفسهم  
خيبر) لتأكيد  
التوبيخ والتشنيع لكن  
لا بطريق الاعراض  
عنهم وحكاية جناباتهم  
أغيرهم على وجه المبائة  
بل بالتوسل بذلك إلى  
وصفهم بما يوجب  
التيان بالمحضض عليه  
ويقتضيه اقتضاء  
تاموا يزجرهم عن ضده  
زجرا بليغا فان كون  
وصف الايمان بما يحملهم  
على احسان الظن

بعضهم من بعض فذلك قلنا اذا وقعت رتبة للقاضي في شهادة الشهود فرفقهم ليظهر على  
عورة ان كانت في شهادتهم ( الثالث ) انه لا يشترط أن يشهد وامعاني حالة واحدة  
بل اذا اجتمعوا عند القاضي وكان يقدم واحد بعد آخر ويشهد فانه تقبل شهادتهم  
فكنا اذا اجتمعوا على بابه ثم كان يدخل واحد بعد واحد حجة أبي حنيفة رحمه الله من  
وجهين ( الاول ) ان الشاهد الواحد لما شهد فقد قذفه ولم يأت باربعة من الشهداء  
فوجب عليه الحد لقوله تعالى وان الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء أقصى مافي  
الباب انهم عبروا عن ذلك القذف بلفظ الشهادة وذلك لاعبر به لانه يؤدي إلى اسقاط الحد  
حد القذف رأسا لان كل قاذف لا يعجزه لفظ الشهادة فيجعل ذلك وسيلة إلى اسقاط الحد  
عن نفسه ويحصل مقصوده من القذف ( الثاني ) ما روي ان المغيرة بن شعبه شهد عليه بلزنا  
عند عمر بن الخطاب أربعة أبو بكر ونافع ونافع وقال زياد وكان رابعهم رأيت استا  
تنبوونفسايعلموورجلها على عاتق كاذني حارولا أدري ما وراء ذلك فجاء عمر الثلاثة ولم  
يسأل هل معهم شاهد آخر فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم اتوقف لان الحدود مما يتوقف  
فيها ويحتاج ( المسئلة الرابعة ) لو شهد على الزنا أقل من الاربعة لا يثبت الزنا وهل يجب  
حد القذف على الشهود فيه قولان ( أحدهما ) لا يجب لانهم جاؤا بمجئ الشهود ولا  
أوجدنا لانسد باب الشهادة على الزنا لان كل واحد لا يما من ان لا يوافق صاحبه فيلزمه  
الحد ( والقول الثاني ) وهو الأصح وبه قال أبو حنيفة رحمه الله يجب عليهم الحد والدليل  
عليه الوجهان المذكوران في المسئلة الثالثة ( المسئلة الخامسة ) اذا قذف رجل  
رجلا فجاء باربعة فساق فشهدوا على القذوف بالزنا قال أبو حنيفة رحمه الله يسقط الحد  
عن القاذف ولا يجب الحد على الشهود وقال الشافعي رحمه الله في أحد قولي يحدون  
وجه قول أبي حنيفة قوله وان الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء وهذا قد اتى  
باربعة شهداء فلا يلزمه الحد لان الفاسق من أهل الشهادة وقد وجدت شر أنط شهادة  
الزنا من اجتماعهم عند القاضي الا أنه لم تقبل شهادتهم لاجل اتهمه فكما اعتبرنا اتهمه  
في نفي الحد عن المشهود عليه فكذلك وجب اعتبارها في نفي الحكم عنهم ووجه قول  
الشافعي رحمه الله انهم غير موصوفين بالشر أنط المعتبرة في قبول الشهادة فخرجوا عن ان  
يكونوا شاهدين فبقوا محض القاذفين وههنا آخر الكلام في تفسير قوله تعالى ثم لم يأتوا  
باربعة شهداء أما قوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ففيه مسائل ( المسئلة الاولى )  
المخاطب بقوله فاجلدوهم هو الامام على ما بيناه في آية الزنا والمالك على مذهب الشافعي  
أو رجل صالح ينصبه الناس عند فقد الامام ( المسئلة الثانية ) خص من عموم هذه الآية  
صور ( أحدها ) أو القاذف ولده أو أحد من نوافله فلا يجب عليه الحد كما لا يجب عليه  
النصاص بقتله ( الثالثة ) القاذف اذا كان عبدا فلا واجب جلد أربعين وكذا  
المكاتب وأم الولد ومن بعضه حرو وبعضه رقيق فحدهم حد العبيد ( الثالثة ) من قذف

ويكفهم عن اساءته بانفسهم ﴿ ٤٣ ﴾ س أي بانياء جنسهم التازلين منزلة أنفسهم كقوله تعالى ثم أنتم هؤلاء  
تقتلون أنفسكم وقوله تعالى ولا تزنوا أنفسكم مما لا رب فيه فاخلالهم بموجب ذلك الوصف أفصح وأشنع والتوبيخ عليه ادخل

مع ما فيه من التوسل به الى التصريح بتوبخ الخائضات \* ٣٣٨ ثم ان كان المراد بالايان الايمان الحقيقي

فالجواب لما ذكرنا واضح  
والنوبخ خاص بالمؤمنين  
وان كان مطلق الايمان  
الشامل لما يظن به  
المناقضون أيضا فاجابه  
لدهن حيث انهم كانوا  
يحترزون عن اظهار  
ما يتناقض مدعاهم فتوبخ  
حينئذ مستوجب الى الكل  
وتوسيط الطرف بين  
لولا وفعلها التخصيص  
التخصيص بول زمان  
سماعهم وقصر  
التوبخ على تأخير  
الايان بالمحضض عليه  
عن ذلك الآن والتردد  
فيه ليفيد ان عدم الايمان  
به رأسا في غاية ما يكون  
من انقباضه والسنة  
أى كمال الواجب أن يظن  
المؤمنون والمؤمنات أول  
ما سمعوه من اختراجه  
بالذات أو بأواسطه من  
غير تلعثم وتردد بمثله  
من آحاد المؤمنين خيرا  
(وقالوا) في ذلك الآن  
(هذا أفك مبین) أى  
ظاهر مكشوف كونه  
افك فكيف بالصدقة  
ابنة الصديق أم المؤمنين  
حرمة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (لولا جاؤا

رفقة عفيفة أو من زنت في قديم الايام ثم ثابت فهي بموجب اللغة محصنة ومع ذلك  
لا يجب الحد بقذفها (المسئلة الثالثة) قالوا أشد الضرب في الحدود ضرب الزنا ثم ضرب  
تسرب الحمر ثم ضرب القاذف لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا انه عوقب  
سببا لئلا يعرض وزجر اسن هتكها (المسئلة الرابعة) قال مالك والشافعي حد القذف  
يورث فاذا مات المذوف قبل استيفاء الحدود قبل العفو ثبت لوارثه حد القذف وكذلك  
اذا كان الواجب بقذفه التحريم فانه يورث عنه وكذا الوارث القذف بعد موت المذوف  
ثبت لوارثه طلب الحسو عند أبي حنيفة رحمه الله حد القذف لا يورث ويستعمل بالموت حجة  
الشافعي رحمه الله ان حد القذف هو حق الادمي لانه يسقط بعفوه ولا يستوفى الا بطلبه  
ويحذف فيه المدعى عليه اذا أنكر واذا كان حق الادمي وجب أن يورث لقوله عليه  
السلام ومن ترك حقا لمورثه حجة أبي حنيفة رحمه الله انه لو كان موروثا لكان للزوج  
أو الزوجة قيد نصيب ولما له حق ليس فيه معنى المال والوثيقة فلا يورث كالو كانه المضاربة  
(الجواب) عن الاول ان الاصح عند الشافعية انه يرثه جع الورثة كالمال وفيه وجه  
ثان انه يرثه كلهم الا الزوج والزوجة لان الزوجة ترفع بالموت ولان المقصود من الحد  
دفع المار عن النسب وذلك لا يلحق الزوج والزوجة (المسئلة الخامسة) اذا قذف انسان  
انسانين يدي الحاكم أو قذف امرأته رجل بعينه والرجل غائب فعلى الحاكم أن  
يبحث الى المذوف ويخبر بان فلانا قذفك وثبت لك حد القذف عليه كما لو ثبت له مال  
على آخر وهو لا يعلم بمرمذ اعلامد وعلى هذا المعنى بعث النبي صلى الله عليه وسلم انيسا  
ليخبر جابان فلانا قذفها بالذم ولم يمتد بتفحص عن زناها قال الشافعي رحمه الله وليس  
الامام ادا رمى رجل بزنا أن يبعث اليه فيسأله عن ذلك لان الله تعالى قال ولا تجسسوا  
وأراد به اذا لم يكن القاذف معينا مثل أن قال رجل بين يدي الحاكم الناس يقولون  
ان فلانا زنى فلا يبعث الحاكم اليه فيسأله أمأ قوله تعالى ولا تقبلوا منهم شهادة أبدا فاختلف  
افتقاه فذهب فقال اكثر الصحابة والتابعين انه اذا تاب قبلت شهادته وهو قول الشافعي  
رحمه الله وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن صالح رحمهم الله لا تقبل شهادة  
الحدود في القذف اذا تاب وهذه المسئلة مبنية على أن قوله الا الذين تابوا هل عاد الى جميع  
الاحكام المذكورة أو اخص بالجملة الأخيرة فمن رأى أبي حنيفة رحمه الله الاستثناء المذكور  
عقيب الجملة الكثيرة مخصص بالجملة الأخيرة وعند الشافعي رحمه الله يرجع الى الكل  
وهذه المسئلة قد لخصناها في أصول الفقه ونذكر ههنا ما يليق بهذا الموضع ان شاء الله  
تعالى احتج الشافعي رحمه الله على ان شهادته مقبولة بوجوه (أحدها) قوله عليه السلام  
التائب من الذنب كمن لا ذنب له ومن لا ذنب له مقبول الشهادة فالتائب يجب أن يكون  
أيضا مقبول الشهادة (وثانيها) ان الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته  
بالاجماع فانما ذفى المسلم اذا تاب عن القذف وجب أن تقبل شهادته لان القذف مع

عليه باربعة شهداء) اما من تمام القول المحضض عليه مسوق لحث السامعين على الزام السامعين \* الاسلام \*  
وتكذيبهم اثر تكذيب مسموعه عنهم بقولهم هذا أفك مبین وتوبخهم على تركه اى هلا جاء الخائضون باربعة شهداء

بشهادون على ما قالوا (فاذلم يأتوا) بهم وانما قيل ﴿٣٣٩﴾ (بالشهادة) لزيادة التقرير (فاولئك) إشارة الى الخائضين

وما فيه من معنى البعد  
لا يذنبان بغيرهم في الفساد  
وبعد منزلتهم في الشر  
أى أولئك المفسدون  
(عند الله) أى في حكمه  
وشرعه المؤسس على  
الدلائل الظاهرة  
المتقدمة (هم الكاذبون)  
الكاملون في الكذب  
المشهود عليهم بذلك  
المستحقون لا طلاق  
الاسم عليهم دون  
غيرهم ولذلك رتب  
عليه الحد خاصة واما  
كلام مبتدأ مسوق  
من جهته تعالى  
للاحتجاج على كذبهم  
بكون ما قالوه قولا  
لا يساعده الدليل أصلا  
(ولو لا فضل الله عليكم)  
خطاب للمسلمين  
والمسلمين جميعا (ورحمته  
في الدنيا) من فنون النعم  
التي من جلتها الاهمال  
للتوبة (والآخرة)  
من ضروب الآلاء التي  
من جلتها العفو والمغفرة  
بعد التوبة (لمسكم)  
عاجلا (فيما أفضتم  
فيه) بسبب ما خضتم  
فيه من حديث الافك  
والابهام تهويل أمره

الاسلام أهون حالا من القذف مع الكفر فان قيل المسلمون لا يأمون بسبب الكفار لانهم  
شهرروا بعداوتهم والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق المذنوب بقذف الكافر من الشين  
والشنان ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشدد على القاذف من المسلمين زجرا عن الحاق العار  
والشنان وأيضا فالتائب من الكفر لا يجب عليه الحد والتائب من القذف لا يستقط  
عنه الحد قلنا هذا الفرق منفي بقوله عليه السلام أنبئهم ان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على  
المسلمين (وثالثها) أجمعنا على ان التائب عن الكفر والقتل والزنا مقبول الشهادة  
فكذا التائب عن القذف لان هذه الكبيرة ليست اكبر من نفس الزنا (ورابعها) أن  
أباحيصة رحمه الله يقبل شهادته اذا تاب قبل الحد مع أن الحد حق المذنوب فلا يزول  
بالتوبة فلان تقبل شهادته اذا تاب بعد افاقة الحد وقد حسنت حاله وزال اسم الفسق  
عنه كان أولى (وخامسها) ان قوله الا الذين تابوا استثناء مذكور عقيب جل فوجب عوده  
اليها بأسرها وبذل عليه أمور (أحدها) أجمعنا على انه لو قال عبده حروا مرأته طالق  
ان شاء الله فانه يرجع الاستثناء الى الجميع فكذا فيما نحن فيه فان قيل الفرق ان قوله ان  
شاء الله يدخل لرفع حكم الكلام حتى لا يثبت فيه شيء والاستثناء المذكور يعرف بالاستثناء  
لا يجوز دخوله لرفع حكم الكلام رأسا ألا ترى انه يجوز أن يقول أنت طالق ان شاء الله  
فلا يقع شيء ولو قال أنت طالق الاطلاقا كان الطلاق واقعا والاستثناء باطلا لا استحالة  
دخوله لرفع حكم الكلام بالكلية فثبت انه لا يلزم من رجوع قوله ان شاء الله الى جميع  
ما تقدم صحة رجوع الاستثناء بحرفه الى جميع ما تقدم قلنا هذا فرق في غير محل الجمع لان  
ان شاء الله جاز دخوله لرفع حكم الكلام بالكلية فلا جرم جاز رجوعه الى جميع الجمل  
المذكورة وانما جاز دخوله لرفع بعض الكلام فوجب جواز رجوعه الى جميع الجمل على  
هذا الوجه حتى يقتضى أن يخرج من كل واحد من الجمل المذكورة بعضه (وثانيها)  
ان الواو للجمع المطلق فقوله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا منهم شهادة ابدأ وأولئك هم  
الفاسيقون صار الجمع كانه ذكر معا لا تقدم للبعض على البعض فلما دخل عليه الاستثناء  
لم يكن رجوع الاستثناء الى بعضها أولى من رجوعه الى الباقي اذ لم يكن لبعضها على  
بعض تقدم في المعنى البتة فوجب رجوعه الى الكل ونظيره على قول أبي حنيفة رحمه الله  
قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فغسلوا وجوهكم فان غاء التعقيب ما دخلت على غسل  
الوجه بل على مجموع هذه الامور من حيث ان الواو لاتفيد الترتيب فكذا ههنا كلمة  
الاما دخلت على واحد بعينه لان حرف الواو لا يفيد انتزيب بل دخلت على المجموع فان  
قبل الواو قد تكون للجمع على ما ذكرت وقد تكون للاستئناف وهي في قوله فاولئك هم  
الفاسيقون لانها انما تكون للجمع فيما لا يختلف معناه ونظمه جملة واحدة فيصير الكل  
كالذكر مع امثال آية الوضوء فان لكل امر واحد كانه قال فاعسلوا هذه الاعضاء فان  
الكل قد تضمنه لفظ الامر واما آية القذف فان ابتداءها أمر وآخرها خبر فلا يجوز أن

والاستهجان بذكره يقال أفاض في الحديث وخاض وان دفع وهضب بمعنى (عذاب عظيم) يستحقرونه التوبيخ والجلد  
(اذ تلقونه) يحذف احدي التامين طرف اللمس أى لمسكم ذلك العذاب العظيم وقت تلقيكم اياه من المخترعين (بانسنتكم) والتلقي

والتلفظ والتلقين معان متقاربة خلا أن في الأول معنى الاستقبال وفي ٣٤٠ الثاني معنى الخطف والاختد بسرعة

وفي الثالث معنى الخذف  
والمهارة وفريق تتلقونه  
على الأصل وتلقونه  
من لقيد وتلقونه بكسر  
حرف المضارعة  
وتلقونه من لقاء بعضهم  
على بعض وتلقونه  
وتلقونه من الواقع  
والايق وهو الكسب  
وتتلقونه من ثقته اذا  
طلبته فوجدته وتتلقونه  
أي تبعونه (وتتقوان  
بافواهكم ما ليس لكم  
به علم) أي تقولون قولاً  
مختصاً بالافواه من غير  
أن يكون له مصداق  
ومشأ في القلوب لأنه  
ليس بتعبير عن علم به  
في قلوبكم كقوله تعالى  
يتقوان بافواههم  
ما ليس في قلوبهم  
(وتحسبونه هيناً)  
سهلاً لا تبعه له أو ليس له  
كثير عقوبة (وهو  
عند الله) والحال انه  
عنده عز وجل (عظيم)  
لا يقادر قدره في النور  
واستحرار العذاب  
(واولاً اذ سمعتموه)  
من المخترعين او المشايخين  
اهم (ولتم) تكذيباً بهم  
وتحويلاً لما ارتكبوه

ينظمهما جملة واحدة وكان أو الاستئناف فيخص الاستثناء به قلنا لا يجوز أن نجعل  
الجل الثلاث مجموعهن جراً الشرط كانه قيل ومن قذف المحصنات فاجلدوهن وردوا  
شهادتهن وفسدوهن أي فاجعواهم الجلد والرد والفسق الا الذين تابوا عن القذف  
وأصلحوا فان الله يغفر لهم فيقبلون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفستين (وثانيها) ان  
قوله وأولئك هم الفاسقون عقيب قوله ولا تقبلواهم شهادة أبداً يدل على ان العلة في عدم  
قبول تلك الشهادة كونه فاسقاً لا ترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية لاسيما اذا كان  
الوصف مناسباً وكونه فاسقاً يناسب أن لا يكون مقبول الشهادة اذا ثبت ان العلة رد  
الشهادة ليست الا كونه فاسقاً ودل الاستثناء على زوال الفسق فقد زالت العلة فوجب  
أن يزول الحكم لزوال العلة (ورابعها) ان مثل هذا الاستثناء موجود في القرآن قال الله  
تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى قوله الا الذين تابوا ولا خلاف ان هذا  
الاستثناء راجع الى ما تقدم من أول الآية وان التوبة حاصلة لهما جميعاً وكذلك قوله  
لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا وصار التيمم لمن وجب عليه  
الاغتسال كانه مشروع لمن وجب عليه الوضوء وهذا الوجه ذكره أبو عبيد في الثبات  
مذهب الشافعي رحمه الله واحتج أصحاب أبي حنيفة على ان حكم الاستثناء يختص بالجملة  
الاخيرة بوجوه (أحدها) ان الاستثناء من الاستثناء يختص بالجملة الاخيرة فكذا في جميع  
الصور طرد الباب (وثانيها) ان المقضى لعموم الجمل المقدمة قائم والمعارض وهو  
الاستثناء يكتفي في تحكيكه تعليقه بجملة واحدة لأن هذا التقدير يخرج الاستثناء عن أن  
يكون تعاقباً فوجب تعليقه بالجملة الواحدة فقط (وثالثها) ان الاستثناء لو رجع الى كل الجمل  
المقدمة لوجب انه اذا ثبت ان لا يجلد وهذا باطل بالاجماع فوجب أن يخص الاستثناء  
بالجملة الاخيرة (والجواب) عن الاول ان الاستثناء من التقي الثبات ومن الثبات نفي  
فالاستثناء عقيب الاستثناء لو رجع الى الاستثناء الاول والى المستثنى فبقدر ما نفي من  
أحدهما ثبت في الآخر فتجبر الناقص بالزائد ويصير الاستثناء الثاني عديم الفائدة فلهذا  
السبب قلنا في الاستثناء من الاستثناء انه يختص بالجملة الاخيرة (والجواب) عن الثاني انا  
بينا ان الواضع لا تقتضي الترتيب فلم يكن بعض الجمل متأخراً في التقدير عن البعض فلم  
يكن تعليقه البعض إلى من تعليقه بالباقي فوجب تعليقه بالكل (والجواب) عن الثالث  
انه ترك العمل به في حق البعض فلم يترك العمل به في حق الباقي واحتج أصحاب أبي  
حنيفة رحمه الله في المسئلة بوجوه من الاخبار (أحدها) ما روى ابن عباس رضي الله  
عنهما في قصة هلال بن أمية حين قذف امرأته بشريك بن سماعة فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يجلد هلال ويبطل شهادته في المسلمين فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
وقوع الجلد به يبطل شهادته من غير شرط التوبة في قولها (وثانيها) ان قوله عليه السلام  
المسلمون عدول بعضهم على بعض الامحود في قذف ولم يشترط فيه وجود التوبة منه

وجه من الوجوه وحاصله نفى وجود ﴿ ٣٤١ ﴾ التكليم به لاننى وجوده على وجه الصحة والاستقامة والابتغاء وهذا

اشارة الى ماسمعه  
وتوسيط الظرف بين  
لولا وقتلم لماسر من  
تخصيص التحضيض  
بأول وقت السماع وقصر  
التوبيخ والالوم على تأخير  
القول المذكور عن ذلك  
الآن ليغيدانه المحتمل  
للقوع المفقور الى  
التحضيض على تركه  
وأما ترك القول نفسه رأسا  
فمما لا يتوهم وقوعه  
حتى يحضض على فعله  
ويلازم على تركه وعلى  
هذا ينبغي أن يحمل ما قيل  
أن المعنى أنه كان الواجب  
عليهم أن ينقادوا أول  
ماسمعه بالافك عن  
التكليم به فلما كان ذكر  
الوقت أهم وجب التقديم  
وأما ما قيل من أن ظروف  
الاشياء منزلة أنفسهم  
لوقوعها فيها وأنها  
لا تفك عنها فذلك ينسجم  
فيها ما لا ينسجم في غيرها  
فهى ضابطة بما تستعمل  
فيما اذا وضع الظرف  
موضع المظروف بأن  
جعل مفعولا صريحا بالفعل  
مذكور كفى قوله تعالى  
واذكروا الذي جعلكم خلفاء  
أومقدركماءا الظروف

(وثانها) ماروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا تجوز شهادة محدود في الاسلام قالت الشافعية هذا معارض بوجوه (أحدها) قوله عليه  
السلام اذا علمت مثل الشمس فاشهد والامر للوجوب فاذا علم المحدود وجبت عليه  
الشهادة ولو لم تكن مقبولة لما وجبت لانها تكون عبثا (وثانها) قوله عليه السلام نحن  
نحكم بالظاهر وههنا قد حصل الظهور لان دينه وعقله وعفته الحاصلة بالتوبة تفيد  
ظن كونه صادقا (وثانها) ماروى عن عمر بن الخطاب أنه ضرب الذين شهدوا على المغيرة  
ابن شعبه وهم أبو بكر ونافع ونفيع ثم قال انهم من أكذب نفسه قبلت شهادته ومن  
لا يفعل لم أجز شهادته فا كذب نافع ونفيع أنفسهم وتابا وكان يقبل شهادتهما وأما أبو  
بكر فكان لا يقبل شهادته وما أنكر عليه أحد من الصحابة فيه فهذه تمام الكلام في  
هذه المسئلة اما قوله تعالى وأولئك هم الفاسقون فاعلم انه يدل على أمرين (الاول) ان  
القذف من جملة الكبائر لان اسم الفسق لا يقع الا على صاحب الكبيرة (الثاني) انه  
اسم لمن يستحق العقاب لانه لو كان مشتقا من فعله لكانت التوبة لا تمنع من دوامه كما  
لا تمنع من وصفه بأنه ضارب وبانه رام الى غير ذلك وأما قوله تعالى الا الذين تابوا فاعلم انهم  
اختلفوا في ان التوبة عن القذف كيف تكون قال الشافعي رحمه الله التوبة منه كذابه  
نفسه واختلف اصحابه في معناه فقال الاصطخري يقول كذبت فيما قلت فلا أعود لمثله  
وقال أبو اسحق لا يقول كذبت لانه ربما يكون صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب  
معصية والاتيان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية أخرى بل يقول القذف باطل ندمت  
على ما قلت ورجعت عنه ولا أعود اليه أما قوله وأصلحو افتال أصحابنا انه بعد التوبة  
لا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال حتى تقبل شهادته وتعود ولايته ثم قدر وانك  
المدة بسنة حتى تمر عليه الفصول الاربع التي تتغير فيها الاحوال والطباع كما يضرب  
للعين أجل سنة وقد علق الشرع أحكاما بالسنة من الزكاة والجزية وغيرهما وأما قوله  
تعالى فان الله غفور رحيم فالمعنى انه لكونه غفورا رحيم يقبل التوبة وهذا يدل على أن  
قبول التوبة غير واجب عقلا اذ لو كان واجبا لما كان في قبوله غفورا رحيم لانه اذا  
كان واجبا فهو انما يقبله خوفا وقهرا العلم بانه لو لم يقبله لصار سفيها وخرج عن حد  
الالهية أما اذا لم يكن واجبا فقبله فهناك تتحقق الرحمة والاحسان وبالله التوفيق  
(الحكم الرابع) حكم اللعان \* قوله تعالى (والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهداء  
الأنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله  
عليه ان كان من الكاذبين ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن  
الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليهم ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم  
ورحمته وان الله تواب حكيم) اعلم انه سبحانه لما ذكر أحكام قذف الاجنبيات حقيقه  
باحكام قذف الزوجات ثم هذه الآية مشتملة على اثبات (البث الاول) في سبب نزوله

المنصوبة باضمار اذ كروا مهنا فلا حاجة اليها اصلا لما تحققت أن مناط التقديم توجيه التحضيض اليه وذلك يتحقق  
في جميع متعلقات الفعل كافي قوله تعالى فلو لان كنتم



غير مدنيين ترجعوتها (سبحانك) تعجب ممن تفوه به ﴿ ٣٤٢ ﴾ وأصله أن يذكر عند معاينة العجب من صنائعه

تعالى تنزيه السجانه  
عن أن يصعب عليه  
أمثاله ثم كثر حتى استعمل  
في كل متعجب منه أو تنزه له  
تعالى عن أن تكون  
حرمة نبهه فاجرة فإن  
فجورها تنفير عنه ومحل  
بفصوص الزواج فيكون  
تقرير الما قبله وتمهيدا  
لقوله تعالى (هذا بهتان  
عظيم) لعظمة المبهوت  
عليه واستحالة صدقه  
فإن حقارة الذنوب  
وعظمتها باعتبار  
متعلقاتها (يعضكم الله)  
أي ينصحكم (أن تعودوا  
لمثله) أي كراهة أن  
تعودوا أو يزجركم من  
أن تعودوا أو في أن تعودوا  
من قولك وعظمت في كذا  
فتركه (أبدا) أي مدة  
حياتكم (أن كنتم مؤمنين)  
فإن الإيمان وازع عنه  
لا محالة وفيه تهيج  
وتفريع (وبين الله لكم  
الآيات) الدالة على  
الشرائع ومحاسن الآداب  
دلالة واضحة لتعظوا  
وتتادبوا بها أي يتزاهوا  
كذلك أي مهيئة ظاهرة  
الدلالة على معانيها لانه  
يدينها بعد أن لم تكن

وذكروا فيه وجوها (أحدها) قال ابن عباس رحمه الله لما نزل قوله تعالى والذين يرمون  
المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء قال عاصم بن عدي الانصاري ان دخل من اجل بيته  
فوجد رجلا على بطن امرأته فان جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل  
حاجته وخرج وان قتله قتل به وار قال وجدت فلان مع تلك المرأة ضرب وان سكنت  
سكت على غيظ الله افتح ركان اعاصم هذا ابن عم يقال له عويمر وله امرأة يقال لها  
خولة بنت قيس فأتى عويمر عاصم فقال لقد رأيت شريك بن سحما على بطن امرأتي خولة  
فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما سر ع ما بليت  
بهذا في أهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذلك فقال اخبرني عويمر ان عني  
بأنه رأى شريك بن سحما على بطن امرأته خولة وكان عويمر وخولة وشريك كلهم بنو  
عم عاصم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم جميعا وقال لعويمر اني في زواجك  
وابنة عمك ولا تقذفها فقال يا رسول الله أقسم بالله اني رأيت شريك على بطنها وانى ما قربتها  
منذ أربعة أشهر وانها حبلى من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى الله  
ولا تخبري الا بما صنعت فقالت يا رسول الله ان عويمر ارجل غيور وانه رأى شريك على بطنها  
انظر الى ويتحدث فحملته الغيرة على ما قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قائل  
صلى الله عليه وسلم حتى نودى الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قل أشهد  
بالله ان خولة زانية وانى لمن الصادقين ثم قال في الثانية قل أشهد بالله اني رأيت شريك  
على بطنها وانى لمن الصادقين ثم قال في الثالثة قل أشهد بالله انها حبلى من غيري وانى لمن  
الصادقين ثم قال في الرابعة قل أشهد بالله انها زانية وانى ما قربتها منذ أربعة أشهر وانى لمن  
الصادقين ثم قال في الخامسة قل لعنة الله على عويمر يعني نفسه ان كان من الكاذبين  
فيما قال ثم قال اعدو وقال لخولة قومي فقامت وقالت أشهد بالله ما أنا بزانية وان زوجي  
عويمر من الكاذبين وقالت في الثانية أشهد بالله ما رأى شريك على بطنى وانه لمن  
الكاذبين وقالت في الثالثة أشهد بالله اني حبلى منه وانه لمن الكاذبين وقالت في الرابعة  
أشهد بالله انه ما رأى على فاحشة قط وانه لمن الكاذبين وقالت في الخامسة غضب الله  
على خولة ان كان عويمر من الصادقين في قوله ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم  
(وثانيها) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية الكلبي ان عاصم ذات يوم رجع الى أهله  
فوجد شريك بن سحما على بطن امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسام  
الحديث كما تقدم (وثالثها) ما روى عكرمة عن ابن عباس لما نزل والذين يرمون المحصنات  
قال سعد بن عباد وهو سيد الانصار لو وجدت رجلا على بطنها فأتى ان جئت بأربعة من  
الشهداء يكون قد قضى حاجته وذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر  
الانصار أمانتكم ما يقول سيدكم فقالوا يا رسول الله لا تلمه فانه رجل غيور فقال سعد  
يا رسول الله والله انى لا اعرف انها من الله وانها حق ولكنى عجبت منه فقال عليه السلام

كذلك وهذا كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل أى خلقهما صغيرا وكبيرا ومنه قولك ضيق ﴿ ٣٤٣ ﴾ فان  
في الركية ووسع أسفلها واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار

لتفخيم شأن البيان (والله عليم) باحوال جميع ﴿ ٣٤٣ ﴾ مخلوقاته جلالتهم اودقائقها (حكيم) في جميع تدابيرها وافعالها

فأني يمكن صدق ما قبل  
في حق حرمة من أصطفاه  
لرسالاته وبعثه الى كافة  
الخلق ليرشداهم الى الحق  
ويزكيهم ويطهرهم  
تطهيراً واطهاراً الاسم  
الجليل ههنا لنا كيد  
استقلال الاعتراض  
التذليل والاشعار بعلة  
الالوهية للعلم والحكمة  
(ان الذين يحبون) أي  
يريدون ويقصدون  
(أن تشيع الفاحشة)  
أي تنتشر الخصلة  
المفرطة في القبح وهي  
الفرية والزنى بالزنا أو  
تقس الزنا فالمراد بشيوعها  
شيوع خبرها أي يحبون  
شيوعها ويتصدون مع  
ذلك لاشاعتها وانما لم  
يصرح به اكتفاء بذكر  
الحبة فانها مستترة له  
لأحالة (في الذين آمنوا)  
معلق بتشيع أي تشيع  
فيما بين الناس وذكر  
المؤمنين لانهم العمدة  
فيهم أو بمضمر هو حال  
من الفاحشة فالوصول  
عبارة عن المؤمنين  
خاصة أي يحبون أن  
تشيع الفاحشة كأئنة  
في حق المؤمنين وفي

فان الله يابى الا ذلك قال فلم يلبثوا الا يسيراً حتى جاء ابن عم له يقال له هلال بن أمية وهو  
أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فقال يارسول الله اني وجدت مع امرأتى رجلاً رأيت  
بعينى وسمعت باذنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به فقال هلال والله يارسول الله  
اننى لأرى الكراهة فى وجهك مما أخبرتك به والله يعلم انى اصادق وما قلت الا حقا فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اما البينة واما اقامة الحد عليك فاجتمعت الانصار فقالوا  
ابتلينا بما قال سعد فبيناهم كذلك اذ نزل عليه الوحى وكان اذا نزل عليه الوحى اربد  
وجهه وعلا جسده حرة فلما سرى عنه قال عليه السلام أبشر يا هلال فقد جعل الله  
لك فرجا قل قد كنت أرجو اذ ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال عليه السلام  
ادعوه فادعيت فكذبت هلالا فقال عليه السلام الله يعلم ان أحدكما كاذب فهل منكما  
تائب وأمر بالملاعنة فشهد هلال أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقال عليه السلام  
لعدند الخامسة اتق الله يا هلال فان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقال والله  
لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد الخامسة ثم قال رسول الله  
أن شهدتين فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما أخذت فى الخامسة قال  
لها اتق الله فان الخامسة هى الموجبة فتفكرت ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله  
لا أفصح قومى وشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها ان جاءت به الشيع أصهب أحس  
الساقين فهو لهلال وان جاءت به خدج الساقين أو ورق جعدا فهو لصاحب فجاءت به أوراق  
خدج الساقين فقال عليه السلام ولا الايمان لكازلى ولها شان قال عكرمة لقد رأيته بعد ذلك  
أعير مصر من الامصار ولا يدري من أبوه (البحث الثانى) ما يتعلق بالقراءة قرئ ولم تكن  
بالثناء لان الشهداء جماعة أولانهم فى معنى الانفس ووجه من قرأ أربع أن ينصب لانه  
فى حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو شهادة أحدهم وهى مبتدأ مخدوف الخبر  
فتقديره فواجب شهادة أحدهم أربع شهادات وقرئ ان عند الله وان غضب الله على  
تخفيف ان ورفع ما بعده او قرئ ان غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخامسة  
على معنى يشهد الخامسة (البحث الثالث) ما يتعلق بالاحكام والنظر فيه يتعلق باطراف  
(الطرف الاول) فى موجب اللعان وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه اذا رمى لرجل  
امر أنه بالزنا يجب عليه الحد ان كانت محصنة والعزير ان لم تكن محصنة كما فى رمى  
الاجنبية لا يختلف موجبهما غير انهما يختلفان فى المخلص ففي قذف الاجنبى لا يسقط  
الحد عن القاذف الا باقرار المذدوف أو بينة تقوم على زناها وفي قذف الزوجة يسقط  
عنه الحد بأحد هذين الامرين أو باللعان وانما اعتبر الشرع اللعان فى هذه الصورة دون  
الاجنبيات لوجهين (أول) انه لا معرة عليه فى زنا الاجنبية والاولى له ستره اما اذا زنى  
زوجته فليحتم العار والنسب الفاسد فلا يمكنه الصبر عليه وتوقيفه على البينة كالتعذر

انهم (لهم) بسبب ما ذكر (عذاب اليم فى الدنيا) من الخدو وغيره مما يتفق من البلايا الدنيوية ولقد ضرب رسول الله  
الى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى وحسانا ومسطحا حدا القذف وضرب صفوان حسانا ضربة بالسيف

وكف بصره (والآخرة) من عذاب النار وغير ذلك مما يعلمه الله عز وجل (والله يعلم) جميع الامور التي من

جملتها ما في الضمائر من  
الحجة المذكورة (وانتم  
لا تعلمون) ما يعلمه تعالى  
بل انما تعلمون ما ظهر  
لكم من الاقوال والافعال  
المحسوسة فابنوا أموركم  
على ما تعلمونه وعاقبوا  
في الدنيا على ما شاهدونه  
من الاحوال الظاهرة  
والله سبحانه هو المتولى  
للسرائر فيعاقب في  
الآخرة على ما تنكته  
الصدور هذا اذا جعل  
العذاب الاليم في الدنيا  
عبارة عن حد القذف  
أومت طمأله كما اطبق  
عليه الجمهور أما اذا ابقى  
على اطلاقه راد بالحجة  
نفسها من غير أن يقرنها  
التصدي للاشاعة وهو  
الانطباق بسباق انظم  
الكريم فيكون ترتيب  
العذاب عليها تنبيهها  
على أن عذاب من يباشر  
الاشاعة ويتولاها أشد  
وأعظم ويكون الاعتراض  
الذي يلي أعنى قوله تعالى  
والله يعلم وانتم لا تعلمون  
تقرير الشبوت العذاب  
الاليم لهم وتعليل له  
(ولو لا فضل الله عليكم  
ورحمته) تنكير للمنة

فلا جرم خص الشرع بهذه الصورة بالعان (الثاني) ان الغالب في المتعارف من أحوال  
الرجل مع امرأته انه لا يقصدها بالقذف الا عن حقيقة فاذا رماها بنفس الرمي يشهد  
بكونه صادقا الا أن شهادة الحال ليست بكاملة فضم اليها ما يقويها من الايمان كشهادة  
المرأة لما ضعف قوت زيادة العدد والشاهد الواحد يتقوى باليمين على قول كثير من  
الفقهاء (المسئلة الثانية) قال أبو بكر الرازي كان حد قاذف الاجنبيات والزوجات الجلد  
والدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم اهلل بن أمية حين قذف امرأته بشريك ابن  
سمحاء ان النبي بأربعة يشهدونك والاخذ في ظهرك فثبت بهذا ان حد قاذف الزوجات  
كان كحد قاذف الاجنبيات الا أنه نسخ عن الازوج الجلد بالعان وروى نحو ذلك  
في الرجل الذي قال أرايتم لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا فان تكلم جلدتموه وان قتل  
قتلتموه وان سكنت سكنت على غيظ فدل ذلك هذه الاخبار على ان حد قاذف الزوجة كان  
الجلد وان الله نسخ به بالعان (المسئلة الثالثة) قال الشافعي رحمه الله اذا قذف الزوج  
زوجته فلو اوجب هو الحد ولكن المخلص منه بالعان كما أن الواجب بقذف الاجنبية  
الحد والمخلص منه بالشهود فاذا انكسر الزوج عن العان يلزمه الحد للقذف فاذا لعن  
ونكث عن العان يلزمها حد الزنا وقال أبو حنيفة رحمه الله اذا انكسر الزوج عن العان  
حبس حتى يلاعن وكذا المرأة اذا نكثت حبست حتى لا تلاعن بحجة الشافعي وجوه  
(أحدها) ان الله تعالى قال في أول السورة والذين يرمون المحصنات يعني غير الزوجات ثم  
لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ثم عطف عليه حكم الازوج فقال والذين  
يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم الآية فكما ان مقتضى  
قذف الاجنبيات الايمان بالشهود أو الجلد فكذا موجب قذف الزوجات الايمان بالعان  
أو الحد (وثانيها) قوله تعالى ويدرأ عنهم العذاب أن يشهدوا ربع شهادات بالله والانف  
واللام الداخلان على العذاب لا يفيدان العموم لانه لم يجب عليها جميع أنواع العذاب  
فوجب صرفهما الى المهود السابق والمهود السابق هو الحد لانه تعالى ذكر في أول  
السورة ويشهد عذابهما طائفة من المؤمنين والمراد منه الحد واذا ثبت ان المراد من  
العذاب في قوله ويدرأ عنها العذاب هو الحد ثبت انها لو لم تلاعن لحدت وانما بالعان  
دفعت الحد فان قيل المراد من العذاب هو الحبس قلنا قد بينا ان الانف واللام للمهود  
المدكور وأقرب المذكورات في هذه السورة العذاب بمعنى الحد وأيضا فلو حملناه على  
الحد لا نصير الآية مجملة أما لو حملناه على الحبس نصير الآية مجملة لان مقدار الحبس غير  
معلوم (وثالثها) قال الشافعي رحمه الله ويميل على بطلان الحبس في حق المرأة انها تقول  
ان كان الرجل صادقا فخذوني وان كان كاذبا فخذوني فإبالي والحبس وليس حبسي في كتاب  
الله ولا سنة رسوله ولا اجماع ولا قياس (ورابعها) ان الزوج قد قذفها واثبات بالخروج من  
شهادة غيره أو شهادة نفسه فوجب عليه الحد لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا

بترك المعالجة بالعقاب للتبعية على كمال عظم الجريمة (وأن الله رؤوف رحيم) عطف على فضل الله واطهار  
الاسم الجليل لترية المهابة والاشعار باستتباع صفة الاوهية للرافة والرحمة وتغيير سبكه وتصديره

بحرف الصبي لأن المراد بيان انصافه تعالى في ٣٤٥ \* ذاته بالآفة التي هي كال الرحمة والرحمة التي هي

المبالغة فيها على الدوام والاستمرار لا بيان حدوث  
تعلق رأفته ورحته بهم  
كما أنه المراد بالمعطوف  
عليه وجواب لولا محذوف  
للدلالة ما قبله عليه (بأياها  
الذين آمنوا لا تتبعوا  
خطوات الشيطان) أي  
لا تسلكوا مسالكه في كل  
ماتأتون وما تذكرون من  
الافاعيل التي من جملتها  
اشاعة الفاحشة وجلبها  
وقرى خطوات بسكون  
الطاء وفتحها أيضا  
(ومن يتبع خطوات  
الشيطان) وضع  
الظاهران موضع ضمير  
بهما حيث لم يقل ومن  
يتبعها أو ومن يتبع  
خطواته لزيادة التقرير  
والمبالغة في التفسير  
والتحذير (فانه يأمر  
بالفحشاء والمنكر) علة  
للجاء وضعت موضعه  
كأنه قيل فقد ارتكب  
الفحشاء والمنكر لان  
دأبه المستمر أن يأمر  
بهما فن تتبع خطواته  
فقد امتثل بأمره قطعاً  
والفحشاء ما أفرط قبحه  
كالفاحشة والمنكر ما  
ينكره الشرع وضميرانه

باربعة شهداء فاجلدوهم واذا ثبت ذلك في حق الرجل ثبت في حق المرأة لانه لا قائل بالفرق  
(وخامساً) قوله عليه السلام لحولة فالرجم أهون عليك من غضب الله وهو نص في الباب  
بحجة أبي حنيفة رحمه الله أما في حق المرأة فلانها ما فعلت سوى انها تركت اللعان وهذا  
الترك ليس بينة على الزنا ولا اقرارا منها به فوجب أن لا يجوز رجما بقوله عليه السلام  
لا يحل دم امرئ مسلم الحديث واذا لم يجب الرجم اذا كانت محصنة لم يجب الجلد في غير  
المحصن لانه لا قائل بالفرق وأيضا فانه كقول ليس بصريح في الاقرار فلم يجز اثبات  
الحديث كالتلفظ المحتمل للزنا واغیره (المسئلة الرابعة) قال الجمهور اذا قال لها يا زانية  
وجب اللعان وقال مالك رحمه الله لا يلاعن إلا أن يقول رأيتك ترضي أو تفي حلا  
لها أو ولدانها حجة الجمهور أن عموم قوله والذين يرمون المحصنات يتناول الكل  
ولانه لا تفاوت في قذف الأجنبية بين الكل فكذا في حق قذف الزوجة (الطرف  
الثاني) الملاعن قال الشافعي رحمه الله من صح يمينه صح لعانه فيجوز اللعان بين  
الرفيقين والذميين والمحدودين وكذا اذا كان أحدهما مارقا أو كان الزوج مسلما والمرأة  
ذمية وقال أبو حنيفة رحمه الله لا يصح في صورتين (أحدهما) أن تكون الزوجة  
من لا يجب على قاذفها الحد اذا كان أجنبيا نحو أن تكون الزوجة مملوكة أو ذمية  
(والثاني) أن يكون أحدهما من غير أهل الشهادة بأن يكون محدودا في قذف أو عبدا  
أو كافرا ثم زعمان الفاسق والاعمى مع انهما ليسا من أهل الشهادة يصح لعانهما وجه  
قول الشافعي رحمه الله ان ظاهر قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم يتناول الكل  
ولا معنى للتخصيص والقياس أيضا ظاهر من وجهين (الاول) ان المقصود دفع العار عن  
النفس ودفع ولدالن عن انفس وكما يحتاج غير المحدود اليه فكذا المحدود محتاج اليه  
(والثاني) اجتمع على أنه يصح لعان الفاسق والاعمى وان لم يكونا من أهل الشهادة فكذا  
اقول في غيرهما والجامع هو الحاجة الى دفع عار الزنا ورجه قول أبي حنيفة رحمه الله  
النص والمعنى أما النص فاروى عبد الله بن عمرو بن العاص انه عليه السلام قال أربع  
من النساء ليس بينهن وبين أزواجهن ملاعنة اليهودية والنصرانية تحت المسلم والحرّة  
تحت المملوك والمملوكة تحت الحر أما المعنى فنقول أما في الصورة الاولى فلانه كان  
الواجب على قاذف الزوجة والأجنبية الحد بقوله والذين يرمون المحصنات ثم نسخ  
ذلك عن الأزواج وأقيم اللعان مقامه فلما كان اللعان مع الأزواج قائما مقام الحد  
في الأجنيات لم يجب اللعان على من لا يجب عليه الحد وقد فها أجنبي وأما في الصورة  
الثانية فالوجه فيه ان اللعان شهادة فوجب أن لا يصح الا من أهل الشهادة وانما قلنا ان  
اللعان شهادة لوجهين (الاول) قوله تعالى ولم يكن لهم شهداء الأنفسهم فشهادة أحدهم  
أربع شهادات بالله فسمى الله تعالى لعانهما شهادة كما قال واستشهدوا شهيدين من  
رجالكم وقال فاستشهدوا هلهن أربعة منكم (الثاني) انه عليه السلام حين لاعن بين

لشيطان وقيل للشان ٤٤ \* س على رأى من لا يوجب عود الضمير من الجملة الجزائية الى اسم الشرط او على  
ان الاصل يأمره وقبل هو عائد الى من أى فان ذلك المتبع يأمر الناس بهما لان

شان الشيطان هو الاضلال فمن اتبعه يترقى من رتبة ﴿ ٣٤٦ ﴾ الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد

(ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بما من جلته هاتيك البيانات والتوفيق للتوبة الماحضة للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها (ما زكا) أى ما طهر من دنسها وقرى ما زكى بالتشديد أى ما طهر الله تعالى ومن في قوله تعالى (منكم) بانية وفي قوله تعالى (من أحد) زائدة وأحد في حيز الرفع على الفا عليه على القراءة الاولى وفي محل النصب على المفعولية على القراءة الثانية (أبدا) لا الى نهاية (ولكن الله يزكى) يطهر (من يشاء) من عباده بإفاضة آمار فضله ورحمته عليه وحله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم (والله سميع) مباليغ في سماع الاقوال التي من جلته ما أظهره من التوبة (عليم) بجميع المعلومات التي من جلته انياتهم وفيه حث لهم على الاخلاص في التوبة واظهار الاسم الجليل للايدان باستدعاء الالهية

الزوجين أمرهما باللعان بلفظ الشهادة ولم يقتصر على لفظ اليمين اذ اثبت ان اللعان شهادة وجب أن لا تقبل من المحدود في القذف لقوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا واذا ثبت ذلك في المحدود ثبت في العبد والكافر اما لاجماع على انهما ليسا من أهل الشهادة أولا لانه لا قائل بالفرق أجاب الشافعي رحمه الله بان اللعان ليس شهادة في الحقيقة بل هو عين لانه لا يجوز أن يشهد الانسان لنفسه ولانه لو كان شهادة لكانت المرأة تأتي بثمان شهادات لانها على النصف من الرجل ولانه يصح من الاعمى والفاسق ولا يجوز شهادتهما فان قيل الفاسق والفاسقة قد يتوبان قلنا وكذلك العبد قد يعتق فتجوز شهادته ثم أكد الشافعي رحمه الله ذلك بان العبد اذا اعتق تقبل شهادته في الحال والفاسق اذا تاب لا تقبل شهادته في الحال ثم ألزم بأخنيفة رحمه الله بان شهادة أهل الذمة مقبولة بعضهم على بعض فينبغي أن يجوز اللعان بين الذمي والذمية وهذا كله كلام الشافعي رحمه الله ثم قال بعد ذلك وتختلف الحدود بين وقتله ومماته ان الزوج ان لم يلاعن تنصف حد القذف عليه لرقه وان لاعن ولم يلاعن اختلف حدها با حصانها وعدم احصانها وحريةها ورقها (الطرف الثالث) الاحكام المرتبة على اللعان قال الشافعي رحمه الله يتعلق باللعان خمسة احكام درء الحدود في الولد والفرقة والتحريم المؤبد ووجوب الحد عليها وكلاهما ثبت بمجرد لعانه ولا يفتقر فيه الى لعانها ولا الى حكم الحاكم فان حكم الحاكم به كان تنفيذا منه لا ايقاعا للفرقة فالتكلم في هذه المسائل (المسئلة الاولى) اختلف المجتهدون في وقوع الفرقة باللعان على أربعة أقوال (أحدها) قال عثمان البتي لأرى ملائمة الزوج امرأته تغضي شيئا يوجب أن يطلقها (وثانيها) قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لا تنقم الفرقة بفراغهما من اللعان حتى يفرق الحاكم بينهما (وثالثها) قال مالك والليث وزفر رحمه الله اذا فرغ من اللعان وقعت الفرقة وان لم يفرق الحاكم (ورابعها) قال الشافعي رحمه الله اذا اكمل الزوج الشهادة والاتعان فقد زال فراش امرأته ولا تحل له أبدا التعتت أولم تلحق حجة عثمان البتي وجوه (أحدها) ان اللعان ليس بصريح ولا كناية عن الفرقة فوجب أن لا يفيد الفرقة كسائر الاقوال التي لا اشعار لها بالفرقة لان أكثر ما فيه أن يكون الزوج صادقا في قوله وهو لا يوجب تحريرا لا ترى انه لو قامت البينة عليها لم يوجب ذلك تحريرا فاذا كان كاذبا والمرأة صادقة يثبت انه لادلالة فيه على التحريم (وثانيها) لو تلاعنا فيما بينهما لم يوجب الفرقة فكذلك لو تلاعنا عند الحاكم (وثالثها) ان اللعان قائم مقام الشهود في قذف الاجنبيات فكما انه لا فائدة في احضار الشهود هناك الاسقاط الحد فكذا اللعان لا تأثير له الاسقاط الحد (ورابعها) اذا كذب الزوج نفسه في قذفه اباه ثم حذلم يوجب ذلك فرقة فكذا اذا لاعن لان اللعان قائم مقام درء الحد قال وأما نفي النبي صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين فكان ذلك في قصة العجلاني وكان قدطلقها فلا تبا بعد اللعان فلذلك فرق بينهما وأما قول أبي حنيفة

للسم والعلم مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييلي (ولا يأتل) أى لا يخلف افتعال من وهو الالية وقيل لا يقتصر من الاول والاول هو الاظهر لئلا وله في شأن الصديق رضى الله

عنه حين حلف ان لا ينفق على مسطح بعد وكان ﴿ ٣٤٧ ﴾ ينفق عليه لكونه ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين

وبعضه قراءة من قرأ  
ولا يتال (أو الواو الفضل  
منكم) في الدين وكفى  
به دليلا على فضل  
الصديق رضي الله تعالى  
عنه (والسعة) في المال  
(أن يؤتوا) أى على ان  
لا يؤتوا وقرئ بناء  
الخطاب على الالتفات  
(أولى القرى والمساكين  
والمهاجرين في سبيل  
الله) صفات لموصوف  
واحد جى بها بطريق  
العطف تنبيه على ان  
كلا منها علة مستقلة  
لا استحقاقه الالباء وقيل  
لموصوفات أقيمت هي  
مقامها وحذف المفعول  
الثاني لغاية ظهوره أى  
على ان لا يؤتوهم شيئا  
(وليعفوا) ما فرط منهم  
(وايصفحوا) بالاغضاء  
عنه وقد قرئ الامر ان  
بناء الخطاب على  
وفق قوله تعالى (الا  
تحبون أن يغفر الله لكم)  
أى بمقابلة عفوكم وصفحكم  
واحسانكم الى من أساء  
اليكم (والله غفور رحيم)  
مبالغ في الغفرة والرحمة  
مع كمال قدرته على  
المواخذة وكثرة ذنوب

وهو أن الحاكم يفرق بينهما فلا بد من بيان أمرين (أحدهما) انه يجب على الحاكم  
أن يفرق بينهما ودليله ما روى سهل بن سعد في قصة الجملاني مضت السنة في المتلاعنين  
أن يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبدا (والثاني) ان الفرقة لا تحصل الا بحكم الحاكم واحتجوا  
عليه بوجوه (أحدها) روى في قصة عويمر انهما لما فرقا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله  
ان أمسكتها هي طالق ثلاثا فطلقها ثلاثا قبل ان يامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والاستدلال بهذا الخبر من وجوه (أحدها) انه لو وقعت الفرقة باللعان لبطل قوله كذبت  
عليها ان أمسكتها لان امساكها غير ممكن (وثانيها) ما روى في هذا الخبر انه طلقها ثلاث  
تطبيقات فانفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنفيذ الطلاق انما يمكن لو لم تقع الفرقة  
بنفس اللعان (وثالثها) ما قال سهل بن سعد في هذا الخبر مضت السنة في المتلاعنين أن  
يفرق بينهما ولا يجتمعان أبدا ولو كانت الفرقة واقعة باللعان استحقال التفريق بعدها  
(وثانيها) قال أبو بكر الرازي قول الشافعي رحمه الله خلاف الآية لانه لو وقعت الفرقة  
بلعان الزوج للاعنت المرأة وهي أجنبية وذلك خلاف الآية لان الله تعالى انما أوجب  
اللعان بين الزوجين (وثالثها) ان اللعان شهادة لا يثبت حكمه الا عند الحاكم فوجب  
أن لا يوجب الفرقة الا بحكم الحاكم كما لا يثبت المشهود به الا بحكم الحاكم (ورابعها)  
اللعان تستحق به المرأة نفسها كما يستحق المدعى بالبينه فلان لم يجز أن يستحق المدعى مدعاه  
الا بحكم الحاكم وجب مثله في استحقاق المرأة نفسها (وخامسها) ان اللعان لا اشعار فيه  
بالتحريم لان أكثر ما فيه انهازنت ولو قامت البينة على زناها أو هي أقرت بذلك فذاك  
لا يوجب التحريم فكذا اللعان واذا لم يوجد فيها دلالة على التحريم وجب ان لا تقع  
الفرقة به فلا بد من احداث التفريق امام من قبل الزوج أو من قبل الحاكم أما قول مالك  
وزفر فحجته انهما لو تراضا على البقاء على النكاح لم يخليل يفرق بينهما فدل على ان  
اللعان قد اوجب الفرقة أما قول الشافعي رحمه الله فله دليان (الاول) قوله تعالى  
ويدرأ عنها العذاب ان تشهد الآية فدل هذا على انه لا تأثير لللعان للمرأة الا في دفع  
العذاب عن نفسها وان كل ما يجب باللعان من الاحكام فقد وقع بلعان الزوج (الثاني)  
ان لعان الزوج وحده مستقل بنى الولد فوجب أن يكون الاعتبار بقوله في الحساق  
لا بقولها ألا ترى انها في لعانها ألحق الولد به ونحن نفيه عنه فيعتبر بنى الزوج لا الحساق  
المرأة ولهذا اذا كذب الزوج نفسه ألحق به الولد وما دام يبنى مصرا على اللعان فالولد  
منه عنى اذا ثبت ان لعانه مستقل بنى الولد فوجب أن يكون مستقلا بوقوع الفرقة لان  
الفرقة لو لم تقع لم ينف الولد لقوله عليه السلام الولد للفراش فادام يبنى الفراش التحق به  
فلما انبنى الولد عنه بمجرد لعانه وجب انه يزول الفراش عنه بمجرد لعانه وأما الاخبار التي  
استدل بها أبو حنيفة رحمه الله فالمراد بها ان النبي عليه السلام أخبر عن وقوع الفرقة  
وحكم بها وذلك لا ينافي أن يكون المؤثر في الفرقة شيئا آخر أو ما لا قبسة التي ذكرها

العباد الداعية اليها وفيه ترغيب عظيم في العفو وعد كريم بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون أن يغفر الله لكم فهذا من  
موجباته روى أنه عليه الصلاة والسلام



قرأها على أبي بكر رضي الله عنه فقال بلى أحب أن يغفر الله لي فرجع ﴿ ٣٤٨ ﴾ إلى مسطح ثقفه وقال والله

لا تزعمها أبدا (إن الذين يرمون المحصنات) أي العفاف مما رمين به من الفاحشة (الغافلات) عنها على الإطلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من مقدماتها أصلا فقيها من الدلالة على كمال النزاهة ما ليس في المحصنات أي السليكات الصدور النقيات القلوب عن كل سوء (المؤمنات) أي المتصفات بالآيمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغيرها إيمانا حقيقيا تفصيليا كما ينبئ عنه تأخير المؤمنات عما قبلها مع أصالة وصف الآيمان فانه لا يذان بان المراد بها المعنى الوصفي العرب عما ذكر لا المعنى الاسمي الصحيح لاطلاق الاسم في الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم والمراد بها عائشة الصديقة رضي الله عنها والجمع باعتبار أن رميمها رمى أسرار أمهات المؤمنين

قد ارها على أن اللعان شهادة وليس الأمر كذلك بل هو يمين على ما بينا وأما قوله اللعان لا اشعار فيه بوقوع الحرمة فلنا يثبت على نفي الوالد مقبولة ونفي الوالد يتضمن نفي حلية النكاح والله أعلم (المسئلة الثانية) قال مالك والشافعي وأبو يوسف والثوري واستحق والحسن المتلاعنان لا يجتمعان أبدا وهو قول علي وعمر وابن مسعود وقال أبو حنيفة ومحمد إذا أ كذب نفسه وحد زال تحریم العقد وحلت له بنكاح جديحة الشافعي رحمه الله أمور (أحدها) قوله عليه السلام للملاعن بعد اللعان لا سبيل لك عليها ولم يقل حتى تكذب نفسك ولو كان الأكاذيب غاية لهذه الحرمة لردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذه الغاية كما قال في المطلقة بالثلاث فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره (وثانيها) ما روى عن علي وعمر وابن مسعود أنهم قالوا لا يجتمع المتلاعنان أبدا وهذا قد روى أيضا مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وثالثها) ما روى الزهري عن سهل بن سعد في قصة الجحاني ضمت السنة انهما إذا تلاقيا ففرق بينهما لم يجتمعان أبدا حجة أي حنيفة رحمه الله قوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم وقوله فانكحوا ما طاب لكم (المسئلة الثالثة) اتفق أهل العلم على أن الولد قد ينفي عن الزوج باللعان وحكي عن بعض من شذّ أنه للزوج ولا ينفي نسب باللعان واحتج بقوله عليه السلام الولد للفراس وهذا ضعيف لأن الأخبار الدالة على أن النسب ينفي باللعان كالتواتر فلا يمارضها هذا الواحد (المسئلة الرابعة) قال الشافعي رحمه الله لو أني أحدهما ببعض كانت اللعان لا تتعلق به الحكم وقال أبو حنيفة رحمه الله أكثر كلمات اللعان تعمل عمل الكل إذا حكم به الحاكم والظاهر مع الشافعي لأنه يدل على أنها لا تدرأ العذاب عن نفسها الإجماع ما ذكره الله تعالى ومن قال بخلاف ذلك فأنما يقوله بدليل منفصل (الطرف الرابع) في كيفية اللعان والآية دالة عليها صريح محافل جل يشهد أربع شهادات بالله بأن يقول أشهد بالله أني لمن الصادقين فيأمر ميتها به من الزنا ثم يقول من بعد وعليه عند الله أن كان من الكاذبين ويتعلق بلعان الزوج تلك الأحكام الخمسة على قول الشافعي رحمه الله ثم المرأة إذا أرادت إسقاط حد الزنا عن نفسها عليها أن تلعن ولا تتعلق بلعانها إلا هذا الحكم الواحد ثم ههنا فروع (الفرع الأول) أجمعوا على أن اللعان كاشهادة فلا يثبت إلا عند الحاكم (الثاني) قال الشافعي رحمه الله يقيم الرجل حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة حتى تشهد والرجل قاعد ويأمر الإمام من يضع يده على فيه عند الانتهاء إلى اللعنة والغضب ويقول له أني أخاف أن لم تك صادقا أن تبوء بلعنة الله (الثالث) اللعان بمكة بين المقام والركن وبالمدينة عند المنبر وبيت المقدس في مسجده وفي غيرها في المواضع المعظمة وأما المشرك كغيره في الكيفية وأما الزمان فيوم الجمعة بعد العصر ولا بد من حضور جماعة من الأعيان أقرهم أربعة (الطرف الخامس) في سائر الفوائد وفيه مسائل (المسئلة الأولى) احتج أصحابنا بهذه الآية على

لا شراك الكل في العصمة والنزاهة والانتساب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي قوله تعالى ﴿ بطلان ﴾ كذبت قوم نوح المرسلين ونظاره وقيل أمهات المؤمنين فيدخل فيهن الصديقة دخولا أوليا وأما ما قيل من أن المراد

هي الصديقة والجمع باعتبار \* ٣٤٩ \* استنباعها للنصفات بالصفات المذكورة من نساء الامة فيا به

أن العقوبات المترتبة  
على رمي هؤلاء عقوبات  
مختصة بالكفار والمنافقين  
ولا ريب في ان رمي غير  
أمهات المؤمنين ليس  
بكفر فيجب أن يكون  
المراد اياهن على أحد  
الوجهين فانهن قد  
خصصن من بين سائر  
المؤمنات فجعل رميهن  
كفرا ابرازا لكرامتهن  
على الله عز وجل وحماية  
لحمى الرسالة من أن يحوم  
حوله أحد بسوء حتى  
ان ابن عباس رضى الله  
عنهما جعله اغلظ  
من سائر أفراد الكفر  
حين سئل عن هذه  
الآيات فقال من أذنب  
ذنبا ثم تاب منه قبلت  
توبته الا من خاض  
في أمر عائشة رضى الله  
عنها وهل هو منه رضى  
الله عنه الا تهويل أمر  
الافك والتنبية على أنه  
كفر غليظ (اعنوا)  
بما قالوه في حقهن (في  
الدنيا والآخرة)  
حيث يلعنهم اللاعنون  
من المؤمنين والملائكة  
أبدا (ولهم) مع ما ذكر  
من اللعن الابدي (عذاب

بطلان قول الخوارج في ان الزنا والقذف كفر من وجهين (الاول) ان الرامي ان صدق  
فهو زانية وان كذب فهو قاذف فلا بد على قولهم من وقوع الكفر من أحدهما وذلك  
يكون ردة فيجب على هذا ان تقع الفرقة ولا عان أصلا وأن تكون فرقة الردة حتى  
لا يتعلق بذلك توارث البتة (الثاني) ان الكفر اذا ثبت عليها بلعانه فالواجب ان تقتل  
لأن تجلد أو ترجم لان عقوبة المرتد مباينة للحد في الزنا (المسئلة الثانية) الآية دالة  
على بطلان قول من يقول ان وقوع الزنا يفسد النكاح وذلك لانه يجب اذارها بما بالزنا  
أن يكون قوله هذا كأنه معترف بفساد النكاح حتى يكون سبيله سبيل من يقر بانها  
أخته من الرضاع أو بانها كافرة ولو كان كذلك لوجب أن تقع الفرقة بنفس الرمي من قبل  
اللعان وقد ثبت بالاجماع فساد ذلك (المسئلة الثالثة) قالت المعتزلة دلت الآية على ان  
القاذف مستحق لللعن الله تعالى اذا كان كاذبا وأنه قد فسق وكذلك الزاني والزانية  
يستحقان غضب الله تعالى وعقابه والام يحسن منها ان يلعننا أنفسهما كما لا يجوز ان  
يدعوا أحده به أن يلعن الاطفال والمجانين واذا صح ذلك فقد استحق العتاب والعقاب  
يكون دائما كالثواب ولا يجتمعان فثوابهما أيضا محبط فلا يجوز اذ لم يتوبا أن يدخل  
الجنة لان الامة مجمعة على ان من دخل الجنة من المكلفين فهو مثاب على طاعته وذلك  
يدل على خلود الفساد في النار قال أصحابنا لانسلم أن كونه مغضوبا عليه يفسد ينافي  
كونه مرضيا عنه لجهة ايمانه لو سلمنا فلم نسلم ان الجنة لا يدخلها المستحق الثواب  
والاجماع ممنوع (المسئلة الرابعة) انما خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله تغليظا  
عليها لانها هي أصل الفجور ومنبه بخيلاتها واطماعها ولذلك كانت مقدمة في آية  
الجلد واعلم انه سبحانه لما بين حكم الرامي للمحصنات والازواج على ما ذكرنا وكان في ذلك  
من الرحمة والنعمة ما لا يخفاء فيه لانه تعالى جعل بالاعان للرءسبيلا الى مراده ولها سبيلا  
الى دفع العذاب عن نفسها ولهما السبيل الى التوبة والانابة فلاجل هذابين تعالى بقوله  
ولو لا فضل الله عليكم ورحمته عظم نعمه فيما بينه من هذه الاحكام وفيما أمهل وأبقى ومكن  
من التوبة ولا شبهة في ان في الكلام حذف اذ لا بد من جواب الا أن تركه يدل على انه  
أمر عظيم لا يكتفه ورب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به (الحكم الخامس) قصة الافك  
\* قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم  
لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) الكلام  
في هذه الآية من وجهين (أحدهما) تفسيره (والثاني) سبب نزوله أما لتفسير فاعلم  
ان الله تعالى ذكر في هذه الآية ثلاثة أشياء (أولها) انه حكى الواقعة وهو قوله ان الذين  
جاؤا بالافك عصبة منكم والافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان  
وهو الامر الذي لا تشعر به حتى يفجأك وأصله الافك وهو القلب لانه قول مأفوك عن  
وجهه وأجمع المسلمون على ان المراد مأفك به على عائشة وانما وصف الله تعالى ذلك

عظيم) هائل لا يقادر قدره لغاية عظيم ما اقترفوه من الجناية قوله تعالى (يوم تشهد عليهم)

مسوق لتقرير العذاب المذكور بتعيين وقت حلوله وتهويله ببيان ظهور جنائتهم

الموجبة له مع سائر جناباتهم المستنبطة لعقوباتها على كيفية هائلة ﴿ ٣٥٠ ﴾ وهيته خارقة للعادات فيوم ظرف

في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار لا لعذاب وان اغضينا عن وصفه لاخلاله بجزالة المعنى وامام منقطع عنه مسوق لتحويل اليوم بهويل ما يحويه على أنه ظرف لفعل مؤخر قد ضرب عنه الذكر صفحا لا يذان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من الطامة الثامنة والداهية العامة كأنه قبل يوم تشهد عليهم (ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يكون من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به حيلة المقال على أن الموصول المذكور عبارة عن جميع أعمالهم السيئة وجناباتهم القبيحة لاعتن جناباتهم الموهودة فقط ومعنى شهادة الجوارح المذكورة بها أنه تعالى ينطقها بقدرته فتختبر كل جارية منها بما صدر عنهما من أفاعيل صاحبها لان كلامها يخبر بجناباتهم الموهودة فحسب والموصول

الكذب بكونه افكالا لان المعروف من حال عائشة خلاف ذلك لوجوه (أحدها) ان كونها زوجة للرسول صلى الله عليه وسلم المعصوم يمنع من ذلك لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعواهم ويستعطفوهم فوجب أن لا يكون معهم ما يتفرغ عنهم وكون الانسان بحيث تكون زوجته مسالفة من أعظم المنفرات فان قيل كيف جاز أن تكون امرأة النبي كافرة كأمرة نوح ولوط ولم يجز أن تكون فاجرة وأيضاً فلولا يجز ذلك لكان الرسول اعرف الناس بامتناعه ولوعرف ذلك لماضاق قلبه ولما سال عائشة عن كيفية الواقعة قلنا (الجواب) عن الاول ان الكفر ليس من المنفرات أما كونها فاجرة فمن المنفرات (والجواب) عن الثاني انه عليه السلام كثيرا ما كان يضيق قلبه من أقوال الكفار مع علمه بفساد تلك الأقوال قال تعالى ولقد علم أنك بضيق صدرك بما يقولون فكان هذا من هذا الباب (وثانيها) ان المعروف من حال عائشة قبل تلك الواقعة انما هو الصون والبعد عن مقدمات الفجور ومن كان كذلك كان اللائق احسان الظن به (وثالثها) أن القاذفين كانوا من المنافقين واتباعهم وقد عرف ان كلام العد والمفتري ضرب من الهديان فلمجموع هذه القرائن كان ذلك القول معلوم الفساد قبل نزول الوحي أما العصبية فتنبأ أنها الجماعة من العشرة الى الاربعة وكذلك العصا بة واعصوا صوبوا اجتمعوا وهم عبدالله بن أبي ابن سلول رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم أما قوله منكم فالعنى ان الذى أتوا بالكذب فى أمر عائشة جماعة منكم أيها المؤمنون لان عبدالله كان من جملة من حكم له بالايان ظاهرا (ورابعها) انه سبحانه شرح حال المقدوفة ومن يتعلق بها بقوله لا تحسبوه شر لكم بل هو خير لكم والصحيح ان هذا الخطاب ليس مع القاذفين بل مع من قدفوه وآذوه فان قيل هذا مشكل لوجهين (أحدهما) انه لم تقدم ذكرهم (والثاني) ان المقدوفين هم عائشة وصفوان فكيف تحمل عليهما صيغة الجمع فى قوله لا تحسبوه شر لكم (والجواب عن الاول) انه تقدم ذكرهم فى قوله منكم (وعن الثاني) ان المراد من لفظ الجمع كل من تأذى بذلك الكذب واغتم ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم تأذى بذلك وكذلك أبو بكر ومن يتصل به فان قيل فى أى جهة يصير خير لهم مع انه مضر فى العاجل قلنا لوجوه (أحدها) انهم صبروا على ذلك الغم طلبا لمرضاة الله تعالى فاستوجبوا به الثواب وهذه طريقة المؤمنين عند وقوع الظلم بهم (وثانيها) انه لولا اظهارهم للافك كان يجوز أن تبقى التهمة كامنة فى صدور البعض وعند الاظهار انكشف كذب القوم على مر الدهر (وثالثها) انه صار خير لهم لما فيه من شرفهم وبيان فضلهم من حيث نزلت ثمان عشرة آية كل واحدة منها مستقلة ببراءة عائشة وشهادة الله تعالى بكذب القاذفين ونسبهم الى الافك وأوجب عليهم اللعن والذم وهذا غاية الشرف والفضل (ورابعها) صيرورتها بحال تعلق الكفر والايان بقدرتها ومدحها فان الله تعالى لما نص على

المخدوف عبارة عنها وعن قنونا العقوبات المترتبة عليها كافة لاعتن احدهما خاصة ففيه من ضروب كون  
التحويل بالاجال والتفصيل ما لا مزيد عليه وجعل الموصول المذكور عبارة عن خصوص جناباتهم الموهودة وحل

٢٥١ الجوارح على اخبار الكل بما فقط (٢٥١) محجور الواسع وتهوين لامر الوازع والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل

للدلالة على استمرارهم  
عليها في الدنيا وتقديم  
عليهم على الفاعل  
للمسارعة الى بيان كون  
الشهادة ضارة لهم مع  
ما فيه من التشويق الى  
المؤخر كما مر مرارا  
وقوله تعالى ( يومئذ  
يوفيه الله دينهم الحق )  
أي يوم اذ تشهد  
جوارحهم بأعمالهم  
القيحة يطعمهم  
الله تعالى جزاءهم  
الثابت الذي يحق أن  
يثبت لهم لا محالة وافيًا  
كاملا كلام مبتدأ مسوق  
ابيان ترتيب حكم  
الشهادة عليها متضمن  
ابيان ذلك المبهم المحذوف  
على وجه الاجمال  
ويجوز أن يكون يوم  
تشهد ظرفا لوفيههم  
ويومئذ بدلا منه وقبل  
هو منصوب على أنه  
مفعول لفعل مضمر أي  
اذكر يوم تشهد وقرئ  
يوم بشهد بالتذكير  
للفصل ( و يعلمون )  
عند معاينتهم الاحوال  
والخطوب حسبما نطق  
به القرآن الكريم ( ان  
الله هو الحق ) الثابت  
الذي يحق أن يثبت لا محالة

كون تلك الواقعة افكا وبالع في شرحه فكل من يشك فيه كان كافرا قطعاً وهذه درجة  
اليه ومن الناس من قال قوله تعالى لا تحسبوه شرالكم خطاب مع القاذفين وجعله  
له تعالى خيرالهم من وجوه ( أحدها ) انه صار ما نزل من القرآن مانعاً لهم من الاستمرار  
ليه فصار مقطعة لهم عن ادامة هذا الافك ( وثانيها ) صار خيرالهم من حيث كان هذا  
لذكر عقوبة مججلة كال كفارة ( وثالثها ) صار خيرالهم من حيث تاب بعضهم عنده واعلم  
هذا القول ضعيف لانه تعالى خاطبهم بالكاف ولما وصف أهل الافك جعل الخطاب  
لهم بقوله تعالى لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم ومعلوم ان نفس ما اكتسبوه لا  
كون عقوبة فالمراد لهم جزاء ما اكتسبوه من العقاب في الآخرة والمذمة في الدنيا والمعنى  
قد قدر العقاب يكون مثل قدر الخوض أما قوله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم  
فيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه ( المسئلة الثانية )  
قال الضحاك الذي تولى كبره حسان ومسطح فجعلدهما صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله  
عذرها وجلدهما امرأة من قريش وروى ان عائشة رضی الله عنها ذكرت حسانا  
وقالت أرجوله الجنة فقل أليس هو الذي تولى كبره فقالت اذا سمعت شعره في مدح  
الرسول رجوت له الجنة وقال عليه الصلاة والسلام ان الله يؤيد حسانا بروح القدس في  
شعره وفي رواية أخرى وأى عذاب أشد من العمی واعلم الله جعل ذلك العذاب العظيم  
ذهاب بصره والا قرب في الرواية ان المراد به عبدالله بن أبي سلول فانه كان منافقا  
يطلب ما يكون قدحا في الرسول عليه السلام وغيره كان تابعاً له فيما كان يأتي وكان فيهم  
من لايتهم بالنفاق ( المسئلة الثالثة ) المراد من اضافة الكبر اليه انه كان مبتدئاً بذلك  
القول فلا جرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه الصلاة  
والسلام من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وقيل سبب  
تلك الاضافة شدة الرغبة في اشاعة تلك الفاحشة وهو قول أبي مسلم ( المسئلة الرابعة ) قال  
الجبائي قوله تعالى لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم أى عقاب ما اكتسب واو كانوا  
لا يستحقون على ذلك عقاباً لما جاز أن يقول تعالى ذلك وفيه دلالة على ان من لم ينب منهم  
صار الى العذاب الدائم في الآخرة لانهم استحقاق العذاب لا يجوز استحقاق الثواب  
( والجواب ) ان الكلام في المحابطة فدمر غير مرة فلا وجه للاعادة والله أعلم أما سبب  
النزول فقد روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن أبي وقاص  
وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود كلهم روى عن عائشة قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا أراد سقراً أقرع بين نساء فابتعن خرج اسمها خرج بهامعه قالت  
فاقرع بيننا في غزوة غزاه قبل غزوة بني المصطلق فخرج فيها اسمي فخرجت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وذلك بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فلما انصرف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقرب من المدينة نزل منزلاً ثم اذن بالرحيل فقامت حين اذنوا بالرحيل

في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جلاتها كلماته التامات المنبثقة عن الشؤن التي يشاهدونها منطبقه عليها ( المبين ) المخبر  
للاشياء كما هي في أنفسها أو الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور ألوهيته تعالى وعدم مشاركة غيره فيها وعدم قدرة

ماسواه على الثواب والعقاب ليس له كثير مناسبة للمقام كان تفسير الحق ﴿ ٣٥٢ ﴾ بنى الحق البين أى العادل الظاهر

عده كذلك ولو ثبتت  
ما في الفرقان المجيد من  
آيات الوعيد الواردة  
في حق كل كفار مر يد  
وجبار عنيد لا يجد  
شيئا منها فوق هاتيك  
القوارع المشحونة بقوى  
التهديد والتشديد  
وما ذاك الا لظهور  
مزية النبي صلى الله عليه  
وسلم في علو الشان  
والنباهة وابرار رتبة  
الصديقه رضى الله  
عنها في امته وانزاهة  
وقوله تعالى (الحيثات)  
الح كلام مستأنف  
مسوق على قاعدة استه  
الالهية الجارية فيما  
بين الخلق على موجب  
ان الله تعالى ملكا يوفق  
الاهل الى الاهل أى  
الحيثات من النساء  
(للخبيثين) من الرجال  
أى مختصات بهم لا يكدر  
يتجسا وزنهم الى  
غيرهم على ان اللام  
الاختصاص (والخبيثون)  
أبضا (للحيثات) لان  
الجناسة من دواعي  
الانضمام (والطيبات)  
منهن (للاطيبين) منهم  
(والطيبون) أبضا  
(للاطيبات) منهن بحيث

ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني وأقبلت الى رحلي فلمست صدرى فاذا عقد  
في من جزع انظار قد انقطع فرجعت والتست عقدى وحسنى طلبه وأقبل الرهط الذين  
كانوا يرحلوني فحملوا هودجى وهم يحسبون انى فيه لحفى فانى كنت جارية حديثة  
السن فظنوا انى في اليهودج وذهبوا بالبعير فلما رجعت لم أجدنى المكان أحدا فجلست  
وقلت لعلهم يعودون في طلبى فمتم وقد كان صفوان بن المعطل يملك في العسكر يتبع  
أمتعة الناس فيحمله الى المنزل الآخر لا يذهب منهم شئ فلما رآنى عرفنى وقال ما خلفك  
عن الناس فاخبرته الخبر فنزل وتحمى حتى ركبتم ثم قادا البعير واقتدى الناس حين نزوا  
وما ج الناس في ذكرى فبينما الناس كذلك ذهجت عليهم فتكلم الناس وخاضوا  
في حديثى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولحقنى وجع ولم أر منه عليه السلام  
ما عهدته من اللطف الذى كنت أعرف منه حين اشتكى انما يدخل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثم يقول كيف تبيكم فذلك الذى يرى ببنى ولا أشعر بعد ما جرى حتى نقيت  
فخرجت في بعض الليالى مع أم مسطح لعلهم انما أقبلت أنا وأمام مسطح قبل بيتى حين فرغنا  
من شأنا فعمرت أم مسطح في مرضها فقاتت نرس مسطح فأكرت ذك وقالت أنسبين  
رجلاتهم بدرا فقاتت وما بلغت الخيرة ت وماه وقال اسهداك من المؤمنين العافلات  
ثم أخبرتنى بقول أهل الافك فازددت مرضا على مرضى فرجعت أبكى ثم دخل  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كيف تبيكم فقلت أذكرلى أن أنى أبوى فاذنلى  
فجئت أبوى وقالت لأمى يأمم ماذا يحدث الناس قالت يا بنية هو نى عليك فوالله أقبلما  
كانت امرأة وضيفة عند رجل يحبسها وإما عسرا راء أكنن عليها ثم قالت ألم تكونى  
عنت ما قبل حتى الآن فاقابت أبكى فبكيت تلك الليلة ثم أصبحت أبكى فدخل على أبى  
وأما أبكى فقال لأمى ما يكرها قالت لما كن عنت ما قبل فيها حتى الآن فاقبل أبكى ثم قال  
اسكن يا بنية ودع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب رضى الله عنه واسامة  
ابن زيد واستشارهما في فراق أهله فقال أسامة يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم الا خبرا  
وأما على فقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان نسا الجارية تصدقك  
فدع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيرة وسألهما عن أمرى قالت بريرة يا رسول الله وانذى  
بعثك بالحق ان رأيت عليها أمرا فطأ أكر من انها جارية حديثة السن تمام عن عجن اهلها  
حتى تاتى الداجن فأكله قالت فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا على المنبر فقال يا معشر  
المسلمين من بعدنى من رجل قد بلغنى أذاه فى اهلى يعنى عبد الله بن أبى فوالله ما علمت  
على اهلى الا خبرا وانذ ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خبرا وما كان يدخل على اهلى الا  
معى فقام سعد بن معاذ فقال اعذرك يا رسول الله منذ كان من الاوس ضربت عنقه وان  
كان من اخواننا من الخرج فامرنا فعلناه فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخرج وكان  
رجلا صالحا ولكن اخذته الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت والله لا تقدر على قتله فقام

لا يذهب من يجاوزونهن الى من عداهن وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب الاطيبين وخيرة ﴿ اسيد ﴾  
الاولين والآخرين تبين كون الصديقه رضى الله عنها

مبرؤن مما يقولون) على أن  
الإشارة إلى أهل البيت  
المتطهين للصديقة  
انتظاماً أولاً وقيل إلى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والصديقة وصفوان  
وما في اسم الإشارة من  
معنى البعد لا يذنب  
بعلو رتبة المشار إليهم  
وبعد منزلتهم في الفضل  
أي أولئك الموصوفون  
بعلو الشأن مبرؤن  
بما نقوله أهل الافك  
في حقهم من الأكاذيب  
الباطلة وقيل الخبيثات  
من القول للخبيثين من  
الرجال والنساء أي  
مختصة ولا ثقة بهم لا ينبغي  
أن يقال في حق غيرهم  
وكذا الخبيثون من  
الفريقين أحقاء بان  
يقال في حقهم خبيثات  
القول والطيبات من  
الكلم للطيبين من  
الفريقين مختصة  
وحقيقة بهم وهم أحقاء  
بان يقال في شأنهم طيبات  
الكلم أولئك الطيبون  
مبرؤن مما يقول الخبيثون  
في حقهم فآله تنزيه  
الصديقة أيضاً وقيل  
خبيثات القول مختصة

سيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ وقال كذبت لعمر الله لثقلته وإنك لنا فاق تجادل  
عن المنافقين فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم على المنبر فلم يزل يخفضهم حتى سكتوا قالت ومكثت يومئذ لا أرى فإلى دمع  
وأبواي يظن أن البكاء قال كبدى فيناهما جالسان عندي وأنا أبكي إذ دخل علينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل في ما قبل ولقد  
بث شهر الأيوحي الله إليه في شأنى شيئاً قال أما بعد يا عائشة فإنه بلغنى عنك كذا وكذا  
فإن كنت بريئة فسيبرئك الله تعالى وإن كنت بالمت بدين فاستغفري الله وتوبى إليه  
فإن العبد إذا تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته فاض  
دمعى ثم قلت لاني أجب عنى رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت لاني أجيب عنى  
رسول الله فقالت والله لا أدري ما أقول فقلت وأنا جارية حديث السن ما أقرأ من القرآن  
كثيراً إني والله لقد عرفت أنكم قد سمعتم بهذا حتى استقر في نفوسكم وصدقتم به فإن قلت  
لكم إني بريئة لا تصدقونى وإن اعترفت لكم بأمر والله يعلم إني بريئة لا تصدقونى والله  
لا أجدى ولكم مثلاً إلا قال العبد الصالح أبو يوسف ولم أذكر اسمه فصبر جيل والله  
لم يستعان على ما تصفون قالت ثم نحوأت واضطجعت على فراشى وأنا والله أعلم أن الله  
تعالى يبرئى ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل في شأنى وحياتى فشانى فكان أحقر  
في نفسى من أن يتكلم الله فى أمرى بلى ولكن كنت أرى رسول الله فى النوم  
روياً يبرئى الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلس ولا خرج من أهل البيت أحد  
حتى أنزل الله الوحي على نبيه فاخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحي حتى أنه لينحدر عنه  
مثل الحمان من العرق فى اليوم الشاتى من ثقل الوحي فسبحى بثوب ووضعت وسادة تحت  
رأسه فوالله ما فرغت ولا بانيت لعلى يبرأتى وأما أبواي فوالله ما سرى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى ظننت أن نفسى أبوى ستخرجان فرأيت أن يأتى الله بتحقيق ما قال  
الناس فلما سرى عنه وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال اشرى يا عائشة أما  
والله لقد برأك الله فقلت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد أصحابك فقالت أمى قومي إليه  
فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحد أحد إلا الله الذى أنزل برأتى فأنزل الله تعالى أن الذين  
جاءوا بالافك عصبة منكم العشر آيات فقال أبو بكر والله لا أنفق على مسطح بعد هذا وكان  
ينفق عليه لقربته منه وفقره فأنزل الله تعالى ولا ياتل أو نوال الفضل منكم إلى قوله  
الأتحبون أن يقر الله لكم فقال أبو بكر بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لى فرجع الثقة  
على مسطح قالت فلما نزل عندى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك  
ونلا أقرن فلما نزل ضرب عبد الله بن أبى ومسطحاً وحنه وحسان الحمد \* واعلم أنه  
سبحانه وتعالى لما ذكر القصة وذكر حال المقدوفين والقاذفين عقوبتها بما يليق بهما من  
الآداب والزواجر وهى أنواع (الاول) قوله تعالى (اولاذا سمعتموه ظن المؤمنون

مؤمنين من فريق الرجال والنساء لا تصدر عن غيرهم والخبيثون من الفريقين مختصون بخبيثات القول متعرضون  
بما والطيبين من الكلام للطيبين \* ٤٥ س من الفريقين أى مختصة بهم لا تصدر عن غيرهم



الخبيثون من الخبايا أي لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تزيه القائلين سبحانه هذا بهتان عظيم (لهم مغفرة) عظيمة لما لا يخلو عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة (يا أيها الذين آمنوا) تدخلوا بيوتكم من أبوابها من الزنا وعن رمى العفاف عنه شرع في تفصيل الزواجر عاصي يؤدي إلى أحدهما من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات الخلوات وتعليم الآداب الجملة والأفاعيل المرضية المستبعدة لسعادة الدارين ووصف البيوت بمغارة بيوتهم خارج مخرج العادة التي هي سكنى كل أحد في ملكه والأفلا جبر والمعتبر أيضا منه بيان عن الدخول بغير إذن وقرئ بيوت غير بيوتكم بكسر الباء لاجل الباء (حتى تستأنسوا) أي تستأذنوا من يملك الأذن من أصحابها من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أس الشيء إذا أبصره فان المستأنس مستعلم للحال مستكشف أنه هل يؤذنه أو من الاستئناس الذي (لأنه) هو خلاف الاستيجاش لما أن المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذنه

والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا أفك مبین ( وهذا من جملة الآداب التي كان يلزمهم الاتيان بها ولولا معناه هلا وذلك كثير في اللغة اذا كان يليه الفعل كقوله أولا أخرتني وقوله فلو لا كانت قرية آمنت فاما اذا وليه الاسم فليس كذلك كقوله لولا أنتم لكننا مؤمنين وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته والمراد كان الواجب على المؤمنين ان يسموا قول القاذف أن يكذبوه ويستغلوا باحسان الظن ولا يصرعوا الى التهمة فينصرفوا فيه الطهارة وههنا سوالات (السؤال الاول) هلا قبل لولا ان يسموه ظنتم بانفسكم خيرا وقاتم فلم عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن المضمرة الى الظاهر (الجواب) ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وفي التصريح بلفظ الايمان دلالة على أن الاشتراك فيه يقتضي أن لا يظن باللمعين الا خيرا لان دينه يحكمهم بكون المعصية منشأ للضرر وعقله يهديه الى وجوب الاحتراز عن الضرر وهذا يوجب حصول الظن باحترازه عن المعصية فاذا وجد هذا المقضي الاحتراز ولم يوجد في مقابلته راجح يساويه في القوة وجب احسان الظن وحرم الاقدام على الطعن (السؤال الثاني) ما المراد من قوله بانفسهم الجواب فيه وجهان (الاول) المراد أن يظن بعضهم بعضا خيرا ونظيره قوله ولا تزلوا انفسكم وقوله فاقلوا انفسكم وقوله اذا دخلتم بيوتنا فسلموا على انفسكم ومعناه أي بامثالكم من المؤمنين الذين هم كأنفسكم روى ان أبا أيوب الانصاري رضى الله عنه قال لام أيوب أماترين ما يقال فقات لو كنت بدل صفوان كنت تظن بجرم رسول الله سواء قال لاقات ولو كنت بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك وقال ابن زيد ذلك معاتبه للمؤمنين اذا المؤمن لا يعجز بامد ولا الام بانها وعائشة رضى الله عنها هي أم المؤمنين (والثاني) انه جعل المؤمنين كالنفس الواحدة فيما يجري عليهما من الامور فاذا جرى على أحدهم مكروء فكانه جرى على جميعهم عن النعمان بن بشير قال عليه السلام مثل المسلمين في توأمتهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا وقع بعضه بالسهر والحصى وجمع كله وعن أبي بردة قال عليه السلام المؤمنون للمؤمنين كالبنيان يشد بعضه بعضا (السؤال الثالث) ما معنى قوله هذا أفك مبین وهل يحل لمن يسمع ما لا يعرفه أن يقول ذلك (الجواب) من وجهين (الاول) كذلك يجب ان يقول ولكنه يخبر بذلك عن قول القاذف الذي لا يستند الى اماره ولا عن حقيقة الشيء الذي يعلمه (الثاني) ان ذلك واجب في أمر عائشة لان كونها زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم المعصوم عن جميع المنفردات كالدليل القاطع في كون ذلك كذبا قال أبو بكر الرازي هذا يدل على ان الواجب فيمن كان ظاهره العدالة أن يظن به خيرا ويوجب أن يكون عقود المسلمين وتصرفاتهم محمولة على الصحة والجواز ولذلك قال اصحابنا فيمن وجد رجلا مع امرأة اجنبية فاعترف بالزواج انه لا يجوز تكذيبهما بل يجب تصديقهما وزعم مالك انه يحدهما ان لم يقيما بينة على النكاح ومن ذلك ايضا ما قال اصحابنا رضى الله عنهم فيمن باع درهما ودينارا بدرهمين ودينارين انه يخالف بينهما

ثُمَّ أَذْنَلَهُ اسْتَأْذِنَسَ (وَتَسْلَمُوا عَلَى أَهْلِهَا) ﴿٣٥٥﴾ عِنْدَ اسْتِئْذَانِ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ التَّسْلِيمَ

أَنْ يَقُولَ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ  
أَدْخَلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَانْ  
أَذْنَلَهُ دَخَلَ وَالْأَرْجَمُ  
(ذَلِكَ) أَيْ الْاسْتِئْذَانُ  
مَعَ التَّسْلِيمِ (خَيْرُكُمْ)  
مَنْ أَنْ تَدْخُلُوا بَغْتَةً أَوْ  
عَلَى نَحْيَةِ الْجَاهِلِيَّةِ حَيْثُ  
كَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ إِذَا  
أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ يَتَغَيَّرُ بَيْتُهُ  
يَقُولُ حَيْثُمُ صَبَاحًا  
حَيْثُمُ مَسَاءً فَيَدْخُلُ  
فَرِيءًا أَصَابَ الرَّجُلُ مَعَ  
أَمْرٍ أَنَّهُ فِي خَلْفٍ وَرَوَى  
أَنْ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَأْذِنْ عَلَى  
أُمِّي قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ لَيْسَ  
لَهَا خَادِمٌ غَيْرِي أَسْتَأْذِنُ  
عَلَيْهَا كَلِمًا دَخَلَتْ قَالَ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
أَتَحِبُّ أَنْ تَرَاهَا عَرِيَانَةً  
قَالَ لَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
السَّلَامُ فَاسْتَأْذِنَ (لَعَلَّكُمْ  
تَذَكَّرُونَ) مُتَعَلِّقٌ بِمَضْمُونِ  
أَيِّ أَمْرٍ تَمَّ بِهِ أَوْ قِيلَ لَكُمْ  
هَذَا كَيْ تَذَكَّرُوا وَتَعْظُوا  
وَتَعْمَلُوا بِمَوْجِبِهِ (فَإِنْ  
لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا) أَيْ  
مَنْ يَمْلِكُ الْأَذْنَ عَلَى أَنْ  
مَنْ لَا يَمْلِكُهُ مِنَ النِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانِ وَجَدَّ أَنْهُ  
كَفَقْدَانَهُ أَوْ أَحَدًا  
أَصْلًا عَلَى أَنْ مَدْلُولٌ

لَا نَأْقِدُ أَمْرًا نَجَسْنَ الظَّنَّ بِالْمُؤْمِنِينَ فَوَجِبَ جَلُّهُ عَلَى مَا يَجُوزُ وَهُوَ الْخَالِفَةُ بَيْنَهُمَا وَكَذَلِكَ  
إِذَا بَاعَ سِيفًا مَحَلِّي فِيهِ مِائَةُ دِرْهَمٍ بِمِائَتِي دِرْهَمٍ أَنَا نَجْعَلُ الْمِائَةَ بِالْمِائَةِ وَالْفَضْلُ بِالسِّيفِ وَهُوَ  
يَدُلُّ أَيْضًا عَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي أَنَّ الْمُسْلِمِينَ عَدُولٌ مَا لَمْ يَظْهَرْ مِنْهُمْ رِيْبَةٌ لِأَنَّا  
مَأْمُورُونَ بِحَسَنِ الظَّنِّ وَذَلِكَ يُوْجِبُ قَبُولَ الشَّهَادَةِ مَا لَمْ يَظْهَرْ مِنْهُ رِيْبَةٌ تُوْجِبُ التَّوَقُّفَ  
عَنْهَا أَوْ رَدَّهَا قَالَ تَعَالَى إِنَّ الظَّنَّ لَا يَغْنَى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا \* (النُّوعُ الثَّانِي) قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا  
جَاءُ عَلَيْهِ بَارِعَةٌ شَهْدَاءُ فَادْلُمُ بِأَتَوَابِ الشَّهْدَاءِ فَأَوْتُكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ) وَهَذَا مِنْ بَابِ  
الزَّوْجَرِ وَالْمَعْنَى هَلَّا أَتَوْا عَلَى مَا ذَكَرُوهُ بَارِعَةٌ شَهْدَاءُ يَشْهَدُونَ عَلَى مَعَايِنَتِهِمْ فِيمَا رَمَوْهَا بِهِ  
فَادْلُمُ بِأَتَوَابِ الشَّهْدَاءِ أَيْ خَفِينُ لَمْ يَقِيمُوا بَيِّنَةً عَلَى مَا قَالُوا فَأَوْتُكَ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ هُمُ  
الْكَاذِبُونَ فَإِنْ قِيلَ أَلَيْسَ إِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهْدَاءِ فَانْهَ يَجُوزُ كَوْنُهُمْ صَادِقِينَ كَمَا يَجُوزُ كَوْنُهُمْ  
كَاذِبِينَ فَلَمْ يَجْزَمْ بِكَوْنِهِمْ كَاذِبِينَ وَالْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ (الْأَوَّلُ) أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ الَّذِينَ رَمَوْا  
عَائِشَةَ خَاصَّةً وَهُمْ كَانُوا عِنْدَ اللَّهِ كَاذِبِينَ (الثَّانِي) الْمُرَادُ فَأَوْتُكَ عِنْدَ اللَّهِ فِي حُكْمِ الْكَاذِبِينَ  
فَإِنَّ الْكَاذِبَ يَجِبُ زَجْرُهُ عَنِ الْكُذْبِ وَالْقِسَافِ إِنْ لَمْ يَأْتِ بِالشَّهْدِ وَفَدَانُهُ يَجِبُ زَجْرُهُ فَلَمَّا كَانَ  
شَأْنُهُ الْكَاذِبَ فِي الزَّجْرِ لَا جُرْمَ أَطْلَقَ عَلَيْهِ لَفْظَ الْكَاذِبِ مَحَازًا \* (النُّوعُ الثَّلَاثُ)  
قَوْلُهُ تَعَالَى (وَأُولَافُضِّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِمَسْكُمُ فِيمَا أَفْضَضْتُمْ فِيهِ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ) وَهَذَا مِنْ بَابِ الزَّوْجَرِ أَيْضًا وَأُولَاهُ هُنَا لَمَتَاعُ الشَّيْءِ لَوْجُودُ غَيْرِهِ وَيُقَالُ  
أَفْضَضْتُ فِي الْحَدِيثِ وَانْدَفَعْتُ وَخَاضْتُ فِي الْمَعْنَى وَجْهَانِ (الْأَوَّلُ) وَلَوْلَا أَنِّي فَضِيتُ أَنْ  
أَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الدُّنْيَا بِضُرُوبِ النِّعَمِ الَّتِي مِنْ جَلَّتْهَا الْإِمْهَالُ لِلتَّوْبَةِ وَأَنْ أُرَحِّمَ عَلَيْكُمْ  
فِي الْآخِرَةِ بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ لَعَاجَلْتُكُمْ بِالْعِقَابِ عَلَى مَا خُضُّتُمْ فِيهِ مِنْ حَدِيثِ الْإِفْكِ  
(وَالثَّانِي) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لِمَسْكُمُ فِيمَا أَفْضَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ مُعَافِيَةٌ فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ وَالْخُطَابُ لِلْقَذْفَةِ وَهُوَ قَوْلٌ مُقَابِلٌ وَهَذَا أَيْضًا  
هُوَ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَأْخِيرِهِ الْعَذَابَ وَحُكْمُهُ بِقَبُولِ التَّوْبَةِ لِمَنْ تَابَ \* (النُّوعُ الرَّابِعُ)  
قَوْلُهُ (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ  
عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ) وَهَذَا أَيْضًا مِنْ الزَّوْجَرِ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ إِذْ ظَرَفَ لِمَسْكُمُ أَوْ لَا فَضَضْتُمْ  
وَمَعْنَى تَلَقَّوْنَهُ بِأَخْذِهِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ يُقَالُ تَلَقَّى الْقَوْلُ وَتَلَقَّيْهِ وَتَلَقَّنْهُ وَمَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى  
فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ وَقُرِئُ عَلَى الْأَصْلِ تَلَقَّوْنَهُ وَإِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَدْنَامِ الذَّالِ فِي التَّاءِ وَتَلَقَّوْنَهُ  
مِنْ لِقَائِهِ بِمَعْنَى لِقَائِهِ وَتَلَقَّوْنَهُ مِنْ الْقِسَائِهِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَتَلَقَّوْنَهُ وَتَأَلَّقَوْنَهُ مِنَ الْوَلَقِ  
وَالْإِلَاقِ وَهُوَ الْكُذْبُ وَتَلَقَّوْنَهُ بِحِكْمَةٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ سَفْيَانَ سَمِعْتُ أُمِّي تَقْرَأُ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ  
وَكَانَ أَبُو هَاشِمٍ يُجَرِّفُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودًا وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَفَهُمْ بِارْتِكَابِ ثَلَاثَةِ آثَامٍ  
وَعَلَّقَ مَسَ الْعَذَابِ الْعَظِيمِ بِهَا (أَحَدُهَا) تَلَقَّى الْإِفْكَ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَلْقَى  
الرَّجُلَ فَيَقُولُ لَهُ مَا وَرَاءَكَ فَيُحَدِّثُهُ بِحَدِيثِ الْإِفْكِ حَتَّى شَاعَ وَاشْتَهَرَ فَلَمْ يَبْقِ بَيْتٌ وَلَا نَادٍ  
إِلَّا طَارِفُهُ فَكَانَتْهُمْ سَعْوًا فِي إِشَاعَةِ الْفَاحِشَةِ وَذَلِكَ مِنَ الْعِظَائِمِ (ثَوَانِيهَا) أَنَّهُمْ كَانُوا

الضُّعْفُ الْكَرِيمُ عِبَارَةٌ هُوَ النَّهْيُ عَنْ دُخُولِ الْبُيُوتِ الْخَالِيَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِطْلَاعِ عَلَى مَا يَعْنَادُ النَّاسُ اخْفَاءَهُ مَعَ أَنَّ التَّنَصُّفَ  
فِي مَلِكٍ الْغَيْرِ مُحْظُورٌ مُطْلَقًا

وأما حرمة دخول ما فيه النساء والولدان فتأبى بدلالة ﴿ ٣٥٦ ﴾ النص لأن الدخول حيث حرم مع ما ذكر من

العلة فلا ينحرم عند انضمام ما هو أقوى منه إليه أعني الاطلاع على العورات أول ( فلا تدخلوها ) واصبروا ( حتى يؤذن لكم ) أي من جهة من يملك الاذن عند اتيانه ومن فسره بقوله حتى يأتي من يأذن لكم أو حتى نجد وامن يأذن لكم فقد أبرز القطعي في معرض الاحتمال ولما كان جعل النهي معي بالاذن مما يوهم الرخصة في الانتظار على الابواب ضغابيل في تكرير الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك بقوله تعالى ( وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا ) أي ان أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع سواء كان الأمر من يملك الاذن أو لا فارجعوا ولا تلجوا بشكر الاستئذان كافي الوجه الاول ولا تلجوا بالاصرار على الانتظار الى أن يأتي الاذن كافي الثاني فان ذلك مما يجب الكراهة في قلوب الناس ويفدح في الرواه أي قدح ( هو ) أي الرجوع

يتكلمون بما لا علم لهم به وذلك يدل على انه لا يجوز الاخبار الامع العلم فاما الذي لا يعلم صدقه فلاخبار عنه كالأخبار عما علم كذبه في الحرمة ونظيره قوله ولا تقف ما ليس لك به علم فان قيل ما معنى قوله بأفواهكم والقول لا يكون الا بالقلم قلنا معناه ان الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه باللسان وهذا الافك ليس الا قولاً يجري على السنتكم من غير أن يحصل في القلب علم به كقوله يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ( وثالثها ) انهم كانوا يستصغرون ذلك وهو عظيم من العظام ويدل على أمور ثلاثة ( الاول ) يدل على ان القذف من الكبار لقوله وهو عند الله عظيم ( الثاني ) نية بقوله وتحسبونه هيناً على ان عظم المعصية لا يختلف بظن فاعلمها وحسبانها بل ربما كان ذلك مؤكداً لعظمها من حيث جهل كونها عظيماً ( الثالث ) الواجب على المكلف في كل محرم أن يستعظم الاقدام عليه اذ لا يأمن انه من الكبار وقيل لاصغرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار \* ( النوع الخامس ) قوله تعالى ( ولا اذسعهنموه فلتنم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه ) هذا بهتان عظيم ( وهذا من باب الآداب أي هلا اذسعهنموه فلتنم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا وانما وجب عليهم الامتناع منه لوجوه ( أحدها ) ان المتكفي لكونهم تاركين لهذا الفعل قائم وهو العقل والدين ولم يوجد ما يعارضه فوجب أن يكون ظن كونهم تاركين للمعصية أقوى من ظن كونهم فاعلين لها فلو انه أخبر عن صدور المعصية لكان قدر جمع المرجوح على الراجح وهو غير جائز ( وثانيها ) وهو انه يتضمن ابداء الرسول وذلك سبب لعن لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ( وثالثها ) انه سبب لا يبداء عائشة وايداء أبو بها ومن يصل بهم من غير سبب عرف اقدامهم عليه ولا جناية عرف صدورها عنهم وذلك حرام ( ورابعها ) انه اقدام على ما يجوز أن يكون سبباً للضرر مع الاستغناء عنه والعقل يقتضي التبعاد عنه لان الساذف بتقدير كونه صادقاً لا يستحق الثواب على صدقه بل يستحق العقاب لانه أشاع الفاحشة بتقدير كونه كاذباً فانه يستحق العقاب العظيم ومثل ذلك مما يقتضي صريح العقل الاحتراز عنه ( وخامسها ) انه تضيق للوقت بما لا فائدة فيه وقال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ( وسادسها ) ان في اظهار محاسن الناس وستر مقابحهم تخلقا باخلاق الله تعالى وقال عليه السلام تخلفوا باخلاق الله فهذه الوجوه توجب على العاقل انه اذا سمع القذف أن يسكت عنه وأن يجتهد في الاحتراز عن الوقوع فيه فان قيل كيف جاز الفصل بين الاول وبين قلمم بالظرف قلنا الفائدة فيه انه كان الواجب عليهم أن يحتزروا أول ما سمعوا بالافك عن التكلم به \* أما قوله سبحانه هذا بهتان عظيم فهو الان ( الاول ) كيف يليق سبحانه بهذا الموضع ( الجواب ) من وجوه ( الاول ) المراد منه التعجب من عظم الامر وانما استعمل في معنى التعجب لانه بسبح الله عند رؤية العجيب من صانعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه ( الثاني ) المراد تنزيه الله تعالى عن ان تكون زوجته

( اذى لكم ) أي أظهر بما لا يخلو عنه اللج والعتاد والموقوف على الابواب من دنس الدناءة والذالفة ﴿ نبيه ﴾ ( والله بما تعملون عليم ) فيعلم ما تاتون وما

رون مما كلفتموه فيجازيكم عليه (ليس عليكم \* ٣٥٧ \* جناح ان تدخلوا) أي بغير استئذان (بيوتاً غير مسكونة)

أي غير موضوعة لسكنى طائفة مخصوصة فقط بل ليعتج بها من يضطر اليها كأئمان كان من غير أن يتخذها سكناً كالربط والحسانات والحوانيت والجمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس كافة كما ينبئ عنه قوله تعالى (فيها ممانع لكم) فانه صفة البيوت أو استئذان جار مجرى التعليل لعدم الجناح أي فيها حق تمتع لكم كالاستئذان من الحر والبرد وايقاد الامتعة والرجاء والشراء والبيع والاغتسال وغير ذلك مما يليق بحال البيوت وداخلها فلا بأس بدخولها بغير استئذان من داخلها من قبل ولا يمن يتولى أمرها ويقوم بتدبيرها من قوام الرباطات والحانات وأصحاب الحوانيت ومنصرفي الجمامات ونحوهم ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله ان الله تعالى قد أزل عليك آية في الاستئذان واناختلف

نبيد فاجرة (الثالث) أنه منزه عن أن يرضى بظلم هؤلاء الفرة المقتربين (الرابع) أنه منزه عن أن لا يعاقب هؤلاء الظلمة (السؤال الثاني) لم أوجب عليهم أن يقواوا هذا بهتان عظيم مع أنهم ما كانوا عالمين بكونه كذا بقطعا والجواب من وجهين (الاول) أنهم كانوا متمكنين من العلم بكونه بهتاناً لأن زوجة الرسول لا يجوز أن تكون فاجرة (الثاني) أنهم لما جزموا به مع أنهم ما كانوا ظانين له بالقلب كان اخبارهم عن ذلك الجزم كذبا ونظيره قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون \* (النوع السادس) قوله تعالى (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين) وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) وهذا من باب الزواجر والمعنى يعظكم الله بهذه المواعظ التي بها تعرفون عظم هذا الذنب وأن فيه الحد والنكال في الدنيا والعذاب في الآخرة لكي لا تعودوا الى مثل هذا الفعل أبداً وأبداهم ماداموا أحياء مكلفين وقد دخل تحت ذلك من قال ومن سمع فلم ينكر لان حالهما سواء في أن فعلا لا يجوز وان كان من أقدم عليه أعظم ذنباً فيبين ان الغرض بما عرفهم من هذه الطريقة أن لا يعودوا الى مثل ما تقدم منهم (وههنا مسائل المسئلة الاولى) استدلت المعتزلة بقوله ان كنتم مؤمنين على ان ترك القذف من الايمان وعلى ان فعل القذف لا يبق بعد الايمان لان المعلق على الشرط عدم عند عدم الشرط (والجواب) هذا معارض بقوله ان الذين جاؤا بالا فك عصبة منكم أي منكم أيها المؤمنون فدل ذلك على ان القذف لا يوجب الخروج عن الايمان واذا ثبت التعارض حلنا هذه الآية على التمهيج في الاعتراض والانزجار (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة ذات هذه الآية على أنه تعالى أراد من جميع من وعظه بحجابه مثل ذلك في المستقبل وان كان فيهم من لا يقطع فن هذا الوجه تدل على انه تعالى يريد من كلهم الطاعة وان عصوا لان قوله يعظكم الله أن تعودوا ومعناه لكي لا تعودوا لمثله وذلك دلالة الارادة (والجواب) عنه قد تقدم مرارا (المسئلة الثالثة) هل يجوز أن يسمى الله تعالى واعظاً لقوله يعظكم الله أن تعودوا الاظهر أنه لا يجوز كما لا يجوز أن يسمى معلماً لقوله الرحمن علم القرآن أمأقوله تعالى وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم فالمراد من الآيات ما به يعرف المرء ما ينبغي أن يتمسك به ثم بين أنه لكونه عليماً حكماً يؤثر بما يجب أن يبينه ويجب أن يطاع لاجل ذلك لان من لا يكون عالماً لا يجب قبول تكليفه لانه قد يأمر بما لا ينبغي ولان المكلف اذا أطاعه فقد لا يعلم انه أطاعه وحينئذ لا يبق للطاعة فائدة وأما من كان عالماً لكنه لا يكون حكماً فقد يأمره بما لا ينبغي فاذا أطاعه المكلف فقد يعذب المطيع وقد يثيب العاصي وحينئذ لا يبق للطاعة فائدة وأما اذا كان عالماً حكماً فانه لا يأمر الا بما ينبغي ولا يحمل جزاء المستحقين فلهذا ذكر هاتين الصفتين وخصهما بالذكور وههنا مسائل (الاول) الحكيم هو الذي لا يأتي بما لا ينبغي وانما يكون كذلك او كان عالماً بقبح القبيح وعالماً بكونه غنيا عنه فبكون العليم داخل في الحكيم فكان ذكر الحكيم مغنيا عنه هذا على قون المعتزلة وأما على

في تجار تافئ من هذه الخانات أفلا ندخلها الا باذن فترت وقيل هي الخربات يتبرز فيها والمتاع استخرج والظاهر أنها من جملة ما ينظمه البيوت لأنها المرادة

فقط وقوله تعالى (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد لمن يدخل \* ٣٥٨ \* مدخلا من هذه المداخل لفساد أو اطلاق

على عورات ( قل  
للمؤمنين ) شروع في  
بيان أحكام كليلة شاملة  
للمؤمنين كافة يندرج  
فيها حكم المستاذنين عند  
دخولهم البيوت اندارجا  
أو ايا وتلويح الخطاب  
وتوجيهه الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وتفويض ما في حيزه  
من الاوامر والنواهي  
الى رآيه عليه الصلاة  
والسلام لانها تكاليف  
متعلقة بأمور جزئية  
كثيرة الوقوع حقيقة  
بأن يكون الأمر بها  
والتصدي تديرها حافظا  
ومهيئا عليهم ومفعول  
الأمر أمر آخر قد  
حذف تعويلا على دلالة  
جوابه عليه أي قل لهم  
غضوا ( يغضوا من  
أبصارهم ) عما يحرم  
ويقتصروا به على ما يحل  
( ويحفظوا فروجهم )  
الاعلى أزواجهم أو ما  
ملكتم أيمانهم وتقييد  
الغض بمن التبعية  
دون الحفظ لما في أمر  
النظر من السعة وقبل  
المراد بالحفظ ههنا خاصة  
هو الاستر (ذلك) لما

قول أهل السنة والجماعة فالحكمة هي العلم فقط فذكر العليم الحكيم يكون تكرارا محضا  
( الجواب ) يحمل ذلك على التأكيذ ( السؤال الثاني ) قالت المعتزلة دلت الآية على انه  
انما يجب قبول بيان الله تعالى لمجرد كونه عالما حكيم والحكيم هو الذي لا يفعل القبايح فتدل  
الآية على أنه لو كان خالفا للقبايح لما جاز الاعتماد على وعده ووعدته ( والجواب )  
الحكيم عندنا هو العليم وانما يجوز الاعتماد على قوله لكونه عالما بكل المعلومات فان  
الجاهل لا اعتماد على قوله البتة ( السؤال الثالث ) قالت المعتزلة قوله يبين الله لكم أي  
لاجلكم وهذا يدل على ان أفعاله معالة بالاعراض ولان قوله لكم لا يجوز حمله على  
ظاهره لانه ليس الغرض نفس ذواتهم بل الغرض حصول انتفاعهم وطاعتهم واما نهيهم  
فدلل هذا على أنه تعالى يريد الايمان من الكل ( والجواب ) المراد أنه سبحانه فعل بهم ما لو  
فعله غيره لكان ذلك غرضا \* ( النوع السابع ) قوله تعالى ( ان الذين يحبون أن تشيع  
الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون ) اعلم  
انه سبحانه لما بين ما على أهل الافك وما على من سمع منهم وما ينبغي أن يتسكروا به من اداب  
الدين اتبعه بقوله ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ليعلم ان من أحب ذلك فقد شارك  
في هذا الذم كما شارك فيه من فعله ومن لم ينكره وليعلم أن أهل الافك كما عليهم العقوبة فيما  
أظهروه فكذلك يستحقون العقاب بما أسروه من محبة اشاعة الفاحشة في المؤمنين وذلك  
يدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين كوجوب كف الجوارح واقول عما يضر بهم  
وههنا مسائل ( المسئلة الاولى ) معنى الاشاعة الانتشار يقال في هذا العقارهم شائع  
اذ كان في الجميع ولم يكن منفصلا وشاع الحديث اذا ظهر في العامة ( المسئلة الثانية )  
لاشك ان ظاهر قوله ان الذين يحبون يفيد العموم وأنه يتناول كل من كان بهذه الصفة  
ولاشك ان هذه الآية نزلت في قنف عائشة الا ان العبرة بعموم النافذ لا بخصوص السبب  
فوجب اجراؤها على ظاهرها في العموم وما يدل على انه لا يجوز تخصيصها بقنف عائشة  
قوله تعالى في الذين آمنوا فانه صيغة جم ولو اراد عائشة وحدها لم يجز ذلك والذين خصصوه  
بقنف عائشة منهم من حمله على عبد الله بن أبي لانه هو الذي سعى في اشاعة الفاحشة قالوا  
معنى الآية ان الذين يحبون والمراد عبد الله أن تشيع الفاحشة أي الزنا في الذين آمنوا  
أي في عائشة وصفوان ( المسئلة الثالثة ) روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال  
اني لاعرف قوما يضر بون صدورهم ضرر بالسمه أهل النار وهم الهمازون المازون الذين  
يلتمسون عورات المسلمين ويهتكون سنورهم ويشعرون فيهم من الفواحش ما ليس فيهم  
وعنه عليه الصلاة والسلام لا يستر عبد مؤمن صورة عبد مؤمن الاستره الله يوم القيامة  
ومن أقال مسلما صفتته أقال الله عترته يوم القيامة ومن ستر عورته ستر الله عورته يوم  
القيامة وعنه عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من من  
هجر ما نهى الله عنه وعن عبد الله بن عمر عنه عليه الصلاة والسلام قال من سره أن

ذكر من الغض والحفظ ( اذكر لهم ) أي أظهر لهم من دنس الرية ( ان الله خير بما يصنعون ) لا يخفى \* رزح ح  
عليه شيء مما يصدر عنهم من الافاعيل التي من جلته اباله النظر واستعمال سائر



الحواس أو تحريك الجوارح ويقصدون بذلك ﴿ ٣٥٩ ﴾ فليكونوا على حذر منه في كل ما يأتون وما يذرون (وقل

للمؤمنات يفضضن من  
أبصارهن) فلا ينظرن  
إلى ما لا يحل لهن النظر  
إليه (و يحفظن  
فروجهن) بالتستر أو  
التصون عن الزنا وتقديم  
الغض لان النظر يزيد  
الزنا ورائد الفساد  
(ولا يبدن زينتهن)  
كالخلى وغيرها مما يزين  
به وفيه من المباغة في  
النهي عن ابتداء مواضعها  
ما لا يخفى (الاماظهر  
منها) عند من اوله الامور  
التي لا بد منها عادة كالخاتم  
والكحل والخضاب ونحوه  
فان في سترها حرجا بينا  
وقيل المراد بالزينة  
مواضعها على حذف  
المضاف أو ما يعم المحاسن  
الخلقية والسترية بينية  
والمستثنى هو الوجه  
والكفان لانها ليست  
بعورة (وليضر بن تحجرهن  
على جيوهن) ارشاد  
إلى كيفية اخفاء بعض  
مواضع الزينة بعد النهي  
عن ابتائها وقد كانت  
النساء على عادة الجاهلية  
يسدن خصرهن من  
خلفهن فتبدو منحورهن  
وقلائدهن من جيوهن

يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول  
الله ويجب أن يؤتى إلى الناس ما يجب أن يؤتى إليه وعن أنس قال قال عليه الصلاة  
والسلام لا يؤمن العبد حتى يحب ل أخيه ما يحب لنفسه من الخير (المسئلة الرابعة)  
اختلفوا في عذاب الدنيا فقال بعضهم اقامة الحد عليهم وقال بعضهم هو الحد واللعن  
والعداوة من الله والمؤمنين ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا  
ومسطحا وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف فكف بصره وقال الحسن عني  
به المنافقين لانهم قصدوا أن يعموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اراد غم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فهو كافر وعذابهم في الدنيا هو ما كانوا يتعبدون فيه وينفقون لمقاتلة  
أوليائهم مع أعدائهم وقال أبو مسلم الذين يحبونهم المنافقون يحبون ذلك فأوعدهم الله  
تعالى العذاب في الدنيا على يد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمجاهدة لقوله جاهد الكفار  
والمنافقين واغلظ عليهم والاقرب ان المراد بهذا العذاب ما استحقوه بافكهم وهو الحد  
واللعن والذم فأما عذاب الآخرة فلا شك انه في القبر عذابه وفي القيامة عذاب النار أما  
قوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون فهو حسن الموقع بهذا الموضع لان محبة القلب كامنة ونحن  
لا نعلمها الا بالامارات أما الله سبحانه فهو لا يخفى عليه شيء فصار هذا الذكر نهاية في الزجر  
لان من أحب اشاعة الفاحشة وان بالغ في اخفاء تلك المحبة فهو يعلم أن الله تعالى يعلم ذلك  
منه وان علمه سبحانه بذلك الذي أخفاه كعلمه بالذي أظهره ويعلم قدر الجزاء عليه (المسئلة  
الخامسة) الآية تدل على أن العزم على الذنب العظيم عظيم وان ارادة الفسق فسق لانه  
تعالى علق الوعيد بمحبة اشاعة الفاحشة (المسئلة السادسة) قال الجبائي دلت الآية على  
ان كل قاذف لم يتب من قذف فلا ثواب له من حيث استحق هذا العذاب الدائم وذلك يمنع  
من استحقاق ضده الذي هو الثواب في هذا الوجه تدل على ما نقوله في الوعيد واهل ان  
حاصله يرجع الى مسئلة المحابطة وقد تقدم الكلام عليه (المسئلة السابعة) قالت المعتزلة  
ان الله تعالى بالغ في ذم من أحب اشاعة الفاحشة فلو كان تعالى هو الخالق لافعال العباد  
لما كان مشيعا لفاحشة الا هو فكان يجب أن لا يستحق الذم على اشاعة الفاحشة الا هو  
لانه هو الذي فعل تلك الاشاعة وغيره لم يفعل شيئا منها هو الكلام عليه أيضا قد تقدم (المسئلة  
الثامنة) قال أبو حنيفة رحمه الله المصابة بالفجور لا تستنطق لان استنطاقها اشاعة  
لفاحشة وذلك ممنوع منه ﴿ (النوع الثامن) قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته  
وان الله رؤوف رحيم) وفيه وجوه (أحدها) ان جوابه مخدوف وكأنه قال لهلكتم  
أولعذبكم الله واستاصلكم لكنه رؤوف رحيم قال ابن عباس الخطاب لحسان ومسطح  
وحمنة و يجوز أن يكون الخطاب عاما (والثاني) جوابه في قوله ما زكى منكم من أحد أبدا  
(والثالث) جوابه ان كانت الفاحشة تشيع فتعظم المضرة وهو قول أبي مسلم والاقرب  
ان جوابه مخدوف لان قوله من بعد واولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد

وسمها فامرنا برسالة خمرهن إلى جيوهن سترًا لما يبدوا منها وقد ضمن الضرب معنى الالتئام فعدي بعلي وقرى  
السر الجيم كاتقدم (ولا يبدن زينتهن)



المنظور (الابوابين)  
فانهم المقصودون بالزينة  
ولهم أن ينظروا الى جميع  
بدنهم حتى الموضع المعبود  
(أو آبائهم أو آباء عواتهم  
أو أبناءهم أو أبناء  
بعولتهم أو اخوانهم  
أو بنى اخوانهم أو بنى  
أخوانهم) لكثرة المخاطبة  
الضرورية بينهم وبينهم  
وقلة توقع الفتنة من قبلهم  
لما في طباع الفرقين  
من النفرة عن مماسة  
القرائب ولهم أن ينظروا  
منهم ما يدعون عند المهنة  
والخدمة وعدم ذكر  
الاعمام والاخوان لما أن  
الاحوط أن يستتر عنهم  
حذارا من أن يصفوهم  
لابنائهم (أو نساءهم)  
الخصاص بهم بالصحة  
والخدمة من حرار  
المؤمنات فان الكوافر  
لا يخرجون عن وصفهم  
للرجال (أو ما ملكت  
أيمنهم) أي من الاماء  
فان عبد المرأة بمنزلة  
الاجنبى منها وقيل من  
الاماء والعبيد لما روى  
نه عليه الصلاة والسلام  
أنى فاطمة رضى الله  
عنها بعبد وهب لها

كالنفصل من الاول فلا يجب أن يكون جوابا للاول خصوصا وقد وقع بين الكلامين  
كلام آخر والمراد أنه لا اولا انعامه بان يبقى وأمهله ومكن من التلافي لهلكوا الكثرة لافته  
لا يدع ما هو له بالصالح وان جنى على نفسه \* (النوع التاسع) قوله تعالى (يا أيها الذين  
آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء  
والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء  
والله سميع عليم) قرئ بخطوات بضم الطاء وسكونها والخطوات جمع خطوة وهو من خطا  
الرجل يخطو خطوا فإذا أردت الواحدة قلت خطوة مفتوحة الاول والجمع بفتح أوله  
و بضم والمراد بذلك السيرة والطريقة والمعنى لا تتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا  
مسالكه في الاصغاء الى الافك والتلقى له واشاعته الفاحشة في الذين آمنوا والله تعالى  
وان خص بذلك المؤمنين فهو نهى لكل المكلفين وهو قوله ومن يتبع خطوات الشيطان  
فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ومعلوم ان كل المكلفين ممنوعون من ذلك وانما قلنا انه  
تعالى خص المؤمنين بذلك لانه توعدهم على اتباع خطواته بقوله ومن يتبع خطوات  
الشيطان وظاهر ذلك أنهم لم يتبعوه ولو كان المراد به الكفار لكانوا قد اتبعوه فكانه  
سبحانه لما بين ما على أهل الافك من الوعيد أدب المؤمنين أيضا بأن خصهم بالذكر  
لشددوا في ترك المعصية تلتا ليكون حالهم كحال أهل الافك والفحشاء والقاحشة ما فرط  
فجهده والمنكر ما تنكره النفوس فتفر عنه ولا ترتضيه أما قوله وأولا فضل الله عليكم  
ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا قرأ يعقوب وابن محيص ما زكى بالتشديد واعلم ان  
الزكى من بلغ في طاعة الله مبلغ الرضا ومنه يقال زكى الزرع فاذا بلغ المؤمن من الصلاح  
في الدين الى ما يرضاه الله تعالى سمي زكيا ولا يقال زكى الا اذا وجد زكيا كما لا يقال لمن ترك  
الهدى هدا الله تعالى مطلقا بل يقال هدا فلم يهتدوا حتى أصبحا بناني مسئلة المخلوق  
بقوله ولكن الله يزكى من يشاء فقالوا التزكية كالنسيب والتحميم فكما أن التسويد  
تحصيل السواد فكذا التزكية تحصيل الزكاء في المحل قالت المعتزلة ههنا أو بلان  
(أحدهما) حل التزكية على فعل الانطاف (والثاني) حلها على الحكم بكون العبد زكيا  
قال أصحابنا الوجهان على خلاف الظاهر ثم نقيم الدلالة العقلية على بطلانها أيضا  
(أما الوجه الاول) فبدل على فساده وجوه (أحدها) ان فعل الاطف هل يرجع الداعى  
أو لا يرجعه فان لم يرجعه البتة لم يكن به تعلق فلا يكون لطفا وان رجع فنفق المرجع لا بد  
وأن يكون منتهيا الى حد الوجوب فانه مع ذلك القدر من الترجيح اما أن يمتنع وقوع  
الفعل عنده أو يمكن أو يجب فان امتنع كان مانعا لاداعيا وان أمكن أن يكون  
وأن لا يكون فكل ما يمكن لا يلزم من فرض وقوعه محال فليقرض تارة واقعا وأخرى غير  
واقعة فامتنياز وقت الوقوع عن وقت اللا وقوع اما أن يتوقف على انضمام قيد اليه أو  
لا يتوقف فان توقف كان المرجح هو المجموع الحاصل بعد انضمام هذا القيد فلا يكون

وعليها ثوب اذا قف به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة \* الحاصل \*  
والسلام انه ليس عليك لباس انما هو بولك وغلأمك (أو التابعين غير

أول الأربعة من الرجال) أي أولى الحاجة إلى النساء وهم الشيوخ الهمهم والمسحون وفي المجهود والخصى خلاف وقيل هم  
 البه الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ﴿ ٣٦١ ﴾ ولا يعرفون شيئا من أمور النساء وقرئ غير بالنصب على الحاية

(أو الطفل الذين لم يظهروا)

على عورات النساء)

لعدم تمييزهم من الظهور

بمعنى الاطلاع أو لعدم

بلوغهم حد الشهوة

من الظهور بمعنى الغلبة

والطفل جنس وضع

موضع الجمع اكتفاء

بدلالة الوصف (ولا

يضر بن بارجلهن ليعلم

ما يخفين) أي ما يخفينه

من الروية (من زينتهن)

أي ولا يضر بن بارجلهن

الأرض ليعلم ما يخفين

فيعلم أنهن ذوات خلخال

فإن ذلك مما يورث الرجال

ميل اليهن ويوهم أن

هن ميل اليهم وفي النهي

عن ابداء صوت الخلى

بعد النهي عن ابداء

عينها من المبالغة

في الزجر عن ابداء

مواضعها ما لا يخفى

(وتوبوا إلى الله جميعا)

تلوون الخطأ ب

وصرفه عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

إلى الكل بطريق

التغليب لا يراكم

العناية بما في حيزه من

أمر التوبة وأنهم من

معظمت المهلمات

الحاصل أول امر حجا وان لم يتوقف كان اختصاص أحد الوقتين بالوقوع والآخر  
 بالوقوع ترجيحاً للمكان من غير مرجح وهو محال وأما ان كان اللطف مرجحاً  
 موجباً كان فاعل اللطف فاعلاً للملطوف فيه فكان تعالى فاعلاً لفعل العبد (الثاني)  
 أنه تعالى قال ولكن الله يزكى من يشاء علق التزكية على المشيئة وفعل اللطف واجب  
 والواجب لا يتعلق بالمشيئة (الثالث) انه علق التزكية على الفضل والرحمة وخلق اللطف  
 واجب فلا يكون متعلقاً بالفضل والرحمة (وأما الوجه الثاني) وهو الحكم بكونه زكياً فذلك  
 واجب لانه اول ما يحكم به لكان كذباً والكذب على الله تعالى محال فكيف يجوز تعاقبه  
 بالمشيئة ثبت ان قوله ولكن الله يزكى من يشاء نص في الباب أما قوله والله سمع عليم  
 فلم اذانه يسمع أقوالكم في القذف وأقوالكم في اثبات البراءة عليم بما في قلوبكم من  
 محبة اشاعة الفاحشة أو من كراهيتها وإذا كان كذلك وجب الاحتراز عن معصيته \* قوله  
 تعالى (ولا ياتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا) الأولى القرى والمساكين والمهاجرين  
 في سبيل الله وليعقوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم) اعلم انه  
 تعالى كما أدب أهل الافك ومن سمع كلامهم كما قدمنا ذكره فكذلك أدب أبابكر لما حلف أن  
 لا ينطق على مسطح أبداً قال المفسرون نزات الآية في أبي بكر حيث حلف أن لا ينطق على  
 مسطح وهو ابن خاتمة أبي بكر وقد كان يتيماً في حجره وكان ينطق عليه وعلى قرابته فلما نزات  
 الآية قال لهم أبو بكر قوموا فاستم مني وأست منكم ولا يدخلن على أحد منكم فقال  
 مسطح انشدك الله والاسلام وأنشدك القرابة والرحم أن لا نتوجهنا إلى أحد فإنا كان  
 لنا في أول الامر من ذنب فقال لمسطح انتم تكلمتم فقد ضحكتم فقال قد كان ذلك تعجباً من  
 قول حسان فلم يقبل عذره وقال انطلقوا أيها القوم فإن الله لم يجعل لكم عذراً ولا فرحاً  
 فخرجوا لا يدرون أين يذهبون وأين يتوجهون من الأرض فبعث رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يخبره بأن الله تعالى قد أنزل على كتابائنا في هذه الآية أن تخرجهم فبكروا بركوسه وقرأ  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية عليه فلما وصل إلى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم  
 قال بلى يا رباني أحب أن يغفر لي وقد تجاوزت عما كان قد ذهب أبو بكر إلى بيته وأرسل إلى  
 مسطح وأصحابه وقال قبلت ما أنزل الله على الرأس والعين وإنما فعلت بكم ما فعلت إذ سخط  
 الله عليكم أما إذ عفأ عنكم فرحباً بكم وجعل له مثلي ما كان له قبل ذلك اليوم وههنا مسائل  
 (المسئلة الأولى) ذكر وافي قوله ولا ياتل وجهين (الأول) وهو المشهور انه من أتلى إذا  
 حلف أو فعل من الآية والمعنى لا يحلف قال أبو مسلم هذا ضعيف الوجهين (أحدهما) ان  
 ظاهر الآية على هذا التأويل يقتضي النعم من الحلف على الاعطاء وهم أرادوا النعم من  
 الحلف على ترك الاعطاء فهذا المتناول قد أقام النبي مكان الإيجاب وجعل المنهي عنه  
 ما موراه (وثانيهما) انه قلما يوجد في الكلام افعلت مكان افعلت وانما يوجد مكان فعلت  
 وهنا آيت من الآية افعلت فلا يقال افعلت كما لا يقال من الزمت التزمت ومن أعطيت

الحقيقة بان يكون سبحانه وتعالى هو ﴿ ٤٦ ﴾ س الأمر بها لما أنه لا يكاد يخلو أحد من المكلفين

لنوع تفریط في إقامته مواجب التكليف كما ينبغي وناهيك بقوله عليه السلام شينئ سورة هود لما فيها من قوله  
لزوجك فاستقم كما أمرت لاسيما إذا كان المأمور به ﴿ ٣٦٢ ﴾ الكف عن الشهوات وقيل تو بوا عسا

لكنتم تفعلونه في الجاهلية  
فانه وأن جب بالاسلام  
لكن يجب الندم عليه  
والعزم على تركه كلما  
خطر بباله وفي تكرير  
الخطاب بقوله تعالى  
(أيها المؤمنون) تأكيد  
للايجاب وإيدان بان  
وصف الايمان موجب  
للامتثال حتما وقرئ  
أيه المؤمنون (لذلكم  
تفلحون) تفوزون بذلك  
بمساعدة الدارين  
(وأنكحوا الإيامي منكم)  
بمد ما زجر تعالى عن  
السفاح ومباديه انقريه  
والبعيدة أمر بالاكاح  
فانه مع كونه مقصودا  
بالذات من حيث كونه  
مناطيا لبقاء النوع خير  
من جرة عن ذلك وإيامي  
مقلوب إياهم جمع إيم وهو  
من لازوج له من الرجال  
والنساء بكرة كان أو ثيبا  
كما يفصح عنه قول من  
قال فان تنكحني أنكم  
وان تنامي \* وان كنت أفتي  
منكم أنام \* أي زوجوا  
من لازوج له من الاحرار  
والحرار (والصالحين  
من عبادكم وأما انكم) على  
أن الخطاب للا ولباء

اعتطيت ثم قال في يأتل ان أصله يأتلي ذهب الباء للجرم لانه نهى وهو من قولك ما أكلت  
فلانا نصحا ولم آل في أمرى جهدا أي ما قصرت ولايال ولا يأتل واحد فالمراد لا تنقصروا  
في ان تحسنوا اليهم ويوجد كثير الافتعال مكان فعلت تقول كسبت واكتسبت وصنعت  
واصطنعت ورضيت وارتضيت فهذا التأويل هو الصحيح دون الاول ويروى هذا التأويل  
أيضا عن أبي عبيدة أجاب الزجاج عن السؤال الاول بان لا تحذف في اليامين كثيرا قال الله  
تعالى ولا تجعلوا لله عرضة لايمانكم أن تبروا بعني ان لا تبروا وقال امرؤ القيس  
فقلت يمين الله أبرح قاعدا \* ولو قطعوا رأسي اليك وأوصالي  
أي لأبرح وأجابوا عن السؤال الثاني ان جميع المفسرين الذين كانوا قبل أبي مسلم ففسروا  
اللفظة باليمين وقول كل واحد منهم حجة في اللغة فكيف الكل ويعضده قراءة الحسن  
ولا يأتل (المسئلة الثانية) أجمع المفسرون على ان المراد من قوله أو الوافضل أبو بكر  
وهذه الآية تدل على انه رضى الله عنه كان افضل الناس بعد الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
لان الفضل المذكور في هذه الآية إما في الدنيا وإما في الدين والاو باطل لانه تعالى ذكره  
في معرض المدح والممدح من الله تعالى بالدنيا غير جائز ولانه لو كان كذلك لكان قوله والسعة  
تكريرا فتعين أن يكون المراد منه الفضل في الدين فلو كان غيره مساويا له في الدرجات  
في الدين لم يكن هو صاحب الفضل لان المساوى لا يكون فاضلا فلما ثبت الله تعالى له  
الفضل مطلقا غير مقيد بشخص دون شخص وجب أن يكون أفضل الخاتم ترك العمل به  
في حق الرسول الله صلى الله عليه وسلم فيبقى معه ولا به في حق غيره فان قيل يمنع اجماع  
المفسرين على اختصاص هذه الآية بابي بكر قلنا كل من طالع كتب التفسير والاحاديث  
علم ان اختصاص هذه الآية بابي بكر بالغ الى حد التوتر فلو جاز منه لجاز منع كل متواتر  
وأبضا فهذه الآية دالة على ان المراد منها أفضل الناس واجمع من الأمة على ان الأفضل إما  
أبو بكر أو علي فاذا بينا انه ليس المراد عليا ثبتت الآية لا بابي بكر وإنما قلنا انه ليس المراد  
منه عليا وجهين (الاول) ان ما قبل هذه الآية وما بعدهم يتعلق بآية أبي بكر فيكون  
حديث علي في البين سمعا (الثاني) انه تعالى وصفه بانه من اولى السعة وان عليا لم يكن من  
اولى السعة في الدنيا في ذلك الوقت فثبت ان المراد من أبو بكر قطعنا واعلم ان الله تعالى  
وصف ابابكر في هذه الآية بصفات عجيبة دالة على علو شأنه في الدين (أحدها) انه سبحانه  
كنى عنه بلفظ الجمع والواحد اذا كنى عنه بلفظ الجمع دل على علو شأنه بقوله تعالى اننا نحن  
نذكر اننا أعطيناك الكوثر فانظر ان الشخص الذي كناه الله سبحانه مع جلاله بصيغة  
الجمع كيف يكون علو شأنه (وثانيها) وصفه بانه صاحب الفضل على الإطلاق من غير  
تقييد لذلك بشخص دون شخص والفضل يدخل فيه الافضل بال وذلك يدل على انه رضى الله  
عنه كما كان فاضلا على الإطلاق كان مفضلا على الإطلاق (وثالثها) ان الافضل افاضة  
ما ينبغي لاهوض في يهب السكين لمن يقل نفسه لا يسمى مفضلا لانه أعطى ما لا ينبغي ومن  
أعطى ليستفيد منه عوضا اماما ليا أو مدمحا أو ثناء فهم تفيض والله تعالى قد وصفه

صلاح له منهم بمهرل من ان يكون خليفا **﴿ ٣٦٣ ﴾** بان يعتنى مولاه بشأانه ويشفق عليه ويتكلف في نظم مصالحه

بما لا بد منه شرعا وعادة  
من بذل المال والمنافع  
بل حقه أن لا يستبقه  
عنده وأما عدم اعتبار  
الصلاح في الاحرار  
والحرار فلان الغالب  
فيهم الصلاح على  
انهم مستبدون  
في التصرفات المتعلقة  
بانفسهم وأموالهم  
فاذا عزوا الشكاح  
فلا بد من مساعدة  
الاولياء لهم اذ ليس  
عليهم في ذلك غرامة  
حتى يعتبر في مقابلتها  
غنيمة عائدة اليهم عاجلة  
أو آجلة وقيل المراد هو  
الصلاح للنكاح والقيام  
بحقوقه ( ان يكونوا  
فقراء بغنهم الله من  
فضله ) ازا حدة لما عسى  
يكون وازعا من النكاح  
من فقر احد الجانبين  
أى لا يمنع فقر الخاطب  
أو المخطوبة من المناكحة  
فان في فضل الله عز وجل  
غنية عن المال فانه غاد  
ورائح يرزق من يشاء  
من حيث لا يحتسب  
أد وعده منه سبحانه  
بالاغناء لقوله عليه  
الصلاة والسلام اطلبوا

بذلك فقال وسيجنبها الاتق الذي يوتى ماله يتركى وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء  
وجه ربه الاعلى وقال في حق علي انما نطمعكم اوجد الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا  
انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا فعلى أعطى للخوف من العقاب وأبو بكر ما أعطى  
الا لوجه ربه الاعلى فدرجة أبي بكر أعلى فكانت عطيته في الافضال أتم وأكمل (ورابعها)  
انه قال أولوا الفضل منكم فكلمة من للتمييز فكانه سبحانه مبدء عن كل المؤمنين بصفة  
كونه أولى الفضل والصفة التي بها يقع الامتياز يستحيل حصولها في الغير والا لما كانت  
مبدء له بعينه فدل ذلك على ان هذه الصفة حاصلة فيه لافي غيره البتة (وخامسها) أمكن  
حل الفضل على طاعة الله تعالى وخدمته وقوله والسعة على الاحسان الى المسلمين  
فكانه كان مستجمعا للتعظيم لامر الله تعالى والسفةقة على خلق الله وهما من أعلى  
مراتب الصديقين وكل من كان كذلك كان الله معه لقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم  
محسنون ولاجل اتصافه بهاتين الصفتين قال له لا تحزن ان الله معنا (وسادسها) انما  
يكون الانسان موصوفا بالسعة لو كان جوادا بذولا ولقد قال عليه الصلاة والسلام خير  
الناس من ينفع الناس فدل على انه خير الناس من هذه الجهة ولقد كان رضى الله عنه  
جوادا بذولا في كل شيء ومن جوده انه كما أسلم بكرة اليوم جاء بعثمان بن عفان وطلحة والزبير  
وسعد بن أبي وقاص وعثمان بن مظعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان أسلموا  
على يده وكان جوده في التعليم والارشاد الى الدين والبذل بالدين كما هو مشهور فيحق له أن  
يوسف بانه من أهل السعة وأيضا فهب ان الناس اختلفوا في انه هل كان اسلامه قبل  
اسلام علي أو بعده ولكن اتفقوا على ان عليا حين أسلم لم يشغل بدعوة الناس الى دين  
محمد صلى الله عليه وسلم وان أبي بكر اشتغل بالدعوة فكان أبو بكر أول الناس اشتغالا  
بالدعوة الى دين محمد ولا شك ان أجل المراتب في الدين هذه المرتبة فوجب أن يكون أفضل  
الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم أبو بكر من هذه الجهة ولانه عليه السلام قال  
من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة فوجب أن يكون لأبي بكر  
مثل أجر كل من يدعو الى الله فيدل على الافضلية من هذه الجهة أيضا (وسابعها)  
ان الظلم من ذوى القربى أشد قال الشاعر

وظلم ذوى القربى أشد مضاضة \* على المرء من وقع الحسام المهند

وأيضا فالانسان اذا أحسن الى غيره فاذا قابله ذلك الغير بالاساءة كان ذلك أشد عليه مما  
اذا صدرت الاساءة من الاجنبى والجهنمان كانتا مجتمعتين في حق مسطح ثم انه أذى أبي بكر  
بهذا النوع من الايذاء الذى هو أعظم أنواع الايذاء فانظر أين مبلغ ذلك الضرر في قلب  
أبي بكر ثم انه سبحانه أمره بان لا يقطع عنه به وأن يرجع معه الى ما كان عليه من  
الاحسان وذلك من أعظم أنواع المجاهدات ولا شك ان هذا أصعب من مقاتلة الكفار  
لان هذا مجاهدة مع النفس وذلك مجاهدة مع الكافر ومجاهدة النفس أشق ولهذا قال  
عليه الصلاة والسلام رجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر (وثامنها) ان الله تعالى

الغنى في هذه الآية لكنه مشروط بالمشيئة كما في قوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله  
واسع) غنى فوسعة لا يرزؤه اغناء الخلائق اذ لا تقاد لغنمه ولا غاية لقدرته ومع ذلك

عن مبادئ النكاح  
وأسبابها الى ما هو  
أولى لهم وأخرى بهم  
بعد بيان جواز مناحة  
الفقراء أى ليجتهد  
في العفة وقمع الشهوة  
(الذين لا يجدون نكاحا)  
اي اسباب نكاح أولا  
يتكفون مما يتكبح به  
من المال (حتى يغنيهم الله  
من فضله) عدة كريمة  
بالفضل عليهم باقى  
واضاف لهم في استغفارهم  
وتقوية قلوبهم وايدان  
بأن فضله تعالى أولى  
بالاعفاء وأدنى من  
الصلحاء (والسدين  
يبتغون الكتاب) بعد  
ما أمر بالنكاح صالحى  
المماليك الاحياء  
بالانكاح أمر بكتابة من  
يستحقها منهم والكتاب  
مصدر كاتب كالمكتبة  
أى الذين يطالبون  
المكتبة (مما ملكت  
إيمانكم) عبدا كان  
أو أمة وهى أن يقول  
المولى للمملوك كائنتك  
على كذا درهم أو ثوبه  
الى وتعتق ويقول  
المملوك قبلته أو نحو  
ذلك فان أداه اليه عتق

لما أمر أبابكر بذلك لقيه بأولى الفضل وأولى السعة كأنه سبحانه يقول له أنت افضل من  
أن تقابل اساءته بشئ وأنت أوسع قلبا من أن تنقيم للذباوزنا فلا يليق بفضلك وسعة قلبك  
أن تقطع برك عند بسبب ما صدر منه من الاساءة ومعلوم ان مثل هذا الخطاب يدل على  
نهاية الفضل والعلو في الدين (وتاسعها) ان الالف واللام يفيدان العموم فالالف واللام  
في الفضل والسعة يدلان على أن كل الفضل وكل السعة لابي بكر كما يقال فلان هو  
العالم يعنى قد بلغ في الفضل الى أن صار كأنه كل العالم وما عداه كالعدم وهذا أيضا منقبة  
عظيمة (وعاشرها) قوله وليعفوا وليصفحوا وفيه وجوه (منها) ان العفو قرينة التقوى  
وكل من كان أقوى في العفو كان أقوى في التقوى ومن كان كذلك كان أفضل لقوله  
تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم (ومنها) ان العفو والتقوى متلازمان فلهذا السبب  
اجتمعا فيه أما التقوى فلقوله تعالى وسيجنبها الاتقى وأما العفو فلقوله تعالى وليصفحوا  
وليصفحوا (وحادى عشرها) انه سبحانه قال الحمد صلى الله عليه وسلم فاعف عنهم واصفح  
وقال في حق أبى بكر وليعفوا وليصفحوا فلهذا الوجه يدل على ان أبابكر كان ثانيا اثنين  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الاخلاق حتى في العفو والصفح (وثانى عشرها)  
قوله ألا تحبون ان يغفر الله لكم فانه سبحانه ذكره بكنية الجمع على سبيل التعظيم وأيضا فانه  
سبحانه علق غفرانه له على اقداره على العفو والصفح فلما حصل الشرط منه وجب ترتيب  
الجزء عليه ثم قوله يغفر الله لكم بصيغة المستقبل وانه غير مقيد بشئ دون شئ فدللت الآية  
على انه سبحانه قد غفر له في مستقبل عمره على الاطلاق وكان من هذا الوجه ثانيا اثنين  
لرسول صلى الله عليه وسلم في قوله يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ودللا على صحة  
امامة رضى الله عنه فان امامته لو كانت على خلاف الحق لما كان مغفورا له على الاطلاق  
ودللا على صحة ما ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم في خبر بشاره العشرة بان أبابكر  
في الجنة (وثالث عشرها) انه سبحانه وتعالى لما قال ألا تحبون أن يغفر الله لكم وصف  
نفسه بكونه غفورا رحما وغفورا مبالغة في الغفران فعظم أبابكر حيث خاطبه بلفظ الجمع  
الدال على التعظيم وعظم نفسه سبحانه حيث وصفه بمبالغة الغفران والعظيم اذا عظم  
نفسه ثم عظم مخاطبه بالعظمة الصادرة منه لاجله لا بد وأن تكون في غاية العظمة ولهذا  
قلنا بانه سبحانه لما قال أنا أعطيناك الكوثر وجب ان تكون العظمة عظيمة فدللت الآية  
على ان أبابكر ثانيا اثنين لرسول صلى الله عليه وسلم في هذه المنقبة أيضا (ورابع عشرها)  
انه سبحانه لما وصف بانه أولوا الفضل والسعة على سبيل المدح وجب أن يقال انه كان خاليا  
عن المعصية لان المدح الى هذا الحد لا يجوز أن يكون من أهل النار ولو كان عاصيا لكان  
كذلك لقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نار خالدا فيها واذا ثبت  
انه كان خاليا عن المعاصي فقول يغفر الله لكم لا يجوز أن يكون المراد غفران معصية لان  
المعصية التي لا تكون لا يمكن غفرانها واذا ثبت انه لا يمكن حل الآية على ذلك وجب

قالوا معناه كتبت لك على نفسى أن تعتق منى اذا وفيت بالمال وكتبت لى على نفسك أن تبنى بذلك ﴿ حملها ﴾  
أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق عنده والتحقيق أن المكتبة



بسم الله الرحمن الرحيم تسار العقود الشرعية المتعده بالايجاب والقبول ولا ريب في ان ذلك لا يصدر  
حقيقة الامن المتعاقدين وليس وظيفة كل ٣٦٥ منهما في الحقيقة الا الايمان بأحد شرطيه معربا عما يتم من

قبله ويصدر عنه من  
الفعل الخاص به من غير  
تعرض لما يتم من قبل  
صاحبه ويصدر عنه  
من فعله الخاص به الا أن  
كلام من ذينك الفعلين  
كان بحيث لا يمكن تحققه  
في نفسه الامنوطا بتحقيق  
الآخر ضرورة أن التزام  
العق بقبالة البذل من  
جهة المولى لا يتصور  
تحققه وتحصله الا بالتزام  
البذل من طرف العبد كما  
أن عقد البيع الذي هو  
تمليك المبيع بالثمن من  
جهة البائع لا يمكن  
تحققه الا بتملكه به من  
جانب المشتري لم يكن  
بدم تضمين أحدهما  
الآخر وقت الانشاء فكما  
أن قول البائع بعث انشاء  
لعقد البيع على معنى أنه  
ايقاع لما يتم من قبله  
أصالة ولما يتم من قبل  
المشتري ضمنا ايقاعا  
متوقفا على رأيه متوقفا  
شبهها بتوقف عقد  
الفضولي كذلك قول  
المولى كاتبك على  
كذا انشاء لعقد  
الكتابة أي ايقاع لما  
يتم من قبله من التزام  
العق بمقابلة البذل أصالة ولما يتم من قبل العبد من التزام

حملها على وجه آخر فكانه سبحانه قال والله أعلم ألا تحبون أن يغفر الله لكم لاجل تعظيمكم  
هو لا القذفة العصاة فيرجع حاصل الآية الى انه سبحانه قال يا أيها الذين آمنوا ان قبلت هؤلاء  
العصاة فانا أيضا أقبلهم وان رددتهم فانا أيضا اردهم فكانه سبحانه أعطاه مرتبة  
الشفاعة في الدنيا فهذا ما حضرنا في هذه الآية والله أعلم (فان قيل) هذه الآية تنقدح  
في فضيلة أبي بكر من وجه آخر وذلك لانه نهى عن هذا الحلف فدل على صدور المعصية  
منه (قلنا الجواب) عنه من وجوه (أحدها) ان النهي لا يدل على وقوعه قال الله تعالى  
لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا تطع الكافرين والمنافقين ولم يدل ذلك على انه عليه الصلاة  
والسلام أطاعهم بل دللت الاخبار الظاهرة على صدور هذا الحلف منه ولكن على هذا  
التقدير لا تكون الآية دالة على قولكم (وثانيتها) هب انه صدر عنه ذلك الحلف فلم قلتم  
انه كان معصية وذلك لان الامتناع من التفضل قديم حسن خصوصاً فيمن يسيء الى من أحسن  
اليه أو في حق من يتخذ ذريعة الى الافعال المحرمة لا يقال فاولم تكن معصية لما جاز أن ينهى  
الله عنه بقوله ولا يأتل أولو الفضل لاننا نقول هذا النهي ليس نهى زجر وتحريم بل هو نهى  
عن ترك الأولى كأنه سبحانه قال لا يكر اللائق بفضلك وسعة همتك أن لا تقطع  
هذا فكان هذا ارشادا الى الأولى لامتناع عن المحرم (المسئلة الثالثة) أجمعوا على ان  
المراد من قوله أولى القرني والمساكين والمهاجرين في سبيل الله مسطح لانه كان قريبا  
لابي بكر وكان من المساكين وكان من المهاجرين واختلفوا في الذنب الذي وقع منه فقال  
بعضهم قذف كما فعله عبد الله بن أبي فانه عليه الصلاة والسلام حده وانه تاب عن ذلك  
وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان تاركا للتكر ومظهرا للرضا وأى الامرين كان فهو  
ذنب (المسئلة الرابعة) احتج أصحابنا بهذه الآية على بطلان المحابطة وقالوا انه سبحانه  
وصفد بكونه من المهاجرين في سبيل الله بعد ان أتى بالقذف وهذه صفة مدح فدل على أن  
ثواب كونه مهاجرا لم يحبط باقدامه على القذف (المسئلة الخامسة) أجمعوا على ان  
مسطحاً كان من البدرين وثبت بالرواية الصحيحة انه عليه الصلاة والسلام قال لعلى الله  
نظر الى أهل بدر فقال افعلو ما شئتم فقد غفرت لكم فكيف صدرت الكبيرة منه بعد ان  
كان بدريا (والجواب) انه لا يجوز أن يكون المراد منه افعلو ما شئتم من المعاصي فأمر  
بها أو يفهم الانا نعم بالضرورة ان التكليف كان باقيا عليهم فلو جازناه على ذلك لافضى  
زوال التكليف عنهم ولانه لو كان كذلك لما جاز أن يحمد مسطح على ما فعل وبلعن فوجب حمله  
على أحد أمرين (الأول) انه تعالى اطاع على أهل بدر وقد علم توبتهم وانابتهم فقال افعلو  
ما شئتم من التوافل من قليل أو كثير فقد غفرت لكم وأعطيتكم الدرجات العالية في الجنة  
(الثاني) يحتمل أن يكون المراد انهم يوافقون بالطاعة فكانه قال قد غفرت لكم لعلى  
بأنكم تموتون على التوبة والانابة فقد كر حالهم في الوقت وأراد العاقبة (المسئلة  
السادسة) العفو والصفح عن المسمى حسن مندوب اليه ورمي بواجب ذلك ولو لم يدل عليه

العق بمقابلة البذل أصالة ولما يتم من قبل العبد من التزام



على قبوله فإذا قبل تم العقد ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره ( فكاتبوهم ) والفاء لتضمنه معنى الشرط أو التصب على أنه مفعول لضمير يفسره هذا الأمر فيه للندب لان ٣٦٦ \* الكتابة عقد يتضمن الارفاق

فلا تجب كغيرها ويجوز حالا ومؤجلا ومنجما وغير منجهم وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز الا مؤجلا منجما وقد فصل في موضعه ( ان علمت فيهم خيرا ) أى أمانة ورشدا وقدرة على أداء البذل بتحصيله من وجه حلال وصلاحا لا يؤذى الناس بعد العتق واطلاق العنان ( وآتوهم من مال الله الذى آتاناكم ) أمر للموال ببدل شئ من أموالهم وفى حكمه حط شئ من مال الكتابة ويكفى فى ذلك أقل ما يتمول وعن على رضى الله عنه حط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث وهو الذى يبيع عتقها وعند الشافعي للوجوب ويرد قوله عليه الصلاة والسلام المكاتب عبد ماتبى عليه درهم اذا و جب الحط لسقط عنه الباقي حتما وأيضا لو وجب الحط لكان وجوبه مطلقا بالعقد فيكون العقد موجبا ومسقطا معا أو بإضافته

الاهـذه الآية لكنى الاترى الى قوله ألا تجبون أن يغفر الله لكم فعلق القرآن بالعفو والصفح وعنه عليه الصلاة والسلام من لم يقبل عذرا المتصل كاذبا كان أو صادقا فلا يرد على حوضى يوم القيامة وعنه عليه الصلاة والسلام أفضل اخلاق المسلمين العفو وعنه أيضا ينادى مناد يوم القيامة الامن كان له على الله أجر فليقم فلا يقوم الا أهل العفو ثم تلا فى عفا وأصلح فأجره على الله وعنه عليه الصلاة والسلام أيضا لا يكون العبد ذافضل حتى يصل من قطعه ويعفو عن ظلمه ويعطى من حرمه ( المسئلة السابعة ) فى هذه الآية دلالة على ان اليمين على الامتناع من الخير غير جائز وانما يجوز اذا جعلت داعية للخير لا صارفة عنه ( المسئلة الثامنة ) مذهب جمهور الفقهاء أن من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها أنه ينبغي له أن يأتى الذى هو خير ثم يكفر عن يمينه وقال بعضهم انه يأتى بالذى هو خير وذلك كفارته واحتج ذلك القائل بالآية والخبر أما الآية فهمى ان الله تعالى أمر أبابكر بالحنث ولم يوجب عليه كفارة وأما الخبر فاروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وذلك كفارته وأما دليل قول الجمهور فأمور ( أحدها ) قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته وقوله ذلك كفارة أيمانكم اذا حلقتم وذلك عام فى الحانث فى الخير وغيره ( وثانيها ) قوله تعالى فى شان أيوب حين حلف على امرأته أن يضربها وخذيذك ضغنا فاضرب به ولا تحنث وقد علمنا ان الحنث كان خيرا من تركه وامره الله بضرب لايافع منها ولو كان الحنث فيها كفارتها لما أمر بضربها بل كان يحنث بلا كفارة ( وثالثها ) قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه ( أما الجواب ) عما ذكره أولافهم وانه تعالى لم يذكر أمر الكفارة فى قصة أبى بكر لانها لا تثبت الا ان حكمه كان معلوما فى سائر الآيات ( والجواب ) عما ذكره ثانيا فى قوله وليات الذى هو خير وذلك كفارته فغفر الله له ذلك لان الكفارة للمذنب كالتوبة فى الكتاب وذلك لا يمتنع عن نقض الايمان فأمرهنا بالحنث والتوبة وأخبر ان ذلك يكفر ذنبه الذى ارتكبه بالحلف ( المسئلة التاسعة ) روى القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها انها قالت فضلت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعشر خصال تزوجنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرادون غيرة وأبواى مهاجران وجاء جبريل عليه السلام بصورتى فى حريرة وأمره أن يتزوج بى وكنت اغتسل معه فى اناء واحد وجبريل عليه السلام يترك عليه بالوحى وأنا معه فى لحاف واحد تزوجنى فى شوال وبنى بى فى ذلك الشهر وقبض بين سحرى ونحرى وأنزل الله تعالى عذرى من السماء ودفن فى بيتى وكل ذلك لم يساوى غيرة فيه وقال بعضهم برأ الله أربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها و برأ موسى عليه السلام من قول اليهود بالحجر الذى ذهب بشوبه و برأ مريم بانطاف ولدها و برأ عائشة بهذه الآيات العظام فى كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر وروى انه لما قرئت وفاة عائشة جاء ابن عباس يستاذن عليها

عقد معاوضة فلا يجبر على الخطيطة كالبيع وقيل معنى آتوهم أقرضوهم وقيل هو أمر لهم بأن يتفقوا عليهم \* فقالت \* بعد أن يؤدوا وبعثوا واصافة المال اليه تعالى ووصفه بإتائه

ايهم البحث على الامثال بالامر بتحقيق ٣٦٧ المأمور به كافي قوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فان

ملاحظة وصول المال اليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من أقوى الدواعي الى صرفه الى الجهة المأمور بها وقيل هو أمر باعطاء اسمهم من الصدقات فالامر الوجوب حتما والاضافة والوصف لتعيين الماخذ وقيل هو أمر ندب لاعامة المسلمين باعانة المكاتبين بالتصدق عليهم ويحل ذلك للمولى وان كان غنيا لتبديل العنوان حسبا ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام في حديث بريرة هو لها صدقة وانما هدية (ولا نكرهوا فتياتكم) أى اماءكم فان كلام الفتي والفتاة كناية مشهورة عن العبد والامة وعلى ذلك مبنى قوله عليه الصلاة والسلام ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدي وأمتي ولهذه العبارة في هذا المقام باعتبار مفهومها الاصلى حسن موقع ومزيد مناسبة لقوله تعالى (على البغاء) وهو الزنا من حيث صدوره عن النساء لانهن

فقلت بجى \* الآن فيثنى على فخره ابن الزبير فقال ما أرجع حتى تأذن لي فأذنت له فدخل فقالت عائشة أعوذ بالله من النار فقال ابن عباس بأثم المؤمنين مالك والنار وقد أعادك الله منها وأزل براءتك تقرأ في المساجد وطيبك فقال الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات كنت أحب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه ولم يحب صلى الله عليه وسلم الاطيبا وأنزل بسببك التيمم فقال فقيموا صعيدا طيبا وروى ان عائشة وزينب تفاخرتا فقالت زينب انما انزل ربي تزويجي وقالت عائشة انما انزل ربي حين حملني ابن المعطل على الرحلة فقالت لها زينب ما قلت حين ركبتيها قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل فقالت قلت كلمة المؤمنين \* قوله تعالى ( أن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين ) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اختلفوا في قوله ان الذين يرمون المحصنات الغافلات هل المراد منه كل من كان بهذه الصفة أو المراد منه الخصوص أما الاصوليون فقالوا الصيغة عامة ولا مانع من اجرائها على ظاهرها فوجب حمله على العموم فدخل فيه قذفة عائشة وقذفة غيرها ومن الناس من خالف فيه وذكر وجوها (أحدها) ان المراد قذفة عائشة قالت عائشة رميت وأنا غافلة وانما بلغني بعد ذلك فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي اذا وحى الله اليه فقال أبشري وقرأ ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات (وثانيها) ان المراد جملة ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهن اشرفهن خصصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به واحتج هؤلاء بأمور (الاول) ان قاذف سائر المحصنات تقبل توبته لقوله تعالى في أول السورة والذين يرمون المحصنات الى قوله وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا وأما القاذف في هذه الآية فإنه لا تقبل توبته لانه سبحانه قال لعنوا في الدنيا والآخرة لم يذكر الاستثناء وأيضا فهذه صفة المنافقين في قوله ملعونين أيتما نفقوا (الثاني) ان قاذف سائر المحصنات لا يكفر والقاذف في هذه الآية يكفر لقوله تعالى يوم تشهد عليهم سنتهم وأيديهم وأرجلهم وذلك صفة الكفار والمنافقين كقوله ويوم يحشر أعداء الله الى النار الايات الثلاث (الثالث) انه قال ولهم عذاب عظيم والعذاب العظيم يكون عذاب الكفر فدل على ان عقاب هذا القاذف عقاب الكفر وعقاب قذفة سائر المحصنات لا يكون عقاب الكفر (الرابع) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يسئل عن تفسير القرآن فسئل عن تفسير هذه الآية فقال من أذنب ذنباً ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في أمر عائشة أجاب الاصوليون عنه بأن الوعيد المذكور في هذه الآية لا بد وأن يكون مشروطا بعدم التوبة لان الذنب سواء كان كفرا أو فسقا فاذا حصلت التوبة عنه صار مغفورا فزال السؤال ومن الناس من ذكر فيه قولا آخر وهو أن هذه الآية نزلت في مشركي مكة حين كان يذنبهم وبين رسول الله عهد فكانت المرأة اذا

اللاتي يتوقع منهن ذلك غالباً دون من عداهن من الجأزوا الصغار وقوله تعالى ( ان أوردن تحصنا ) ليس لتخصيص النهي بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه كما اذا كان الاكرام بسبب كراهتهن الزنا

لخصوص الزاني أو لخصوص الزمان أو لخصوص المكان أو لغير ذلك من الأمور المحضة لا لكره في الجوارح

خرجت إلى المدينة مهاجرة فذهبوا المشركون من أهل مكة وقالوا إنما خرجت لتفخر وتزليتم  
فيهم والقول الأول هو الصحيح (المسئلة الثانية) إن الله تعالى ذكر فيمن يرى المحصنات  
العافلات المؤمنات ثلاثه أشياء (أحدها) كونهم ملعونين في الدنيا والآخرة وهو وصيد  
شديد واحتج الجبائي بأن التقيد باللعن عام في جميع القذفة ومن كان ملعونا في الدنيا فهو  
ملعون في الآخرة والملعون في الآخرة لا يكون من أهل الجنة وهو بناء على المحاطة وقد  
تقدم القول فيه (وثانيها) قوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون  
ونظيره قوله وقالوا للودهم لم شهدتم علينا وعندنا البنية ليست شرطا للحياة فيجوز أن يخلق  
الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدره وكلاما وعند المعتزلة لا يجوز ذلك فلا جرم ذكرنا في  
تأويل هذه الآية وجهين (الأول) أنه سبحانه يخلق في هذه الجوارح هذا الكلام وعندهم  
المتكلم فاعل الكلام فتكون تلك الشهادة من الله تعالى في الحقيقة إلا أنه سبحانه أضاعها  
إلى الجوارح توسعا (الثاني) أنه سبحانه يني هذه الجوارح على خلاف ما هي عليه ويجعلها  
أن تشهد على الإنسان وتخبر عنه بأعماله قال القاضي وهذا أقرب إلى الظاهر لأن ذلك  
يفيد أنها تفعل الشهادة (وثالثها) قوله تعالى يومئذ يوفى لهم الله دينهم والحق ولا شبهة في أن  
نفس دينهم ليس هو المراد لأن دينهم هو عملهم بل المراد جزاء عملهم والدين بمعنى الجزاء  
مستعمل كقولهم كاتدين تدان وقيل الدين هو الحساب كقوله ذلك الدين اقيم أي الحساب  
الصحيح ومعنى قوله الحق أي أن الذي توفى لهم من الجزاء هو التدر المستحق لأنه الحق وما زاد  
عليه هو الباطل وقرئ الحق بالنصب صفة للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله وأما قوله  
ويلعون أن الله هو الحق المبين فمن الناس من قال أنه سبحانه إنما سمي بالحق لأن عبادته هي  
الحق دون عبادة غيره ولأنه الحق فيما أمر به ودون غيره ومعنى المبين يؤيد ما قلنا لأن الحق  
فيما يخاطب به هو المبين من حيث يبين الصحيح بكلامه دون غيره ومنهم من قال الحق من  
أسماء الله تعالى ومعناه الموجود لأن نقيضه الباطل وهو العدم ومعنى المبين المظهر  
ومعناه أن قدرته ظهر وجود الممكنات فمعنى كونه حقاً أنه الموجود لذاته ومعنى كونه مبيناً  
أنه المعطى وجود غيره \* قوله تعالى (الخبثات للخبثين والخبثون للخبثات والطيبات  
للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤن مما يقولون نهم مغفرة ورزق كريم) اعلم أن  
الخبثات يقع على الكلمات التي هي القذف الواقع من أهل الافك ويقع أيضاً على الكلام  
الذي هو كالتهم واللعن ويكون المراد من ذلك لأنفس الكلمة التي هي من قبل الله تعالى بل  
المزاد مضمون الكلمة ويقع أيضاً على الروايات من النساء وفي هذه الآية كل هذه الوجوه  
محتملة فإن جعلناها على القذف الواقع من أهل الافك كان المعنى الخبثات من قول أهل  
الافك للخبثين من الرجال وبالعكس والطيبات من قول منكري الافك للطيبين من الرجال  
وبالعكس وإن جعلناها على الكلام الذي هو كالتهم واللعن فالعنى أن التهم واللعن معدان  
للخبثين من الرجال والخبثون منهم معرضون لللعن والتهم وكذا القول في الطيبات  
وأوبتك إشارة إلى الطيبين وأنهم مبرؤن مما يقول الخبثون من خبثات الكلمات وإن

للمحافظة على عاداتهم  
المستمرة حيث كانوا  
يكرهونهن على البغاء  
وهن يردن التعفف  
عنه مع وفور شهواتهن  
الامرأة بالفجور  
وقصورهن في معفة  
الأمور الداعية إلى  
الحساسن الرأجة  
عن تعاطي القبايح فإن  
عبد الله بن أبي كانت له  
ست جوار بكرهن  
على الزنا وضرب عليهن  
ضرائب فشكت الثنان  
منهن إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فزلت  
وقبه من زيادة تقييح  
حالهم وتشجيعهم على  
ما كانوا عليه من القبايح  
فلا يخفى فإن من له أدنى  
مروءة لا يكاد يرضى  
بفجور من يحويه حرمة  
من أماته فضلاً عن  
أمرهن به أو إكراههن  
عليه لاسيما عند ارادتهن  
التعفف فتأمل ودع  
عنك ما قبل من أن ذلك  
لأن الإكراه لا يأتي إلا مع  
إرادة التحصن وما قبل  
من أنه أن جعل شرطاً  
للتهمي لا يلزم من عدمه  
جواز الإكراه لجواز

أن يكون ارتفاع التهمي لامتناع التهمي عنه فأنهما يعزل عن التحقيق وإيضاح كلمة إن على إذا لم  
تحقق الإرادة في مورد النص حتماً لا بدان. بوجوب الانتهاء عن الإكراه عند كون إرادة التحصن

في خبر التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع وتعليله بان الارادة المذكورة منهم في خبر الشاذ النادر مع خلوه عن الجدوى بالكتابة بأباه اعتبار ﴿ ٣٦٩ ﴾ تحققة ابا ظاهر او قوله تعالى ( لتبتغوا عرض الحياة الدنيا )

فقد الاكراه لكن  
لا باعتبار أنه مدار للنهي  
عنه بل باعتبار أنه المعتاد  
فيما بينهم كما قبله جى به  
تشديد حالهم فيما هم عليه  
من احتمال الوزر الكبير  
لأجل التز الحقيقى أى  
لا تفعلوا ما أنتم عليه من  
أكراههم على البغاء  
أطلب المتاع السريع  
الزوال الوشيك  
الاضمحلال فالمراد  
بالابتغاء الطلب المقارن  
لنيل المطلوب واستيفائه  
بالفعل ذهو الصالح  
لأنه غاية للاكراه متبنا  
عليه لا المطلق المتناول  
لطلب السابق الباعث  
عليه (ومن يكرههم)  
الحجالة مستأنفة سيقت  
لتعريض النهى وتأكيده  
وجوب العمل به ببيان  
خلاص المكروهات عن  
عقوبة المكروه عليه عبارة  
ورجوع غائلته الاكراه  
الى المكروهين اشارة أى  
ومن يكرههم على ما  
ذكر من البغاء (فان الله  
من بعد اكراههم غفور  
رحيم) أى لهن كما وقع  
في صحيف ابن مسعود  
وعليه قراءة ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهم وكأنيب عنه

حملناه على الزنا فالتعني الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال وبالعكس على معنى قوله  
تعالى الزانى لا ينكح الا زانية والطيبات من النساء لا يطيبين من الرجال والمعنى ان مثل ذلك  
الرمى الواقع من المنافقين لا يليق الا بالخبيثات والخبيثين لا بالطيبات والطيبين كالرسول  
صلى الله عليه وسلم وأزواجه فارق قبل فعله هذا الوجه يلزم أن لا يتزوج الرجل العفيف  
بالزانية (والجواب) ما تقدم في قوله الزانى لا ينكح الا زانية وقوله أولئك مبرؤن يعنى  
الطيبات والطيبين مما يقوله أصحاب الافك سوى قول من حمله على الكلمات فكأنه قال  
الطيبون مبرؤن مما يقوله الخبيثون ومتى حل أولئك على هذا الوجه كان يفظد كعنايه  
في أنه جمع ومتى حملته على عائشة وصفوان وهما اثنتان فكيف يعبر عنهما بلفظ الجمع  
لجوابه من وجهين (الاول) ان ذلك الرمى قد تعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعاثته  
وصفوان فبرأ الله تعالى كل واحد منهم من التهمة اللاتمة به (الثانى) ان المراد به كل  
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى برأهن من هذا الافك لئلا يقدح فيهن  
أحد كما أقدموا على عائشة ونزل الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك عن أمثال هذا الامر  
وهذا أبين كأنه تعالى بين ان الطيبات من النساء للطيبين من الرجال ولا أحد اطيب  
ولا أظهر من الرسول فأزواجه اذن لا يجوز أن يكن الا طيبات ثم بين تعالى ان لهم مغفرة  
يعنى براءة من الله ورسوله ورزق كريم في الآخرة ويحتمل أن يكون ذلك خبرا مقطوعا به  
فويل بذلك ان أزواج الرسول عليه الصلاة والسلام من معه في الجنة وقد وردت الاخبار  
بذلك ويحتمل أن يكون المراد بشرط اجتناب الكبائر والعبودية والاولى لاننا نحتاج  
الى الشرط اشد من كحل الآية عليه ما ذكر فلا يجد اطلب الشرط وهذا يدل  
على ان عائشة رضي الله عنها نصير الى الجنة بغتة في مذهب الرافضة الذين يكفونها  
ببب حرب يوم الجمل فانهم يردون بذلك نص القرآن فادخلوا في مذهب الرافضة الذين يكفونها  
اغراءها بالشيخ فقد أنس ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد أحله الله تعالى بانه من أهل  
الجنة ولم يكن ذلك اغراء بالشيخ وكذا العشرة بالبشرة بالجنة فكذلك ههنا والله أعلم  
وصدأ أهل الافك (الحكم السادس) في الاستئذان ﴿ قوله تعالى ﴾ ( يا أيها الذين آمنوا  
لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم  
تدكرون فان لم تجدوا فيه أحد فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا  
فارجعوا هو أذى لكم والله بما تعملون عليم يس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتنا غير  
سكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ) اعلم انه تعالى عدل عما يصل  
رمى والغذف وما يتعلق به من الحكم الى ما يليق به لان أهل الافك انما وجدوا السبيل  
لبهتانهم من حيث اتفقت الخلوة فصارت كأنها طريق التهمة فأوجب الله تعالى أن  
لا يدخل المرء بيت غيره الا بعد الاستئذان والسلام لان في الدخول لاعلى هذا الوجه  
نوع التهمة وفي ذلك من المضرة ما لا يخفى به فقال يا أيها الذين آمنوا الخ وفي الآية

قوله تعالى من بعد أكرههن أي كونهن مكرهات على أن الأكره مصدر من المبني للمفعول فإن توسطه بين اسم  
ان وخبرها للايدان بان ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة ﴿ ٣٧٠ ﴾ وكان الحسن البصري رحمه الله إذا قرأ هذه

الآية يقول لهن والله  
لهن والله وفي تخصيصها  
بهن وتعيين مدارهما مع  
سبق ذكر المكرهين  
أيضا في الشرطية دلالة  
بينة على كونهن محرّمين  
منهن بالكلية كأنه قيل  
للمكره واطهر هذا  
التقدير اكتفى به عن  
العائد إلى اسم الشرط  
فتجوز بذكرها معهم  
بشرط التوبة استلزام  
أو معهن إخلال جزلة  
الظن الجليل وهو ين  
لامر النهي في مقام  
التحويل وساجتهن  
إلى المغفرة المنبثقة عن  
سابقة الإثم باعتبار  
أنهن وإن كن مكرهات  
لا يخون في رضا عفيف  
الزنا عن شائبة وطاعة  
ما يحكم الجبهة البشرية  
وإما باعتبار أن الأكره  
قديم كونهن فاصراع  
حد الإلجاء المزيل  
للإختيار بالمرة وإما غاية  
تهويل أمر الزنا وحث  
المكرهات على التثبت  
في التجافي عنه والتشديد  
في تحذير المكرهين ببيان  
أنهن حيث كن  
عرضة للعقوبة لولا  
أن تداركهن المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فأحال من يكرههن في استحقاق العذاب ﴿ فانه ﴾  
( ولقد أنزلنا إليكم آيات

سؤالات (السؤال الأول) الاستئناس عبارة عن الانس الحاصل من جهة المجالسة قال  
تعالى ولا مستأنين لحديث وإنما يحصل ذلك بعد الدخول والسلام فكان الأولى تقديم  
السلام على الاستئناس فلم جاء على العكس من ذلك (والجواب) عن هذا من وجوه  
(أحدها) ما روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنهما وحي حتى تستأذنا فاختط الكاتب  
وفي قراءة أبي حتى تستأذنا لكم والتسليم خير لكم من نجية الجاهلية والدمور وهو  
الدخول بغير إذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كان صاحبه دمارا عظيما ما ارتكب  
وفي الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر واعلم أن هذا القول من ابن عباس فيه  
نظر لأنه يقتضي الضمن في القرآن الذي نقل بالتواتر ويقضي صحة القرآن الذي لم ينقل  
بالتواتر وفتح هذين البابين بطرق الشك إلى كل القرآن وأنه باطل (وثانيها) ما روى عن  
الحسن البصري أنه قال إن في الكلام تقدما وتأخيرا والمعنى حتى تسلموا على أهلها  
وتأذوا ذلك لأن السلام مقدم على الاستئناس وفي قراءة عبد الله حتى تسلموا على  
أهلها وأذوا ذلك أيضا ضعيف لأنه خلاف الظاهر (وثالثها) أن تجري الكلام على  
ظاهرة ثم في تفسير الاستئناس وجوه (الأول) حتى تستأذنا بالاذن وذلك لأنهم إذا  
استأذوا وسلموا انس أهل البيت وأدخلوا بغير إذن لاستوحشوا وشق عاينهم (الثاني)  
تغيب الاستئناس بالاستسلام والاستئناس كشاف السفة من انس الشيء إذا أبصره ظاهرا  
مكتسوبا والمعنى حتى تسلموا وتسكنوا الحلال هل يراد دخولكم ومنه قولهم  
استانس على ترى أحدا واستانست فلما أرأحدا أي عرفت واستملت فإن قيل وإذا حل  
على الانس يلغى أن يتقدم السلام كما روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول السلام  
عليكم أدخل فلنا المستأذن ربه لا يستمع أحدا في المنزل فلا معنى لسلامه والمائة هذه  
والأقرب أن يستعلم بالاستئذان هل هناك من يأذن فإذا أذن ودخل صار عواجه له فيسلم  
عليه (وثالث) أن يكون اشتقاق الاستئناس من الانس وهو أن يتعرف هل ثم انسان  
ولاشك أن هذا مقدم على السلام (والرابع) أن سئلنا الاستئناس إنما يقع بعد السلام  
ولكن الواو لا توجب الترتيب فتقديم الاستئناس على السلام في اللفظ لا يوجب تقديمه  
عليه في العمل (السؤال الثاني) ما الحكمة في إيجاب الاستئذان (والجواب) تلك  
الحكمة هي التي نبه الله تعالى عليها في قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير  
مسكونة فدل بذلك على أن الذي لاجله حرم الدخول الأعلى هذا الشرط هو كون البيوت  
مسكونة إذ لا بد من من يهجم عليها بغير استئذان أن يهجم على ما لا يحل له أن ينظر إليه من  
عورة أو على ما لا يحب القوم أن يعرفه غيرهم من الأحوال وهذا من باب العلل المنبهة عليها  
بالنص ولأنه تصرف في ملك الغير فلا بد وأن يكون برضاه والأشبه الغصب (السؤال  
الثالث) كيف يكون الاستئذان (الجواب) استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال ألع فقال عليه الصلاة والسلام لامرأة يقال لها روضة قومي إلى هذا فعليه

أن تداركهن المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فأحال من يكرههن في استحقاق العذاب ﴿ فانه ﴾  
( ولقد أنزلنا إليكم آيات



مبينات ) كلام مستأنف جئ به في تضاعيف ماورد من الآيات السابقة واللاحقة لبيان جلالة شوقها المستوجبة  
للإقبال الكلي على العمل بمضمونها \* ٣٧١ \* وصدر بآسم الذي تعرب عنه اللام لبراز كمال العناية بشأنه

أى وبالله لقد أنزلنا  
اليكم في هذه السورة  
الكريمة آيات مبينات  
لكل ما بكم حاجة الى  
بيانه من الحدود وسائر  
الاحكام والآداب  
غير ذلك مما هو من مبادئ  
يانها على أن اسناد  
التبيين اليها مجازي  
أو آيات واضحة  
تصدقها الكتب القديمة  
والعقول السليمة على  
أن مبينات من بين بمعنى  
تبين ومنه المثل قديين  
الصح الذي عينين  
وقرى على صيغة المفعول  
أى التى بينت وأوضحت  
في هذه السورة من معاني  
الاحكام والحدود وقد  
جوز أن يكون الاصل  
مبيناتهم الاحكام فانسع  
في الظرف باجرائه مجرى  
المفعول ( ومثلا من الذين  
خلوا من قبلكم ) عطف  
على آيات أى وأنزلنا مثلاً  
كأننا من قبيل أمثال الذين  
مضوا من قبلكم من  
القصاص العجيبة والامثال  
المضروبة لهم في الكتب  
السابقة والكلمات  
الجارية على السنة الانبياء  
عليهم السلام فتنظم

فانه لا يحسن ان يستأذن فولى له يقول السلام عليكم أ أدخل فسمعهما الرجل فقالها  
فقال ادخل فدخل وسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء وكان يجيب فقال هل  
في العلم ما لا تعلم فقال عليه الصلاة والسلام لقد أتاني الله خيراً كثيراً وان من العلم  
ما لا يعلمه الا الله وتلان الله عنده علم الساعة الى آخره وكان أهل الجاهلية يقول الرجل  
منهم اذا دخل بيتا غير بيته حينئذ صباحا وحينئذ مساء ثم يدخل فر بما أصاب الرجل مع  
امرأته في الخاف احد فصدا الله تعالى عن ذلك وعلم الاحسن والاجل وعن مجاهد حتى  
تستأنسوا هو الصحيح وقال عكرمة هو التسبيح والتكبير ونحوه ( السؤال الرابع ) كم عدد  
الاستئذان ( الجواب ) روى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الاستئذان ثلاث بالاول يستنصتون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون أو يردون  
وعن جندب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع  
فجاء أبو موسى فزعا فقلنا له ما فزعك فقال أمرني عمر أن أتبه فأتيته فاستأذنت ثلاثا فلم  
يؤذن لي فرجعت فقال ما معك أن تأتيني فقلت قد جئت فاستأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي  
وقد قال عليه الصلاة والسلام اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال لأتيني  
على هذا بابينة أو لا فأتيتك فقال أبى لا يقوم معك الا أصغر النجوم قال فقام أبو سعيد  
فشهد له وفي بعض الاخبار أن عمر قال لأبى موسى ائتممتك والكي خضيت أن يقول  
الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قتادة الاستئذان ثلاثا الا أن يسمع الحى  
والثاني ليتأهبوا والثالث ان شأوا أذنوا وان شأوا ردوا واعلم ان هذا من محاسن  
الاداب لان في أول مرة ربما منعهم بعض الشغل من الاذن وفي المرة الثانية ربما  
كان هناك ما يمنع أو يقتضى المنع أو يقتضى التساوى فاذالم يجب في الثالثة يستدل بعدم  
الاذن على مانع ثابت وربما وجب ذلك كراهة فربه من الباب فلدالك يسر له الرجوع  
وذلك يقول يجب الاستئذان ثلاثا أن لا يكون متصلا بل يكون بين كل واحدة  
والاخرى وقتا فاما مع الباب بعنف والصياح بصاحب الدار فله حرام لانه يتضمن  
الايذاء والايحاش وكفى بقصة بنى أسد زاجرة وما نزل فيها من قوله تعالى ان الذين  
ينادونك من وراء الحجاب أكثرهم لا يعقلون ( السؤال الخامس ) كيف يقف على الباب  
( الجواب ) روى أن أباسعيد استأذن على الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل الباب  
فقال عليه الصلاة والسلام لا تستأذن وأنت مستقبل الباب وروى أنه عليه الصلاة  
والسلام كان اذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن  
أو الايسر فيقول السلام عليكم وذلك لان الدور لم يكن عليها حينئذ ستور ( السؤال  
السادس ) ان كلمة حتى الغاية والحكم بمد الغاية يكون بخلاف ما قبلها فقله لا تدخلوا  
بيوتنا غير يوتكم حتى تستأنسوا يقتضى جواز الدخول بعد الاستئذان وان لم يكن من

قصة عائشة رضى الله عنها المحاكبة لقصة يوسف عليه السلام وقصة مريم رضى الله عنها وسائر الامثال



الواردة في السورة الكريمة انتظاما واضحا وتخصيص الآيات المبيئات بالسوابق وحل المثل على القصة العجيبة  
قطباً بأية تقيب الكلام بما ساقى من احتمالات (وموعظة) ٣٧٢ تمعظون به وتنزجرون عما لا ينبغي

صاحب البيت اذن فاقولكم فيه (الجواب) من وجوه (أحدها) ان الله تعالى جعل  
الغاية الاستئناس بالاستئذان والاستئناس لا يحصل الا اذا حصل الاذن بعد  
الاستئذان (وثانيها) انما علمنا بالنص ان الحكمة في الاستئذان ان لا يدخل الانسان  
على غيره بغير اذنه فان ذلك مما يسوءه وعلمنا ان هذا المتصور لا يحصل الا بعد حصول  
الاذن علمنا ان الاستئناس انما يتصل به الاذن وجب أن لا يكون كافيا (ثالثها) ان قوله  
تعالى قل لم تجسوا فيه أحد ولا تدخلوا فيها حتى يؤذن لكم فخطر الدخول الا باذن فدل على  
ان الاذن مشروط باباحة الدخول في الآية الاولى فان قيل اذئذ ثبت انه لا بد من الاذن  
فعل يقوم مقدمه غيره أم لا فناروي أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال رسول الله جل الى الرجل اذنه وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
والسلام قال اذا دعى أحدكم فجيء مع رسولك فان ذلك خير وهذا الخبر يدل على معنيين  
(أحدهما) ان الاذن محذوف من قوله حتى تستأذوا وهو المراد منه (والثاني) ان الدعاء  
اذن اذا جاء مع الرسول وأنه لا يحتاج الى الاستئذان ثان وقال بعضهم ان من قد جرت  
العادة له بإباحة الدخول فهو غير محتاج الى استئذان (السؤال السابع) ما حكم من اطلع  
على دار غيره بغير اذنه (الجواب) قال الشافعي رحمه الله لو فقت عينه فهي هدر وتمسك  
بما روى سهل بن سعد قال اطلع رجل في حجر من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه مدري  
يحك بهارأسه فقال لو علمت أنك تنظر الى اطعت بها في عينك انما الاستئذان قبل النظر  
وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال من اطلع في دار قوم بغير اذنه  
ففقوا عينه وقد هدرت عينه قال أبو بكر الرازي هذا الخبر يدل على خلاف قياس  
الاصول فانه لا خلاف أنه لو دخل داره بغير اذنه ففقوا عينه كان ضامنا وكان عليه الفصاص  
ان كان عامدا او الارش ان كان مخطئا ومعلوم أن الداخل قد اطلع وزاد على الاطلاع  
فظاهر الحديث مخالف لما حصل عليه الاتفاق فان صح ففناء من اطلع في دار قوم ونظر  
الى حرمهم ونساءهم فوقع فلم يمتنع فذهبت عينه في حال الممانعة فهي هدر فاما اذا لم يكن  
الا النظر ولم يقع فيه ممانعة ولا نهي ثم جاء انسان فقفا عينه فهذا جان بلزمه حكم جنايته  
اظهار قوله تعالى العين بالعين الى قوله ولجروح قصاص واعلم ان التمسك بقوله تعالى  
والعين بالعين في هذه المسئلة ضعيف لاننا اجونا على ان هذا النص مشروط بما اذا لم تكن  
العين مستحقة فانها لو كانت مستحقة لم يلزم الفصاص فلم قلت ان من اطلع في دار انسان  
لم تكن عينه مستحقة وهذا اول المسئلة أما قوله انه لو دخل لم يجز فق عينه فكذا اذا نظر  
قلنا فرق بين الامرين ظاهر لانه اذا دخل علم ان قوم دخوله عليهم فاحترزوا عنه  
وتستر واغاما اذا نظر فقد لا يكونون عالين بذلك فبطلت منهم على ما لا يجوز الاطلاع عليه فلا  
يبعد في حكم الشرع أن يبلغ ههنا في الزجر حسم باب هذه المفسدة وبالجملة فرد  
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا القدر من الكلام غير جائز (السؤال الثامن)

من المحرمات والمكروهات  
وسائر ما يخل بتعاس  
الآداب فهي عبارة  
تغاسبق من الآيات  
والمثل اظهر كونها  
من المواعظ التي المذكو  
ومدار ان عطف هو الغاير  
الغواي المنزل منزلة  
التغاير الذاتي وقد خصت  
الآيات بابين الحسود  
والاحكام والمواعظ  
بما وعظ به من قوله تعالى  
ولا تأخذكم بهما رأفة  
في دين الله وقوله تعالى  
لو لا اذ سمعوا به وغير ذلك  
من الآيات الواردة  
في شان الآداب وانما  
قيس (للمتقين) مع  
شمول الموعظة لكل  
حسب شمول الانزال  
لقوله تعالى أنزلنا اليكم  
حديثا لمخاطبين على  
الاعتناء بالانتظام في سلك  
المتقين ببيان أنهم  
المقتضون لا تمارها  
المقتبسون من أنوارها  
فحسب وقيل المراد  
بالآيات المبيئات والمثل  
والموعظة جميع ما في  
القرآن المجيد من الآيات  
والامثال والمواعظ  
فقوله تعالى (الله نور  
السموات والارض)

في غاية الكمال على الوجه الذي ستعرفه وأما على الأول فلتحقيق ان بيانه تعالى ليس مقصورا على ماورد في السورة  
الكريمة بل هو شامل لكل ما يحق بيانه من ٣٧٣ \* الاحكام والشرائع ومبادئها وغاياتها المترتبة عليها في

الدنيا والآخرة وغير ذلك مما له مدخل في البيان وأنه واقع منه تعالى على أتم أوجوه وأكبرها حيث عبر عنه بالتشوير الذي هو أقوى مراتب البيان واجلاها وعبر عن المنور بنفس النور تنبها على قوة التشوير وشدة التأثير وايدى تلباته تعالى ظاهر بذاته وكل ما سواه ظاهر بظاهره كأن النور نير بذاته وماعداه مستنير به وأضيف النور الى السموات والارض للدلالة على كمال شيوخ البيان المستعار له وغاية شموله لكل ما يليق به من الامور التي لها مدخل في ارشاد الناس بوساطة بيان شمول المستعار منه للجمع ما يقبله ويستحقه من الاجرام العلوية والسفلية فانه ما قطران للعالم الجسماني الذي لا مظهر للنور الحسي سواء أوعلى شمول البيان لا حوائها وأحوال ما فيها من الموجودات اذ ما من موجود الا وقد بين من أحواله ما يستحق

لما بينتم انه لا بد من الاذن فهل يكفي الاذن كيف كان أولا بد من اذن مخصوص (الجواب) ظاهر الآية يقتضي قبول الاذن مطلقا سواء كان الاذن صبيا أو امرأة أو صبيا أو ذمها فانه لا يعتبر في هذا الاذن صفات الشهادة وكذلك قبول أخبار هؤلاء في الهدايا ونحوها (السؤال التاسع) هل يعتبر الاذن في المحارم (الجواب) نعم عن عطاء بن يسار أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أستاذن على أختي فقال النبي عليه الصلاة والسلام نعم أحب أن تراها عذرا بانه وسأل رجل حذيفة أستاذن على أختي فقال ان انا أستاذن عليها رأيت ما يسوءك وقال عطاء بن عباس رضي الله عنهما أستاذن على أختي ومن أنفق عليها قال نعم ان الله تعالى يقول واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ولم يرد في بين من كان اجنبيا أو ذارحم محرما واعلم ان ترك الاستئذان على المحرم وان كان غير جائز انه أسهل جواز النظر الى شعرها وصدرها وساقها ونحوها من الاعضاء والتحقيق فيمد أن المنع من الهجوم على الغيران كان لاجل ان ذلك اغتر بها كان منكشف الأعضاء هذا دخل فيه الكل اذ لمجات ومات المؤمنين وان كان لاجل انه ربما كان مشتغلا بما يكره اطلاع الغير عليه وجب أن يعم في الكل حتى لا يكون له أن يدخل على الزوجة والامة الا باذن (السؤال العاشر) اذا عرض أمر في دار من حريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر فهل يجب الاستئذان (الجواب) كل ذلك مستثنى بالدليل فهذا اجلة الكلام في الاستئذان واما السلام فهو من سنة المسلمين التي أمروا بها وأمان للقوم وهو تحية أهل الجنة ومحبة للمودة وناف للتحقق والصفينة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله بأذن الله فقال له رب يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم ملائمتهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك رجع الى ربه فقال هذه تحيتك وتحية ذريتك وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست يسلم عليه اذا قبه ويحييه اذا دعا وينصحه بالغيب ويثمنه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات وعن ابن عمر قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ان سرركم أن يسلم الغل من صدوركم فأوشوا السلام بينكم أما قوله تعالى فلكم خير لكم فالحق في ظاهره اذا المراد أن فعل ذلك خير لكم وأولى لكم من الهجوم بغير اذن لعلكم تذكرون أي لكي تتذكروا هذا التاديب فتسكوا به ثم قال فان لم تجدوا فيها أي في البيوت أهدا فلا تدخلوها لان العلة في الصورتين واحدة وهي جواز أن يكون هناك أحوال مكنونة يكره اطلاع الداخل عليها ثم قال وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا وذلك لانه كما يكون الدخول قد يكرهه صاحب الدار فكذا الوقوف على الباب فديكره فلا جرم كان الاولى والتركاه أن يرجع ازالة للاجماش والابتداء ولما ذكر الله تعالى حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكمه

البيان اما تفصيلا أو اجمالا كيف لا ولا ريب في بيان كونه دليلا على

وجود الصانع وصفاته وشاهد البصحة البعث أو على تعلق البيان بأهلها كما قال ابن عباس رضي الله عنهما هادي  
أهل السموات والأرض فهم بنوره يهتدون ويهداه من حيرة ﴿٣٧٤﴾ الضلالة فيجرون هذا وأما محل التوير

على إخراجهم تعالى  
للماهيات من العدم إلى  
الوجود اذ هو الأصل  
في الالهة كما أن العدم  
هو الأصل في الاخفاء  
أو على تزيين السموات  
بأنبياء وسائر الكواكب  
وما يفيض عنها من  
الانوار أم بالملائكة عليهم  
السلام وتزيين الأرض  
بالأنبياء عليهم السلام  
والعلماء والمؤمنين  
أو بالنبات والأشجار  
أو على تدبيره تعالى  
لامورهما وأمر ما فيها  
فما لا يلزم المقام  
ولا يساعده حسن النظام  
(مثل نوره) أي نور  
انفائض منه تعالى على  
الاشياء المستبشرة به وهو  
القرآن المبين كما يعرب  
عنه ما قبله من وصف  
آياته بالانزال والتبيين  
وقد صرح بكونه نورا  
أيضاً في قوله تعالى  
وأزلنا البكر أميينا وبه  
قال ابن عباس رضي  
الله عنهما والحسن  
وزيد بن أسلم رحيمهم  
الله تعالى وجمله عبارة  
عن الحق وإن شاع  
استعارته له كاستعارة

الدور التي هي غير مسكونة فقال ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة وذلك لأن  
المنع من الدخول الإباحة زائل عنها واختلف المفسرون في المراد من قوله بيوتاً غير  
مسكونة على أقوال (أحدها) وهو قول محمد بن الحنفية أنها الخانات والرباطات  
وحوائط البياعين والمتاع المنفعة كالاستكنان من الحر والبرد وإيواء الرجال والسباع  
والشراء والبيع يروى أن أبا بكر قد بار رسول الله أن الله قد أنزل عليك آية في الاستئذان  
وتأخلف في تجارتها فبعض هذه الخانات أفلا تدخلها الإباحة فبعض هذه الآية (ثانيها)  
أنها الخرابات يمر فيها أو المتاع التبرز (وثالثها) الأسواق (ورابعها) أنها الحمامات  
والأولى أن يقال أنه لا يتسع دخول الجميع تحت الآية فيحمل الكل وعلته في ذلك  
أنها إذا كانت كذلك فهي ماذون بدخولها من جهة العرف فكذلك تقول أنها لو كانت  
غير مسكونة ولكنها كانت مقصورة فانه لا يجوز للدخول أن يدخل فيها لكن الظاهر من  
حال الخانات هي موضوع لدخول الداخل وأما قوله والله يعلم ما تبدون وما تكنون فهو  
وعيد الدين يدخلون الخرابات والدور الخالية من أهل الرية (الحكم السامع) حكم النظر  
قوله تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن  
الله خبير بما صنعون وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن  
زينتهن إلا ما ظهر منها ولا يصرن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن إلا بهن ولفه  
أو أبائهن أو آباء يعقبنهن أو أبنائهن أو أبناء يعقبنهن أو أخواتهن أو بنى أخواتهن أو بنى  
أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أهلى الأربعة من الرجال  
أو الطفل الذي لم يظهر وأعلى عورات النساء ولا يصرن بارجلهن ليعلن ما يخفين من  
زينتهن وتو بوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) اعلم أنه تعالى قال قل  
للمؤمنين وأما خسرهم بذلك لأن غيرهم لا يلزمه غض البصر عما لا يحل له وحفظ الفرج  
عما لا يحل له لأن هذه الأحكام كالفرع للاسلام والمؤمنون مأمورون بها ابتداء والكفار  
مأمورون قبلها بما نصير هذه الأحكام تابعة له وإن كان حالهم كحال المؤمنين في استحقاق  
العقاب على تركها لكن المؤمن يتمكن من هذه الطاعة من دون مقدمة والكافر  
لا يتمكن إلا بتدعيم مقدمة من قبله وذلك لا يمنع من لزوم التكليف له واعلم أنه سبحانه أمر  
الرجال بغض البصر وحفظ الفرج وأمر النساء بمثل ما أمر به الرجال وزاد فيهن أن  
لا يبدن زينتهن إلا لأقوام مخصوصين أما قوله تعالى يغضوا من أبصارهم ففيه مسائل  
(المسألة الأولى) قال الأصمكترون من ههنا للتبويض والمراد غض البصر عما يحرم  
والاقتصار به على ما يحل وجوز الاخفش أن تكون من زيادة ونظيره قوله ما لكم من الهفوة  
وما منكم من أحد عنه حاجزين وأباه سيويه فان قيل كيف دخلت في غض البصر دون  
حفظ الفرج قلنا دلالة على أن أمر النظر أوسع ألا ترى أن المحارم لأبأس بالنظر إلى  
شعورهن وصدورهن وكذا الجوارى المستعرضات وأما أمر الفرج فمضيق وكذا كذا

هدم سبق ذكر الحق ولان المعتبر في مفهوم النور هو الظهور والالظهار كما هو شأن القرآن الكريم وأما الحق فلمعتبر في مفهومه من حيث هو حق هو الظهور ﴿ ٣٧٥ ﴾ لا الظهار والمراد بالمثل الصفة العجيبة أى صفة نوره العجيبة

( كشكاة ) أى كصفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة والتوير ( فيها مصباح ) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفيلة المشتعلة ( المصباح في زجاجة ) أى قنديل من الزجاج الصافي الازهر وقرى بفتح الزاي وكسرهما في الموضعين ( الزجاجة كأنها كوكب دري ) متلألئ وقادشيب بالدر في صفائه وزهرته ودرارى الكواكب عظامها المشهورة وقرى دري بدال مكسورة وراء مشددة وباء بمشودة بعدها همزة على أنه فعل من الدر وهو الدرع أى مباح في دفع الظلام بضوئه أى في دفع بعض أجزاء ضيائه لبعض عند البريق واللمعان وقرى بضم الدال والباقي على حاله وفي إعادة المصباح والزجاجة معرفين اثر سبهما منكرين والاخبار عنهما بما بعد هما مع انتظام الكلام بان يقال كشكاة فيها مصباح في زجاجة

أن أبيض النظر الاما استثنى منه وحظر الجماع الاما استثنى منه ومنهم من قال يفضوا من ابصارهم أى يفضوا من نظرهم فالبصر اذا لم يكن من عله فهو مفضوض ممنوع عنه وعلى هذا من ليست بزائدة ولا هي للتعبير بل هي من صلة الغض يقال غضضت من فلان اذا انقصت من قدره ( المسئلة الثانية ) اعلم ان العورات على أربعة أقسام عورة الرجل مع الرجل وعورة المرأة مع المرأة مع الرجل وعورة الرجل مع المرأة فاما الرجل مع الرجل فيجوز له أن ينظر الى جميع بدنه الاعورته وعورته ما بين السرة والركبة والسرة والركبة ليست بعورة وعند أبي حنيفة رجة الله الركبة عورة وقال مالك الفخذ ليست بعورة والدليل على انها عورة ما روى عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم مر به في المسجد وهو كاشف عن فخذه فقال عليه السلام غط فخذك فانها من العورة وقال اعلى رضى الله عنه لا تب زفخذك ولا تنظر الى فخذي ولا ميت فان كان في نظره الى وجهه او سائر بدنه شهوة أو خوف فتنة بان كان امرء لا يحل النظر اليه ولا يجوز للرجل مضاجعة الرجل وان كان كل واحد منهما في جانب من الفراش لما روى أبو سعيد الخدري انه عليه الصلاة والسلام قال لا يفضى الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تقضى المرأة الى المرأة في ثوب واحد وتكره المعانقة وتقبل الوجه الا لولده شفقة وتستحب المصافحة لما روى أنس قال قال رجل يا رسول الله الرجل من ابلى أخاه أو صديقه أن يحنى له قال لا قال ايلتمسه وقبله قال لا قال أيا خديده وبصافه قال نعم اما عورة المرأة مع المرأة فكعورة الرجل مع الرجل فلها النظر الى جميع بدنها الا ما بين السرة والركبة وعند خوف الفتنة لا يجوز ولا يجوز المضاجعة والمرأة الذمية هل يجوز لها النظر الى بدن المسئلة قل يجوز كالمسئلة مع المسئلة والاصح انه لا يجوز لانها اجنبية في الدين والله تعالى يقول أو نسأهن وليست الذمية من نساء اما عورة المرأة مع الرجل فالمرء اما ان تكون اجنبية او ذات رحم محرم او مستمتعة فان كانت اجنبية فما ان تكون حرة أو أمة فان كانت حرة فجميع بدنها عورة ولا يجوز له أن ينظر الى شيء منها الا الوجه والكفين لانها تحتاج الى ابراز الوجه ببيع والشراء الى اخراج الكف للاخذ والعطاء ونعني بالكف ظهرها وبطنها الى الكوعين وقيل ظهر الكف عورة واعلم ان ذكرنا انه لا يجوز النظر الى شيء من بدنها ولا يجوز النظر الى وجهها وكفها وفي كل واحد من القوانين استثناء اما قوله يجوز النظر الى وجهها وكفها فاعلم انه على ثلاثة أقسام لانه اما أن لا يكون فيه غرض ولا فيه فتنة واما أن يكون فيه فتنة ولا غرض فيه واما أن يكون فيه فتنة وغرض أما القسم الاول فاعلم انه لا يجوز أن يعتمد النظر الى وجهه الاجنبية لغرض غرض وان وقع بصره عليها بغية يفض بصره لقوله تعالى قل للمؤمنين يفضوا من ابصارهم وقبل يجوز مرة واحدة اذا لم يكن محل فتنة وبه قال أبو حنيفة رجة الله ولا يجوز أن يكررا النظر اليها لقوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وقوله عليه السلام يا اعلى

كأنها كوكب دري من تفخيم شأنها ورفع مكانها بالتفسير اثر الابهام والتفصيل

بعد الاجال وباتبات ما بعدهما بطريق الاخبار النبي عن قصد الاصل دون الوصف المبني على الاشارة الى  
الثبوت في الجملة لا ينفخ ومحل الجملة الاولى الرفع على أنها ﴿ ٣٧٦ ﴾ صفة لمصباح ومحل الثانية الجر على أنها

صفة لزجاجة واللام  
مغنية عن ارتباط كائنه  
قبل فيها مصباح هو  
في زجاجة هي كائنها  
كوكب دري (يوقد  
من شجرة) أي يتسدا  
ايقاد المصباح من شجرة  
(مباركة) أي كثيرة المنافع  
بان رويت ذبالة بزيتها  
وقيل انما وصفت بالبركة  
لانها تنبت في الارض  
التي بارك الله تعالى فيها  
للعالمين (زيتونة) بدل  
من شجرة وفي اسمها  
ووصفها بالبركة ثم  
الابدال منها نفخ  
لسانها وقرى توقد  
بالساء على أن الضمير  
القائم مقام الفاعل  
للزجاجة دون المصباح  
وقرى توقد على صيغة  
الماضي من الفعل أي  
ابتداء نقوب المصباح  
منها وقرى توقد بحذف  
احدى التاءين من تنوقد  
على اسناد الى الزجاجة  
(لاشرفية ولاغربية)  
تقع الشمس عليها حيننا  
دون حين بل بحيث تقع  
عليها طول النهار كالتي  
على قلة أو صحرا واسعة  
فتقع الشمس عليها حالي

لاتنبع النظرة النظرة فان لك الاولى وايسر لك الآخرة وعن جابر قال سألت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري ولأن الغالب أن الاحتراز  
عن الاولى لا يمكن فوقع عفو قصد أولي بقصد (أما القسم الثاني) وهو أن يكون فيه  
غرض ولا فتة فيه فذلك أمور (أحدها) بأن يريد نكاح امرأة فينظر الى وجهها وكفها  
روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رجلا أراد أن يتزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في عين الأنصار شيئا وقال عليه الصلاة والسلام اذا  
خطب أحدكم المرأة فلا جناح عليه أن ينظر اليها اذا كان الناظر اليها للخطبة وقال  
الغيرة بن شعبة خطبت امرأة فقال عليه السلام نظرت اليها فقلت لا قال فانظر فانه أخرى  
أن يدوم ينكحها فكل ذلك يدل على جواز النظر الى وجهها وكفها الشهوة اذا أراد أن  
يتزوجها ويدل عليه أيضا قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج  
ولو أعجبتك حسنهن ولا يجهه حسنهن إلا بعد روية وجوههن (وثانيها) اذا أراد شراء جارية  
فله أن ينظر الى ما ليس بعورة منها (والثالث) أنه عند المباينة ينظر الى وجهها ما ملاحتي  
يعرفها عند الحاجة اليه (ورابعها) ينظر اليها عند العمل الشهادة ولا ينظر الى غير الوجه  
لان المعرفة تحصل به (أما القسم الثالث) وهو أن ينظر اليها الشهوة فذلك محظور قال  
عليه الصلاة والسلام العيان ترين وعن جابر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصري وقيل مكوثي في النور والنظرة تزرع في  
أقرب الشهوة ورؤية شهوة أو ريت حراما (أما الكلام الثاني) وهو أنه لا يجوز  
الاجتناب النظر الى بدن الأجنبية فمسألة واضحة (أحدها) يجوز للطبيب الامين  
أن ينظر اليها للمعالجة لا يجوز للغان أن ينظر الى وجه الخوف منه موضع ضرورة  
(وثانيها) يجوز أن ينظر الى فرج الزانية لتحمل الشهادة على الزنا وكذلك ينظر  
الى فرجها لتحمل شهادة الولادة الى ثدي الرضعة لتحمل الشهادة على الرضاع وقال  
أبو سعيد الاصبهاني لا يجوز للرجل أن يقصد النظر في هذه المواضع لان الزنا مندوب  
الى ستره وفي الولادة والرضاع تقبل شهادة النساء فلا حاجة الى نظر الرجال لشهادة  
(وثالثها) لو وقعت في غرق أو حرق فله أن ينظر الى بدنائها لخلصها أما اذا كانت الأجنبية  
أمة فقال بعضهم عورتها ما بين السرة والركبة وقال آخرون عورتها ما بين اللبنة  
فخرج منه أن رأسها وساعديها وساقيها وفخريها وصدرها ليس بعورة في ظهره وبطنها  
وما فوق ساعديها الخلاف المذكور ولا يجوز لمسها ولا لمس بحال لا الحماة ولا الكهال  
ولا غيره لان المس أقوى من النظر بدليل أن الانزال باللمس يفطر الصائم وبالنظر  
لا يفطره وقال أبو حنيفة رحمه الله يجوز أن لمس من الأمة ما يحل النظر اليه اما ان كانت  
المرأة ذات محرم له بنسب أو رضاع أو صهرية فعورتها ما بين السرة والركبة كعورة  
الرجل وقال آخرون بل عورتها ما لا يبدو وعند المنة وهو قول أبي حنيفة رحمه الله فأما



اضواء وقيل لانبأثة في  
شرق المعمورة ولا في  
غربها بل في وسطها  
وهو الشام فان زيوتهما  
أجود ما يكون وقبل  
لا في مضى تشرق  
الشمس عليها دائما  
فحرقها ولا في مقناة  
تغيب عنها دائما  
فتذكرها نيا وفي الحديث  
لا خير في شجرة ولا في  
نبات في مقناة ولا خير  
فيهما في مضى  
(يكاد زيتها يضئ  
ولولم تسم نار) اي هو  
الصفاء والانبأثة بحيث  
يكاد يضئ بنفسه من  
برمساس نار أصلا وكلمة  
لوفي أمثال هذه المواقع  
ليست لبيان انتفاء  
شيء في الزمان الماضي  
لانتفاء غيره فيه فلا  
يلاحظ لها جواب قد  
حذف ثقة بدلالة ما  
قبلها عليه ملاحظة  
قصديّة الاعتدال قصد  
الى بيان الأعراب على  
القواعد الصناعيّة  
بل هي لبيان محقق  
ما يفيد الكلام السابق  
من الحكم الموجب  
أو التقي على كل حال

مفروض من الاحوال المقارنة اجالا ﴿ ٤٨ ﴾ من يادخالها على ابعدها منه اما لوجود المانع كافي فلو انشأنا  
 بانما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة واما لعدم الشرط كافي هذه الآية الكريمة



ليظهر ببقوته أو انتفائه مع ثبوته أو انتفاؤه مع ما عدا من الأحوال بطريق الأول به الثاني من حيث  
ما ينبغي من وجود المانع أو عدم الشرط ﴿ ٣٧٨ ﴾ فلا نحتاج إلى ذلك لا يذكر معه شيء آخر

من سائر الأحوال ويكتفى  
عنه بذكر الواو العاطفة  
للجملة على نظيرتها  
المقابلة لها المتأولة لجمع  
الأحوال المغيرة لها  
عند تعددها وهذا معنى  
قولهم إنها لاستقصاء  
الأحوال على سبيل  
الاجمال وهذا أمر  
مطر في الخبر الموجب  
والنفي فانك اذا قلت  
فلان جواد يعطى ولو  
كان فقيرا أو نجسلا  
لا يعطى أو كان غنيا  
تريد بيان تحقق الاعطاء  
في الأول وعدم تحققه  
في الثاني في جميع الأحوال  
المفروضة والتقدير يعطى  
لأنه يمكن فقيرا ولو كان  
فقيرا لا يعطى لولم يكن  
غنيا ولو كان غنيا فالجملة  
مع ما عطفت هي عليه  
في حيز النصب على  
الحالية من المستكن  
في الفعل الموجب أو النفي  
أي يعطى أو لا يعطى  
كأننا على جميع الأحوال  
وتقدير الآية الكريمة  
يكاد ينفذها بضئ لو  
مسته نار ولولم تمسه نار  
أي بضئ كأننا على كل حال  
من وجود الشرط وعدمه

الظن بريدان أو أريد العجز والبلوى فيه أشد وأكثروا يكاد يقدر على الاحتراز  
منه أما قوله تعالى ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها فمن الأحكام التي تخص بها النساء في  
الأغلب وإنما قلنا في الأغلب لأنه محرم على الرجل أن يبدن زينته حليا وإسالي غير ذلك  
للنساء الأجنبية لما فيه من الفتنة وههنا مسائل (المسئلة الأولى) اختلفوا في المراد  
بزينتهن وأعلم أن الزينة اسم يقع على محاسن الخلق التي خلقها الله تعالى وعلى سائر ما يزين  
به الإنسان من فضل لباس أو حلي وغير ذلك وأنكر بعضهم وقوع اسم الزينة على الخليفة  
لأنه لا يكاد يقال في الخليفة أنها من زينتها وإنما يقال ذلك فيما تنكسبه من كحل وخضاب  
وغيره والأقرب أن الخليفة داخل في الزينة ويدل عليه وجهان (الأول) أن الكثير من  
النساء ينفردن بخفنه عن سائر ما يبدن به فإذا جلتا على الخليفة وفيها العموم حقه  
ولا يمنع دخول ما عدا الخليفة فيه أيضا (الثاني) أن قوله ويلضرن عن بغيرهن على جوبهن  
يدل على أن المراد بالزينة ما يقع الخليفة وغيرها فكأنه تعالى منعهن من اظهار محاسن  
خلفتهم بأن أوجب سترها بالخمار وأما الذين قالوا الزينة عبارة عما سوى الخليفة فقد  
حصر في أمور ثلاثة (أحدها) الأصابع كالكحل والخضاب بالوسمة في حاجبيها والغمرة  
في خديها والخفاء في كفيها وقدميها (وثانيها) الحلي كالخاتم والوار والخلخال والدمج  
والقلادة والأكليل والوشاح والقرط (وثالثها) الثياب قال الله تعالى خذوا زينتك من عند  
كل مسجد وأراد الثياب (المسئلة الثانية) اختلفوا في المراد من قوله إلا ما ظهر منها  
أما الذين حملوا الزينة على الخليفة فقالوا الخليفة معنى الآية إلا ما يظهره الإنسان في العادة  
الجارية وذلك في النساء الوجه والكفان وفي الرجل الأطراف من الوجه واليد  
والرجلين فامر وأبستر ما لا تؤدي الضرورة إلى كشفه ورخص لهم في كشف ما عدا  
كشفه وأدت الضرورة إلى اظهاره إذا كانت شرائع الاسلام حنيفة سهلة سمحة ولما  
كان ظهور الوجه والكفين كالضرورة لا جرم اتفقوا على أنها ليسا بعورة أما القدم  
فليس ظهوره بضرورة فلا جرم اختلفوا في أنه هل هو من العورة أم لا فيه وجهان الأصح  
أنه عورة كظهر القدم وفي صونها وجهان أصحهما أنه ليس بعورة لأن نساء النبي صلى الله  
عليه وسلم كن يروين الأخبار للرجال وأما الذين حملوا الزينة على ما عدا الخليفة قالوا أنه  
سجانه أنما ذكر الزينة لأنه لا خلاف في أنه يحل النظر إليها حال ما لم تكن متصلة بأعضاء المرأة  
فلما حرم الله سبحانه النظر إليها حال اتصالها يبدن المرأة كان ذلك مبالغة في حرمة النظر  
إلى أعضاء المرأة وعلى هذا القول يحل النظر إلى زينته وجههم من الوشمة والغمرة وزينة  
بدنها من الخضاب والحواتيم وكذا الثياب والسبب في تجوز النظر إليها أن تسترها فيه  
خرج لأن المرأة لا بد لها من مناوله الأشياء يديها والحاجة إلى كشف وجههم في الشهادة  
والمحاكمة والتكاح (المسئلة الثالثة) اتفقوا على تخصيص قوله ولا يبدن زينتهن  
الإماظهر منها بالجراد دون الإمام والمعنى فيه ظاهر وهو أن الأمة مال فلا بد من الاختياط

وقد حذفت الجملة الأولى حسبها هو المطرد في الباب لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة (نور) خبر مبتدأ في  
شروط وقوله تعالى (على نور) متعلق



من اضافته الى ضميره عز وجل (من يشاء) هدايته من عباده بان يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله تعالى من الإعجاز والاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات ﴿ ٣٨٠ ﴾ الايمان به وفيه ايدان بان مناط هذه

الهداية قوله لا كما ليس  
الامشيته تعالى وأ  
ظاها الاسباب  
بونها بعزل من الافضاء  
الى المطالب (ويضرب  
الله الامثال للناس)  
في تضاعيف الهداية  
حسبا يقتضى حالهم  
فان له دخلا عظيما  
في باب الارشاد لانه  
ابرز للعقول في هيئة  
المحسوس وتصوير  
لاوابع المعاني بصور  
المانوس ولذلك مثل  
نوره المعبر به عن القرآن  
المبين بنور الشكاة  
واظهار الاسم الجليل  
في مقام الاضمار للايدان  
باختلاف حال ما أسند  
اليه تعالى من الهداية  
الخاصة وضرب الامثال  
الذي هو من قبيل  
الهداية العامة كما يفصح  
عنه تعليق الاولى بمن  
يشاء والثانية بالناس  
كافة (والله بكل شئ  
عليم) معقولا كان  
أو محسوسا ظاهرا كان  
أو باطنا ومن قضيت  
أن تتعلق مشيئة عباده  
من يليق بها ويستجيبها

للأجانب الآن تكون أمهاتها قوله تعالى أو ما ملكت أيمانهم وكتب عمر الى أبي عبيدة  
أن يتم نساء أهل الكتاب من دخول الحرام مع المؤمنات (وثانيهما) المراد بنسائهن جميع  
النساء وهذا هو المذهب وقول السلف محمول على الاستحباب والاوّل (وعاشرها) قوله  
تعالى أو ما ملكت أيمانهم وظاهر الكلام يشمل العبيد والاماء واختلّفوا فيهم من أخرج  
الآية على ظاهرها وزعم انه لا بأس عليهن في أن يظهرن لعبيدهن من زينتهن ما يظهرن  
لنور محارمهن وهو مروي عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما واحتجوا بهذه الآية  
وهو ظاهر وبما روى أنس انه عليه الصلاة والسلام أتى فاطمة بعبد قد وهب لها وعليها  
ثوب اذا فتحت به رأسها لم يباغ رجليها واذا غطت به رجليها لم يباغ رأسها فلما رأى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما بها قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلماك وعن مجاهد كان  
أمهات المؤمنين لا تخجن عن مكاتبهن ما بقي عليه درهم وعن عائشة رضي الله عنها انها  
قالت لذكوان انك اذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حر وروى ان عائشة رضي الله عنها  
كانت تمتشط والعبد ينظر اليها وقال ابن مسعود ومجاهد والحسن وابن سيرين وسعيد بن  
السبب رضي الله عنهم ان العبد لا ينظر الى شعر مولاته وهو قول أبي حنيفة رحمه الله  
واحتجوا عليه بأمور (أحدها) قوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله  
واليوم الآخر أن تسافر سفرا فوق ثلاث الا مع ذي محرم والعبد ليس بذى محرم منها فلا  
يجوز أن يسافر بها واذا لم يجز له السفر به لم يجز له النظر الى شعرها كالحرا الاجنبي (وثانيها)  
ان ملكها للعبد لا يحل ما يحرم عليه قبل الملك اذ ملك النساء للرجال ليس كملك الرجال  
للنساء فانهم لم يخلّفوا في انها لا تستباح بملك العبد منه شيئا من التمتع كما يملكه الرجل من  
الامة (وثالثها) ان العبد وان لم يجز له أن يتزوج بمولاته الا أن ذلك التحريم عارض كن  
عنده أربع نسوة فانه لا يجوز له التزوج بغيرهن فلما لم تكن هذه الحرمة مؤبدة كان العبد  
بمزاولة سائر الاجانب اذا ثبت هذا ظهرا المراد من قوله أو ما ملكت أيمانهم الاماء  
فان قيل الاماء دخلن في قوله نسايتن فأى فائدة في الاعادة قلنا اظاها انه عني بنسائهن  
وما ملكت أيمانهم من في صحبة من الحرائر والاماء وبانه سبجانه ذكر أوه أحوال  
الرجال بقوله ولا يدين زينتهن الا بعواتهن الى آخر ما ذكر فجاز أن يظن ظان ان الرجال  
مخصوصون بذلك واذا ذرى المحارم أو غير ذوات المحارم ثم عطف على ذلك الاماء بقوله  
أو ما ملكت أيمانهم لئلا يظن ان الاباحة مقصورة على الحرائر من النساء اذ كل ظاهر  
قوله أو نسايتن يقتضي الحرائر دون الاماء كقوله شهيد من رجالكم على الاحرار  
لاضافتهم اليها كذلك قوله أو نسايتن على الحرائر ثم عطف عليهن الاماء فأباح انهن مثل  
ما أحق الحرائر (وحادي عشرها) قوله تعالى أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال وفيه  
مسائل (المسئلة الاولى) قيل هم الذين يذنونكم لئلا توالوا من فضل طاعتكم ولا حاجة بهم  
الى النساء لانهم بله لا يعرفون من أمرهن شيئا أو شيوخ صلحاء اذا كانوا معهم غصوا

من الناس دون من عداهم لمخالفة الحكمة التي عليها مبني التكوين والشمع وان تكون ابصارهم  
كأنهم العامة على فنون مختلفة وطرائق شتى حسما تقتضيه

أعمالهم والجملة اعتراض تدبلي مقرر لما قبله واظهار الاسم الجليل لتأكيد استقلال الجملة والاشعار بعلية الحكم وبما ذكر من اختلاف حال المحكوم به ذاتا وتعلقا (بوت ٣٨١) أفن الله أن رفع ويذكر فيها اسمه لما ذكر شأن

القرآن الكريم في بيانه  
للشرائع والأحكام  
ومبادئها وغاياتها المترتبة  
عليها من الثواب والعقاب  
وغير ذلك من أحوال  
الآخرة وأحوالها  
وأشير إلى كونه في غاية  
ما يكون من التوضيح  
والإظهار حيث مثل بما  
فصل من نور المشكاة وأشير  
إلى أن ذلك النور مع  
كونه في أقصى مراتب  
الظهور إنما يهتدى  
بهده من تعلقت مشيئة  
الله تعالى بهدائه دون  
من عده عقب ذلك بذكر  
الفرقين ونصوير بعض  
أعمالهم المعربة عن كيفية  
حالهم في الاهتداء وعدمه  
والمراد بالبيوت المساجد  
كلها حسبما روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما  
وقيل هي المساجد التي  
بناها نبي من أنبياء الله  
تعالى الكعبة التي بناها  
إبراهيم واسماعيل عليهما  
السلام وبيت المقدس  
الذي بناه داود وسليمان  
عليهما السلام ومسجد  
المدينة ومسجد قبا اللذان  
بذهما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتكبرها

أبصارهم ومعنوم أن الخصى والعنين من وشا كلهما قد لا يكون له أربة في نفس الجماع  
ويكون له أربة قوية فيما عدها من التمتع وذلك يمنع من أن يكون هو المراد فيجب أن يحمل  
المراد على من المعلوم منه أنه لا أربة له في سائر وجوه التمتع أما لفقد الشهوة وأما لفقد  
المعرفة وأما لفقد المسكنة فعلى هذه الوجوه الثلاثة اختلف العلماء فقال بعضهم هم  
الفقراء الذين بهم الفاقة وقال بعضهم المعتوه والابله والصبي وقال بعضهم الشيخ وسائر من  
لا شهوة له ولا يتمتع دخول الكل في ذلك وروى هشام بن عروة عن زينب بنت أم سلمة عن أم  
سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مخنث فاقبل على أخي أم سلمة فقال  
يا عبد الله إن فتح الله لكم هذا الطائف دللتك على بنت غيلان فأنها تقبل بأربعم وتدير  
بمن قال عليه الصلاة والسلام لا يدخلن عليكم هذا فأباح النبي عليه الصلاة  
والسلام دخول المخنث عليهن حتى ظن أنه من غير أولى الأربة فلما علم أنه يعرف أحوال  
النساء وأوصافهن علم أنه من أولى الأربة فجاءه وفي الخصى والمجبوب ثلاثة أوجه  
(أحدها) استباحة الزينة الباطنة معهما (والثاني) تحريمها عليهما (والثالث) تحريمها  
على الخصى دون المجبوب (المسئلة الثانية) الأربة انفعلة من الأرب كالمشيئة والجلسة من  
المشي والجلوس والأرب الحاجة والولوع بالشيء والشهوة له والأربة الحاجة في النساء  
والأربة العقل ومنه الأرب (المسئلة الثالثة) في غير قرأتان قرأتين عامر وأبو بكر عن  
عاصم وأبو جعفر غير بالنصب على الاستثناء أو الحال يعني أو التابعين عاجزين عنهن  
والقراءة الثانية بالخفض على الوصفية (وثاني عشرها) قوله تعالى أو انطلق الذين  
لم يظهر وأعلى عورات النساء وفيه مسائل (المسئلة الأولى) الطفل اسم للواحد لكنه  
وضع ههنا موضع الجمع لأنه يفيد الجنس ويبين ما بعده أنه يراد به الجمع وظهيره قوله تعالى ثم  
نخرجكم طفلا (المسئلة الثانية) اظهر على الشيء على وجهين (الأول) العلم به كقوله  
تعالى إنهم انبأهم وأعليكم يرجوكم أي إن يشعروا بكم (والثاني) الغلبة له والصولة  
عليه كقوله فأصبحوا ظاهرين فعلى الوجه الأول يكون المعنى أو الطفل الذين لم يتصوروا  
عورات النساء ولم يدروا ماهي من الصغرو وهو قول ابن قتيبة وعلى الثاني الذين لم يبلغوا أن  
يضيقوا تيان النساء وهو قول إفراء ولزجاج (المسئلة الثالثة) أن الصغير الذي لم يتنبد  
لصغره على عورات النساء فلا عورة للنساء معه وإن تنبد الصغرة ولم يرافقه لم أن تستر عنه  
المرأة ما بين سرتهما وركبتهما وفي لزوم ستر ما سواه وجهان (أحدهما) لا يلزم لأن القلم غير جار  
عليه (والثاني) يلزم كالرجل لأنه يشتهي والمرأة قد تشتهي وهو معنى قوله أو الطفل الذين  
لم يظهر وأعلى عورات النساء واسم الطفل شامل له إلى أن يحتمل وأما الشيخان بقيت له شهوة  
فهو كاشاب وإن لم يبق له شهوة فقيه وجهان (أحدهما) أن الزينة الباطنة معه مباحة  
والعورة معد ما بين السرة والركبة (الثاني) أن جميع البدن معه عورة إلا الزينة  
الظاهرة وهي هنا آخر الصور التي استثنى الله تعالى قال الحسن هو لاء وإن اشتركوا

للتفخيم والمراد بالاذن في رفعها الأمر ببنائها رفعة لا كسائر البيوت وقيل هو الأمر برفع

مقدارها بعبادة الله تعالى فيهما فيكون عطف الذكر عليه من قبيل العطف التفسيري وأيا ما كان ففي التعبير عنه بالأذن تلويح بأن اللائق بحال الأمور أن يكون متوجهاً إلى ﴿ ٣٨٢ ﴾ الأمور بضرورة الأمر به ناوياً لتحقيقه كأنه مستأذن

في ذلك فقع الأمر به  
موقع الأذن فيه والمراد  
بذكر اسمه تعالى ما يعم  
جميع أذكاره تعالى وكلمة  
في متعلقه بقوله (يسبح له)  
وقوله تعالى (فيها) تكرير  
لهاللا أكيد والتذكير لما  
بينهما من الفاصلة  
وللايدان بأن التقديم  
للاهتمام بالقصر التسبيح  
على الوقوع في البيوت  
قطباً أصل التسبيح التزبیه  
والتدبیس يستعمل  
باللام وبدونها أيضاً كما في  
قوله تعالى سبح اسم ربك  
الأعلى قالوا أريد به  
الصلوات المفروضة  
كما نبى عنه تعين الاوقات  
بقوله تعالى (بالعدو  
والاصال) أي بالعدوات  
والعشایا على أن العدو  
أما جمع غداة كقوله في جمع  
قناة كقوله أو مصدر  
أطلق على الوقت حسبما  
يشعر به اقترانه بالاصال  
وهو جمع اصیل وهو  
العشي وهو شامل لاوقات  
ماعد الصلاة الفجر المودة  
بالغداة ويجوز أن يراد به  
نفس التعزیه على أنه  
عبارة عما يقع منه في أثناء  
الصلوات وأوقاتها زيادة

في جواز رؤية الزينة الباطنة فهم على اقسام ثلاثة فأولهم الزوج وله حرمة ليست لغیره  
يحل له كل شيء منها والحرمة الثانية للابن والاب والاخت والجد وابی الزوج وكل ذي محرم  
والرضاع كالنسب يحل لهم ان ينظروا الى الشعر والصدر والساقين والذراع واشباه ذلك  
والحرمة الثالثة هي للتابعين غير اولى الاربية من الرجال وكذا ملوك المرأة فلا بأس أن تقوم  
المرأة الشابة بين يدي هؤلاء في درع وخمار صفيق بغير ملحقة ولا يحل لهؤلاء أن يروا منها  
شعر او لا بشر او السر في هذا كله أفضل ولا يحل للشابة أن تقوم بين يدي الغريب حتى  
تلبس الجلباب فهذا ضابط هو لا المراتب أما قوله تعالى ولا يضر بن بارجلهن ليعلم ما يخفين  
من زينتهن فقال ابن عباس وقناة كانت المرأة تمر بالناس وتضرب برجلها اليسم قصعة  
خلخالها ومعلوم ان الرجل الذي يغلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلخال يصير ذلك  
داعية له زائدة في مشاهدتهن وقد علل تعالى ذلك بأن قال ليعلم ما يخفين من زينتهن فنبه به  
على ان الذي لاجله نهى عنه أن يعلم زينتهن من الخلق وغيره وفي الآية فوائد (القاعدة  
الاولى) لما نهى عن اسماع الصوت الدال على وجود الزينة فلا يدل على المنع من اظهار  
الزينة اولى (الثانية) ان المرأة منهية عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسم ذلك الاجانب  
اذ كان صوتها اقرب الى الفتنة من صوت خلخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج  
فيه الى رفع الصوت والمرأة منهية عن ذلك (لثالثة) تدل الآية على حظر النظر الى وجهها  
بشهوة اذ كان ذلك اقرب الى الفتنة أما قوله سبحانه وتعالى وتو بوالى الله جميعاً أيها  
المؤمنون لعلكم تفطنون فقيه مسائل (المسئلة الاولى) في التوبة وجهان (أحدهما) ان  
تكافئ الله تعالى في كل باب لا يقدر العبد الضعيف على مرأطتها وان ضبط نفسه  
واجتهد ولا يفتك من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار  
وتأميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا (والثاني) قال ابن عباس رضى الله عنهم ماتوا بما  
كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة فان قيل قد صححت التوبة  
بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فامعنى هذه التوبة قلنا قال بعض العلماء ان من اذنب  
ذنبا ثم تاب عنه لم يزد عليه كذا ذكره ان يوجد عند التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه الى أن يأتى  
ربه (المسئلة الثانية) قرئ أيه المؤمنون بضم الهاء ووجهها انها كانت مفتوحة لو وقعها  
قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركتها ما قبلها والله أعلم  
(المسئلة الثالثة) تفسير لعل قد تقدم في سورة البقرة في قوله اعبداوا ربكم الذى خلقكم  
والذين من قبلكم لعلكم تتقون والله أعلم (الحكم الثامن) ما يتعلق بالشكاح \* قوله تعالى  
( وأنكحوا الايبي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا افقراء بغنم الله من  
فضله والله واسع عليم ) اعلم انه تعالى لما أمر من قبل بغض الابصار وحفظ الفروج بين من  
بعد ان الذى أمر به انما هو فيما لا يحل فبين تعالى بعد ذلك طريق الحل فقال وأنكحوا  
الايبي منكم وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف الايبي واليئامى



وأما طرق النهار بالذكريات مقام ٣٨٣ \* كلها الكونهما العدة فيها يكونان مشهودين وكونهما أشهر ما يقع

فيه المباشرة الاعمال  
والاشتغال بالاشغال  
وقرى والايصال وهو  
الدخول في الاسبيل  
وقوله تعالى ( رجال )  
فاعل يسبح وتأخيره عن  
الظروف لما مر مرارا  
من الاعتناء بالندم  
والتشويق الى المؤخر  
ولان في وصفه نوع  
طول فيخل تقديمه بحسن  
الانتظام وقرى يسبح  
على البناء للمفعول باسناده  
الى أحد الظروف ورجال  
مر فوع بما ينبي عنه  
حكاية الفعل من غير  
تسمية الفاعل على طريقة  
قوله \* ليك يزيد ضارع  
لخصومة \* كأنه قيل  
من يسبح له فقيل يسبح  
له رجال وقرى تسبح  
بتأنيث الفعل مبني للفاعل  
لان جمع التكسير قد يعامل  
معاملة المؤنث ومبني  
للمفعول على أن يسند الى  
أوقات الغدو والآصال  
بزيادة الباء وتجعل  
الافعال مسجدة مع كونها  
مسجدة فيها أو يسند الى  
ضمير النسبجة أى تسبح  
له النسبجة على المجاز  
المسوغ لاسناده الى

أصلهما ابايهم يتابع قلبا وقال النضر بن شميل الايم في كلام العرب كل ذكر لاثنى معه  
وكل أنثى لا ذكر معها وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما في رواية الضحاك تقول زوجرا  
أياما كم بعضكم من بعض وقال الشاعر

فان تنكحى انكح وان تنأيمى \* وان كنت افق منكما وانأيم

( المسئلة الثانية ) قوله تعالى وأنكحوا الايامى أمر وظاهر الامر للوجوب على ما بيناه  
مرارا فيدل على ان الولي يجب عليه تزويج موليته واذا ثبت هذا وجب أن لا يجوز  
التكاح الا بولي اما لان كل من أوجب ذلك على اولى حكم بانه لا يصح من المولية واما لان  
المولية لو فعلت ذلك لغوت على الولي التمكن من أداء هذا الواجب وانه غير جائز واما  
لتطابق هذه الآية مع الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام اذا جاءكم من ترضون  
دينه وخلفه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير قال أبو بكر الرازي هذه  
الآية وان اقتضت بظاهرها الايجاب الا انه أجمع السلف على انه لم يرد به الايجاب ويدل  
عليه أمور ( أحدها ) انه لو كان ذلك واجبا لورد النقل بفعله من النبي صلى الله عليه وسلم  
ومن السلف مستفيضا شائعا لعموم الحاجة اليه فلما وجدنا عصر النبي صلى الله عليه وسلم  
وسائر الاعصار بعده قد كان في الناس أيامى من الرجال والنساء فلم ينكروا عدم تزويجهم  
ثبت انه ما أريد به الايجاب ( وثانيها ) أجمنا على ان الايم الثيب لو أبت التزوج لم يكن للولي  
اجبارها عليه ( وثالثها ) اتفاق الكل على انه لا يجبر على تزويج عبده وأمنه وهو معطوف  
على الايامى فدل على انه غير واجب في الجميع بل ندب في الجميع ( ورابعها ) ان اسم الايامى  
ينظم فيه الرجال والنساء وهو في الرجال ما أريد به الاولياء دون غيرهم كذلك في النساء  
( والجواب ) ان جميع ما ذكرته تخصيصات تطرقت الى الآية والعام بعد التخصيص يبقى  
حجة فوجب أن يبقى حجة فيما اذا التمس المرأة الايم من الولي التزوج وجب وحينئذ  
ينظم وجه الكلام ( المسئلة الثالثة ) قال الشافعي رحمه الله الآية تقتضي جواز تزويج  
البكر البالغة بدون رضاها لان الآية والحديث يدلان على أمر الولي بتزوجها ولو لا قيام  
الدلالة على انه لا يزوج الثيب الكبيرة بغير رضاها لكان جائزا له تزويجها أيضا بغير رضاها  
عموم الآية قال أبو بكر الرازي قوله تعالى وأنكحوا الايامى لا يخص بالنساء دون  
رجال على ما بينا فلما كان الاسم شاملا للرجال والنساء وقد اضمح في الرجال تزويجهم باذنهم  
وجب استعمال ذلك الضمير في النساء وأيضا فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم باستئثار  
بكر بقوله البكر نسأمر في نفسها واذنهما صحتان وذلك أمر وان كان في صورة الخبر ثبت  
لا يجوز تزويجها الا باذنهما ( والجواب ) اما الاول فهو تخصيص للنص وهو لا يقدح  
بكونه حجة والفرق ان الايم من الرجال يتولى أمر نفسه فلا يجب على الولي تعهد أمره  
خلاف المرأة فان احتياجاها الى من يصلح أمرها في التزوج أظهر وأيضا فلفظ الايامى  
ان تناول الرجال والنساء فاذا أطلق لم يتناول الا النساء وانما يتناول الرجال اذا قيد

تكون كاخبر بواقرأة أبي جعفر ليجرى قوماى ليجرى الجزاء قوماى هذا أولى من ذلك اذ ليس ههنا مفعول صريح  
تلهيهم تجارة ) صفة لرجال مؤكدة لما أفاده التكرير من الغفامة مفيدة لكمال تبتلهم



الى الله تعالى واستغفرهم  
فيسا حكي عنهم من  
التسبيح من غير صارف  
يلو بهم ولا طاف يذبحهم  
كأنما كان ونخصيص  
التجارة بالذكر لكونها  
أقوى الصوارف عندهم  
وأشهرها أي لا يشغلهم  
نوع من أنواع التجارة  
(ولا يبيع) أي ولا فرد  
من أفراد البياعات وإن  
كان في غاية الربح وأفراد  
بالذكر مع التراجيح  
نحت التجارة للإيدان  
بأنافته على سائر أنواعها  
لأن ربحه متيقن ناجز  
وربح ما عداه متوقع في  
ثاني الحال عند البيع  
فلم يلزم من نفي الهاد ما  
عداه نفي الهاد ولذلك  
كررت كلمة لا تند كبر التي  
وتأكيد وقدر نفل عن  
الواقعي أن المراد  
بالتجارة هو الشراء لأنه  
أصلها ومبدؤها وقبل  
هو الجلب لأنه الغالب  
فيها ومنه يقال تجر في  
كذا أي جلبه (عن  
ذكر الله) بالتسبيح  
والحمية (واقم الصلاة)  
أي أقامها الواقعيان من غير  
تأخذه قد أسقطت التاء

(وأما الثاني) ففي تخصيص الآية بخبر الواحد كلام مشهور (المسئلة الرابعة) قال أبو  
حنيفة رحمه الله العليم والآخر ببيان تزويج البنت الصغيرة ووجه الاستدلال بالآية كما تقدم  
(المسئلة الخامسة) قال الشافعي رحمه الله الناس في النكاح قسمان منهم من تنوق نفسه  
في النكاح فيستحب له أن ينكح وإن وجد أهبة النكاح سواء كان مقبلا على العبادة أو لم يكن  
كذلك ولكن لا يجب أن ينكح وإن لم يجد أهبة النكاح بكسر شهوده بالصوم لما روى  
عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر الشباب  
من استطاع منكم الباء فليزوج فاه أغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه  
بالصوم فإن الصوم له وجاء أما الذي لا تنوق نفسه إلى النكاح فإن كان ذلك لعلة به من كبر  
أو مرض أو عجز بكرهه أن ينكح لانه يلتزم ما لا يمكنه القيام بهه وكذلك إذا كان لا يقدر  
على النفقة وإن لم يكن به عجز وكان قادرا على القيام بمحملة بكرهه له النكاح لكن الأفضل  
أن ينكح لعبادة الله تعالى وقال أبو حنيفة رحمه الله النكاح أفضل من التحلي للعبادة ووجه  
الشافعي رحمه الله وجوه (أحدها) قوله تعالى وسيدا وحسورا ونبيا من الصالحين مدح  
يحيى عليه السلام بكونه حصورا والصور الذي لا يأتي النساء مع القدرة عليهن ولا يقال  
هو الذي لا يأتي النساء مع العجز عنهن لأن مدح الإنسان بما يكون عيبا غير جائز وإذا ثبت  
انه مدح في حق يحيى وجب أن يكون مشروطا في حقنا لقوله تعالى أولئك الذين هدى الله  
فبهدهم اقتده ولا يجوز حمل الهدى على الأصول لأن التقليد فيها غير جائز فوجب حمله  
على الفروع (وثانيها) قوله عليه الصلاة والسلام استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن أفضل  
أعمالكم الصلاة وتمسك أيضا بما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال أفضل أعمال أمتي  
قراءة القرآن (وثالثها) أن النكاح مباح لقوله عليه الصلاة والسلام أحب المباحات إلى  
الله تعالى النكاح ويحمل المحل على الأصل في الدنيا لثلا يقع التفاضل بين كونه أحب  
وبين كونه مباحا والمباح ما استوى طرفاه في الثواب والعقاب والندوب ما ترجح وجوده  
على عدمه فتكون العبادة أفضل (ورابعها) أن النكاح ليس بعبادة بدليل انه يصح من  
الكافر والعبادة لا تصح منه فوجب أن تكون العبادة أفضل منه لقوله تعالى وما خلقت  
الجن والإنس إلا ليعبدون والاشتغال بالمعصود أول (وخامسها) أن الله تعالى سوى بين  
التسرى والنكاح ثم التسرى مرجوح بالنسبة إلى العبادة ومساوى المرجوح مرجوح  
فالنكاح مرجوح وإنما قلنا انه سوى بين التسرى والنكاح لقوله تعالى فإن خفتن أن  
لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فذكر كذا أو لاخير بين الشئين والآخر بين الشئين  
أمانة التساوي كقول الطيب للربيع كل زمان أو التفاح وإذا ثبت الاستواء فالتسرى  
مرجوح ومساوى المرجوح مرجوح فالنكاح يجب أن يكون مرجوحا (وسادسها) أن  
النافلة أشق فتكون أكثر لو إيمان أنها أشق أن ميل الطباع إلى النكاح أكثر ولو لا ترغيب  
الشرع لما رغب أحد في النواقل وإذا ثبت أنها أشق وجب أن تكون أكثر نوايل القول  
عليه الصلاة والسلام أفضل المسادات أحرمها وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة أخته ع

المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال وعوض ﴿ ٣٨٥ ﴾ عنها الاضافة كما في قوله \* وأخلفوك عدل الامر الذي

وعدوا \* أى عدة  
الامر ( وايتاء الزكاة )  
أى المال الذى فرض  
اخر اجه للمستحقين  
وايراده ههنا وان لم يكن  
مما يفعل فى البيوت لكونه  
قرينة لانفارق اقامة  
الصلاة فى عامة المواضع  
ما فيه من التنبيه على  
أن محاسن اعمالهم غير  
منحصرة فيما يقع فى  
المساجد وكذلك قوله  
تعالى ( يخافون ) الخ  
فانه صفة ثانية لرجال  
أحوال من مفعول لانهم  
وأيا ما كان فليس خوفهم  
مقصورا على كونهم فى  
المساجد وقوله تعالى  
( يوما ) مفعول ليخافون  
لا ظرف له وقوله تعالى  
( تنقلب فيه القلوب  
والابصار ) صفة ليوما  
أى تضطرب وتتغير فى  
أنفسها من الهول والفرع  
وتشخص كما فى قوله  
تعالى واذا غايت الابصار  
وبلغت القلوب الخناجر  
أو تغير أحوالها وتنقلب  
فتتغير القلوب بعد أن  
كانت مضطربا عليها  
وتبصر الابصار بعد أن  
كانت عمياء أو تنقلب



قد رنصبك ( وسابعها ) لو كانت النكاح مساويا للنوافل فى الثواب مع ان النوافل أشق منه  
لما كانت النوافل مشروعة لانه اذا حصل طريقان الى تحصيل المقصود وكان فى الافضاء  
الى المقصود سبيلين وكان أحدهما شاقا والآخر سهلا فان العلاء يستعجبون تحصيل ذلك  
المقصود بالطريق الشاق مع الممكنة من الطريق السهل ولما كانت النوافل مشروعة  
علما أنها أفضل ( وثامنها ) لو كان الاشتغال بالنكاح أولى من النافلة لكان الاشتغال  
بالحرثة والزراعة أولى من النافلة بالقياس على النكاح والجامع كون كل واحد منهما سببا  
لبقاء هذا العالم ومحصولا لنظامه ( وتاسعها ) أجمعنا على انه يقدم واجب العبادات على  
واجب النكاح فيقدم مندوبها على مندوبه لاتحاد السبب ( وعاشرها ) ان النكاح  
اشتغال بتحصيل اللذات الجسدية الداعية الى الدنيا والنافلة قطع العلائق الجسمانية  
واقبال على الله تعالى فإن أحدهما من الآخر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام حب  
الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني فى الصلاة فرجع الصلاة على  
النكاح حجة أبى حنيفة رحمه الله تعالى من وجوه ( الاول ) ان النكاح يتضمن صون النفس  
عن الزنا فيكون ذلك دفعا للضرر عن النفس والنافلة جلب للنفع ودفع الضرر أولى من  
جلب النفع ( الثانى ) ان النكاح يتضمن العدل والعدل أفضل من العبادات لقوله عليه  
الصلاة والسلام لعدل ساعة خير من عبادة ستين سنة ( الثالث ) النكاح سنة مؤكدة لقوله  
عليه الصلاة والسلام من رغب عن سنتي فليس مني وقال فى الصلاة وانها خير موضوع  
فمن شاء فليستكنه ومن شاء فليستقل فوجب أن يكون النكاح أفضل ( المسئلة السادسة )  
قوله تعالى وأنكحوا الايامى وان كانت تناول جمع الايامى بحسب الظاهر لكنهم اجمعوا  
على انه لا بد فيها من شروط وقد تقدم شرحها فى قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم أما قوله  
تعالى منكم فقد حمله كثير من المفسرين على ان المرادهم الاحرار لينفصل الحرم من العبد  
وقال بعضهم بل المراد بذلك من يكون تحت ولاية المأمور من الولد أو القريب ومنهم من  
قال الاضافة تغيد الحرية والاسلام أما قوله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم ففيه  
مسائل ( المسئلة الاولى ) ظاهرا انه أيضا أمر للسادة بتزويج هذين الفريقين اذا كانوا  
صالحين وانه لا فرق بين هذا الامر وبين الامر بتزويج الايامى فى باب الوجوب لكنهم  
اتفقوا على انه اباحة أو ترغيب فاما أن يكون واجبا فلا وفرقوا بينه وبين تزويج  
الايامى بأن فى تزويج العبد التزام مؤنذ وتعتيل خدمة وذلك ليس بواجب على السيد  
وفى تزويج الامة استفادة مهر وسقوط نفقة وليس ذلك بلازم على المولى ( المسئلة الثانية )  
انما خص الصالحين بالذكر لوجوه ( الاول ) ليحسن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم ( الثانى )  
لان الصالحين من الارقاءهم الذين واليهم يشفقون عليهم يزلونهم منزلة الاولاد فى المودة  
فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم وأما المفسدون منهم  
فمحالهم عند مواليهم على عكس ذلك ( الثالث ) أن يكون المراد الصلاح لامر النكاح حتى

القلوب بين توقع النجاة ﴿ ٤٩ ﴾ من وخوف الهلاك والابصار من أى ناحية يؤتى كتابهم ( ليحزيهم الله )  
متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكى من أعمالهم المرضية أى يفعلون ما يغفلون من المداومة على النسيح والذكر وايتاء الزكاة

والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليجزيهم الله ﴿ ٣٨٦ ﴾ تعالى (أحسن ما عملوا) أي أحسن جزاء أعمالهم

يقوم العبد بما يلزم لها وتقوم الأمة بما يلزم للزوج (الرابع) أن يكون المراد الصلاح في نفس النكاح بأن لا تكون صغيرة فلا تحتاج إلى النكاح (المسئلة الثالثة) ظاهر الآية يدل على أن العبد لا يتزوج بنفسه وإنما يجوز أن يتولى المولى تزويجه لكن ثبت بالدليل أنه إذا أمره بأن يتزوج جاز أن يتولى تزويج نفسه فيكون توليه باذنه بمنزلة أن يتولى ذلك نفس السيد فأما الأماء فلا شبهة في أن المولى يتولى تزويجهم خصوصاً على قول من لا يجوز النكاح إلا بولي أما قوله تعالى أن يكونوا فقراء بغنيهم الله من فضله ففيه مستلذان (الاولى) الأصح أن هذا ليس وعدم أن الله تعالى باغناء من يتزوج بل المعنى لا تنظروا إلى فقر من يخطب إليكم أو فقر من تريدون تزويجها في فضل الله ما يغنيهم والمال غادورائح وليس في الفقر ما ينفع من الرغبة في النكاح فهذا معنى صحيح وليس فيه أن الكلام قصده وعد الغنى حتى لا يجوز أن يقع فيه خلف وروى عن قدماء الصحابة ما يدل على أنهم رأوا ذلك وعدا عن أبي بكر قال أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح فيجزئكم ما وعدكم من الغنى وعن عمر وابن عباس مثله قال ابن عباس التمسوا الرزق بالنكاح وشكركم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحاجة فقال عليك بالباء وقال طلحة بن مطرف تزوجوا فإنه أوسع لكم في رزقكم وأوسع لكم في أخلاقكم ويزيد الله في مروءتكم فإن قيل فحقن زى من كل غنىا في تزوج فيصير فقيراً قلنا الجواب عنه من وجوه (أحدها) أن هذا الوعد مشروط بالمشيئة كما في قوله تعالى وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء الله عليهم حكيم والمطلق محمول على المقيد (وثانيها) أن اللفظ وإن كان عاماً إلا أنه يكون خاصاً في بعض المذكورين دون البعض وهو في الآية الأحرار الذين يملكون فيستغنون بما يملكون (وثالثها) أن يكون المراد الغنى بالعفاف فيكون المعنى وقوع الغنى بملك البضع والاستغناء به عن الوقوع في الزنا (المسئلة الثانية) من الناس من استدلل بهذه الآية على أن العبد والأمة يملكان لأن ذلك راجع إلى كل من تقدم ففقتضى الآية بيان أن العبد قد يكون فقيراً وقد يكون غنياً فإن دل ذلك على الملك ثبت أنها يملكان ولكن المفسرون تأولوه على الأحرار خاصة فكأنهم قالوا هو راجع إلى الآية أما إذا فسرنا الغنى بالعفاف فلا استدلال به على ذلك ساقط أما قوله والله واسع عليهم فالعنى أنه سبحانه في الأفضال لا ينتهى إلى حدته تقطع قدرته على الأفضال دونه لأنه قادر على القدورات التي لا نهاية لها وهو موم ذلك عليهم بمقادير ما يصلحهم من الأفضال والرزق \* قوله (وليس تعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله) اعلم أنه سبحانه لما ذكر تزويج الحر والأماء ذكر حال من يعجز عن ذلك فقال وليس تعفف أى وليجنهد في العفة كان المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه وأما قوله لا يجدون نكاحاً فالعنى لا يتمكنون من الوصول إليه يقال لا يجد المرء الشيء إذا لم يتمكن منه قال الله تعالى فمن لم يجد فصيام شهرين والراد به الإجماع من لم يتمكن ويقال في أحدنا هو غير

حسباً وعدلهم بمقابلة حسنة واحدة عشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف (ويزيدهم من فضله) أى يفضل عليهم بأشياء لم توقعدهم بخصوصياتها أو بمقاديرها ولم تخطر ببالهم كيفياتها ولا كمياتها بل إنما وعدت بطريق الاجمال في مثل قوله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عنه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغير ذلك من المواعيد الكريمة التي من جنتها قوله تعالى (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فإنه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غير أجرية أعمالهم من الخيرات ما لا ينفى به الحساب وأما عدم سبق الوعد بالزيادة ولو أجمالاً وعدم خطورها ببالهم ولو بوجه ما فإياه نظمها في سلك الغاية والموعول عبارة عن

ذكرت صفاتهم الجميلة كأنه قيل والله يرزقهم بغير حساب ووضع موضع ضميرهم للتنبية بما في خير الصلة  واجد  على أن مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لأعمالهم المحكية كأنها المناط لما سبق من من الهداية لنوره تعالى لا لتظاهر

الاسباب والايذان بانهم ممن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم ممن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره حسب ما يعرب عنه ما فصل  
من أعمالهم الحسنة فان جميع ما ذكر من الذكر \* ٢٨٧ \* والتسبيح واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وخوف

اليوم الآخر وأحواله  
ورجاء اثواب مقتبس  
من القرآن العظيم الذي  
هو المعنى بالنور به يتم  
بيان أحوال من اهتدى  
بهده على أوضح وجه  
وأجله هذا وقد قيل  
قوله تعالى في بيوت  
الذين آمنوا التمثيل وكلمة  
في متعلقة بمحذوف  
هي صفة لشكاة أي  
كأنه في بيوت وقيل  
المصباح وقيل لزجاجة  
وقيل متعلقة بوقد  
والكل مما لا يليق  
بشان التزليل الجليل  
كيف لا وان ما بعده قوله  
تعالى ولولم تمسه  
نار على ما هو الحق  
أو ما بعده قوله تعالى  
نور على نور على ما قيل  
الى قوله تعالى بكل شيء  
عليم كلام متعلق بالمثل  
قطعا فتوسطه بين  
أجزاء التمثيل مع كونه  
من قبيل الفصل بين  
الشجر والحاشية بالاجنبي  
يؤدي الى كون ذكر  
حال المنتفعين بالتمثيل  
المهديين انوار القرآن  
انكرهم بطريق الاستبعاد  
والاستطراد مع كون

واجد للماء وان كان موجودا اذا لم يمكنه أن يشتريه ويجوز أن يراد بالنكاح ما يتكح به  
من المال فيبين سبحانه تعالى ان من لا يمكن من ذلك فليطلب العفف وليتظر ان  
يفنيه الله من فضله ثم يصل الى بغيته من النكاح فان قيل أليس ملك اليمين يقوم مقام  
نفس النكاح فثالثا لئلا لا يجد المهر وانفقة فبان لا يجد ثمن الجارية أولى والله أعلم  
(الحكم التاسع) في الكتابة \* قوله تعالى (والذين يتقون الكتاب مما ملكت أيمانكم  
فكتابوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) اعلم انه تعالى لما بعث  
السيد على تزويج الصالحين من العبيد والامراء مع الرق رغبتهم في أن يكتبوهم اذا طلبوا  
ذلك ليصبروا وأحرارا فيتصرفوا في أنفسهم كالأحرار فقال والذين يتقون الكتاب وههنا  
مسائل (المسئلة الاولى) قوله والذين يتقون مرفوع على الابتداء أو منصوب بفعل  
مضمر يفسره فكتابوهم كقولك زيد افاض به ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط (المسئلة  
الثانية) الكتاب والكتابة كالعاب والعبادة وفي اشتقاق لفظ الكتابة وجوه (أحدها)  
ان أصل الكلمة من الكتب وهو الضم والجمع ومنه الكتابة سميت بذلك لانها تضم  
البحر بعضها الى بعض وتضم ماله الى ماله (وثانيها) يحتمل أن يكون اللفظ مأخوذا من  
الكتاب ومعناه كتبتك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك  
أن تفني بذلك أو كتبت لي كتابا عليك بالوفاء بالمال وكتبت على العتق وهذا ما ذكره  
الازهرى (وثالثها) انما سمي بذلك لما يقع فيه من التأجيل بالمال المعتقد عليه لانه لا يجوز  
أن يقع على مال هو في يد العبد حين يكتب لان ذلك مال لسيده اكتسبه في حال ما كانت  
يد السيد غير مقبوضة عن كسبه فلا يجوز لهذا المعنى أن يقع هذا العقد حالا ولكنه يقع  
مؤجلا ليكون متمكنا من الاكتساب وغيره حين ما انقبضت يد السيد عنه ثم من آداب  
الشريعة أن يكتب على من علبه المال المؤجل كتاب فسمى لهذا المعنى هذا العقد كتابا  
لما يقع فيه من الاجل قال تعالى لكل أجل كتاب (المسئلة الثالثة) قال محبي السنة الكتابة  
أن يقول لمملوكه كاتبتك على كذا ويسمى مالا معلوما يؤديه في نجمين أو أكثر ويبين عدد  
النجوم وما يؤدى في كل نجم ويقول اذا أدت ذلك المال فانت حر أو ينوي ذلك بقلبه  
ويقول العبد قبلت وفي هذا الضبط ابحاث (البحث الاول) قال الشافعي رحمه الله ان  
لم يقل بلسانه أو لم ينو بقلبه اذا أدت ذلك المال فانت حر لم يعتق وقال أبو حنيفة ومالك  
وأبو يوسف ومحمد وزفر رحمه الله لا حاجة الى ذلك حجة أبي حنيفة رحمه الله أن قوله  
تعالى فكتابوهم خال عن هذا الشرط فوجب أن تصح الكتابة بدون هذا الشرط واذا  
ثبت الكتابة وجب أن يعتق بالاداء الاجماع حجة الشافعي رحمه الله أن الكتابة ليست عقد  
معاوضة محضة لان ما في يد العبد فهو ملك السيد والانسان لا يمكنه بيع ملكه بملكه بل  
قوله كاتبتك كتابة في العتق فلا بد فيه من لفظ العتق أو نيته (البحث الثاني) لا يجوز  
الكتابة الحاله عند الشافعي ويجوز عند أبي حنيفة وجه قول الشافعي رحمه الله أن العبد

ان حال أئسادهم مقصودا بالذات ومثل هذا مما لا عهد به في كلام الناس فضلا أن يحمل عليه الكلام المعجز

(والذين كفروا) غطفه على ما ينساق اليه ما قبله كأنه قيل الذين آمنوا أعمالهم حالا وما لا يواصف والذين كفروا (أعمالهم) أي أعمالهم التي هي من أبواب ﴿ ٣٨٨ ﴾ البركة صلة الأرحام وفك العانة وسقاية

الحاج وعمارة البيت وإغاثة اللهوفين وقرى الاضياف ونحو ذلك مما لو قارنه الإيمان لاستنبغ الثواب كافي قوله تعالى مثل الذين كفروا يربهم أعمالهم كرماد الابة (كسر اب) وهو ما يرى في الغلات من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن أنه ما يسرب أي يجرى (بقية) متعلق بمحذوف هو صفة اسراب أي كأن في فاع وهي الأرض المنبسطة المستوية وقيل هي جمع قاع كجيرة جمع جار وقرى بقعات بناء مدودة كديمات اما على أنها جمع قبعة أو على أن الأصل قبعة قد أشبعت قبعة العين فزول منها ألف (بحسب الطمان ماء) صفة أخرى لسراب وتخصيص الحساب بالظمان مع شموله لكل من يراه كأننا من كان من العطشان والزبان لتكميل التشبيه بتحقيق شركة طرفيه في وجه النسب الذي هو المطمع المطمع والمقطع المؤنس (حتى اذا جاءه) أي اذا جاء العطشان ما حسيبه ماء وقيل موضعة (لم يجده) (الكتابة

لا يتصور له ملك يؤديه في الحال واذا عقد حال توجهت المطالبة عليه في الحال فاذا عجز عن الاداء لم يحصل مقصود العقد كما لو اسلم في شيء لا يؤجد عند المحل لا يصح بخلاف ما لو اسلم الى معسرفانه يجوز لانه حين العقد يتصور أن يكون له ملك في الباطن فالعجز لا يتحقق عن أدائه وجه قول أبي حنيفة رحمه الله أن قوله تعالى فكاتبوهم مطلق يتناول الكتابة الحالية والمؤجلة وأيضا لما كان مال الكتابة بدلا عن الرقبة كان بمنزلة ائتمان السلع المبعة فيجوز عاجلا وأجلا وأيضا أجعوا على جواز العتق معلقا على مال حال فوجب أن تكون الكتابة مثله لانه بدل عن العتق في الحالين الا ان في أحدهما العتق معلق على شرط الاداء وفي الآخر معجل فوجب أن لا يختلف حكمهما (البحث الثالث) قال الشافعي رحمه الله تعالى لا تجوز الكتابة على أقل من نجمين يروى ذلك عن علي وعثمان وابن عمر روى ان عثمان رضى الله عنه غضب على عبده فقال لا ضيق الامر عليك ولا كاتبك على نجمين ولو جاز على أقل من ذلك لكانت على الأقل لأن الضيق فيه أشد وانما شرطنا النجمين لانه عقد ارفاق ومن شرط الارفاق النجمين ليتيسر عليهم الاداء وقال أبو حنيفة رحمه الله تجوز الكتابة على نجم واحد لان ظاهر قوله فكاتبوهم ليس فيه تقييد (المسئلة الرابعة) تجوز كتابة المملوك عبدا كان أو أمة ويشترط عند الشافعي رحمه الله أن يكون عاقلا باعفا اذا كان صبيا أو مجنونا لا تصح كتابته لان الله تعالى قال والذين يتغنون الكتاب ولا يتصور الاتقاء من الصبي والمجنون وعند أبي حنيفة رحمه الله تجوز كتابة الصبي ويقبل عنه المولى (المسئلة الخامسة) يشترط أن يكون المولى مكلفا مطلقا فان كان صبيا أو مجنونا أو محجورا عليه بالنسبة لا تصح كتابته كما لا يصح بيعه ولان قوله فكاتبوهم خطاب فلا يتناول غير العاقل وعند أبي حنيفة رحمه الله تصح كتابة الصبي باذن المولى (المسئلة السادسة) اختلف العلماء في ان قوله فكاتبوهم أمر ايجاب أو أمر استحباب فقال قائلون هو أمر ايجاب فيجب على الرجل ان يكتب مملوكه اذا ماله ذلك بغيره أو أكثر اذا علم فيه خيرا ولو كان بدون قيمته لم يلزمه وهذا قول عمرو بن دينار وعطاء بن رباح وذهب داود بن علي ومحمد بن جرير واحتجوا عليه بالآية والأثر أما الآية فظاهر قوله تعالى فكاتبوهم لانه أمر وهو الايجاب ويدل عليه أيضا سبب نزول الآية فانها نزلت في غلام ملو يصب بن عبد العزى يقال له صبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى عليه فنزلت الآية فكاتبه على مائة دينار ووهب له منها عشر بن دينار وأما الأثر فخاروى أن عمر أمر أنسا أن يكتب سير بن أبي محمد ابن سير بن قابي فرفع عليه الدرة وضر به وقال فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وحلف عليه ان يكتبه ولو لم يكن ذلك واجبا كان ضرره بالدرة ظمنا وما نكر على عمر أحد من الصحابة فجرى ذلك مجرى الاجماع وقال أكثر الفقهاء انه أمر استحباب وعوضا عن قول ابن عباس والحسن والسعي واليه ذهب مالك وأبو حنيفة والشافعي والثوري واحتجوا عليه بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه وانه لا فرق أن يطلب



ماء وبيان أحوال الكفرة  
بطريق التمثيل وقوله  
تعالى (ووجد الله عنده  
فوفاه حسابه والله سريع  
الحساب) بيان لبقية  
أحوالهم العارضة لهم  
بعد ذلك بطريق التكملة  
لثلاثتهم أن قصارى  
أمرهم هو الخيبة والقنوط  
فقط كما هو شأن الظمان  
ويظهر أنه يمتريهم  
بعد ذلك من سوء الحال  
ملا قدر عنده للخيبة  
أصلا فايست الجملة  
معطوفة على لم يجده  
شيئا بل على ما يفهم منه  
بطريق التمثيل من عدم  
وجدان الكفرة من  
أعمالهم المذكورة عينا  
ولا اثر كافي قوله تعالى  
وقدمنا إلى ما عملوا من  
عمل فجعلناه هباءا منثورا  
كيف لا وان الحكم بأن  
أعمال الكفرة كسراب ببيعة  
يحسبه الظمان ماء حتى  
إذا جاءه لم يجده شيئا حكم  
بأنها بحيث يحسبونها  
في الدنيا نافعة لهم في  
الآخرة حتى إذا جاءوها  
لم يجدوها شيئا كأنه قيل  
حتى إذا جاء الكفرة يوم  
القيامة أعمالهم التي

الكتابة أو يطلب بعقده من يتعقده في الكفارة فكما لا يجب ذلك فكذا الكتابة وهذه طريقة  
المعاوضات أجمع وههنا سؤالان (السؤال الاول) كيف يصح أن يبيع ماله قلنا إذا ورد  
الشرع به فيجب أن يجوز كما إذا علق عقده على مال يكتسبه فيؤديه أو يؤدي عنه صار  
سببا لعقده (السؤال الثاني) هل يستفيد العبد بعقد الكتابة ما لا يملكه لولا الكتابة قلنا نعم  
لأنه لو دفع اليه الزكاة ولم يكتب لم يحل له أن يأخذها وإذا صار مكتوبا حل له وإذا دفع إلى  
مولاه حل له سواء أدى فعتق أو عجز فعاد إلى الرق ويستفيد أيضا أن الكتابة تبعه على  
الجد والاجتهاد في الكسب فالو لاها لم يكن يفعل ذلك ويستفيد المولى الثواب لأنه إذا  
باعه فلا ثواب وإذا كاتبه ففيه ثواب ويستفيد أيضا الولاء لأنه لو عتق من قبل غيره لم يكن  
له ولؤه وإذا عتق بالكتابة فالولاء له فور الشرع بجواز الكتابة لما ذكرناه من الفوائد أما  
قوله تعالى ان علمتم فيهم خيرا فذكروا في الخير وجوها (أحدها) ما روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان علمتم لهم حرفة فلا تدعوهم كلا على الناس (وثانيا) قال عطاء الخير المال  
وتلا كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا أي ترك مالا قال ويلغى ذلك عن ابن  
عباس (وثالثها) عن ابن سيرين قال إذا صلى وقال النخعي وفاء وصدا وقال الحسن صلاحا  
في الدين (ورابعها) قال الشافعي رحمه الله المراد بالخير الأمانة والقوة على الكسب لأن  
المقصود من الكتابة قلما يحصل الا بهما فانه ينبغي أن يكون كسوبا يحصل المال ويكون  
أمينيا يصرفه في نجهوم ولا يضيعه فإذا فقد الشرطان أو أحدهما لا يستحب أن يكتبه  
والاقرب انه لا يجوز زحله على المال لوجهين (الاول) أن المفهوم من كلام الناس إذا قالوا  
فلان فيه خيرا نأمر يدون به انصلاح في الدين وأوراد المال لقال ان علمتم لهم خيرا لأنه  
انما يقال لفلان له مال ولا يقال فيه مال (الثاني) أن العبد لا مال له بل المال لسيده فالاولى  
أن يحمل على ما يعود على كتابته بالتمام وهو الذي ذكره الشافعي رحمه الله وهو أن يتمكن  
من الكسب ويوثق به بحفظ ذلك لأن كل ذلك مما يعود على كتابته بالتمام ودخل فيه  
تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الخير لأنه عليه الصلاة والسلام فسر بالكسب وهو داخل  
في تفسير الشافعي رحمه الله أما قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ففيه مسئلتان  
(المسئلة الاولى) اختلفوا في مخاطب بقوله وآتوهم على وجوه (أحدها) انه هو المولى يحط  
عنه جزأ من مال الكتابة أو يدفع اليه جزأ مما أخدمته وهؤلاء اختلفوا في قدره فمنهم من  
جعل الخيار له قال يجب أن يحط قدره يقع به الاستغناء وذلك يختلف بكمرة المال وقتله  
ومنهم من قال يحط ربع المال روى عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن انه كاتب غلاما  
له فترك له ربع مكانته وقال ان عليا كان يامر ناذلك ويقول هو قول الله تعالى وآتوهم  
من مال الله الذي آتاكم فان لم يفعل فالسبع لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه  
كاتب عبد الله بن خمس وثلاثين ألفا ووضع عنه خمسة آلاف وروى ان عمر كاتب عبدا له  
فجاءه بنجحه فقال له اذهب فاستعن به على أداء مال الكتابة فقال المكاتب لو تركته إلى آخر بنجحه



حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وجزأها ﴿ ٣٩٠ ﴾ فان اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعلمهم بموجبه كفر

على كفر موجب للعقاب  
قطعا وافراد الضميرين  
الراجعين الى الذين  
كفروا اما لارادة الجنس  
كالظمان الواقع في  
التشيل واما للحمل على  
كل واحد منهم وكذا  
افراد ما يرجع الى أعمالهم  
هذا وقد قبل زلت في  
عتبة بن ربيعة بن امية  
كان قد تعب في الجاهلية  
وبس المسوح والنفس  
الدين فلما جاء الاسلام  
كفر (او كطمان) عطف  
على كسر اب وكلمة  
أول تنوع اثر ما ملئت  
أعمالهم التي كانوا يعتمدون  
عليها أقوى اعتماد  
و يتفخرون بها في كل  
وادوناد بما ذكر من حال  
السراب مع زيادة حساب  
وعقاب مثلت أعمالهم  
القيحة التي ليس فيها  
شأبة خيرية يغتر بها  
المغترون بظلمات كائنة  
(في بحر لجي) أي عميق  
كثير الماء منسوب الى اللج  
وهو معظم ماء البحر وقيل  
الى اللجة وهي أيضا  
معظمه (يفشاء) صفة  
أخرى للبحر أي بستره  
ويغطي به الكلية (موج)

فقال اني أخاف ان لا أدرك ذلك ثم قرأ هذه الآية وكان ابن عمر بوخريه الى آخر الجوم  
مخافة أن يعجز (وثانيها) المراد وآتوهم سمعهم الذي جعله الله لهم من الصدقات في قوله  
وفي الرقاب وعلى هذا فالخطاب لغير السادة وهو قول الحسن والتخفي ورواية عطاء عن  
ابن عباس وأجمعوا على انه لا يجوز للسيد أن يدفع صدقته المقرضة الى مكاتب نفسه  
(وثالثها) ان هذا أمر من الله تعالى للسادة واثناس أن يعينوا المكاتب على كتابته بما  
يمكنهم وهذا قول الكلبي وعكرمة والمقاتلين والتخفي وقال عليه الصلاة والسلام من  
أعان مكاتبه على فك رقبة أظله الله تعالى في ظل عرشه وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله  
عليه وسلم علمني عملا يدخلني الجنة قال لان كنت أقصرت الخطبة لقد أعظمت المسئلة  
اعتق النسيئة وفك الرقبة فقال اليس واحد اقل لا يعتق النسيئة أن تنفرد بعقبتها وفك  
الرقبة أن تعين في ثمنها قالوا ويؤكد هذا القول وجوه (أحدها) أنه أمر باعطائه من  
مال الله تعالى وما أطلق عليه هذه الاضافة فهو ما كان سبيله الصدقة وصرفه في وجوه  
القرب (وثانيها) أن قوله من مال الله الذي آتاكم هو الذي قد صرح ملكه للمالك وأمر  
بإخراج بعضه ومال الكتابة ليس دين صحيح لانه على عبده والمولى لا يثبت له على عبده دين  
صحيح (وثالثها) أن ما آناه الله فهو الذي يحصل في يده ويمكنه التصرف فيه وما سقط  
عقيب العقد يحصل له عليه يملك فلا يستحق أن يصفه بأنه من مال الله الذي آناه فان قيل  
ههنا وجهان يفدحان صحة هذا التأويل (أحدهما) انه كيف يحل لمولاه اذا كان  
غنيا أن يأخذ من مال الصدقة (والثاني) ان قوله وآتوهم معطوف على قوله فكاتبوهم  
فيجب أن يكون المخاطب في الموضعين واحدا وعلى هذا التأويل يكون المخاطب في الآية  
الاولى السادة وفي الثانية سائر المسلمين فلنا أما الاول فجوابه أن تلك الصدقة تحمل لمولاه  
وكذلك اذا لم تنف الصدقة بجميع الجوم وعجز عن اداء الباقي كان للمولى ما أخذه  
لانه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد الكتابة كمن اشترى الصدقة من الفقير  
أو ورثها منه بدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية  
(والجواب) عن الثاني انه قد يصح الخطاب لقوم ثم يعطف عليه بمثل لفظه خطا بالغيرهم  
كقوله تعالى واذا طلقتم النساء فالخطاب للآزواج ثم خاطب الاولياء بقوله فلا تعضلوهن  
وقوله مبرأون مما يقولون والقائلون غير المبرئين فكذا ههنا قال للسادة فكاتبوهم وقال  
لغيرهم وآتوهم أو قال لهم وافرهم (المسئلة الثانية) قال الشافعي رحمه الله يجب على المولى  
إتناء المكاتب وهو أن يحط عنه جزأ من مال الكتابة أو يدفع اليه جزأ مما أخذ منه وقال  
مالك وأبو حنيفة وأصحابه انه مندوب اليه لكنه غير واجب حجة الشافعي رحمه الله ظاهر  
قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم والأمر للوجوب قبل عليه ان قوله فكاتبوهم وقوله  
آتوهم أمران وردا في صورة واحدة فلم جعلت الاول نداء والثاني إيجابا وأيضا فقد ثبت أن  
قوله وآتوهم ليس خطابا مع المولى بل مع عامة المسلمين حجة أبي حنيفة رحمه الله من حيث

وقوله تعالى (من فوقه موج) جملة من مبتدأ وخبر محله الرفع على أنها صفة لموج أو الصفة هي الجار والمجرور (المسئلة  
وموج الثاني فاعل له لاعتداده على الموصوف والكلام فيه كما مر في قوله تعالى نور على نور

أى يشاء أمواج متراكمة متراكبة بعضها \* ٣٩١ \* على بعض وقوله تعالى ( من فوقه سحب ) صفة لموج

الثاني على أحد الوجهين المذكورين أى من فوق ذلك الموج سحب ظلماتي ستر أضواء التجوم وفيه إيحاء الى غاية تراكم الامواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب (ظلماتي) خير مبتدا محذوف أى هي ظلمات (بعضها) فوق بعض (أى متكاثفة متراكمة وهذا بيان لكمال شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان اغاية قوة النور خلا أن ذلك متعلق بالمشبه وهذا بالمشبه به كما يعرب عنه ما بعده وقرى بالجذر على الابدال من الاولى وقرى باضافة السحاب اليها ( اذا أخرج ) أى من ابتلى بها واضماره من غير ذكره دلالة المعنى عليه دلالة واضحة ( يده ) وجعلها برأى منه قريبة من عينه لينظر اليها ( لم يكدرها ) وهى أقرب شئ منه فضلا عن أن يراها ( ومن لم يجعل الله له نورا ) الخ اعتراض تذييلي بجى به لتقرير ما أفاده التمثيل من كون أعمال الكفرة كما فصل

السنة والقياس أما السنة فاروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده انه عليه الصلاة والسلام قال ايما عبد كاتب على مائة أو قية فادها الا عشر اواق فهو عبد فلو كان الخط واجبا لسقط عنه بقدره وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت جاءتنى بيرة فقالت يا عائشة انى قد كاتبت أهلى على تسع اواق فى كل عام أو قية فاعينينى ولم تكن قضت من كتابتها شيئا فقالت عائشة رضى الله عنها ارجعى الى أهلك فان أحبوا ان أعطيتهم ذلك جميعا ويكون ولاؤك لى فعلت فابوا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يملك ذلك منها ابتاعى وأعتقى فانما الولاء لمن أعتقى وجه الاستدلال انها ما قضت من كتابتها شيئا وأرادت عائشة أن تؤدى عنها كتابتها بالكلية وذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وترك رسول الله النكر عليها ولم يقل انها تستحق أن يحط عنها بعض كتابتها فثبت قولنا وأما القياس فمن وجهين ( الاول ) لو كان الايتاء واجبا للكان وجوبه متعلقا بالعقد فيكون العقد موجبا له ومسقطا له وذلك محال لثنائى الاسقاط والايجاب ( الثانى ) لو كان الخط واجبا لما احتاج الى أن يضع عنه بل كان يسقط القدر المستحق كمن له على انسان دين ثم حصل لذلك الآخر على الاول مثله فانه يصير قصاصا ولو كان كذلك لكان قدر الايتاء اما أن يكون معلوما أو مجهولا فان كان معلوما وجب أن تكون الكتابة بألفين فبعثنى اذا دى ثلاثة آلاف والكتابة أربعة آلاف وذلك باطل لان أداء جميعها مشروط فلا يعتق باداء بعضها ولانه عليه السلام قال المكاتب عبد ما بقى عليه درهم وان كان مجعولا صارت الكتابة مجعولة لان الباقي بعد الخط مجعول فبصير بمنزلة من كاتب عبده على ألف درهم الاشياء وذلك غير جائز والله أعلم ( الحكم العاشر ) الاكراه على الزنا \* قوله تعالى ( ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فإن الله من بعد اكرههن غفور رحيم ) اعلم انه تعالى لما بين ما يلزم من تزويج العبيد والاماء وكتابتهن اتبع ذلك بالنوع من اكراه الاماء على الفجور وههنا مسائل ( المسئلة الاولى ) اختلفوا فى سبب نزولها على وجوه ( الاول ) كان لعبد الله بن أبى المنافق ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضرائب فشكت لثنانهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ( وثانيها ) ان عبد الله بن أبى اسر رجلا راودا لاسير جارية عبد الله وكانت الجارية مسلمة فامتعت الجارية لاسلامها واكرهها بن أبى على ذلك رجاء أن تحمل من الاسير فيطلب فداء ولده فنزلت ( وثالثها ) روى أبو صالح بن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء عبد الله بن أبى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معه جارية من اجل النساء تسمى معاذة فقال يا رسول الله هذه لا ينتم فلان أفلا تأمرها أن تافصيبون من منافعها فقال عليه الصلاة والسلام لا فاعاد الكلام فنزلت الآية قال ما ير بن عبد الله جاءت جارية لبعض الناس فقالت ان سيدى يكرهنى على البغاء فنزلت الآية ( المسئلة الثانية ) الاكراه انما يحصل متى حصل الخوف بما يقتضى تلف النفس فاما

فان أن ذلك لعدم هدايته تعالى اياهم لثوره وإيراد الموصول للإشارة بما فى حيز الصلة الى علة الحكم وانهم ممن هدى الله تعالى هدايتهم أى ومن

لم يشأ الله أن يهديه لنوره الذي هو القرآن هداية خاصة مستتعة ﴿ ٣٩٢ ﴾ للاهنداء حتى لم يوفقه للإيمان به (خاله

من نور) أي خاله هداية  
ما من أحد أصلا وقوله  
تعالى (الم تر) الخ  
استيفاف خوطب به النبي  
عليه الصلاة والسلام  
للايدان بأنه تعالى قد  
أفاض عليه عليه الصلاة  
والسلام أعلى مراتب  
النور وأجلاها وبين له  
من أسرار الملك والملكوت  
أدقها وأخفها والهمزة  
للتقرير أي قد علمت علما  
يقينيا شبيها بالمشاهدة  
في القوة والرصانة بالوحى  
الصريح والاستدلال  
الصحيح (إن الله يسبح له)  
أي بزمه تعالى على  
الدوام في ذاته وصفاته  
وأفعاله عن كل ما يليق  
بشأنه الجليل من نقص  
أو خلل (من في السموات  
والارض) أي ما فيها  
أما بطريق الاستقرار  
فيها من العقلاء وغيرهم  
كأنما كانوا بطريق  
الجزئية منها تنزهها  
معنويا تفهمه العقول  
السليمة فإن كل موجود  
من الموجودات الممكنة  
مركبا كان أو بسيطا  
فهو من حيث ماهيته  
ووجوده وأحواله يدل

بالسير من الخوف فلا تصير مكرهة فبالاكره على الزنا كحال الاكره على كلمة الكفر  
والنص وان كان مختصا بالاماء الآن حال الحرائر كذلك (المسئلة الثالثة) العرب تقول  
للمملوك فتي ولللوكة فتاة قال تعالى فلما جاوزا قال لفتاه وقال تراود فتاها وقال مما ملكت  
أيمانكم من فتياتكم المؤمنات وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى  
وأمتى (المسئلة الرابعة) البغاء الزنا يقال بغت تبغى بغاء فهى بغى (المسئلة الخامسة) الذى  
نقول به أن المعلق بكلمة ان على الشئ عدم عند عدم ذلك الشئ والدليل عليه اتفاق أهل  
اللغة على أن كلمة ان للشرط واتفاقهم على أن الشرط ما ينفى الحكم عند انتفائه ومجموع  
هاتين المقدمتين التقيتين يوجب الحكم بان المعلق بكلمة ان على الشئ عدم عند عدم  
ذلك الشئ واحتج المخالف بهذه الآية فقال انه سبحانه علق المنع من الاكره على البغاء  
على ارادة التحصن بكلمة ان فلو كان الامر كما ذكرته لزم أن لا ينفى المنع من الاكره على  
الزنا إذ لم توجد ارادة التحصن وذلك باطل فانه سواء وجدت ارادة التحصن أو لم توجد فان  
المنع من الاكره على الزنا حاصل (والجواب) لا نزاع ان ظاهر الآية يقتضى جواز الاكره  
على الزنا عند عدم ارادة التحصن ولكنه فسد ذلك لامتناعه في نفسه لانه متى لم توجد ارادة  
التحصن في حقها لم تكن كارهة للزنا وحال كونها غير كارهة للزنا يمنع اكرهها على الزنا  
فامتنع ذلك لامتناعه في نفسه وذاته ومن الناس من ذكر فيه جوابا آخر وهو أن غالب  
الحال ان الاكره لا يحصل الا عند ارادة التحصن والكلام الوارد على سبيل الغالب  
لا يكون له مفهوم الخطاب كأن الخلع يجوز في غير حالة الشقاق ولكن لما كان الغالب  
وقوع الخلع في حالة الشقاق لاجرم لم يكن لقوله تعالى فان خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا  
جناح عليهما فيما افدت به مفهوم ومن هذا القبيل قوله واذا ضربتم في الارض فليس  
عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا والقصر لا يختص  
بمجال الخوف ولكنه سبحانه اجراه على سبيل الغالب فكذا هي هنا (والجواب) الثالث معنا  
اذا أردن تحصنا لان الفصة انى وردت الآية فيها كانت كذلك على ما روينا أن جارية عبد  
الله بن أبي اسلمت وامتنعت عليه طلبا للعفاف فاكراهها فترت الآية موافقة لذلك نظيره  
قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا أى واذا كنتم في ريب (المسئلة السادسة)  
انه تعالى لما منع من اكرههم على الزنا فقيه ما يدل على أن لهم اكرههم على النكاح  
فليس لها أن تمتنع على السب إذا زوجها بل له أن يكرهها على ذلك وهذه الدلالة دلالة ما لا  
الخطاب أما قوله ان أردن تحصنا أى تعفوا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا يعنى كسبها  
وأولادهم أما قوله ومن يكرهن فان الله من بعدا اكرههن غفور رحيم فاعلم انه لا بد  
في الآية انه تعالى غفور رحيم للمكره أو للمكرهة لاجرم ذكروا فيه وجهين (أحدهم)  
فان الله غفور رحيم بهن لان الاكره ازال الاثم والعقوبة لان الاكره عذر للمكرهة  
المكره فلا عذر له فيما فعل (الثانى) المراد فان الله غفور رحيم بالمكره بشرط التوبة وه

على وجود صانع واجب الوجود منصف بصفات الكمال قدس عن كل ما يليق بشان من شأنه الجليله ﴿ ضعيف ﴾  
مقدنه على كمال قوة تلك الدلالة وغاية

وضوحها حيث عبر عنها بما يخص العقلاء من التسبيح الذي هو أقوى مراتب التنزيه وأظهرها تنزيلا للسان  
الحال منزلة لسان المقال وأكد ذلك \* ٣٩٣ \* بإشار كلمة من على ما كان كل شيء مما عزوهان وكل فرد

من أفراد الاعراض  
والاعيان عاقل ناطق  
ومخبر صادق بعروضه  
تعالى وعزة سلطانه  
وتخصيص التنزيه  
بالذكر مع دلالة ما فيهما  
على انصافه تعالى  
بنعوت الكمال أيضا  
لأن مساق الكلام  
لنقيح حال الكفرة  
في اخلاصهم بالتنزيه  
بجملتهم الجمادات شركاء  
له في الانوذية ونسبتهم  
إياه الى اتخاذ الولد تعالى  
عن ذلك علو كبيرا  
وحل التسبيح على  
ما يليق بكل نوع من  
أنواع المخلوقات بان  
يراد به معنى مجازي  
شامل لتسبيح العقلاء  
وغيرهم حسبما هو  
المبادر من قوله تعالى  
كل قد علم صلاته  
وتسبيحه يرد أن بعضا  
من العقلاء وهم الكفرة  
من الثقلين لا يسبحونه  
بذلك المعنى قطعاً  
وإنما تسبيحهم ما ذكر  
من الدلالة التي يشاركونهم  
فيها غير العقلاء أيضا  
وفيه من يد تخطئة  
لهم وتعمير بيان أنهم

ضعيف لان على التفسير الاول لاحاجة الى هذا الاضمار وعلى التفسير الثاني يحتاج اليه  
\* قوله تعالى ( ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من  
قبلكم وموعظة للمتقين ) اعلم انه سبحانه لما ذكر في هذه السورة هذه الاحكام وصف  
القرآن بصفات ثلاثة ( أحدها ) قوله ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات أي مفصلات وقرأ  
ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص عن عاصم مبيّنات بكسر الباء على معنى انها تبين  
للناس كما قال بلسان عربي مبين أو تكون من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد بين الضجيج لدى  
عينين ( وثانيها ) قوله ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وفيه وجهان ( أحدهما ) انه تعالى  
يريد بالمثل ما ذكر في التوراة والانجيل من اقامة الحدود وفائز في القرآن مثله وهو قول  
الضحّاك ( والثاني ) قوله ومثلا أي شبهة من حالهم بحالكم في تكذيب الرسل يعني بينا  
لكم ما أحلنا بكم من العقاب لتردهم على الله تعالى فجعلنا ذلك مثالا لكم لتعلموا انكم اذا  
شاركتوهم في المعصية كنتم مثلهم في استحقاق العقاب وهو قول مقاتل ( وثالثها ) قوله  
وموعظة للمتقين والمراد به الوعيد والتحذير من فعل المعاصي ولا شبهة في انه موعظة لكل  
ليكنه تعالى خص المتقين بالدلالة التي ذكرناها في قوله هدى للمتقين وههنا آخر الكلام  
في الاحكام القول في الالهيات اعلم انه تعالى ذكر مثلين ( أحدهما ) في بيان ان دلائل  
الايان في غاية الظهور ( الثاني ) في بيان ان أدب الكفرة في زمالة الظلمة والخفاء أما المثل  
الاول فهو \* قوله سبحانه وتعالى ( الله نور السموات والارض مثل نور كشكاة فيها مصباح  
المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زينة لها لا مشرق ولا  
غروب يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله  
الامثال للناس والله بكل شيء عليم ) اعلم أن الكلام في هذه الآية مرتب على فصول  
\* ( الفصل الاول ) \* في اطلاق اسم النور على الله تعالى اعلم أن لفظ النور موضوع في  
الالفة لهذه الكيفية الفاضلة من الشمس والقمر والنار على الارض والجدران وغيرها  
هذه الكيفية يستحيل أن تكون الها لوجوه ( أحدها ) أن هذه الكيفية ان كانت  
بارة عن الجسم كان الدليل الدال على حدوث الجسم دال على حدوثها وان كانت عرضا  
حتى ثبت حدوث الجسم لزم حدوث جميع الاعراض القائمة به ولكن هذه المقدمة انما  
لثبت بعد اقامة الدلالة على أن الحلول على الله تعالى محال ( وثانيها ) اناسواء قلنا النور  
جسم أو امر حال في الجسم فهو منقسم لانه ان كان جسما فلا شك في انه منقسم واما كان  
حالا فيه فالحال في المنقسم منقسم وعلى التقديرين فالنور منقسم وكل منقسم فانه يفقر  
في تحققه الى تحقق أجزائه وكل واحد من أجزائه غير وكل مفقر فهو في تحققه مفقر الى  
غيره والمفقر الى الغير يمكن لذاته محدث بغيره فالنور محدث فلا يكون الها ( وثالثها ) أن  
هذا النور المحسوس لو كان هو الله لوجب أن لا يزول هذا النور لامتناع الزوال على الله  
تعالى ( ورابعها ) أن هذا النور المحسوس يقع بطلوع الشمس والكواكب وذلك على

بحونه تعالى باعتبار \* ٥٠ \* من أخس جهاتهم التي هي الجمادية والجسمية والحيوانية ولا يسبحونه  
تبارأشرفها التي هي الانسانية ( والطير ) بالرفع

عطا على من وتخصيصها بالنكر مع اندراجها في جملة ما في الارض لعدم استمرار قرارها فيها واستقلالها بصنع بارع  
وانشاء رائع قصد بيان تسبيحها من تلك الجهة \* ٣٩٤ \* لوضوح انبائها عن كمال قدرة صانعها

والعطف تديير مبدعها  
حسب ما يرب عنه التقيد  
بقوله تعالى (صافات)  
أى تسبحه تعالى حال  
كونه اصافات أجهتها  
فان اعطاه تعالى لا  
جرام القيلة ما تمكن به  
من الوقوف في الجو  
والحركة كيف تشاء  
من الاجتهاد والاذناب  
الخفيفة وارشادها  
الى كيفية استعمالها  
بالقبض والبسط حجة  
نيرة واضحة المكنون  
وأية بينة تقوم بعقلون  
دالة على كمال قدرة  
الصانع المجيد وغاية  
حكمة المبدى العبد  
وقوله تعالى (كل قد علم  
صلاته وتسبيحه)  
بيان لكمال عرافة  
كل واحد مما ذكر  
في التنزيه ورسوخ  
قدمه فيه بتجليل حاله  
بحال من يعلم ما يصدر  
عنه من الافاعيل  
فيفعلها عن قصدانية  
لا عن اتفاق بلا روية  
وقد أديج في تضاعيفه  
الاشارة الى أن لكل  
واحد من الاشياء  
المدكورة مع ما ذكر

الله محال (وخامسها) ان هذه الانوار لو كانت أزلية لكانت اما أن تكون متحركة  
أو ساكنة لا جاز أن تكون متحركة لان الحركة معناها الانتقال من مكان الى مكان  
فالحركة مسبوبة بالحصول في المكان الاول والازلي بمنع أن يكون مسبوقا بالغير  
فالحركة الازلية محال ولا جاز أن تكون ساكنة لان الساكن لو كان أزليا لكان بمنع  
الزوال لكن الساكن جاز الزوال لان انزالي الانوار تنقل من مكان الى مكان فدل ذلك  
على حدوث الانوار (وسادسها) ان النور اما أن يكون جسما أو كيفية قائمة بالجسم  
والاول محال لانقاذ نقل الجسم جسما مع الذهول عن كونه نيرا ولان الجسم قد يستدير  
بعد ان كان مطلقا ثبت الثاني لكن الكيفية القائمة بالجسم محتاجة الى الجسم والمحتاج  
الى الغير لا يكون لهما وبمجموع هذه الدلائل يبطل قول المانوية الذين يعتقدون أن الله  
سبحانه هو النور الاعظم وأما المجسمة المعترفون بصحة القرآن فيخرج على فساد قولهم  
بوجهين (الاول) قوله ليس كمثله شيء ولو كان نورا لبطل ذلك لان الانوار كلها متماثلة  
(الثاني) ان قوله تعالى مثل نوره صريح في انه ليس ذاته نفس انور بل النور مضاف اليه  
وكذا قوله يهدي الله لنوره من يشاء فان قيل قوله الله نور السموات يقتضى ظاهره انه في  
ذاته نور وقوله مثل نوره يقتضى أن لا يكون هو في ذاته نورا وبينهما تناقض قلنا نظير هذه  
الآية قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينمش الناس بكرمه وجوده وعلى هذا الطريق  
لاتناقض (الثالث) قوله سبحانه وتعالى وجعل الظلمات والنور وذلك صريح في أن ماهية  
النور مجموع والله تعالى فيستحيل أن يكون الاله نوراً فثبت أنه لا بد من التأويل والعلماء ذكروا  
فيه وجوها (أحدها) أن النور سبب للظهور والهداية لما شاركت النور في هذا المعنى  
صح اطلاق اسم النور على الهداية وهو قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من  
الظلمات الى النور وقوله أفن كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا ولكن جعلناه نورا  
نهدى به من نشاء من عبادنا فقوله الله نور السموات والارض أى ذو نور السموات  
والارض والنور هو الهداية ولا تحصل الالاهل السموات والحاصل أن المراد الله هادى  
أهل السموات والارض وهو قول ابن عباس والاكثرين رضى الله عنهم (وثانيها) المراد  
انه مدبر السموات والارض بحكمة بالغة ووجه نيرة فوصف نفسه بذلك كما يوصف الرئيس  
العالم بانه نور البلد فانه اذا كان مدبرهم تديرا حسنا فهو لهم كائن نور الذى يهتدى به الى  
مسالك الطرق قال جرير \* وأنت لنا نور وغيث وعصمة \* وهذا اختيار الاصم والزجاج  
(وثالثها) المراد ناظم السموات والارض على الترتيب الاحسن فانه قد يعبر بالنور على  
النظام يقال ما أرى لهذا الأمر نورا (ورابعها) معناه منور السموات والارض ثم ذكر  
في هذا القول ثلاثة أوجه (أحدها) انه منور السماء بالملائكة والارض بالانبياء  
(والثاني) منورها بالشمس والقمر والكواكب (والثالث) انه زين السماء بالشمس  
والقمر والكواكب وزين الارض بالانبياء والعلماء وهو مراد عن ابى ابن كعب

من التنزيه حاجة ذاتية اليه تعالى واستفاضته منه لما يهيمه بلسان استعداده وتحقيقه أن كل واحد من  
من الموجودات الممكنة في حد ذاته بمعزل من استحقاق الوجود ولكنه



يستدل لأن فيفيض عليه منه تعالى ما يليق بشأنه من الوجود وما يتبعه من الكمالات ابتداء وبقاء فهو مستفيض منه تعالى على الاستمرار فيفيض عليه في كل آن من فيوض ٣٩٥ في القنون المتعلقة بذاته وصفاته ما لا يحيط به نطاق البيان بحسب

او انقطع ما بينه وبين  
العناية الربانية من العلاقة  
لانعدم بالمرّة وقد عبر  
عن تلك الاستفاضة  
المعنوية بالصلاة التي  
هي الدعاء والابتهاال  
لتكميل التمثيل وافادة  
المرزايا المذكورة فيما مر  
على التفصيل وتقديمها  
على التسبيح في الذكر  
لثقلها على الرتبة  
هذا ويجوز أن يكون  
العلم على حقيقته ويراد به  
مطلق الادراك وبما ناب  
عنه التوحيث في كل أنواع  
الطير واذا رادها بالصلاة  
والتسبيح ما ألهمه الله  
تعالى كل واحد منها  
من الدعاء والتسبيح  
الخصوصين به لكن  
لا على أن يكون الطير  
معطوفا على كلمة  
من مرفوعا برفعها  
فانه يؤدي الى أن يراد  
بالتسبيح معنى مجازي  
شامل للتسبيح الملقى  
الحالي من العقلاء وغيرهم  
وقد عرفت ما فيه بل  
بفعل مضمر اريد به  
التسبيح المخصوص  
بالطير معطوف على  
المذكور كما مر في قوله

والحسن وأبى العالمة والاقرب هو القول الاول لان قوله في آخر الآية يهدي الله لنوره  
من يشاء يدل على أن المراد بالنور الهداية الى العلم والعمل واعلم أن الشيخ الغزالي رحمه  
الله صنف في تفسير هذه الآية الكتاب المسمى بشكاة الانوار وزعم أن الله نور في الحقيقة  
بل ليس النور الا هو وأنا أنقل محصل ما ذكره مع زوائد كثيرة تقوى كلامه ثم ننظر في  
صحته وفساده على سبيل الانصاف فقال اسم النور انما وضع للكيفية الفاضلة من  
الشمس والقمر والنار على ظواهر هذه الاجسام الكثيفة فيقال استنارت الارض ووقع  
نور الشمس على اشوب ونور السراج على الحائط ومعلوم أن هذه الكيفية انما اخصت  
بافضلة والشرف لان المراتب تصير بسببها ظاهرة منجلىة ثم من المعلوم انه كما يتوقف  
ادراك هذه المراتب على كونها مستتيرة فكذا يتوقف على وجود العين الباصرة اذ  
المراتب بعد استنارتها لا تكون ظاهرة في حق العميان فقد ساوى الروح الباصرة النور  
الظاهر في كونه ركن لا بد منه للظهور ثم يرجع عليه في أن الروح الباصرة هي المدركة وبها  
الادراك وأما النور الخارج فليس بمدرك ولا به الادراك بل عنده الادراك فكان وصف  
الاطهار بالنور الباصر أحق منه بالنور المبصر فلا جرم أطلقوا اسم النور على نور العين  
المبصرة فقالوا في الخفاش ان نور عينه ضعيف وفي الاعشى انه ضعف نور بصره وفي  
اعشى انه فقد نور البصر اذا ثبت هذا فنقول ان الانسان بصيرا وبصيرة فالبصر هو العين  
اظهار المدركة للاضواء والالوان والبصيرة هي القوة العاقلة وكل واحد من  
الادراكين يقتضي ظهور المدرك فكل واحد من الادراكين نور لأنهم عدد والنور  
العين عيو بالمدرك يحصل شيء منها في نور العقل والغزالي رحمه الله تعالى ذكر منها سبعة ونحن  
جعلناها عشرين (الاول) أن القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها  
ولا تدرك آلتها أما انها لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها فلا القوة الباصرة وادراك  
القوة الباصرة ليسا من الامور المبصرة بالعين الباصرة وأما آلتها فهي العين والقوة  
الباصرة بالعين لا تدرك العين وأما القوة العاقلة فانها تدرك نفسها وتذكر ادراكها  
وتدرك آلتها في الادراك وهي القلب والدماغ فثبت أن نور العقل أكل من نور البصر  
(الثاني) أن القوة الباصرة لا تدرك الكليات والقوة العاقلة تدركها ومدرك الكليات  
هو القلب أشرف من مدرك الجزئيات اما أن القوة الباصرة لا تدرك الكليات فلا  
القوة الباصرة او أدركت كل ما في الوجود فهي ما أدركت الكل لان الكل عبارة عن  
كل ما يمكن دخوله في الوجود في الماضي والحاضر والمستقبل وأما ان القوة العاقلة تدرك  
الكليات فلاننا نعرف أن الاشخاص الانسانية مشتركة في الانسانية ومما يميز  
صورتها وما به المشاركة غير ما به الممايزة فالانسانية من حيث هي انسانية أمر مغاير  
به الشخصيات فقد عقلنا الماهية الكلية وأما ان ادراك الكليات أشرف فلا  
لك الكليات تمتنع التغير وادراك الجزئيات واجب التغير ولان ادراك الكليات

وكثير من الناس أي وتسبح الطير تسبحا خاصا حال كونها صافات أجمعتهما وقوله تعالى كل قد علم صلاته



وتسبحه أي دعاء وتسبحه الذين ألهمهم الله عز وجل آياته البيان كمال رسوخه فيهما وأن صدورهما عنه ليس بطريق الاتفاق بلاروية بل عن علم وإيقان من غير إخلال بشئ منهما ﴿٣٩٦﴾ حسبما ألهمه الله تعالى فإن الهامه تعالى لكل

نوع من أنواع المخلوقات  
علومها دقيقة لا يكاد  
يهدى اليه جهابذة  
العقلاء مما لا سبيل الى  
انكاره أصلا كيف  
لا وان القنفذ مع كونه  
أبعد الاشياء من الادراك  
قالوا انه يحس بالشمال  
والجنوب قيل هو بها  
فيغير المدخل الى جعره  
حتى روي انه كان  
بقسطنطينية قبل الفتح  
الاسلامي رجل قد اُتِيَ  
بسبب انه كان ينذر  
الناس بآرياح قبل  
هبوبها وينشعون بالذار  
بتارك أمور سفائهم  
وغيرها وكان السبب  
في ذلك انه كان يقفني  
في داره قفنا يستدل  
بأحواله على ما ذكر  
وتخصيص تسبيح الطير  
بهذا المعنى بالذكر لما أن  
أصواتها تظهر وجودا  
وأقرب جلا على التسبيح  
وقوله تعالى (والله عليم  
بما يفعلون) أي ما يفعلونه  
اعتراض مقرر لمضمون  
ما قبله واما على الوجه  
الاول عبارة عما ذكر  
من الدلالة الشاملة  
لجميع الموجودات من

يتضمن ادراك الجزئيات الواقعة تحته لان ماثبت للماهية ثبت لجميع افرادها ولا يعكس  
فثبت ان الادراك العقلي أشرف ( الثالث ) الادراك الحسي غير منبج والادراك العقلي  
منبج فوجب ان يكون العقل أشرف اما كون الادراك الحسي غير منبج فلان من أحس  
بشئ لا يكون ذلك الاحساس سببا لحصول احساس آخر له بل لو استعمل له الحس مرة  
أخرى لا أحس به مرة أخرى ولكن ذلك لا يكون انتاج الاحساس لاحساس آخر وأما أن  
الادراك العقلي منبج فلانا اذا عقلنا أموراً ثم ركبناها في عقولنا توصلنا بتركيبها الى  
اكتساب علوم آخر وهكذا كل تعقل حاصل فانه يمكن التوصل به الى تحصيل تعقل آخر  
الى ما لا نهاية له فثبت أن الادراك العقلي أشرف ( الرابع ) الادراك الحسي لا يتسع  
للأمور الكثيرة والادراك العقلي يتسع لها فوجب أن يكون الادراك العقلي أشرف  
أما أن الادراك الحسي لا يتسع لها فلان البصر اذا تولى عليه ألوان كثيرة عجز  
عن تمييزها فادرك لو كانا حاصل من اختلاط تلك الألوان السمع اذا تواتت عليه كلمات  
كثيرة التفت عليه تلك الكلمات ولم يحصل التمييز وأما أن الادراك العقلي يتسع لها  
فلان كل من كان محصيه للعلوم أنكر كانت قدرته على كسب الجديد أسهل وبالعكس  
وذلك يوجب الحكم بان الادراك العقلي أشرف ( الخامس ) القوة الحسية اذا ادركت  
المحسوسات التويذ في ذلك الوقت تجزع عن ادراك الضعيفة فان من سمع الصوت الشديد  
في تلك الحالة لا يمكنه أن يسمع الصوت الضعيف والقوة العقلية لا يشغلها معقول عن  
معقول ( السادس ) أقوى الحسية تضعف بعد الأربعين وتضعف عند كثرة الافكار التي  
هي موجهة لاستيلاء النفس على البدن الذي هو موجب لخراب البدن والقوى العقلية  
تقوى بعد الأربعين وتقوى عند كثرة الافكار الموجهة لخراب البدن فدل ذلك على  
استغناء القوة العقلية عن هذه الآلات واحتياج القوى الحسية اليها ( السابع ) القوة  
الباصرة لا تدرك المرقى مع القرب القريب ولا مع البعد البعيد والقوة العقلية لا تختلف  
حالتها بحسب القرب والبعد فانها تترقى الى ما فوق العرش وتغزل الى ما تحت الترى في اقل  
من لحظة واحدة بل تدرك ذات الله وصفاته مع كونه منزها عن القرب والبعد والجهة  
فكانت القوة العقلية أشرف ( الثامن ) القوة الحسية لا تدرك من الاشياء الا ظواهرها  
فاذا أدركت الانسان فهي في الحقيقة ما أدركت الانسان لانها ما أدركت الا السطح  
الظاهر من جسمه والالوان القائمة بذلك السطح وبالاتفاق فليس الانسان عبارة عن مجرد  
السطح والالوان فالقوة الباصرة عاجزة عن النفوذ في الباطن أما القوة العاقلة فان باطن  
الاشياء وظاهرها بالنسبة اليها على السواء فانها تدرك البواطن والظواهر وتغوص  
فيها وفي اجزائها فكانت القوة العاقلة نوراً بالنسبة الى الباطن والظاهر أما القوة الباصرة  
فهى بالنسبة الى الظاهر نور وبالنسبة الى الباطن ظلمة فكانت القوة العاقلة أشرف من  
القوة الباصرة ( التاسع ) ان مدرك القوة العاقلة هو الله تعالى وجميع افعاله ومدرك

أما عبارة عنها وعن التسبيح الخاضع للطير معاً وعن تسبيح الطير فقط فالفعل على حقيقته واستاده إلى ضمير العقلاء  
للمر والاعتراض حينئذ مقرر لتسبيح الطير فقط ﴿ ٣٩٧ ﴾ وعلى الأولين تسبيح الكل هذا وقد قيل إن الضمير في قوله

تعالى قد علم الله عز وجل  
وفي صلاته وتسبيحه لكل  
أى قد علم الله تعالى صلاة  
كل واحد مما في السموات  
والارض وتسبيحه  
فلا اعتراض حينئذ مقرر  
لمضمونه على الوجهين  
لكن لا على أن تكون ما  
عبارة عما تعاقب به علمه تعالى  
من صلاته وتسبيحه بل  
عن جميع أحواله العارضة له  
وأفعاله الصادرة عنه  
وهم أداخلتان فيها  
دخولاً أولياً ( والله ملك  
السموات والارض )  
لاغيره لأنه الخالق لهما  
ولما فيهما من الدوات  
والصفات وهو المنصرف  
في جميعها إيجاداً واعداداً  
بدأ وعادة وقوله تعالى  
( والى الله ) أى إليه  
تعالى خاصة لا إلى غيره  
( المصير ) أى رجوع  
الكل بالقضاء والبعث  
بيان لاختصاص الملك به  
تعالى في المعاد أثر بيان  
اختصاصه به تعالى  
في المبدأ وأظهار الاسم  
الجليل في موقع الضمار  
لترتبة المهابة والاشعار  
بعلية الحكم ( ألم تر أن  
الله يربحى محاسباً )

القوة الباصرة هو الألوان والاشكال فوجب أن تكون نسبة شرف القوة العاقلة إلى  
شرف القوة الباصرة كنسبة شرف ذات الله تعالى إلى شرف الألوان والاشكال  
( العاشر ) القوة العاقلة تدرك جميع الموجودات والمعدومات والماهيات التي هي  
معروضات الموجودات والمعدومات ولذلك فإن أول حكمه أن الوجود والعدم  
لا يجتمعان ولا يرتفعان وذلك مسبوق لاحتمال بتصور مسمى الوجود ومسمى العدم فكانه  
بهذين التصورين قد أحاط بجميع الأمور من بعض الوجوه وأما القوة الباصرة فإنها  
لا تدرك إلا الأضواء والألوان وهما من أخس عوارض الأجسام والأجسام أخس من  
الجواهر الروحية فكان متعلق القوة الباصرة أخس الموجودات وأما متعلق القوة  
العاقلة فهو جميع الموجودات والمعدومات فكانت القوة العاقلة أشرف ( الحادى  
عشر ) القوة العاقلة تقوى على توحيد الكثير وتكثير الواحد والقوة الباصرة لا تقوى  
على ذلك أما أن القوة العاقلة تقوى على توحيد الكثير فذلك لأنها تضم الجنس إلى الفصل  
فيحدث منها طبيعة نوعية واحدة وأما أنها تقوى على تكثير الواحد فلأنها تأخذ  
الإنسان وهي ماهية واحدة فتقسمها إلى صفات وياتها إلى عوارضها اللازمة وعوارضها  
المفارقة ثم تقسم مقوماته إلى الجنس وجنس الجنس والفصل وفصل الفصل وجنس  
الفصل وفصل الجنس وإلى سائر الأجزاء المقومة التي لا تعد من الأجناس ولا من  
الفصول ثم لا تزال تأتى بهذا التقسيم في كل واحد من هذه الأقسام حتى تنتهى من تلك  
المركبات إلى البسائط الحقيقية ثم تعبر في العوارض اللازمة أن تلك العوارض مفردة  
أو مركبة ولازمة بوسائط أو بوسط أو بغير وسط فاقوة العاقلة كأنها نفذت في أعماق  
الماهيات وتغلغلت فيها وميزت كل واحد من أجزائها عن صاحبه وأزادت كل واحد منها  
في المكان اللائق به فاما القوة الباصرة فلا تطلع على أحوال الماهيات بل لا ترى إلا أمراً  
واحداً ولا تدرك ماهو وكيف هو فظهر أن القوة العاقلة أشرف ( اثنى عشر ) القوة  
العاقلة تقوى على ادراكات غير متناهية والقوة الحاسة لا تقوى على ذلك بيان الأول من  
وجوه ( الأول ) القوة العاقلة يمكنها أن تتوسل بالمعارف الحاضرة إلى استنتاج  
المجهولات ثم إنها تجعل تلك النتائج مقدمات في نتائج أخرى لا إلى نهاية وقد عرفت أن  
القوة الحاسة لا تقوى على الاستنتاج أصلاً ( الثانى ) أن القوة العاقلة تقوى على تعقل  
مراتب الأعداد ولا نهاية لهما ( الثالث ) أن القوة العاقلة يمكنها أن تعقل نفسها وأن  
تعقل أنها عقلت وكذا إلى غير النهاية ( الرابع ) النسب والاضافات غير متناهية وهي  
معقولة لا محسوسة فظهر أن القوة العاقلة أشرف ( الثالث عشر ) الإنسان بقوته  
العاقلة يشارك الله تعالى في ادراك الحقائق وبقوته الحاسة يشارك البهائم والنسبة  
معتبرة فكانت القوة العاقلة أشرف ( الرابع عشر ) القوة العاقلة غيبية في ادراكها  
العقل عن وجود المعقول في الحسارح والقوة الحاسة محتاجة في ادراكها الحسى إلى

الازجاء سوق الشئ برفق وسهولة غلب في سوق شئ يسير أو غير معتد به ومنه

اليه قيل الاخبار بوجوده فيه الايدان بظهور أمره ٤٠٠ واستغناؤه عن التصريح به وقرئ بالمد بمعنى الرفعة

باسرها ممكنة لذواتها والممكن لذاته يستحق العدم من ذاته والوجود من غيره والعدم هو  
الظلمة الحاصلة والوجود هو النور فكل ماسوى الله مظلم لذاته مستبصر بانارة الله تعالى  
وكذا جميع معارفها بعد وجودها حاصل من وجود الله تعالى فالخلق سبحانه هو الذى  
أظهرها بالوجود بعد ان كانت فى ظلمات العدم واقاض عليها أنوار المعارف بعد ان  
كانت فى ظلمات الجهالة فلا ظهور لشيء من الاشياء الا بظهوره وخاصة النور اعطاء  
الافهار والتجلي والانكشاف وعندهذا يظهر ان النور المطلق هو الله سبحانه وان  
اطلاق النور على غيره مجاز اذ كل ماسوى الله فانه من حيث هو هو ظلمة محضة لانه من  
حيث انه هو عدم محض بل الانوار اذا نظرنا اليها من حيث هي هي ظلمات لانها من  
حيث هي هي ممكنات والممكن من حيث هو هو معدوم والمعدوم مظلم فالنور اذا نظر اليه  
من حيث هو هو ظلمة فاما اذا انفتحت اليها من حيث ان الحق سبحانه افاض عليها انوار  
الوجود فهذا الاعتبار صارت انوارا فثبت انه سبحانه هو النور وان كل ماسواه فليس  
بنور الاعلى سبيل المجاز ثم انه رجع الله تكلم بـ (الاول) انه سبحانه لم اضاف  
النور الى السموات والارض اجاب فقال قد عرفت ان السموات والارض مشحونة  
بالانوار العقلية والانوار الحسية اما الحسية فابشاهد في السموات من الكواكب والشمس  
والقمر وما يشاهد في الارض من الاشعة المنبثقة على سطوح الاجسام حتى ظهرت به  
الالوان المختلفة ولولاها لم يكن للالوان ظهور بل وجود واما الانوار العقلية فالعالم الاعلى  
مشحون بها وهي جواهر الملائكة والعالم الاسفل مشحون بها هي القوى النباتية  
والحيوانية والانسانية واما انور الانساني السفلى فظهر نظام عالم الاسفل كالنور المكي فظهر  
نظام عالم العلو وهو المعنى بقوله تعالى ليس خلقهم فى الارض وقالوا يحولكم خلفاء  
الارض فاذا عرفت هذا عرفت ان العالم بأسره مشحون بالانوار انظاهرة البصرية والباطنة  
العقلية ثم عرفت ان السفلية فائضة بعضها من بعض فيضان النور من السراج فان  
السراج هو الروح النبوى ثم ان الانوار النبوية القدسية مقبسة من الارواح العلوية  
اقتباس السراج من النور وان العلويات مقبسة بعضها من بعض وان بينها ترتيبا فى  
المقامات ثم ترتب جللتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها الاول وان ذلك هو الله وحده  
لا شريك له فاذا نال الكل نوره فلهذا قال الله نور السموات والارض (السؤال الثانى) فاذا  
كان الله هو النور فلما احتجج فى اثباته الى البرهان اجاب فقال ان معنى كونه نور السموات  
والارض معروف بالنسبة الى النور الظاهر البصرى فاذا رأت خضرة الزرع فى ضياء  
النهار فلست تشك فى انك ترى الالوان فربما ظننت انك لا ترى مع الالوان غيرها فانك  
تقول استأرى مع الخضرة غير الخضرة الا انك عند غروب الشمس تدرك تفرقة ضرورية  
بين اللون حال وقوع الضوء عليه وحال عدم وقوعه عليه فلا جرم تعرف ان النور معنى غير  
اللون يدرك مع الالوان الا انه كان لشدة اتحاده به لا يدرك ولشدة ظهوره يخفى وقد يكون

والعلو وادغام الدال فى  
السين و برق بفتح الراء  
على أنه جمع رقة وهي  
مقدار من البرق كالغرفة  
وبعضها الاتباع لضمة  
الباء (يذهب بالابصار)  
أى يخطفها من فرط  
الاضاءة وسرعة ورودها  
وفى اطلاق الابصار  
من بدتهو بل الامر هو بيان  
لشدة تأثيره فيها كأنه  
يكاد يذهب بها ولو عند  
الانغماض وهذا من  
أقوى الدلائل على كمال  
القدرة من حيث انه  
توليد للضد من الضد  
و قرئ يذهب من  
الاذهاب على زيادة  
الباء (يقلب الله الليل  
والنهار) بالعاقة بينهما  
أو ينقص أحدهما وزيادة  
الأخر أو بتغيير أحوالهما  
بالحر والبرد وغيرهما  
ما يقع فيهما من الأمور  
التي من جللتها ما ذكر  
من ازجاء السحاب  
ومارتب عليه (ان فى  
ذلك) إشارة الى ما فصل  
آنفا وما فيه من معنى  
قرب بعدم المشار  
اليه للايدان بظهوره  
وبعدم منزلة (عبارة) أى  
لدلالة واضحة على

وجود الصانع القديم ووحدته وكال قدرته واحاطة علمه بجميع الاشياء ونفاذ مشيئته وتنزهه (الظهور)  
عما يليق بشانه العلى (لاولى الابصار) لكل من له بصر (والله خلق كل دابة) أى كل حيوان يدب على الارض

وهو خالق كل دابة بالاضافة (من ماء) هوجزه مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل لان من الحيوانات ما يتولد \* ٤٠١ \* لاجن نطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وايست صلة لخلق (فهم

من يشي على بطنه )  
كالحية وتسمية حركتها  
مشيا مع كونها زحفا  
بطريق الاستعارة  
أو المشاكاة ( ومنهم  
من يشي على رجلين )  
كالانس والطيور ( ومنهم  
من يشي على أربع )  
كالنعم والوحش وعدم  
التعرض لما يشي على  
أكثر من أربع كالغناكب  
ونحوها من الحشرات  
لعدم الاعتداد بها  
وتذكير الضمير في منهم  
لتغليب العقلاء والتعبير  
عن الاصناف بكلمة  
من اوافق التفصيل  
الاجل والترتيب لتقديم  
ما هو أعرف في القدرة  
( يخفى الله ما يشاء )  
بما ذكره والم يذكر  
بسيطا كان أو مركبا  
على ما يشاء من الصور  
والاعضاء والهيئات  
والحركات والطبائع  
والقوى والافاعيل مع  
اتحاد العناصر واطهار  
الاسم الجليل في موضع  
الاضمار لتفخيم شان  
الخلق المذكور  
والايدان بأنه من أحكام  
الالوهية ( ان الله على

الظهور سبب الخفاء اذا عرفت هذا فاعلم انه كما ظهر كل شيء للبصر بالنور الظاهر فقد  
ظهر كل شيء للبصيرة الباطنة بالله ونوره حاصل مع كل شيء لا يفارقه ولكن بقي ههنا تفاوت  
وهو ان النور الظاهر يتصور أن يغيب بغروب الشمس ويحجب فحينئذ يظهر انه غير  
اللون وأما النور الالهي الذي به يظهر كل شيء لا يتصور غيبته بل يستحيل تغيره فيبقى مع  
الاشياء دائما فانقطع طريق الاستدلال بالفرقة ولو تصور غيبته لانهدمت السموات  
والارض ولادرك عنده من الفرقة ما يحصل العلم الضروري به ولكن لما تساوت  
الاشياء كلها على غمط واحد في الشهادة على وجود خالقها وان كل شيء يسبح بحمده  
لابعض الاشياء وفي جميع الاوقات لافي بعض الاوقات ارتفعت الفرقة وخفي الطريق  
اذا اطلق الظاهر معرفة الاشياء بالاضداد فالاضدله ولا تغير له بتشابه أحواله فلا يبعد  
ان يخفى ويكون خفاؤه أشدة ظهوره وجلاله فسبحان من اختفى عن الخلق أشدة ظهوره  
واحتجب عنهم بأشراق نوره واعلم ان هذا الكلام الذي روينا عن الشيخ الغزالي رحمه  
الله كلام مستطاب ولكن يرجع حاصله بعد التحقيق الى ان معنى كونه سبحانه نورا انه  
خالق للعالم وانه خالق للقوى اندراكه وهو المعنى من قولنا معنى كونه نور السموات  
والارض انه هادي أهل السموات والارض فالتفاوت بين ما قاله وبين الذي نقلناه عن  
المفسرين في المعنى والله أعلم

( الفصل الثاني ) في تفسير قوله عليه الصلاة والسلام ان الله سبعين حجبا من نور وظلمة  
نوكشفها لحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره وفي بعض الروايات سبعمائة وفي  
بعضها سبعون ألفا فقول لما ثبت ان الله سبحانه وتعالى متجل في ذاته كان الحجاب  
الاضدائي الى المحجوب لامحالة والمحجوب لا بد وأن يكون محجوبا اما بحجاب مركب من نور  
وظلمة واما بحجاب مركب من نور فقط أو بحجاب مركب من ظلمة فقط المحجوبون بالظلمة  
لحضة فهم الذين باغوا في الاشتغال بالعلائق البدنية الى حيث لم يلتفت خاطرهم الى انه  
هل يمكن الاستدلال بوجود هذه المحسوسات على وجود واجب الوجود أم لا وذلك لانك  
قد عرفت أن ما سوى الله تعالى من حيث هو ومظلم وانما كان مستترا من حيث استفادة  
النور من حضرة الله تعالى من اشتغال بالجسمانيات من حيث هي هي وصار ذلك الاشتغال  
حائلا عن الالتفات الى جانب النور كان حجاب محض الظلمة ولما كانت أنواع الاشتغال  
بالعلائق البدنية خارجة عن الحد والحصر فكذا أنواع الحجب الظلمانية خارجة عن  
الحد والحصر ( القسم الثاني ) المحجوبون بالحجب المزوجة من النور والظلمة اعلم ان من  
نظر الى هذه المحسوسات فاما أن يعتقد فيها انها غنية عن المؤثر أو يعتقد فيها انها محتاجة  
فان اعتقد انها غنية فهذا حجاب مزوج من نور وظلمة ( أما النور ) فلانه تصور ماهية  
الاستغناء عن الغير وذلك من صفات جلال الله تعالى وهو من صفات النور ( وأما الظلمة )  
فلانه اعتقد حصول ذلك الوصف في هذه الاجسام مع ان ذلك الوصف لا يليق بهذا

كل شيء قدير ) في فعل ما يشاء \* ٥١ \* س كايشاء واطهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف

التعلي ( لقد انزلنا آيات مبينات ) أى لكل ما يليق بيانه من الأحكام الدينية والأسرار التكوينية ( والله يهدي من يشاء )  
أن يهديه بتوفيقه للنظر الصحيح فيها وإرشاده ﴿ ٤٠٢ ﴾ الى التأمل فى مطاويها ( الى صراط مستقيم ) موصل

الى حقيقة الحق والفوز  
بالجنة ( ويقولون آمنا  
بالله وبالرسول ) شروع  
فى بيان أحوال بعض من  
لم يشأ الله هدايته الى  
الصراط المستقيم قال  
الحسن زيات فى المناقبين  
الذين كانوا يظهرون  
الايان ويسرون الكفر  
وقبل زيات فى بشر المناقب  
خاصهم يهود يافرعاه الى  
كعب بن الاشرف  
واليهودى يدعو الى  
عليه الصلاة والسلام  
وقيل فى المغيرة بن وائل  
خاصهم عليا رضى الله  
عنه فى أرض وماء فى أن  
يحاكم الى الرسول عليه  
الصلاة والسلام وأيما  
كان فصيغة الجمع لا يذان  
بان للسائل طائفه يمدونه  
ويشايعونه فى تلك  
المقابلة كما يقال بنو فلان  
قتلوا فلانا والقائل واحد  
منهم ( وأطعنا ) أى  
أطعناهما فى الأمر والنهى  
( ثم يتولى ) عن قبول حكمه  
( فربى منهم من بعد  
ذلك ) أى من بعد ما  
صدر عنهم ما صدر من  
الايان بالله وبالرسول  
والطاعة لهما على

الوصف وهذا ظلمة فئب ان هذا حجاب ممزوج من نور وظلمة ثم أضاف هذا القسم كثيرة  
فان من الناس من يعتقد ان الممكن غنى عن المؤثر ومنهم من يسلم ذلك لكنه يقول المؤثر  
فيها طبائعها أو حرركاتها أو اجتماعها وافتراقها أو نسبتها الى حرركات الافلاك أو الى  
محرركاتها وكل هؤلاء من هذا القسم ( القسم الثالث ) الحجب النورية المحضة واعلم انه  
لا سبيل الى معرفة الحق سبحانه الا بواسطة تلك الصفات السلبية والاضافية ولانها يذلل هذه  
الصفات ولراتبها فالعبد لا يزال يكون مترقبا فيها فان وصل الى درجة وبقي فيها كان  
استغراقه فى مشاهدة تلك الدرجة حجابا له عن الترقى الى ما فوقها ولما كان لانها يذلل هذه  
الدرجات كان العبد أبدا فى السبر والانتقال وأما حقيقة الخصوصية فهى تحتجبه عن  
الكل فقد اشرفنا الى كيفية مراتب الحجب وأنت تعرف انه عليه الصلاة والسلام انما  
حصرها فى سبعين ألفا تقر بها لاتحديدا فانها لانها يذلل لها فى الحقيقة  
( الفصل الثالث فى شرح كيفية التمثيل ) اعلم انه لا بد فى التشبيه من أمرين المشبه  
والمشبه به واختلف الناس فى ان المشبه أى شئ هو وذكروا وجوها ( أحدها ) هو  
قول جمهور المتكلمين ونصرة القاضى ان المراد الهدى التى هى الآيات البينات والمعنى  
ان هداية الله تعالى قد بلغت فى الظهور والجلال الى أقصى الغايات وصارت فى ذلك بمنزلة  
المشكاة التى تكون فيها زجاجة صافية وفى الزجاجة صباح يتقد بزيت بلع الشهابية فى  
الصفاء فان قيل لم يشبه بذلك ذلك علما ان ضوء الشمس أباع من ذلك بكثير قلنا انه سبحانه  
أراد أن يصف الضوء النكاح الذى يلوح وسط الظلمة لان الغالب على أوهام الخلق  
وآياتهم انما هو السيهات التى هى كظلمات وعداية الله تعالى فيما بينه كالضوء والظلمة  
الذى يشهر فيما بين الظلمات وهذا الضوء لا يحصل من ضوء الشمس لان ضوءه اذا ظهر  
امتلاء العالم من انوار الخالص واذا غاب امتلاء العالم من الظلمة الخالصة فلا يجرم كان  
ذلك المثل ههنا البق وأوتى واعلم ان الامور التى اعتبرها الله تعالى فى هذا المثال مما  
توجب كل الضوء ( فاولها ) المصباح لان المصباح اذا لم يكن فى المشكاة تفرقت اشعته اما  
اذا وضع فى المشكاة اجتمعت اشعته فكانت أكثر انارة والذى يحقق ذلك ان المصباح  
اذا كان فى بيت صغير فانه يظهر من ضوءه أكثر مما يظهر فى البيت الكبير ( وثانيها )  
ان المصباح اذا كان فى زجاجة صافية فان الاشعة المنفصلة عن المصباح تنعكس من  
بعض جوانب الزجاجة الى البعض لما فى الزجاجة من الصفاء والشفافية وبسبب ذلك  
يزداد الضوء والنور والذى يحقق ذلك ان شمعا فى الشمس اذا وقع على الزجاجة الصافية  
تضاعف الضوء الظاهر حتى انه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء فان انعكست تلك  
الاشعة من كل واحد من جوانب الزجاجة الى الجانب الآخر كثرت الانوار والاضواء  
وبلغت النهاية الممكنة ( وثالثها ) ان ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يتعد به  
فاذا كان ذلك الدهن صافيا خالصا كانت حالته بخلاف حالته اذا كان كدرا وليس فى

البعد لا يذان بكونه أمرا معتدا به واجب المراجعة (وما أولئك) إشارة الى القائلين لالى الفريق المتولى منهم فقط لعدم اقتضاء نفي الايمان عنهم نفيه عن الاولين ﴿٤٠٣﴾ بخلاف العكس فان نفيه عن القائلين مقتضى نفيه

عنهم على أبلغ وجه  
وأكد ومما قدم من معنى  
البعد الاشعار ببعدهم عن  
في الكفر والفساد أى  
وما أولئك الذين يدعون  
الايمان والطاعة ثم  
يتولى بعضهم الذين  
يشاركونهم في العقد  
والعمل (بالمؤمنين) أى  
المؤمنين حقيقة كما يعرب  
عنه اللام أى ليسوا  
بالمؤمنين المعهودين  
بالاخلاص في الايمان  
والثبات عليه (واذا  
دعوا الى الله ورسوله  
ليحكم) أى الرسول  
(بينهم) لانه المباشر  
حقيقة للحكم وان كان  
ذلك حكم الله حقيقة  
وذكر الله تعالى لتفخيمه  
عليه السلام والايدان  
بجلالة محله عنده تعالى  
(اذا فريق منهم  
معرضون) أى فاجأ  
فريق منهم الاعراض  
عن المحاكمة اليه عليه  
السلام لكون الحق  
عليهم وعليهم بانه عليه  
السلام يحكم بالحق عليهم  
وهو شرع لتولى ومبالغة  
فيه (وان يكن لهم الحق)  
لا عليهم (يأتوا اليه

الايدان التي توقد ما يظهر فريد من الصفاء مثل الذي يظهر في الزيت فربما يبلغ في الصفاء  
والرقة مبلغ المانع زيادة بياض فيه وشعاع يتردد في اجزائه (ورابعها) ان هذا الزيت  
يختلف بحسب اختلاف شجره فاذا كانت لاشرقية ولاغربية بمعنى انها كانت بارزة  
لشمس في كل حالاتها يكون زيتونها اشد نضجا فكان زيتهم أكثر صفاء وأقرب الى أن  
يتميز صفوه من كدره لان زيادة الشمس تؤثر في ذلك فاذا اجتمعت هذه الامور الاربعة  
وتعاونت صار ذلك الضوء خالصا كاملا فيصلح ان يجعل مثالا هداية الله تعالى (وثانيها)  
ان المراد من النور في قوله مثل نوره القرآن وبدل عليه قوله تعالى قد جاءكم من الله نور  
وهو قول الحسن وسفيان بن عيينة وزيد بن أسلم (وثالثها) ان المراد هو الرسول لانه المرشد  
ولانه تعالى قال في وصفه وسراجا منيرا وهو قول عطاء وهذا القولان داخلان في القول  
الاول لان من جملة أنواع الهداية ازالة الكتب وبعثة الرسل قال تعالى في صفة  
الكتب وكذلك أوحينا اليك رسا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان  
وقال في صفة الرسل رسلا مبشرين ومنذرين للذي يكون للناس على الله حجة بعد الرسل  
(ورابعها) ان المراد منه ما في قلب المؤمنين من معرفة الله تعالى ومعرفة الشرائع ويدل  
عليه ان الله تعالى وصف الايمان بانه نور والكفر بانه ظلمة فقال أفن شرح الله صدره  
للإسلام فهو على نور من ربه وقال تعالى ليخرج الناس من الظلمات الى النور وحاصله  
انه حمل الهدى على الاهتداء والمقصود من التمثيل ان ايمان المؤمن قبله في الصفاء عن  
الشبهات والامتناع عن ظلمات الضلالات مبلغ السراج المذكور وهو قول ابى بن كعب  
وابن عباس قال أبى مثل نور المؤمن وهكذا كان يقرأ وقبل انه كما يقرأ مثل نور من  
آمن به وقال ابن عباس مثل نوره في قلب المؤمن ( وخامسها) ما ذكره الشيخ الغزالي رحمه  
الله وهو اننا بينا ان القوى المدركة أنوار ومراتب القوى المدركة الانسانية خمسة  
(أحدها) القوة الحساسة وهي التي تتلقى ما تورد الحواس الخمس وكانها أصل الروح  
الحيوانى وأوله اذبه بصبر الحيوان حيوانا وهو موجود للصبي الرضيع (وثانيها) القوة  
الخيالية وهي التي تستثبت ما أورد الحواس وتحفظه مخزونا عندها لتعرضه على القوى  
العقلية التي فوقها عند الحاجة اليه (وثالثها) القوة العقلية المدركة للحقائق الكلية  
(ورابعها) القوة الفكرية وهي التي تأخذ المعارف العقلية فتولفها تأييفا فتستخرج من  
تأليفها علما بمجهول ( وخامسها) القوة القدسية التي تختص بها الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام وبعض الاولياء وتجلى فيها الوائح الغيب وأسرار الملكوت واليه الإشارة بقوله  
تعالى وكذلك أوحينا اليك رسا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان لكن  
جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا واذا عرفت هذه القوى فهمى بجمالها أنوار اذنبها  
تظهر أصناف الموجودات وان هذه المراتب الخمسة يمكن تشبيهها بالامور الخمسة التي  
ذكرها الله تعالى وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت اما الروح

مذعنين) متقادين لجرمهم بانه عليه السلام يحكم لهم والى صلته ليأتوا فان الايمان



والجحي بعديان بالي أولدعنين على تضمين معنى الاسراع والاقبال كافي قوله تعالى فأقبلوا اليه يزفون والتسديم للاختصاص (أفي قلوبهم مرض) انكار واستعجاب ٤٠٤ لا عرضهم المذكور وبيان لمنشئه بعد

الحساس فاذا نظرت الى خاصيته وجدت أنواره خارجة من عدة اثقب كالعينين والاذنين والمخبرين وأوفق مثال له من عالم الاجسام المشكاة (وأما الثاني) وهو الروح الحيالي فجهده خواص ثلاثة (الاولى) انه من طينة العالم السفلي الكثيف لان الشيء المنخيل ذو قدر وشكل وسيز ومن شان العلائق الجسمانية أن تحجب عن الانوار العقلية المحضة التي هي العقلاات الكلية المجردة (الثانية) ان هذا الخيال الشفيف اذا صفا وورق وغلب صار موازاً للعالماني العقلية ومؤدياً لانوارها وغير عائل عن اشراق نورها ولذلك قال المعبر يستدل بالنصور الخيالية على المعاني العقلية كما تستدل بالشمس على المالك وبالبحر على الوزير وينتظم فروج الشمس وأقواهم على انه مؤذن يؤذن قبل الصبح (والثالثة) ان الخيال في بداية الامر محتاج اليه جدال يضبط بها المعارف العقلية فلا تضطرب فم المثلثات الخيالية الجسمانية للمعارف العقلية وأنت لا تجد شيئاً من اجسام يشبه الخيال في هذه الصفات الثلاثة الا ان الزاجاجة فانها في الاصل من جوهر كثيف وليكن صفا وورق حتى صار لا يحجب نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم يصفاه عن الانطواء بالرياح العاصفة (وأما الثالث) وهو القوة العقلية فهي القوة على ادراك الماهيات الكلية والمعارف الالهية فلا يخفى عليك وجد تمثيله بالمصباح وقد عرفت هذا حيث ينساكون الانبياء سراجاً منيرة (وأما الرابع) وهو التفكيرية فن خواصها انها تأخذ ماهية واحدة ثم تقسمها الى قسمين كقولنا الموجود اما واجب واما ممكن ثم تجعل كل قسم مرة أخرى قسمين وهكذا الى أن تكثر الشعب بالنفسيات العقلية ثم تفضي بالآخر الى نتائج وهي ثمراتها ثم تعدد فتجعل تلك الثمرات بذور الاشكالها حتى تنادي الى ثمرات لانهاية لها فبالخرى أن يكون مثاله من هذا العالم الشجرة واذا كانت ثمارها مادة لتزيد أنوار المعارف ونباتها فبالخرى أن لا يمثل بشجرة السفرجل والتفاح بل بشجرة الزيتون خاصة لان اب ثمرتها هو الزيت الذي هو مادة انصايبع وله من بين سائر الادهان خاصية زيادة الاشراق وقلة الدخان واذا كانت الماشية التي يكثر درها ونسلها والشجرة التي تكثر ثمرتها تسمى مباركة فالذي لا ينالها الى حد محدود اولى أن يسمى شجرة مباركة واذا كانت شعب الافكار العقلية المحضة مجردة عن لواحق الاجسام فبالخرى أن تكون لاشرقية ولاغربية (وأما الخامس) وهو القوة القدسية النبوية فهي في نهاية الشرف والصفاء فان القوة الفكرية تنقسم الى ما يحتاج الى تعليم ونبيه والى ما لا يحتاج اليه ولا بد من وجود هذا القسم قطعاً لتسلسل فبالخرى ان يعبر عن هذا القسم بكماله وصفائه وشدة استعداده بانه يكادز يتها يقضي ولولم تمسه نار فهذا المثال موافق لهذا القسم ولما كانت هذه الانوار مرتبة بعضها على بعض فالجس هو الاول وهو كالمقدمة للخيال والخيال كالمقدمة للعقل فبالخرى أن تكون المشكاة كالظرف للرجاجة التي هي كالظرف للمصباح (وسادسها) ما ذكره أبو علي بن سينا فانه زل هذه

استقصاء عدة من القبائح المحقة فيهم والمتوقفة منهم وترديد المشية بينهما فدار الاستغياهم ليس نفس ما ولد السجدة وأم من الامور الثلاثة من هو ما شئت به كانه قول اذلك أي امراضهم المذكور لانهم مرضى القلوب بكفرهم ونفاقهم (أم لانهم) (ارتابوا) في أمر نبوته عليه السلام مع ظهور حشيتها (أم لانهم) يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله ثم اضرب عن اسكل وأبطلت منشئته وحكم بان المشأ شئ آخر من شأنهم حيث قيل (بل أولئك هم الضالون) أي اس ذلك الشئ ثم ذكر أما الاول ان فلانه لو كان شئ منها لما عرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما أتوا اليه عليه السلام مدعين لحكمه لتحقيق نفاقهم وارتبا بهم حينئذ أيضاً وأما الثالث فلان تغائه رأسا حيث كانوا لا يثنون

الحائف أصلاً لعرفتهم فيفاحيل أحواله عليه السلام في الامانة والثبات على الحق بل الامثلة لانهم هم الظالمين يريدون

أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جوده فيأبون المحاكمة اليه عليه الصلاة والسلام لعلمهم بانه عليه الصلاة والسلام  
تقضى عليهم بالحق فغناط النقي المستفاد ﴿ ٤٠٥ ﴾ من الاضراب في الاولين هو وصف منشئتهما للاعراض فقط

مع تحقهما في نفسهما  
وفي الثالث هو الاصل  
والوصف جميعا هذا  
وقد خص الازتياب بماله  
منشأ مصحح لعروضه لهم  
في الجملة والمعنى أمارتا  
بوابان رأوا منه عليه  
الصلاة والسلام تمة  
فزال ثقتهم وبقينهم به  
عليه الصلاة والسلام  
فدارا في حينه نفس  
الازتياب ومنشئته معا  
فأمل فيم اذكر على  
الفصل ودع عنك  
ما قبل وا قبل حسبما يقتضيه  
النظر الجليل (انما كان  
قول المؤمنين) بالنصب  
على أنه خبر كان وأن مع  
ما في خبرها اسمها  
وقرى بالرفع على العكس  
والاول أقوى صناعة  
لان الاولى للاسمية ما هو  
أوغل في التعريف وذلك  
هو الفعل المصدر بان  
اذلا سيميل اليه للتكثير  
بخلاف قول المؤمنين  
فانه يحتمله كما اذا اعتبرت  
عنه الاضافة لكن قراءة  
الرفع أفيد بحسب المعنى  
وأوفى لمقتضى المقام لما  
أن مصب الفساد  
وموقع البيان في الجمل  
هو الخبر فالحق بالخبرية ما هو أكثر افادة وأظهر

الامثلة الخمسة على مراتب ادراكات النفس الانسانية فقال لاشك ان النفس الانسانية  
قابلة للمعارف الكلية والادراكات المجردة ثم انما في أول الامر تكون خالية عن جميع  
هذه المعارف فهناك تسمى عقلا هيولى او هي المشكاة وفي المرتبة الثانية يحصل فيها العلوم  
البدئية التي يمكن التوصل بتركيباتها الى اكتساب العلوم النظرية ثم انما سكنه  
الانتقال ان كانت ضعيفة فهي الشجرة وان كانت أقوى من ذلك فهي الزيت وان كانت  
شديدة القوة جدا فهي الزجاجة التي تكون كأنها الكوكب الدري وان كانت في النهاية  
القوى وهي النفس القدسية التي للانبياء قسى التي يكادزيتها يضيء ولوم تسسه نار  
(وفي المرتبة الثالثة) يكتسب من العلوم النظرية الضرورية العلوم النظرية الا أنها  
لا تكون حاضرة بالفعل ولكنها تكون بحيث متى شاء صاحبها استحضارها فقدر عليه  
وهذا يسمى عقلا بالفعل وهو المصباح (وفي المرتبة الرابعة) أن تكون تلك المعارف  
الضرورية والنظرية حاصلة بالفعل ويكون صاحبها كأنه ينظر اليها وهذا يسمى عقلا  
مستفاد او هو نور على نور لان الملكة نور وحصول ما عليه الملكة نور آخر ثم زعم ان هذه  
العلوم التي تحصل في الارواح البشرية انما تحصل من جوهر روحاني يسمى بالعقل  
الفعال وهو مدبر ماتحت كرة القمر وهو النار (وسابعها) قول بعض الصوفية هو انه  
سبحانه شبه الصدر بالمشكاة والقلب بالزجاجة والمعرفة بالمصباح وهذا المصباح انما توجد  
من شجرة مباركة وهي الهامات الملائكة اقوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره  
وقوله نزل به الروح الامين على قلبك وانما شبه الملائكة بالشجرة المباركة لكثرة منافعهم  
وانما وصفها بانها الاشرقية ولاغربية لانها روحانية وانما وصفهم بقوله يكادزيتها يضيء  
ولوم تسسه نار لكثرة علوهم واشدة اطلاعها على أسرار ملكوت الله تعالى والظاهر ههنا  
ان المشبه غير المشبه به (وثامنها) قال مقاتل مثل نوره أي مثل نور الايمان في قلب محمد صلى  
الله عليه وسلم كمشكاة فيها مصباح فالمشكاة نظير صلب عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد  
صلى الله عليه وسلم والمصباح نظير الايمان في قلب محمد وأظهير النبوة في قلبه (وتاسعها) قال  
قوم المشكاة نظير ابراهيم عليه السلام والزجاجة نظير اسمعيل عليه السلام والمصباح نظير  
جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة (وعاشرها) ان قوله مثل نوره  
يرجع الى المؤمن وهو قول أبي بن كعب وكان يقرأها مثل نور المؤمن وهو قول سعيد بن  
جبير والضحاك واعلم ان القول الاول هو المختار لانه تعالى ذكر قبل هذه الآية ولقد  
أنزنا اليكم آيات فاذا كان المراد بقوله مثل نوره أي مثل هداه ويسانه كان ذلك  
مطابقا لما قبله ولاننا فسرنا قوله الله نور السموات والارض بانه هادي أهل السموات  
والارض فاذا فسرنا قوله مثل نوره بان المراد مثل هداه كان ذلك مطابقا لما قبله (الفصل  
الرابع) في بقية الباحث المتعلقة بهذه الآية وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المشكاة  
الكو في الجدار غير النافذة هذا هو القول المشهور وذكروا فيه وجوها آخر (أحدها)

دلالة على الحدوث وأوفر اشتغالاً على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولا ريب في أن ذلك ههنا في أن مع ما في خبرها تم وأكل فاذا هو أحق بالخبرية ﴿ ٤٠٦ ﴾ وأما ما تنفيه الاضافة من النسبة الاجمالية

فحيث كانت قليلة الجدوى سهلة الحصول خارجاً عما كان حقها أن تلاحظ لحظة بحجة وتجعل عنواناً للموضوع فالعنى انما كان مطابقاً لقول المصادر عن المؤمن ( اذ ادعوا الى الله رسوله ليحكم ) أى الرسول عايداً الصلاة والسلام ( بينهم ) أى وبين خصوصهم سواء كانوا منهم أو من غيرهم ( أن يقولوا اسمعنا وأطعنا ) أى خصوصية هذا القول المحكى عنهم لا قولاً آخر أصلاً وأما قراءة النصب فعناها انما كان قول المؤمنين أى انما كان قولنا لهم عند الدعوة خصوصية قولهم المحكى عنهم ففيه من جعل أخص النسبتين وأبعد هما وقوعاً وحضوراً في الأذهان وأحقهما بالبيان مفروغاً عنها عنواناً للموضوع وبرزاً ما هو بخلافها في معرض القصد الاصلى ما لا يخفى وقرئ ليحكم على بناء الفعل للمفعول مستنداً الى

قال ابن عباس وأبو موسى الأشعري المشكاة القائم الذي في وسط القنديل الذي يدخل فيه الفتيلة وهو قول مجاهد والقرطبي ( والثاني ) قال الزجاج هي ههنا قصبه القنديل من الزجاج التي توضع فيها الفتيلة ( الثالث ) قال الضحاك انها الحلقة التي يعلق بها القنديل والاول هو الاصح ( المسئلة الثانية ) زعموا ان المشكاة هي الكوة بلفظة الحبشة قال الزجاج المشكاة من كلام العرب ومثلها المسكة وهي الدقيق الصغير ( المسئلة الثالثة ) قال بعضهم هذه الآية من المنلو والتقدير مثل نوره كصباح في مشكاة لان المشد به هو الذي يكون معدناً للدور ومنه قوله في المشكاة ( المسئلة الرابعة ) المصباح المبرج وأصله من الضوء ومنه المصباح ( المسئلة الخامسة ) قرئ زباجة الزجاجه بالضم والفتح والكسر ( أما درى ) فقرأ بضم الدال وكسر هاء فتحهم ( أما الضم ) ففيه ثلاثة أوجه ( الاول ) ضم الدال وتشديد الراء والراء من غير همز وهو الراء المعروفة وعنه انه يشبه الدر احفائه ولعنه وقال عليه الصلاة والسلام انكم ترون أهل الدرجات العلى كاترون الكوكب الدرى في أفق السماء ( الثانى ) انه كذلك الا انه بالمد والهمزة وهو قراءة حمزة وعاصم في رواية أبي بكر وبنسار بعض أهل العربية الى انه لحن قال سيبويه وهذا الضم انما هو مأخوذ من الضم والتلاؤ وليس بمنسوب الى الدر قال أبو علي وجد هذه القراءة انه فاعل من الدر بمعنى الدفع وانه صفة وانه في الصفة مثل المرى في الاسم ( والثالث ) ضم الدال وتخفيف الراء والياء من غير مد ولا همز ( أما الكسر ) ففيه وجهان ( الاول ) درى بكسر الدال وتشديد الراء والمد والهمز وهي قراءة أبي عمرو والكسائي قال الفراء هو فاعل من الدر وهو الدفع كالكسر والفسيق فكان ضوءاً يدفع به بعضه بعضاً من لعنه ( الثانى ) بكسر الدال وتشديد الراء من غير همز ولا مد وهي قراءة ابن خلد وعتبة بن جاد عن نافع ( أما الفتح ) ففيه وجوه أربعة ( الاول ) بفتح الدال وتشديد الراء والمد والهمز عن الاعمش ( الثانى ) بفتح الدال وتشديد الراء من غير مد ولا همز عن الحسن ومجاهد وقتادة ( الثالث ) بفتح الدال وتخفيف الراء مهموزاً من غير مد ولا ياء عن عاصم ( الرابع ) كذلك الا انه غير مهموز وبياء خفيفة بدل الهمزة \* أما قوله توقد القراءة المعروفة توقد بالفتحات الاربعة مع تشديد القاف بوزن تفعّل وعن الحسن ومجاهد وقتادة كذلك الا انه بضم الدال وذكر صاحب الكشاف يوقد بفتح الياء المنقوطة من تحت بنقطتين والواو والقاف وتشديدهما ورفع الدال قال وحذف الناء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب وعن سعيد بن جبير ياء مضمومة واسكان الواو وفتح القاف مخففة ورفع الدال وعن نافع وحفص كذلك الا انه بالناء وعن عاصم ياء مضمومة وفتح الواو وتشديد القاف وفتحها وعن أبي عمر وكذلك الا انه بالناء وعن طلحة توقد بياء مضمومة وواو ساكنة وكسر القاف وتخفيفها ( المسئلة السادسة ) قوله كأنها كوكب درى أى ضخم مضى ودرارى الهجوم عظامها واتفقوا على ان المراد به كوكب من الكواكب

قوله تعالى لقد تقطع بينكم أي وقع التقطع بينكم ( وأولئك ) إشارة إلى المؤمنين باعتبار صدور القول المذكور عنهم وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو ﴿ ٤٠٧ ﴾ رتبهم وبعدهم لتهم في الفضل أو أولئك المنعوتون بما ذكر من

النعمة الجميل ( هم  
المفلحون ) أي هم الفائزون  
بكل مطلب والتاجون  
من كل محذور ( ومن  
يطع الله ورسوله ) استئناف  
يجيء لتقرير مضمون  
ما قبله من حسن حال  
المؤمنين وترغيب من  
عداهم في الانتظام  
في سلكهم أي ومن  
يطعها كائنا من كان  
فيما أمر وأمره من الأحكام  
الشرعية اللازمة  
والمتعدية وقيل في  
الفرائض والسنن والأول  
هو الأدنس بالنسبة  
( ونحش الله وينته )  
باسكان القاف المبنى على  
تشبيه بكتف وقريء  
بكسر القاف والهاء  
وباء كان الهاء أي  
ونحش الله على ماضي  
من ذنوبه ويتقه فيما  
يستقبل ( فأولئك )  
الموصوفون بما ذكر من  
الطاعة والخشية والاتقاء  
( هم الفائزون ) بالنعيم  
المقيم لأن عداهم  
( وأقسموا بالله ) حكاية  
لبعض آخر من أكاذيبهم  
مؤكد بالآيمان الفاجرة  
وقوله تعالى ( جهنم

المضيئة كالزهرة والمشتري والثواب التي في العظم الأول ( المسئلة السابعة ) قوله من  
شجرة مباركة أي من زيت شجرة مباركة أي كثيرة البركة والنفع وقيل هي أول شجرة  
نبتت بعد الطوفان وقد بارك فيها سبعون نبيا منهم الخليل وقيل المراد زيتون الشام لأنها  
هي الأرض المباركة فلهذا جعل الله هذه شجرة مباركة ( المسئلة الثامنة ) اختلفوا في  
معنى وصف الشجرة بأنها لاشرقية ولاغربية على وجوه ( أحدها ) قال الحسن إنها شجرة  
الزيت من الجنة إذ لو كانت من شجر الدنيا لكانت إما شرقية أو غربية وهذا ضعيف  
لأنه تعالى إنما ضرب المثل بما شاهدوه وهم ما شاهدوا وشجر الجنة ( وثانيها ) أن المراد شجرة  
الزيتون في الشام لأن وسط الدنيا فلا يوصف شجرها بأنها شرقية أو غربية وهذا  
أيضا ضعيف لأن من قال الأرض كرة لم يثبت المشرق والمغرب موضعين معينين بل لكل  
بلاد مشرق ومغرب على حدة ولأن المثل مضروب لكل من يعرف الزيت وقد يوجد في غير  
الشام كوجوده فيها ( وثالثها ) أنها شجرة تلتف بها الأشجار فلا تدسيها الشمس في شرق  
ولا غرب ومنهم من قال هي شجرة تلتف بها أروقها الثغافا سديدا فلا تصل الشمس إليها سواء  
كانت الشمس شرقية أو غربية وليس في الشجرة ما يورق غصته من أوله إلى آخره مثل  
الزيتون الرمان وهذا أيضا ضعيف لأن الغرض صفاء الزيت وذلك لا يحصل إلا بهما  
نضج الزيتون وذلك إنما يحصل في العادة بوصول أثر الشمس إليه لا بعدم وصوله ( ورابعها )  
قال ابن عباس المراد الشجرة التي يبرز على جبل عال أو صخرة واسعة فتطلع الشمس عليها  
ساعات الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة واختيار الفراء  
والزجاج فالأول معنى لاشرقية وحدها ولاغربية وحدها ولا كنهها شرقية وغربية وهو كما  
يقال فلان لأمسافر ولأمقيم إذا كان يسافر ويقيم وهذا القول المختار لأن الشجرة متى  
كانت كذلك كان زيتها في نهاية الصفاء وحينئذ يكون موهودا الخليل أمكحل وأثم  
( وخامسها ) المشكاة صدر محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح ما في قلبه صلى  
الله عليه وسلم من الدين توقد من شجرة مباركة يعني واتبعوا ماله أيكم إبراهيم صلوات الله  
عليه فالشجرة هي إبراهيم عليه السلام ثم وصف إبراهيم فقال لاشرقية ولاغربية أي  
لم يكن يصلي قبل المشرق ولا قبل المغرب كاليهود والنصارى بل كان عليه الصلاة والسلام  
يصلي إلى الكعبة ( المسئلة التاسعة ) وصف الله تعالى زيتها بأنه يكاد يضيء وأولم تمسه نار  
لأن الزيت إذا كان خالصا صافيا ثم رؤي من بعيد يرى كأنه شعاعا فإذا مسه النار ازداد  
ضوا على ضوء ذلك يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم فإذا جاء العلم  
ازداد نورا على نور وهدى على هدى فاليجي بن سلام قلب المؤمن يعرف الحق قبل  
أن يبين له لموافقته وهو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام اتفوا فراسة المؤمن فإنه  
ينظر بنور الله وقال كعب الأحبار المراد من الزيت نور محمد صلى الله عليه وسلم أي يكاد  
نوره يبين للناس قبل أن يتكلم وقال الضحك يكاد محمد صلى الله عليه وسلم يتكلم بالحكمة  
قبل الوحي وقال عبد الله بن رواحة

أيانهم ( نصب على أنه مصدر مؤكدا لفعله الذي هو في حيز النصب على أنه حال من فاعل أقسموا أي أقسموا به تعالى

يُجَاهِدُونَ أَيْمَانَهُمْ جَهَادًا وَمَعْنَى جَهَادِ الْيَمِينِ بِلَوْغِ غَايَتِهَا بِطَرِيقِ الاسْتِعَارَةِ مِنْ قَوْلِهِمْ جَهَادَ نَفْسِهِ إِذَا بَلَغَ أَقْصَى وَسَعَهَا بِطَاقَتِهَا أَيْ جَاهِدِينَ بِالْعَيْنِ أَقْصَى مَرَاتِبِ الْيَمِينِ فِي الشَّدَةِ ﴿٤٠٨﴾ وَالْوَكَادَةُ وَقِيلَ هُوَ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لَا تَقْسَمُوا

أَيِ أَقْسَمُوا أَقْسَامَ  
اجْتِهَادٍ فِي الْيَمِينِ قَالَ  
مُقَاتِلٌ مِنْ حَلْفٍ بِاللَّهِ  
نَقْدًا جَهْدًا فِي الْيَمِينِ  
(لَنْ أَمُرْتَهُمْ) أَيْ  
بِالْخُرُوجِ إِلَى الْعَزْلِ وَالْعَنْ  
دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ كَمَا قِيلَ  
لأنه حكاية لما كانوا  
يقولون لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم أيما كنت  
نكن معك لن خرجت  
خرجنا وان أقت أقتنا  
وان أمرتنا بالجهاد  
جاهدنا وقوله تعالى  
(ليخرجن) جواب  
لأقسموا بطريق حكاية  
فعلهم لاحكاية قوالهم  
وحيث كانت مناسبتهم  
هذه كاذبة وعينهم  
فاجرة أمر عليه السلام  
بردها حيث قيل (قل)  
أي رد أساليبهم وزجرهم  
عن التفتوه بها واظهارا  
لعدم القبول لكونهم  
كاذبين فيها (لا تقسموا)  
أي على ما ينبي عنه  
كلامكم من الطاعة  
وقوله تعالى (طاعة  
معروفة) خبر مبتدأ  
مخدوف والجملة تعليل  
لأنهم أي لا تقسموا على  
ما تدعون من الطاعة

لَوْلَمْ تَكُن فِيهِ آيَاتٌ مَبِينَةٌ \* كَانَتْ بَدِيهَتُهُ تَذِيكٌ بِالْخَبَرِ  
(المسئلة العاشرة) قوله تعالى نور على نور المراد ترادف هذه الانوار واجتماعها قال أبي  
ابن كعب المؤمن بين أربع خلال ان أعطى شكروا ان ابتلى صبر وان قال صدق  
وان حكم عدل فهو في سائر الناس كالرجل الحي الذي يمشى بين الاموات بتقلب في خمس  
من النور كلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة قال  
الربيع سألت أبا العالمة عن مدخله ومخرجه فقال سره وعلايته (المسئلة الحادية عشرة)  
قال الجبائي دلت الآية على ان كل من جهل فن قبله أتى والا فلا دلة واضحة ولو نظروا فيها  
لعرفوا قال أصحابنا هذه الآية صريح مذهبا فانه سبحانه بعد ان بين ان هذا للدلائل  
بلغت في الظهور والوضوح الى هذا الحد الذي لا يمكن الزيادة عليه قال يهدي الله لنوره  
من يشاء يعني وضوح هذه الدلائل لا يمكن ولا ينفع ما لم يخلق الله الايمان ولا يمكن  
ان يكون المراد من قوله يهدي الله ايضاح الادلة والبيانات لاننا لو حملنا النور على ايضاح  
الادلة لم يخرج حل الهدي عليه ايضا والخراج الكلام عن الفائدة فلم يبق الا حل الهدي  
ههنا على خلق العلم اجاب ابو مسلم بن بحر عنه من وجهين (الاول) ان قوله يهدي الله  
لنوره من يشاء محمول على زيادات الهدي الذي هو كائن ضد الخذلان الحاصل للضلال  
(الثاني) انه سبحانه يهدي لنوره الذي هو طريق الجنة من يشاء وشبهه بقوله يسعي نورهم  
بين أيديهم وبأيمانهم بشرائهم اليوم جنات وزيف القاصي عبد الجبار هذين الجوابين  
(أما الاول) فلان الكلام المتقدم هو في ذكر الآيات المنزلة فاذا حلناه على الهدي دخل  
الكل فيه واذا حلناه على الزيادة لم يدخل فيه الا البعض واذا حل على طريق الجنة  
لا يكون داخل فيه أصلا لان حيث المعنى ولان حيث اللفظ ولما زيف هذين الجوابين  
قال الاول ان يقال انه تعالى هدى بذلك البعض دون البعض وهم الذين بلغهم حد  
التكليف واعلم ان هذا الجواب أضعف من الجوابين الاولين لان قوله يهدي الله لنوره  
من يشاء يفهم منه ان هذه الآيات مع وضوحها لا تكفي وهذا لا يتناول الصبي والمجنون  
فسقط ما قالوه (المسئلة الثانية عشرة) قوله تعالى ويضرب الله الامثال للناس والمراد  
المكلفين من الناس وهو النبي ومن بعث اليه فانه سبحانه ذكرك في معرض النعمة  
العظيمة واستدات المعتزلة به فقالوا انما يكون ذلك نعمة عظيمة لو أمكنهم الانتفاع به  
ولو كان الكل يخلق الله تعالى لما تمكنوا من الانتفاع به وجوابه ما تقدم ثم بين انه سبحانه  
بكل شيء عليم وذلك كالأعبد لمن لا يعتبر ولا يتفكر في امثاله ولا ينظر في أدلته فيعرف  
وضوحها وبعدها عن الشبهات \* قوله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه  
يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة  
وايتاء الزكاة يخافون يومًا تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا  
ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب) اعلم ان في الآية مسائل (المسئلة

لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها بمعرفة ﴿الاولى﴾  
ليذيان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل أحد وقرئ

بالنصب والمعنى تطيعون طاعة معروفة هذا وجعلها على الطاعة الحقيقية بتقدير ماينا سبها من مبتدا أو خبر أو فعل  
مثل الذي يطلب منكم طاعة معروفة حقيقية ﴿٤٠٩﴾ لانفاقية أو طاعة معروفة مثل أوليكن طاعة معروفة

علايا ساعده المقام (ان)  
الله خبير بما تعملون  
من الاعمال الظاهرة  
والباطنة التي من جاتها  
ما تظهرونه من الاكاذيب  
المؤكدة بالآيات الفاجرة  
وما تضررونه في قلوبكم  
من الكفر والنفاق  
والعزيمة على مخادعة  
المؤمنين وغيرهم من  
فنون الشر والفساد  
والجمله تعليد للحكم بان  
طاعتهم طاعة نفاقية  
مشعر بان مدار شهرة  
أمرها في عيابين المؤمنين  
اخباره تعالى بذلك  
ووعيد لهم بانه تعالى  
محازيهم بجميع أعمالهم  
السئمة التي منها فاقهم  
قل أطيعوا الله وأطيعوا  
الرسول (كر) الامر  
بالقول لا براز كال الغنابة به  
والاشعار باختلافهما  
من حيث ان القول في  
الاول نهى بطريق  
الرد والتفريع كافي قوله  
تعالى اخسوا فيها  
ولا تكلمون وفي الثاني  
امر بطريق التكليف  
والتشريع واطلاق  
الطاعة المأمور بها  
عن وصف الصحة

الاولى قوله تعالى في بيوت اذن الله يفتضى محذوف ليكون فيها وذرا وفيه وجوها  
(أحدها) ان التقدير كشكاة فيها مصباح في بيوت اذن الله وهو اختيار كثير من المحققين  
اعترض أبو مسلم بحر الاصفها في وجهين (الاول) ان المقصود من ذكر  
المصباح المثل وكون المصباح في بيوت اذن الله لا يزد في هذا المقصود لان ذلك لا يزيد  
المصباح انارة واضاءة (الثاني) ان ما تقدم ذكره فيه وجوه تقتضى كونه واحدا كقوله  
كشكاة وقوله فيها مصباح وقوله في زجاجة وقوله كأنها كوكب دري ولفظ البيوت جمع  
ولا يصح كون هذا الواحد في كل البيوت (والجواب) عن الاول ان المصباح الموضوع في  
الزجاجة الصافية اذا كان في المساجد كان أعظم وأضخم فكان أضواء كل المصباح به  
أتم وأكمل (وعن الثاني) أنه لما كان المقصود بالمثل هو الذي له هذا الوصف فيدخل تحت  
كل مشكاة فيها مصباح في زجاجة تتوقد من الزيت وتكون الفائدة في ذلك أن ضوءها  
يظهر في هذه البيوت باليالي عند الحاجة الى عبادة الله تعالى ولو أن رجلا قال الذي  
يصلح لخدمتي رجل يرجع الى علم وكفاية وقناعة يلتمز بيته ليكن وان ذكره بلفظ الواحد  
فالمراد النوع فكذا ما ذكره الله سبحانه في هذه الآية (وثانيها) التقدير تتوقد من شجرة  
مباركة بيوت اذن الله أن ترفع (وثالثا) وهو قول أبي مسلم انه راجع الى قوله ومثلا من  
الذين خلوا من قبلكم أي ومثلا من الذين خلوا من قبلكم في بيوت اذن الله أن ترفع  
ويكون المراد بالذين خلوا الانبياء والمؤمنين والبيوت المساجد وقد اقتض الله  
أخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر أممهم فسماهم محاربا بقوله اذ تسوروا  
الحراب ودخل عليها ذكر بالحراب فيقول وقد أنزلنا اليكم آيات مبينات وأنزلنا  
أفانيص من بعث قبلكم من الانبياء والمؤمنين في بيوت اذن الله أن ترفع (ورابعها)  
قول الجبائي انه كلام مستأنف لاتعلق له بما تقدم والتقدير صلوا في بيوت اذن الله  
أن ترفع (وخامسها) وهو قول الفراء والزجاج انه لا حذف في الآية بل فيه تقديم  
وتأخير كأنه قال يسبح في بيوت اذن الله أن ترفع رجال صفتهم كبت وكبت وأما قول  
أبي مسلم فقد اعترض عليه القاضي من وجهين (الاول) ان قوله ومثلا من الذين خلوا  
من قبلكم المراد منه من خلا من المكذبين لارسال لعلقه بما تقدم من الاكراه على  
الزنا ابتغاء الدنيا فلا يليق ذلك بوصف هذه البيوت لانها بيوت اذن الله أن يذكر فيها  
اسمه (الثاني) ان هذه الآية صارت منقطعة عن تلك الآية بما تخل بينهما من قوله تعالى  
الله نور السموات والارض وأما قول الجبائي فقبل الاضمار لا يجوز المصير اليه الا عند  
الضرورة وعلى التأويل الذي ذكره الفراء والزجاج لاحاجة اليه فلا يجوز المصير اليه  
فان قيل على قول الزجاج يتوجه عليه اشكال أيضا لان على قوله بصير المعنى في بيوت  
اذن الله يسبح فيها فيكون قوله فيها تكرار من غير فائدة فلم قلت ان تحمل مثل هذه  
الزيادة أولى من تحمل ذلك التفسير فلنا الزيادة لاجل التأكيد فكثيرا كان المصير اليها

والاخلاص ونحوهما ﴿٥٢﴾ س بعد وصف طاعتهم بما ذكر للتنبيه على أنها



ليست من الطاعة في شيء أصلاً وقوله تعالى (فإن تولوا) خطاب للمأمورين بالطاعة من جهة تعالى وأردنا تأكيد الأمر بها والمبالغة في إيجاب الامتثال به والحمل عليه ﴿٤١٠﴾ بالترهيب والترغيب لما أن تغيير الكلام المسبوق

لمعنى من المعاني وصرفه عن سننه المسلول ينبغي عن اهتمام جديد بشانه من المتكلم ويستجلب مزيد رغبة فيه من السامع كما أشير إليه في تفسير قوله تعالى ولو جئنا بمثله مداد الأسيما إذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة إلى الخطاب بالذات فإن في خطابه تعالى إياهم بالذات بعد أمره تعالى إياهم بوساطته عليه السلام وتصدبه لبيان حكم الامتثال بالأمر والتولي عنه أجالاً وتقصيلاً من أذاعة ما ذكر من التأكيد والمبالغة ما لا غاية وراءه وتوهم أنه داخل تحت أقول المأمورين بحكامته من جهة تعالى وأنه أبلغ في التبعيت تعكيس الأمر والفاء لتقريب ما بعدهما على تبليغه عليه السلام للمأمور به إليهم وعدم النصريح به للإيدان بغاية ظهور مسارعة عليه السلام إلى تبليغ ما أمر به وعدم الحاجة إلى الذكر أي أن تتولوا عن الطاعة أثر ما أمرتم

أولى (المسئلة الثانية) أكثر المفسرين قالوا المراد من قوله في بيوت المساجد وعن عكرمة في بيوت قال هي البيوت كلها والاول اولى لوجهين (الاول) أن في البيوت ما لا يمكن أن يوصف بان الله تعالى أذن أن ترفع (الثاني) أنه تعالى وصفها بالذكر والتسبيح والصلاة وذلك لا يليق إلا بالمساجد ثم لقائلين بان المراد هو المساجد قولان (أحدهما) أن المراد أربع مساجد الكعبة بناها إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام وبيت المقدس بناء داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ومسجد المدينة بناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومسجد قباء الذي أسس على التقوى بناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الحسن هو بيت المقدس يشرح فيه عشرة آلاف قنديل (والثاني) أن المراد هو جميع المساجد والاول ضعيف لانه تخصيص بالدليل فالاولى حل اللفظ على جميع المساجد قال ابن عباس رضي الله عنهما المساجد بيوت الله في الارض وهي تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض (المسئلة الثالثة) اختلفوا في المراد من قوله أن ترفع على أقوال (أحدها) المراد من رفعها بناؤها قوله بناها رفع سمكها فسواها وقوله وأذيرفع إبراهيم القواعد من البيت وعن ابن عباس رضي الله عنهما معنى المساجد أمر الله أن تبني (وثانيها) ترفع أي تعظم وتطهر عن الأنجاس وعن اللغو من الأقوال عن الزجاج (وثالثها) المراد مجموع الأمرين (والقول الثاني) أولى لأن قوله في بيوت أذن الله أن ترفع ظاهره أنها كانت بيوتاً قبل الرفع فاذن الله أن ترفع (المسئلة الرابعة) اختلفوا في المراد من قوله ويذكر فيها اسماء فالقول الاول انه عام في كل ذكر (والثاني) أن يتلى فيها كتابه عن ابن عباس (والثالث) لا يتكلم فيها بما لا ينبغي والاول أولى لعموم اللفظ (المسئلة الخامسة) قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم يسبح بفتح الباء والباقون بكسرها فعلى القراءة الاولى يكون القول ممتداً إلى آخر الظروف الثلاثة أعني له فيها بالغدو والآصال ثم قال الزجاج رجال مرفوع لانه لما قال يسبح له فيها فكانه قيل من يسبح فقيل يسبح رجال (المسئلة السادسة) اختلفوا في هذا التسبيح فلا كثرون حملوه على نفس الصلاة ثم اختلفوا بينهم من حمله على كل الصلوات الخمس ومنهم من حمله على الصبح والعصر فقطال كالتواجبين في ابتداء الحال ثم زيد فيهما ومنهم من حمله على التسبيح الذي هو تنزيه الله تعالى عما يليق به في ذاته وفعله واحتج عليه بان الصلاة والزكاة قد عطفهما على ذلك من حيث قال عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وهذا الوجد أظهر (المسئلة السابعة) الآصال جمع أصل والأصل جمع أصيل وهو العشى وإنما وجد الغدو لانه في الأصل مصدر لا يجمع والأصيل اسم جمع قال صاحب الكشف بالغدو أي باوقات الغدو وفري والإبصال وهو الدخول في الأصيل يقال أصل كاعتم وأظهر قال ابن عباس رجهما الله تعالى أن صلاة الضحى في كتاب الله تعالى مذكورة وتلا هذه الآية وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ما من أحد

التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (وعليكم ما حلتكم) أي ما أمرتم به من الطاعة ولعل التبليغ  
عنه بالتحميل للأشعار بشقله وكونه مؤثمة باقية ﴿٤١١﴾ في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتهم عن ذلك فقد بقيتم  
تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حل محمول  
على المشاكلة (وان  
تطيعوه) أي فيما أمركم  
به من الطاعة (تهتدوا)  
الى الحق الذي هو المقصد  
الاصلي الموصول الى كل  
خير والمجئى من كل  
شر وتأخيره عن بيان  
حكم التولى لما في تقديم  
الترهيب من تأكيد  
الترغيب وتقريبه مما هو  
من بابه من الوعد الكريم  
وقوله تعالى (وما على  
الرسول الا البلاغ المبين)  
اعتراض مقرر لما قبله  
من أن غائلة التولى  
وفائدة الاطاعة مقصور  
تان عليهم واللام  
اما الجنس المنتظم له عليه  
السلام انتظاما وأيا  
أولاهم أي ما على  
جنس الرسول كأننا  
من كان أو ما عليه عليه  
السلام الا التبليغ الموضح  
لكل ما يحتاج الى  
الايضاح أو الواضح  
على أن المبين من أبان  
بمعنى بان وقد علم أنه  
قد فعله بالامر يد عليه  
وانما بقى ما حلتكم وقوله  
تعالى (وعد الله الذين  
آمنوا منكم) استئناف مقرر لما في قوله تعالى وان تطيعوه تهتدوا من الوعد الكريم ومعرب

يغدو ويروح الى المسجد يؤثره علم ما سواه الاوله عند الله نزل بعدله في الجنة وفي رواية  
سهل بن سعد مرفوعا من غدا الى المسجد وراح ليعلم خيرا أوليتعلمه كان كمثل المجاهد  
في سبيل الله يرجع غائبا (المسئلة الثامنة) اختلفوا في قوله تعالى لا تلهيهم تجارة  
بعضهم نفي كونهم تجارا وباعة أصلا وقال بعضهم بل اثبتهم تجارا وباعة وبين انهم مع ذلك  
لا يشغلهم عنها شاغل من ضرر منافع التجارات وهذا قول الاكثرين قال الحسن  
أما والله ان كانوا يتجرون ولكن اذا جاءت فرائض الله لم يلههم عنها شئ فقاموا  
بالصلاة والزكاة وعن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
فقال هم الذين قال تعالى لا تلهيهم تجارة وعن ابن مسعود مثله واعلم أن هذا القول أولى  
من الاول لانه لا يقال ان فلانا تلهيه التجارة عن كيت وكيت الا وهو تاجر وان احتمل  
الوجه الاول وههنا سؤالات (السؤال الاول) لما قال لا تلهيهم تجارة دخل فيه البيع فلم  
اعد ذكر البيع قلنا (الجواب) عنه من وجوه (الاول) أن التجارة جنس يدخل تحته  
انواع الشراء والبيع لأنه سبحانه خص البيع بالذكر لانه في الالهاء أدخل لان الربح  
الحاصل في البيع يقين ناجز والربح الحاصل في الشراء شك ومستقبل (الثاني) ان  
البيع يقتضى تبديل العرض بالنقد والشراء بالعكس والرغبة في تحصيل النقد أكثر  
من العكس (الثالث) قال الفراء التجارة لاهل الجلب يقال تجر فلان في كذا اذا جلبه  
من غير بلده والبيع ما باعه على يديه (السؤال الثاني) لم خص الرجال بالذكر (والجواب)  
لان النساء ليسن من أهل التجارات والجماعات (المسئلة التاسعة) اختلفوا في المراد بذكر  
الله تعالى فقال قوم المراد الشاء على الله تعالى والدعوات وقال آخرون المراد الصلوات  
فان قيل فامعنى قوله واقام الصلاة قلنا معناه جوابان (أحدهما) قال ابن عباس رضى  
الله عنهما المراد باقام الصلاة اقامتها لمواقيتها (والثاني) يجوز أن يكون قوله واقام  
الصلاة تفسيرا لذكر الله فهم يذكرون الله قبل الصلاة وفي الصلاة (المسئلة العاشرة) قد  
ذكرنا في أول تفسير سورة البقرة في قوله ويقومون الصلاة أن اقام الصلاة هو القيام بحقوقها  
على شروطها والوجه في حذف الهاء ما قاله الزجاج يقال اقامت الصلاة اقامة وكان الاصل  
اقواما ولكن قلبت الواو ألفا فاجتمع أنفان فحذفت احدهما بالقاء الساكنين فبقى  
اقامت الصلاة اقاما فادخلت الهاء عوضا من المحذوف وقامت الاضافة ههنا في التعويض  
مقام الهاء المحذوفة قال وهذا اجماع من النحويين (المسئلة الحادية عشرة) اختلفوا في  
الصلاة فيهم من قال هي الفرائض ومنهم من ادخل فيه انفل على ما حكيناه في صلاة  
الضحى عن ابن عباس والاول أقرب لانه الى التعريف أقرب وكذلك اقول في الزكاة  
أن المراد المفروض لانه المعروف في الشرع المسمى بذلك وقال ابن عباس رضى الله  
عنهما المراد من الزكاة طاعة الله تعالى والاخلاص وكذا في قوله وكان يأمر أهله بالصلاة  
والزكاة وقوله ما زكائكم من أحد وقوله تطهرهم وتزكيتهم بها وهذا ضعيف لما تقدم

عنه بطريق التصريح ومبين تفاصيل ما أجل فيه من فنون السعادات الدينية والدنيوية التي هي من آثار الاهتداء  
ومتضمن لما هو المراد بالطاعة التي يطلبها الاهتداء والمراد ﴿ ٤١٢ ﴾ بالذين آمنوا كل من اتصف بالايمن بعد الكفر

ولانه تعالى علق الزكاء بالابتداء وهذا لا يحمل الاعلى ما يعطى من حقوق المسال ( المسئلة  
الثانية عشرة ) انه سبحانه بين أن هؤلاء الرجال وان تعبدوا بذكر الله والطاعات فانهم مع  
ذلك موصوفون بالوجل والخوف فقال يخافون يوم ماتقلب فيه القلوب والابصار وذلك  
الخوف انما كان لعلمهم بانهم ماعبدوا الله حق عبادته واختلفوا في المراد بتقلب القلوب  
والابصار على اقوال ( فاقول الاول ) ان القلوب تضطرب من الهول والفرع وتشخص  
الابصار لقوله واذا زغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر ( الثاني ) أنها تتغير أحوالها  
ففقها القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليها لا تفقه وتبصر الابصار بعد أن كانت لا تبصر  
فكانهم انقلبوا من الشك الى الظن ومن الظن الى اليقين ومن اليقين الى المعانيه لقوله  
وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وقوله لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك  
غشاؤك ( الثالث ) أن القلوب تتقلب في ذلك اليوم طمعا في النجاة وحذرا من الهلاك  
والابصار تتقلب من أي ناحية يؤمر بهم من ناحية الأيمن أم من ناحية الشمال ومن أي  
ناحية يعصون كتابهم من قبل الايمان أم من قبل الشك والاعتزلة لا يرضون بهذا التاويل  
فانهم قالوا ان أهر الشوايب لا خوف عليهم البتة في ذلك اليوم وأهل العذاب لا يرجون  
العفو فكنا بينا فساد هذا المذهب غير مرة ( الرابع ) أن القلوب تزول عن اماكنها فتبغ  
الحناجر والابصار تصير زرقا قال الضمك بكسر الكاف وبصره حديد وتزرق عيناه  
ثم يعمى ويتقلب القلب من الخوف حيث لا يجد مخلصا حتى يقع في الحنجرة فهو وقوله اذ  
القلوب لدى الحناجر كاطمين ( الخامس ) قل الجبائي المراد بتقلب القلوب والابصار  
تغيرها تبا يسبب ما يلحقها من العذاب فتكون مرة بهيئة ما الضج بالشار ومرة بهيئة  
ما سرق قال ويجوز أن يراد بتقلبها على جرح جهنم وهو معنى قوله تعالى ونقلب افئدتهم  
وأبصارهم كل يوم نوابة أول مرة ( المسئلة الثالثة عشرة ) قوله ليحجز بهم الله أحسن  
ما عملوا أي يفعلون هذه التراتب ليحجز بهم الله ويحجزهم على أحسن ما عملوا وفيه وجوه  
( الاول ) المراد بالاحسن الحسنات اجمع وهي الطاعات فرضها ونفلها قال مقاتل انما  
ذكر الاحسن تليها على انه لا يجازيهم على مساوي أعمالهم بل يغفرها لهم ( الثاني )  
انه سبحانه يحجز بهم جزاء أحسن ما عملوا على الواحد عشر الى سبع مائة ( الثالث ) قال  
القاضي المراد بذلك أن تكون الطاعات منهم مكفرة لمعاصيهم وانما يحجز بهم الله تعالى  
باحسن الاعمال وهذا مستقيم على مذهبه في الاحباط والمؤاتاة أما قوله تعالى ويزيدهم  
من فضله فالعنى انه تعالى يحجز بهم باحسن الاعمال ولا يقتصر على قدر استحقاقهم بل  
يزيدهم من فضله على ما ذكره تعالى في سائر الآيات من ان تضعيف فان قيل فهذه يدال على ان  
لفعل الطاعة اثرا في استحقاق الثواب لانه تعالى ميز الجزاء عن الفضل وأنتم لا تقولون  
بذلك فان عندكم العبد لا يستحق على ربه شيئا قلنا نحن نثبت الاستحقاق لكن بالوعد فذلك  
القدر هو المستحق والزائد عليه هو الفضل ثم قال والله يرزق من يشاء بغير حساب نبيه به

على الاطلاق من أي  
طائفة كان وفي أي وقت  
كان لا من آمن من طائفة  
النافقين فقط ولا من  
آمن بعد نزول الآية  
الكريمة فحسب ضرورة  
عموم الوعد الكريم الكل  
كافة فالخطاب في منكم  
لعماد الكفرة لا للنافقين  
خاصة ومن تبعضية  
( وعملوا الصالحات )  
عطف على آمنوا اخل  
معه في خير الصلة وبه  
يتم تفسير الطاعة التي  
أمر بها رب عليها  
ما انضم في سائر الوعد  
الكريم كالأسير اليه  
وتوسيط الفارق بين  
المطوفين لانهم سار  
أصالة الايمان وعرفته  
في استبصار الآثار  
والاحكام والالايدان  
بكونه أول ما يطلب منهم  
وأهم ما يجب عليهم  
وأما تأخير عنهما في  
قوله تعالى وعد الله الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات  
منهم مغفرة وأجر عظيما  
فلان من هناك بيانية  
والضمير للذين معه عليه  
السلام من خالص المؤمنين  
ولا ريب في أنهم جامعون

بكالها هذا ومن جعل الخطاب للتي عليه الصلاة والسلام وللأمة عموماً على أن من تبعية أوله عليه السلام ولن معه من المؤمنين خصوصاً على أنها بانية فقد نأى ﴿ ٤١٣ ﴾ عما يقتضيه سياق النظم الكريم وسياقه بمنزلة وأبعد

عما يليق بشانه عليه السلام بمراحل (ليست خلفتهم في الأرض) جواب للقسم أما بالاضمار أو بتزويل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق انجازه لا محالة أى ليجعلهم خلفاء متصرفين فيها تصرف المالك في ماله لم وخلفاء من الذين لم يكونوا على حالهم من الإيمان والأعمال الصالحة (كما استخلف الذين من قبلهم) هم بنو إسرائيل استخلفهم الله عز وجل في مصر والشام بعد إهلاك فرعون والجبارة أوهم ومن قبلهم من الأمم المؤمنة التي أشير إليهم في قوله تعالى ألم يأذنكم بنى الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسالهم بالبينات إلى قوله تعالى فأوحى إليهم ربحهم لنهلكن الظالمين ولتسكننكم الأرض من بعدهم ومحل الكلف النصب على أنه مصدر تشبيهى مؤكداً للفعل بعد تأكيده بالتسم وما مصدرية أى ليست خلفتهم استخلافاً كأننا استخلفناه تعالى للذين من قبلهم وقرئ كما استخلف على البناء

على كمال قدرته وكال جوده ونفاذ مشيئته وسعة احسانه فكان سبحانه لما وصفهم بالجد والاجتهاد في الطاعة ومع ذلك يكونون في نهاية الخوف فالحق سبحانه يعطيهم الثواب العظيم على طاعاتهم ويزيدهم الفضل الذي لاحد له في مقابلة خوفهم ﴿ قوله تعالى (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب) أو كظلمات في بخر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور) اعلم أنه سبحانه لما بين حال المؤمن وأنه في الدنيا يكون في النور وبسببه يكون متمسكاً بالأعمال الصالحة ثم بين أنه في الآخرة يكون فائزاً بالنعيم المقيم والثواب العظيم اتبع ذلك بان بين أن الكافر يكون في الآخرة في أشد الخسران وفي الدنيا في أعظم أنواع الظلمات وضرب لكل واحد منهما مثلاً أما المثل الدال على خيئته في الآخرة فهو قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة قال الأزهرى السراب ما يترأى للعين وقت الضحى الأكبر في الفجوات شبيه الماء الجاري وليس بماء ولكن الذي ينضرب به من بعيد يظنه ماء جارياً يقل سرب الماء يسرب سرباً إذا جرى فهو سارب أما الآل فهو ما يترأى لادين في أول النهار فيرى الناظر الصغير كبيراً وظاهر كلام الخليل أن الآل والسراب واحد وأما النية فقيل الفراء هو جمع قاع مثل جار وجيرة والقاع المنبسط المستوي من الأرض وقال صاحب الكشاف النية بمعنى القاع وقال الزجاج الظمآن قد يخفف همزه وهو الشديد العطش ثم وجد التشبيه أن الذي يأتي به الكافر أن كان من أفعال الخير ولا يستحق عليه ثواباً مع أنه يعتقد أنه ثواباً عليه وإن كان من أفعال الإثم فهو يستحق عليه عمة بامع أنه يعتقد أنه يستحق عليه ثواباً فكيف كان فهو يعتقد أنه ثواباً عند الله تعالى فإذا واثق عرصات القيامة ولم يجد الثواب بل وجد العقاب العظيم عن غفلة حسرته وتناهى عنه في شبه حاله حال الظمآن الذي تشد حاجته إلى الماء فإذا شاهد السراب تعلق قلبه به ورجوه به النجاة ويقوى طمعه فاذا جاء وأيسر مما كان يرجوه فيعظم ذلك عليه وهذا المثل في غاية الحسن قال مجاهد السراب عمل الكافر واتبانه أيام موته وسفارقة الدنيا فان قيل قوله حتى إذا جاءه يدل على كونه شيئاً وقوله لم يجده شيئاً ما نقض له قلنا الجواب عنه من وجوه ثلاثة (الاول) المراد معناه أنه لم يجده شيئاً فاعلم كما يقال فلان ماعل شيئاً وإن كان قد اجتهد (الثاني) حتى إذا جاءه أى جاء موضع السراب لم يجد السراب شيئاً فاكنتي بذكر السراب عن ذكر موضعه (الثالث) الكناية للسراب لأن السراب يرى من بعيد بسبب الكثافة كأنه ضباب وهباء وإذا قرب منه رفق وانترو صار كالهواء أما قوله ووجد الله عنده فوفاه حسابه أى وجد عقاب الله الذي توعد به الكافر عند ذلك فغير ما كان فيه من ظن النفع العظيم إلى يقين الضرر العظيم أو وجد بانية الله عنده يأخذونه فيقبلون به إلى جهنم فيستونونه الحميم والغساق

للمفعول فليس العامل في الكاف حينئذ الفعل المذكور بل ما يدل هو عليه من فعل مبني هو للمفعول جار منه مجرى  
المطاوع فان استخلافه تعالى اياهم مستلزم لكونهم مستخلفين \* ٤١٤ \* فيها استخلافاً أي مستخلفة كأنه

كمستخلفة من قبلهم  
وقدم تحقيقه في قوله  
تعالى كما سئل موسى من  
قبل ومن هذا القبيل  
قوله تعالى وأنتهانيانا  
حسنا على أحد الوجهين  
أي قنيت نباتا حسنا  
وعليه قول من قال \*  
وعضة دهر يا ابن  
مروان \* لم تدع من المال  
الامسحت أو تخلف \*  
أي فلم يبق الامسحت الخ  
(ولم يكن لهم دينهم)  
عطف على ليستخلفهم  
منتظم معه في سلك  
الجواب وتأخيره عنه  
كونه أجل الرغائب  
الموعدة وأعظمها لما  
أن النفوس إلى الحظوظ  
العاجلة أميل فتصدير  
المواعيد بها في الاستمالة  
ادخل والمعنى ليجعل  
دينهم ثابتا مقرا بحيث  
يسترون على العمل  
باحكامه ويرجعون اليه  
في كل ما يتنون وما يدرون  
والتميز عن ذلك بالتمكين  
الذي هو جعل الشيء  
مكانا لا آخر يقال مكن  
له في الارض أي جعلها  
مقراله ومنه قوله تعالى  
انا مكناله في الارض  
ونظائر وكلة في الايدان بان

وهم الذين قال الله تعالى فيهم عاملة ناصبة ويحسبون انهم يحسنون صنعا وقد منال  
ما عملوا من عمل وقيل زلت في عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تبعه دوايس المسوح والتس  
الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام أما قوله والله سريع الحساب فذلك لانه سبحانه عالم  
بجميع المعلومات فلا يشق عليه الحساب وقال بعض المتكلمين معناه لا يشغله محاسبة  
واحد عن آخر كنحن ولو كان يتكلم بالآلة كما يقول المشبهة لما صح ذلك (واما المثل الثاني)  
فهو قوله أو كظلمات في بحر لجي وفي لفظة أو ههنا وجوه (أحدها) اعلم أن الله تعالى بين  
ان أعمال الكفار ان كانت حسنة فثقلها السراب وان كانت قبيحة فهو الظلمات (وثانيها)  
تقدير الكلام أن أعمالهم اما كسراب بقية وذلك في الآخرة واما كظلمات في بحر  
وذلك في الدنيا (وثالثها) الآية الاولى في ذكر أعمالهم وأنهم لا يتوصلون منها على شيء  
والآية الثانية في ذكر عقائدهم فانها تشبه الظلمات كما قال يخرجهم من الظلمات إلى  
النور أي من الكفر إلى الإيمان يدل عليه قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور  
وأما البحر اللجج فهو ذو الوجة التي هي معظم الماء الغمر البعيد المعروف في اللجج لغتان كسر  
اللام وضمها واما تقرير المثل فهو أن البحر اللجج يكون قعره مظلم جدا بسبب غمورة الماء  
فاذا ترادفت عليه الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان فوق الامواج سحب بلغت الظلمة  
النهاية القصوى فالواقع في قعر هذا البحر اللجج يكون في نهاية شدة الظلمة ولما كانت  
العادة في اليد أنهم أقرب ما يراها ومن أبعد ما يظن انه لا يراها فقال تعالى لم يكديراها  
وبين سبحانه بهذا بلوغ تلك الظلمة إلى أقصى النهايات ثم شبه به الكافر في اعتقاده وهو  
ضد المؤمن في قوله تعالى نور على نور وفي قوله يسبح نورهم بين ايديهم وبيامانهم ولهذا  
قال أبي بن كعب الكافر يتقلب في خمس من الظلم كلامه وعمله ومدخله ومخرجه ومصيره  
إلى النار وفي كيفية هذا التشبيه وجوه آخر (أحدها) أن الله تعالى ذكر ثلاثة أنواع من  
الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذا الكافر له ظلمات ثلاثة ظلمة  
الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل عن الحسن (وثانيها) شبهوا قلبه وبصره وسمعه بهذه  
الظلمات الثلاث عن ابن عباس (وثالثها) أن الكافر لا يدري ولا يدري انه لا يدري ويعتقد  
انه يدري فهذه المراتب الثلاث تشبه تلك الظلمات (ورابعها) أن هذه الظلمات متراكمة  
فكذا الكافر اشدة اصراره على كفره قد تراكت عليه الضلالات حتى ان اظهر الدلائل  
اذا ذكرت عنده لا يفهمها (وخامسها) قلب مظلم في صدر مظلم في جسده مظلم أما قوله ظلمات  
بعضها فوق بعض فروى عن ابن كثير انه قرأ سحاب وقرأ ظلمات بالجر على البدل من قوله  
أو كظلمات وعنه أيضا انه قرأ سحاب ظلمات كما يقال سحاب رحمة وسحاب عذاب على  
الاضافة وقراءة الباقي سحاب ظلمات كلاهما بالرفع والتثنية وتمام الكلام عند قوله  
سحاب ثم ابتدأ ظلمات أي ما تقدم ذكره ظلمات بعضها فوق بعض أما قوله لم يكديراها  
ففيه قولان (أحدهما) أن كاد فقيه اثبات واثباته نفي فقوله وما كادوا يفعلون نفي في

ما جعل مقراله قطعة منها لاكلها للدلالة على كمال ثبات الدين وحصانة أحكامه وسلامته من التغير والتبدل  
لابتنائه على تشبيهه بالارض في الثبات والقرار ﴿ ٤١٥ ﴾ مع ما فيه من مراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف

في الارض وتقديم صلة  
التمكين على مفعوله  
الصريح للمسارعة الى  
بيان كون الموعود من  
منافعهم تشويها لهم  
اليه وترغيبا لهم في قبوله  
عند وروده ولان في  
توسيطها بينه وبين  
وصفه أعنى قوله تعالى  
(الذي ارتضى لهم) وفي  
تأخيرها عنه من الاخلال  
بجزالة النظم الكريم  
مالا يخفى وفي اضافة  
الدين اليهم وهودين  
الاسلام ثم وصفه  
بارتضائه لهم تأليف  
أقوالهم ومن يدترغيب  
فيه وفضل تثبيت عليه  
(وليبدلهم) بالتشديد  
وقرىء بالتخفيف من  
الابدال (من بعد خوفهم)  
أى من الاعداء (أعنا)  
حيث كان أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم قبل  
الهجرة عشر سنين بل  
أكثر خائفين ثم هاجروا  
الى المدينة وكانوا  
يصبحون في السلاح  
ويعسون كذلك حتى قال  
رجل منهم ما يأتى علينا  
يوم نأمن فيه فقال عليه  
الصلاة والسلام

اللفظ ولكنه اثبات في المعنى لانهم فعلوا ذلك وقوله عليه الصلاة والسلام كاد الفقر أن  
يكون كفرا اثبات في اللفظ ولكنه نفي في المعنى لانه لم يكفر فكذا ههنا قوله لم يكديرها  
معناه أنه رآها (والثاني) ان كاد معناه المقاربة فقوله لم يكديرها معناه لم يقارب الوقوع  
ومعلوم أن الذي لم يقارب الوقوع لم يقع أيضا وهذا القول هو المختار والاول ضعيف  
لوجهين (الاول) أن ما يكون أقل من هذه الظلمات فانه لا يرى فيه شيء فكيف مع هذه  
الظلمات (الثاني) أن المقصود من هذا التمثيل المبالغة في جهالة الكفار وذلك انما يحصل  
اذالم توجد الرؤيا البتة مع هذه الظلمات أما قوله ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور فقال  
أصحابنا انه سبحانه لما وصف هداية المؤمن بانها في نهاية الجلاء والظهور عقبها بان قال  
يهدي الله نوره من يشاء ولما وصف ضلالة الكافر بانها في نهاية الظلمة عقبها بقوله ومن  
لم يجعل الله له نورا فإنه من نور والمقصود من ذلك أن يعرف الانسان أن ظهور الدلائل  
لا يفيد الايمان وظلمة الطريق لا تمنع منه فان الكل مربوط بخلق الله تعالى وهدايته  
ونكويته وقال القاضي المراد بقوله ومن لم يجعل الله له نورا أى في الدنيا بالاطراف فإنه  
من نور أى لا يمتدى قبحه ويحتمل ومن لم يجعل الله له نورا أى مخلصا في الآخرة وفوزا  
بالثواب فإنه من نور والكلام عليه تزييفا وتقريرا معلوم ﴿ قوله تعالى (الم تر أن الله  
يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما  
يفعلون والله ملك السموات والارض والى الله المصير) اعلم انه سبحانه لما وصف أنوار  
قلوب المؤمنين وظلمات قلوب الجاهلين أتبع ذلك بدلائل التوحيد (فالنوع الاول)  
ما ذكره في هذه الآية ولا شبهة في أن المراد ألم نعلم لان التسبيح لا تناوله الرؤية بالبصر  
ويتناوله العلم بالقلب وهذا الكلام وان كان ظاهره اسنفها ما فالمراد التقرير والبيان فبه  
تعالى على ما يلزم من تعظيمه بان من في السموات يسبح له وكذلك من في الارض وأعلم أنه اما  
أن يكون المراد من التسبيح دلالة هذه الاشياء على كونه تعالى منزها عن النقائص موصوفا  
بنعوت الجلال واما ان يكون المراد منه أنها تنطق بالتسبيح وتكلم به واما أن يكون المراد  
منه في حق البعض الدلالة على التنزيه وفي حق الباقي انطق باللسان والقسم الاول  
أقرب لان القسم الثاني متعذر لان في الارض من لا يكون مكلفا لا يسبح بهذا المعنى  
والمكلفون منهم من لا يسبح أيضا بهذا المعنى كالكفار أما القسم الثالث وهو أن يقال ان  
من في السموات وهم الملائكة يسبحون باللسان وأما الذين في الارض فمنهم من يسبح  
باللسان ومنهم من يسبح على سبيل الدلالة فهذا يقتضى استعمال اللفظ الواحد في  
الحقيقة والحجاز معا وهو غير جائز فلم يبق الا القسم الاول وذلك لان هذه الاشياء مشتركة  
في أن اجسامها وصفاتها هادفة على تنزيه الله سبحانه وتعالى وعلى قدرته وآهيته وتوحيده  
وعده فسمى ذلك تنزيها على وجه التوسع فان قيل فالتسبيح بهذا المعنى حاصل لجميع  
المخلوقات فأوجه تخصيصه ههنا بالعقل قلنا لان خلقه العقلا أشد دلالة على وجود

لأنهم لا يعبرون الا بسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبيا ليس معه حديدة فانزل الله عز وجل



هذه الآية وأتجزؤ عسده وأظهرهم على جزيرة العرب وقم لهم بلاد الشرق والغرب وصاروا الى حال يخافهم كل من عداهم وفيه من الدلالة على صحة النبوة \* ٤١٦ \* للاخبار باغيب على ما هو عليه قبل وقوعه ما لا يخفى وقيل

المراد الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدونني) حال من الموصول الاول مفيدة لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف بيان المقضى الاستخلاف وما انتظم معه في سلك الوعد (فيشركون بي شيئا) حال من الواو أي يعبدونني غير مشركين بي في العبادة شيئا (ومن كفر) أي انصف بالكفر بان ثبت واستمر عليه ولم يتأثر بما أمر من الترهيب والترغيب فان الاصرار عليه بعد مشاهدته دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الاصل وقيل كفر بعد الايمان وقيل كفر هذه النعمة العظيمة والاول هو الانسب بالمقام (بعد ذلك) أي بعد ذلك الوعد الكريم بما فصل من المطالب العالية المستوجبة لغاية الاهتمام بتحصيلها والسعي الجميل في حيازتها (فاولئك) البعداء عن التائبون في تيه الغواية

والضلال (هم الفاسقون) الكاملون

الصانع سبحانه لان العجائب والغرائب في خلقهم أكثر وهي العقل والنطق والفهم أما قوله تعالى والطير صافات فلقال أن يقول ما وجه اتصال هذا بما قبله (والجواب) انه سبحانه لما ذكر أن اهل السموات وأهل الارض يسبحون ذكر ان الذين استقروا في الهواء الذي هو بين السماء والارض وهو الطير يسبحون وذلك لان اعطاء الجرم الثقيل القوة التي هي أقوى على الوقوف في جوا السماء صافاة باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط من أعظم الدلائل على قدرة الصانع المدبر سبحانه وجعل طيراته اسجودا منها له سبحانه وذلك يؤكد ما ذكرناه من أن المراد من التسبيح دلالة هذه الاحوال على التنزيه لا النطق البشري أما قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه ففيه ثلاثة أوجه (الاول) المراد كل قد علم الله صلاته وتسبيحه قالوا ويدل عليه قوله سبحانه والله عليم بما يفعلون وهو اختيار جمهور المتكلمين (والثاني) أن يعود الضمير في الصلاة والتسبيح على لفظ كل أي اهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسبيح (والثالث) أن تكون الهاء راجعة على ذكر الله يعني قد علم كل مسبح وكل مصل صلاة الله التي كلفها لها هو على هذين التفسيرين فقوله والله عليم استئناف وروى عن ابي ثابت قال كنت جالسا عند محمد بن جعفر الباقر رضي الله عنه فقال لي أتدري ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قال لا قال فانهم يعرفون ربهم ويسأند قوت يومهم واستعبروا بالكلام ذلك فقالوا الطير او كانت عارفة بالله تعالى فكانت كالعقلاء الذين يفهمون كلامنا وشارتنا لكنها ليست كذلك فاننا علم بالضرورة انها أشد نقصانا من الحي الذي لا يعرف هذه الامور فبان يستع ذلك فيها أولى واذا ثبت انها لا تعرف الله تعالى استحال كونها مسبحته بانطق فثبت انها لا تسبح الله الابليس الخال على ما تقدم تقريره قال بعض العلماء اننا شاهدنا الله تعالى الهم الطيور وسائر الحشرات اعمالا لطيفة يعجز عنها أكثر العقلاء واذا كان كذلك فلم لا يجوز أن يلهمها معرفته ودعاءه وتسبيحه وبيان انه سبحانه ألهمها الاعمال اللطيفة من وجوه (أحدها) احتياها في كيفية الاصطياد فأمل في العنكبوت كيف يأتي بالحبل اللطيفة في اصطياد الذباب ويقال ان الدب يستلقي في الثور فاذا رام نطحه شبت ذراعيه بقرنيه ولا يزال ينهر ما بين ذراعيه حتى يثخنه وانه يرمى بالحجارة ويأخذ العصا ويضرب الانسان حتى يتوهم انه مات فيتركه ويربما لا يدركه وينجس نفسه ويصعد الشجر أخف صعودا بهشم الجوز بين كفيه تعريضا بالواحدة وصدمة بالآخري ثم ينفع فيه فيدرك شره ويستفابه ويحكى عن القار في سرقة أمور عجيبة (وثانيها) أمر الحبل ومالها من الرياسة وبناء البيوت المسدسة التي لا يمكن من بنائها افاضل المهندسين (وثالثها) انتقال الكراكي من طرف من اطراف العالم الى الطرف الآخر طلبا لما يوافقها من الاهوية ويقال ان من خواص الحبل ان كل واحد منها يعرف صوت الفرس الذي قابله وقتاما والكلاب فتصايح بالعية المعروفة لها والفهد اذا سقى أو شرب من

في النفس والخروج عن حدود الكفر والطغيان (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على مقدر يستحب عليه الكلام ويستدعيه النظام فان خطابه تعالى ﴿٤١٧﴾ للمأمورين بالطاعة على طريق التهيب من التولي بقوله

تعالى فان تولوا الخ وترغيبه تعالى اياهم في الطاعة بقوله تعالى وان تطيعوا تهتدوا الخ ووعدته تعالى اياهم على الايمان والعمل الصالح بما فصل من الاستخلاف وما يملوه من الرغائب الموعودة ووعده على الكفر بما يوجب الامر بالايمان والعمل الصالح والنهي عن الكفر فكانه قيل فان تولوا عملوا صالحا وأقيموا أو فلا تنكفروا وأقيموا وعطفه على أطيعوا الله مما لا يليق بجزالة انظم الكريم (وأطيعوا الرسول) أمرهم الله سبحانه وتعالى بالذات بما أمرهم به بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام من طاعته التي هي طاعته تعالى في الحقيقة تأكيداً للامر السابق وتقريراً للمضمونه على أن المراد بالطاع فيه جميع الاحكام الشرعية المنظمة للاداب المرضية أبضاً وأطيعوا في كل ما أمركم به وبينها كم عنه أو تكملاً لما قبله

الدواء المعروف بخافق الفهد عدالى زبل الانسان فاكله والتمايح تقفح انبواهاها الطائر يقع عليها كالتقفي وينظف ما بين استناتها وعلى رأس ذلك الطير كك الشوك فاذا هم التماسح بالقيام ذلك الطير تأذى من ذلك الشوك فيقش فاه فيخرج الظاهر والسطحاة تناول بعد اكل الحية صعترا جبلياً ثم تعود وقد عوفيت من ذلك وخجى بعض الثقات المجر بين للصيدانه شاهد الحبارى تقاقل الافعى وتنهرم عنه الى قتله فليناول منها ثم تعود ولا يزال ذلك دأبه فكان ذلك الشيخ فاعدا في كرفار فعل اقتصد بوجبات البتلة قريبة من مكمنه فلما اشتغل الحبارى بالافعى قلع البقلة فعادت الحبارى انى منبتها ففقدته واخذت تدور حول منبتها دوراً متتابعاً حتى خرميتا فعمل الشيخ انه كان يتعالج بالكمسا من اللسعة وتلك البقلة كانت هي الجرجير البرى وأما ابن عرس فيستأطهر في قتال الحية بكل السذاب فان النكهة السدائية مما تنفر منها الافعى والكلاب اذا دودت بطونها أكلت سنبيل الفصح واذا جرححت اللقالت بعضها بعضاً دودت جراحها بالصعتر الجبلى (ورابعها) القنا فذقد تحس بالشمس والجنوب قبل ان يلهب فغير المدخل الى حجرها وكان بالقسطنطينية رجل قد أثرى بسبب انه كان يتنذر بالرياح قبل هبوبها وينفع الناس بانذاره وكان السبب فيه صار قنغدا في داره يفعل الصنيع المذكور فيستدل به والخطاف صانع جيد في اخذ العش من الطين وقطع الخشب فان اخذوه الطين ابتل وتمرغ في التراب ليحمل جناحه قدرا من الطين واذا أفرغ بالغ في تعهد الفراخ ويأخذ زرقها بمنقاره ويرميها عن المش ثم يعلمها القاء الذرق نحو طرف العش واذا دنا الصائد من مكان فراخ القبيحة ظهرت له القبيحة وقربت منه مطمعة له ليتبعها ثم تذهب الى جانب آخر سوى جانب فراخها وناقر الخشب فلما يقع على الارض يل على الشجر ينقر الموضع الذي يعلم أن فيه دودا والغرائق تصعد في الجوجد عند الطير ان فان حجب بعضها عن بعض ضباب او سحب احدثت على اجنحتها خفيفاً مسموعاً يلزم به بعضها بعضاً فاذا نامت على جبل فانها تضع رؤسها تحت اجنحتها الا قائدانه ينام مكشوف الرأس فيسرع انتباهه واذا سمع حرساً صاح وحال النمل في الذهاب الى مواضعها على خط مستقيم يحفظ بعضها أمر عجيب واعلم أن الاستقصاء في هذا الباب مذكور في كتاب طبائع الحيوان والمقصود أن الاكياس من العقلاء يجوزون على أمثال هذه الجبل فاذا جاز ذلك فلم لا يجوز أن يقول انها لهم من عند الله تعالى بمعرفة والثناء عليه وان كانت غير عارفة بسرائر الامور التي يعرفها الناس ولله در شهاب الاسلام السمعاني حيث قال جل جناب الجلال \* عن أن يوزن بمران لا عزال \* أما قوله سبحانه والله ملك السموات والارض والى الله المصير فهو مع وجازته فيه دلالة على تمام علم المبدأ والمعاد فقوله والله ملك السموات والارض تنبيه على أن الكل منه لان كل ما سواه ممكن ومحدث والممكن والمحدث لا يوجدان الا عند الانتهاء الى القديم الواجب فدخل في هذه

من الامرين الخاصين ﴿٥٣﴾ س المتعلقين بالصلاة والزكاة على أن المراد بما ذكر ما عداهما من الشرائع

الدين (عروا) لما بين  
 حال من أطاعه عليه  
 الصلاة والسلام وأشير  
 إلى فوزه بالرحمة المطلقة  
 المستتعة لسعادة الدارين  
 عقب ذلك ببيان حال  
 من عصاه عليه الصلاة  
 والسلام وما آل أمره  
 في الدنيا والآخرة بعد  
 بيان تنافيه في الفسق  
 تكلم بالامر الترهيب  
 والترهيب والخطاب  
 اما لكل أحد من يصلح له  
 كاشان كان واما الرسول  
 عليه الصلاة والسلام  
 على منهاج قوله تعالى  
 فلا تكونن من المشركين  
 ونظائره للايذان بان  
 الحسابان المذكوران من  
 القبح والمحدورية بحسب  
 ينهى عنه من عمت صدور  
 عنه فكيف يمكن  
 ذلك منه ومحل الموصول  
 النصب على أنه مفعول  
 أول للحسابان وقوله تعالى  
 (محجزين) ثانيهما  
 وقوله تعالى (في الارض)  
 ظرف لمحجزين لكن  
 لا لفائدة كون المحجزين  
 فيها لا في غيرها فان ذلك  
 مما لا يحتاج الى البيان  
 بل لفائدة شمول عدم

ی لا تحسبنهم معجزین الله عز وجل عن

أَفَرَأَيْتُمْ أَهْلَ الْكَلْبِ فِي قَطْرِ مَنَاطِرِ الْأَرْضِ يَمَارِجُتْ وَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ هَامِكٌ مُهْرَبٌ وَقَرَى لَا يَحْسِبُنْ بِيَاءَ الْغَيْبَةِ عَلَى أَنْ  
الْفَاعِلُ كُلُّ أَحَدٍ وَالْمَعْنَى كَمَا ذَكَرَ أَيُّ لَا يَحْسِبُنْ ﴿٤١٩﴾ أَخَذَ مِنَ الْكَافِرِينَ مُعْجِزِينَ لَهُ سَجَانَهُ فِي الْأَرْضِ أَوْ هُوَ

أمثال هذه القيوم واما ان كان البرد شديدا فلا يخلو اما ان يضل البرد الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها وانحلالها حبات كبارا أو بعد صبر ورثها كذلك فان كان على الوجه الاول نزل فلجأ وان كان على الوجه الثاني نزل بردا أو اما اذا لم تبلغ الابخرة الى الطبقة الباردة فهي اما أن تكون كثيرة أو تكون قليلة فان كانت كثيرة فهي قد تنعقد سحباً باطرا وقد لا تنعقد أما الاول فذلك لاحد أسباب خفية (أحدها) اذا منع هبوب الرياح عن تصاعد تلك الابخرة (وثانيها) أن تكون الرياح ضاغطة اياها الى الاجتماع بسبب وفوف جبال قدام الريح (وثالثها) أن تكون هناك رياح متعاقبة متصادمة فتمنع صعود الابخرة حينئذ (ورابعها) أن يعرض للجزء المتقدم وفوف لفعله وبطء حر كنه ثم يلتصق به سائر الاجزاء الكثيرة المدد (وخامسها) لشدة برد الهواء القريب من الارض وقد نشاهد البخار يصعد في بعض الجبال صعودا يسيرا حتى كانه مكبة موضوعة على هذه ويكون الناظر اليها فوق تلك الغمامة والذين يكونون تحت الغمامة يمحطون والذين يكونون فوقها يكونون في الشمس وأما اذا كانت الابخرة القليلة الارتفاع قليلة لطيفة فاذا ضربها برد الليل كثفها وعتقها ما محسوسا فنزل نزولا متفرقا لا يحس به الا عند اجتماع شيء يعتد به فارلم يجمد كان طلا وان جدد كان صقيعا ونسبة الصقيع الى الطل نسبة الثلج الى المطر واما تكون السحاب من انقباض الهواء فذلك عندما يبرد الهواء ويتبخر وحينئذ يحصل منه الاقسام المذكورة (والجواب) أننا لما دللنا على حدوث الاجسام وتوصلنا بذلك الى كونه قادرا مختارا يمكنه إيجاد الاجسام لم يمكننا القطع بما ذكرتموه لاحتمال انه سبحانه خلق اجزاء السحاب دفعة لا بالاطر يق الذي ذكرتموه وأيضاً فهو أن الامر كما ذكرتم ولكن الاجسام بالاتفاق يمكنه في ذواتها فلا بد لها من مؤثر ثم انها متماثلة فاختصاص كل واحد منها بصفته المعينة من الصعود والهبوط واللطافة والكثافة والحرارة والبرودة لا بد له من مخصص فاذا كان هو سبحانه خالق تلك الطبائع وتلك الطبائع مؤثرة في هذه الاحوال وخالق السبب خالق السبب فكان سبحانه هو الذي يزيح سحابا لانه هو الذي خلق تلك الطبائع المحركة لتلك الابخرة من باطن الارض الى جو الهواء ثم ان تلك الابخرة اذا ارادت في صعودها والتصق بعضها ببعض فهو سبحانه هو الذي جعلها ركما فثبت على جميع التقدير ان وجه الاستدلال بهذه الاشياء على القدرة والحكمة ظاهر بين أما قوله سبحانه ويترى من السماء من جبال فيها من برد فقيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في هذه الآية قولان (أحدهما) أن في السحاب جبالا من برد خلقها الله تعالى كذلك ثم يترى منها ما شاء وهذا القول عليه أكثر المفسرين قال مجاهد والكلي جبال من برد في السماء (والقول الثاني) ان السماء هو الغم المرتفع على رؤس الناس سمي بذلك لسموه وارتفاعه وانه تعالى أنزل من هذا الغيم الى هو سماء البرد وأراد بقوله من جبال السحاب العظام لانها اذا عظمت أشبهت جبالا كإفصال فلان تلك

الموصول والمفعول الاول  
محذوف لكونه عبارة  
عن أنفسهم كأنه قيل  
لا يحسبن الكافرون أنفسهم  
معجزين في الارض وأما  
جعل معجزين مفعولا  
أول وفي الارض مفعولا  
ثانيا فمعزل من المطابقة  
لمقتضى المقام ضرورة  
أن مصب الفائدة هو  
المفعول الثاني ولا فائدة  
في بيان كون المعجزين  
في الارض وقدم في  
قوله تعالى اني جاعل في  
الارض خليفة وفي قوله  
تعالى وما اوهام الخ وجملة  
معطوف على ما في قوله  
وما اوهام الخ وجملة النهي  
لأن المقصود بجملة خبرية  
الحسم في مودبانهي عن  
الخوض في تحقيق نفي  
الاسبان كأنه قيل ليس  
الذين كفروا ومعجزين  
وما اوهام الخ او على جملة  
مقدرة وقعت تعليلا  
للهي كأنه قيل لا تحسبن  
الذين كفروا معجزين  
الارض فانهم مدركون  
وما اوهام الخ وقيل الجملة  
المقدرة بل هم مفهورون  
تدبر (وليس المصير)  
فواب لقسم مقدر  
فصوص بالذم محذوف  
تراض تذييلي مقرر

لما قبله وفي ايراد النار بعد وان كونها ماوى ومصدر الهم ان في قوتهم بالهرب في الارض كل مهرب من الجزالة ما لا يظهر  
فله در شأن التزليل (يا ايها الذين آمنوا) رجوع ﴿ ٤٢٠ ﴾ الى بيان ثمة الاحكام السابقة بعد تمهيد ما يوجب

جبالا من مال ووصفت بذلك توسعا وذهبوا الى أن البرد ماء جامد خلقه الله تعالى  
في السحاب ثم أنزله الى الارض وقال بعضهم انما سمي الله ذلك القيم جبالاته سبحانه  
خلقها من البرد وكل جسم شديد متحجر فهو من الجبال ومنه قوله تعالى واتقوا الذي  
خلقكم والجبل الاولين ومنه فلان مجبول على كذا قال المفسرون والاول اولى لان  
السماء اسم لهذا الجسم المخصوص فجعله اسما للسحاب بطريق الاستشاق مجازا وكما يصح  
أن يجعل الله الماء في السحاب ثم ينزله برذا فقد يصح أن يكون في السماء جبال من برد  
واذا صح في القدرة كلا الامرين فلا وجه لتترك الظاهر (المسئلة الثانية) قال ابو علي  
الفارسي قوله تعالى من السماء من جبال فيها من برد فمن الاولى لابتداء القاية لان ابتداء  
الانزال من السماء والثانية للتبويض لان ما ينزله الله بعض تلك الجبال التي في السماء  
والثالثة للتبيين لان جنس تلك الجبال جنس البرد ثم قال ومفعول الانزال محذوف  
والتقدير وينزل من السماء من جبال فيها من برد الا انه حذف للدلالة عليه اما قوله فيصيب  
به من يشاء ويصرفه عن يشاء فالظاهر انه راجع الى البرد ومعلوم من حاله أنه قد يضر  
ما يقع عليه من حيوان ونبات فينبى سبحانه أنه يصيب به من يشاء على وفق المصلحة ويصرفه  
أى يصرف ضرره عن يشاء لان لا يسقط عليه ومن الناس من حمل البرد على الحجر وجعل  
نزوله جاريا مجرى عذاب الاستبصال وذلك بعيدا ما قوله تعالى يكاد سنابرقه يذهب بالابصار  
ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ يكاد سنابرقه على الادغام وقرئ برقه جمع برقة وهي  
المقدار من البرق و برقه يضمين للاتباع كما قيل في جمع فذلة فعلاات كظلمات و سناء برقه  
على المد والمتصور بمعنى الضوء والمدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سنى للمرتفع  
ويذهب بالابصار على زيادة الناء كقوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة عن أبى جعفر المدني  
(المسئلة الثانية) وجه الاستدلال بقوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار ان البرق الذي  
يكون صفته ذلك لا بد وان يكون نارا عظيمة خالصة والارض الماء والبرد فظهوره من  
البرد يقتضي ظهور الضد من الضد وذلك لا يمكن الا بقدره قادر حكيم (المسئلة الثالثة)  
اختلف النحو في ذلك فذهب بعضهم الى الدار فها يجب أن تكون ذاتها  
الدار المنكرون احجوا بهذه الآية اما قوله بقلب الله الليل والنهار فليل فيه وجوه  
فبعضها ويجوز أحدهما بعد الآخر وهو كقوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه

الامثال بالا وامر  
والنواهي الواردة فيها  
وفي الاحكام اللاحقة  
من التمثيلات والترغيب  
والترهيب والوعيد  
والخطاب اما للرجال  
خاصة والنساء اخلاص  
في الحكم بدلالة النص  
أول الفريقين جميعا بطريق  
التغليب روى أن غلاما  
لا سماء بنت أبى مرثد  
دخل عليها في وقت  
كرهته فنزلت وقبل  
أرسل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مدج بن عمر  
سارى وكا غلاما  
بيرة ليدعوه  
عنه فدخل  
قد انكشف  
الامر  
د

ج أحدهما في الآخر وأخذ أحدهما من الآخر ومنها تغير أحوالهما في  
حالة لا يتم في مثل ذلك أن يريد تعالى معاني الكل لانه في الانعام والاه

أقوله تعالى ان في ذلك عبرة لاولى الابصار فالعنى ان فيما تقدم

فن هذا الوجه يدل على ان الواجب على المرء أن يتدبر و

على فساد التقيد \* قوله تعالى ( والله خلق كل دابة م

عشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق



كونه الظاهر دلالة ( منكم ) أي من الأحرار ( ثلاث مرات ) أي ثلاثه أوقات في اليوم واليلة والتعبير عنها  
المرات للابتنان بان مدار وجوب ٤٢١ الاستثنان مقارنة تلك الاوقات لمرور المستأذنين بالمخاطبين

الله على كل شيء قد رقد أنشا آيات مبینات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اعلم  
أن هذا هو النوع الثالث من الدلائل على الوحدةية وذلك لانه لما استدل أولا باحوال  
السماء والارض وثانيا بالانوار العلوية استدل ثالثا باحوال الحيوانات واعلم أن على  
هذه الآية سوالات ( السؤال الاول ) لم قال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء مع ان  
كثيرا من الحيوانات غير مخلوقة من الماء أما الملائكة فهم أعظم الحيوانات عددا  
وهم مخلوقون من النور وأما الجن فهم مخلوقون من النار وخلق الله آدم من التراب لقوله  
خلق من تراب وخلق عيسى من الریح لقوله فتنفخنا فيه من روحنا وأيضاً نرى ان كثيرا  
من الحيوانات متولد لاجل النطفة ( والجواب ) من وجوه ( أحدها ) وهو الاحسن  
بأنه القفال وهو ان قوله من ماء صلة كل دابة وليس هو من صلة خلق والمعنى ان كل  
دابة متولدة من الماء فهي مخلوقة لله تعالى ( وثانيها ) ان أصل جميع المخلوقات الماء على  
ما يروى أول ما خلق الله تعالى جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم من ذلك الماء  
خلق النار والهواء والنور ولما كان المقصود من هذه الآية بيان أصل الخلقة وكان  
الأصل الاول هو الماء لاجرم ذكره على هذا الوجه ( وثالثها ) ان المراد من الدابة التي تدب  
على وجه الارض ومسكنهم هناك فيخرج عنه الملائكة والجن ولما كان الغالب جدا من  
هذه الحيوانات كونهم مخلوقين من الماء امالانها متولدة من النطفة واما لانها لاتعيش  
في الماء لاجرم أطلق لفظ الكل تنزيلا للغالب منزلة الكل ( السؤال الثاني ) لم ذكر الماء  
في قوله من ماء وجاء معرفا في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي ( والجواب ) انما جاء  
هنا منكرا لان المعنى أنه خلق كل دابة من نوع من الماء يخص بتلك الدابة وانما جاء  
معرفا في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي لان المقصود هناك كونهم مخلوقين من هذا  
الجنس وههنا بيان أن ذلك الجنس ينقسم الى أنواع كثيرة ( السؤال الثالث ) قوله فذهب  
غير العقلاء وكذلك قوله من فلم اسمعهم في غير العقلاء ( والجواب ) انه تعالى ذكر  
بالايقل مع من يعقل وهم الملائكة والانس والجن فغاب اللفظ الثلاثي بمن يعقل  
ان جعل الشريبات أصلا والحياتيس تبعاً أولى من العكس ويقال في الكلام من  
يبلان رجل وبعير ( السؤال الرابع ) لم سمي الزحف على البطن مشياً وبين صحفه  
سؤال أن الصبي قد يوصف انه يحب ولا يقال انه يشي وان زحف على حذما زحف  
انتم ( والجواب ) هذا على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المسترق قد شى هذا الامر  
مسك فلان لا يشي له أمر أو على طريق المشاكلة لذلك الزاحف مع الماشين ( السؤال  
خلقها الله يعلم يستوفى القسمة لانما يجد ما يشي على أكثر من أربع مشال العناكب  
والكلبي جباللات بل مثل الحيوان الذي له أربع بعدو أربع بعون رجلا الذي يسمى دخال  
الناس سمي بذلك ) انقسم الذي ذكرتم كالنادر فكان ملحنا بالعدم ولان الفلاسفة  
بقوله من جبالا ثم كثيرة فاصتماده اذا مشى على أربع جهاته لا غير فكانه يشي على  
واطراده فيهما أمر معروف لا يحتاج الى التصريح به ( ومن بعد صلاة العشاء ) ضرورة أنه



عن اللباس والاتصاف بالحقايق وليس المراد بالقلبية والبعدية المذكورتين مطلقهما المتحقق في الوقت المتد المخلط  
بين الصلاتين كما في قوله تعالى وإن كنت من قبله ﴿ ٤٢٣ ﴾ لمن الغافلين وقوله تعالى من بعد أن نزع الشيطان

بنى وبين اخوتي بل  
ما يعرض منهما اطرفي  
ذلك الوقت الممتد  
التصليين بالتصليتين  
المذكورتين اتصالا عاديا  
وقوله تعالى ( ثلاث  
عورات ) خبر مبتدأ  
محذوف وقوله تعالى  
( لكم ) متعلق بمحذوف  
هو صفة ثلاث عورات  
أي كائنة لكم والجملة  
استدفي مسوق لبيان  
علة وجوب الاستئذان  
أي هي ثلاثة أوقات  
يختل فيها التستر عادة  
والضرورة في الاصل هو  
الخلع غلب في الخل  
الواقع فيهم حفظه  
ويعتني بستره أطلقت  
على الاوقات المشتملة  
عليها مبالغة كما في انفس  
العورة وقرئ ثلاث  
عورات بالنصب بدلا  
من ثلاث مرات ( ليس  
عليكم ولا عليهم ) أي  
على الممالك والصبيان  
( جناح ) أي اثم في  
الدخول بغير استئذان  
لعدم ما يوجب من مخالفة  
الامر والاطلاع على  
العورات ( بعدهن )  
أي بعد كل واحدة من  
تلك العورات الثلاث وهي الاوقات المخلطة بين كل

أربع ولان قوله تعالى يخلق الله ما يشاء كالتيب عليه على سائر الاقسام ( السؤال السادس )  
لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب ( والجواب ) قد قدم ما هو أعجب وهو الماشي  
بغير آلة مشي من أرجل أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع واعلم أن قوله  
يخلق الله ما يشاء تنبيه على ان الحيوانات كما اختلفت بحسب كيفية المشي فكذا هي  
مختلفة بحسب أمور أخر فلنذكر ههنا بعض تلك التقسيمات ( التقسيم الاول )  
الحيوانات قد تشترك في أعضاء وقد تتباين بأعضاء أما التشركة فمثل اشترك الانسان  
والفرس في أنهما لهما عظاما وعصبا وأعظما وأما التباين فاما أن يكون في نفس العضو  
أو في صفة أما التباين في نفس العضو فعلى وجهين ( أحدهما ) أن لا يكون العضو خاصا  
للاخر وان كانت أجزاؤه حاصلة للثاني كالفرس والانسان فان الفرس له ذنب  
والانسان ليس له ذنب ولكن أجزاء الذنب ليست الا العظم والعصب واللحم والجلد  
والشعر وكل ذلك حاصل للانسان ( والثاني ) أن لا يكون ذلك العضو حاصلا للثاني  
لابداته ولا بجزائه مثل أن للسحفاة صدفا يحيط به وليس للانسان ذاك وكذا السمك  
فأوس والقنفذ شوك وليس شيء منها للانسان وأما التباين في صفة العضو فاما أن يكون  
من باب النكبة أو الكيفية أو الوضع أو الفعل أو الافعال أما الذي في الكم فاما أن  
يتعلق بالمقدار مثل ان عين اليوم كبيرة وعين العقاب صغيرة أو بالعدد مثل ان أرجل  
ضرب من العنكب ستة وأرجل ضرب آخر ثمانية أو عشرة والذي في الكيف  
فكما اختلفت في الالوان والاشكال والصلابة واللين والذي في الوضع فمثل اختلاف  
وضع ثدي الفيل فانه يكون قربا من الصدر وثدي الفرس فانه عند السرة وأما الذي  
في الفعل فمثل كون أذن الفيل صالحا للذب مع كونه آلة للسمع وليس كذلك في الانسان  
وكون أنفه آلة للقبض دون أنف غيره وأما الذي في الانفعال فمثل كون عين الخفاش  
سريعة التحيز في الضوء وعين الخطاف بخلاف ذلك ( التقسيم الثاني ) الحيوان اما أن  
يكون مأثيا بمعنى ان مسكنه الاصل هو الماء أو أرضيا أو يكون مأثيا ثم يصير أرضيا  
أما الحيوانات المائية فتغير أحوالها من وجوه ( الاول ) انه اما أن يكون مكانه وغداؤه  
نفسه مأثيا فله بدل التنفس في الهواء التنشق المائي فهو يقبل الماء الى باطنه ثم يرده  
ولا يعيش اذا فارقه والسمك كله كذلك ومنه ما مكانه وغداؤه مائي ولكنه يتنفس  
الهو امثل السحفاة المائية ومنه ما مكانه وغداؤه مائي وليس يتنفس ولا يستنش  
أصنافا من الصدف لا تظهر للهواء ولا تستدخل الماء الى باطنها ( الوجه الا  
الحيوانات المائية بعضها مأواها مياه الانهار الجارية وبعضها مياه  
الضفادع وبعضها مأواها مياه البحر ( الوجه الثالث ) منها لجية ومنه  
طينية ومنها صخرية ( الوجه الرابع ) الحيوان المنقل في الماء منه ما  
رأسه وفي السباحة على أجنحته كالسمك ومنه ما يعتمد في السباحة على ربه

تلك العورات الثلاث وهي الاوقات المخلطة بين كل اثنين منهم وإيرادها بعنوان البعدية

مع انكسر وقت من تلك الاوقات قبل صورة من العورات كأنها بعد أخرى منهن ثوبه حق التكليف والترخيص  
الذي هو عبارة عن رفعه اذ الرخصة هو ٤٢٣ \* انما تصوري في فعل يقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف والجملة

على القراءتين مسأفة  
مسوقة لتقرر ما قبلها  
بالطرد والعكس وقد جوز  
على القراءة الاولى كونها  
في محل الرفع على أنها  
صفة أخرى لثلاث  
عورات وأما على القراءة  
الثانية فهي مسأفة لا  
غير اذ لو جعلت صفة  
لثلاث عورات يهيئ بدل  
من ثلاث مرات لكان  
التقدير ليستأذنكم هو لاء  
في ثلاث عورات لا اثم في  
ترك الاستئذان بعدهن  
وحيث كان انتفاء الاثم  
حينئذ يعلم بعملة السامع  
الاب هذا الكلام لم ينس  
ايراز في معرض الصفة  
بخلاف قراءة الرفع فان  
انتفاء اثم حينئذ معلوم  
من صدر الكلام وقوله  
تعالى (طوافون عليكم)  
استئناف لبيان العذر  
المسرخ في ترك  
الاستئذان وهي المخالطة  
الضرورية وكثرة  
المدخلة وفيه دليل على  
تعليل الاحكام وكذا في  
الفرق بين الاوقات  
الثلاثة وبين غيرها  
بكونها عورات (بعضكم  
على بعض) أي بعضكم  
ملائف على بعض طوافا كثيرا أو بعضكم يطوف على بعض (كذلك) إشارة

ومنه ما يمشي في قعر الماء كالسرطان ومنه ما يزحف مثل ضرب من السمك لاجنح له  
وكالدود أما الحيوانات البرية فتغير أحوالها بضامن وجهين (الاول) أن منها ما يتنفس  
من طريق واحد كالغفم والحيشوم ومنها ما لا يتنفس كذلك بل على نحو آخر من مسامه  
مثل الزبور والتحل (الثاني) أن الحيوانات الارضية منها ما له مأوى معلوم ومنها ما مأواه  
كيف اتفق الا أن بلد فيقيم للحضانه واللواتي لها مأوى فبعضها مأواه شق وبعضها حفر  
وبعضها مأواه قلة رابية وبعضها مأواه وجه الارض (الثالث) الحيوان البري كل طائر  
منه ذو جناح فانه يمشي برجليه ومن جملة ذلك ما مشبه صعب عليه كالخطاف الكبير  
الاسود والخفاش وأما الذي جناحه جلد أو غشاء فقد يكون عديم الرجل كضرب من  
الحيات الخشبية يطير (الرابع) الطير يختلف فبعضها يتعاش مع كالكركي وبعضها  
يوثر الفرد كالغراب وجميع الجوارح التي تتنازع على الطعام لاحتياجها الى الاحتيال  
لتصيد ومنافستها فيه ومنها ما يتعاش زوجا ويكون معا كالقطا ومنه ما يجتمع تارة  
وينفرد أخرى والحيوانات المنفردة قد تكون مدنية وقد تكون برية صرفه وقد تكون  
بستانية والانسان من بين الحيوان هو الذي لا يمكنه أن يعيش وحده فان أسباب حياته  
ومعيشته تلتزم بالمشاركة المدنية والتحل والنمل وبعض الغرائق يشارك الانسان في ذلك  
لكن التحل والكركي تطيع رئيسا واحدا والنمل له اجتماع ولا رئيس (الخامس) الطير  
منه آكل لحم ومنه لا يطعم ومنه لا يأكل عشب وقد يكون لبعض الطير طعام معين كالتحل  
فإن غذاه زهر والتمسكيات فان غذاه الذباب وقد يكون بعضه متفق العظيم (أما القسم  
الثالث) وهو الحيوان الذي يكون تارة مائيا وأخرى برية فيقال انه حيوان يكون  
في البحر ويعيش فيه ثم انه يبرز الى البر ويقيم فيه (التقسيم الثالث) الحيوان منه ما هو  
سبي بالطبع كالانسان ومنه ما هو انسي بالمولد كالأهرة والفرس ومنه ما هو انسي بالقتل  
كالفهد ومنه ما لا يأكل كالثور والمستأنس بالقسر منه ما يسرع استئناسه ويبقى  
ستأنسا كالغبل ومنه ما يبطئ كالأسد ويشبه أن يكون من كل نوع صنف انسي  
صنف وحشي حتى من الناس (التقسيم الرابع) من الحيوان ما هو مصوت ومنه  
لاصوته وكل مصوت فانه يصير عند الاغلام وحركة شهوة الجماع أشد تصويتا  
والانسان وأبضا له من الحيوان شيق يشد كل وقت كالديك ومنه عفيف له وقت  
كأنه (التقسيم الخامس) بحسب الاخلاق بعض الحيوانات هادئ الطبع قليل  
مسل مثل البقرة وبعضه شديد الجهل حاد الغضب كالخنزير البري وبعضها حلیم خدوع  
خلقها الله تعالى ردى الحركات مزال كالحية وبعضها جرى قوى شهيم كبير النفس  
والكلبي جبال الأسد ومنها قوى مفترس وحشي كالذئب وبعضها محتال مكار ردى  
الناس سمي بذلك وبعضها غصوب شديد الغضب سفيه الا أنه ملق متودد كالكلب  
بقوله من جبال الكيس مستأنس كالغبل والقرود بعضها حسود متباه بجماله كالطاوس

الذي مصدر الفعل الذي بعده وما قبله من معنى البعد كما مر مرارا من محتمل شأن الشار إليه والإيدان بعد مرارة  
وكونه من الموضوع بمنزلة المشار إليه حسا أي مثل ذلك في الآية (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا

وبعضها شديد التحفظ كالجل والحار (التقسيم السادس) من الحيوان ما تناسله بان  
تلد أنثاه حيوانا وبعضها ما تناسله بان تلد أنثاه دودا كالتحلل والعنكبوت فأنثاهما  
تلد دودا ثم إن أعضاده تستكمل بعدد بعضها تناسله بان تبيض أنثاه بيضا واعلم أن  
الغسول قاصرة عن الاحاطة بأحوال أصغر الحيوانات على سبيل الكمال ووجه  
الاستدلال بها على الصانع ظاهر لانه لو كان الامر بتركيب الطبائع الاربع فذلك  
بالنسبة الى الكل على السوية فاخصاص كل واحد من هذه الحيوانات ببعضها  
وقواعها ومقادير أبدانها وأعماؤها وأخلافها لا بد وأن يكون بتدبير مدب قاهر حكيم  
سبحانه وتعالى عما يقول الجاحدون وأحسن كلام في هذا الموضوع قوله سبحانه يخلق الله  
ما يشاء إن الله على كل شيء قدير لانه هو القادر على الكل والعالم بالكل فهو المطلع على  
أحوال هذه الحيوانات فأى عقل يقف عليها وأى خاطر يصل الى ذرة من أسرارها بل  
هو الذي يخلق ما يشاء كما يشاء ولا يمنع منه مانع ولا دفاع وأما قوله لقد أنزلنا آيات  
مبينات فلا ريب حمله على كل الأدلة والعبر ولما كان القرآن كالشئ على كل ذلك صح  
أن يكون هو المراد أما قوله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فاستدلال أصح بانه  
كانت قد سمع (الجواب) أجاب القاضي عنه بأن المراد يهدي من يلفه حد التكليف  
دون غيره أو يكون المراد من أطاعه واستحق الثواب فيهديه الى الجنة على ما تقدم  
في نظائره وجوابنا عن هذا الجواب أيضا كما تقدم في نظائره والله أعلم \* قوله تعالى  
(وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ  
بِالْمُؤْمِنِينَ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ مِنْهُمْ مَعْرَضُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ  
الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مَذْعُنِينَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَعْرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْجِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
وَرَسُولُهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) اعلم أنه سبحانه لما ذكر دلائل التوحيد أتبعه بذكر قوم  
اعتزوا بالدين بالسنة ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال  
مقاتل نزلت هذه الآية في بشر المنافق وكان قد خاضع يهوديا في أرض وكان اليهودي  
يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهما وجعل المنافق يجره الى كعب بن  
الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا وقد مضت قصتهم في سورة النساء وقال الضحاك  
نزلت في المغيرة بن وايل كان بينه وبين علي بن ابي طالب أرض فتخاصما فوقع الى علي منها  
مالا يصيبه الماء الا بمشقة فقال المغيرة يعني أرضك فباعها اياه وتقابضا فقبل للمغيرة  
أخذت سبعة لايتالها الماء فقال لعلي اقبض أرضك فانما اشتريتها ان رضيتها ولم أرضها  
فلايتالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت حالها لاأقبلها منك  
ودعا الى أن يخاضع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فليست آتية  
ولأحكام اليه فانه يبغيضي وأنا أخاف أن يحيف علي فنزلت هذه الآية وقال الحسن  
نزلت هذه الآية في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر (المسئلة

على الاحكام أي منزلها  
بينها واضحة الدلالات  
عليها لانه تعالى بينها  
بعد أن لم تكن كذلك  
والكاف مقعمة وقدم  
تفصيله في قوله تعالى  
وكذلك جعلناكم أمة  
وسطا ولكم متعلق بيدين  
وتقديمه على المفعول  
الصرح لما مر مرارا  
من الاهتمام بالمقدم  
والتشويق الى المؤخر  
وقيل بين علل الاحكام  
وليس بواضح مع أنه مؤد  
الى تخصيص الآيات  
بما ذكره هنا (والله  
عليم) مبالغ في العلم  
بجميع المعلومات فيعلم  
أحوالكم (حكيم) في  
جميع أفعاله فيشرع  
لكم ما فيه صلاح  
أمركم معاشا ومعادا  
(واذ بلغ الاطفال منكم  
الحلم) لما بين فيما مر  
أنفا حكم الاطفال في أنه  
لاجنح عليهم في ترك  
الاستئذان فيما عدا  
الاوليات الثلاثة عقب  
بيان حالهم بعد البلوغ  
دفعها لما عسى يتوهم  
أنهم وإن كانوا اجانب  
ليسوا كسائر الاجانب

بسبب اعتيادهم الدخول أي اذ بلغ الاطفال الاحرار الاجانب

(فليستأذنوا) إذا ارادوا الدخول ﴿ ٤٢٥ ﴾ عليكم وقوله تعالى ( كما استأذن الذين من قبلهم ) في حيز

النصب على أنه نعت  
لمصدر مؤ كد للفعل  
السابق والموصول  
عبارة عن قيل لهم  
لاتدخلوا بيوتنا غير بيوتكم  
حتى تستأنسوا الآية  
وصفهم بكونهم قبل  
هو لا باعتبار ذكرهم  
لابتبار بلوغهم قبل  
بلوغهم كما قيل لما أن  
المقصود بالتشبيه بيان  
كيفية استئذان هؤلاء  
وزيادة ايضاحه  
ولا يتأتى ذلك بالتشبيه  
باستئذان المعهودين  
عند السامع ولا ريب  
في أن بلوغهم قبل بلوغ  
هو لا عملا لخطر بيوتهم  
أحد وان كان الامر  
كذلك في الواقع وانما  
المعهود المعروف ذكر  
هم قبل ذكرهم أي  
فليستأذنوا استئذاننا  
كأشياء مثل استئذان  
المذكورين قبلهم بان  
يستأذنوا في جميع الاوقات  
ويرجعوا ان قيل لهم  
ارجعوا حسبما فصل  
فيما سلف ( كذلك يبين  
الله لكم آياته والله عليم  
حكيم ) الكلام فيه  
كالذي سبق والتكرير

الثانية ) قوله ويقولون آمنا الى قوله وما أولئك بالمؤمنين يدن على ان الايمان لا يكون  
بالقول اذ لو كان به لما صح أن ينفي كونهم مؤمنين وقد فعلوا ما هو ايمان في الحقيقة فان  
قيل انه تعالى حكى عن كلهم انهم يقولون آمنا ثم حكى عن فريق منهم التولي فكيف يصح  
ان يقول في جميعهم وما أولئك بالمؤمنين مع ان الذي تولى منهم هو البعض قلنا ان قوله  
وما أولئك بالمؤمنين راجع الى الذين تولوا لا الى الجملة الاولى وأيضاً فلورجع الى الاول  
يصح ويكون معنى قوله ثم يتولى فريق منهم أي يرجع هذا الفريق الى الباقيين منهم فيظهر  
بعضهم لبعض الرجوع عما أظهره ثم بين سبحانه أنهم اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم  
بينهم اذا فريق منهم معرضون وهذا ترك الرضا بحكم الرسول ونبيه بقوله تعالى وان يكن  
لهم الحق يأتوا اليه مدعين على انهم انما يعرضون متى عرفوا الحق غيرهم أو شكوا  
فاما اذا عرفوه لانفسهم عدلوا عن الاعراض بل سارعوا الحكم وادعوا ببذل الرضا  
وفي ذلك دلالة على انه ليس بهم اتباع الحق وانما يريدون النفع المجل وذلك أيضاً نفاق  
أما قوله تعالى أنى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله ففيه  
سؤالات ( السؤال الاول ) كلمة أن للاستفهام وهو غير جائز على الله تعالى ( والجواب ) اللفظ  
استفهام ومعناه الخبر كما قال جرير ﴿ أستم خير من ركب المطايا ﴾ ( السؤال الثاني ) انهم  
الوارثون أم يخيف الله عليهم فقد ارتابوا في الدين واذا ارتابوا في قلوبهم مرض فالكل  
واحد فإى فائدة في التعديد ( الجواب ) قوله أنى قلوبهم مرض إشارة الى النفاق وقوله  
أم ارتابوا إشارة الى أنه حدث هذا الشك والريب بعد تقرير الاسلام في القلب وقوله  
أم يخافون أن يخيف الله عليهم إشارة الى أنهم بلغوا في حب الدنيا الى حيث يتركون  
الدين بسببه ( السؤال الثالث ) هـ ان هذه الثلاثة متغايرة ولكنها متلازمة فكيف  
دخل عليها كلمة أم ( الجواب ) الاقرب أنه تعالى ذمهم على كل واحد من هذه الاوصاف  
فكان في قلوبهم مرض وهو النفاق وكان فيهم شك وارتباب وكانوا يخافون الخيف  
من الرسول عليه الصلاة والسلام وكل واحد من ذلك كفر ونفاق ثم بين تعالى بقوله بل  
ولئك هم الظالمون بطلان ما هم عليه لان الظلم يتناول كل معصية كما قال تعالى ان  
لشرك الظلم عظيم اذ المرء لا يخلو من أن يكون ظالماً لنفسه أو ظالماً للغير ويمكن أن يقال  
ضالماً ذكر تعالى في الاقسام كونهم خائفين من الخيف أبطل ذلك بقوله بل أولئك  
هم الظالمون أي لا يخافون أن يخيف الرسول عليه الصلاة والسلام عليهم لمعرفتهم  
بأنه وصيائته وانما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم وهم له جود وذلك  
أن لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أبون المحاكاة اليه قوله  
مال ( انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا  
وأنطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم  
الفلحون وأسمعوا بالله جهداً بما أنهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة

ان الله خير بما تعملون قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حل  
وعليكم ما حلتهم وان تطيعوه تهتدوا وعلى الرسول الا البلاغ المبين ) اعلم انه تعالى  
لما حكى قول المناققين وما قالوه وما فعلوه اتبعه بذكر ما كان يتخلفون عنه يفعلوه وما يجب أن  
يسلكه المؤمنون فقال تعالى انما كان قول المؤمنين وفيه مسائل ( المسئلة  
الاولى ) قرأ الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب أقوى لان أولى الاسمين بكونه اسما  
لكان أو غلها في التعريف وأن يقولوا أو غل لانه لا سبيل عليه للتكبر بخلاف قول  
المؤمنين ( المسئلة الثانية ) قوله انما كان قول المؤمنين معناه كذلك يجب أن يكون قولهم  
وطريقهم اذا دعوا الى حكم كتاب الله ورسوله أن يقولوا اسمعنا واطعنا فيكون اتباعهم  
اليه وانقيادهم له سمعا وطاعة ومعنى سمعنا اجبنا على تأويل قول المسلمين سمع الله لمن  
حده أي قبل واجاب ثم قال ومن بطم الله ورسوله أي فيما ساءه وسره ويخشى الله فيما  
صدر عنه من الذنوب في الماضي ويتقنه فيما بقي من عمره فاولئك هم المفلحون وهذه  
الآية على ايجازها حاوية لكل ما ينبغي للمؤمنين أن يفعلوه أما قوله واقسموا بالله جهد  
ايانهم ثن أمرتهم ليخرجن فقال مقاتل من حلف بالله فقد أجهد في اليمين ثم لما  
بين الله تعالى كراهية المناققين لحكم رسول الله فقالوا والله لئن أمرتنا أن نخرج من  
ديارنا وأموالنا ونسائنا لخرجنا ونأمرتنا بالجهاد جاهدنا ثم انه تعالى أمر رسوله أن  
ينهاهم عن هذا القسم بقوله قل لا تقسموا ولو كان قسمهم كما يجب لم يجز التهي عنه  
لان من حلف على القيام بالبر والواجب لا يجوز أن ينهي عنه واذا ثبت ذلك ثبت أن  
قسمهم كان لنفاقهم وأن باطنهم خلاف ظاهرهم ومن نوى انقدر لا الوفاء فقسمه  
لا يكون الا قبيحا أما قوله طاعة معروفه فهو ما خبر مبتدا محذوف أي المطلوب منكم  
طاعة معروفه لا ايمان كاذبه أو مبتدا خبره محذوف أي طاعة معروفه أمثل من قسمكم  
بما لا تصدقون فيدوقيل معناه دعوا القسم ولا تغتروا به وعليكم طاعة معروفه فتمسكوا بها  
وقرأ البيهقي طاعة معروفه بالنصب على معنى اطيعوا طاعة ان الله خير بما تعملون  
أي بصير لا يخفى عليه شيء من سرايركم وانه فاضحكم لاجتماعكم ومحاربتكم على نفاقكم  
أما قوله قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حل وعليكم ما حلتهم  
فاعلم انه تعالى صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو أبلغ  
في تذكيرهم فان تولوا يعني ان تولوا عن طاعة الله وطاعة رسوله فانما على الرسول ما حل  
من تبليغ الرسالة وعليكم ما حلتهم من الطاعة وان تطيعوه تهتدوا وأي نصيبوا الحق وان  
عصيتوا فعلى الرسول الا البلاغ المبين والبلاغ بمعنى التبليغ والمبين الواضح والموضح  
لما بكم اليه الحاجة وعن نافع انه قرأ فانما عليه ما حل بفتح الحاء والتخفيف أي فعله  
ثم ما حل من المعصية ✽ قوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات  
ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ) وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم

النساء ) أي العجائز اللاتي  
قدمن عن الحيض والحمل  
( اللاتي لا يرجون نكاحا )  
أي لا يطعمون فيه  
لكبرهن ( فليس عليهن  
جناح أن يضعن ثيابهن )  
أي الثياب الظاهرة  
كالجلباب ونحوه والفاء  
فيه لان اللام في القواعد  
بمعنى اللاتي أو لوصف  
بها ( غير متبرجات بزينة )  
غير مظهرات لزينة مما  
أمر باخفائه في قوله  
تعالى ولا يبدن زينتهن  
وأصل التبرج التكلف  
في اظهار ما يخفى من  
قواهم سفينة بارجة  
لا غطاء عليها والبرج  
سعة العين بحيث يرى  
بياضها محيطا بسوادها  
كأنه لأنه خص بكشف  
المرأة زينتها ومحاسنها  
للرجال ( وان يستغفرن )  
بترك الوضع ( خير لهن )  
من الوضع بعده من  
الزحمة ( والله سميع )  
مبالغ في سماع جميع ما يسمع  
فيسمع ما يجري بينهن  
وبين الرجال من المقاوله  
( عليهم ) فيعلم مقاصد  
هن وفيه



وليبذلهم من بعد خوفهم امة يعبدونى لا يشركون بى شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ) اعلم ان تقدير النظم بلغ أيها الرسول وأطيعوه أيها المؤمنون فقد وعد الله الذين آمنوا منكم وغملوا الصالحات أي الدين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح أن يستخلفهم في الارض فيجعلهم الخلفاء والغالبين والمالكين كما استخلف عليهم من قبلهم في زمن داود وسليمان عليهما السلام وغيرهما وأنه يمكن لهم دينهم وتمكينه ذلك هو ان يؤيدهم بالنصرة والاعزاز ويبدلهم من بعد خوفهم من العدو أمنا بان ينصرهم عليهم فيقتلوه ويأمنوا بذلك شرهم فيعبدونى آمين لا يشركون بى شيئا ولا يخافون من كفرى من بعد هذا الوعد وارتد فأولئك هم الفاسقون واعلم ان هذه الآية مشتملة على بيان أكثر المسائل الاصولية الدينية فلنشترى معاقدتها ( المسئلة الاولى ) قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم يدل على أنه سبحانه متكلم لان الوعد نوع من أنواع الكلام والموصوف بالنوع موصوف بالجنس ولانه سبحانه ملك مطاع والمالك المطاع لا بد وأن يكون بحيث يمكنه وعدا ولبائنه ووعدا عداؤه فثبت انه سبحانه متكلم ( المسئلة الثانية ) الآية تدل على انه سبحانه يعلم الاشياء قبل وقوعها خلافا لهشام بن الحكم فانه قال لا يعلم ما قبل وقوعها ووجد الاستدلال به انه سبحانه أخبر عن وقوع شئ في المستقبل اخبارا على التفصيل وقد وقع الخبر مطابقا للخبر ومثل هذا الخبر لا يصح الامع العلم ( المسئلة الثالثة ) الآية تدل على انه سبحانه حي قادر على جميع الممكنات لانه قال ليستخلفهم في الارض وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا وقد فعل كل ذلك بصدور هذه الاشياء لا يصح الا من القادر على كل المقدورات ( المسئلة الرابعة ) الآية تدل على انه سبحانه هو المستحق للعبادة لانه قال يعبدونى وقالت المعتزلة الآية تدل على أن فعل الله تعالى معلل بالعرض لان المعنى لى يعبدونى وقالوا أيضا الآية دالة على انه سبحانه يريد العبادة من الكل لان من فعل فعلا لغيره فلا بد وأن يكون مریدا لذلك العرض ( المسئلة الخامسة ) دلت الآية على انه تعالى منزّه عن الشريك لقوله لا يشركون بى شيئا وذلك يدل على نفي الاله الثاني وعلى انه لا يجوز عبادة غير الله تعالى سواء كان كوكبا كما تقول الصابئة أو صنما كما تقول عبدة الاوثان ( المسئلة السادسة ) دلت الآية على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن الغيب في قوله ليستخلفهم في الارض وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا وقد وجد هذا الخبر موافقا للخبر ومثل هذا الخبر معجز والمعجز دليل الصدق فدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم ( المسئلة السابعة ) دلت الآية على ان العمل الصالح خارج عن معنى الايمان خلافا للمعتزلة لانه عطف العمل الصالح على الايمان والمعطوف خارج عن المعطوف عليه ( المسئلة الثامنة ) دلت الآية على امامة الائمة الاربعة وذلك لانه تعالى وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين في زمان محمد صلى الله عليه وسلم

كانت هؤلاء الطوائف يخرجون من مواكبة الاصحاء حذارا من استقذارهم اياهم وخوفا من تأذيتهم بافعالهم وأوضاعهم فان الاعى ر بما سبقت يده الى ما سبقت اليه عين اكله وهو لا يشعر به والا عرج يتفصح في مجلسه فيأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذى قرينه وقيل كانوا يدخلون على الرجل لطلب العلم فاذا لم يكن عنده ما يطعمهم ذهب بهم الى بيوت آبائهم وأمهاتهم أو الى بعض من سماهم الله عز وجل في الآية الكريمة فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا الى بيت غيره ولعل أهله كار هون لذلك وكذا كانوا يخرجون من الاكل من أموال الذين كانوا اذا خرجوا الى الغزو خلفوا هؤلاء الضعفاء في بيوتهم ودفعوا اليهم مفتاحيها واذنوا لهم ان يأكلوا مما فيها مخافة ان لا يكون



اذنهم عن طيب نفس منهم وكان غير هؤلاء أيضا \* ٤٢٨ \* يخرجون من الاكل في بيوت غيرهم قليل لهم

لبس على الطوائف  
المدودة (ولا على انفسكم)  
أى عليكم وعلى من  
يسائلكم فى الاحوال  
من المؤمنين حرج (ان  
تأكلوا) أى تأكلوا انتم  
وهم معكم وتعميم الخطاب  
للاطوائف المذكورة  
أيضا بابا، ما قبله وما بعده  
فان الخطاب فيها غير  
أولئك الطوائف حتما  
(من بيوتكم) أى البيوت  
التي فيها أزواجكم  
وعيالكم فبدخل فيها  
بيوت الاولاد لان بيوتهم  
كبيت لقوله عليه الصلاة  
والسلام أنت وماتك  
لايسك وقوله عليه  
الصلاة والسلام ان  
أطيب مال الرجل من  
كسبه وان ولده من كسبه  
(أو بيوت آبائكم أو بيوت  
أمهاتكم) وقرئ  
بكسر الهمزة والميم  
وبكسر الاولى وقبح  
الثانية (أو بيوت اخوانكم  
أو بيوت اخواتكم  
أو بيوت أعمامكم أو بيوت  
اخوالكم أو بيوت خالاتكم  
أو ما ملكتكم مفاتيح)  
من البيوت التي تملكون

وهو المراد بقوله ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وأن يمكن لهم دينهم  
المرضى وأن يبد لهم بعد الخوف أمانا ومعلوم أن المراد بهذا الوعد بعد الرسول هؤلاء  
لان استخلاف غيره لا يكون الا بعده ومعلوم انه لا نبى بعده لانه خاتم الانبياء فان المراد  
بهذا الاستخلاف طريقة الامامة ومعلوم أن بعد الرسول الاستخلاف الذى هذا وصفه  
انما كان فى أيام أبى بكر وعمر وعثمان لان فى أيامهم كانت الفتوح العظيمة وحصل التمكين  
وظهور الدين والامن ولم يحصل ذلك فى أيام على رضى الله عنه لانه لم يتفرغ لجهاد الكفار  
لاشتغاله بمحاربة من خالفه من أهل الصلاة فثبت بهذا دلالة على صحة خلافة هؤلاء  
فان قيل الآية متروكة الطاهر لانها تنفصى حصول الخلافة لكل من آمن وعمل صالحا  
ولم يكن الامر كذلك نزاعا عنه لكن لم لا يجوز أن يكون المراد من قوله ليستخلفنهم هو انه  
تعالى يسكنهم فى الارض ويمكنهم من التصرف لان المراد منه خلافة الله تعالى وما يدل  
عليه قوله كما استخلف الذين من قبلهم واستخلاف من كان قبلهم ام يكن بطريق الامامة  
فوجب أن يكون الامر فى حقهم أيضا كذلك نزاعا عنه لكن ههنا ما يدل على انه لا يجوز  
حمله على خلافة رسول الله لان من مذهبكم انه عليه الصلاة والسلام لم يستخلف أحدا  
وروى عن على عليه السلام انه قال اترككم كما ترككم رسول الله نزاعا عنه لكن لم لا يجوز  
أن يكون المراد منه عليا عليه السلام والواحد قديم عند بلطف الجمع على سبيل التعظيم  
كقوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة القدر وقال فى حق على عليه السلام والذين يقيمون الصلاة  
ويؤتون الزكاة وهم راكعون نزاعا عنه ولكن نحمله على الأئمة الاثني عشر (والجواب)  
عن الاول أن كلاً من التبعض فتقوله منكم يدل على أن المراد بهذا الخطاب بعضهم (وعن  
الثانى) أن الاستخلاف بالمعنى الذى ذكرتموه حاصل لجميع الخلق فالذكر ههنا فى معرض  
البشارة لا بد وأن يكون مغاير له وأما قوله تعالى كما استخلف الذين من قبلهم فان الذين  
كانوا قبلهم قد كانوا اخفاء تارة بسبب النبوة وتارة بسبب الامامة والخلافة حاصلة  
فى صورتين (وعن الثالث) انه وان كان من مذهبنا انه عليه الصلاة والسلام لم يستخلف  
أحد بالنعين ولكنه قد استخلف بذكر الوصف والامر بالاختيار فلا يمنع فى هؤلاء  
الأئمة الاربعة انه تعالى يستخلفهم وأن الرسول استخلفهم على هذا الوجه قالوا فى أبى بكر  
يا خليفة رسول الله فالذى قيل انه عليه السلام لم يستخلف أريد به على وجه التعيين وإذا  
قبل استخلف فالمراد على طريقة الوصف والامر (وعن الرابع) أن حل لفظ الجمع على  
الواحد مجاز وهو خلاف الاصل (وعن الخامس) انه باطل لوجهين (أحدهما) قوله تعالى  
منكم يدل على ان هذا الخطاب كان مع الحاضرين وهؤلاء الأئمة ما كانوا حاضرين  
(الثانى) انه تعالى وعدهم القوة والشوكة والنفاذ فى العالم ولم يوجد ذلك فيهم فثبت بهذا  
صحة امامة الأئمة الاربعة وبطل قول الراضة الطاعنين على أبى بكر وعمر وعثمان وعلى  
بطلان قول الخوارج الطاعنين على عثمان وعلى وانزج الى التفسير أما قوله ليستخلفنهم

التصرف فيها باذن أربابها على الوجه \* ٤٢٩ \* الذي مر بيانه وقبل هي بيوت الماليك والمفاتيح جمع

مفتاح وجمع المفاتيح  
مفاتيح وقرى مفاتيحه  
(أو صديقكم) أي  
أو بيوت صديقكم وإن  
لم يكن بينكم وبينهم  
قرابة نسبة فانهم أرضي  
بالتبسط واسر به من  
كثير من الأقرباء روى  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما أن الصديق  
أكبر من الوالد إن  
الجهنمين لما استغاثوا  
لم يستغيثوا بالأب  
والأمهات بل قالوا فإنا لنا  
من شافعين ولا صديق  
حجيم والصديق يقع  
على الواحد والجمع  
كالخليط والقطبين  
واضربهما وهذا فيما  
إذا علم رضا صاحب  
البيت بصريح الأذن  
أو بقرينة دالة عليه  
ولذلك خصص هؤلاء  
بالذكر لاعتبادهم التبسط  
فيما بينهم وقوله تعالى  
(ليس عليكم جناح أن  
تأكلوا من ثمره إذا أشأتم)  
كلام مستأنف مسوق  
ليسان حكم آخر من  
جنس ما بين فله حيث  
كان فريق من المؤمنين  
كبنى ليث بن عمرو من  
كنانة يهرجون أن يأكلوا

فلما قل أن يقول أي القسم المتلقى باللام والنون في ليستخلفنهم قلنا هو محذوف تقديره  
وعدهم والله ليستخلفنهم أو نزل وعد الله في تحفته منزلة القسم فتلقى بما يتلقى به القسم كأنه  
قال أقسم الله ليستخلفنهم أما قوله كما استخلف الدين من قبلهم يعني كما استخلف هرون  
ويوشع وداود وسليمان وتقدير النظم ليستخلفنهم استخلافًا كما استخلاف من قبلهم من  
هؤلاء الأنبياء عليهم السلام وقرى كما استخلف بضم التاء وكسر اللام وقرى بالفتح أما قوله  
تعالى وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم فالعنى أنه ثبت لهم دينهم الذي ارتضى لهم  
وهو الإسلام وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب وليبدلهم من الإبدال بالتخفيف والباقيون  
بالتشديد وقد ذكرنا الفرق بينهما في قوله تعالى بدلناهم جلودا غيرها أما قوله يعبدوني  
لا يشركون في شيء أفعبه دلالة على أن الذين عندهم لا يتعبون عن عبادة الله تعالى إلى الشرك  
وقال الزجاج يجوز أن يكون في موضع الحال على معنى وعد الله الدين آمنوا منكم وعملوا  
الصالحات في حال عبادتهم وإخلاصهم لله ليعلم بهم كبت وكيت ويجوز أن يكون  
استثناء على طريق التثنية عليهم أما قوله ومن كفر بعد ذلك أي جحد حق هذه النعم فأولئك  
هم الفاسقون أي أنعاصون \* قوله تعالى (وأقيموا الصلاة آتوا الزكوة وأطيعوا الرسول  
أطيعواكم حين لا تحسب الذين كفروا معجزين في الأرض وما وأهم النار ولبئس المصير)  
أما تفسير إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ونقطة لعل ونقطة الرحمة فأن كل قد تقدم مرارا وأما  
قوله لا تحسب الذين كفروا معجزين في الأرض فاعنى لا تحسب الذين كفروا سابقين  
فأتين حتى يحجزوني عن إدراكهم وقرى لا يحسب أنبياء المعجزة من تحتها وفيه أوجه  
(أحدها) أن يكون معجزين في الأرض هما المفعولان والمعنى لا يحسب الذين كفروا  
أحد المعجزات في الأرض حتى يطعموهم في مثل ذلك (وثانيها) أن يكون فيه ضمير الرسول  
صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره في قوله وأطيعوا الرسول والمعنى لا يحسب الذين كفروا  
معجزين (وثالثها) أن يكون الأصل ولا يحسبهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير  
الذي هو المفعول الأول وأما قوله وما وأهم النار ولبئس المصير فقال صاحب النظم لا يحتمل  
أن يكون متصلا بقوله لا تحسب لأن ذلك نفى وهذا إيجاب فهو أذن معطوف بالواو على  
مضمرة قبله تقديره لا تحسب الذين كفروا معجزين في الأرض بل هم مقهورون وما وأهم  
النار \* قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ليس تأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا  
الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد  
صلاة العشاء ثلاث عورات لكم أبس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوفون عليكم  
بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال منكم  
الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم  
والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير

طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويمكث ٤٣٠ يومه حتى يجحد ضيقا باكل معه فان لم يجحد

من يؤكله لم يأكل شيئا  
ير بما قعد الرجل والطعام  
بين يديه لا يتناولوه من  
الصباح الى الرواح  
ور بما كانت معه الابل  
الحفل فلا يشرب من  
البانها حتى يجحد من  
يشار به فاذا أمسى ولم يجحد  
أحدا أكل وقيل كان  
الغنى منهم يدخل على  
الفقر من ذوى قرابته  
وصداقته فيدعوه الى  
طعامه فيقول اني اخرج  
ان آكل معك وأنا غنى  
وأنت فقير وقيل كان  
قوم من الانصار لا يأكلون  
اذا نزل بهم ضيف الامع  
ضيفهم فرخص لهم  
في ان يأكلوا كيف شاؤوا  
وقيل كانوا اذا اجتمعوا  
ليأكلوا طعاما عزلوا  
للاعى وأشباهه طعاما  
على حدة فبين الله  
تعالى ان ذلك ليس  
بواجب وقوله تعالى  
جميعا حال من فاعل  
تأكلوا واشتاتوا عطف  
عليه داخل في حكمه  
وهو جمع شت على  
انه صفة كالحق يقال  
أمر شت أى متفرق  
أو على انه في الاصل

متبرحات بزيته وان يستعففن خير لهن والله سميع عليم ) اعلم ان في الآية مسائل (المسئلة  
الاولى ) قال القاضي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم وان  
كان ظاهره الرجال فالمراد به الرجال والنساء لان التذكير يغلب على التأنيث فاذا لم يميز  
فيدخل تحت قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الكل ويبين ذلك قوله تعالى الذين  
ملكت أيمانكم لان ذلك يقال في الرجال والنساء والاولى عندي ان الحكم ثابت  
في النساء بقياس جلي وذلك لان النساء في باب حفظ العورة أشد حالا من الرجال فهذا  
الحكم لما ثبت في الرجال فثبتوه في النساء بطريق الاولى كما ان اثبت حرمة الضرب بالقياس  
الجلي على حرمة التأنيث (المسئلة الثانية ) ظاهر قوله الذين ملكت أيمانكم يدخل فيه  
البالغون والصغار وحكى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد الصغار وأختبوا بان  
الكبير من المالك يسره أن ينظر من المالك الا الى ما يجوز للحر أن ينظر اليه قال ابن  
المسيب لا يفرنكم قوله وما ملكت أيمانكم لا ينبغي للمرأة أن ينظر عبدها الى قرطها  
وشعرها وشئ من محاسنها وقال آخرون بل البالغ من المالك له أن ينظر الى شعر ما لكتنه  
وما شاكله وظاهر الآية يدل على اختصاص عبيد المؤمنين والاطفال من الاحرار باباحة  
ما حظه الله تعالى من قبل على جماعة المؤمنين بقوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم فانه أباح  
لهم الا في الاوقات الثلاثة وجوز دخولهم مع من لم يبلغ بغير إذن ودخول الموالى عليهم  
بقوله تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم أى يطوفن بعضكم على  
بعض فيماعد الاوقات الثلاثة وأكذلك بان أوجب على من بلغ الحلم الجرى على سنة  
من قبلهم من البالغين في الاستئذان في سائر الاوقات وألحقهم بمن دخل تحت قوله  
لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلوا على أهلها (المسئلة الثالثة ) قوله  
ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ان أريد به العبيد والاماء اذا كانوا بالغين فغير ممتنع  
أن يكون أمرهم في الحقيقة وان أريد الذين لم يبلغوا الحلم لم يجز أن يكون أمرهم  
ويجب أن يكون أمر النابان أمرهم بذلك ونبتهم عليه كما أمرنا بامر الصبي وقد عقل  
الصلاة أن يفعلها لاعلى وجه التكليف لهم لكنه تكليف لنا لما فيه من المصلحة لنا  
ولهم بعد البلوغ ولا يبعد أن يكون لفظ الامر وان كان في الظاهر متوجها عليهم الا أنه  
يكون في الحقيقة متوجها على المولى كقولك للرجل ليخفك أهلك ووالدك فظاهر الامر  
لهم وحقيقة الامر له بفعل ما يخافون عنده (المسئلة الرابعة ) قال ابن عباس رضى الله  
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار الى عمر ليدعوه فوجده  
نائما في البيت فدفع الباب وسلم فلم يستيقظ عمر فعاد ورد الباب وقام من خلفه وحركه  
فلم يستيقظ فقال الغلام اللهم أيقظنى ودفع الباب ثم ناداه فاستيقظ وجلس ودخل الغلام  
فانكشف من عمر شئ وعرف عمر أن الغلام رأى ذلك منه فقال وددت ان الله نهى ابتداءنا  
ونسائنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى الرسول صلى

وصف به مبالغته أي ليس عليكم جناح \* ٤٣١ \* أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين (فاذا دخلتم) شروع في بيان

الآداب التي تجب  
رعيتها عند مباشرة ما  
رخص فيه اثر بيان  
الرخصة فيه (بيوتا)  
أي من البيوت المذكورة  
(فسلموا على أنفسكم)  
أي على أهلها الذين  
بمنزلة أنفسكم لما بينكم  
وبينهم من القرابة  
الدينية والنسبية الموجبة  
لذلك (تحية من عند الله)  
أي ثابتة بامرهم مشروعة  
من لدنه ويجوز أن يكون  
صلة للتحية فانه طلب  
الحياة التي هي من عنده  
تعالى وانصابتها على  
المصدر بانه لا تنها بمعنى  
التسليم (مباركة)  
مستبعدة لزيادة الخير  
والثواب ودوا مهما  
(طيبة) تطيب به أنفاس  
المستمع وعن أنس رضي الله  
عنه أنه عليه الصلاة  
والسلام قال متى لقيت  
أحدًا من أمتي فسلم عليه  
بطل عرك واذا دخلت  
بيتك فسلم عليهم بكثر خير  
بيتك وصل صلاة  
الضحى فانها صلاة  
الابرار والاوابين (كذلك  
يبين الله لكم الآيات)  
تكرير لتأكيد

الله عليه وسلم فوجده قد نزل عليه يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم  
فحمد الله تعالى عمر عند ذلك فقال عليه السلام وما ذلك يا عمر فاخبره بما فعل الغلام فتعجب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنعه وتعرف اسمه ومدحه وقال ان الله يحب الخليم  
الحي العفيف المتعفف ويغض البذي الجريء السائل المحلف فهذه الآية احدى  
الآيات المنزل بسبب عمر وقال بعضهم نزلت في أسماء بنت أبي مرثد قالت انا ندخل على  
الرجل والمرأة ولعلهما يكونان في لحاف واحد وقبل دخل عليهما غلام لهما كبير في وقت  
كرهت دخوله فيه فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمنا وغلماننا يدخلون  
علينا في حال نكرهما فنزلت الآية (المسئلة الخامسة) قال ابن عمر ومجاهد قوله  
ليستأذنكم عني به الذكور دون الاناث لان قوله الذين ملكت أيمانكم صيغة الذكور  
لا صيغة الاناث وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي في الرجال والنساء يستأذنون على كل  
حال بالليل والنهار والصحيح انه يجب اثبات هذا الحكم في النساء لان الانسان كما يكره  
اطلاع الذكور على أحواله فقد يكره أيضا اطلاع النساء عليها ولكن الحكم ثبت في  
النساء بالقياس لا بظاهر اللفظ على ما قدمناه (المسئلة السادسة) من العلماء من قال الامر  
في قوله ليستأذنكم على النذب والاستحباب ومنهم من قال انه على الايجاب وهذا أولى لما  
ثبت ان ظاهر الامر للوجوب \* اما قوله تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم ففقد مسائل  
(المسئلة الاولى) قرأ ابن عمر الحلم بالسكون (المسئلة الثانية) اتفق الفقهاء على أن الاحتلام  
بلوغ واختلغوا اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتمل فقال أبو حنيفة رحمه الله لا يكون الغلام  
بالغا حتى يبلغ ثمانى عشرة سنة ويستكملها وفي الجارية سبع عشرة سنة وقال الشافعى  
وأبو يوسف ومحمد رحمه الله في الغلام والجارية خمس عشرة سنة قال أبو بكر الرازى قوله  
تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم يدل على بطلان قول من جعل حد البلوغ خمس عشرة  
سنة اذا لم يحتمل لان الله تعالى لم يفرق بين من بلغها وبين من قصر عنها بعد أن لا يكون قد بلغ  
الحلم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من جهات كثيرة رفع القلم عن ثلاث عن التام  
حتى يستيقظ عن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يحتمل ولم يفرق بين من بلغ خمس عشرة  
سنة وبين من لم يبلغها فان قيل فهذا الكلام يبطل التقدير أيضا ثمانى عشرة سنة أجاب  
بأننا قد علمنا بالعادة في البلوغ خمس عشرة سنة وكل ما كان مبنيا على طريق العادات فقد  
يجوز الزيادة فيه والنقصان منه وقد وجدنا من بلغ في ثنتى عشرة سنة وقد بينا ان الزيادة  
على المعتاد جائزة كالتقصان منه فجعل أبو حنيفة رحمه الله الزيادة كالنقصان وهى ثلاث  
سنين وقد حكى عن أبي حنيفة رحمه الله تسع عشرة سنة للغلام وهو محمول على استحمال  
ثمانى عشرة سنة والدخول في التاسعة عشرة بحجة الشافعى رحمه الله ما روى ابن عمر أنه  
عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وله باربع عشرة سنة فلم يجزه وعرض عليه يوم  
الخندي وله خمس عشرة سنة فاجازه اعترض أبو بكر الرازى عليه فقال هذا الخبر مضطرب

لان أحدا كان في سنة ثلاث والخندق في سنة خمس فكيف يكون بينهما سنة ثم مع ذلك فان  
الاجازة في القتال لاتعلق لها بالبلوغ ذنه فديرد البالغ اضعف ووذن غير البالغ لقوته  
واطاقته حل السلاح ويدل على ذلك انه عليه الصلاة والسلام ما سأله عن الاحتلام والسن  
( البحث الثاني ) اختلفوا في الانبات هل يكون بلوغا فابو حنيفة وأصحابه ما جعلوه بلوغا  
والشافعي رحمه الله جعله بلوغا قال أبو بكر الرازي رحمه الله ظاهر قوله والذين لم يبلغوا الحلم  
منكم يفتي أن يكون الانبات بلوغا اذا لم يحتمل كما نفي كون خمس عشرة سنة بلوغا وكذلك قوله  
عليه السلام وعن الصبي حتى يحتمل حجه الشافعي رحمه الله تعالى ما روى عطية القرظي أن  
النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل من أنبت من قريظة واستحياء من لم ينبت قال فنظروا  
الى فلم أكن قد أنبت فاستبقاني قال أبو بكر الرازي هذا الحديث لا يجوز اثبات الشرع به  
وبمثل أوجه (أحدها) ان عطية هذا مجهول لا يعرف الا من هذا الخبر لا سيما مع اعتراضه  
على الآية والخبر في نفي البلوغ الابلا احتلام (وثانيها) أنه مختلف الالفاظ في بعضها انه  
أمر بقتل من جرت عليه الموسى وفي بعضها من أخضر عذاره ومعلوم أنه لا يبلغ هذه  
الحال الا وقد تقدم بلوغه ولا يكون قد جرت عليه الموسى الا وهو رجس كبير فجعل الاثبات  
وجرى الموسى عليه كناية عن بلوغ القدر الذي ذكرنا من السن وهي ثمانى عشرة سنة فأكثر  
( وثانيها ) ان الانبات يدل على القوة البدنية فالامر باقتل لذلك للبلوغ قال الشافعي  
رحمه الله هذه الاحتمالات مردودة بما روى ابن عثمان بن عفان رضى الله عنه سئل عن  
غلام فقال هل أخضر عذاره وهذا يدل على ان ذلك كان كالامر المتفق عليه فيما بين  
الصحابية ( البحث الثالث ) يروى عن قوم من السلف انهم اعتبروا في البلوغ أن يبلغ  
الانسان في طوله خمسة أشبار روى عن علي عليه السلام انه قال اذا بلغ العلام خمسة أشبار  
فقد وقعت عليه الحدود ويقتص له ويقتص منه وعن ابن سيرين عن أنس قال أتى أبو بكر  
بغلام قد سرق فأمر به فشير فنقص أتملة فحلى عنه وهذا المذهب أخذ به الفرزدق في قوله  
مازل مذعقت يده ازاره \* وسما فادرك خمسة الأشبار

وأكثر الفقهاء لا يفسولون بهذا المذهب لان الانسان قد يكون دهن البلوغ ويكون  
طويلا وفوق البلوغ ويكون قصيرا فلا عبرة به (المسئلة الثالثة) قال أبو بكر الرازي دلت  
هذه الآية على ان من لم يبلغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب  
القبايح فان الله أمرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وقال عليه السلام مروهم بالصلاة  
وهم ابنا سبع واضر بوجهم عليها وهم ابنا عشر وعن ابن عمر رضى الله عنه قال نعلم الصبي  
الصلاة اذا عرف يمينه من شماله وعن زين العابدين انه كان يأمر الصبيان أن يصلوا الظهر  
والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا فليل له يصلون الصلاة لغير وقتها فقال هذا خبر من  
أن يتهاونوا عنها وعن ابن مسعود رضى الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له  
الحسنات ولا تكتب عليه السيئات حتى يحتمل ثم قال أبو بكر الرازي انما يؤمر بذلك على

الاحكام المحتمة به  
وتفخيمها (اعلمكم  
تعملون) أى ما في  
تضاعيفها من الشرائع  
والاحكام وتعملون  
بموجبها وتحوزون  
بذلك سعادة الدارين  
وفي تعليل هذا التبين  
بهذه القاية القصوى بعد  
تذليل الاولين بما يوجبهما  
من الجزالة ما لا يخفى  
( انما المؤمنون الذين  
آمنوا بالله ورسوله )  
استثناف حتى به في اواخر  
الاحكام السابقة تقريرا  
لها ونا كيدا لوجوب  
مراعاتها



لكن لا لها بيان بعض آخر من جنسها ﴿ ٥٣٣ ﴾ وانما ذكر الايمان بالله ورسوله في حيز الصلة الموسول

وجه التعليم وليناديه ويترن عليه فيكون أسهل عليه بعد البلوغ و أقل نفورا منه  
كذلك يجب شرب الخمر ولحم الخنزير ونهي عن سائر المحظورات لانه لو لم يمنع منه  
الصغر لصعب عليه الامتناع بعد الكبر وقال الله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا  
في التفسير أدبهم وعلومهم (المسئلة الرابعة) قال الاخفش يقال في اللحم لحم الرجل  
لحم اللام يحلم حلا بضم اللام ومن اللحم لحم بضم اللام يحلم حلا بكسر اللام أما قوله تعالى  
ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء  
ثلاث عورات لكم فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ثلاث مرات يعني ثلاث أوقات  
تعالى فسرهن بالاوقات وانما قيل ثلاث مرات للاوقات لانه أراد مرة في كل وقت  
هذه الاوقات لانه يكفيهم أن يستأذنوا في كل واحد من هذه الاوقات مرة واحدة ثم  
لاوقات فقال من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة  
العشاء يعني الغالب في هذه الاوقات الثلاثة أن يكون الانسان فجردا عن الثياب  
شوف العورة (المسئلة الثانية) قوله ثلاث عورات فرأ أهل الكوفة ثلاث بالنصب على  
دل من قوله ثلاث مرات وكأه قال في أوقات ثلاث عورات لكم فلما حذف المضاف  
رب المضاف اليه باعرابه وقراءة الباقي بالرفع أي هي ثلاث عورات فارتفع لانه خبر  
أما محذوف قال الفقهاء فكان المعنى ثلاث انكسافات والمراد وقت الانكشاف  
مسئلة الثالثة العورة الحلل ومنه اعور الفارس واعور المكان والاعور المختل العين  
أي الله تعالى كل واحدة من تلك الاحوال عورة لان الناس يختل حفظهم وتسترهم  
بها (المسئلة الرابعة) الآية دالة على ان الواجب اعتبار العلة في الاحكام اذا أمكن  
له تعالى نيه على العلة في هذه الاوقات الثلاثة من وجهين (أحدهما) بقوله تعالى ثلاث  
ورات لكم (والثاني) بالنسبة على الفرق بين هذه الاوقات الثلاثة وبين ما عداها بانه  
في ذلك الاللة الكشف في هذه الاوقات الثلاثة وانه لا يؤمن وقوع الكشف فيها  
يس كذلك ما عدا هذه الاوقات (المسئلة الخامسة) من الناس من قال ان قوله تعالى  
بها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسئلوا على أهلها فهذا يدل  
على ان الاستئذان واجب في كل حال وصار ذلك منسوخا بهذه الآية في غير هذه الاحوال  
لانه ومن الناس من قال الآية الاولى أريد بها المكلف لانه خطاب لمن آمن وما ذكره  
تعالى في هذه الآية فهو فيمن ليس بمكلف فقبل فيه ان في بعض الاحوال لا يدخل  
فمن وفي بعضها بغير إذن فلا وجه لحمل ذلك على التسخ لان ما تناوله الآية الاولى من  
طبيخ لم تناوله الآية الثانية أصلا فان قيل بتقدير ان يكون قوله تعالى الذين ملكتم  
لكم يدخل فيه من قد بلغ فالنسخ لازم قلنا لا يجب ذلك أيضا لان قوله يأمرها الذين  
لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم لا يدخل الامن بملك البيوت لحق هذه الاضافة واذا  
ذلك لم يدخل تحته العبيد والاماء فلا يجب التسخ أيضا على هذا القول فاما ان حمل

الايمان بالله ورسوله في حيز الصلة للموسول



حضورهم لا بحالة كما  
عند إقامة الجمعة ولقاء  
العدو بل يسوغ التخلف  
عنه (حتى يستأذنه)  
عليه الصلاة والسلام  
في الذهاب لاعلى أن  
نقص الاستئذان غاية  
أدوم الذهاب بل غاية  
هي الاذن المنوط برأيه  
عليه الصلاة والسلام  
والاقتصار على ذكره لانه  
الذي يتم من قبلهم  
وهو المعتبر في كمال الايمان  
لا الاذن ولا الذهاب  
المرتب عليه واعتباره  
في ذلك لما أنه كالمصدق  
لعمته والمميز للمخلص  
فيه عن المنافق فان  
ديده التسلل للفرار  
ولتظلم ما في الذهاب  
بغير اذنه عليه الصلاة  
والسلام من الجنابة  
وللتبديد على ذلك عقب  
بقوله تعالى (ان الذين  
يسأؤذنونك أولئك  
الذين يؤمنون بالله  
ورسوله) فقصي بأن  
المستأذنين هم المؤمنون  
بالله ورسوله كما حكم في  
الاول بان الكاملين في  
الايمان هم الجامعون بين  
الايمان بهما وبين  
الاستئذان وفي أولئك نفسهم شان

الكلام على صفار الممالك فالقول فيه أبين (المسئلة السادسة) قال أبو حنيفة رحمه الله  
لم يصح أحد من العلماء أن الامر بالاستئذان منسوخ وروى عطاء عن ابن عباس  
قال ثلاث آيات من كتاب الله تركهن الناس ولا يرى أحدا يعمل بهن قال عطاء حفظ  
اثنين ونسيت واحدة وقراء هذه الآية وقوله بأيتها الناس ان احلقناكم من ذكر وأنثى  
وذكر سعيد بن جبيران الآية الثالثة قوله واذا حضر القسمة أولوا القربى الآية أما قوله  
تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح بعد من طوافون عليكم بعضهم على بعض ففيه  
سؤالات (السؤال الاول) أنقولون في قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح انه يقتضي  
الاباحة على كل حال (الجواب) قد بينا ان ذلك هو في الصفار خاصة فباح لهم الدخول  
للخدمة بغير الاذن في غير الاوقات الثلاثة ومباح لنا نمكينهم من ذلك والدخول عليهم أي  
(السؤال الثاني) فهل يقتضي ذلك اباحة كشف العورة لهم (الجواب) لا وإنما اباح  
تعالى ذلك من حيث كانت المادة أن لا تكشف العورة في غير تلك الاوقات فكتي كشف  
المرأة عورتها مع ظن دخول الخدم اليها فذلك يحرم عليها فان كان الخادم من ينسأ  
التكليف فيحرم عليه الدخول أيضا اذا ظن ان هناك كشف عورة فان قيل أليس  
الناس من جوز للبالغ من الممالك أن ينظر الى شعر مولاته قلنا من جوز ذلك آخر  
الشعر من أن يكون عورة لحق المالك كما يخرج من أن يكون عورة لحق الرحم اذا علم  
تنقسم ففيه ما يكون عورة على كل حال وفيه ما يختلف حاله بالاضافة فيكون عورة  
الاجنبى غير عورة مع غيره على ما تقدم ذكره (السؤال الثالث) اتقولون هذه الابا  
مفصورة على الخدم دون غيرهم (الجواب) نعم وفي قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعد  
دلالة على ان هذا الحكم يختص بالصفار دون البالغين على ما تقدم ذكره وقد نصت  
على ذلك من بعد فقال واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين  
قبلهم والمراد من تجدد منه البلوغ يجب أن يكون بمنزلة من تقدم بلوغه في وجوب  
الاستئذان فهذا معنى قوله كما استأذن الذين من قبلهم وقد يجوز أن يظن ظان ان م  
خدم في حال الصغر فاذا بلغ يجوز له ان لا يستأذن ويفارق حاله حال من لم يخدم ولم يبلغ  
فبين تعالى انه كما حظر على البالغين الدخول الابا بالاستئذان فكذلك على هؤلاء اذا بلغوا  
وان تقدمت لهم خدمة أثبت فيهم ملك لهم (السؤال الرابع) الامر بالاستئذان  
هو مختص بالملوك ومن لم يبلغ الحلم أو يتناول الكل من ذوى الرحم والاجنبى وأيضا  
لو كان الملوك من ذوى الرحم هل يجب عليه الاستئذان (الجواب) أما الصورة الاولى  
فهم اما العموم قوله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأثروا أو بالقيل  
على الملوك ومن لم يبلغ الحلم بطريق الاولى وأما الصورة الثانية فيجب عليه الاستئذان  
لعموم الآية (السؤال الخامس) ما محل ليس عليكم (الجواب) اذا وقعت ثلاث  
عورات كان ذلك في محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة

المستأذنين ما لا يخفى  
 (فاذا استأنوك) بيان لما هو  
 وظيقته عليه الصلاة  
 والسلام في هذا الباب اثر  
 بيان ما هو وظيفة المؤمنين  
 وأن الاذن عند الاستئذان  
 ليس بامر محتوم بل هو  
 مفوض الى رأيه عليه  
 الصلاة والسلام والقاء  
 لترتيب ما بعدهما على  
 ما قبلها أي بعدما تحقق  
 أن الكاملين في الايمان  
 هم المستأذنون فاذا  
 استأذنتوك (لبعض شأنهم)  
 أي لبعض أمرهم المهم  
 وخطبهم الملم (فاذن لمن  
 شئت منهم) لما علمت  
 في ذلك من حكمة ومصلحة  
 (واستغفر لهم الله) فان  
 الاستئذان وان كان لعذر  
 قوي لا يخلو عن شائبة  
 تقديم أمر الدنيا على أمر  
 الآخرة (ان الله غفور)  
 مبالغ في مغفرة فرطات  
 العباد (رحيم) مبالغ  
 في افاضة آثار الرحمة  
 عليهم والجملة لتعليل  
 المغفرة الموعودة في ضمن  
 الامر بالاستغفار لهم  
 (لا يجعلوا دعا الرسول  
 بينكم) استئناف مقرر  
 لمضمون ما قبله والالتفات  
 لابرار من يد الاعتناء به

استئذان واذا انصبت لم يكن له محمل وكان كلاما مقرر الامر بالاستئذان في تلك  
 احوال خاصة (السؤال السادس) مامعنى قوله طوافون عليكم (الجواب) قال  
 راه والزجاج انه كلام مستأنف كقولك في الكلام انما هم خدمكم وطوافون  
 بكم والطوافون الذين يكثر الدخول والخروج والتردد وأصله من الطواف والمعنى  
 يوفى بعضكم على بعض بغير اذن (السؤال السابع) بم ارفع بعضكم (الجواب)  
 بتسديده وخبره على بعض على معنى طائف على بعض وانما حذف لان طوافون  
 بل عليه أما قوله والقواعد من النساء الاتى لا يرجون نكاحا ففیه مسائل (المسئلة  
 الاولى) قال ابن السكيت امرأة قاعدا اذا قعدت عن الحيض والجمع فواعدوا اذا أردت  
 بودفقت قاعدة وقال المفسرون القواعد هن الواقي فعدن عن الحيض والولدم  
 سبر ولا مطمع لهن في الازواج والاولى أن لا يعتبر بقعودهن عن الحيض لان ذلك  
 طمع والرغبة فيهن باقية فالمراد قعودهن عن حال الزوج وذلك لا يكون الا اذا بلغن  
 السن بحيث لا يرغب فيهن الرجال (المسئلة الثانية) قوله تعالى في النساء لا يرجون  
 نكاحا الا أن يعفون (المسئلة الثالثة) لاشبهة انه تعالى لم ياذن في أن يضعن ثيابهن أجمع  
 به من كشف كل عورة فلذلك قال المفسرون المراد بالثياب ههنا الجلباب  
 يرد والقناع الذي فوق الحمار وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قرأ أن يضعن  
 لا يديهن وعن السدي عن شيوخته أن يضعن خصرهن عن رؤسهن وعن بعضهم انه قرأ  
 يضعن من ثيابهن وانما خصهن الله تعالى بذلك لان التهمة مرتفعة عنهن وقد باغن  
 ما المبلغ فلو غلب على ظنهن خلاف ذلك لم يحل لهن وضع الثياب ولذلك قال وأن  
 يفتقن خيبر لهن وانما جعل ذلك أفضل من حيث هو أبعد من المظنة وذلك يقتضي  
 عند المظنة يلزم من أن لا يضعن ذلك كما يلزم مثله في الشابة (المسئلة الرابعة) حقيقة  
 تبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارح لا غطاء عليها والتبرج سعة  
 مدين التي يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اخضع بان تكشف  
 رأقل الرجال بابداء زينةها واظهار محاسنها \* قوله تعالى (لبس على الاعمى حرج ولا على  
 الاخرى حرج ولا على المؤمن حرج ولا على المؤمنة حرج ولا على المؤمن حرج ولا على  
 المؤمنة حرج) أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت اخواتكم أو بيوت اعمامكم  
 أو بيوت عماتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملككم مفاتيحه أو  
 يدبقتكم ليس عليكم جناح أن تاكلوا جميعا أو أشتاتا اذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم  
 بسة من عند الله مباركة طيبة كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون اعلم ان في هذه  
 آية مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في المراد من رفع الحرج عن الاعمى والاخرى  
 لمريض فقال ابن زيد المراد انه لا حرج عليهم ولا ثم في ترك الجهاد وقال الحسن

بشأنه أي لا تجعلوا دعوتهم عليه الصلاة والسلام إياكم ﴿ ٤٣٦ ﴾ في الاعتقاد والعمل بها (كدعاء بعضكم بعضا)

نزلت الآية في ابن أم مكتوم وضع الله الجهاد عنه وكان أعمى وهذا القول ضعيف لأنه تعالى عطف عليه قوله أن تأكلوا فنبه بذلك على أنه انما سارع الحرج في ذلك وقام الأكثر من المراد من أن القوم كانوا يحظرون الأكل مع هؤلاء الثلاثة وفي هذه المنازل فأنه تعالى رفع ذلك الحظر وازاله واختلفوا في أنهم لا يسيب اعتقدوا ذلك الحظر أما في حق الأعمى والأعرج والمرضى فذكروا فيه وجوها (أحدها) أنهم كانوا لا يأكلون من الأعمى لأنه لا يصير الطعام الجيد فلا يأخذه ولا مع الأعرج لأنه لا يتمكن من الجلوس فإلى أرباكل لقمة بأكل غيره لقيمته وكذا المريض لأنه لا يتأتى له أن يأكل كما يأكل الصحيح قال الثوري فإلى هذا التأويل تكون على بمعنى في معنى ليس عليكم في مواضع هؤلاء حرج (وثانيها) أن العريان والعرجان والمرضى تركوا مواكبة الأصحاء أما الأعمى فنسأل الله أن لا يرى شيا فربما أخذ الأجود وترك الأردأ وأما الأعرج والمرضى فنسأل أن يفسد طعامهم على الأصحاء لا موارثتهم المرضي ولا أجل أن الأصحاء يتكرهون منهم ولا أجل أن المريض ربما حله الشره على أن يتعلق نظره وقلبه بلقمة الغير وذلك مما يكرهه ذلك الغير فلهذه الأسباب احترازوا عن مواكبة الأصحاء فأنه تعالى أطلق لهم في ذلك (وثالثها) روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية أن المسلمين كانوا إذا غزوا واخلفوا زملاءهم كانوا يسلمون إليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون لا قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك وقالوا لا نأكل منها ولا نأكل من غائبون فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها فعلى هذا معنى الآية في الحرج عن الزماني في أكلهم من بيت من يدفع إليهم المفتاح إذا خرج إلى الغزو (ورابعها) نقل عن ابن عباس ومقاتل بن حبان نزلت هذه الآية في الحرث بن عمرو وذلك أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجده مجهودا فسأله عن حاله فقال تخرجت أن أكل من طعامك بغير إذنك وأما في حق سائر الناس فنذكر وأوجهين (الأول) كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات إلى بيوت أزواجهم وأولادهم وقراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها فلما نزل قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إذا أن تكون تجارة أي يعاف عند ذلك امتنع الناس أن يأكل بعضهم من طعام بعض فنزلت هذه الآية (الثاني) قال قتادة كانت الأنصار في أنفسهم قرازة وكانت لا تأكل من هذه البيوت إذا استغنوا قال السدي كان الرجل يدخل بيت أبيه أو بيت أخيه أو أخته فيتمتع المرأة بشيء من الطعام فيخرج لأنه ليس له رب البيت فانزل الله تعالى هذه الرخصة (المسئلة الثانية) قال الزجاج الحرج في اللبس الضيق ومعناه في الدين الأثم (المسئلة الثالثة) أنه سبحانه أباح الأكل للناس من هذا الموضع وظاهر الآية يدل على أن إباحة الأكل لا تتوقف على الاستئذان واختلاف العلماء فيه فنقل عن قتادة أن الأكل مباح ولكن لا يجمل وجهه والعلماء أنكروا ذلك

لا تقبلوا دعوتهم عليه الصلاة والسلام إياكم على دعاء بعضكم بعضا في حال من الأحوال وأمر من الأمور التي من جعلتها المساهلة فيه والرجوع عن مجالسهم عليه الصلاة والسلام بغير استئذان فإن ذلك من المحرمات وقيل لا تجعلوا دعاءهم عليه الصلاة والسلام ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده أخرى فإن دعاءه مستجاب لا مرد له عند الله عز وجل وتفريق الجملة حيثئذ لما قبلها ما من حيث أن استجابه تعالى لدعائه عليه الصلاة والسلام مما يوجب امتثالهم بأوامر عليه الصلاة والسلام ومتابعهم له في اللورد والصدور أكل إيجاب وأما من حيث أنها موجبة للاحتراز عن التعرض لسخطه عليه الصلاة والسلام المؤدى إلى ما يوجب هلاكهم من دعائه عليه الصلاة

السلام عليهم وأما ما قيل من أن المعنى ﴿ ٤٣٧ ﴾ لا تجعلوا نداء عليه الصلاة والسلام كنداء بعضهم

بعضاً باسمه ورفع الصوت  
والنداء من وراء الحجرات  
ولكن يلقبه المعظم مثل  
يا رسول الله يا نبي الله مع  
غاية التوقير والتعظيم  
والتواضع وخفض  
الصوت وبما يناسب  
المقام فإن قوله تعالى  
( قد يعلم الله الذين  
يتسللون منكم ) الخ  
وعيد الخائن أمره عليه  
الصلاة والسلام فيما  
ذكر من قبل فتوسيط  
ما ذكر بينهما مما لا وجه  
له والتسلسل الخروج  
من البين على التدرج  
والخفية وقد للتحقيق  
كأن رب تجي للتكثير  
حسب ما بين في مطلع سورة  
الحجراي يعلم الله الذين  
يخرجون من الجماعة  
قليلًا قليلًا على خفية  
( لو اذنا ) أي ملاوذة  
بأن يستتر بعضهم  
ببعض حتى يخرج أو بأن  
يلوذ بمن يخرج بالأذن  
أراءة أنه من أتباعه  
وقرى بفتح اللام  
واتصابه على الحالية  
من ضمير يتسللون أي  
ملاوذين أو على أنه  
مصدر مؤنكد

ثم اختلفوا على وجوه (الاول) كان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة  
والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وبما يدل على هذا النسخ قوله  
لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في أزواج النبي  
صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاخوة والاخوات فعم بالثبوت عن دخول بيوتهن الا  
بعد الاذن في الدخول وفي الاكل فان قيل انما اذن تعالى في هذا لان المسلمين لم يكونوا  
يمنعون قربانهم هؤلاء من أن يأكلوا من بيوتهم حضروا أو غابوا فجاز أن يرخص في ذلك  
قلنا لو كان الامر كذلك لم يكن تخصيص هؤلاء الاقارب بالذكر معنى لان غيرهم كهم في  
ذلك ( الثاني ) قال أبو مسلم الاصفهاني المراد من هؤلاء الاقارب اذا لم يكونوا مؤمنين  
وذلك لانه تعالى نهى من قبل عن مخالطتهم بقوله لا تجد قومًا يؤمنون باقعه وليوم الآخر  
يؤادون من حاد الله ورسوله ثم انه سبحانه أباح في هذه الآية ما حظره هناك قال ويدل  
عليه ان في هذه السورة أمر بالتسليم على أهل البيوت فقال حتى تستأنسوا وتسلموا على  
أهلها وفي بيوت هؤلاء المذكورين لم يأمر بذلك بل أمر أن يسلموا على أنفسهم والحاصل  
أن المقصود من هذه الآية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات  
( الثالث ) انه لما علم باعادة أن هؤلاء اقوم تطيب أنفسهم باكل من يدخل عليهم والعادة  
كلاذن في ذلك فيجوز أن يقال خصهم الله بالذكر لان هذه العادة في الاغلب توجد فيهم  
وذلك ضم اليهم الصديق ولما علمنا أن هذه الاباحة انما حصلت في هذه السورة لاجل  
حصول الرضا فيها فلا حاجة الى القول بالنسخ (المسئلة الرابعة) ان الله تعالى ذكر أحد  
عشر موضعا في هذه الآية ( أولها ) قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم وفيه  
سؤال وهو أن يقال أي فائدة في اباحة أكل الانسان طعامه في بيته وجوابه المراد في بيوت  
أزواجكم وعيالكم اضافه اليهم لان بيت المرأة كبيت الزوج وهذا قول الفراء وقال ابن  
قتيبة اراد بيوت أولادهم فتسب بيوت الاولاد الى الآباء لان الولد كسب والده وماله كاله  
قال عليه الصلاة والسلام ان أطيب ما أكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والدليل  
على هذا انه سبحانه وتعالى عدد الاقارب ولم يذكر الاولاد لانه اذا كان سبب الرخصة هو  
القربا كان الذي هو أقرب منهم أولى ( وثانيها ) بيوت الآباء ( وثالثها ) بيوت الامهات  
( ورابعها ) بيوت الاخوان ( وخامسها ) بيوت الاخوات ( وسادسها ) بيوت الاعمام  
( وسابعها ) بيوت العمات ( وثامنها ) بيوت الاخوال ( وتساعها ) بيوت الخالات  
( وعاشرها ) قوله تعالى أو ممالككم مفاتيحه وقرئ مفتاحه وفيه وجوه (الاول) قال ابن  
عباس رضى الله عنهما وكيل الرجل وقيمته في ضيعته وما شئته لأبأس عليه أن يأكل من ثمر  
ضيعةه ويشرب من لبن ما شئته وملك المفاتيح كونها في يده وفي حفظه ( الثاني ) قال  
الضحاك يريد الزمنى الذين كانوا يجرسون للقرابة ( الثالث ) المراد بيوت الممالك لان مال  
العبد ملو له قال الفضل المفاتيح واحدها مفتاح بفتح الميم وواحد المفاتيح مفتاح بالكسر

بشأنه أي لا تجعلوا دعوته عليه الصلاة والسلام إياكم \* ٤٣٦ \* في الاعتقاد والعمل بها (كدعاء بضعكم بعضا)

لاتقيدوا دعاءه عليه  
الصلاة والسلام إياكم  
على دعاء بضعكم بعضا  
في حال من الأحوال وأمر  
من الأمور التي من جنتها  
المساهلة فيه والرجوع  
عن مجلسه عليه الصلاة  
والسلام بغير استئذان  
فإن ذلك من المحرمات  
وقيل لا تجعلوا دعاءه  
عليه الصلاة والسلام  
ربه كدعاء صغيركم كبيركم  
يحييه مرة ويرده أخرى  
فإن دعاءه مستجاب  
لامر دله عند الله عز وجل  
وتقرر الجملة حينئذ  
لما قبلها مما من حيث  
إن استجابته تعالى  
لدعائه عليه الصلاة  
والسلام مما يوجب  
امتنانهم بأوامره عليه  
الصلاة والسلام  
ومتابعهم له في الورد  
والصدور أكل إيجاب  
وأما من حيث أنها  
موجبة للاحتراز عن  
التعرض لخطئه عليه  
الصلاة والسلام  
المؤدي إلى ما يوجب  
هلاكهم من دعائه  
عليه الصلاة

نزلت الآية في ابن أم مكتوم وضع الله الجهاد عنه وكان أعمى وهذا القول ضعيف  
لأنه تعالى عطف عليه قوله أن تأكلوا فيه بذلك على أنه انما رفع الحرج في ذلك وقيل  
الأكثرون المراد من ذلك القوم كانوا يحظرون الأكل مع هؤلاء الثلاثة وفي هذه المنازل  
فأله تعالى رفع ذلك الحظر وازاله واختلفوا في أنهم لا يسيب اعتقدوا ذلك الحظر أما في  
حق الأعمى والأعرج والمرضى فذكروا فيه وجوها (أحدها) أنهم كانوا لا يأكلون من  
الأعمى لأنه لا يبصر الطعام الجيد فلا يأخذه ولا مع الأعرج لأنه لا يتمكن من الجلوس  
فأى أرباكل لقمة يأكل غيره لقمته وكذا المريض لأنه لا يتأني له أن يأكل كما يأكل  
الصحيح قال القراء فإلى هذا التأويل تكون على بمعنى في معنى ليس عليكم في مواضع  
هو لا حرج (وثانيها) أن المعيان والعرجان والمرضى تركوا مواكبة الأصحاء أما الأعمى  
فتعال إلى لا يرى شيئا فربما أخذ الأكل فجاءه ترك الأرض أو أكل من الأرض والمرضى فليس  
أن يفسد طعامه على الأصحاء لا موافقة مرضى المرضى ولا أجل أن الأصحاء يشكر هون منه  
ولا أجل أن المريض ربما حله الشره على أن يتعلق نظره وقلبه بلقمة الغير وذلك مما يكره  
ذلك الغير فلهذه الأسباب احتزوا عن مواكبة الأصحاء فأله تعالى أطلق إياهم في ذلك  
(وثالثها) روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية  
المسلمين كانوا إذا غزوا وخلفوا زمناهم كانوا يسلمون إليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون لا  
قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكلوا ويخرجون من ذلك وقالوا لا ندخلها وه  
غائبون فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها فعلى هذا مع  
الآية في الحرج عن الزماني في أكلهم من بيت من يدفع إليهم المفتاح إذا خرج إلى الغزو  
(ورابعها) نقل عن ابن عباس ومقاتل بن حيان نزلت هذه الآية في الحرث بن عمرو وذلك  
أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع  
وجده مجهودا فساله عن حاله فقال نخرجت أن أكل من طعامك بغير إذنك وأما في حق  
سائر الناس فذكر وأوجهين (الأول) كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات  
إلى بيوت أزواجهم وأولادهم وقراباتهم وأصدقائهم فيطعمونهم منها فلما نزل  
لأن تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل أن تكون تجارة أي يعاف عند ذلك امتنع الناس  
أرباكل بعضهم من طعام بعض فنزلت هذه الآية (الثاني) قال قتادة كانت الأنصار  
في أنفسها قرازة وكانت لا تأكل من هذه البيوت إذا استغنوا قال السدي كان الرجل  
يدخل بيت أبيه أو بيت أخيه أو أخته فتتحفه المرأة بشيء من الطعام فيخرج لأنه ليس  
رب البيت فانزل الله تعالى هذه الرخصة (المسئلة الثانية) قال الزجاج الحرج في اللقمة  
الضيق ومعناه في الدين الأثم (المسئلة الثالثة) أنه سبحانه أباح الأكل للناس من هذه  
المواضع وظاهر الآية يدل على أن أباحة الأكل لا تتوقف على الاستئذان واختلف  
العلماء فيه فنقل عن قتادة أن الأكل مباح ولكن لا يجمل وجهه والعلماء أنكروا ذلك



السلام عليهم وأما ما قيل من أن المعنى ﴿ ٤٣٧ ﴾ لا تجعلوا نداء عليه الصلاة والسلام كنداء بعضهم

بعضاً باسمه ورفع الصوت  
والنداء من وراء الحجرات  
ولكن يلقبه المعظم مثل  
يا رسول الله يا نبي الله مع  
غاية التوقير والتعظيم  
والتواضع وخفض  
الصوت وبما يناسب  
المقام فإن قوله تعالى  
( قديس عليم الله الذين  
يتسألون منكم ) الخ  
وعيد المخالفين أمره عليه  
الصلاة والسلام فيما  
ذكر من قبل فتوسط  
ما ذكر بينهما مما لا وجه  
له والتسلسل الخروج  
من البين إلى التدريج  
والخفية وقد للتحقيق  
كما أن رب تبحر للتكثير  
حسب ما بين في مطلع سورة  
الحجرات يعلم الله الذين  
يخرجون من الجماعة  
قليلاً قليلاً على خفية  
( لو اذا ) أي ملاوذة  
بأن يستتر بعضهم  
ببعض حتى يخرج أو بأن  
يلوذ بمن يخرج بالأذن  
أداة أنه من أتباعه  
وقرى بفتح اللام  
واتصابه على الحالية  
من ضمير يتسألون أي  
ملاوذين أو على أنه  
مصدر مؤنث

ثم اختلفوا على وجوه (الاول) كان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة  
والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وما يدل على هذا النسخ قوله  
لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في أزواج النبي  
صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاختوات فعم بالتهي عن دخول بيوتهن الا  
بعد الاذن في الدخول وفي الاكل فإن قيل انما اذن تعالى في هذا لان المسلمين لم يكونوا  
يمنعون قرايبهم هؤلاء من أن يأكلوا من بيوتهم حضروا أو غابوا فجاز أن يرخص في ذلك  
قلنا لو كان الامر كذلك لم يكن تخصيص هؤلاء الاقارب بالذكر معنى لان غيرهم كهم في  
ذلك ( الثاني ) قال أبو مسلم الاصفهاني المراد من هؤلاء الاقارب اذا لم يكونوا مؤمنين  
وذلك لانه تعالى نهى من قبل عن مخالطتهم بقوله لا تجد قوم يؤمنون بالله وليلوم الآخر  
يوادون من حاد الله ورسوله ثم انه سبحانه أباح في هذه الآية ما حظه هناك قال ويدل  
عليه ان في هذه السورة أمر بالتسليم على أهل البيوت فقال حتى تستأنسوا وتسلموا على  
أهلها وفي بيوت هؤلاء المذكورين لم يأمر بذلك بل أمر أن يسلموا على أنفسهم والحاصل  
أن المقصود من هذه الآية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات  
( الثالث ) انما علم باعادة أن هؤلاء اقوام تطيب أنفسهم باكل من يدخل عليهم والعادة  
كالاذن في ذلك فيجوز أن يقال خصهم الله بالذكر لان هذه العادة في الاغلب توجد فيهم  
وذلك ضم اليهم الصديق ولما علمنا أن هذه الاباحة انما حصلت في هذه السورة لاجل  
حصول الرضا فيها فلا حاجة الى القول بالنسخ ( المسئلة الرابعة ) ان الله تعالى ذكر أحد  
عشر موضعاً في هذه الآية ( أوها ) قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم وفيه  
سؤال وهو أن يقال أي فائدة في اباحة أكل الانسان طعامه في بيته وجوابه المراد في بيوت  
أزواجكم وعيالكم اضافة اليهم لان بيت المرأة كبيت الزوج وهذا قول الفراء وقال ان  
قتية اراد بيوت أولادهم فتسبب بيوت الاولاد الى الآباء لان الولد كسب والده وماله كاله  
قال عليه الصلاة والسلام ان أطيب ما أكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والدليل  
على هذا انه سبحانه وتعالى عدد الاقارب ولم يذكر الاولاد لانه اذا كان سبب الرخصة هو  
القراية كان الذي هو أقرب منهم أولى ( وثانيها ) بيوت الآباء ( وثالثها ) بيوت الامهات  
( ورابعها ) بيوت الاخوان ( وخامسها ) بيوت الاخوات ( وسادسها ) بيوت الاعمام  
( وسابعها ) بيوت العمات ( وثامنها ) بيوت الاخوال ( وتساعها ) بيوت الخالات  
( وعاشرها ) قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم مفتاحه وقرى مفتاحه وفيه وجوه (الاول) قال ابن  
عباس رضي الله عنهما وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وما شئته لأبأس عليه أن يأكل من ثمر  
ضيعة وبشر من ابن ما شئته وملك المفتاح كونها في يده وفي حفظه ( الثاني ) قال  
الضحك يريد الزمن الذي كانوا يجرسون للغزاة ( الثالث ) المراد بيوت الممالك لان مال  
العبد ملو له قال الفضل المفتاح واحداً مفتاح بفتح الميم وواحد المفتاح مفتاح بالكسر



لقل مضر هو الحال في الحقيقة أي يلوذون لوإذا ﴿ ٤٣٨ ﴾ والهاء في قوله تعالى ( فليحذر الذين يخالفون

عن أمره ) لترتيب الحذر أو الأمر به على ما قبلها من علمه تعالى بأحوالهم فإنه مما يوجب الحذر البتة أي يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون ستمخلاف ستمه وعن اما تصمته معنى الاعراض أو حله على معنى يصدوز عن أمره وذن المؤمنين من خالفه عن الأمر اذا صدعته دونه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لانه الأمر حقيقة أو للرسول عليه الصلاة والسلام لانه المقصود بالذكر ( أن نصيبهم فتنه ) أي محنة في الدنيا ( أو يصيبهم عذاب أليم ) أي في الآخرة وكلمة أولئع الخلودون الجمع وإعادة الفعل صريحاً للاعتناء بالتهديد والتحذير واستدلاله على أن الأمر بالإيجاب فإن ترتيب العنايين على مخالفته كما يعرب عنه التحذير عن أصابتهما

(الحادي عشر) قوله أو صدقكم والمعنى أو بيوت أصدقائكم والصدق يكون واحداً وجمعاً وكذلك الخليط والطين والعدو ويحكي عن الحسن أنه دخل داره واذا حلقه من أصدقائه وقد أخرجوا سلالاً من تحت سريره فيها الخبيص وأطياب الأطعمة وهم مكبون عليها أي كلون فنهلت أسارى وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة وعن ابن عباس رضي الله عنهما الصدوق أكثر من الوالدین لان أهل جهنم لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والأمهات بل بالاصدقاء فساوا ما لنا من شافعين ولا صدوق حليم وحكى أن أخا الربيع بن خثيم في الله دخل منزله في حال غيبته فانبسط إلى جاريته حتى قدمت إليه ما أكل فلما عاد أخبرته بذلك فليسر به بذلك قال ان صدقت فانت حرة (المسئلة الخامسة) احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على أن من سرق من ذی رحم مجرم انه لا يقطع لباحة الله تعالى لهم بهذه الآية الاكل من بيوتهم ودخولها بغير اذنهم فلا يكون ماله محرزا منهم فان قيل فيلزم أن لا يقطع اذا سرق من مال صديقه قلنا من أراد سرقة ماله لا يكون صديقه أمافوله تعالى ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو اشتراكاً قال أكثر المفسرين نزلت الآية في بني لبث بن عمرو وهم حى من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده يمكث يومه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئاً وبما كانت معه الا بل الخفل فلا يشرب من البائنا حتى يجد من يشار به فاعلم الله تعالى ان الرجل اذا أكل وحده لخرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال عكرمة وأبو صالح رحمهما الله كانت الانصار اذا نزلوا بواحد منهم ضيف لم يأكل الا وضيفه معه فرخص الله لهم أن يأكلوا كيف شاؤا مجتمعين ومتفرقين وقال الكلبي كانوا اذا اجتمعوا يأكلوا طعاما عزوا للاعنى طعاما على حدة وكذلك للزمن والمر بضع فين الله لهم أن ذلك غير واجب وقال آخرون كانوا يأكلون فرادى خوفاً من أن يحصل عند الجمعية ما ينفروا أو يؤذى فين الله تعالى انه غير واجب وقوله جميعاً نصب على الحال وأشتاتا جمع شت وشتى جمع شتات وشتان تشبة شت قاله المفضل وقيل الشت مصدر بمعنى التفرق ثم يوصف به ويجمع أمافوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم فالعنى انه تعالى جعل أنفس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم قال ابن عباس فان لم يكن أحد فعلى نفسه لقل السلام علينا من قبل ربنا واذا دخل المسجد فقل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا قال قتادة وحدثنا أن الملائكة ترد عليه قال القفال وان كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى وقوله تحية نصب على المصدر كأنه قال فحيوا تحية من عند الله أي بما أمركم الله به قال ابن عباس رضي الله عنهما من قال السلام عليكم معناه اسم الله عليكم وقوله مباركة طيبة قال الضحاك معنى البركة فيه تضعيف الثواب وقال الزجاج أعلم الله سبحانه أن السلام مبارك ثابت لما فيه من الاجر والثواب وانه اذا أطلع الله فيه أكثر خبره وأجرل أجره كذلك

يوجب وجوب الامثال به حتما ٤٣٩ ﴿ (الان الله مافى السموات والارض ) من الموجودات بأسرها

خلقا وملكا وتصرفا  
ايجادا واعداما بدأ  
واعادة ( قد يعلم ما أنتم  
عليه ) أيها المكلفون  
من الاحوال والاضاع  
التي من جلته الموافقة  
والخالفه والاخلاص  
والنفاق ( و يوم يرجعون  
اليه ) عطف على ما أنتم  
عليه أي يعلم يوم يرجع  
المنافقون الخائفون للامر  
اليه تعالى للجزاء والعقاب  
وتعلق علمه تعالى يوم  
رجوعهم لا يرجعهم  
لزياة تحقيق علمه تعالى  
بذلك وغاية تفريرهم  
أن العلم بوقت وقوع  
شيء مستلزم العلم بوقوعه  
على أبلغ وجهه وآكده  
وفيه اشعار بأن علمه  
تعالى لنفس رجوعهم  
من الظهور بحيث  
لا يحتاج الى البيان قطعا  
ويجوز أن يكون الخطاب  
أيضا خاصا بالنافقين  
على طريقة الالتفات  
وقرى يرجعون مبنيا  
للفاعل ( فبينهم  
بما عملوا ) من الاعمال  
السبئية التي من جلته

بين الله لكم الآيات أي بفصل الله شراكم لكم لعلكم تعقلون لتفهموا عن الله أمره  
ونبيه وروى حبيد بن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فقال  
لما في شيء فعلته لم فعلته ولا قال في شيء تركته لم تركته وكنت واقفا على رأس النبي صلى  
الله عليه وسلم أصاب الماء على يديه فرفع رأسه الى وقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنفع بهن  
قلت بآي وأمي أنت يا رسول الله بلى فقال من لقيت من أمي فسلم عليهم بطل عمرك وإذا  
دخلت بيتا فسلم عليهم بكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الاوابين قوله  
تعالى ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا  
حتى يستأذنه ان الذين يستأذونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذونك  
لبعض شأنهم فاذن لهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا يحملوا دعا  
الرسول ينشكم كدعا بعضكم بعضا قد علم الله الذين يتسللون منكم لو اذا فليحذر الذين  
يخافون من أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم الان الله مافى السموات والارض  
قد يعلم ما أنتم عليه و يوم يرجعون اليه فبينهم بما عملوا والله بكل شيء عليم ) وفي الآية  
مسائل ( المسئلة الاولى ) قرى على أمر جمع ثم ذكروا في قوله على أمر جامع وجوها  
( أحدها ) أن الامر الجامع هو الامر الموجب للاجتماع عليه فوصف الامر بالجمع على  
سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو أو تشاور في خطب مهم أو الامر الذي يعم ضرره ونفعه  
وفي قوله اذا كانوا معه على أمر جامع اشارة الى انه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم من أرباب التجارب والآراء لستمعين بتجاربههم ففارقة أحدهم في هذه الحالة  
مما يشق على قلبه ( وثانيها ) عن الضحك في أمر جامع الجمعة والاعباد وكل شيء تكون فيه  
الخطبة ( وثالثها ) عن مجاهر في الحرب وغيره ( المسئلة الثانية ) اختلفوا في سبب نزوله قال  
الكلبي كان صلى الله عليه وسلم يعرض في خطبته بالنافقين ويعيبهم فينظر المنافقون  
يمينا وشمالا فاذا لم يره أحد انسلوا وخرجوا ولم يصلوا وان أبصرهم أحد ثبتوا وصلوا  
خوفا فنزلت هذه الآية فكان بعد نزول هذه الآية لا يخرج المؤمن لحاجته حتى  
يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المنافقون يخرجون بغير اذن ( المسئلة  
الثالثة ) قال الجسائي هذا يدل على استئذانهم الرسول من ايمانهم ولولا ذلك لجاز أن  
يكونوا كاملين الايمان وان تركوا الاستئذان وذلك يدل على ان كل فرض لله تعالى  
واجتناب محرم من الايمان ( والجواب ) هذا بناء على أن كلمة انما للحصر وأيضا  
لأن المنافقون انما تركوا الاستئذان استخفافا ولا نزاع في انه كفر أما قوله تعالى ان الذين  
يستأذونك الى قوله ان الله غفور رحيم ففيه مسائل ( المسئلة الاولى ) ان الذين  
يستأذونك المعنى تعظيالك ورعاية للادب أولئك هم الذين يؤمنون بالله ورسوله أي  
يفعلون بموجب الايمان ومقتضاه قال الضحاك ومقاتل المراد عمر بن الخطاب رضي الله

عنه وذلك لانه استأذن في غزوة تبوك في الرجوع الى أهله فأذن له وقال له انطلق فوالله ما أنت بمنافق يريد أن يسمع المنافقين ذلك الكلام فلما سمعوا ذلك قالوا ما بال محمد اذا استأذنه أصحابه أذن لهم واذا استأذناه لم ياذن لنا فوالله ما نراه يعدل وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان عمر استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا ابا حفص لا تنسنا من صالح دعائك وفي قوله أستغفر لهم الله وجهان (أحدهما) أن يستغفر لهم تنبيها على ان الاولى أن لا يقع الاستئذان منهم وان أذن لان الاستغفار يدل على الذنب وربما ذكر عند بعض الرخص (الثاني) يحتمل انه تعالى أمره بأن يستغفر لهم مقابلة على تمسكهم بأداب الله تعالى في الاستئذان (المسئلة الثانية) قال قتادة نسخت هذه الآية قوله تعالى لم أذن لهم (المسئلة الثالثة) الآية تدل على انه سبحانه فوض الى رسوله بعض أمر الدين ليجتهد فيه برأيه أما قوله تعالى لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ففيه وجوه (أحدها) وهو اختيار المبرد والقفال ولا تجعلوا أمره ياكم ودعاءكم كما يكون من بعضكم لبعض اذ كان أمره فرضا لازما والذي يدل على هذا قوله عقب هذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره (وثانيها) لاتنادوه كما ينادى بعضكم بعضا يا محمدا يا أبا القاسم ولكن قولوا يا رسول الله يابني الله عن سعيد بن جبير (وثالثها) لا ترفعوا أصواتكم في دعائه وهو المراد من قوله ان الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله عن ابن عباس (ورابعها) احذروا دعا الرسول عليكم اذا أسخطتموه فان دعاه موجب لبس كدعاء غيره والوجه الاول أقرب الى نظم الآية أما قوله تعالى قد يعلم الله الذين ينسلون منكم لو اذا قالوا ينسلون قليلا قليلا ونظير تسلل تدرج وتدخل والواو الملاوذة وهي أن يلوذ هذا بذل لئلا يبهذا يعني ينسلون عن الجمعة على سبيل الخفية واستتار بعضهم بعضا ولو اذا حال أي ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ بالرجل اذا استأذن فيؤذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو اذا بافتح ثم اختلفوا على وجوه (أحدها) قال مقاتل كان المنافقون ينسل عليهم خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فيلوذون ببعض أصحابه ويخرجون من غير استئذان (وثانيها) قال مجاهد ينسلون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن كتابه وعن ذكره وقوله قد يعلم الله معناه التهديد بالمجازاة أما قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الاخفش عن صلة والمعنى يخالفون أمره وقال غيره معناه يعرضون عن أمره ويميلون عن سنته فدخلت عن لتضمين المخالفة معنى الاعراض (المسئلة الثانية) كما تقدم ذكر الأسوة فقد تقدم ذكر الله تعالى لكن القصد هو الرسول فاليه ترجع الكناية وقال أبو بكر الرازي الاظهر انه الله تعالى لانه يليه وحكم الكناية رجوعها الى ما يليها دون ما تقدمها (مسئلة الثالثة) الآية تدل على ان ظاهر الامر للوجوب ووجه الاستدلال به أن نفوتنا

مخالفة الامر فيرتب عليه ما يليق به من التوبخ والجزاء وقدر وجه التعبير عن الجزاء بالتنبيه في قوله تعالى انما بغيبكم على أنفسكم الآية (والله بكل شيء عليم) لا يعرب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي والله سبحانه وتعالى أعلم

قوله فان قيل لانسم الخ كذا بالاصل وهي عبارة مختلطة لخصها الانسان تارك المأمور به مخالف للأمر لا وان موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه ومخالفته عبارة عن الاخلال بذلك لانفسر موافقة الأمر بتفسيرين أحدهما الخ فتكون مخالفة كذلك اهـ (سورة الفرقان مكية وهي ﴿ ٤٤١ ﴾ سبع وسبعون آية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (تبارك الذي نزل الفرقان)

البركة التمام والزيادة  
حسية كانت أو معنوية  
وكثرة الخير دوامه أيضا  
ونسبتها الى مزوج  
على المعنى الاول وهو  
الالبق بالمقسام باعتبار  
تعالیه محاسنها في ذاته  
وصفاته وأفعاله التي  
من جلتها تنزيل القرآن  
الكریم المعجز الناطق  
بعلو شأنه تعالى وسمو  
صفاته وابتداء أفعاله على  
أساس الحكم والمصالح  
وخلوها عن شائبة  
الخلل بالكلية وصيغة  
التفاعل للمبالغة فيما  
ذكر فان ما لا يتصور  
نسبته اليه سبحانه حقيقة  
من الصنيع كالتكبر ونحوه  
لا تنسب اليه تعالى الا  
باعتبار غايتهما وعلى  
المعنى الثاني باعتبار  
كثرة ما يفيض منه على  
مخلوقاته لاسيما على  
الإنسان من فتون  
الخيرات التي من جلتها  
تنزيل القرآن المنطوي  
على جميع الخيرات  
الدينية والدنيوية والصفة  
حينئذ يجوز أن تكون  
لإفادة تمام تلك الخيرات

المأمور به مخالف لذلك الأمر ومخالف الأمر مستحق للعقاب فتارك المأمور به مستحق للعقاب ولا معنى للوجوب الا ذلك انما قلنا ان تارك المأمور به مخالف لذلك الأمر لان موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه والمخالفة ضد الموافقة فكانت مخالفة الأمر عبارة عن الاخلال بمقتضاه فثبت ان تارك المأمور به مخالف وانما قلنا ان مخالف الأمر مستحق للعقاب لقوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم فامر مخالف هذا الأمر بالخطر عن العقاب والأمر بالخطر عن العقاب انما يكون بعد قيام المقضى لنزول العقاب فثبت أن مخالف أمر الله تعالى أو أمر رسوله قد وجد في حقه ما يقتضي نزول العذاب فان قيل لانسم أن تارك المأمور به مخالف للأمر قوله موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه ومخالفته عبارة عن الاخلال بمقتضاه قلنا لانسم أن موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه فما الدليل عليه ثم انانفسر موافقة الأمر بتفسيرين (أحدهما) أن موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بما يقتضيه الأمر على الوجه الذي يقتضيه الأمر فان الأمر لو اقتضاه على سبيل الندب وأنت تأتي به على سبيل الوجوب كان ذلك مخالفة للأمر (الثاني) أن موافقة الأمر عبارة عن الاعتراف يكون ذلك الأمر حقا واجب القبول فخالفته تكون عبارة عن انكار كونه حقا واجب القبول سلطنا ما ذكرته يدل على أن مخالفة الأمر عبارة عن ترك مقتضاه لكنه معارض بوجوه أخرى وهو أنه لو كان ترك المأمور به مخالفة للأمر لكان ترك المندوب لا محالة مخالفة لأمر الله تعالى وذلك باطل والالاستحقاق العقاب على ما بينتموه في المقدمة الثانية سلطنا ان تارك المأمور به مخالف للأمر فلم قلت ان مخالف الأمر مستحق للعقاب لقوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره قلنا لانسم أن هذه الآية دالة على أمر من يكون مخالفا للأمر بالخطر بل هي دالة على الأمر بالخطر عن مخالفة الأمر فلم لا يجوز أن يكون كذلك سلطنا ذلك لكنه دالة على أن المخالف عن الأمر يلزمه الخطر فلم قلت ان مخالف الأمر لا يلزمه الخطر فان قلت لعل عن صلة زائدة فنقول الأصل في الكلام لاسيما في كلام الله تعالى أن لا يكون زائدا سلطنا دلالة الآية على أن مخالف أمر الله تعالى بأمر بالخطر عن العذاب فلم قلت انه يجب عليه الخطر عن الذاب أقصى ما في الباب انه ورد الأمر به لكن لم قلت ان الأمر للوجوب وهذا أول المسئلة فان قلت هب انه يدل على وجوب الخطر لكن لا بد وأن يدل حسن الخطر وحسن الخطر انما يكون بقيام المقضى لنزول العذاب قلت لانسم أن حسن الخطر مشروط بقيام المقضى لنزول العذاب بل الخطر يحسن عند احتمال نزول العذاب ولهذا يحسن الاحتياط عند تاجرد الاحتمال قائم لان هذه المسئلة احتمالية لا قطعية سلطنا دالة على وجود مقتضى نزول العقاب لكن لا في كل أمر بل في أمر واحد لان قوله عن أمره لا يفيد الا واحدا وعندنا أن أمر واحد لا يفيد الوجوب فلم قلت ان كل أمر كذلك سلطنا أن كل

دها شينا فشيئا ﴿ ٥٦ ﴾ س وآفاننا بحس حدوثها أو حدوث متعلقاتها ولاستقلالها بالدلالة على غاية الكمال بما بالفعل والاشعار بالتعجب المناسب للإنشاء والانباء عن نهاية التعظيم لم يجز استعمالها في حق غيره تعالى ولا استعمالها

غيرها من الصيغ في حقه تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشئين أى فصل بينهما سمي به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل بأحكامه أو بين المحق والمبطل بما عجزه ﴿١٤٤﴾ أولئك من أنفسهم أو في إزاله (عليه)

عبده) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وإراد عليه الصلاة والسلام بذلك العنوان لتشريفه والإيدان بكونه عليه الصلاة والسلام فى أقصى مراتب العبودية والتنبية على أن الرسول لا يكون الأعبد والمرسل ردا على النصارى (ليكون) غاية للتزليل أى زله عليه ليكون هو عليه الصلاة والسلام أو الفرقان (للعالمين) من الثقلين (نذرا) أى منذرا أو إنذارا بآفة أوليكون تنزيهه إنذارا وعدم التعرض للتبشير لأنسياق الكلام على أحوال الكفرة وتقديم اللام على عاملها لمراعاة الفواصل وإبراز تنزيل الفرقان فى معرض الصلاة التى حقها أن تكون معلومة الثبوت للموسول عند السامع مع إنكار الكفرة لاجرائه مجرى المعلوم المسلم تنبيهها على كمال قوة دلالة وكونه بحيث لا يكاد يجمله أحد كقوله تعالى لا ريب فيه (الذى له ملك

أمر كذلك لكن الضمير فى قوله عن أمره يحتمل عوده الى الله تعالى وعوده الى الرسول والآية لا تدل الا على أن الامر للوجوب فى حق أحدهما فلم قلتم انه فى حق الآخر كذلك (الجواب) قوله لم قلتم ان موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه قلنا الدليل عليه أن العبد اذا امتثل أمر السيد حسن أن يقال ان هذا العبد موافق للسيد ويجرى على وفق أمره وأول يمثل أمره يقال انه ما وافقه بل خالفه وحسن هذا الاطلاق معلوم بالضرورة من أهل اللغة ثبت أن موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه قلنا لما سلمتم أن موافقة الامر لا تحصل الا عند الاتيان بمقتضى الامر فتقول لاشك أن مقتضى الامر هو الفعل لان قوله افعل لا يدل الا على اقتضاء الفعل واذ لم يوجد الفعل لم يوجد مقتضى الامر فلا توجد الموافقة فوجب حصول المخالفة لانه ليس بين الموافقة والمخالفة واسطة قوله الموافقة عبارة عن اعتقاد كون ذلك الامر حقا واجبا القبول قلنا هذا لا يكون موافقة للامر بل يكون موافقة للدليل ان ذلك الامر حق فان موافقة الشئ عبارة عن الاتيان بما يقتضى تقرير مقتضاه فاذا دل الدليل على حقيقة الشئ كان الاعتراف بحقيقته يقتضى تقرير مقتضى ذلك الدليل أما الامر فلما اقتضى دخول الفعل فى الوجود كانت موافقة عبارة عن تقرير ذلك الدخول وادخاله فى الوجود يقتضى تقرير دخوله فى الوجود فكانت موافقة الامر عبارة عن فعل مقتضاه قوله لو كان كذلك لكان تارك المندوب مخالفا فوجب أن يستحق العقاب قلنا هذا الالتزام انما يصح أن لو كان المندوب مأمورا به وهو ممنوع قوله لم لا يجوز أن يكون قوله فليحذر أمر بالاحذر عن المخالفة لأمر المخالف بالاحذر قلنا لو كان كذلك لصار التقدير فليحذر المتسللون لو اذاعن الذين يخالفون أمره وحينئذ يبقى قوله أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أو ضائع لان الاحذر ليس فعلا يعمد الى مفعولين قوله كلمة عن ليست براءد قلنا ذكر اختلاف الناس فيها فى المسئلة الاولى قوله لم قلتم ان قوله فليحذر يدل على وجوب الاحذر عن العقاب قلنا لا ندعى وجوب الاحذر ولكن لأقل من جواز الاحذر وذلك مشرو بوجود ما يقتضى وقوع العقاب قوله لم قلت ان الآية تدل على أن كل مخالف للامر يستحق العقاب قلنا لانه تعالى رتب نزول العقاب على المخالفة فوجب أن يكون معطلا فيلزم عمومه لعموم العلة قوله هب أن أمر الله أو أمر رسوله للوجوب فلم قلتم ان الامر كذلك قلنا لانه لا قائل بالفرق والله أعلم (المسئلة الرابعة) من الناس من قال لفظ الام مشترك بين الامر القولى وبين الشأن والطريق كما يقال أمر فلان مستقيم واذنبل ذلك كان قوله تعالى عن أمره يتناول قول الرسول وفعله وطريقته وذلك يقتضى أن كل ما فطر عليه الصلاة والسلام يكون واجبا علينا وهذه المسئلة مبنية على أن الكناية فى قوله عن أمره راجعة الى النبي صلى الله عليه وسلم أما لو كانت راجعة الى الله تعالى لاجب

السموات والارض) أى له خاصة دون غيره لاستقلاله ولا اشتراكا كالسلطان القاهرة والاستيلاء بالاهر ساقط عليهما المستلزمان للقدرة التامة والتصرف الكلى فيهما وفيما فيها إيجادا واعداما وإحياء وإماتة وأمر



وتباً حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ومجمله الرفع على أنه خبر ببدء محذوف والجملة مستأنفة مقررة  
لأقلامها أو على أنه نعت للموصول الأول ﴿ ٤٤٣ ﴾ أو بيان له أو بدل منه وما بينهما ليس باجتنبي لأن تمام صلتها

ومعلومية مضمونه للكفرة  
بما لا ريب فيه لقوله  
تعالى قل من رب السموات  
السبع ورب العرش  
العظيم سيقولون لله  
ونظائر أو مدح له تعالى  
بالرفع أو بالنصب (ولم  
يتخذوا) كما يزعم الذين  
يقولون في حق المسيح  
والملائكة ما يقولون  
فسبحان الله عما يصفون  
وهو معطوف على ما قبله  
من الجملة الظرفية ونظمه  
في سلك الصلة للإيدان  
بان مضمونه من الوضوح  
والظهور بحث لا يكاد  
يجهله جاهل لاسيما  
بعد تفرير ما قبله (ولم  
يكن له شريك في الملك)  
أي ملك السموات  
والارض وهو أيضا  
عطف على الصلة وإفراجه  
بالذكر مع أن ما ذكر  
من اختصاص ملكهما به  
تعالى مستلزم له قطعاً  
للتصريح بطلان زعم  
الثنوية القائلين بتعدد  
الآلهة والدرء في نحوهم  
وتوسيطني اتحاد الولد  
بينهما للتنبيه على استقلاله  
وأصاليته والاحتراز  
عن توهم كونه نعمة للاول

ساقط بالكلية وتام تقر بذلك ذكرناه في أصول الفقه والله أعلم بما قوله تعالى أن نصيبهم  
فتنة أو يصيبهم عذاب أليم فالمراد أن مخالفة الأمر توجب أحدهذين الأمرين والمراد  
بالتفتة الضوئية في الدنيا وبالعذاب الأليم عذاب الآخرة وانما رد الله تعالى حال ذلك  
المخالف بين هذين الأمرين لأن ذلك المخالف قديم من دون عقاب الدنيا وقد يعرض له  
ذلك في الدنيا فلهذا السبب أو رده تعالى على سبيل التزديد ثم قال الحسن الفتنة هي ظهور  
نفاقهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما القتل وقيل الزلازل والاهوال وعن جعفر بن  
محمد بسطوا عليهم سلطان جازاً ما قوله تعالى ألا إن الله مافي السموات والارض فذلك  
كالدلالة على قدرته تعالى عليهما وعلى ما بينهما وما فيهما واقترانه على المكلف فيما عامل  
به من المجازاة بشواب أو بعقاب وعلمه بما خفيه ويعلمه وكل ذلك كان جر عن مخالفة  
مرء ما قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه فانما أدخل قتلوكيد علمه بما هم عليه من المخالفة  
في الدين والتفاق ويرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد وذلك لأن قد اذا دخلت على  
المضارع كانت بمعنى ر بما فوافقت ر بما في آخر وجهها الى معنى التكثير كما في قول الشاعر  
فان يس مهجور الفناء قريباً \* أقام به بعد الوفود وفود

والخطاب والغبية في قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز أن يكونا  
جميعاً للمناققين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاماً ويرجعون  
للمناققين وقد تقدم في غير موضع أن الرجوع اليه هو الرجوع الى حيث لا يحكم الا الله  
فلا وجه لاعادته والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى اله وصحبه وسلم

\*( سورة الفرقان سبع وسبعون آية مكية ) \*

\*( بسم الله الرحمن الرحيم ) \*

قوله تعالى ( تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك  
السموات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً )  
ثم اعلم ان الله سبحانه وتعالى تكلم في هذه السورة في التوحيد والنبوة وأحوال القيامة  
في ختمها بذكر صفات العباد المخلصين الموقنين ولما كان اثبات الصانع واثبات صفات  
الجلالة يجب أن يكون مقدماً على الكل لا جرم افتتح الله هذه السورة بذلك فقال تبارك  
الذي نزل الفرقان على عبده وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قال الزجاج تبارك تفاعل من  
بركة والبركة كثرة الخير وزيادته وفيه معنيان أحدهما تزايد خيره وتكاثره وهو المراد من  
قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ( والثاني ) تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في ذاته وصفاته  
بأفعاله وهو المراد من قوله ليس كمثله شيء وأمانته اليه عن كل شيء في ذاته فيحمل  
أن يكون المعنى جل بوجوب وجوده وقدمه عن جواز الفناء والتغير عليه وأن يكون  
المعنى جل بفرديته ووحدايته عن مشابهة شيء من الممكنات وأمانته اليه عن كل شيء  
في صفاته فيحمل أن يكون المعنى جل أن يكون علمه ضرورياً أو كسبياً أو تصورياً

خلق كل شيء ) أي أحدث كل موجود من الموجودات احداثاً جازياً على سنن التقدير حسبما اقتضته ارادته  
ليه على الحكم البالغة بان خلق



كلامها من مواد مخصوصة على صور عينه ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الآثار والاحكام (قدره) أي هيأه  
لما أراد به من الخصائص والافعال اللائقة به (تقديرا) ﴿ ٤٤٤ ﴾ بدعلا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه كتهيشنا

الانسان للفهم والادراك  
والنظر والتدبر في أمور  
المعاش والمعاد واستنباط  
الصنائع المتنوعة ومزاولة  
الاعمال المختلفة وهكذا  
أحوال سائر الأنواع  
وقيل أريد بالخلق مطلق  
الاجداد والاحداث مجازا  
من غير ملاحظة معنى  
التقدير وان لم يخل عنه  
في نفس الامر فالعنى  
أوجد كل شيء قدره  
في ذلك الاجداد تقدير  
وأما ما قيل من أنه سمي  
احدائه تعالى خلقا لانه  
تعالى لا يحدث شيئا الا على  
وجه التقدير من غير تفاوت  
ففيه أن ارتكاب المجاز  
بحمل الخلق على مطلق  
الاحداث لتجريد عن  
معنى التقدير فاعتباره  
فيه بوجه من الوجوه  
محل بالمرام قطعاً وقيل  
المراد بالتقدير الثاني هو  
التقدير للبقاء الى الاجل  
المسمى واما ما كان فالجمله  
جارية مجرى التعليل  
لما قبلها من اجل المنتظمة  
مثلها في سلك النصلة  
فان خلقه تعالى لجميع  
الاشياء على ذلك النمط  
البدعي كما يقتضى استقلاله

أو تصديقاً في قدرته أن يحتاج الى مادة ومدة ومثال وجلب غرض ومثال واما في أفعاله  
فجبل أن يكون الوجود والبقاء وصلا حال الوجود والامن قبله وقال آخرون أصل  
الكلمة تدل على البقاء وهو مأخوذ من برك البعير ومن برك الطير على المساء سميت  
البركة بركة لثبوت الماء فيها والمعنى انه سبحانه وتعالى باق في ذاته أزلاً وأبداً تمتنع التفسير  
وباق في صفاته تمتنع التبديل ولما كان سبحانه وتعالى هو الخالق لوجوه المنافع والمصالح  
والمبقي لها واجب وصفه سبحانه بأنه تبارك وتعالى (المسئلة الثانية) قال أهل اللغة كلمة  
الذي موضوعه للإشارة الى الشيء عند محاولة تعريفه بقضية معلومة وعند هذا توجه  
الاشكال وهو أن القوم ما كانوا طالين بأنه سبحانه هو الذي نزل الفرقان فكيف حسن  
ههنا لفظ الذي وجوابه أنه لما قامت الدلالة على كون القرآن معجزاً ظهر بحسب الدليل  
كونه من عند الله فلقوة الدليل وظهوره أجراه سبحانه وتعالى مجرى المعلوم (المسئلة  
الثالثة) لا نزاع ان الفرقان هو القرآن وصف بذلك من حيث انه سبحانه فرق به بين الحق  
والباطل في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبين الحلال والحرام وألانه فرق في النزول  
كما قال وقرأنا فرقناه لنقرأ على الناس على مكث وهذا التأويل أقرب لانه قال نزل  
الفرقان ولقطة نزل تدل على التفريق وأما لقطة أنزل فتدل على الجمع ولذلك قال  
في سورة آل عمران نزل عليك الكتاب بالحق وأنزل التوراة والإنجيل (واعلم) انه سبحانه  
وتعالى لما قال أو تبارك ومعناه كثرة الحبيب والبركة ثم ذكر حقيقته أمر القرآن دل ذلك  
على ان القرآن منشأ الخبرات وأعم البركات لكن القرآن ليس الامتثال للعلوم والمعارف  
والحكم فدل هذا على ان العلم أشرف المخلوقات وأعظم الاشياء خيراً وبركة (المسئلة  
الرابعة) لا نزاع ان المراد من العبد ههنا محمد صلى الله عليه وسلم عن ابن الزبير على عبادته  
وهم رسول الله وأمنه كما قال لقد أنزلنا اليكم قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وقوله ليكون  
للعالمين نذيراً فالمراد ليكون هذا العبد نذيراً للعالمين وقول من قال انه راجع الى الفرقان  
فاضاف الانذار اليه كما أضاف الهداية اليه في قوله ان هذا القرآن يهدي فبعيد وذلك  
لان المنذر والنذير من صفات الفاعل لا يتخويف واذا وصف به القرآن فهو مجاز وجاز  
الكلام على الحقيقة اذا لم يكن هو الواجب ثم قالوا هذه الآية تدل على أن  
(الاول) ان العالم كل ما سوى الله تعالى ويتناول جميع المكلفين من الجن وانط  
والملائكة لكننا أجعلنا عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فوجب أن يثبت  
رسولا الى الجن والانس جميعاً ويطل بهذا قول من قال انه كان رسولا الى البعض كل  
البعض (الثاني) أن لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فدلّت الآية على انه نبي  
للخلق الى يوم القيامة فوجب أن يكون خاتم الانبياء والرسول (الثالث) قالت المعصية فا  
دلّت الآية على انه سبحانه أراد الايمان وفعل الطاعات من الكل لانه انما بعث  
الكل ليكون نذير للكل وأراد من الكل الاشتغال بالحسن والاعراض عن

تعالى بانصافه بصفات الاوهية يقتضى انتظام كل ما سواه كما انما كان تحت ملكوته القاهرة بحيث ﴿ وعاره  
لا يبرده عنها شيء ذلك قطعاً

المنزل سبحانه والمنزل  
 والمنزل عليه على  
 الترتيب واطهار بطلانهم  
 والاضمحار من غير جريان  
 ذكرهم للثقة بدلالة  
 ما قبله من نفي الشريك  
 عليهم أى اتخذوا لانفسهم  
 متجاوزين الله تعالى  
 الذى ذكر بعض شؤنه  
 الجليلة من اختصاص  
 ملك السموات والارض  
 به تعالى وانتفاء الولد  
 والشريك عنه وخلق  
 جميع الاشياء وتقديرها  
 أبدع تقدير آلهة  
 (لا يخلقون شياً) أى  
 لا يقدرّون على خلق  
 شىء من الاشياء أصلاً  
 (وهي يخلقون) كسائر  
 المخلوقات وقيل لا يقدرّون  
 على أن يخلقوا شيئاً وهم  
 يخلقون حيث تختلفهم  
 عبديتهم بالهت والتصور  
 وقوله تعالى (ولا يملكون  
 لانفسهم ضرراً ولا نفعاً)  
 لبيان ما لا يدل عليه  
 ما قبله من مراتب عجزهم  
 وضعفهم فان بعض  
 المخلوقين العاجزين  
 عن الخلق ربما يملك  
 دفع الضرر وجلب النفع  
 في الجملة كالحيوان

خلاف لا يقدرون على التصرف في ضرر ما يدفعوه عن أنفسهم ولا في نفع ما حتى يحبوه اليهم فكيف يملكون  
 حجة بما اغيرهم وتقديم ذكر الضرر لان دفعه مع كونه أهم في نفسه أول مراتب النفع وأقدمها والتخصيص  
 تعالى (ولا تملكون موتا ولا حياة ولا نشورا)

اي لا يقدرزون على التصرف في شئ منها بعمارة الاحياء واحياء الموتى وبقتلهم بعد بيان عجزهم عما هو اهلون  
من هذه الامور من دفع الضرر وجلب النفع للتصريح بعجزهم عن كل واحد مما ذكر على التفصيل والتبني على  
أن الاله يجب أن يكون قادرا على جميع ذلك وفيه ﴿ ٤٤٦ ﴾ ايدان بغاية جهلهم وسخافة عقولهم كأنهم

أحسن الخالفين فهما معارضان بقوله الله خالق كل شئ وبقوله هل من خالق غير الله  
وأما قوله لا يجوز المدح بخلق الفساد قلنا لم لا يجوز أن يقع المدح به نظرا الى تقادير  
القدرة والى ان صفة الإيجاد من العدم والاعدام من الوجود ليست الاله وأما قوله  
الخلق لا يتناول الا الاجسام فنقول لو كان كذلك لكان قوله خلق كل شئ خطأ لانه  
يقضى اضافة الخلق الى جميع الاشياء مع انه لا يصح في العقل اضافته اليها (السؤال  
الثاني) في الخلق معنى التقدير فقوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا معناه وقدر كل شئ  
فقدره تقديرا (والجواب) المعنى أحدث كل شئ احداثا يراعى فيه التقدير والتسوية  
فقدره تقديرا وهما لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المستوى  
الذي تراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان  
وجساد جاء به على الجيلة المستوية المقدره بامثلة الحكمة والتدبير فقدره لامر ما  
ومصلحة ما مطابقا لما قدر غير مختلف عنه (السؤال الثالث) هل في قوله فقدره تقديرا  
دلالة على مذهبكم (الجواب) نعم وذلك من وجوه (أحدها) ان التقدير في حقنا يرجع  
الى الفضل والحسبان اما في حقه سبحانه فلا معنى له الا العلم به والاخبار عنه وذلك متفق  
عليه بيننا وبين المعتزلة فلما علم في الشئ الغلاني انه لا يقع فلو وقع الشئ لزم انقلاب  
علمه جهلا وانقلاب خبره الصدق كذباً وذلك محال والمفضى الى المحال محال فاذن وقوع  
ذلك الشئ محال والمحال غير مراد فذلك الشئ غير مراد وانه مأثور به فثبت ان الامر  
والارادة لا يتلازمان وظهر ان السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه  
(وثانيها) انه عند حصول القدرة والداعية الخالصة ان وجب الفعل كان فعل العبد  
يوجب فعل الله تعالى وحيت يبدل قول المعتزلة وان لم يجب فان استغنى عن المرجح فقد  
وقع الممكن لا عن مرجح وتجوز به يسد باب اثبات الصانع وان لم يستغن عن المرجح  
فالكلام يعود في ذاك المرجح ولا ينقطع الاعتدال انتهى الى واجب الوجود (وثالثها)  
ان فعل العبد او وقع بقدرته لما وقع الا الشئ الذي أراد تكوينه وإيجاده لكن الانسان  
لا يريد الا العلم والحق فلا يحصل له الا الجهل والباطل فلو كان الامر بقدرته لمسا كان  
كذلك فان قبل انما كان لانه اعتقد شبهة أوجبته ذلك الجهل قلنا ان اعتقد تلك  
الشبهة شبهة أخرى لزم التسلسل وهو محال فلا بد من الانتهاء الى جهل أول ووقع  
في قلب الانسان لا بسبب جهل سابق بل الانسان أحدثه ابتداء من غير موجب وذلك  
محال لان الانسان قط لا يرضى لنفسه بالجهل ولا يحاول تحصيل الجهل لنفسه بل لا يحاول  
الا العلم فوجب أن لا يحصل له الا ما قصده وأراده وحيث لم يكن كذلك علمنا ان الكلام  
بفضاء سار وقدرنا فذ وهو المراد من قوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا ﴿ قوله تعالى  
( واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون انفسهم ضرا ولا نفعا  
ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا ) اعلم انه سبحانه وتعالى لما وصف نفسه بصفاة

غير عارفين بانتفاء مانعي  
عن آلهتهم من الامور  
المذكورة مفتقرون الى  
التصريح بذلك (وقال  
الذين كفروا ان هذا  
الافاك) شروع في حكاية  
أباطيلهم المتعلقة بالنزل  
والمزل عليه معا  
وابطالها والموصول  
اما عبارة عن غلاتهم  
في الكفر والاطغیان وهم  
النضر ابن الحرث وعبد  
الله بن أمية ونوفل بن  
خويلد ومن ضامهم  
وروى عن الكلبي ومقاتل  
أن القائل هو النضر بن  
الحرث والجمع لمشايعة  
الباقيين له في ذلك واما  
من كلهم ووضع الموصول  
موضع ضميرهم لزمهم  
بما في حيز الصلة والايذان  
بان ما نفوهوا به كفر  
عظيم وفي كلمة هذا حط  
لرتبة المشار اليه اى  
ما هذا الا كذب  
مصروف عن وجهه  
( افتراه ) يريدون أنه  
اختلقه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (وأعانه  
عليه) أى على اختلافه  
( قوم آخرون ) يعنون  
اليهود بان يلقوا اليه

أخبار الامم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارة وقبل هما جبر ويسار كأنما يصمتان السيف ﴿ الجلال ﴾  
بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وقبل هو طابس وقدر تفصيله في سورة النحل ( فتدجلوا ظلم ) منصوب بجا  
وأنى يستعملان في معنى فعل

لا يقدر قدره حيث جعلوا الحق البعث الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه افكا مفتى من قبل البشر وهو من جهة نظمه الرائع وطرزه \* ٤٤٧ \* الفاسق بحيث لو اجتمعت الانس والجن على مباراته لجزوا

عن الايتان بمثل آية من آياته ومن جهة أشتماله على الحكم الخفية والاحكام المستبعدة للسعادات الدينية والديني ويدا والامور الغيبية بحيث لا يناله عقول البشر ولا يفي بفهمه القوى والقدر (وزورا) أى كذبا كبيرا لا يبلغ غايته حيث نسبوا اليه عليه الصلاة والسلام ما هو برئ منه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لاعلى أنها أمر ان متغير ان حقيقة يقع أحدهما عقيب الآخر أو يحصل بسببه بل على أن الثاني هو عين الاول حقيقة وانما الترتيب بحسب التغير الاعتبارى وقد لتحقيق ذلك المعنى فان ما جاؤه من الظلم والزور هو عين ما حكى عنهم لكنه لما كان متغيرا له في المفهوم وأظهر منه بطلانا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم فهو لا لامره (وقالوا أساطير الاولين) بعد ما جعلوا الحق الذي لا يحيد عنه افكا مخلقا باعانة البشر بينوا على

الجلال والعزة والعلو أرفى ذلك بتزييف مذهب عبدة الاوثان وبين نقصانها من وجوه (أحدها) انها ليست خالقة للاشياء والاله يجب أن يكون قادرا على الخلق والايجاد (وثانيها) انها مخلوقة والمخلوقة محتاج والاله يجب أن يكون غنيا (وثالثها) انها لا تملك لانفسها ضررا ولا تنفعا ومن كان كذلك فهو لا يملك لغيره أيضا نفعا ومن كان كذلك فلا فائدة في عبادته (ورابعها) انها لا تملك موتا ولا حياة ولا نشورا أى لا تقدر على الاحياء والامانة في زمان التكليف وثانيا في زمان المجازاة ومن كان كذلك كيف يسمى الها وكيف يحسن عبادته مع ان حق من يحق له العباداة ان ينعم بهذا النعم المخصوصة وههنا سوالات (الاول) قوله واتخذوا من دونه آلهة هل يخص بعبدة الاوثان أو يدخل فيه النصرارى وعبدة الكواكب وعبدة الملائكة (والجواب) قال القاضى بعبد أن يدخل فيه النصرارى لانهم لم يتخذوا من دون الله آلهة على الجمع فالاقرب ان المراد به عباد الاصنام ويجوز أن يدخل فيه من عبد الملائكة لان لعبودهم كثرة ولقائل أن يقول قوله واتخذوا صبغة جم وقوله آلهة جمع والجمع اذا قوبل بالجمع يقابل المفرد بالمفرد فلم يكن كون معبود النصرارى واحدا مانعا من دخوله تحت هذا اللفظ (السؤال الثاني) احتج بعض أصحابنا بقوله واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون على ان فعل العبد مخلوق لله تعالى فقال ان الله تعالى عاب هو لاه الكفار من حيث عبدوا ما لا يخلق شيئا وذلك يدل على ان من خلق يستحق أن يعبد فلو كان العبد خالقا لكان معبودا الها أجاب الكعبى عنه بانما انطلق اسم الخالق الاعلى الله تعالى وقال بعض أصحابنا فى الخلق انه الاحداث لا بعلاج وفكر وتعب ولا يكون ذلك الا لله تعالى ثم قال وقد قال تعالى ألهم أرجل يمشون بها فى وصف الاصنام أفيدل ذلك على أن كل من له رجل يستحق أن يعبد فاذا قالوا لا قيل فكذلك ما ذكرتم وقد قال تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين هذا كله كلام الكعبى والجواب قوله لا يطاق اسم الخالق على العبد قلنا بل يجب ذلك لان الخلق في اللغة هو التقدير والتقدير يرجع الى الظن والحسبان فوجب أن يكون اسم الخالق حقيقة فى العبد مجازا فى الله تعالى فكيف يمكنكم منع اطلاق لفظ الخالق على العبد فاقوله تعالى ألهم أرجل يمشون بها فالعيب انما وقع عليهم بالعجز فلا جرم ان كل من حقق العجز فى حقه من بعض الوجوه لم يحسن عبادته وأما قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين فقد تقدم الكلام عليه واعلم أن هذه الآية لا يقوى استدلال أصحابنا بها فقال ان العيب لا يحصل الا بمجموع أمرين أحدهما انهم ليسوا بخالقين والثاني أنهم يوقون والعبد وان كان خالقا الا أنه مخلوق فلزم أن لا يكون الها معبودا (السؤال الثالث) هل تدل هذه الآية على البعث الجواب نعم لانه تعالى ذكر النشور ومعناه ان يود يجب أن يكون قادرا على اىصال الثواب الى المطيعين والعقاب الى العصاة فمن يكون كذلك وجب أن لا يصلح للالهية \* قوله تعالى (وقال الذين كفروا ان هذا

م الفاسد كيفية الاعانة والاساطير جمع اسطوار أو اسطورة كما حديثه وهى ماسطره المتقدمون من الخرافات لتوها) أى كتبها لنفسه على الاسناد المجازى أو استكتبها وقرئ على البناء للمفعول

لأنه عليه الصلاة والسلام أمي وأصله اكتنبتها كانت فمعلق اللام وأقصى الفعل إلى الصبر فصار اكتنبتها  
أباه كاتب ثم حذف الفاعل لعدم تعلق الغرض العلي بخصوصه وبني الفعل للصبر المتفصل فاستتر فيه (فهي  
تملى عليه) أي تلقى عليه تلك الأساطير بعد اكتتابها ﴿٤٤٨﴾ يحفظها من أفواه من يليها عليه من ذلك

المكتتب لكونه أميا  
لا يقدر على أن يتلقاها  
منه بالقراءة أو تملى على  
الكاتب على أن معنى  
اكتنبتها أراد اكتتابها  
أو استكتناها ورجع  
الصبر المجرور إليه عليه  
الصلاة والسلام لاسناد  
الكتابة في ضمن الاكتتاب  
إليه عليه الصلاة  
والسلام (بكرة وأصيلا)  
أي دائما أو خفية قبل  
انتشاره للناس وحين يؤولون  
إلى مساكنهم انظر إلى  
هذه الرتبة من الجراءة  
العظيمة فأنزلهم الله أنى  
يؤفكون (قل) لهم ردا  
عليهم وتحققا للحق  
(أنزله الذي يعلم السرفى  
السموات والارض)  
وصفه تعالى بأحاطة  
علمه بجميع المعلومات  
الجلية والخفية لا يذان  
بأنطواء ما أنزله على أسرار  
مطوية عن عقول البشر  
مع ما فيه من التعرّض  
بمجازاتهم المحكية التي هي  
من جلة معلوماته تعالى  
أي ليس ذلك مما يغترى  
ويقتل باعادته قوم  
وكتسابة آخرين من  
الاحاديث الملقفة وأساطير

الافك افتراء وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين  
اكتنبتها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه  
كان غفورا رحيمًا وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل  
إليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون  
إن تبوءون الأرجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا  
اعلم انه سبحانه تكلم أولا في التوحيد وثابا في الرد على عبدة الاوثان وثالثا في هذه  
الآية تكلم في مسألة النبوة وحكى سبحانه شبههم في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم  
(الشبهة الاولى) قولهم ان هذا الافك افتراء وأعانه عليه قوم آخرون ونظيره قوله تعالى  
انما يعلم بشر واعلم انه يحتمل أن يرادوا به انه كذب في نفسه ويحتمل أن يرادوا به انه كذب  
في اضافته الى الله تعالى ثم ههنا بحثان (الاول) قال أبو مسلم الافتراء افتعال من فريت  
وقد يقال في تقدير الاديم فريت الاديم فاذا أريد قطع الفساد فيل فريت وافتريت  
وخلقت واختلفت ويقال فيمن شتم امرأ بئليس فيه افتري عليه (الثاني) قال الكلبي  
ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه قوم آخرون  
يعنى عداس مولى حويط بن عبد العزى ويسار غلام عامر بن الحضرمي وجبر مولى  
عامر وهو لاء الثلاثة كانوا من أهل الكتاب وكانوا يقرؤون التوراة ويحدثون أحاديث  
منها فلما أسلموا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتعهدهم فن أجل ذلك قال النضر ما قال  
واعلم ان الله تعالى أجاب عن هذه الشبهة بقوله فقد جاؤا ظلما وزورا وفيه ابحاث (الاول)  
ان هذا القدر انما يكتفى جوابا عن الشبهة المذكورة لانه قد علم كل عاقل انه عليه السلام  
يحداهم بالقرآن وهم النهاية في الفصاحة وقد بلغوا في الحرص على ابطال أمره كل غاية  
حتى أخرجهم ذلك الى ما وصفوه به في هذه الآيات فلو أمكنهم ان يعارضوه فغلبوا وكان  
ذلك أقرب الى أن يبلغوا مرادهم فيه مما أوردوه في هذه الآية وغيرها ولو استعان محمد  
عليه السلام في ذلك بغيره لأمكنهم أيضا أن يستعينوا بغيرهم لان محمد صلى الله عليه وسلم  
كأولئك المنكرين في معرفة اللغة وفي المكنة من الاستعانة فلما لم يفعلوا ذلك  
والحالة هذه علم ان القرآن قد بلغ النهاية في الفصاحة وانتهى الى حد الإعجاز ولما تقدمت  
هذه الدلالة مرات وكرات في القرآن وظهر بسببها سقوط هذا السؤال ظهر ان إعادة هذا  
السؤال بعد تقدم هذه الادلة الواضحة لا يكون الا للتمادي في الجهل والعناد فلذلك لا  
اكتفى الله في الجواب بقوله فقد جاؤا ظلما وزورا (البحث الثاني) قال الكسائي قوبى  
تعالى فقد جاؤا ظلما وزورا أي أتوا ظلما وكذبا وهو كقوله لقد جئتم شيئا ادا فانتصبي  
بوقوع المجيء عليه وقال الزجاج انتصب بترفع الخافض أي جاؤا بالظلم والزور (البحث  
الثالث) ان الله تعالى وصف كلامهم بأنه ظلم وبأنه زور أماته ظلم فلانهم نسبوا ما أنزل  
الفعل القبيح الى من كان مبرا عنه فقد وضعوا الشيء في غير موضعه وذلك هو

الاولين بل هو أمر سماوى أنزله الله الذي لا يعزب عن علمه شيء من الاشياء وأودع فيه فنون الحكم  
والاسرار على وجه بديع لا يحوم حوله الافهام حيث اعجزكم



طبة بفصاحته وبلاغته واخيركم بنفيايت مستقبلة وامور مكنونة لا يهتدى اليها ولا يوقف عليها الا بتوفيق العليم  
لخبر وقد جعلتموه افكاً مفتري من قبيل الاساطير ﴿ ٤٤٩ ﴾ واستوجبتم بذلك أن يصب عليكم سوط العذاب

صبا فقله تعالى (انه  
كان غفورا رحيمًا) تعليل  
لما هو المشاهد من تأخير  
العقوبة أي انه تعالى  
ازلا وأبدا مستمر على  
المغفرة والرحمة المستتبعين  
للتأخير فلذلك لا يعجل  
بعقوبتكم على ما تقولون  
في حقه مع كمال استيجابه  
اياها وغاية قدرته تعالى  
عليها (وقالوا مال هذا  
الرسول) شروع في  
حكاية جنائتهم المتعلقة  
بخصوصية المنزل عليه  
وما استفهامية بمعنى  
انكار الوقوع ونفيه  
مرفوعة على الابتداء  
خبرها ما بعد ها من  
الجار والمجرور وفي هذا  
تصغير لشأنه عليه  
الصلاة والسلام وتسميته  
عليه الصلاة والسلام  
رسولا بطريق الاستهزاء  
به عليه الصلاة والسلام  
كما قال فرعون ان رسولاكم  
الذي أرسل اليكم وقوله  
تعالى (يا أكل الطعام)  
حال من الرسول والعالم  
فيها ما عمل في الجار من  
معنى الاستقرار أي  
شيء وأي سبب حصل  
لهذا الذي يدعى الرسالة

وأما الزور فلأنهم كذبوا فيه وقال أبو مسلم الظلم تكذيبهم الرسول والرد عليه والزور كذبهم  
عليه (الشبهة الثانية لهم) قوله تعالى وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تلى عليه بكرة  
وأصيلا وفيه ابجاث (البحث الاول) الاساطير ما سطره المتقدمون كاحاديث رستم  
واسفنديار جمع اسطار أو اسطورة كاحدوثة اكتبها انتسخها محمد من أهل الكتاب  
يعنى عامرا ويسارا وجبرا ومعنى اكتبها ههنا أمر أن يكتب له كما يقال احتجم واقتصد  
إذا أمر بذلك فهي تلى عليه أي تقرأ عليه والمعنى انها كتبت له وهو أمي فهي تلى عليه  
من كتابه ليحفظها لان صورة الاقاء على الحافظ كصورة الاقاء على الكاتب اما قوله  
بكرة وأصيلا قال الصفاك ما يلى عليه بكرة يقرؤه عليكم عشية وما يلى عليه عشية يقرؤه  
عليكم بكرة (البحث الثاني) قال الحسن قوله فهي تلى عليه بكرة وأصيلا كلام الله ذكره  
جوابا عن قولهم كأنه تعالى قال ان هذه الآيات تلى عليه الوحي حالا بعد حال فكيف  
ينسب الى أنه أساطير الاولين وأما جمهور المفسرين فقد اتفقوا على ان ذلك من كلام  
القوم وأرادوا به ان أهل الكتاب أملوا عليه في هذه الاوقات هذه الاشياء ولا شك  
ان هذا القول أقرب لوجوه أحدها شدة تعلق هذا الكلام بما قبله فكأنهم قالوا اكتب  
أساطير الاولين فهي تلى عليه وثانيها ان هذا هو المراد بقولهم وأعانه عليه قوم آخرون  
وثالثها انه تعالى أجاب بعد ذلك عن كلامهم بقوله قل أنزله الذي يعلم السر قال صاحب  
الكشاف وقول الحسن انما يستقيم أن لو فحنت الهمة للاستفهام الذي في معنى  
الانكار وحق الحسن أن يقف على الاولين وأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله قل أنزله  
الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفورا رحيمًا (وفيه ابجاث البحث  
الاول) في بيان ان هذا كيف يصلح أن يكون جوابا عن تلك الشبهة وتقريره ما قدمنا انه  
عليه السلام تحداهم بالمعارضة وظهر عجزهم عنها ولو كان عليه السلام أتى بالقرآن بان  
استعان باحد لكان من الواجب عليهم أيضا أن يستعينوا باحد فأتوا بمثل هذا القرآن  
فلا عجز واعنه ثبت أنه وحى الله وكلامه فلماذا قال قل أنزله الذي يعلم السر وذلك لان  
القادر على تركيب ألفاظ القرآن لا بد وأن يكون عالما بكل المعلومات ظاهرها وخافيتها  
من وجوه أحدها أن مثل هذه الفصاحة لا تأتي الا من العالم بكل المعلومات (وثانيها) ان  
القرآن مشتمل على الاخبار عن الغيوب وذلك لا تأتي الا من العالم بكل المعلومات  
(ثالثها) ان القرآن مبرأ عن النقص وذلك لا تأتي الا من العالم على ما قال تعالى ولو كان  
عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (ورابعها) اشتماله على الاحكام التي هي  
مخصصة لمصالح العالم ونظام العباد وذلك لا يكون الا من العالم بكل المعلومات (وخامسها)  
شموله على أنواع العلوم وذلك لا تأتي الا من العالم بكل المعلومات فلماذا القرآن من  
يود الوجوه على انه ليس الا كلام العالم بكل المعلومات لاجرم اكتب في جواب شبههم  
كون قل أنزله الذي يعلم السر (البحث الثاني) اختلفوا في المراد بالسر فمنهم من قال المعنى

ثم الله يأكل الطعام كما تأكل ﴿ ٥٧ ﴾ س (ويعيش في الاسواق) لا يتغذى الارزاق كما تغذيه على توجيه الانكار  
متنبه على السبب فقطع تحقيق السبب الذي هو مضمون الجملة الجالية كما



في قوله تعالى فآلهم لا يؤمنون وقوله ما لكم لا ترجون لله وقارا فكما أن كلام من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر واستبعد تحققه لانتفاء سببه بل لوجود ٤٥٠ سبب نقيضه كذلك كل من الأكل والمشى أمر محقق

قد استبعد تحققه لانتفاء سببه بل لوجود سبب عدمه خلا أن استبعاد المسبب وانكار السبب ونفيه في عدم الإيمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الأكل والمشى بطريق التهكم والاستهزاء فانهم لا يستبعدونهما ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم معترفون بوجودهما وتحقق سببهما وإنما الذي يستبعدونه الرسالة المنافية لهما على زعمهم يعنون أنه ان صح ما يدعيه فآله لم يخالف حالنا وهل هو الأعمهم وركاكة عقولهم وقصور انظارهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عبادهم ليس بأمور جسمانية وانما هو بأمور روحانية كما أشير اليه بقوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد (لولا أنزل اليه ملك) أي على صورته وهيبته (فيكون معه نذيرا) تنزل منهم من اقتراح أن يكون ملكا مستغنيا

ان العالم بكل سر في السموات والارض هو الذي يمكنه انزال مثل هذا الكتاب وقال أبو مسلم المعنى انه انزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانقم منه لقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين وقال آخرون المعنى أنه يعلم كل سر خفي في السموات والارض ومن جلته ما تسرونه أنتم من الكيد لرسوله مع علمكم بأن ما يقوله حق ضرورة وكذلك باطن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراءته مما تهمة به وهو سبحانه مجازيكم ومحاسن على ما علم منكم وعلم منه (البحت الثالث) انما ذكر الغفور الرحيم في هذا الموضع لوجهين الاول قال أبو مسلم المعنى انه انما انزله لاجل الانذار فوجب أن يكون غفورا رحيمًا غير مستعجل في العقوبة الثاني انه تنبيه على انهم استوجبوا بمكايدهم هذه أن يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم كونه غفورا رحيمًا يعمل ولا يعمل (الشبهة الثالثة) وهي في نهاية الركاة ذكر والصفات خمسة فزعموا أنها تخل بالرسالة احداها قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام وثانيتها قولهم ويمشي في الأسواق يعني انه لما كان كذلك فمن اين له الفضل علينا وهو مثلنا في هذه الامور وثالثتها قولهم لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا بصدقه أو يشهد له ويرد على من خالفه ورابعتها قولهم أو يلقي اليه كنز أي من السماء فينفقه فلا يحتاج الى التردد اطلب المعاش وخامستها قولهم او تكون له جنة يأكل منها قرأ حرة والكسائي ناكل منها بالثون وقرأ الباقر بالباء والمعنى ان لم يكن لك كنز فلا قل من أن تكون كواحد من الدهاقين فيكون لك بستان تأكل منه وسادستها قولهم ان تتبعون الارجال مسحورا وقد تقدمت هذه القصة في آخر سورة بني اسرائيل فاجاب الله تعالى عن هذه الشبهة من وجوه اربعة قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبلا وفيه أجساث الاول ان هذا كيف يصلح أن يكون جوابا عن تلك الشبهة وبيانه ان الذي يميز الرسول به عن غيره هو المعجزة وهذه الاشياء التي ذكروها لا يقدح شي منها في المعجزة فلا يكون شي منها قادحا في النبوة فكأنه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الامثال التي لا فائدة فيها لاجل انهم لما ضلوا وارادوا القدح في نبوتك لم يجدوا الى القدح فيه سبلا البتة اذ الطعن عليه انما يكون بما يقدح في المعجزات التي ادعاهالابها هذا الجنس من القول وفيه وجه آخر وهو انهم لما ضلوا لم يبق فيهم استطاعة قبول الحق وهذا انما يصح على مذهبا وتقريره بالعقل ظاهر وذلك لان الانسان اما ان يكون مستوى الداعي الى الحق والباطل اما ان يكون داعيته الى أحدهما أرجح من داعيته الى الثاني فان كان الاول فحال الاستواء ممتنع الرجحان فيمتنع القبول وان كان الثاني فحال رجحان احد الطرفين يكون حصول الطرف الآخر متعاقبا ثبت ان حال رجحان الضلالة في قلبه استحالة منه قبول الحق وما كان محال لا يمكن عليه قدرة فثبت انهم لما ضلوا ما كانوا مستطيعين قوله تعالى (تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك

عن الأكل والشرب الى اقتراح أن يكون معه ملك بصدقه ويكون ردأله في الانذار وهو يعبر عنه لك ويفسره ما يقوله لاعامة وقوله تعالى (أو يلقي اليه كنز) تنزل من تلك المرتبة

أفتراخ أن يلقى إليه من السماء كثر يستظهر به ولا يحتاج إلى طلب المعاش ويكون ذليلا على صدقه وقوله تعالى  
أو تكون له جنة يأكل منها) تنزل من ذلك \* ٤٥١ \* إلى افتراخ ما هو أيسر منه وأقرب من الوقوع وقرئ

ناكل بنون الحكة وفيه  
من يد مكبرة وفراط تحكم  
(وقال الظالمون) هم  
القائلون الأولون وإنما  
وضع المظهر موضع  
ضميرهم تسجيلا عليهم  
بالظلم ونجاوا الحد فيما  
قالوه لكونه اضلالا  
خارجا عن حد الضلال  
مع ما فيه من نسبته عليه  
الصلاة والسلام إلى  
المسحورية أي قالوا  
للمؤمنين (أن تتبعون)  
أي ما تتبعون (الأرجل)  
مسحورا) قد سحر  
فغلب على عقله وقيل  
ذا سحر وهي الرثة أي  
بشر لا ملكا على أن  
الوصف زيادة التقرير  
والأول هو الأنسب  
بجالتهم (انظر كيف  
ضر بوالك الأمثال)  
استغظام للإباطيل التي  
اجتروا على التفوه بها  
وتعجب منها أي انظر  
كيف قالوا في حثك تلك  
الاقاويل المجيبة الخارجة  
عن العقول الجارية  
افرايتها تجري الأمثال  
واخترعوا لك تلك  
الصفات والأحوال  
الشاذة البعيدة من الوقوع

كقصور بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا إذا زارهم من مكان بعيد  
ممعوا لها تغيطا وزفيرا وإذا أقوامهم مكالنا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا  
اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) اعلم أن هذا هو الجواب الثاني عن تلك الشبهة  
فقوله تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك أي من الذي ذكروه من نعم الدنيا كالكنز  
والجنة وفسر ذلك الخبر بقوله جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا به بذلك  
سبحانه قادر على أن يعطي الرسول كل ما ذكره ولكنه تعالى يدبر عباده بحسب  
المصالح أو على وفق المشيئة ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من أفعاله فيقبح على واحد  
أبواب المعارف والعلوم ويسد عليه أبواب الدنيا في حق الآخر بالعكس وما ذاك إلا أنه  
فعال لما يريد وههنا مسائل (المسئلة الأولى) قال ابن عباس خيرا من ذلك مما عيروك  
بفقد الجنة لأنهم عيروك بفقد الجنة الواحدة وهو سبحانه قادر على أن يعطيك جنات  
كثيرة وقال في رواية عكرمة خيرا من ذلك أي من المشي في الأسواق وابتغاء المعاش  
(المسئلة الثانية) قوله إن شاء معناه أنه سبحانه قادر على ذلك لأنه تعالى شك لأن الشك  
لا يجوز على الله تعالى وقال قوم إن ههنا معنى إذا أي قد جعلنا لك في الآخرة جنات  
وبنيانك قصورا وإنما أدخل أن تنبيه العباد على أنه لا ينال ذلك إلا برحمة وأنه معلق على  
محض مشيئته وأنه ليس لاحد من العباد على الله حق لافي الدنيا ولا في الآخرة (المسئلة  
الثالثة) القصور جماعة قصر وهو المسكن الرفيع ويحتمل أن يكون لكل جنة قصر  
فيكون مسكنا ومنزها ويجوز أن يكون القصور مجموعته والجنات مجموعته وقال مجاهد إن  
شاء جعل لك جنات في الآخرة وقصورا في الدنيا (المسئلة الرابعة) اختلف القراء في قوله  
ويجعل فرفع ابن كثير وابن عامر وعاصم اللام وجرمه الآخرون فن جزم فلان المعنى  
إن شاء يجعل لك جنات ويجعل لك قصورا ومن رفع فعلى الاستئناف والمعنى سيجعل لك  
قصورا وهذا قول الزجاج قال الواحدي وبين القراءتين فرق في المعنى فن جزم فالمعنى إن  
شاء يجعل لك قصورا في الدنيا ولا يحسن الوقوف على الأنهار ومن رفع حسن له الوقوف  
على الأنهار واستأنف ويجعل أي ويجعل لك قصورا في الآخرة وفي مصحف أبي وابن  
مسعود تبارك الذي إن شاء يجعل (المسئلة الخامسة) عن طائوس عن ابن عباس قال  
بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبريل عليه السلام عنده قال جبريل عليه  
السلام هذا ملك قد نزل من السماء استأذن ربه في زيارتك فلم يلبث إلا قليلا حتى جاء الملك  
سليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الله يخبرك بين أن يعطيك مفااتيح كل شيء لم  
أعطها أحدا قبلك ولا يعطيه أحد بعدك من غير أن ينقصك مما أدخلك شيئا فقال عليه  
السلام بل يجمعها جميعا في الآخرة فترى قوله تبارك الذي إن شاء الآية وعن ابن  
قال عليه السلام عرض على جبريل بطحاء مكة فذهبوا فقلت بل شعبة وثلاث  
ذلك أكثر لك كري ومثلتي لربي وفي رواية صفوان بن سليم عن عبد الوهاب

(أي عن طريق المحاجة حيث لم يأتوا بشيء يمكن صدوره عن له أدنى عقل وتميز فبقوا متعجبين (فلا يستطيعون  
إلى القدح في نبوتك بأن يحدوا أقوالا يستقرون عليه وإن

كان باطلا في نفسه او فضلوا عن الحق ضلالا مينا فلا يجدون طريقا موصلا اليه فان من اعتاد استعمال امثال هـ  
الاباطيل لا يكاد يهتدي الى استعمال المقدمات الحقّة ﴿ ٤٥٢ ﴾ (تبارك الذي) أى تكاثر وتزايد خبره الذي (ان شـ

جعل لك) في الدنيا  
ما جلا شيئا (خيرا) لك  
(من ذلك) الذي افتر  
حوه من أن تكون لك  
جنة تأكل منها بأن يجعل  
لك مثل ما وعدك في  
الآخرة وقوله تعالى  
(جنات تجري من تحتها  
الانهار) بدل من خبر  
او محقق لخبرته مما قالوا  
لان ذلك كان مطلقا  
عن قيد التعدد وجرى ان  
الانهار (ويجعل لك  
قصورا) عطف على  
محسّل الجزاء الذي هو  
جعل وقرى بالرفع  
عطفًا على نفسه لان  
الشرط اذا كان ماضيا  
جاز في جزائه الرفع والجرم  
كافي قول القائل \* وان  
أناه خليل يوم مسئلة \*  
بقول لا غائب مالى ولا حرم  
ويجوز أن يكون استثناء  
بوعده ما يكون له في الآخرة  
وفرى بالنصب على أنه  
جواب بالواو وتعليق ذلك  
بمشيئته تعالى للايدان  
بان عدم جعلها بمشيئته  
المبنية على الحكم والمصالح  
وعدم التعرض لجواب  
الاقتراحين الاولين  
للتنبية على خروجهما

قال عليه السلام اشبع يوما واجوع ثلاثا فاحدك اذا شبعت واتضرع اليك اذا جعت  
وعن الضحك لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة حزن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لذلك فنزل جبريل عليه السلام معز ياله وقال ان الله يقرؤك السلام  
ويقول وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام الآية قال فبينما جبريل  
عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم يتحدثان اذ فتح باب من أبواب السماء لم يكن فتح  
قبل ذلك ثم قال أبشر يا محمد هذا رضوان خازن الجنة قد أتاك بالرضا من ربك فسلم عليه  
وقال ان ربك يخبرك بين أن تكون نبيا ملكا وبين أن تكون نبيا عبدا ومعه سبط من  
نور تلاءم قال هذه مقاييس خزان الدنيا فاقبضها من غير ان يتصكك الله مما عدلك  
في الآخرة جناح يعوضه فظفر النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالمستشير فاولم يده  
أن تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نبيا عبدا قال فكان عليه السلام بعد  
ذلك لم يأكل متكأ حتى فارق الدنيا ما قوله تعالى بل كذبوا بالساعة وأعدنا لمن كذب  
بالساعة سعيرا فهذا جواب ثالث عن تلك الشبهة كأنه سبحانه قال ليس ما تعلقوا به شبهة  
علمية في نفس المسئلة بل الذي حلهم على تكذيبك تكذيبهم بالساعة استنفال الاستعداد  
لها ويحتمل أن يكون المعنى أنهم يكذبون بالساعة فلا يرجون ثوابا ولا عقابا ولا يتحملون  
كلفة النظر والفكر فلهذا لا ينتفعون بما يورد عليهم من الدلائل ثم قال وأعدنا لمن كذب  
بالساعة سعيرا وفيه مسائل (الاولى) قال أبو مسلم وأعدنا أى جعلناها عتيدا ومعدة لهم  
والسعر النار الشديدة الاستعار وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم (المسئلة الثانية)  
احتج أصحابنا على ان الجنة مخلوقة بقوله تعالى اعدت للمتقين وعلى ان النار التي هي دار  
العقاب مخلوقة بهذه الآية وهي قوله وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا وقوله أعدنا  
اخبار عن فعل وقع في الماضي فدلّت الآية على ان دار العقاب مخلوقة قال الجبائي يحتمل  
وأعدنا النار في الدنيا وبها نعذب الكفار والفاسق في قبورهم ويحتمل نار الآخرة  
ويكون معنى وأعدنا أى سنعدها لهم كقوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أو علم ان  
هذا السؤال في نهاية السقوط لان المراد من السعير امانار الدنيا واما نار الآخرة فان كان  
الاول فاما أن يكون المراد أنه تعالى يعذبهم في الدنيا بنار الدنيا او يعذبهم في الآخرة بنار  
الدنيا والاول باطل لانه تعالى ما عذبهم بالنار في الدنيا والثاني أيضا باطل لانه لم يقل أحد  
من الامة انه تعالى يعذب الكفرة في الآخرة بنيران الدنيا فثبت ان المراد نار الآخرة  
وثبت انها معدة وحل الآية على ان الله سبحانه جعلها معدة ترك للظاهر من غير دال وعلى  
ان الحسن قال السعير اسم من اسماء جهنم فقوله وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا صريح  
في انه تعالى اعد جهنم (المسئلة الثالثة) احتج أصحابنا بهذه الآية على ان السعيد من سعد  
في بطن امه فقالوا ان الذين اعد الله تعالى لهم السعير واخبر عن ذلك وحكم به ان صاروا  
مؤمنين من اهل الثواب انقلب حكم الله بكونهم من اهل السعير كذبا وانقلب بذلك علمه

عن دائرة العقل واستغنائهما عن الجواب لظهور بطلانها ومنافاتها للحكمة التشريعية ﴿ جهلا ﴾  
وانما الذي له وجه في الجملة هو

أقترح الأخير فانه غير متنافي بالحكمة بالكلمة فان بعض الاتيابه عليهم الصلاة والسلام قد أتوا في الدين باسم  
نبوة ملكا عظيما (بل كذبوا بالساعة) اضطراب ٤٥٣ \* عن توبيخهم بحكاية جنائهم السابقة وانتقال

منه الى توبيخهم بحكاية  
جنائهم الاخرى للتخلص  
الى بيان ما لهم في الآخرة  
بسيما من فنون العذاب  
بقوله تعالى (وأعدنا  
لمن كذب بالساعة سعيرا)  
الح أي أعدنا لهم نارا  
عظيمة شديدة الاشتغال  
شأنها كيت وكيت بسبب  
تكذيبهم بها على ما يشعر  
به وضع الموصول موضع  
ضميرهم أو لكل من كذب  
بها كأننا من كان وهم  
داخلون في زمرتهم  
دخولا أوليا ووضع  
الساعة موضع ضميرها  
للبالغة في التشنيع ومدار  
اعتماد السعير لهم وان  
لم يكن مجرد تكذيبهم  
بالساعة بل مع تكذيبهم  
بإسار ما جاء به الشريعة  
الشريفة لكن الساعة  
لما كانت هي العلة القريبة  
لدخولهم السعير أشير  
الى سببية تكذيبها  
لدخولها وقيل هو عطف  
على وقالوا ما هذا الخ  
على معنى بل أتوا بأعجب  
من ذلك حيث كذبوا  
بالساعة وأنكروها  
والحال أنا قد أعدنا  
لكل من كذب بها سعيرا

جهلا وهذا الانقلاب محال والمؤدى الى المحال محال فصيورة أولئك مؤمنين من أهل  
الثواب محال فثبت ان السعيد لا يتقلب شقيا والشق لا يتقلب سعيدا ثم انه سبحانه وتعالى  
وصف السعير بصفات احداها قوله اذارأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا وفيه  
مسائل (المسئلة الاولى) السعير مذكر ولكن جاء ههنا مؤنثا لانه تعالى قال رأيتهم وقال  
سمعوا لها وانما جاء مؤنثا على معنى النار (المسئلة الثانية) مذهب أصحابنا ان البنية ليست  
شرطا في الحياة فالنار على ما هي عليه يجوز ان يخلق الله الحياة والعقل والنطق فيها وعند  
المعتزلة ذلك غير جائز وهو لاء المعتزلة ليس لهم في هذا الباب حجة الاستقراء العادات ولو  
صدق ذلك لوجب التكذيب بانخراق العادات في حق الرسل فهو لاء قولهم متناقض بل  
انكار العادات لا يليق بالأصول الفلاسفة فعلى هذا قال أصحابنا قول الله تعالى في صفة  
النار اذارأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا يجب اجراؤه على الظاهر لانه  
لامتناع في أن تكون النار حية رائية مغناطة على الكفار اما المعتزلة فقد احتاجوا الى  
التأويل وذكروا فيه وجوها أحدها قالوا معنى رأيتهم ظهرت لهم من قولهم دورهم تترأى  
وتنظر وقال عليه السلام ان المؤمن والكافر لا تترأى نارا هما أى لا تقابلان لما يجب على  
المؤمن من مجانبة الكافر والمشرک ويقال دور فلان متاظرة أى متقابلة وثانيها ان  
أن النار اشدة اضطرامها وغليانها صارت ترى الكفار وتطلبهم وتغيظ عليهم وثالثها  
قال الجبائي ان الله تعالى ذكر النار وأراد الخزنة الموكلة بتعذيب أهل النار لان الرواية  
نصح منهم ولا تصح من النار فهو كقوله واسأل القرية أراد أهلها (المسئلة الثالثة) نقائل  
أن يقول التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون مسموعا فكيف قال الله تعالى  
سمعوا لها تغيظا وزفيرا والجواب عنه من وجوه أحدها أن التغيظ وان لم يسمع فانه قد  
يسمع ما يبدل عليه من الصوت وهو كقوله رأيت غضب الأمير على فلان اذارأى ما يبدل  
عليه وكذلك يقال في المحبة فكذا ههنا والمعنى سمعوا لها صوتا يشبه صوت التغيظ وهو  
قول الزجاج وثانيها المعنى علموا لها تغيظا وسمعوا لها زفيرا وهذا قول قطرب وهو كقول  
الشاعر متقلدا سيفا ورحما وثالثها المراد تغيظ الخزنة (المسئلة الرابعة) قال عبيد بن  
عمير ان جهنم لتفرز فرقة لا يبقى أحد الا وترعد فرائصه حتى ان ابراهيم عليه السلام يجثو  
على ركبته ويقول نفسي نفسي (الصفة الثانية للسعير) قوله تعالى واذا ألقتوا منها ما كانا  
يقامقون دعوا هنالك ثبورا واعلم أن الله سبحانه لما وصف حال الكفار حين ما يكونون  
من جهنم وصف حالهم عند ما يلقون فيها نعوذ بالله منه بما لا شئ أبلغ منه وفيه  
مسائل (المسئلة الاولى) في ضيقا قراءتان التشديد والتخفيف وهو قراءة ابن كثير  
المسئلة الثانية) نقل في تفسير الضيق أمور قال قتادة ذكر لنا عبد الله بن عمر قال ان جهنم  
ودق على الكافر كضيق الزج على الرمح ومثل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال  
كوني نفسي بيده انهم يستكروهن في النار كما يستكرو التوتد في الحائط قال الكلبي

ثم الائمة على التكذيب بها وعدم خوفهم مما أعد لمن كذب بها من أنواع العذاب أعجب من القول السابق  
بتدريج هو متصا عا

قبله من الجواب المبني على التحقيق المبني عن الوعد بالجنات في الآخرة مستوفى لبيان أن ذلك لا يجدي لهم ولا يحل بطائل على طريقة قول من قال \* عوجو النعم \* ٤٥٤ \* فحبوا دمنة الدار \* ماذا تحبون من نؤو

الاسفلون رفعتهم اللهيب والاعلون يخفضهم الداخلون فيزدجون في تلك الابواب الضيقة قال صاحب الكشاف الكرب مع الضيق كأن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والارض وجاء في الاحاديث ان لكل مؤمن من القصور والجنات كذا وكذا ولقد جمع الله على أهل النار انواع البلاء حيث ضم الى العذاب الشديد الضيق (المسئلة الثالثة) قالوا في تفسير قوله تعالى مقرنين في الاصفاد ان أهل النار مع ما هم فيه من العذاب الشديد والضيق الشديد يكونون مقرنين في السلاسل قرنت أيديهم الى اعناقهم وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الاصفاد ثم انه سبحانه حكى عن أهل النار انهم حين ما يشاهدون هذا النوع من العقاب الشديد دعوا ثبورا والثبور الهلاك ودعاهم ان يقولوا واثبورا أي بان يقولوا ياثبور هذا حينك وزمانك وروى انس مرفوعا اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على جانبه ويسحبها من خلفه ذر بته وهو يقول ياثبورا وينادون ياثبورهم حتى يردوا النار اما قوله لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا أي قال لهم ذلك وهم احقاء بأن يقال لهم ذلك وان لم يكن منه قول ومعنى وادعوا ثبورا كثيرا انكم وقعتم فيما ليس ثبور كم منه واحدا انما هو ثبور كثير اما لان العذاب انواع والوان لكل نوع منها ثبورا لشدة وفظاعته اولانهم كلما نصبت جلودهم بدلوا غيرها اولان ذلك العذاب دائم خالص عن الشوب فلهم في كل وقت من الاوقات التي لانهاية لها ثبور اولانهم ربما يجدون بسبب ذلك القول نوعا من الخفة فان المعذب اذا صاح وبكى وجد بسببه نوعا من الخفة فيزجرون عن ذلك ويخبرون بان هذا الثبور سيزداد كل يوم ليزداد حزنهم وغمهم نعوذ بالله منه قال الكلبي نزل هذا كله في حق أبي جهل والكفار الذين ذكروا تلك الشبهات \* قوله تعالى ( قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا ) في الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه تعالى لما وصف حال العقاب المعد للكافرين بالساعة اتبعه بما يؤكده الحسرة والندامة فقال لرسوله قل أذلك خير أم جنة الخلد ان يلتبسوها بالتصديق والطاعة فان قيل كيف يقال العذاب خير أم جنة الخلد وهل يجوز أن يقول العاقل السكر أحلى ام الصبر قلنا هذا يحسن في معرض التقرع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فترد وأبي واستكبر فيضربه ضربا وجعا ويقول على سبيل التوبيخ هذا أطيب أم ذاك (المسئلة الثانية) احتج اصحابنا بقوله وعد المتقون على أن الثواب غير واجب على الله تعالى لان من قال السلطان وعد فلا نا أن يعطيه كذا فانه يحمل ذلك على التفضيل فاما لو كان ذلك الاعطاء واجبا لا يقال انه وعده به أما المعتزلة فقد احتجوا به أيضا على مذهبه قالوا لانه سبحانه اثبت ذلك الوعد للموصوفين بصفة التقوى وترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية فكذا يدل هذا على أن ذلك الوعد انما حصل مع ملا بصفة التقوى والتفضيل غير

وأحجار \* والمعنى انهم لا يؤمنون بالساعة فكيف يقتنعون بهذا الجواب وكيف يصدقون بتجويل مثل ما وعده في الآخرة وقيل المعنى بل كذبوا بها فقصرنا أنظارهم على الحظوظ الدنيوية وظنوا أن الكرامة ليست الا بالمال وجعلوا فقرك ذريعة الى تكذيبك وقوله تعالى ( اذار أنهم ) الخ صفة للسعي أي اذا كانت منهم بمر أي الناظر في البعد كقوله عليه الصلاة والسلام لا تتراعى ناراهما أي لاتتقاربان بحيث تكون احدهما بمرأي من الاخرى على المجاز كأن بعضها يرى البعض ونسبة الرؤية اليها الا لهم للايدان بأن التغبط والزفير منها لم يجان عضبها عليهم عند رؤيتها ايهم حقيقة أو تمثيلا ومن في قوله تعالى ( من مكان بعيد ) اشعار بان بعد ما بينها وبينهم من المسافة حين رؤيتهم خارج عن حدود البعد المعتاد في المسافات المعهودة وفيه مزيد تهويل

مختص

لامرها قال الكلبي والسعدى من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة سنة ( سمعوا لها نغيظا وزفيرا ) أي صوت تعبط على تشبيه صوت غليانها بصوت



حافظ وزفره وهو صوت يجمع من خوفه هذا وان الحياة للمم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخلق الله تعالى  
بأحياة فترى وتغبط وترفر وقيل ﴿ ٤٥٥ ﴾ ان ذلك لزيانتها فقسب اليها على حذف المضاف ( واذا

ألقوا منها مكانا) نصب  
على الظرفية ومنها حال  
منه لانه في الاصل صفة  
له ( ضيقا) صفة لمكانا  
مفيدة لزيادة شدة فان  
الكره مع الضيق كأن  
الروح مع السعة وهو  
السرفى وصف الجنة بان  
عرضها السموات والارض  
وعن ابن عباس وابن  
عمر رضي الله تعالى عنهم  
تضييق جهنم عليهم كما  
يضيق الزج على الرمح  
وسئل النبي عليه الصلاة  
والسلام عن ذلك فقال  
والذي نفسى بيده انهم  
ليستكروهون في النار كما  
يستكرهون في الحائط  
قال الكلبي الاسفلون  
يرفعهم للهيب والاعلون  
يحطهم الداخولون فيرد  
جون فيها وقرى ضيقا  
بسكون الباء (مقرنين)  
حال من مفعول ألقوا أي  
إذا ألقوا منها مكانا  
ضيقا حال كونهم مقرنين  
قد قرنت أيديهم الى  
أعناقهم بالجوامع وقيل  
مقرنين مع الشياطين في  
السلاسل كل كافر مع  
شيطان وفي أرجلهم  
الاصفاد (دعوا هالك)

منهم بللتين فوجب أن يكون المختص بهم واجبا ( المسئلة الثالثة ) قال أبو مسلم الجنة  
الخلد هي التي لا ينقطع نعيمها والخلد والخلود سواء كالشكر والشكور قال الله تعالى  
يد منكم جزاء ولا شكورا فان قيل الجنة اسم لدار الثواب وهي مخلدة فاي فائدة في  
قوله الجنة الخلد قلنا الاضافة قد تكون للتمييز وقد تكون لبيان صفة الكمال كما يقال الله  
الخالق البازي وما هنا من هذا الباب \* أما قوله كانت لهم جزاء ومصيرا ففيه مسائل  
( المسئلة الاولى ) المعتزلة احتجوا بهذه الآية على اثبات الاستحقاق من وجهين الاول  
أن اسم الجزاء لا يتناول الاستحقاق فاما الوعد بمحض التفضيل فانه لا يسمى جزاء والثاني  
لو كان المراد من الجزاء الامر الذي يصيرون اليه بمجرد الوعد فحينئذ لا يبقى بين قوله جزاء  
وبين قوله مصيرا تفاوت فيصير ذلك تكرارا من غير فائدة قال أصحابنا رجعهم الله لا نزاع في  
كونه جزاء انما النزاع في أن كونه جزاء ثبت بالوعد أو بالاستحقاق وليس في الآية ما يدل  
على التعيين ( المسئلة الثانية ) قالت المعتزلة الآية تدل على ان الله تعالى لا يعفو عن  
صاحب الكبيرة من وجهين الاول أن صاحب الكبيرة يستحق العقاب فوجب أن  
لا يكون مستحقا للثواب لان الثواب هو النفع الدائم الخالص عن شوب الضرر والعقاب  
هو الضرر الدائم الخالص عن شوب النفع والجمع بينهما محال وما كان ممتنع الوجود  
امتنع أن يحصل استحقاقه فاذن متى ثبت استحقاق العقاب وجب أن يزول استحقاق  
الثواب فنقول لعفا الله عن صاحب الكبيرة لكان اما ان يخرج من النار ولا يدخله  
الجنة وذلك باطل بالاجماع لانهم أجمعوا على أن المكلفين يوم القيامة اما أن يكونوا من  
أهل الجنة أو من أهل النار لانه تعالى قال فريق في الجنة وفريق في السعير واما ان يخرج  
من النار ويدخله الجنة وذلك باطل لان الجنة حق المتقين لقوله تعالى كانت لهم جزاء  
ومصيرا فجعل الجنة لهم ومختصة بهم وبين انها اما كانت لهم لكونها جزاء لهم على  
أعمالهم فكانت حقهم واعطاء حق الانسان لغيره لا يجوز ولما بطلت الاقسام ثبت أن  
العفو غير جائز ( اجاب ) أصحابنا لم لا يجوز ان يقال المتقون يرضون بادخال الله أهل  
العفو في الجنة فحينئذ لا يمتنع دخولهم فيها الوجه الثاني قالوا المتقون في عرف الشرع  
مختص بمن اتقى الكفر والكبائر وانا وان اختلفنا في أن صاحب الكبيرة هي يسمى مؤمنا  
أم لا لكننا اتفقتا على انه لا يسمى متقيا ثم قال في وصف الجنة انها كانت لهم جزاء ومصيرا  
هذا المحصر والمعنى انها مصير للمتقين لا لغيرهم واذا كان كذلك وجب أن لا يدخلها  
أهل الكبيرة قلنا اقصى ما في الباب ان هذا عموم صريح في الوعيد فنخصه بآيات  
عد ( المسئلة الثالثة ) افاضل ان يقول ان الجنة تستصير للمتقين جزاء ومصيرا لكنها بعد  
مطارت كذلك فلم قال الله تعالى كانت لهم جزاء ومصيرا جوابه من وجهين الاول ان  
وعد الله فهو في تحققه كأنه قد كان والثاني انه كان مكتوبا في اللوح قبل أن يخلقهم  
كون في أزمئة متطاولة ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم \* أما قوله تعالى لهم فيها ما يشاؤون

الملك المكان الهائل والحالة الفضيلة ( ثورا ) أي يمتنون هلاكا وينادونه يا ثورا تعالى فهذا حيثك  
نبي ( لاتدعوا اليوم



ثبورا واحدا) على تقدير قول امام منصوب على أنه حال من فاعل دعوا أي وهو مقول لهم ذلك حجة بأن الخطأ  
الملائكة به لتنبههم على خلود عذابهم وأنهم ﴿ ٥٦ ﴾ لا يحسبون إلى ما يدعون ولا ينالون ما غنونا

الهلاك المنجي أوتيه  
وتصور الحال لهم بحال  
من يقال له ذلك من غير  
أن يكون هناك قول  
ولا خطاب أي دعوه حال  
كونهم أحياء بان يقال  
لهم ذلك وامام استأنف  
وقع جوابا عن سؤال  
ينسحب عليه الكلام  
كأنه قيل فإذا يكون  
عند دعائهم المذكور  
فقبل يقال لهم ذلك  
اقتطاعا مما علقوا به  
أطاعهم من الهلاك  
وتنبههم على أن عذابهم  
المجبي لهم إلى استدعاء  
الهلاك بالمرّة أبدى  
لا خلاص لهم منه أي  
لا تقتصروا على دعاء  
ثبور واحد ( وادعوا  
ثبورا كثيرا) أي بحسب  
كثرة الدعاء المتعلق به  
لا بحسب كثرة في نفسه  
فإن ما يدعونه ثبور واحد  
في حد ذاته لكنه كلما  
تعلق به دعاء من تلك  
الادوية الكثيرة صار  
كأنه ثبور مغاير لما تعلق  
به دعاء آخر منها وتحققه  
لا تدعوه دعاء واحدا  
وادعوه أدعية كثيرة  
فإن الثبور من  
العذاب لا ينفك  
من

خالدين فهو نظير قوله ولكم فيها ما تشتهي الأنفس وفيه مسائل ( المسئلة الأولى) لقائل  
ان يقول أهل الدرجات النازلة إذا شاهدوا الدرجات العالية لا بد وان يريدوها فاذا  
سألوها ربههم فإن أعطاهم إياها لم يبق بين الناقص والكامل تفاوت في الدرجة وان لم  
يعطها قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وأيضا غالب اذا كان ولده في درجات النيران  
وأشد العذاب اذا انتهى أن يخلصه الله تعالى من ذلك العذاب فلا بد وان يسأل ربه ان  
يخلصه منه فإن فعل الله تعالى ذلك قدح في أن عذاب الكافر مخلد وان لم يفعل قدح ذلك  
في قوله ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم وفي قوله لهم فيها ما يشاؤون جوابه ان الله تعالى  
يزيل ذلك الخطر عن قلوب أهل الجنة بل يكون اشتغال كل واحد منهم بما فيه من  
الذات شاغلا عن الالتفات إلى حال غيره ( المسئلة الثانية ) شرط نعم الجنة ان يكون  
دائما اذ لو انقطع لكان مشوبا بضرب من الغم ولذلك قال النبي  
اشد الغم عندى في سرور \* يتيقن عنه صاحبه انتقالا

ولذلك اعتبر الخلود فيه فقال لهم فيها ما يشاؤون خالدين ( المسئلة الثالثة) قوله تعالى لهم فيها  
ما يشاؤون كالتنبه على أن حصول المراتب بأسرها لا يكون الا في الجنة فاما في غيرها فلا  
يحصل ذلك بل لا بد في الدنيا من أن تكون راحتها مشوبة بالجراسات ولذلك قال عليه  
السلام من طلب ما لم يخلق اتعب نفسه ولم يرزق فليل ( وما هو يا رسول الله فقال سرور يوم  
﴿ ٥٦ ﴾ اما قوله كان على ربك وعندا مسؤلا وفيه مسائل ( المسئلة الأولى) كلمة على للوجوب  
قال عليه السلام من نذر وسمى فعله الوفاء بما سمي ففعله كان على ربك يفيد أن ذلك  
واجب على الله تعالى والواجب هو الذي لو لم يفعل لاستحق تاركه بفضله الذم أو انه الذي  
يكون عدمه ممتعا فان كان الوجوب على التفسير الاول كان تركه محملا لان تركه لما  
استلزم استحقاق الذم واستحقاق الله تعالى الذم محال ومستلزم المحال محال كان ذلك  
الترك محملا والمحال غير متصور فلم يكن الله تعالى قادرا على أن لا يفعل فلزم أن يكون ملجأ  
إلى الفعل وان كان الوجوب على التفسير الثاني وهو ان يقال الواجب ما يكون عدمه  
ممتعا يكون القول بالاجاء لازما فلم يكن الله قادرا فان قيل انه ثبت بحكم الوعد فتقول  
اولم يفعل لا تغلب خبره الصدق كذبا وعلمه جهلا وذلك محال والمؤدى إلى المحال محال  
فالترك محال فلزم أن يكون ملجأ إلى الفعل والملجأ إلى الفعل لا يكون قادرا ولا يكون  
مستحقا للثناء والمدح هذا تمام السؤال ( وجوابه ) أن فعل الشيء مقدم على الاخبار  
عن فعله وعن العلم بفعله فيكون ذلك الفعل فعلا لا على سبيل الاجاء فكان قادرا  
ومستحقا للثناء والمدح ( المسئلة الثانية ) قوله وعدا يدل ان الجنة حصلت بحكم الوعد  
لا بحكم الاستحقاق وقد تقدم تقريره ( المسئلة الثانية ) قوله مسؤلا ذكروا فيه وجوها  
أحدها ان المكلفين سألوه بقولهم ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك وثانيها أن المكلفين  
سألوه بلسان الحال لانهم لما تحملوا المشقة الشديدة في طاعته كان ذلك قائما مقام

السؤال ثم  
من جعل تعدد الدعاء وتجده لتعدد العذاب بتعدد أنواعه وألوانه أو تعدده

بذل الجلود كما لا يخفى وأما ما قيل من أن المعنى انكم وقعتم فيما ليس بثوركم فيه واحداً مما هو بثور كثير اما لان العذاب  
ع وألوان كل نوع منها بثور لشدة وفظاعته ﴿ ٤٥٧ ﴾ أولانهم كلما فضجت جلودهم بداوا غيرها فلا غاية

سؤال قال المنبي

وفي النفس حاجات وفيك فطانة \* سكوني كلام عندها وخطاب

ثالثها الملائكة سألوا الله تعالى ذاك بقولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن ورابعها وعدا  
مسؤولاً أي واجبا يقال لا عطيتك ألفاً وعدا مسؤولاً أي واجبا وان لم تسأل قاله الفراء  
وسائر الوجوه اقرب من هذا لان سائر الوجوه اقرب الى الحقيقة وما قاله الفراء مجاز  
وخامسها مسؤولاً أي من حقه ان يكون مسؤولاً لانه حق واجب اما بحكم الاستحقاق على  
قول المعتزلة أو بحكم الوعد على قول أهل السنة \* قوله تعالى (و يوم نحشرهم وما يعبدون  
من دون الله فيقول أأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانه ما كان  
ينبغي لنا ان نتخذ من دونك أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما  
بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما استطعتم صرنا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا  
كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق  
وجعلنا بكم لبعض فتنة أنصبون وكان ربك بصيرا) اعلم ان قوله تعالى ويوم نحشرهم  
راجع الى قوله واتخذوا من دونه الهة ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) نحشرهم فتقول  
كلاهما بالنون والياء وقرئ نحشرهم بكسر الشين (المسئلة الثانية) ظاهر قوله  
وما يعبدون انها الاصنام وظاهر قوله فيقول أأنتم أضللتهم عبادي انه من عبد من الاحياء  
كالملائكة والمسيح وغيرهما لان الاضلال وخلافه منهم يصح فلاجل هذا اختلفوا في  
الناس من حمله على الاوثان فان قيل لهم الوثن جاد فكيف خاطبه الله تعالى وكيف قدر  
على الجواب فعند ذلك ذكروا وجهين احدهما ان الله تعالى يخلق فيهم الحياة فعند ذلك  
يخاطبهم فيردون الجواب وثانيها ان يكون ذلك الكلام لا بالقول اللساني بل على سبيل  
لسان الحال كما ذكر بعضهم في تسبيح الموات وكلام الايدي والارجل وكما قيل سل الارض  
من شق أنهارك وغرس اشجارك فان لم تجبك جوابا اجابتك اعتبارا وأما الاكثرون  
فزعوا أن المراد هو الملائكة وعيسى وعزير عليهم السلام قالوا ويا كدهذا القول بقوله  
تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة هؤلاء اياكم كانوا يعبدون واذ قيل لهم  
لفظة ما لا تستعمل في العقلاء اجابوا عنه من وجهين الاول لان سلم ان كلمة ما لا يعقل  
بدليل انهم قالوا من لا يعقل والثاني اريد به الوصف كانه قبل ومعبودهم وقوله تعالى  
والسماء وما بينهما ولا انتم عابدون ما عبد لا يستقيم الاعلى احدهما من الوجهين وكيف  
كان فالسؤال ساقط (المسئلة الثالثة) حاصل الكلام ان الله تعالى يحشر المعبودين ثم  
يقول لهم أأنتم أوقعتم عبادي في الضلال عن طريق الحق أم هم ضلوا عنه أنفسهم قالت  
مترلة وفيه كسر بين نقول من يقول ان الله بضل عباده في الحقيقة لانه لو كان الامر  
لكذلك لكان الجواب الصحيح أن يقولوا الهنا ههنا قسم ثالث غيرهما هو الحق وهوانك انت  
هم فلما لم يقولوا ذلك بل نسبوا اضلالهم الى انفسهم علمنا ان الله تعالى لا يضل احدا

لهلاكهم فلا يلائم المقام  
كيف لا وهم انما يدعون  
هلا كانهي عذابهم  
وينجيهم منه فلا بد أن  
يكون الجواب اقناطا  
لهم من ذلك ببيان  
استحاثه ودوام ما يوجب  
استدعاه من العذاب  
الشديد وتقييد النهي  
والامر باليوم لمزيد  
التهويل والتفطيع  
والتنبيه على أنه ليس  
كسائر الايام المعهودة  
(قل) تقر بعالمهم  
تم كما بهم وتحسيرا على  
ما فاتهم (أذلك) اشارة  
الى ما ذكر من السعير  
باعتبار اتصافها بما  
فصل من الاحوال  
الهائلة وما فيه من  
معنى البعد للاشعار  
بكونها في الغاية القاصية  
من الهول والفظاعة  
أي قل لهم ذلك الذي  
ذكر من السعير التي  
أعدت لمن كذب بالساعة  
وشانها كيت وكيت  
وشأن أهلها ساذيت  
وذيت (خير أم جنة الخلد  
التي وعد المتقون) أي  
وعدها المتقون واضافة  
الجنة الى الخلد للمدح

بميز عن جنات الدنيا والمراد ﴿ ٥٨ ﴾ س بالمتقين المتصفون بمطلق التقوى لا بالمرتبة الثانية أو الثالثة  
قط (كانت) تلك الجنة (لهم) في علم الله تعالى أوفى اللوح المحفوظ

اولان ما وعد الله تعالى فهو كائن لا محالة فحكي تحققه ووقوعه (جزء) على اعمالهم حسب ما من الوعد الكرم  
(ومصيرا) يثابرون اليه (اهم فيها ما يشاؤون) اي ما يشاؤنه \* ٤٥٨ \* من فنون الملاذ والمشتبهات وأنواع النعم

من عباده فان قيل لانسلم ان المعبودين ما تعرضوا لهذا القسم بل ذكر وه فانهم قالوا  
ولكن منعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وهذا تصريح بان ضلالهم انما حصل لاجل  
ما فعل الله بهم وهوانه سبحانه وتعالى منعتهم وآباءهم بنعيم الدنيا فلنا وكان الامر كذلك  
لكان يلزمهم ان يصير الله محجوبا فيبدأ أولئك المعبودين ومعلوم انه ليس الغرض ذلك بل  
الغرض أن يصير الكافر محجوبا فمفعلا لهذا تمام تقرير المعترلة في الآية أجاب  
اصحابنا بان القدرة على الضلال ان لم تصلح للاعتداء فلا ضلال من الله تعالى وان صلحت له  
لم يترجح صدريتها للاضلال على مصدريتها للاعتداء الامر جمع من الله تعالى وعند ذلك  
يعود السؤال وأما ظاهر هذه الآية فهو وان كان لهم لكنه معارض بسائر الظواهر  
المطابقة لقولنا (المسئلة الرابعة) ظاهر الآية يدل على أن هذا السؤال من الله تعالى وان  
احتمل أن يكون ذلك من الملائكة بأمر الله تعالى \* بقي على الآية سوالات (الاولى) وما  
ما فائدة انتم وهم وهلا قيل أنضلتهم عبادي هؤلاء أم ضلوا السبيل الجواب ليس السؤال  
عن الفعل ووجوده لانه أولا وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن فاعله فلا بد من  
ذكره وايلاؤه حرف الاستفهام حتى يعلم أنه المسؤول عنه (السؤال الثاني) انه سبحانه كان  
علما في الازل بحال المسئول عنه فافائدة هذا السؤال الجواب هذا استفهام على سبيل  
التقريع للمشركين كما قال ايسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله  
ولان أولئك المعبودين لما برؤا أنفسهم وأحوال ذلك الضلال عليهم صار تبرؤ المعبودين  
عنهم أشد في حسرتهم وحيرتهم (السؤال الثالث) قال تعالى أم هم ضلوا السبيل  
واقباس ان يقال ضل عن السبيل الجواب الاصل ذلك لأن الانسان اذا كان متناهيا  
في التفريط وقلة الاحتياط يقال ضل السبيل أما قوله سبحانه فاعلم انه سبحانه حكى  
جوابهم وفي قوله سبحانه وجود أحد هاتين تعجبوا مما قيل لهم لانهم ملائكة لا  
وانبياء معصومون فأبعدهم عن الضلال الذي هو مختص بابليس وحر به وثائبها انهم  
نطقوا بسبحانك ليدلوا على انهم المسيحون المقدسون المؤمنون بذلك فكيف يليق بحالهم لها  
ان يضلوا عبادهم وثائبها قصدوا به تنزيهه عن الانداد سواء كان وثنا أو نبيا أو ملكا ورابعها  
قصدوا تنزيهه ان يكون مقصوده من هذا السؤال استفادة علم أو ايداء من كان بريئا  
عن الجرم بل انه انما سألهم تقرير الكفار وتوبيخهم اما قوله ما كان ينبغي لئان نتخذ  
من دونك من أولياء ففيه مسائل (المسئلة الاولى) القراءة المعروفة ان نتخذ بفتح النون  
وكسر الخاء وعن أبي جعفر وابن عامر برفع النون وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله قال  
الزجاج اخطأ من قرأ ان نتخذ بضم النون لان من انما تدخل في هذا الباب في الاسماء اذا  
كانت مفعولا أولا ولا تدخل على مفعول الحال تقول ما نتخذت من أحد وليا ولا يجوز  
ما نتخذت أحدا من ولي قال صاحب الكشاف اتخذ يتعدى الى مفعول واحد  
كقولك اتخذوليا والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا وليا قال الله تعالى واتخذ الله ابراهيم

كافي قوله تعالى ولكم  
فيها ما تشتهي أنفسكم  
واعل كل فريق منهم  
يقتنع بما أبلغه من  
درجات النعيم ولا تمتد  
اعناقهم همهم الى  
ما فوق ذلك من المراتب  
العالية فلا يلزم الحرمان  
ولا تساوى مراتب أهل  
الجنان (خالدين) حال  
من الضمير المستكن في  
الجار والمجرور لا عتاده  
على المبتدأ وقيل من  
فاعل يشاؤون (كان)  
أي ما يشاؤنه وقيل  
الوعد المدلول عليه  
بقوله تعالى وعد المتقون  
(على ربك وعدا مسئولا)  
أي موعودا حقيقيا بان  
يسأل ويطلب لكونه  
مما يتنافس فيه المتنافسون  
أو مسؤلا لیسأله الناس  
في دعائهم ربنا وآتنا  
ما وعدتنا على رسلك  
أو الملائكة بقولهم  
ربنا وأدخلهم جنات  
عدن التي وعدتهم وما  
في على من معنى الوجوب  
لامتناع الخلف في  
وعده تعالى ولا يلزم منه  
الالغاء الى الانجاز فان  
تعلق الارادة بالموعود

متقدم على الوعد الموجب الانجاز وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام \* خبلا \*  
من تشريفه والاشعار بانه عليه

لالة والسلام هو الفانثر الذي أثبت بمقام الوعد الكريم ما لا يخفى (ويوم يحشرهم) نصب على أنه مفعول لمضمر مقدم  
وف على قوله تعالى قل أذلك الخ أي ٤٥٩ \* والذكر لهم بعد التبريع والتحسير يوم يحشرهم الله عز وجل

وتعليق التذكير باليوم  
مع ان المقصود تذكير  
ما وقع فيه من الحوادث  
الهائلة قد مر وجهه  
غير مرة وعلى أنه ظرف  
لمضمر مؤخر قد حذف  
للتنبية على كمال هوله  
وظاعة ما فيه والايدان  
بقصور العبارة عن بيانه  
أي يوم يحشرهم يكون  
من الاحوال والاهوال  
مالا يفي بيانه المقال  
وقرى بنون العظمة  
بطريق الالتفات من  
الغيبة الى التكلم وبكسر  
الشين أيضا (وما يعبدون  
من دون الله) أريد به  
ما يعبد العقل وغيرهم اما  
لان كلمة ما موضوعة  
للكل كما ينبي عنه أنك  
اذا رأيت شجما من بعيد  
تقول ما هو وألانه أريد به  
الوصف لا الذات كأنه  
قبل ومعبود بهم  
أولتغلب الاصنام على  
غيرها تنبها على أنهم  
مثلها في السقوط عن  
رتبة المعبودية وأعتبارا  
لغلبة عبدتها وأريد به  
الملائكة والمسيح وعزير  
بقرينة السؤال والجواب  
أو الاصنام بنطقها الله

بلسلا والقراءة الاولى من المتعدى الى واحد وهو من أولياء والاصل ان نتخذ أولياء  
يبت من لنا كيد معنى النفي والثانية من المتعدى الى مفعولين فالاول ما ينبت له الفعل  
الثاني من أولياء من التبعض أي لا نتخذ بعضنا أولياء وتكبر أولياء من حيث أنهم  
أولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام (المسئلة الثانية) ذكروا في تفسير هذه الآية  
وجوها أولها وهو الاصح الاقوى ان المعنى اذا كنا لانرى أن نتخذ من دونك أولياء  
فكيف ندعو غيرنا الى ذلك وثانيها ما كان ينبغي لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم  
الكفار كما يوليهم الكفار قال تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة وقال والذين  
كفروا أولياءهم الطاغوت عن أبي مسلم وثالثها ما كان لنا أن نتخذ من دون رضاك من  
أولياء أي لماعلمنا أنك لا ترضى بهذا ما فعلناه والحاصل انه حذف المضاف واقيم المضاف  
إليه مقامه ورابعها قالت الملائكة انهم عبيدك فلا ينبغي لعبيدك أن يتخذوا من دون  
الك ولولا لا حبيبا فضلا عن أن يتخذ عبد آخر الهانفسه وخامسها أن على قراءة أبي  
جعفر الاشكال زائل فان قبل هذه القراءة غير جائزة لانه لا مدخل لهم في أن يتخذهم غيرهم  
أولياء قلنا المراد اننا لانصلح لذلك فكيف ندعوهم الى عبادتنا وسادسها ان هذا قول  
الاصنام وانها قالت لا يصح منا أن نكون من العابدين فكيف يمكننا ادعائنا أن نكون  
المعبودين (المسئلة الثالثة) الآية تدل على انه لا تجوز الولاية والعداوة الا باذن الله  
فكل ولاية مبنية على ميل النفس ونصيب الطبع فذاك على خلاف الشرع \* اما قوله  
تعالى ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا (ففيه مسائل) (المسئلة  
الاولى) معنى الآية أنك يا الهنسا أكثر عليهم وعلى آباءهم من النعم وهي توجب الشكر  
والايمان لا الاعراض والكفران والمقصود من ذلك بيان أنهم ضلوا من عند انفسهم  
لا باضلالنا فانهم اولاعنادهم الظاهر والافع ظهور هذه الحجة لا يمكن الاعراض عن طاعة  
الله تعالى وقال آخرون ان هذا الكلام كالرمز فيما صرح به موسى عليه السلام في قوله  
ان هي الافتنك وذلك لان المجيب قال الهى انت الذى أعطيتهم جميع مطابته من الدنيا  
حتى صار كافر يرق في بحر الشهوات واستغرقه فيها صار صاداله عن التوجه الى طاعتك  
والاشتغال بخدمتك فان هي الافتنك (المسئلة الثانية) الذكر ذكر الله والايمان به  
والقرآن والشرائع وما فيه حسن ذكرهم في الدنيا والآخرة (المسئلة الثالثة) قال أبو  
عبدة يقال رجل بور ورجلان بور ورجال كذلك الانثى ومعناه هالك وقديقال  
كل بائز وقوم بور وهو مثل هائر وهو ر والبور الهلاك وقد احتج أصحابنا بهذه الآية  
مسئلة القضاء والقدر ولا شك ان المراد منه وكانوا من الذين حكم عليهم في الآخرة  
بمذاب والهلاك فالذى حكم الله عليه بمذاب الآخرة وعلم ذلك وأثبتته في اللوح  
محفوظ وأطاع الملائكة عليه اوصار مؤنا صار الخبر الصدق كذبا واصار العلم جهلا  
بودرت الكتابة المثبتة في اللوح المحفوظ باطله واصار اعتقاد الملائكة جهلا وكل ذلك

كون

كلم بلسان الحال كما قيل في شهادة الايدي والارجل (فيقول) أي الله عز وجل للمعبودين اترحشرا الكل تقر بها

هم الذين يكذبونهم وقرى بالنون كما عطف عليه وقرى هذا بالياء

والاول بالنون على طريق الالتفات الى الغيبة (أأنتم أضلأتم عبادى هؤلاء) بان دعوتهم الى عبادتكم كافي قوله تعالى  
أأنت قلت للناس اتخذونى وأبى الهين من دون الله ﴿٤٦٠﴾ (أم هم ضلوا السبيل) أى عن السبيل بأنفسهم

محال ومستلزم المحال محال فصدور الإيمان منه محال فدل على أن السعيد لا يمكنه أن  
ينقلب شقياً والشقي لا يمكنه أن ينقلب سعيداً ومن وجه آخر وهو أنهم ذكروا ان الله تعالى  
آتاهم اسباب الضلال وهو اعطاء المراتب في الدنيا واستغراق النفس فيها وذلك الآية  
على أن ذلك السبب بلغ مبلغاً يوجب البوارفان ذكر البوارف قريب ذلك السبب يدل على  
أن البوارف إنما حصل لاجل ذلك السبب فرجع حاصل الكلام الى انه تعالى فعل بالكافر  
ما صار معه بحيث لا يمكنه ترك الكفر وحينئذ ظهر أن السعيد لا ينقلب شقياً والشقي  
لا ينقلب سعيداً \* أما قوله تعالى فقد كذبوكم بقولكم انهم آلهة أى كذبوكم في قولكم انهم آلهة ومن  
قرأ بالياء المتقطعة من تحت فاعلم انهم كذبوكم بقولكم سبحانه ومثاله قولك كتبت  
بالقلم \* ان قوله فابستطعون صر فاولاً نصراً فاعلم انه قرئ يستطيعون بالياء والياء أيضاً  
يعنى فاستطيعون أنهم يأبى الكفار صرف العذب عنكم وقيل الصرف التوبة وقيل  
الحيلة من قولهم انه ليتصرف أى يختار أو فاستطيع آهتكم أن يصرفوا عنكم  
العذاب وان يختاروا لكم \* أما قوله تعالى ومن بظلم منكم ندقه عذاباً كبيراً ففيه  
مستلثان (المسئلة الاولى) قرئ يدقه بالياء وفيه ضمير الله تعالى أو ضمير الظلم (المسئلة  
الثانية) أن المعتزلة تمسكوا بهذه الآية في القمع بوعيد اهل الكبار وقالوا ثبت أن من  
العموم في معرض الشرط وثبت أن الكافر ظالم لقوله ان الشرك اظلم من الظلم والفاسق ظالم  
لقوله ومن لم يذب فاولئك هم الظالمون فثبت بهذه الآية أن الفاسق لا يعنى عند بل يعذب  
لا محالة والجواب اننا لا نسلم ان كلمة من في معرض الشرط للعموم والكلام فيه مذكور في  
أصول الفقه سلمنا انه للعموم ولكن قطعاً لم يظهر اودعوى القمع ممنوعة فانا نرى في  
العرف العام المشهور استعمال صيغ العموم مع أن المراد هو الاكثر أو لان المراد أقوام  
معينون والدليل عليه قوله تعالى ان الذين كفر واسوء عليهم أن نذرتهم أم لم تنذرهم  
لابوئمنون ثم ان كثير من الذين كفروا قد آمنوا فلا دفع له إلا أن يقال قوله الذين كفروا  
وان كان يفيد العموم لكن المراد منه الغالب أو المراد منه أقوام مخصوصون وعلى  
التقديرين ثبت أن استعمال القساط للعموم في الغالب عرف ظاهر وإذا كان كذلك  
كانت دلالة هذه الصيغ على العموم دلالة ظاهرة لا قاطعة وذلك لا ينفى تجوز العفو سلمنا  
دلالة قطعاً ولكننا أجبت على أن قوله ومن بظلم منكم مشروط بأن لا يوجد ما يزيله وعند  
هذا نقول هذا مسلم لكن لم قلت بأن لم يوجد ما يزيله فان العفو عندنا أحد الامور التي  
تزيله وذلك هو أحد الثلاثة أول المسئلة سلمنا دلالة على ما قلنا ولكنه معارض بآيات  
الوعد كقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً فان قيل  
آيات الوعد أولى لان السارق يقطع على سبيل التكيل ومن لم يكن مستحقاً للعقاب  
لا يجوز قطع يده على سبيل التكيل فاذا ثبت انه مستحق للعقاب ثبت أن استحقاق

لاخلالهم بالنظر الصحيح  
واعراضهم عن المرشد  
فحذف الجار وأوصل  
الفعل الى المفعول كقوله  
تعالى وهو يهدي السبيل  
والاصل الى السبيل  
أو للسبيل وتقديم  
الضميرين على الفعلين  
لان المقصود بالسؤال  
هو المنصدي للفعل  
لانفسه (قالوا) استئناف  
مبنى على سؤال نشأ من  
حكايه السؤال كأنه  
قيل فاذا قالوا في الجواب  
فقبل قالوا (سبحانك)  
تعجباً مما قيل لهم لانهم  
أما ملائكة معصومون  
أوجادات لا قدرة لها  
على شئ أو اشعاراً بأنهم  
الموسومون بتسبيح  
تعالى وثبوته حيداً فكيف  
يتأتى منهم اضلال عباده  
أو تنزيههم له تعالى عن  
الانداد (ما كان ينبغي  
لنا) أى ما صح وما استقام  
لنا (أأنتم أخذت من دونك)  
أى متجاوزين إياك (من  
أولياء) نعبدهم لما بنا  
من الحالة المناسفة له  
فأنت تصور ان نحمل  
غيرنا على أن يتخذوا  
غيرك فضلاً أن يتخذوا

ولما وأن نتخذ من دونك أولياء أى أتباعاً فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالولى \* الثواب  
يطلق على الاسفل ومنه أولياء الشياطين أى أتباعه وقرئ على

البناء للمفعول من المتعدي الى مفعولين كافي قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثاني من أولياءه على أن من التبعض أى أن نتخذ بعض أولياءه ﴿ ٤٦١ ﴾ وهى على الاول مزيدة وتكبر أولياءه من حيث انهم أولياء

مخصوصون وهم الجن والاصنام ( ولكن متعهم وآباءهم ) استدراك مسوق لبيان أنهم هم الضالون بعد بيان تزهيمهم عن اضلالهم وقد نعى عليهم سوء ضابعمهم حيث جعلوا أسباب الهداية أسبابا للضلالة أى ما أضللتناهم ولكنك متعهم وآباءهم بأنواع النعم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغرقوا في الشهوات وانهمكوا فيها ( حتى نسوا الذكر ) أى غفلوا عن ذكرك أو عن التذكر فى الاثك والتدبر فى آياتك فجعلوا أسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية ( وكانوا ) أى فى قضائك المبني على علمك الازلى المتعلق بما يصدر عنهم فيما لا يزال باختيارهم من الاعمال السيئة ( قوما بورا ) أى هالكين على أن بورا مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمعا بئر كمود فى جمع عائذوا بالجملة اعتراض

الثواب أحبط لما بينا أن الجمع بين الاستحقاقين محال قلنا لانسلم أن السارق يقطع على سبيل التكيل الا ترى انه لو تاب فانه يقطع لاعلى سبيل التكيل بل على سبيل المحنة زنانا عن هذه المقامات ولكن قوله تعالى ومن يظلم منكهم انه خطاب مع قوم مخصوصين معينين فهب انه لا يعفو عنهم فلم قلت انه لا يعفو عن غيرهم اما قوله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق فيه مسائل ( المسئلة الاولى ) هذا جواب عن قولهم اما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق بين الله تعالى ان هذه عادة مستمرة من الله فى كل رساله فلا وجه لهذا الطعن ( المسئلة الثانية ) حق الكلام ان يقال الا أنهم يفتح الالف لانه متوسط والمكسورة لانلىق الابال ابتداء فلاجل هذا ذكرنا وجوها احدها قال الزجاج الجملة بعد الاصغة لموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آكلين ومشين وانما حذف لان فى قوله من المرسلين دليل عليه ونظيره قوله تعالى وما لنا الا له مقام معلوم على معنى وما لنا أحد وثانيها قال الفراء انها صلة لاسم متروك اكتفى بقوله من المرسلين عنه والمعنى الامن أنهم كقولهم وما لنا الا له مقام معلوم أى من له مقام معلوم وكذلك قوله وان منكهم الاوردها أى الامن يردها فعلى قول الزجاج الموصوف محذوف وعلى قول الفراء الموصول هو المحذوف ولا يجوز حذف الموصول وتبقى الصلة عند البصريين وثالثها قال ابن الانبارى تكسر ان بعد الاستثناء باضمار واوعلى تقدير الا وانهم ورابعها قال بعضهم المعنى الا قبل انهم ( المسئلة الثالثة ) قرئ يمشون على البناء للمفعول أى يمشيهم حوائجهم أو الناس ولو قرئ يمشون لكان أوجه لولا الرواية اما قوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة فقيه مسائل ( المسئلة الاولى ) فيه أقوال ( أحدها ) ان هذا فى رؤساء المشركين وقرء الصحابة فاذا رأى الشر بف الوضع قد أسلم قبله أنف ان يسلم فأقام على كفره لثلا يكون الوضع السابقة والفضل عليه ودليله قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا اليه وهذا قول الكلبي والفراء والزجاج ( وثانيها ) ان هذا عام فى جميع الناس روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للعالم من الجاهل وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وويل للملك من المملوك وويل للسيد من الضعيف والضعيف من السيد بعضهم لبعض فتنة وقرأ هذه الآية ( وثالثها ) ان هذا فى أصحاب البلاء والعافية هذا يقول لم اجعل مثله فى الخلق والخلق وفى العقل وفى العلم وفى الرزق وفى الاجل وهذا قول ابن عباس والحسن ( ورابعها ) هذا احتجاج عليهم فى تخصيص محمد بالرسالة مع مساواته اياهم فى البشرية وصفاته ما قبل المرسلين بالمرسل اليهم وانواع اذاهم على ما قال ولتسمع من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشر كوا اذى كثيرا والمرسل اليهم يتأذون أيضا من المرسل بسبب الحسد وصيرورته مكلفا بالخدمة وبذل النفس والمال بعد أن كان رئيسا مخدوما والاولى حمل الآية على الكل لان بين

بلى مقرر لمضمون ما قبله وقوله تعالى ( فقد كذبوكم ) حكاية لاحتجاجه تعالى على العبد بطريق تلوين طاب وصرفه عن المعبودين عند تمام



جوابهم وتوجيهه الى العبد مبالغة في تفرعهم وتبكيته على تقدير قول مرتب على الجواب أى فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المبودون أيها الكفرة ﴿ ٤٦٢ ﴾ (بما تقولون) أى في قولكم انهم آلهة وقيل

في قولكم هؤلاء أضلونا  
وياباه أن تكذيبهم في  
هذا القول لا يتعلق له  
بما بعده من عدم  
استطاعتهم للصرف  
والنصر أصلا وإنما الذي  
يستتبعه تكذيبهم  
في زعمهم أنهم آلهتهم  
وناصروهم وأيا ما كان  
فأيا به معنى في أو هي صلة  
للتكذيب على أن الجار  
والمجرور بدل اشتمال  
من الضمير المنصوب  
وقرى بآياه أى كذبوكم  
بقولهم سبحانه الآية  
(فما تطيعون) أى  
ما تملكون (صرفا) أى  
دفعاً للآيات عنكم بوجه  
من الوجوه كما يعرب عنه  
التشكيك أى لا بالذات  
ولا بالواسطة وقيل حيلة  
من قولهم انه لا يتصرف  
في أموره أى يختال فيها  
وقيل توبة (ولا نصرا)  
أى فردا من أفراد النصير  
لا من جهة أنفسهم  
ولا من جهة غيركم والفاء  
لترتيب عدم الاستطاعة  
على ما قبلها من التكذيب  
لكن لا على معنى أنه لو لاه  
لوجدت الاستطاعة  
حقيقة بل في زعمهم

الجميع قدرا مشتركا (المسئلة الثانية) قال أصحابنا الآية تدل على القضاء والقدر لانه تعالى قال وجعلنا بعضكم لبعض فتنة قال الجبائي هذا الجعل هو بمعنى التعريف كما يقال فيمن سرق ان فلانا لص جعله لصا وهذا التأويل ضعيف لانه تعالى أضاف الجعل الى وصف كونه فتنة لا الى الحكم بكونه كذلك بل العقل يدل على أن المراد غير ما ذكره وذلك لان فاعل السبب فاعل المسبب فمن خلقه الله تعالى على مزاج الصفراء والحرارة وخلق الغضب فيه ثم خلق فيه الادراك الذي يطلع به على الشيء المغضب فن فعل هذا المجموع كان هو الفاعل للغضب لا محالة وكذا القول في الحسد وسائر الاخلاق والافعال وعند هذا يظهر أنه سبحانه هو الذي جعل البعض فتنة للبعض سلمنا ان المراد ما قاله الجبائي ان المراد من الجعل هو الحكم ولكن المجموع ان انقلاب لزم من انقلابه انقلاب حكم الله تعالى من الصدق الى الكذب وذلك محال فانقلاب ذلك الجعل محال فانقلاب المجموع أيضا محال وعند ذلك يظهر القول بالقضاء والقدر (المسئلة الثالثة) الوجه في تعلق هذه الآية بما قبلها ان القوم لما طعنوا في الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وبأنه فقير كانت هذه الكلمات جارية بحجج الخرافات فانه لما قامت الدلالة على النبوة لم يكن لشيء من هذه الاشياء أثر في القدح فيها فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأذى منهم من حيث انهم كانوا يستهزئونه ومن حيث انهم كانوا يذكرون الكلام المعوج الفاسد وما كانوا يفهمون الجواب الجيد فلا جرم صبره الله تعالى على كل تلك لاذية وبين انه جعل الخلق بعضهم فتنة للبعض \* أما قوله تعالى أتصبرون وكان بك بصيرا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لو كان المراد من قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة الخبر لما ذكر عقبيه أتصبرون لان أمر العاجز غير جائز (المسئلة الثانية) المعنى أتصبرون على البلاء فقد علمتم ما وعد الله الصابرين وكان بك بصيرا أى هو العالم بمن يصبر ومن لا يصبر فيجازى كلامهم بما يستحقه من ثواب وعقاب (المسئلة الثالثة) قوله أتصبرون استفهام والمراد منه التقرير وموقعه بعد ذكر الفتنة موقع ايكم بعد الاستلاء في قوله لبسواكم أيكم أحسن غلاما \* قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا اولا نزل علينا الملائكة أنزرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) اعلم أن قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أنزرى ربنا هو الشبهة الرابعة لتكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحاصلها لم ينزل الله الملائكة حتى يشهدوا أن محمدا محق في دعواه أنزرى ربنا حتى يخبرنا بأنه أرسله الينا وتقرى بهذه الشبهة أن من أراد تحصيل شيء وكان له الى تحصيله طريقان أحدهما يفضي اليه قطعاً والآخر قد يفضي وقد لا يفضي فالحكيم يجب عليه في حكمته ان يختار في تحصيل ذلك المقصود الطريق الأقوى والأحسن

ان يصرفوا عنكم العذاب أو يمتثلوا لكم ولأن ينصروكم وترتب ما بعد الفاء على ما قبلها كما مر بيانه (ومن يظلم  
منكم) أيها المكلفون كدأب هؤلاء ﴿ ٤٦٣ ﴾ حيث ركبوا متن المكابرة والعناد واستمروا على ما هم عليه

من الفساد وتجاوزوا في  
اللجاج كل حد معتاد  
(نذقه) في الآخرة  
(عذابا كبيرا) لا يقادر  
قدره وهو عذاب النار  
وقرى يذقه على أن  
الضحية لله سبحانه وتعالى  
وقيل لمصدر الفعل  
الواقع شرطا وتعميم  
الظلم لا يستلزم اشتراك  
الفاسق للكافر في اذاقة  
العذاب الكبير فان  
الشرط في اقتضاء الجزاء  
مقيد بعدم المزاحم وفاقا  
وهو التوبة والاحباط  
بالطاعة اجبا وبالمغو  
عندنا (وما أرسلنا قبلك  
من المرسلين الا انهم  
ليأكلون الطعام ويمشون  
في الاسواق) جواب عن  
قولهم ما لهذا الرسول  
يأكل الطعام ويمشي  
في الاسواق والجملة  
الواقعة بعد الاصفة  
لموصوف قد حذف  
ثقة بدلالة الجار والمجرور  
عليه وأقيمت هي مقامه  
كافي قوله تعالى وما منا  
الا له مقام معلوم والمعنى  
ما أرسلنا أحدا قبلك  
من المرسلين الا آكلين  
ماشين وقيل هي حال

ولاشك أن انزال الملائكة ليشهدوا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم أكثر إفشاء الى  
المقصود فلو أراد الله تعالى تصديق محمد صلى الله عليه وسلم لفعل ذلك وحيث لم يفعل ذلك  
علما انه ما أراد تصديقه هذا حاصل الشبهة ثم ههنا مسائل (الاولى) قال القراء قوله  
تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لانتخافون لقاءنا ووضع الرجاء في موضع الخوف  
لغة تهامية اذا كان مع مجدد ومثله قوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا أي لا تخافون له  
عظيمة وقال القاضي لا وجه لذلك لان الكلام مبنى أمكن جملة على الحقيقة لم يجز حمله على  
المجاز ومعلوم أن من حال عباد الاصنام انهم كالانتخافون العقاب لتكذيبهم بالمعاد  
فكذلك لا يرجون لقاءنا ووعدنا على الطاعة من الجنة والثواب ومعلوم أن من لا يرجو  
ذلك لا يخاف العقاب أيضا فالخوف تابع لهذا الرجاء (المسئلة الثانية) المجسمة تمسكوا  
بقوله تعالى لقاءنا انه جسم وقالوا اللقاء هو الوصول يقال هذا الجسم اتى ذلك أى وصل  
به واتصل به وقال تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر فدللت الآية على انه سبحانه جسم  
الجواب على طريقين الاول طريق بعض أصحابنا قال المراد من اللقاء هو الروئية وذلك  
من الرأى يصل برويته الى حقيقة المرئى فسمى اللقاء أحد انواع الروئية والنوع الآخر  
اتصال والمماسه فدللت الآية من هذا الوجه على جواز الروئية الطريق الثانى وهو  
لام المعتزلة قال القاضي تفسير اللقاء بروئية البصر جهل بالغة فيقال في الدعاء لقالك  
له الخير وقد يقول القائل لم ألقى الامير وان رآه من بعد أو حجب عنه ويقال في الضرب  
في الامير اذا اخذ له ولم يحجب وقد يلقاه في الليلة الظلماء ولا يراه بل المراد من اللقاء ههنا  
والمصير الى حكمه حيث لاحكم غيره في يوم لا تملك نفس لنفس شيئا الا أنه روية البصر  
علم أن هذا الكلام ضعيف لانا لا نفسر اللقاء بروئية البصر بل نفسره بمعنى مشترك بين  
روئية البصر وبين الاتصال والمماسه وهو الوصول الى الشئ وقد بينا أن الرأى يصل  
رويته الى المرئى واللفظ بالموضوع لمعنى مشترك بين معان كثيرة ينطلق على كل واحد  
من تلك المعانى فيصح قوله لقالك الخير ويصح قول الاعمى لقيت الامير ويصح قول البصير  
بته بمعنى رأيت وما تتيته بمعنى ما وصلت اليه واذ اثبت هذا فنقول قوله وقال الذين  
يرجون لقاءنا المذكور في معرض الذم لهم فوجب ان يكون رجاء اللقاء حاصلا ومسمى  
لقاء مشترك بين الوصول المكاني وبين الوصول بالروئية وقد نعتد الاول فتعين الثاني  
وله المراد من اللقاء الوصول الى حكمه صرف للفظ عن ظاهره بغير دليل فثبت دلالة  
لاية على صحة الروئية بل على وجوبها بل على ان انكارها ليس الامن دين الكفار  
(المسئلة الثالثة) قوله لا أنزل معناه هلا نزل قال الكلبي ومقاتل نزلت هذه الآية في  
جهل والوليد وأصحابهم الذين كانوا منكروين للنبوته والبعث \* اما قوله تعالى لقد  
تكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا فاعلم أن هذا هو الجواب عن تلك الشبهة وفيه  
دل (المسئلة الاولى) في تقرير كونه جوابا وذلك من وجوه (أحدها) أن القرآن لما

والتقدير الا وانهم ليا كلون الخ وقرى يمشون على البناء للمفعول أى يشبههم حوائجهم أو الناس

( وجعلنا بعضكم ) تلوين الخطاب بتغميه لسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام بطريق التغليب والمراد به هذا البعض كفار الامم فان اختصاصهم بالرسل وتبعيةهم لهم صحيح \* ٤٦٤ \* لأن يعدوا بعضهم وبما في قوله

تعالى ( البعض ) رسالهم لكن لا على معنى جعلنا مجموع البعض الاول ( فتنة ) أى ابتلاء ومحنة لمجموع البعض الثانى ولا على معنى جعلنا كل فرد من أفراد البعض الاول فتنة لكل فرد من أفراد البعض الثانى ولا على معنى جعلنا بعضا منهم من الاين فتنة لبعض منهم من الآخرين ضرورة أن مجموع الرسل من حيث هو مجموع غير مفتون بمجموع الامم ولا كل فرد منهم بكل فرد من الامم ولا بعض مبهم من الاولين ببعض مبهم من الآخرين بل على معنى جعلنا كل بعض معين من الامم فتنة لبعض معين من الرسل كأنه قيل وجعلنا كل أمة مخصوصة من الامم الكافرة فتنة لرسولها المعين المبعوث اليها وانما لم يصرح بذلك ثم لا على شهادة الحال هذا واما نعيم الخطاب لجميع المكلفين وابقاء البعض على العموم والابهام على معنى جعلنا بعضكم أيها الناس فتنة

ظهر كونه معجزة فقد ثبتت دلالة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فبعد ذلك يكون اقتراح امثال هذه الآيات لا يكون الا محض الاستكبار والتعنت ( وثانيها ) ان نزول الملائكة لو حصل لكان ايضا من جملة المعجزات ولا يدل على الصدق لخصوص كونه بنزول الملك بل اعموم كونه معجزة فيكون قبول ذلك المعجز ورد ذلك المعجز الآخر ترجيحاً لاحد المثلين على الآخر من غير مزيد فائدة ومرجح وهو محض الاستكبار والتعنت ( وثالثها ) انهم بتقدير أن يروا الرب ويسألوه عن صدق محمد صلى الله عليه وسلم وهو سبحانه يقول نعم هو رسولى فذلك لا يزيد في التصديق على اظهار المعجز على يد محمد صلى الله عليه وسلم لاننا بينا أن المعجز يقوم مقام التصديق بالقول اذ لا فرق وقد ادعى النبوة بين أن يقول اللهم ان كنت صادقا فاجى هذا الميت فيحييه الله تعالى والعادة لم تجر بمثله وبين أن يقول له صدقت واذا كان التصديق الحاصل بالقول أو الحاصل بالمعجز سببين في كونه تصديقا للمدعى كان تعيين أحدهما محض الاستكبار والتعنت ( ورابعها ) وهو اننا نعتقد أن الله سبحانه وتعالى يفعل بحسب المصالح على ما يقوله المعتزلة أو نقول ان الله تعالى يفعل بحسب المشيئة على ما يقوله أصحابنا فان كان الاول لم يجز انهم أن يعينوا المعجز اذ بما كان اظهار ذلك المعجز مستلزا على مفسدة لا يعرفها الا الله تعالى وكان التعيين استكبارا وعتوا من حيث انه لما ظنه مصلحة قطع بكونه مصلحة فن قال ذلك فقد اعتقد في نفسه ان عالم بكل المعلومات وذلك استكبار عظيم وان كان الثانى وهو قول أصحابنا فليس العبد ان يقترح على ربه فانه سبحانه فعال لما يريد فكان الاقتراح استكبارا وعتوا وخرجا عن حد العبودية الى مقام المنازعة والمعارضة وخامسها وهو أن المقصود من بعثة الانبياء الاحسان الى الخلق فالملك الكبير اذا احسن الى بعض الضعفاء راحة عليه فاخذ ذلك الضعيف الى اللجاج والتزاع ويقول لأرى هذا بل أرى ذلك حسن أن يقال ان هذا المكسب قد استكبر في نفسه وعتوا شديدا من حيث لا يعرف قدر نفسه ومشتهى درجته فكذا ههنا وسادسها يمكن أن يكون المراد ان الله تعالى قال لو علمت أنهم ما ذكروا هذا السؤال لاجل الاستكبار والعتو الشديد لاعطيتهم مقترحهم ولكنى علمت أنهم ذكروا هذا الاقتراح لاجل الاستكبار والتعنت فلو اعطيتهم مقترحهم لما انتفعوا فلا جرم لا أعطيهم ذلك وهذا التأويل يعرف من اللفظ ( وسابعها ) اعلمهم سمعوا من أم الكتاب ان الله تعالى لا يرى في الدنيا والله تعالى لا ينزل الملائكة في الدنيا على عوام الخلق ثم علقوا بمنهم على ذلك على سبيل التعنت أو على سبيل الاستهزاء ( المسئلة الثانية ) قالت المعتزلة الآية دلت على أن الله تعالى لا تجوز رؤيته لان رؤيته لو كانت جائزة كان سؤالها عتوا واستكبارا قالوا وقوله لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبر ليس الا لاجل سؤال الرؤية حتى لو انهم اقتصروا على نزول الملائكة لما خوطبوا بذلك والدليل عليه ان الله تعالى ذكر أمر الرؤية في آية أخرى على حدة وذكر الاستعظام

بعض آخر منكم في آية قوله تعالى ( أنصبرون ) فانه غاية للجعل المذكور ومن البين أن ليس ابتلاء كل أحد قوله من آحاد الناس مغيبا بالصبر بل بما يناسب حاله على أن الاقتصار على ذكره من غير تعرض لمعادله مما يدل على أن الاقتصار بحال المفتونين والمتوقع صدوره عنهم هم الصبر لا غير فلا بد أن يكون المراد بهم الرسل فيحصل به تسليته بالصلاة والسلام فالعنى جرت منتنا بموجب حكمتنا على ابتلاء المرسلين بامهم

و بمناصبتهم لهم العداوة وايناثهم لهم وأقوا يلهم الخارجة من حدود الانصاف لنعلم صبركم وقوله تعالى ( وكان ربك بصيرا ) وعذركم للرسول عليه الصلاة والسلام بالاجر الجزيل لصبره الجليل مع من بدتشر بفاله

عليه الصلاة والسلام  
بالانفات الى اسم الرب  
مضافا الى ضميره صلى  
الله عليه وسلم ( وقال الذين  
لا يرجون لقاءنا ) شروع  
في حكاية بعض آخر  
من أقوالهم الباطلة  
و بيان بطلانها اثر  
ابطال اباطيلهم السابقة  
والجملعة معطوفة على قوله  
تعالى وقاؤا ما لهذا  
الرسول الخ وو ضع  
الموصول موضع الضمير  
للتنبية بما في حيز الصلة  
على أن ما يحكى عنهم  
من الشفاعة بحيث لا يصدر  
عن يعتقد المصير الى الله  
عز وجل ولقاء الشيء عبارة  
عن مصادفته من غير  
أن يمنع مانع من ادراكه  
بوجه من الوجوه والمراد  
بلقاءه تعالى اما الرجوع  
اليه تعالى بالبعث والحشر  
أوقاء حسابه تعالى كما  
في قوله تعالى انى ظننت  
انى ملاق حسابه و بعدم  
رجائهم اياه عدم توقعهم  
له أصلا لانكارهم البعث  
والحساب بالكلية لا  
عدم أملهم حسن اللقاء  
ولا عدم خوفهم سوء  
اللقاء لان عدمهما غير

قوله ان تؤمن لك حتى ترى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وذكر نزول الملائكة على حدة  
في آية أخرى فلم يذكر الاستعظام وهو قولهم اولا انزل علينا الملائكة وهل ترى الملائكة  
فثبت بهذا ان الاستكبار والعفو في هذه الآية انما حصل لاجل سؤال الرؤية واعلم أن  
الكلام على ذلك قد تقدم في سورة البقرة والذي نريد ههنا اننا بينا ان قوله وقال الذين  
لا يرجون لقاءنا يدل على الرؤية واما الاستكبار والعفو فلا يمكن أن يدل ذلك على أن  
الرؤية مستحيلة لأن من طلب شيئا محالا لا يقال انه عتوا واستكبر ألا ترى انهم لما قالوا  
اجعل لنا آياتهم آلهة لم يثبت لهم بطلان هذا المحال عتوا واستكبر اربل قال انكم قوم  
تجهلون بل العتوا والاستكبار لا يثبت الا اذا طلب الانسان ما لا يليق به من فوقه أو كان  
لانقابه ولكنه بطايع على سبيل العنت وبالجملة فقد ذكرنا وجوها كثيرة في تحقيق معنى  
الاستكبار والعفو سواء كانت الرؤية ممتعة أو ممكنة وما يدل عليه ان موسى لما سأل  
رؤيته ما وصفه الله تعالى بالاستكبار والعتوانه عليه السلام طلب الرؤية شوقا وهو لاء  
طايروها اعتحانوا وتعتا لاجرم وصفهم بذلك فثبت فساد ما قاله المعتزلة (المسئلة الثامنة)  
فما قال في أنفسهم لانهم أضروا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه كما قال ان في صدورهم  
الأكبر ما هم يبالغون وقوله وعتوا عتوا كبيرا أى تجاوزوا الحد في الظلم يقال عتوا فلان وقد  
وصف العتو بالكبر فبالغ في افراطه يعنى انهم لم يجتروا على هذا القول العظيم الا لانهم  
بلغوا غاية الاستكبار واقصى العتو أما قوله تعالى يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ  
للسجريين و يقولون حجر انحجورا فهو جواب لقولهم اولا انزل علينا الملائكة فبين تعالى  
ان الذى سألوه سبوا وجدوا لكنهم يلقون منه ما يكرهون وههنا مسائل (المسئلة الاولى)  
ذكروا في انصاف يوم وجهين الاول أن العامل مادل عليه لا بشرى أى يوم يرون  
الملائكة يبعثون البشرى ويومئذ للتكرير الثانى ان التقدير اذكر يوم يرون الملائكة  
(المسئلة الثانية) اختلفوا في ذلك اليوم فقال ابن عباس يريد عند الموت وقال الباقر  
يريد يوم القيامة (المسئلة الثالثة) انما يقال لكافر لا بشرى لان الكافر وان كان ضالاما مضلا  
الا انه يعتقد في نفسه انه كان هاديا مهتديا فكان يطعم في ذلك الثواب العظيم ولا نهم  
يعملوا ما رجوا فيه النفع كنصرة المظلوم وعطية الفقير وصلة الرحم ولكنه أبطاها  
كفره فبين سبحانه انهم في اول الامر يشافهون بما يدل على نهاية اليأس والخيبة وذلك  
والنهاية في الايلام وهو المراد من قوله وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (المسئلة  
رابعة) حق الكلام ان يقال يوم يرون الملائكة لا بشرى لهم ولكنه قال لا بشرى  
لمجرمين وفيه وجهان أحدهما أنه ظاهر في موضع ضمير والثانى انه عام فقد تناولهم  
عمومه قالت المعتزلة تدل الآية على القطع بوعيد الفساق وعدم العفو لان قوله  
لا بشرى للمجرمين نكرة في سياق النفي فيعم جميع انواع البشرى في جميع الاوقات بدليل  
من أراد تكذيب هذه القضية قال بل له بشرى في الوقت الفلانى فلما كان ثبوت

سنلزم لما هم عليه من العتو والاستكبار ٥٩ سا وانكار البعث والحساب رأساى وقال الذين لا يتوقعون  
جوع الينا أو حسابنا المؤدى الى سوء العذاب

الذي تستوجب مقاتلتهم (لولا أنزل علينا الملائكة) أي هلا أنزلوا علينا ليخبرونا بصدق محمد عليه الصلاة والسلام وقيل هلا أنزلوا علينا بطريق الرسالة وهو الانسب لقولهم ﴿ ٤٦٦ ﴾ (أؤزى ربنا) من حيث أن كلا القولين ناشئ

عن غاية غلوهم في المكابرة والعنوج بما يعرب عنه قوله تعالى (لقد استكبروا في أنفسهم) أي في شأنها حتى اجتروا على النفوس بمثل هذه العظيمة الشنعاء (وعتوا) أي تجاوزوا الحد في الظلم والطغيان (عتوا كبيرا) بالغ أقصى غلاته حيث أملاوا نبيل مرتبة المفارقة لآلهية من غير توسط الرسول والملك كما قالوا ولا يكلمنا الله ولم يكفوا بما كانوا من المعجزات القاهرة التي تخزلها صم الجبال فذهبوا في الاقتراح كل مذهب حتى منهم أنفسهم الخبيثة أمالي لا تكاد تدنو إليها أحد اقلام ولا تمتد إليها أعناق الهمم ولا يتألهوا أوأولوا العزائم الماضية من الانبياء عليهم الصلاة والسلام واللام جواب قسم محذوف أي والله لقد استكبروا الآية وفيه من الدلالة على غاية فحج ما هم عليه والاشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم ما لا يخفى (يوم يرون الملائكة) استئناف مسوق لبيان ما يلقونه عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السلام بعد استعظامه وبيان كونه في غاية

البشرى في وقت من الاوقات يذكر لتكديب هذه القضية علمان أن قوله تعالى لا بشرى يقتضى نفى جميع أنواع البشرى في كل الاوقات ثم انه سبحانه أكد هذا النفي بقوله حجرا محجورا والعفو من الله أعظم البشرى والخلاص من النار بعد دخولها من أعظم البشرى وشفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم من أعظم البشرى فوجب أن لا يثبت ذلك لاحد من المجرمين والكلام على التمسك بصيغ العموم قد تقدم غير مرة قال المفسرون المراد بالمجرمين ههنا الكفار بدليل قوله انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (المسئلة الخامسة) في تفسير قوله حجرا محجورا ذكر سيبويه في باب المصادر غير المنصرفة المنصوبة بافعال متروكة اظهارها نحو معاذ الله وقد علمت وعرك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو أو هجوم نازلة ونحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة قال سيبويه يقول الرجل للرجل بفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجره اذا منع لان المستعذ طالب من الله أن يمنع المكروه فلا يلحظه فكان المعنى أسأل الله أن يمنع ذلك منعا وحجرا حجرا ومججته على فعل أو فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد فان قيل لما ثبت انه من باب المصادر فامعنى وصفه بكونه محجورا قلنا جاءت هذه النصفة لتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذابل فالذيل الهون وموت مائث وحرام محرم (المسئلة السادسة) اختلاف في ان الذين يقولون حجرا محجورا من هم على ثلاثة أقوال القول الاول انهم هم الكفار وذلك لانهم كانوا يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه ثم اذا أوهم عند الموت ويوم القيامة كرهوا لقاءهم وفرغوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون فقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العسوف ونزل الشدة القول الثاني أن القائلين هم الملائكة وسعاه حراما محرما عليكم الغفران والجنة والبشرى أي جعل الله ذلك حراما عليكم ثم اختلفوا على هذا القول فقال بعضهم ان الكفار اذا خرجوا من قبورهم قالت الحفظة لهم حجرا محجورا وقال الكلبي الملائكة على أبواب الجنة يبشرون المؤمنين بالجنة ويقولون للمشركين حجرا محجورا وقال عطية اذا كان يوم القيامة يلقى الملائكة المؤمنين بالبشرى فاذا رأى الكفار ذلك قالوا انهم بشرونا فيقولون حجرا محجورا القول الثالث وهو قول الفقهاء والواحدى وروى عن الحسن ان الكفار يوم القيامة اذا شاهدوا ما يخافونه فيتعوزون منه ويقولون حجرا محجورا فنقول الملائكة لا يعلمون من شر هذا اليوم اما قوله تعالى وقدمنا فقد استندلت الجحمة بقوله وقدمنا لان القدم لا يصح الاعلى الاجسام وجوابه انه لما قامت الدلالة على امتناع القدم عليه لان القدم حركة والموصوف بالحركة محدث ولذلك استدلت الخليل عليه السلام باقول الكواكب على حدوثها وثبت ان الله عز وجل لا يجوز أن يكون محدثا فوجب تأويل لفظ القدم وهو من وجوه أحدها وقدمنا الى ما علم من عمل أى وقصدنا الى أعمالهم فان اقدام الى شئ قاصد له فالقصد هو المؤثر في المقدم اليه واطلق المسبب

عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السلام بعد استعظامه وبيان كونه في غاية ما يكون من الشناعة وانما قيل

يوم يرون دون أن يقال يوم ينزل الملائكة ايذاناً من أول الامر بان رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه  
بل على وجه آخر غير معهود يوم منصوب ﴿ ٤٦٧ ﴾ على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى ( لا بشرى يومئذ

للعجبرين ) فانه في معنى  
لا بشرى يومئذ المجرمون  
والعدول الى نفي الجنس  
للمبالغة في نفي البشرية  
وما قيل من انه بمعنى  
ينعون البشرية أو بعد  
مونها تهوين للخطب  
في مقام التهويل فان منع  
البشرى وفقدانها  
مشعران بأن هناك بشرى  
ينعونها أو يفتقدونها  
وأن هذان نفيهما بالكلية  
وحيث كان نفيها كناية  
عن اثبات ضدها كما  
أن نفي المحبة في مثل قوله  
تعالى والله لا يحب  
الكافرين كناية عن  
البغض والمقتد دل على  
ثبوت الندري لهم على  
أبلغ وجه وأكده وقيل  
منصوب بفعل مقدر  
يؤكده بشرى على  
أن لا غير نافية للجنس  
وقيل منصوب على  
المفعولية بمضمر مقدم  
عليه أي اذكر يوم رؤيتهم  
الملائكة ويومئذ على  
كل حال تكرير للتأكيد  
والتهويل مع ما فيه  
من الايدان بأن تقديم  
الظرف للاهتمام بالقصر  
نفي البشرية على ذلك

على السبب مجازاً وثانيها المراد قدوم الملائكة الى موضع الحساب في الآخرة ولما كانوا  
بأمره يقدمون جازاً أن يقول وقد منعنا على سبيل التوسع ونظيره قوله فلما آسفونا انتقمنا  
منهم وثأناهم الملوكة اذا دخلوا قرية أفسدوها فلما أباد الله أعمالهم وافسدها بالكلية  
صارت شبيهة بالمواضع التي يقدمها الملك فلا جرم قال وقد منعنا ما قوله الى ما علموا من عمل  
يعني الاعمال التي اعتمدوها برا وظنوا انها تقربهم الى الله تعالى المعنى الى ما علموا من عمل  
أي عمل كان اما قوله فجعلناه هباء منثوراً فالمراد أبطلناه وجعلناه بحيث لا يمكن الانتفاع به  
كالهباء المنثور الذي لا يمكن القبض عليه ونظيره قوله تعالى كسرنا بقية وكرماد  
اشدته به الريح وكصف ما كثر قال أبو عبيدة والزجاج الهباء مثل الغبار يدخل من  
الكوة مع ضوء الشمس وقال مقاتل انه الغبار الذي يستطيع من حوافر الدواب اما قوله  
أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً فاعلم انه سبحانه لما بين حال الكفار في  
الخسار الكلي والحية التامة شرع وصف أهل الجنة تنبيهاً على ان الحظ كل الحظ في طاعة  
الله تعالى \* وههنا سوالات (الاول) كيف يكون أصحاب الجنة خيراً مستقراً من أهل النار  
ولاخير في النار ولا يقال في العسل هو أحلى من الحل (الجواب) من وجوه الاول  
ما تقدم في قوله أذلك خيراً من الجنة الخ والى الثاني يجوز أن يريد انهم في غاية الخسار لان  
مستقره خير من النار كقول الشاعر

ان الذي سمك السماء بنى لنا \* بيتاً دعا منه أعز وأطول

الثالث التفاضل الذي ذكر بين المنزلتين انما يرجع الى الموضع والموضع من حيث انه  
موضع لا شرف فيه الرابع هذا التفاضل واقع على هذا التقدير أي لو كان لهم مستقر فيه  
خير لكان مستقراً أهل الجنة خيراً منه (السؤال الثاني) الآية دلت على أن مستقرهم  
غير مفضلهم فكيف ذلك والجواب من وجوه (الاول) ان المستقر مكان الاستقرار والمقبل  
زمان القبولة فهذا اشارة الى انهم من المكان في أحسن مكان ومن الزمان في أطيب زمان  
(الثاني) ان مستقر أهل الجنة غير مفضلهم فانهم يقبلون في الفردوس ثم يعودون الى مستقرهم  
(الثالث) أن بعد الفراغ من المحاسبة والذهاب الى الجنة يكون الوقت وقت القبولة قال  
ابن مسعود لا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في  
النار وقرأ ابن مسعود ثم ان مقبلهم لالى الجحيم وقال سعيد بن جبيرة ان الله تعالى اذا أخذ في  
فصل القضاء قضى بينهم بقدر ما بين صلاة الغداة الى انتصاف النهار فيقبل أهل الجنة في  
الجنة وأهل النار في النار وقال مقسائل يخفف الحساب على أهل الجنة حتى يكون بمقدار  
نصف يوم من أيام الدنيا ثم يقبلون من يومهم ذلك في الجنة (السؤال الثالث) كيف يصح  
القبولة في الجنة والنار وعندكم ان أهل الجنة في الآخرة لا ينامون وأهل النار أبداً في  
عذاب يعرفونه وأهل الجنة في نعيم يعرفونه والجواب قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة  
وعشيا وليس في الجنة بكرة وعشيا لقوله تعالى لا يرون فيها شمساً ولا زمهراً ولا لانه اذا لم يكن

وقت فقط فان ذلك محل بتفطيع حالهم وللعجبرين تبين على أنه مظهر وضع موضع الضمير تسجيلاً بالأجرام  
مما هم عليه من الكفر وحله على العموم بحيث يتناول فساق



المؤمنين ثم الاتجاء في اخراجهم عن الحرمان الكلي الى أن نفى البشرى حينئذ لا تستلزم نفيه في جميع الاوقات فيجوز أن  
يبدشروا بالعبود والشغاعة في وقت آخر بعد عن الحق بعيد ﴿ ٤٦٨ ﴾ (ويقولون) عطف على ما ذكر من الفعل المنفي

هناك شمس لم يكن هناك نصف النهار ولا وقت القيلولة بل المراد منه بيان أن ذلك الموضع  
أطيب المواضع وأحسنها كما أن موضع القيلولة يكون أطيب المواضع والله أعلم \* قوله  
تعالى (ويوم تشق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا للملك يومئذ الحق للرحمن وكان  
يومنا على الكافرين عسيرا) ويوم بعض الظالم على يديه يقول بالبنى اتخذت مع الرسول  
سبيلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاءنى وكان الشيطان  
للإنسان خذولا (اعلم أن هذا الكلام مبنى على ما استدعوه من انزال الملائكة فبين  
سبحانه أنه يحصل ذلك في يوم له صفات (الصفة الاولى) ان في ذلك اليوم تشق السماء  
بالغمام وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله اذا السماء انفطرت يدل على التشقق وقوله هل  
ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام يدل على الغمام فقولوه تشق السماء بالغمام  
جامع لمعنى الآيتين وظاهر قوله تعالى وقبضت السماء فكانت أبوابا وقوله فهى يومئذ  
واهية (المسئلة الثانية) فرأى أبو عمرو وأهل الكوفة بتخفيف الشين ههنا وفي سورة  
والباقون بالتشديد قال أبو عبيدة الاختيار التخفيف كما يخفف تسألون ومن شد دفعناه  
تشقق (المسئلة الثالثة) قال القراء المراد من قوله بالغمام أى عن الغمام لان السماء  
لا تشقق بالغمام بل عن الغمام وقال القاضى لا يمتنع أن يجعل تعالى الغمام بحيث تشقق  
السماء باعتماده عليه وهو كقول السماء منفطر به (المسئلة الرابعة) لا يتم أن يكون هذا  
التشقق تعلق بنزول الملائكة قبل الملائكة في أيام الانبياء لهم السلام كانوا ينزلون  
من مواضع مخصوصة والسماء على انصافها ثم في ذلك اليوم تشق السماء فإذا انشفت  
خرج من أن يكون حاملين الملائكة وبين الارض فنزلت الملائكة الى الارض  
(المسئلة الخامسة) قوله ونزل الملائكة صبغة عموم ويتناول الكل ولان السماء مقر  
الملائكة فإذا تشقق وجب أن ينزلوا الى الارض ثم قال منازل تشقق سماء السيف فينزل  
أهلها وهم أكثر من سكان الدنيا كذلك تشقق سماء سماء ثم ينزل الكروبيون وحمل  
العرش ثم ينزل الرب تعالى وروى الضحاك عن ابن عباس قال تشقق كل سماء وينزل  
سكانها فيحيطون بالعالم ويصيرون سبع صفوف حول العالم واعلم أن نزول الرب بالذات  
باطل قطع الان النزول حركة والموصوف بالحركة محدث والاله لا يكون محدثا وأما نزول  
الملائكة الى الارض فعليه سؤال وذلك لأنه ثبت أن الارض بالقياس الى سماء الدنيا  
كحلقه في فلاة فكيف بالقياس الى الكرسي والعرش فلائكة هذه المواضع بأسرها  
كيف تنسخ لهم الارض جميعا فلعل الله تعالى يزيد في طول الارض وعرضها ويبلغها  
مباغيا يتسع لكل هؤلاء ومن المفسرين من قال الملائكة يكونون في الغمام منسبة والله  
تعالى يسكن الغمام فوق أهل اقيامة ويكون ذلك الغمام مقر الملائكة قال الحسن  
والغمام ستر بين السماء والارض تخرج الملائكة فيه بنسخ أعمال بنى آدم والمحاسبة  
تكون في الارض (المسئلة السادسة) اما نزول الملائكة فظاهر ومعنى تنزيلا توكد

المنجي عن كمال فضاة  
ما يحيق بهم من الشر وغاية  
هول مصلته ببيان أنهم  
يقولون عند مشاهدتهم له  
(بحرا محجورا) وهى  
كلمة يتكلمون بها عند لقاء  
عد وموتور وهجوم نازلة  
هائلة يصفون بها موضع  
الاستعاذة حيث يطالبون  
من الله تعالى أن يمنع  
المكروه فلا يلحقهم وكان  
المعنى نسأل الله تعالى أن  
يمنع ذلك منا ويحجره  
بحرا وكسر الحاء تصرف  
فيه لاختصاصه بموضع  
واحد كما في قعدك وعمرك  
وقدمرى حجرا باضم  
والمعنى أنهم يطالبون  
نزل الملائكة عليهم  
السلام ويقتربونهم  
اذا رأوهم كرهوا الله بهم  
أشد كراهة وفزعوا  
منهم فزعاشدا وقالوا ما  
كانوا يقولونه عند نزول  
خطيب شيع وحلول  
بأس شديد فطبع ومحجورا  
صفة لجرأ واردة لنا كيد  
كما قالوا ذبل ذابل وليل  
أليل وقيل يقولها الملائكة  
اقطاطا للكفرة بمعنى  
حراما محرما عليكم انفران  
أو الجنة أو البشرى أى

جعل الله تعالى ذلك حراما عليكم وليس بواضح (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) ﴿ ٤٦٩ ﴾ للنزول  
بيان لجل ما كانوا يعملونه في الدنيا من صلة

ثم واغاثه ملهوف وقرى ضيف ومن على أسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم التي لو كانوا عملوها مع الايمان  
واثابها بتجليل حالهم وحال أعمالهم المذكورة ﴿ ٤٦٩ ﴾ بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه

فقدم الى اشيائهم وقصد

ما تحت أيديهم فانحى  
عليها بالافساد والتحريق

ومن قها كل تمزيق

بحيث ابدع لها عينا

ولا أرا أى عمدنا إليها

وأبطلناها أى أظهرنا

بطلانها بالكلية من غير

أن يكون هناك قدوم

ولاشئ يقصد تشبيهه

به والهباء شبيه غبار يرى

في شعاع الشمس يطلع

من الكوة من الهبوة

وهى الغبار ومشورا

صفته شبه به أعمالهم

المحبطة في الحفارة وعدم

الجدوى ثم بالمشور منه

في الانتشار بحيث لا يمكن

نظمه أو مفعول ثالث

من حيث انه كالخبر بعد

الخبر كافي قوله تعالى

كونوا قردة خاسئين

(أصحاب الجنة) هم

المؤمنون المشار إليهم

في قوله تعالى قل أذلك

خير أم جنة الخلد التي وعد

المتقون الخ (يومئذ) أى

يوم اذ يكون ماذكر من

عدم التبشير وقولهم

حجرا محجورا وجعل

أعمالهم هباء مشورا (خير

مستقرا) المستقر المكان

للنزول ودلالة على اسراهم فيه (المسئلة السابعة) الالف واللام في الغمام ليس للعموم  
فهو للعهود والمراد مذكروه في قوله هل ينظرون الأن يأتيهم الله في ظلل من الغمام  
والملائكة (المسئلة الثامنة) قرئ ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزل  
الملائكة ونزل الملائكة على حذف النون الذى هو فاء الفعل من نزل قراءة أهل مكة  
(الصفة الثانية لذلك اليوم) قوله الملك يومئذ الحق للرحن قال الزجاج الحق صفة للملك  
وتقديره الملك الحق يومئذ الرحمن ويجوز الحق بالنصب على تقدير أعنى ولم يقرأ به ومعنى  
وصفه بكونه حقاً انه لا يزول ولا يتغير فان قيل مثل هذا الملك لم يكن قط الا للرحن فما الفائدة  
في قوله يومئذ قلنا لان في ذلك اليوم لملك سواد لا في الصورة ولا في المعنى فتحضه الملوك  
ونعتوا له الوجوه وتذلل له الجبابرة بخلاف سائر الايام واعلم ان هذه الآية دالة على فساد  
قول المعتزلة في أنه يجب على الله الثواب والعوض وذلك لانه لو وجب لاستحق الذم بتركه  
فكان منافقاً من ان لا يفعل فلم يكن ملكاً طلقاً وأيضاً فقوله الملك يومئذ للرحن يفيد انه  
يس لغيره ملك وذلك لا يتم على قول المعتزلة لان كل من استحق عليه شيئاً فانه يكون مالكاً له  
ولا يكون هو سبحانه مالكاً لذلك المستحق ولانه سبحانه اذا استحق على أحد شيئاً أمكنه أن  
يقبض منه ما يشاء اذا استحق عليه شيئاً فانه لا يصح ابراء عنه فكانت العبودية ههنا أتم  
ولان من كفر بالله الى آخر عمره ثم في آخر عمره عرف الله خضعة ومات فهو سبحانه أو أعطاه  
ألف ألف سنة انواع الثواب واراد بعد ذلك أن لا يطيعه لحظة واحدة صار سفيهاً وهذا  
أما العبودية وتذلل فكيف يبقى بين هذا حاله ان يقال له الملك يومئذ الحق للرحن  
وأيضاً فكل من فعل فعلاً أو لم يفعله كان مستوجباً للذم وكان بذلك القدر مكتسباً  
للكمال وبتركه كسباً لذلّة صان فلم يكن ملكاً بل فقيراً مستحقاً فثبت أن قوله سبحانه الملك  
يومئذ الحق للرحن غير لائق باصول المعتزلة (الصفة الثالثة) قوله وكان يوماً على الكافرين  
عسيراً فالمعنى ظالم لانه تعالى عالم بالاحوال قادر على كل ما يريد وأما غيره فأنكل  
في بقية المعجز والجام القهر فكان في نهاية العسر على الكافر (الصفة الرابعة) قوله  
ويوم بعض الظالم على يديه وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الالف واللام في الظالم فيه قولان  
أحدهما انه للعموم والثاني أنه لليهود والقائرون باليهود على قولين الاول قال ابن  
عباس المراد عقبة بن أبى معيط بن أمية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاماً  
يدعوا اليه جيرانه من أهل مكة ويكثر بحالسه أرسول ويحجبه حديثه فصنع طعاماً ودعا  
لرسول فقال صلى الله عليه وسلم ما أكل من طعامك حتى أتى بالشهادتين ففعل فأكل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه فبلغ هذا أمية بن خلف فقال صبوت يا عقبة وكان  
خليله فقال انما ذكرت ذلك ليأكل من طعامي فقال لا أرضى أبداً حتى تأتبه فتبزيق في  
وجهه وتطأ على عنقه ففعل فقال عليه السلام لا الفاك خارجاً من مكة الا علوت رأسك  
بالسيف فنزل ويوم بعض الظالم على يديه ندامة يعنى عقبة يقول يا ليتني لم أخذ أمية خليلاً

بى يستقر فيه في أكثر الاوقات للتجالس والتحدث (وأحسن مقبلاً) المقليل المكان الذى يؤوى اليه للاستراح  
بالازواج والتمتع بمغازلتهم سمي بذلك لما أن التمتع به يكون وقت القيلولة غالباً وقيل

لانه يفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار في وصفه بزيادة الحمد  
حصول الخبرية بطفه على المستقر رمز الى أنه من بين بنون ﴿ ٤٧٠ ﴾ الزين والزخارف والتفضيل المعتبر في

أما الإرادة الزيادة على  
الاطلاق أي هم في أقصى  
ما يكون من خيرية المستقر  
وحسن المقيس وأما  
بالإضافة الى ما لا كفرة  
المتنعين في الدنيا أو الى  
ما لهم في الآخرة بطريق  
التهميم بهم كما مر في قوله  
تعالى قل أذلك خيرا لآية  
هذا وقد جوز أن يراد  
بأحدهما المصدر أو الزمان  
إشارة الى أن مكانهم  
وزمانهم أطيب مما يتخيل  
من الامكنة والازمنة  
(ويوم تشقق السماء)  
أي تنفتح واصله تشقق  
فحذفت إحدى التائين  
كافي تظلي وقرئ يا غام  
التاء في الشين (بالغمام)  
بسبب طلوع الغمام منها  
وهو الغمام الذي ذكر  
في قوله تعالى هل ينظرون  
الا أن يأتيهم الله في ظلل  
من الغمام والملائكة قيل  
هو غمام أبيض رقيق  
مثل الضباب ولم يكن  
الابن اسراييل (ونزل  
الملائكة تنزيلا) أي  
تنزيلا عجيبا غير معهود  
قيل تشقق سماء وينزل  
الملائكة خلال ذلك الغمام  
بصحائف أعمال العباد

وقرئ ونزلت الملائكة ونزل ونزل على صيغة المتكلم من الانزال والتنزيل ونزل الملائكة ﴿ السلام ﴾  
وأُنزل الملائكة ونزل

لأنه على حذف التثنية الذي هو فاء الفعل من نزل (الملك يومئذ للرحمن) أي السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلي  
 أم الثابت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا ﴿ ٤٧١ ﴾ بحيث لازواله أصلا ثابت للرحمن يومئذ فالملك مبتدأ

والحق صفته وللرحمن  
 خبره ويومئذ ظرف لثبوت  
 الخبر للمبتدأ وفائدة التقييد  
 أن ثبوت الملك المذكور  
 له تعالى خاصة يومئذ  
 وأما فيما عداه من أيام  
 الدنيا فيكون لغيره أيضا  
 تصرف صوري في الجملة  
 وقيل الملك مبتدأ والحق  
 خبره وللرحمن متعلق  
 بالحق أو بمحذوف على  
 التبيين أو بمحذوف هو  
 صفة للحق ويومئذ  
 معمول للملك وقيل الخبر  
 يومئذ والحق نعت للملك  
 وللرحمن على ما ذكرنا  
 أي ما كان فالجملة بمعنى ما  
 عاملة في الظرف أي يفرد  
 الله تعالى بالملك يوم  
 تشق وقيل الظرف  
 منصوب بما ذكرنا فالجملة  
 حينئذ استئناف مسوق  
 لبيان أحواله وأهواله  
 وإرادته تعالى بعنوان  
 الرحمانية الإيدان  
 بأننا اتصافه تعالى بغاية  
 الرحمة لا يهون الخطب  
 على الكفرة لعدم  
 استحسانهم للرحمة  
 كافي قوله تعالى يا أيها  
 الإنسان ما غرك بربك  
 الكريم والمعنى إن الملك

السلام يقول في الآخرة وهو كقوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على  
 هؤلاء شهيدا والاول أولى لانه موافق للفظ ولان ما ذكره الله تعالى من قوله وكذلك  
 جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم ولا يليق الا اذا كان وقع  
 ذلك القول منه (المسئلة الثانية) ذكرنا في المهجور قولين الاول انه من المهجر ان أي تركوا  
 الايمان به ولم يقبلوه وأعرضوا عن استماعه الثاني انه من أهجر أي مهجورا فيه ثم حذف  
 الجار ويؤكد قوله تعالى مستكبرين به سامرا تهجرون ثم هجرهم فيه انهم كانوا  
 يقولون انه سحر وشعر وكذب وهجر أي هذيان وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال من تعلم القرآن وعلق سحقا لم يتعهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به يقول  
 يا عالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه ثم انه تعالى قال مسليا  
 قوله عليه الصلاة والسلام ومعز ياله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين بين بذلك  
 له أسوة بسائر الرسل فليصبر على ما يلقيه من قومه كما صبروا ثم فيه مسائل (المسئلة  
 أولى) احتج أصحابنا بهذه الآية على انه تعالى خالق الخير والشر لان قوله تعالى جعلنا  
 لكل نبي عدوا يدل على أن تلك العداوة من جعل الله ولا شك أن تلك العداوة كفر قال  
 الجبائي المراد من الجعل التبيين فانه تعالى لما بين انهم اعداؤه جاز أن يقول جعلناهم  
 اعداء كما اذا بين الرجل ان فلانا اعداؤه يقال فلانا اعداؤه كما يقال في الحاكم عدل فلانا  
 فسق فلانا وجرحه قال الكعبي انه تعالى لما أمر الانبياء بعداوة الكفار وعداوتهم  
 كفارتهم عداوة الكفار لهم فلهذا جاز أن يقول وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من  
 المجرمين لانه سبحانه هو الذي حمله ودعاه الى ما استعقب تلك العداوة وقال أبو مسلم يحتمل  
 العداوة أنه البعيد لا القريب اذا المعادة المباحدة كما أن النصر القرب والمظاهرة وقد  
 عد الله تعالى بين المؤمنين والكافرين والجواب عن الاول ان التبيين لا يسمونه البتة  
 عدلا لان من بين غيره وجود الصانع وقدمه لا يقال انه جعل الصانع وجعل قدمه  
 الجواب عن الثاني أن الذي أمره الله تعالى به هل له تأثير في وقوع العداوة في قلوبهم  
 ليس له تأثير فان كان الاول فقد تم الكلام لان عداوتهم للرسول صلى الله عليه وسلم  
 فر فاذا أمر الله الرسول بماله أثر في تلك العداوة فقد أمره بماله أثر في وقوع الكفر  
 فلم يكن فيه تأثير البتة كان منقطعا عنه بالكلية فيمتنع استناده اليه وهذا هو الجواب  
 عن قول أبي مسلم (المسئلة الثانية) لقائل أن يقول ان قول محمد عليه السلام يا رب ان  
 حي اتخذوا هذا القرآن مهجورا في المعنى كقول نوح عليه السلام رب اني دعوت  
 بني لبلا ونهارا فلم يزدتهم دعائي الا فرارا وكأن المقصود من هذا انزال العذاب فكذا  
 هنا فكيف يليق هذا بمن وصفه الله بالرحمة في قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين جوابه  
 ان نوحا عليه السلام لما ذكر ذلك دعا عليهم واما محمد عليه الصلاة والسلام فلما ذكر هذا  
 دعا عليهم بل انتظر فلما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين كان ذلك

في يومئذ للرحمن (وكان) ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى المبالغ في الرحمة لعباده (يوما على  
 ترين عسيرا) شديدا لهم وتقديم الجار والمجرور لمرعاة

القواصل وأما للمؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث أنه يهون يوم القيامة على المؤمن  
يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحاته **الجملة** اعتراض تذييلي مقرر لما قبله (ويوم يعرض الظ  
على يديه) عرض الدين والائمال وأكل البنان وحرق **٤٧٢** \* الاسنان ونحوها كنايةات عن الغ

كالامر له بالعصية على ذلك وترك الدعاء عليهم فظهر الفرق (المسئلة الثالثة) قوله جعلك  
صيفنا اعظماء والعظيم اذا ذكر نفسه في كل معرض من التعظيم وذكر انه يعطى فلان  
وان تكون تلك العطية عظيمة كقوله وانما آتيناك سبعا من المشاي وقوله انما اعطيناك  
الزكوة فكيف يلحق بهذه الصيغة ان تكون تلك العطية هي العداوة التي هي منسبة  
الضرر في الدين والدنيا وجوابه ان خلق العداوة سبب لازياد المشقة التي هي موجبة  
لمزيد الثواب والله أعلم (المسئلة الرابعة) يجوز ان يكون العدو واحدا وجمعا كقول  
قادرهم عدولي وجيء في التفسير ان عدو الرسول صلى الله عليه وسلم أبو جهل اما قوله وكو  
ربك هاديا ونصيرا فان الزجاج انما زلقة يعني كقربك وهاديا ونصيرا منصوبا بان علم  
الحال هاديا الى مصالح الدين والنيا ونصيرا على الاعداء ونظيره يا أيها الذين حسبك الله  
ومن اتبعك من المؤمنين \* قوله تعالى (وقال الذين كفروا لولا نزول عليه القرآن ج  
واحدة كذلك لثبت به فؤادك وقلنا تزيلا ولا يتوكل على الفؤاد بالحق واحسر  
تفسير الذين يحسرون على مجيهم الى جهنم أو تلك شرمكنا بأضل سبيلا) اعلم ان  
هذا هو الشبهة الخامسة انكرى نبوه محمد صلى الله عليه وسلم وان أهل مكة قالوا ترا  
انك رسول من عند الله فلا أتينا بالقرآن جهنة واحدة كما نزلت التوراة بجله على موسى  
والانجيل على عيسى والنزول على داود وعن ابن جرير بين أوله وآخره ثلثان أو ثلاث  
وعشرون سنة وأجاب الله بقوله كذلك ثبت به فؤادك وبيان هذا الجواب من وجوه  
أحدها انه عليه السلام لم يكن من أهل القراءة والكتابة فلو انزل عليه ذلك جهلة واحد  
كان لا يضبطه وجزاز عليه العاطف واسموه وانما نزلت التوراة بجله لأنها مكتوبة بقراءة  
موسى وانما نزلت من كان الكتاب عنده فربما اعتدى على الكتاب وتساهل في الحفظ فان  
تعالى ما أعطاه الكتاب دفعة واحدة بل كان ينزل عليه وطيفة ليكون حفظه له أكبر  
فيكون أبعده عن المساهلة وقلة التحصيل وثالثها انه تعالى لو أنزل الكتاب جهلة واحد  
على الخلق لزلت الشرائع بأسرها دفعة واحدة على الخلق فكان يشغل عليهم ذلك امر  
نزل مفرقا منجما لا جرم نزلت التكليف قليلا قليلا وكان تحملها أسهل ورابعها انه  
شاهد جبريل حالا بعد حال يقوى قلبه بشاهدته فكان أقوى على أداء ما حبل وعلى الم  
على عوارض النبوة وعلى احتمال أذية قومه وعلى الجهاد وخامسها انه لما تم شم  
الانجاز فيه مع كونه منجما ثبت كونه معجزا فانه لو كان ذلك مقدورا للبشر لوجب  
ياتوا بمثله منجما مفرقا وسادسها كان القرآن ينزل بحسب أسئلتهم والوقائع الواقعة  
فكانوا يزدادون بصيرة لان بسبب ذلك كان ينضم الى الفصاحة الاخبار عن الغيوب  
وسابعها ان القرآن لما نزل منجما مفرقا وهو عليه السلام كان يتحداهم من أول الام  
فكانه تحداهم بكل واحد من نجوم القرآن فلما عجزوا عنه كان عجزهم عن معارضة الك  
أولى في هذا الطريق ثبت في فوائده ان القوم عاجزون عن المعارضة لا محالة وثامنها

والحسرة لانها من رواد  
فهما والمراد بالظالم اما  
عقبة ابن أبي معيط على  
ما قيل من انه كان يكفر  
بجاسة النبي صلى الله  
عليه وسلم فدعا عليه  
الصلاة والسلام يوما  
الى ضيافته فابى عليه  
الصلاة والسلام أن يأكل  
من طعامه حتى يملق  
بالشهادتين ففعل وكان  
أبي بن خلف صديقه  
فعاثبه فقال صلات فقال  
لا ولكن أبى أن يأكل  
من طعامي وهو في بيتي  
فاستحييت منه فشهدت  
له فقال اني لأرضى منك  
الا ان تأتبه فظأ ففاه  
وتبرق في وجهه فأنابه  
فوجده ساجدا في دار  
الندوة ففعل ذلك فقال  
عليه الصلاة والسلام  
لا ألقاك خارجا من مكة  
الاعلوت رأسك بالسيف  
فأسر يوم بدر فامر عليا  
رضي الله عنه فقتله وقيل  
قتله عاصم بن ثابت  
الانصاري وطعن عليه  
الصلاة والسلام أيما  
يوم أحد في المبارزة فرجع  
الى مكة ومات واما جنس  
الظالم وهو داخل فيه

دخولا أولا وقوله تعالى (يقول الخ) حال من فاعل يعرض وقوله تعالى (يا ليتني)  
الخ يحكي به ويا اما لمجرد التنبيه من غير قصد الى تعيين المنبه أو المنسادي محذوف أي يا هؤلاء ليتني (الخ)  
مع الرسول سيلا) أي طريقا واحدا منجيا من هذه الورطات وهو

والحق ولم تشعب في طرة الضلالة أو حصلت في صحبته عليه الصلاة والسلام طر يقاوم أكن ضالا لا طر يقلى قط  
وبلنا) بقلب باء المتكلم الفا كما في صحارى ٤٧٣ \* ومدارى وقرى على الاصل يا ويلتى أى هلكتى تعالى واحضرى

فهذا أى هلكتى تعالى  
واحضرى فهذا وأنت  
(لبنى لم أتحذ فلانا خيلا)  
يريد من أضله في الدنيا  
فان فلانا كناية عن  
الاعلام كما أن الهن كناية  
عن الاجناس وقيل  
فلان كناية عن علم ذكور  
من يعقل وفلانة عن علم  
اناثهم وقيل فلانة كناية  
عن نسكرة من يعقل من  
الذكور وفلانة عن يعقل  
من الاناث والفلان  
والفلانة من غير العاقل  
ويخص فل بالنداء  
الافى ضرورة كفاي قوله  
\* في لجة أمسك فلانا  
عن فل \* وقوله \* خذا  
خذناى عن فل وفلان  
وليس فل مرخا من  
فلان خلافا للفرار  
واختلفوا في لام فل  
وفلان فقبل واو وقيل  
يا هذا فان أريد بالظالم  
عقبة وفلان كناية عن  
أبى وان أريد به الجنس  
فهو كناية عن علم كل  
من بضله كاشناس كان  
من شياطين الانس  
والجن وهذا التنى منه  
وان كان مسوقا لبراز  
الندم والحسرة لكنه

لسفارة بين الله تعالى وبين أنبيائه وتبلغ كلامه الى الخلق منصب عظيم فيحمل أن  
يقال انه تعالى لو أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم دفعة واحدة بطل ذلك المنصب  
على جبريل عليه السلام فلما أنزله مفرقا منجما بقى ذلك المنصب العالى عليه فلاجل ذلك  
جعله الله سبحانه وتعالى مفرقا منجما اما قوله كذلك ففيه وجهان الاول انه من تمام كلام  
المشركين أى جملة واحدة كذلك أى كالتوراة والانجيل وعلى هذا الاحتجاج الى اضمار  
في الآية وهو ان يقول أنزلناه مفرقا لنثبت به فتوذك الثاني انه كلام الله تعالى ذكره  
عوا بالهم أى كذلك أنزلناه مفرقا فان قيل ذلك في كذلك يجب أن يكون اشارة الى شىء  
قدمه والذي تقدم فهو انزاله جملة فكيف فسر به كذلك أنزلناه مفرقا قلنا لان قولهم  
لا نزل عليه جملة واحدة معناه لم نزل مفرقا فذلك اشارة اليه اما قوله تعالى ورنلناه ترتيبا  
الى الترتيل في الكلام أريانى بعضه على أثر بعض على تودة وتمهل وأصل الترتيل في  
شئان وهو تفليجها يقال تغررتل ومرتل وهو ضد المتراس ثم انه سبحانه وتعالى لما بين  
اد قولهم بالجواب الواضح قال ولاياتونك بمثل من الجنس الذى تقدم ذكره من  
شبهات الاجناس بالحق الذى يدفع قولهم كما قال تعالى بل نقذف بالحق على الباطل  
يدمغه فاذا هو زاهق وبين أن الذى يأتي به أحسن تفسير لاجل ما فيه من المزية في  
بيان والظهور ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه  
فسالوا تفسير هذا الكلام كبت وكبت كما قيل معناه كذا \* اما قوله الذين  
يحشرون على وجوههم الى جهنم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) عن أبى هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشرون الناس على ذرئة أصناف صنف على الدواب وصنف  
على الاقدام وصنف على الوجوه ومنه عليه السلام ان الذى أمشاهم على أرجلهم قادر  
على أن يشبههم على وجوههم (المسئلة الثانية) الاقرب أنه صفة للقوم الذين أوردوا هذه  
الامثلة على سبيل التعنت وان كان غيرهم من أهل النار يدخل معهم (المسئلة الثالثة)  
لمه بعضهم على انهم يحشرون في الآخرة مقلوبين وجوههم الى القرار وأرجلهم الى فوق  
وى ذاك عن الرسول صلى الله عليه وسلم وقال آخرون المراد انهم يحشرون ويسحبون  
الى وجوههم وهذا أيضا مروى عن الرسول عليه الصلاة والسلام وهو أبوى وقال  
صوفية الدين تعلق قلوبهم بما سوى الله فاذا ماتوا في ذلك التعلق فعبء عن تلك الحالة  
هم يحشرون على وجوههم الى جهنم ثم بين تعالى انهم شرمكانا من أهل الجنة وأضل  
بلاوطر يقاوم المقصود منه الزجر عن طريقهم والسؤال عليه كاذكرناه على قوله أصحاب  
نة يومئذ خير مستقرا وقد تقدم الجواب عند واعلم أنه تعالى بعد أن تكلم في التوحيد  
في الاندناء واثبات النبوة والجواب عن شبهات المنكرين لها وفي احوال القيامة شرع  
ذكر القصص على السنة المعلومة (القصة الاولى) \* قوله تعالى ( ولقد آتينا موسى  
كتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا قفلنا اذها الى ان قوم الذين كذبوا باياتنا

من لنوع تعطل واعتذار ٦٠ \* س لتوريك جنائيه الى الغير وقوله تعالى (لقد أضلني عن الذكر) تعليل  
الذكر وتوضيح لتعطله وتصديره باللام القسمية للعبارة في بيان خطائه واظهار رندمه وحسرة أى والله لقد أضلني  
ذكر الله تعالى أو عن القرآن أو عن موهظة الرسول عليه الصلاة والسلام أو كلمة الشهادة (بعد اذ جاءني) وتمكنت منه



وقوله تعالى (وكان الشيطان للانسان خذولا) أى مبالغا في الخذلان حيث يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله امامن جهته تعالى \* ٤٧٤ \* او من تمام كلام الظالم على أنه سعى خليا

شيطانا بعد وصفه  
بالاضلال الذى هو اخص  
الافصاف الشيطانية  
أو على أنه اراد بالشيطان  
ابليس لانه الذى حله  
على مخالفة الضالين  
ومخالفة الرسول الهادى  
عليه الصلاة والسلام  
بوسوسته واغوائه لكن  
وصفه بالخذلان يشعر  
بأنه كان بعدة في الدنيا  
ويعنيه بأنه بنفعه في  
الآخرة وهو أوفق بحال  
ابليس (وقال الرسول)  
عطف على قوله تعالى  
وقال الذين لا يرجون  
لقاءنا وما بينهما اعتراض  
مسوق لاستعظام ما قالوه  
وبيان ما يحق بهم في  
الآخرة من الأهوال  
والخطوب وإيراده عليه  
الصلاة والسلام بعنوان  
الرسالة لتحقيق الحق  
والرد على محورهم حيث  
كان ماحكى عنهم قدسا  
في رسائنه عليه الصلاة  
والسلام أى قالوا كبت  
وكبت وقال الرسول اثر  
ما شاهد منهم غاية العتو  
ونهاية الظفان بطريق  
اليث الى ربه عز وجل  
(بارب ان قومى) يعنى

فدمرناهم تدميرا) اعلم أنه تعالى لما قال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا أتبعه بذكر جماعة  
من الانبياء وعرفه بما نزل بمن كذب من أمهم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه  
اخاه هرون وزيرا والمعنى استياحمدا بول من أرسلناه فكذب وآتيناه الآيات فرد فقد  
آتينا موسى التوراة وقوبنا عضده بأخيه هرون ومع ذلك فقد رد وفيه مسائل (المسئلة  
الاولى) كونه وزيرا لا يمنع من كونه شريكاه في النبوة فلا وجه لقول من قال في قوله فقلنا  
اذهبنا انه خطاب لموسى عليه السلام وحده بل يجرى مجرى قوله اذهبنا الى فرعون انه طغى  
فان قيل ان كونه وزيرا كلفنا في كونه شريكا بل يجب ان يقال انه لما صار شريكا خرج  
عن كونه وزيرا فانا لانهاة بين الصنفين لانه لا يمنع أن يشركه في النبوة ويكون وزيرا  
وظهير او معياله (المسئلة الثانية) قال الزجاج لوزير في اللغة الذى يرجع اليه ويختص  
برأيه والوزير ما يعتم به ومنه كلالوزر أى لا محجى ولا ملجأ فالقاضى ولذلك لا يوصف  
تعالى بان له وزيرا ولا يقال فيه أيضا بان له وزيرا لان الاتجاه اليه في المشاورة والرأى على  
هذا الحد لا يصح (المسئلة الثالثة) دمرناهم أهلكناهم اهلاكا فان قيل الغاء  
للتعقيب والاهلاك لم يحصل عقيب ذهاب موسى وهرون اليهم بل بعد مدة مديدة  
قلنا التعقيب محمول ههنا على الحكم لاعلى الوقوع وقيل انه تعالى أراد اختصار  
القصة فذكر حاشيتها أو اهساوا آخرها لانهم المقصود من القصة بطولها أعنى الزام الحجة  
ببعثه الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم (المسئلة الرابعة) قوله تعالى اذهبنا الى القوم  
الذين كذبوا بآياتنا ان حملنا تكذيب الآيات على تكذيب آيات الالهية فلا اشكال  
وان حملناه على تكذيب آيات النبوة فالفاظ وان كان للعاصي الان المراد هو المستقبل  
(القصة الثانية) قصة نوح عليه السلام \* قوله تعالى (وقوم نوح لما كذبوا الرسل  
أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا لظالمين عذابا أليما) اعلم انه تعالى لما قال  
كذبوا الرسل اعلمناهم كانوا من البراهمة المنكرين لكل الرسل أولانه كان تكذيبهم  
واحد منهم تكذبا للجميع لان تكذيب الواحد منهم لا يمكن الا بالقدح في المهجر وذلك  
يقضى تكذيب الكل أولان المراد بالرسول وان كان نوحا عليه السلام وحده ولكنه كما  
يقال فلان يركب الافراس اما قوله أغرقناهم فقال الكلبي أمطر الله عليهم السماء أربعين  
يوما وأخرج ماء الارض أيضا في تلك الأربعين فصارت الارض بحرا واحدا وجعلناهم  
أى وجعلنا أغرقاهم أو قصنهم آية وأعتدنا لظالمين أى لكل من سلك سبيلهم في تكذيب  
الرسول عذابا أليما ويحتمل أن يكون المراد قوم نوح (القصة الثالثة) \* قوله تعالى  
(وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وكلاضر بناله الامثال وكلا تبرز  
تنبيرا) في الآية مسائل (المسئلة الاولى) عطف عاد على هم في وجعلناهم أو على الظالمين  
لان المعنى ووعدنا الظالمين (المسئلة الثانية) قرى وثمود على نأويل القبيلة واما على  
المنصرف فعلى نأويل الحى أولانه اسم للاب الاكبر (المسئلة الثالثة) قال أبو عبيد

الذين حكى عنهم ما حكى من الشائع (اتخذوا هذا القرآن) الذى من جلته هذه الآيات الناطقة \* الرس \*  
بما يحق بهم في الآخرة من فنون العقاب كما ينبغي عند كل الاشارة (مهجورا) أى متروكا بالكيفية ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا  
اليه رأسا ولم يتأثروا بوعيده وفيه تلويح بان من حق المؤمن أن يكون كثيرا التعاهد

رَأَى كَيْلَابُ دُرُجٌ تَحْتَ ظَاهِرِ النَّظَمِ الْكَرِيمِ فَانَّهُ رَوَى غِنَاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِقَ  
بِحِفَاظِهِ لَمْ يَتَعَاهَدْهُ وَلَمْ يَنْظُرْ فِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَعَلِّقًا بِهِ يَقُولُ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ عَبْدُكَ هَذَا اتَّخَذَنِي مَهْجُورًا أَقْضِ بَيْنِي  
بَيْنَهُ وَقِيلَ هُوَ مِنْ هَجْرٍ إِذَا هَذِي أَيْ ٤٧٥ ﴿ جَعَلُوهُ مَهْجُورًا فِيهِ أَمَّا عَلِيٌّ زَعَمَهُمُ الْبَاطِلُ وَأَمَّا بَانَ هَجَرُوا

فِيهِ إِذَا سَمِعُوهُ كَمَا يَحْكِي  
عَنْهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ لَا تَسْمَعُوا  
لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِيهِ  
وَقَدْ جَسَّوْا أَنْ يَكُونَ  
الْمَهْجُورُ بِعَنَى الْهَجْرِ  
كَالْجَاوِدِ وَالْمَقُولِ فَالْعَنَى  
اتَّخَذُوهُ هَجْرًا وَهَذِي بَانَ  
وَفِيهِ مِنَ التَّحْذِيرِ  
وَالْتَخْوِيفِ مَا لَا يَخْفَى  
فَالْإِنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ إِذَا شَكُوا إِلَى اللَّهِ  
تَعَالَى قَوْمَهُمْ عَجِلَ لَهُمْ  
الْأَدْبَابُ وَلَمْ يَنْظُرُوا وَقَوْلُهُ  
تَعَالَى ( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا  
لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ  
الْمُجْرِمِينَ ) تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَحُلُّهُ عَلَى الْإِقْتِدَاءِ  
بِمَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ  
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَيْ كَمَا  
جَعَلْنَا لَكَ أَعْدَاءَ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ يَفْعَلُونَ مَا  
يَقُولُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا  
يَقُولُونَ مِنَ الْإِبْطِيلِ  
جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ مِنَ الْإِنْبِيَاءِ  
الَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ  
الشَّرِيعَةِ وَالِدَعْوَةَ إِلَيْهَا  
عَدُوًّا مِنْ مُجْرِمِي قَوْمِهِمْ  
فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَقَوْلُهُ  
تَعَالَى ( وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا  
وَنَصِيرًا ) وَعَدُّ كَرِيمٍ لَهُ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

رَسٌ هُوَ الْبَيْتُ غَيْرُ الْمَطْوِيَّةِ قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ فِي الْبِلَادِ مَوْضِعٌ يُقَالُ لَهُ الرَّسُ فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ  
لِوَادِي سَكَنَائِهِمُ وَالرَّسُ عِنْدَ الْعَرَبِ الدَّفْنُ وَيُسَمَّى بِهِ الْحَقَرُ يُقَالُ رَسَ الْمَيِّتَ إِذَا دَفَنَ  
وُغِيبَ فِي الْحَقَرَةِ وَفِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُ الْبَيْتُ وَأَيُّ شَيْءٍ كَانَ أَخْبَرَ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ أَهْلِ الرَّسِ  
الْهَلَاكَ انْتَهَى ( الْمَسْئَلَةُ الرَّابِعَةُ ) ذَكَرَ الْمُفَسِّرُونَ فِي أَصْحَابِ الرَّسِ وَجُوهًا أَحَدُهَا كَانُوا  
يَوْمًا مِنْ عِبْدَةِ الْأَصْنَامِ أَصْحَابُ بَابٍ وَمَوَاشٍ فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ شُعَيْبًا عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَتَمَادَوْا فِي طُغْيَانِهِمْ وَفِي أَيْدِيهِمْ فَتَنَزَّهُمْ حَوْلَ رَسٍ خَسَفَ اللَّهُ بِهِمْ  
وَبَدَارَهُمْ وَثَانِيهَا الرَّسُ قَرْيَةٌ يُغْلِبُ الْيَمَامَةُ قَتَلُوا نَبِيَّهُمْ فَهَلَكُوا وَهُمْ بَقِيَّةُ ثَمُودَ وَثَالِثُهَا هُمْ  
أَصْحَابُ النَّبِيِّ كَحَنْظَلَةَ بْنِ صَفْوَانَ كَانُوا مَبْتَلِينَ بِالْغَفَاءِ وَهِيَ أَعْظَمُ مَا يَكُونُ مِنَ الطَّيْرِ سَمِيَتْ  
لَهَا طَوْلُ عُنُقِهَا وَكَانَتْ تَسْكُنُ فِي جِبْلِهِمْ الَّذِي يُقَالُ لَهُ فَخٌّ وَهِيَ تَنْفُضُ عَلَى صِبْيَانِهِمْ  
مَنْفُظُهُمْ أَنْ أَعْوَزَهَا الصَّيْدُ فَدَعَا عَلَيْهِمْ حَنْظَلَةُ فَأَسَابَتْهَا الصَّاعِقَةُ ثُمَّ انْتَفَضَتْ عَنْهُمْ فَتَلَّوْا حَنْظَلَةَ  
لَا كُفُوا وَرَابِعُهَا هُمْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ وَالرَّسُ هُوَ الْأَخْدُودُ وَخَامِسُهَا الرَّسُ انْطَاكِيَةٌ  
يُتَوَافَى فِيهَا حَيَاتُ الْبَحَّارِ وَقِيلَ كَذَبُوهُ وَرَسُوهُ فِي بَيْتٍ أَيْ دَسُوهُ فِيهَا وَسَادِسُهَا عَنَى عَلَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ أَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا يَعْبُدُونَ شَجَرَةَ الصَّنُوبرِ وَاتَّعَسَمُوا بِأَصْحَابِ الرَّسِ لِأَنَّهُمْ رَسُوا  
لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَسَابِعُهَا أَصْحَابُ الرَّسِ قَوْمٌ كَانَتْ لَهُمْ قَرْيَةٌ عَلَى شَاطِئِ نَهَرٍ يُقَالُ لَهُ الرَّسُ  
مِنْ بِلَادِ الْمَشْرِقِ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ نَبِيًّا مِنْ وَلَدِهِمْ وَدَا بَنَ يَعْقُوبَ فَكَذَّبُوهُ فَلَبِثَ فِيهِمْ  
زَمَانًا فَشَكَّى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْهُمْ فَخَفَرُوا بَيْتًا وَرَسُوهُ فِيهِ سَاقِلًا وَنَزَجُوا أَنْ يَرْضَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا  
وَكَانُوا عَامَةً يَوْمَهُمْ يَسْمَعُونَ أَنْبَاءَ نَبِيِّهِمْ يَقُولُ الْهَيَّ وَسَيَدِي تَرَى ضَيْقَ مَكَانِي وَشِدَّةَ كَرْبِي  
وَمُضْغَفَ قَلْبِي وَقَلَّةَ حِيلِي فَجَعَلَ قَبْضُ رُوحِي حَتَّى مَاتَ فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى رِيحًا عَاصِفَةً شَدِيدَةً  
الْجَمْرَةَ فَصَارَتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ حَرًّا كَبِيرًا تَتَوَقَّدُ وَأُظْلَمَتْ لَهُمْ سَحَابَةٌ سَوْدَاءَ ذَابَتْ أَبْدَانُهُمْ  
كَإِذَا ذُوبَ الرِّصَاصُ وَثَامَنُهَا رَوَى ابْنُ جُرَيْرٍ عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ نَبِيًّا  
إِلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ فَلَمْ يَوْثِقْ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِهَا أَحَدًا عَبْدَ أُسُودَ ثُمَّ عَدَا عَلَى الرَّسُولِ فَخَفَرُوا لَهُ الْبَيْتَ  
فَالْتَوَوْهُ فِيهَا وَأَطْبَعُوا عَلَيْهِ جِجْرًا ضَخْمًا وَكَانَ ذَلِكَ الْعَبْدُ يَحْتَطِبُ فَيَشْتَرِي لَهُ طَعَامًا وَشَرَابًا  
وَيَرْفَعُ الصَّخْرَةَ وَيُدْبِيهِ فَكَانَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ فَاحْتَطَبَ يَوْمًا فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَجَّهَ  
نَوْمًا فَاضْطَجَعَ فَضْرَبَ اللَّهُ عَلَى أُذُنِهِ سَبْعَ سِنِينَ نَائِمًا ثُمَّ أَنْتَبَهَ وَمَطَّحَ وَتَحَوَّلَ لَشَقَّةِ الْآخِرِ  
فَقَامَ سَبْعَ سِنِينَ أُخْرَى ثُمَّ هَبَ فَحَمَلَ حَزْمَتَهُ فَظَنَّ أَنَّهُ نَامَ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَجَاءَ إِلَى الْقَرْيَةِ  
بِأَعِزِّ حَزْمَتِهِ وَاشْتَرَى طَعَامًا وَشَرَابًا وَذَهَبَ إِلَى الْحَقَرَةِ فَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا وَكَانَ قَوْمُهُ  
يَدَّاسْتَفْزِجُوهُ وَأَنْوَابُهُ وَصَدُوقُهُ وَكَانَ ذَلِكَ النَّبِيُّ يَسْأَلُهُمْ عَنِ الْأَسْوَدِ فَيَقُولُونَ لَا نَدْرِي  
مَالَهُ حَتَّى قَبِضَ اللَّهُ النَّبِيَّ وَقَبِضَ ذَلِكَ الْأَسْوَدُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ ذَلِكَ الْأَسْوَدَ لَأَوَّلُ  
مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ( وَاعْلَمْ ) أَنَّ الْقَوْلَ مَا قَالَهُ أَبُو مُسْلِمٍ وَهُوَ أَنَّ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ غَيْرُ مَعْلُومٍ  
لِقُرْآنٍ وَلَا بِخَبَرٍ قَوِيٍّ الْأَسْنَادُ وَلَكِنَّهُمْ كَيْفَ كَانُوا فَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ أَهْلَكُوا  
سَبَبُ كُفْرِهِمْ ( الْمَسْئَلَةُ الْخَامِسَةُ ) قَالَ الْخُضْعِيُّ الْقُرْنُ أَرْبَعُونَ سَنَةً وَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِدَايَةِ إِلَى كَافَّةِ مَطَالِبِهِ وَالنَّصْرَ عَلَى أَعْدَائِهِ أَيْ كَفَاكَ مَالِكُ أَمْرِكَ وَمُبْلَغُكَ إِلَى الْكَمَالِ هَادِيَانَاكَ إِلَى مَا يَوْصِلُكَ  
إِلَى غَايَةِ الْغَايَاتِ الَّتِي مِنْ جِلَّتِهَا تَبْلِيغُ الْكِتَابِ أَجَلُهُ وَاجْرَاءُ أَحْكَامِهِ فِي أَكْنَافِ الدُّنْيَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَنَصِيرُكَ عَلَى

جميع من يعادلك (وقال الذين كفروا) حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم في حق عليه الصلاة والسلام والتألمون هم انما تلور أولا و ابرادهم يعنون الكفر لدمهم به والا شمار بعله الحكم (الذي نزل عليه القرآن) انزل من عند محمد عن معنى التدرج ﴿ ٤٧٦ ﴾ كافي قوله تعالى بسلك اهل الكتاب

تنزل عليهم كتابا من السماء ويجوز ان يراد به الدلالة على كثرة المنزل في نفس أي هلا انزل كله (جلة واحدة) كالكتب الثلاثة وبصلا في هذه الكلمة الحقاء مما لا يكاد يخفى على أحد فالكتب المقدمة لم يكن شاهدا صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى اعجازها وأما القرآن الكريم فبينة صحته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مر الدهور المتحقق في كل جزء من أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسبا وقم به التحدي ولا ريب في أن ما يدور عليه فلك الاعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال ومن ضرورة تغيرها وتحدوها تغير ما يطابقها حتما على أن فيه فوائد جمة قد اشير الى بعض منها بقوله تعالى (كذلك أثبت به فؤادك) فانه استئناف واراد من جهته تعالى رد مقالهم الباطلة وبيان الحكم في انزال التدرج ويحل الكافي انصب

بل سبعون سنة وقيل مائة وعشرين (المسئلة السادسة) قوله بين ذلك أي بين ذلك المذكور وفيد ذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويحسب الحاسب اعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كبت وكنت على معنى فذاك المحسوب أو المعدود أما قوله وتلا ضرب بناله الامثال فالمراد بينا لهم وازحنا عليهم فلما كذبوا تبرأهم تنبيرا ويحتمل وكلا صريحا لالامثال بان أجبناهم عما هم يدور من الشبه في تكذيب الرسل كما أورده قومك يا محمد فلما لم يجمع فيهم تبرأهم تنبيرا فحذر تعالى بذلك قوم محمد صلى الله عليه وسلم في الاستمرار على تكذيبه للتأنيذ بهم مثل الذي نزل بالقوم عاجلا واجلا (المسئلة السابعة) كلا الاول منصوب بمادل عليه ضرب بناله الامثال وهو انذرنا أو حذرنا وانه تنبينا لانه فارغاه (المسئلة الثامنة) التذير التفتيت والتكسير ومنه البر وهو ك الذهب والفضة والزجاج القصة الرابعة \* قوله تعالى (ولقد اتوا على القرية التي أمطرت مطرا سوا أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا) واعلم انه تعالى أراد بالقرية سدوم من قرى قوم لوط عليه السلام وكانت خساوا أهلك الله تعالى أربعا بها وبقيت واحدة ومطر السوا الحجارة يعني ان قرى سامروا حرا كثيرة في مناجرهم الى الشام على تلك القرية التي أهلكت بالحجارة من السماء أفلم يكونوا في مرورهم ينظرون الى آثار عذاب الله تعالى ونكاله بل كانوا اقوما كفر لا يرجون نشورا وذكروا في تفسير يرجون وجوها أحدها وهو الذي قاله القاضي وهو الاقوى انه محمول على حقيقة الرجاء لان الانسان لا يتحمل متاع التكليف ومشاق النظر والاستدلال الا لرجاء ثواب الآخرة فاذا لم يؤمن بالآخرة لم يرج ثوابها فلا يتحمل تلك المشاق والمتاع وثوابها معناه لا يتوقعون نشورا فوضع الرجاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يؤمن وثابها معناه لا يخافون على اللغة التهامية وهو ضعيف والاول هو الحق \* قوله تعالى (واذ اراوك ان يتخذوك الالهزوا وهذا الذي بعث الله رسولا ان كاد ليضلنا عن الهتنا لولا ان صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا ارايت من اتخذ الهه هواه أفانت تكون عليه وكيلا أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا) اعلم انه سبحانه لما بين مبالغة المشركين في انكار نبوته وفي ابراد الشبهات في ذلك بين بعد ذلك انهم اذا راوا الرسول اتخذوه هزا فليقتصروا على ترك الايمان به بل زادوا عليه بالاستهزاء والاستهزاء ويقول بعضهم بعض هذا الذي بعث الله رسولا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف ان الاولى نافية والسانية متحقة من الثبوت واللام هي الفارقة بينهما (المسئلة الثانية) جواب اذا هو ما ضمير من القبول يعني واذا راوك مستهزئين قالوا ابعث الله هذارسولا وقوله ان يتخذوك جلة اعترضت بين اذ وجد اليها (المسئلة الثانية) اتخذوه هزا وفي معنى استهزوا به وانما اتخذوه موضع هزوا ومن أنه (المسئلة الرابعة) تعذر الله

على انها صفة لمصدر تؤكد لمضمر معلن بما بعده وذلك اشارة الى ما بينهم من تلا منهم أي ﴿ تعالى ﴾ مثل ذلك التزويل المرفق الذي قد جوافبه واقتروا خلافة نزلنا لا تنزيلا

ما يراله لقوى بذلك التنزيل المفرق فؤادك فان فيه تيسير الحفظ والنظم وفهم المعاني وضبط الاحكام والوقوف  
على تفاصيل ما روي فيها من الحكم والمصالح المبنية على المناسبة على أنها منوطة بأسبابها الداعية الى شرعها  
بإدراكها لا بالمشيخ من أحوال المكلفين وذلك ٤٧٧ \* عامة ما ورد في القرآن المجيد من الاخبار وغيرها

متعلقة بما روي حادثة من  
الاقاويل والافاويل  
ومن قضية تجددها  
تجدد ما يتعلق بها  
كالاقتراحات الواقعة  
من الكفرة الداعية الى  
حكايتها وإبطالها  
وبين ما يؤول اليه حالهم  
في الآخرة على أنهم  
في هذا الاقتراح كالباحث  
عن حقه بظلمه حيث  
أمروا بالاتباع بمثل  
نوبة من نوب التنزيل  
فظهر عجزهم عن  
المعارضة وضافت عليهم  
الأرض بما رحبت فكيف  
لوتحدوا بكلمة وقوله  
تعالى (ورتلناه ترتيلا)  
عطف على ذلك المضمير  
وتنكير ترتيلا للتفخيم أي  
كذلك نزلناه ورتلناه  
ترتيلا بديعاً لا يقادر  
قدره ومعنى ترتيله تفريقه  
آية بعد آية قاله التخي  
والحسن وفائدة وقال  
ابن عباس رضي الله  
عنهما بينا بياناً فيه  
ترتيل وتثبيت وقال  
السدي فصله تفصيلاً  
وقال شاهد جعلناه  
بعضه في أثر بعض  
وقيل هو الأمر

تعالى أخبر عن المشركين أنهم متى رأوا الرسول أتوا بنوعين من الأفعال أحدهما أنهم  
يستهنون به ويفسدون الاستهزاء بقوله أهذا الذي بعث الله رسولا وذلك جهل عظيم  
لأن الاستهزاء أمان يقع بصورته أو بصفته أما الأول فباطل لأنه عليه الصلاة والسلام  
كان أحسن عنهم صورة وخلقة وتقديراته لم يكن كذلك لكنه عليه السلام ما كان يدعى  
التميز عنهم بالصورة بل بالحجة وأما الثاني فباطل لأنه عليه السلام ادعى التميز عنهم في ظهور  
المعجز عليه دونهم وأنهم ما قدروا على القدح في حجته ودلالته في الحقيقة هم الذين  
يستحقون أن يهزأ بهم ثم أنهم لو قاحتهم قلبوا القضية واستهزؤا بالرسول عليه السلام  
وذلك يدل على أنه ليس للبطل في كل الأوقات إلا السفاهة والوقاحة وثانيهما أنهم كانوا  
يقولون فيه أر كاد ليضلنا عن آلهتنا لولان صبرنا عليها وذلك يدل على أمور (الأول)  
أنهم سمو ذلك اضلالاً وذلك يدل على أنهم كانوا مباليين في تعظيم آلهتهم وفي استعظام  
صنيعه صلى الله عليه وسلم في صرفهم عنه وذلك يدل على أنهم كانوا يعتقدون أن هذا هو  
الحق في هذا الوجه يطل قول أصحاب المعارف في أنه لا يكفر إلا من يعرف الدلائل لأنهم  
جهلوه ثم نسبهم الله تعالى إلى الكفر والاضلال وقولهم لولان صبرنا عليها يدل أيضاً على  
ذلك (الثاني) يدل هذا القول منهم على جحد الرسول عليه السلام واجتهاده في صرفهم عن  
عبادة الأوثان وأولاً ذلك لما قالوا إن كاد ليضلنا عن آلهتنا لولان صبرنا عليها وهكذا كان  
عليه السلام فانه في أول الأمر بالغ في إيراد الدلائل والجواب عن الشبهات وتحمل  
ما كانوا يفعلونه من أنواع السفاهة وسوء الأدب (الثالث) أن هذا يدل على اعتراف  
القوم بأنهم لم يعتزوا بالثبوت على دلائل الرسول صلى الله عليه وسلم وما عارضوها إلا بحض  
الجحود والتقليد لأن قولهم لولان صبرنا عليها إشارة إلى الجحود والتقليد ولو ذكروا  
اعتراضاً على دلائل الرسول عليه السلام لمكان ذكر ذلك أولى من ذكر مجرد الجحود  
والإصرار الذي هو دأب الجهال وذلك يدل على أن القوم كانوا مقهورين تحت حجة عليه  
السلام وانه ما كان في أيديهم إلا مجرد الوقاحة (الرابع) الآية تدل على أن القوم  
ساروا في ظهور حجته عليه السلام عليهم كالمجانين لأنهم استهزؤوا به وأولاً ثم وصفوه بأنه كاد  
يضلنا عن آلهتنا لولان صبرنا بالجهود والإصرار فهذا الكلام الأخير يدل على أن  
قوم سلواه قوة الحجمة وكال عقل والكلام الأول وهو السخرية والاستهزاء لا يليق  
إلا بالماهمل العاجز فالقوم لما جعوا بين هذين الكلامين دل ذلك على أنهم كانوا كالمجنونين  
في أمره فتارة بالوقاحة يستهزئون منه وتارة يصفونه بما لا يليق إلا بالعالم الكامل ثم انه  
سبحانه لما حكى عنهم هذا الكلام زيف طريقته في ذلك من ثلاثة أوجه (أولها) قوله  
وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً لأنهم لما وصفوه بالاضلال في قواهم  
أن كاد ليضلنا بين تعالى أنه سيظهر لهم من المضل ومن الضال عند مشاهدة العذاب الذي  
يخصهم به من غير شديد عليهم على التعامي والأعراض عن الاستدلال والنظر

تبرل فرائده بقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلاً وقيل قرأناه عليك بلسان جبريل عليه السلام شيئاً فشيئاً  
عشرين أو ثلث وعشرين سنة على نؤدة وعمهل (ولايأتونك بمثل) من الأمثال التي من جعلتها ما حكى  
في اقتراحاتهم القبيحة

الخارجة عن دائرة العقول الجارية لذلك مجرى الامثال أي لا يأتونك بكلام عجيب هو مثل في البطلان يريدون  
القدح في حقك وحق القرآن ( الاجتناب ) في مقابلته ( بالحق ) أي بالجواب الحق الثابت الذي ينحى عليه بالابطال  
و يحسم مادة القيل والقال كما مر من الاجوبة الحقة ٤٧٨ \* القالعة اعروق أسئلتهم الشيعة الدامغة لها بالكلية وقوا

تعالى ( وأحسن تفسيراً )  
عطف على الحق أي  
جئناك بأحسن تفسيراً  
أو على محل الحق أي  
آتيك الحق وأحسن  
تفسيراً أي بياناً وتفصيلاً  
على معنى أنه في غاية  
ما يكون من الحسن في حد  
ذاته لأن ما يأتون به له  
حسن في الجملة وهذا  
أحسن منه كما مر والاستثناء  
مفرغ محله النصب على  
الحال أي لا يأتونك بمثل  
الاحال ايثنا ايك الحق  
الذي لا يحيد عنه وفيه  
من الدلالة على المسارعة  
الى ابطال ما أتوا به  
وتثبيت فوائده عليه  
الصلاة والسلام ما لا يخفى  
وهذا بعبارته ناطق  
ببطلان جميع الاسئلة  
وبصحة جميع الاجوبة  
وباشارته منبئ عن بطلان  
السؤال الاخير وصحة  
جوابه اذ لو لأن نزول  
القرآن على التدرج لما  
أمكن ابطال تلك  
الاقتراحات الشيعة ولما  
حصل تثبيت فوائده عليه  
الصلاة والسلام من تلك  
الحثية هذا وقد جوز  
أن يكون المثل عبارة عن

( وثانيها ) قوله تعالى أرايت من اتخذ الهه هواه أفانت تكون عليه وكيلا والمعنى انه  
سبحانه بين ان بلوغ هؤلاء في جهالتهم واعراضهم عن الدلائل انما كان لاستيلاء التقليد  
عليهم وانهم اتخذوا هواهم آلهة فكل مادعاهم الهوى اليه انقادوا له سواء منع الدليل  
منه أو لم يمنع ثم ههنا بحث ( الاول ) قوله أرايت كلمة تصلح للاعلام والسؤال وههنا هي  
تعجب من جهل من هذا وصفه ونعت ( الثاني ) قوله اتخذ الهه هواه معناه اتخذ الهه  
ما بهواه أو الهه ما بهواه وقيل هو مقلوب ومعناه اتخذ هواه الهه وهذا ضعيف لأن قوله  
اتخذ الهه هواه يفيد الحصر أي لم يتخذ لنفسه الهه الا هواه وهذا المعنى لا يحصل عند  
القلب قال ابن عباس الهوى اله يعبد وقال سعيد بن جبيرة كل الرجل من المشركين يعبد  
الصنم فاذا رأى أحسن منه رماء واتخذ الآخر وعبد ( الثالث ) قوله أفانت تكون  
عليه وكلا أي حافظاً تحفظه من اتباع هواه أي لست كذلك ( الرابع ) نظير هذه الآية  
قوله تعالى لست عليهم بمسيطر وقوله وما أنت عليهم بجبار وقوله لا اكراه في الدين قال  
الكلبي نسخها آية القتل ( وثالثها ) قوله أم تحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون  
أم ههنا منة فطعة معناه بل تحسب وذلك يدل على أن هذه المنة أشد من التي تقدمتها  
حتى حقت بالاضراب عنها اليها وهي كونهم مسلوبى الاسماع والعقول لانهم لشدة  
عنادهم لا يصفون الى الكلام واذا سمعوه لا يتفكرون فيه فكانه ليس لهم عقل ولا سمع  
الجنة فعند ذلك شبههم بالانعام في عدم انتفاعهم بالكلام وعدم اقدامهم على التدبر  
والتفكر واقبالهم على اللذات الحاضرة الحسية واعراضهم عن طلب السعادات الباقية  
العقلية وما ههنا سوالات ( السؤال الاول ) لم قال أم تحسب ان أكثرهم فحكم بذلك على  
الاكثر دون الكل والجواب لانه كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق الا انه ترك  
الاسلام لمجرد حب الرياسة للجهل ( السؤال الثاني ) لم جعلوا أضل من الانعام الجواب  
من وجوه ( أحدها ) ان الانعام تنقاد لاربابها والذي يعاقها ويتعدها ويميز بين من  
يحسن اليها وبين من يسي اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها هؤلاء لا ينقادون  
لربهم ولا يميزون بين احسانه اليهم وبين اساءة الشيطان اليهم الذي هو عدو لهم ولا يطلبون  
الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يصبرون من العقاب الذي هو أعظم المضار ( وثانيها )  
ان قلوب الانعام كما انها تكون خالية عن العلم فهي خالية عن الجهل الذي هو اعتقاد  
المعتقد على خلاف ما هو عليه مع التصميم واما هؤلاء فقلوبهم كما خلت عن العلم  
فقد انصفت بالجهل فانهم لا يعلمون ولا يعلمون انهم لا يعلمون بل هم مصرون على انهم  
يعلمون ( وثالثها ) أن عدم علم الانعام لا يضر باحداً ما جهل هؤلاء فانه منشأ للضرر العظيم  
لانهم يصدون الناس عن سبيل الله ويغفونها عوجاً ( ورابعها ) أن الانعام لا تعرف شيئاً  
ولكونهم عاجزين عن الطلب وأما هؤلاء الجاهل فانهم ليسوا عاجزين عن الطلب والمحرو  
عن طلب المراتب العالية اذا عجز عنه لا يكون في استهفاق الدم كالقادر عليه التارك له

الصفة الغريبة التي كانوا يفترحون كونه عليه الصلاة والسلام عليها من مقارنة الملك والاستغناء \* لسوء  
عن الاكل والشرب وحيازة الكثر والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يأتونك بحال عجيبة يفترحون  
اتصافك بها قائلين هلا كان على هذه الجلالة الا أعطيتك نحن



من الاحوال الممكنة ما يحق لك في حكمتنا ومشتنا ان نعطاء وما هو احسن تكشفنا ما بعثت عليه ودلالة على صحته وهو الذي انت عليه في الذات والصفات ويا به الاستثناء المذكور فان المتبادر منه ان يكون ما اعطاه الله تعالى من الحق مترابعا على اتوايه من الاباطيل دامغالها ولا ريب ﴿ ٤٧٩ ﴾ في ان ما آتاه الله تعالى من الملكات السنية اللاتئة بالرسالة

قد آتاه من اول الامر لا بقابلة ما حكي عنهم من الاقتراحات لاجل دفعها وابطالها ( الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم ) أي يحشرون كائنين على وجوههم يسحبون عليها ويجرون الى جهنم وقيل مقاوبين وجوههم على ققاهم وأرجلهم الى فوق روى عنه عليه الصلاة والسلام يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلًا وأماما قبل متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها فبعد لان هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلق بالسفليات أو توجه اليها في الجملة ومحل الموصول ان انصب أو الرفع على الذم أو الرفع على الابتداء وقوله تعالى ( أولئك ) بدل منه أو بيان له وقوله تعالى ( شر مكانا وأضل سبيلا ) خبره أو اسم الإشارة مبتدأ ثان وشهر

اسوء اختياره ( وخامسها ) أن البهائم لا تستحق عقابا على عدم العلم أما هو لا فانهم يستحقون عليه أعظم العقاب ( وسادسها ) أن البهائم تسبح الله تعالى على مذهب بعض الناس على ما قال وان من شئ الا يسبح بحمده وقال ألم تر أن الله يسجد له من في السموات الى قوله والدواب وقال والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه واذا كان كذلك فضلال الكفار أشد وأعظم من ضلال هذه الانعام ( السؤال الثالث ) انه سبحانه لم ياتني عنهم السمع والعقل فكيف ذمهم على الاعراض عن الدين وكيف بعث الرسول اليهم فان من شرط التكليف العقل ( الجواب ) ليس المراد انهم لا يعقلون بل انهم لا يتفكرون بذلك العقل فهو كقول الرجل لغيره اذ لم يفهم انما أنت اعشى وأصم ﴿ قوله تعالى ( ألم تر الى ربك كيف مدها انظر ولو شاء لجعله ساكنًا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه ينيافضا سيرا وهو الذي جعل لكم الليل لباسا وانوم سباتا وجعل النهار نشورا وهو الذي ارسل راح بشرى بين يدي رحمة وانزلنا من السماء ماء طهورا لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما لمفنا انعاما واناسي كثيرا ) اعلم انه تعالى لما بين جهل المعرضين عن دلائل الله تعالى وفساد طريقهم في ذلك ذكر بعده أنواعا من الدلائل الدالة على وجود الصانع ( النوع الاول ) الاستدلال بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغيره من حال الى حال وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله ألم ترفيه وجهان أحدهما انه من رؤية العين والثاني انه من رؤية القلب بعنى العلم فان جلته على رؤية العين فالعنى ألم تر الى الظل كيف مده ربك وان كان تغريج لفظه على عارة العرب أفصح وان جملته على العلم وهو اختيار الزجاج فالعنى ألم تعلم وهذا أولى وذلك أن الظل اذا جعلناه من المبصرات فأنير فدرة الله تعالى في تمديده غير مرئي بالاتفاق ولكنه معلوم من حيث ان كل متغير جازو كل جاز فله مؤثر فحصل هذا اللفظ على رؤية القلب أولى من هذا الوجه ( المسئلة الثانية ) المخاطب بهذا الخطاب وان كان هو الرسول عليه السلام بحسب ظاهر اللفظ ولكن الخطاب عام في المعنى لان المقصود من الآية بيان نعم الله تعالى بالظل وجميع المكافين مشتركون في انه يجب فيهم لهذه النعمة وتمكنهم من الاستدلال بها على وجود الصانع ( المسئلة الثالثة ) الناس أكثر وافى تأويل هذه الآية والكلام المخلص يرجع الى وجهين الاول ان الظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص وبين الظلمة الخالصة وهو ما بين ظهور الفجر الى غروب الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل السقف وأفنية الجدران وهذه الحالة ب الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وينفر عنها الخس وأما الضوء الخالص وهو الكيفية الفاضلة من الشمس فهي اقوتها تبرأ من الخس البصرى وتغيد مخونة القوية وهي مؤذية فاذن أطيب الاحوال هو الظل ولذلك وصف الجنة به فقال ظل عمدود واذ ثبت هذا فنقول انه سبحانه بين انه من النعم العظيمة والمنافع الجليلة ثم لناظر الى الجسم الملون وقت الظل كأنه لا يشاهد شيئا سوى الجسم وسوى اللون

والجملة خبر للموصول ووصف السبيل بالضلال من باب الاسناد المجازي للمبالغة والمفضل عليه الرسول عليه الصلاة لام على منهاج قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كاه قبل ان حاملهم على الاقتراحات تحقير مكانه عليه الصلاة والسلام بتضليل



سبيله ولا يظنون حالهم لعلوا أنهم شرمكانا واضل سبيلا وقبل هو متصل بقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
وأحسن مقيلا (ولقد آتينا موسى الكتاب) مستأنفة سيت قلنا كبدما مر من التسليط والوعد بالهداية والتصرف في قوله تعالى  
وكفى ربك هاديا ونصيرا حكاية ماجرى بين من ذكر ﴿ ٤٨٠ ﴾ من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبين قومهم

حكاية اجالية كافية فيما  
هو المقصود واللام جواب  
القسم محذوف أي وبالله  
لقد آتينا موسى التوراة  
أي أنزلناها عليه بالآخرة  
(وجعلنا معه) الظرف  
متعلق بجعلنا وقوله تعالى  
(أخاه) مفعول أوله  
وقوله تعالى (هرون)  
بدل من أخاه أو عطف  
بيان له على عكس ما وقع  
في سورة طه وقوله تعالى  
(وزيرا) مفعول ثان له  
وقدم مرثمة معنى الوزير  
أي جعلناه في أول الامر  
وزيرا له (فقلنا) لهما  
حينئذ (اذعبا الى قوم  
الذين كذبوا بآياتنا) هم  
فرعون وقومه والآيات  
هي المعجزات التسع  
المفصلات الظاهرة على  
يدي موسى عليه السلام  
ولم يوصف القوم لهما  
عند ارسالهما اليهم  
بهذا الوصف ضرورة  
تاخر التكذيب الآيات  
عن اظهارها لتأخر  
عن ذهابها المتأخر عن  
الامر به بل انما وصفوا  
بذلك عند الحكاية  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم بيان العلة استحقاقهم  
لما يحكي بعده من التدمير  
أي فذهب اليهم قاريهم ابائنا كلها فكذبوها تكديبا مستمرا (فدمرتاهم) ﴿ ٤٨١ ﴾ النهار  
أي ذلك التكذيب المستمر (تدميرا) عجيبا هائلا لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء

ونقول الظل ليس أمرا ثالثا ولا يعرف ولا يعرف به الا انه اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها  
على الجسم زال ذلك الظل فلو لا الشمس ووقع ضوءها على الاجرام لم يعرف ان للظل  
وجودا وما هيبة لان الاشياء انما تعرف باضدادها فلو لا الشمس لما عرف الظل ولو لا الظلمة  
لما عرف النور فكأنه سبحانه وتعالى لما أطلع الشمس على الارض وزال الظل فحينئذ  
ظهر للعقول أن الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلهذا قال سبحانه ثم جعلنا الشمس  
عليه دليلا أي خلقنا الظل أولا بما فيه من النافع والذات ثم اناهدينا العقول الى معرفة  
وجوده بان أطلعنا الشمس فكانت الشمس دليلا على وجود هذه النعمة ثم قبضناه أي  
ازلنا الظل لادفعة بل يسيرا يسيرا فكلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل  
في جانب المغرب ولما كانت الحركات المكتوبة لا توجد دفعة بل يسيرا يسيرا فكذا زال  
الاضلال لا يكون دفعة بل يسيرا يسيرا وان قبض الظل وحصل دفعة لاختلفت المصالح  
ولكن قبضها يسيرا يسيرا فيفيد معه أنواع مصالح العالم والمراد بالقبض الازالة والاعدام  
هذا أحد التاويلين (التاويل الثاني) وهوانه سبحانه وتعالى لما خلق الارض والسماء  
وخلق الكواكب والشمس والقمر وقع الظل على الارض ثم انه سبحانه خلق الشمس  
دليلا عليه وذلك لان بحسب حركات الاضواء تتحرك الاضلال فانها متعاقبان  
متلازمان لا واسطة بينهما فبمقدار ما يزداد أحدهما ينقص الآخر وكما أن المهندى  
يهتدى بالهادى والدليل ويلزمه فكذا الاضلال كأنها مهندية وملازمة للاضواء  
فلهذا جعل الشمس دليلا عليها واما قوله ثم قبضناه البيا قبضا يسيرا فاما ان يكون المراد  
منه انتهاء الاضلال يسيرا الى غاية نقصانها فسمى ازالة الاضلال قبضا لهما أو يكون  
المراد من قبضها يسيرا قبضها عند قيام الساعة وذلك يقبض اسمائها وهي الاجرام التي  
تبقى الاضلال وقوله يسيرا هو كقوله ذلك حشر علينا يسيرا فهذا هو التأويل المختص  
(المسئلة الرابعة) وجه الاستدلال به على وجود الصانع المحسن أن حصول الظل أمر  
نافع للحياة والعقلاء واحصول الضوء الخالص أو الظلمة الخالصة فهو ليس من باب  
النافع فحصول ذلك الظل اما ان يكون من الواجبات أو من الجائزات والاول باطل والآخر  
لما طرق التغير اليه لان الواجب لا يتغير فوجب أن يكون من الجائزات فلا بد  
في وجوده بعد العدم وعدمه بعد الوجود من صانع قادر مدبر محسن يقدره بالوجود النام  
وما ذلك الا من يقدر على تحريك الاجرام العلوية وتدير الاجسام الفلكية ورتبها على  
الوصف الاحسن والترتيب الاكل وما هو الا الله سبحانه وتعالى فان قيل الظل عبارة عن  
عدم الضوء عما شانه ان يضيء فكيف استدل بالامر العدمي على ذاته وكيف عدده من  
العدم قلنا الظل ليس عدما محضا بل هو اضواء مخلوطة بظلمة والتحقيق أن الظل عبارة عن  
الضوء الثاني وهو أمر وجودي وفي تحقيقه وبسطه كلام دقيق يرجع فيه الى كتب  
العقلية (النوع الثاني) قوله تعالى وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم مباتا وجعل

وسلم بيان العلة استحقاقهم  
لما يحكي بعده من التدمير  
أي فذهب اليهم قاريهم ابائنا كلها فكذبوها تكديبا مستمرا (فدمرتاهم) ﴿ ٤٨١ ﴾ النهار  
أي ذلك التكذيب المستمر (تدميرا) عجيبا هائلا لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء  
المقصود وحمل

قوله تعالى فدمرناهم على معنی فحکمنا بتدميرهم مع كونه تعسفا ظاهرا مما وجه له اذ لا فائدة يعتد بها في حكاية الحكم بتدمير  
قد وقع واقعة في مطلع القصة لابتداء الكتاب مع أنه كان بعد مهلاك القوم ولم يكن له مدخل في هلاكهم  
كسائر الآيات للابتنان من أول الامر بل هو غرض ٤٨١ عليه الصلاة والسلام غاية الكمال ونيله نهاية الآمال

التي هي انجاء بني اسرائيل  
من ملكة فرعون وار  
شادهم الى طريق الحق  
بما في التوراة من الاحكام  
اذ به يحصل تأكيد  
الوعد بالهداية على  
الوجه الذي مر بيانه  
وقرى فدمرهم وفدمرهم  
وفدمرهم على التأكيد  
بالنون المشبهة (وقوم  
نوح) منصوب بمضمر  
يدل عليه قوله تعالى  
فدمرناهم أي ودمرنا  
قوم نوح وقبل عطف  
على مفعول فدمرناهم  
وليس من ضرورة ترتيب  
تدميرهم على ما قبله  
ترتيب تدمير هؤلاء عليه  
لا سيما وقد بين سببه  
بقوله تعالى (لما كذبوا  
الرسول) أي نوحا ومن  
قبله من الرسل أو نوحا  
وحده لان تكذيبه  
تكذيب لكل  
لاتفاقهم على التوحيد  
والاسلام وقيل هو  
منصوب بمضمر يفسره  
قوله تعالى (أغرقناهم)  
وانما بيني ذلك على  
تقدير كون كلمة لما ظرف  
زمان وأما على تقدير  
كونها حرف وجود

النهار ونشورنا علم انه تعالى شبه الليل من حيث انه يستراكل ويغطي كالباس الساتر للبدن  
وبه على ما نفايه من النفع بقوله والنوم سباتا والسبات الراحة وجعل النوم سباتا  
لانه سبب للراحة قال أبو مسلم السبات الراحة ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من  
الاستراحة فيه يقال للعليل اذا استراح من تعب العلة مسبوت وقال صاحب الكشاف  
السبات الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع الحياة قال وهذا كقوله وهو الذي يتوفاكم  
بالليل وانما قلنا تفسيره بالموت أولى من تفسيره بالراحة لان النشور في مقابلته بأبدا قال  
أبو مسلم وجعل النهار نشورا هو بمعنى الانتشار والحركة كما سمي تعالى نوم الانسان وفاة  
فقال الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها كذلك وفق بين القيام من النوم  
والقيام من الموت في التسمية بالنشور وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها الظهور  
لنعمه على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه للكثير من الناس من فوائد دينية  
وتقوية النوم واليقظة شبهة بالموت والحياة وعن ائمة ان قال لا بد كاتنام فتوقظ  
كذلك تموت فتحيى (الزوج الثالث) قوله وهو الذي أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته  
وفائدة تم تفسيره في سورة الاعراف ثم فيه مسائل (المسئلة الاولى) فرق الريح والرياح  
قال الزجاج وفي نشرناهم أوجد يفتح لزون وبضمها وبضم النون والنشور وبالباء  
النوحدة مع ألف المؤنث و بشرا بالتثنية قال أبو مسلم من قرأ بشرا أراد جمع بشير مثل  
فرله تعالى ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات واما ما بينون فهو في معنى قوله والنشورات  
نشر وهي الرياح والرحمة الغيث والماء والاطر (المسئلة الثانية) قوله وأرسلنا من السماء  
ماء طهورا نص في انه تعالى ينزل الماء من السماء لامن المحاب وقول من المحاب  
سما ضعيف لان ذلك بحسب الاشتقاق واما بحسب وضع اللغة فالسما اسم لهذا  
السقف المداوم فصرفه عند ترك الطاهر (المسئلة الثالثة) اختلفوا في ان الظهور ما هو  
قال كثير من العلماء الظهور ما يظهر به كالغفور ما يظفر به والسمور ما يتسحر به وهو  
مروى أيضا عن ثعلب وأنكر صاحب الكشاف ذلك وقال ليس فعول من التفعيل  
في شيء والظهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء ظهور  
كقولك طاهر والاسم قولك ظهور لما يظهر به كالوضوء والوقوف لما يتوضأ به ويوقد به  
النار حجة القول الاول قوله عليه السلام التراب طهور المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج  
ولو كان معنى الظهور الطاهر لكان معناه التراب طاهر للمسلم وحينئذ لا ينتظم الكلام  
وكذا قوله عليه السلام طهورا ناء أحدكم اذا واغ الكلب فيه أن يغسله سبعا ولو كان  
الظهور الطاهر لكان معناه طاهرا ناء أحدكم وحينئذ لا ينتظم الكلام ولانه تعالى قال  
ويُنزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فيبين أن المقصود من الماء انما هو ليطهر به فوجب  
أن يكون المراد من كونه طهورا انه هو المطهر به لانه تعالى ذكره في معرض الانعام  
فوجب حمله على الوصف الاكل ولا شك أن المطهر أكل من الطاهر (المسئلة الرابعة)

وجود فلا لانه حينئذ جواب ٦١ س لها وجواب لما لا يفسر ما قبله مع أنه محل بعطف المنصوبات الآتية  
على قوم نوح لما أن اهلكهم ليس بالاعراق فالوجه ما تقدم وقوله تعالى أغرقناهم استئناف مبين لكيفية تدميرهم  
(وجعلناهم) أي جعلنا أغرقهم أو قصتهم (للناس آية) أي آية عظيمة

من قبل أجمع الصائين  
 الباقين الذين لم يعتبروا  
 بما جرى عليهم من  
 العذاب فيدخل في  
 زمرة من قريش دخولا  
 أوليا ويحمل العذاب  
 الديني والآخرى  
 (وعادا) عطف على  
 قوم نوح وقيل على  
 المفعول الأول لجمعناهم  
 وقيل على محل الظالمين  
 إذ هو في معنى وعدنا  
 الظالمين وكلاهما غير  
 (ومنون) الكلام فيه  
 وفيما بعده كما قيل قبله  
 وقرئ وموندا على تأويل  
 الحي أو على أنه اسم  
 الأب الاقصى (وأصحاب  
 الرس) هم قوم يعبدون  
 الأصنام فبعث الله تعالى  
 إليهم رسولا عليه السلام  
 فكذبوه فبعثهم حول  
 الرس وهي ابتر التي لم  
 تطو بعد إذا نهارت  
 فحسف بهم وبيارهم  
 وقيل الرس قرية بفتح  
 الهمزة كالقريظة  
 بقايا مود فبعث إليهم  
 نبي فقتلوه فبعثوا نبي  
 هو الأخدود وقيل بئر  
 بانطاكية قتلوا فيها  
 حبشيا التجار وقيل هم

يعتبرها كل من شاهدها أو سمعها وهي مفعول ثان لجمعنا للناس ظرف لقوله أو متعلق بمحذوف وقع حالا من آية اذلونا  
 عنها مكان صفاتها (أعدنا للظالمين) أي لهم والظاهر في موقع الاضمار لا يذ ان يجاوزهم الحد في الكفر  
 والكذب (عذابا أليما) هو عذاب الآخرة اذ لا مللته في ٤٨٢ في الاخبار باعتبار العذاب الذي قد أخبر بقوا  
 اعلم الله تعالى ذكر من منافع الماء أمرين أحدهما ما يتعلق بالنبات والثاني ما يتعلق  
 بالحيوان أما أمر النبات وقوله تحيي به بلدة ميتة (الجواب) لأن البلدة في معنى البلد في قوله فسقناه إلى بلد  
 ميت (السؤال الثاني) ما المراد من حياة البلد وموتها (الجواب) الناس يسمون ما لا  
 عمارة فيه من الأرض موتا وسقيها المقضى لعمارتها أحياء لها (السؤال الثالث) ان  
 جماعة الظالمين وكذا الكعبي من المعتزلة قالوا ان بطبع الأرض والماء وتأثير الشمس  
 فيها يحصل النبات وتمسكوا بقوله تعالى تحيي به بلدة ميتة فان الباء في به تقتضي أن للماء  
 تأثيرا في ذلك (الجواب) انما هو وان دل عليه لكن المتكلمون تركوه لقيام الدلالة على  
 فساد الطبع وأما أمر الحيوان فقوله سبحانه ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا  
 وفيه - والآلات (السؤال الأول) لم خص الإنسان والأنعام ههنا بالذكر دون  
 الطير والوحش مع ارتفاع الكل بالماء (الجواب) لأن الطير والوحش تبعث في طلب الماء  
 فلا يعوزها الشرب بخلاف الأنعام لانها قنينة الأناسي وعامة منافعهم متعلقة بها فكان  
 الأنعام عليهم يسقى أنعامهم كالأنعام عليهم بسقيهم (السؤال الثاني) ما معنى تنكير الأنعام  
 والأناسي ووصفهما بالكثير (الجواب) معناه ان أكثر الناس يجتمعون في البلاد القريبة  
 من الأودية والأنهار ومنافع المياه فهم غنيمة في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون  
 في البوادي فلا يجدون المياه للشرب الا من نزول المطر وذلك قوله تحيي به بلدة ميتة يريد  
 بعض بلادهم لئلا المتباعدين عن مظان الماء ويحتمل في كثير أن يرجع الى قوله ونسقيه  
 لأن الحي يحتاج الى الماء حاله بعد حال وهو مخالف للنبات الذي يكفيه من الماء قدر معين  
 حتى لو زيد عليه بعد ذلك لكان الى الضرر أقرب والحيوان يحتاج الى الماء بعد حال مادام  
 حيا (السؤال الثالث) لم قدم أحياء الأرض وسقى الأنعام على سقى الأناسي (الجواب) لأن  
 حياة الأناسي تحيى قارصهم وحياة أنعامهم فقدم ما هو سبب حياتهم ومعيشتهم على سقيهم  
 لأنهم إذا ظفروا بما يكون سقيا لأرضهم ومواشيهم فقد ظفروا أيضا بسقياهم وأيضا فقوله  
 تعالى ولقد صرفناه بينهم معنى صرف المطر كل سنة الى جانب آخر وإذا كان كذلك فلا  
 يسقى الكل من بدل يسقى كل سنة أناسي كثيرا منه (السؤال الرابع) ما الأناسي الجواب  
 قال الفقهاء والزجاج الأنسي وأناسي كالكرسي والكراسي ولم يقل كثيرين لانه قد جاء  
 فعيل مفردا ويرد به الكثرة كقوله وقرنا بين ذلك كثيرا وحسن أولئك رفيقا واعلم ان  
 الفقهاء قد استنبطوا أحكام المياه من قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا ونحن  
 نسير الى معاقبة تلك المسائل فتقول ههنا نظران أحدهما ان الماء طاهر والثاني ان غير  
 الماء هو مظهر أم لا (استطرا أول) ان نقول الماء اما أن لا يتغير أو يتغير انقسم الأول  
 وهو الذي لا يتغير فهو طاهر في ذاته ومظهر لغيره الماء المستعمل فانه عند الشافعي طاهر  
 وانس بمظهر وقال مالك والثوري يجوز الوضوء به وقال أبو حنيفة في رواية أبي يوسف

أصحاب حنظلة بن صفوان النبي عليه السلام ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كالقمل فيهم من كل لون هو انه  
 وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له قنخ أودع من فض على صبيانهم فحصدتهم أن أعوزة  
 الصيد ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة عليه السلام فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه عليه السلام فأهلكوا

فوق كذبوا رسوا لهم فرسوه في بئر (ورونا) أي أهل قرون قبل القرن أربعون سنة وقيل سبعين وقيل مائة وقيل مائة  
شرب (بين ذلك) أي بين ذلك المذكور من الخوائف والدم وقد ذكرنا أشياء مختلفة ثم يشترطها بالمثل بحسب  
كسب أعدادا متشككة ثم يقول فذلك كيت ٤٨٢٢ وكنت على ذلك المذكور وذلك المحسوب (كثيرا) لا يعلم

مقدارها في العلم الخبير  
واعل المكتفاه في شؤون  
ثلاث القرون بهذا البيان  
الاجمالي لما أن كل قرن  
منها لم يكن في الشهرة  
وغرابة القصة بمشابة  
الأم المذكورة (وكلا)  
منسوب بمضرب بل عليه  
مابعده فان ضرب المثل  
في معنى التذكير والتحذير  
والحذوف الذي عوض  
عنه التنوين عبارة اما عن  
الأم التي لم يذكر أسباب  
اهلاكهم واما عن الكل  
فان ما حكى عن قوم نوح  
وقوم فرعون تكذيبهم  
الآيات والرسال لا عدم  
انما من الامثال المضروبة  
أي ذكرنا وأندنا كل  
واحد من المذكورين  
(ضر بناله الامثال) أي  
بيناله القصص العجيبة  
الزاجرة عما هم عليه من  
من الكفر والعاصي  
بواسطة الرسل (والا)  
أن كل واحد منهم  
لا بعضهم دون بعض  
(تبرنا تنبيرا) عجيبا هائلا  
لما أنهم لم يتأثروا بذلك  
وإن رفعوا له رؤسا وعمادوا  
على ما هم عليه من الكفر  
والعدوان وأصل

نجس فيه هنا مسائل (المسئلة الأولى) في بيان انه ليس بمظهر ودليلنا قوله عليه السلام  
لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب ولو ابقى الماء كما كان طاهرا مطهرا المساكن  
للمنع منه معناه ومن وجه القياس ان الصحابة كانوا يتوضئون في الاسفار وما كانوا  
يجمعون تلك المياه مع عائلهم باحتياجهم بعد ذلك الى الماء ولو كان ذلك الماء مطهرا للجوء  
ايوم الحاجة واحتج مالك بالآية والخبر والقياس اما الآية فن وجهين (الاول) قوله تعالى  
وأنزله من السماء ماء طهورا وقوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فدل  
الآية على حصول وصف المطهرة بالماء والاصل في الثابت بقاؤه بوجوب الحكم بقاء هذه  
الصفة للماء بعد صيرورته مستعملا وأيضاً قوله يطهركم به مرة بعد  
أخرى (والثاني) انه أمر بالغسل مطلقا في قوله فاغسلوا واستعمال كل الماءات غسل  
لانه لا معنى للغسل الا امرار الماء على العضو قال الشاعر

\* فيا حسنها اذ يغسل الدم كحلها \* فن اغتسل بالماء المستعمل فقد أتى بالغسل  
فوجب أن يكون مجزئاً لانه أتى بما أمر به فوجب أن يخرج عن العهدة (وأما السنة)  
فأروى انه عليه السلام توضأ فمسح رأسه بفضله ما في يده وعنه عليه السلام انه توضأ  
فاخذ من بلل لحيته فمسح به رأسه وعن ابن عباس انه عليه السلام اغتسل فرأى لمعة  
في جسده لم يصبها الماء فاخذ شجرة عليها بلل فأمرها على تلك اللمعة (وأما القياس) فانه  
ماء طاهر ابقى جسدا طاهرا فأشبه ما اذا ابقى حجارة أو حديد أو كذا الماء المستعمل  
في الكرة الرابعة والمستعمل في التبرد والتنظيف ولانه لا خلاف انه اذا وضع الماء على  
أعلى وجهه وسقط به فرض ذلك الموضع ثم نزل ذلك الماء بعينه الى بقية الوجه فانه يجزيه  
مع أن ذلك الماء صار مستعملا في أعلى الوجه (المسئلة الثانية) الدليل على أن الماء  
المستعمل طاهر قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا ومن السنة انه عليه السلام  
أحذ من بلل لحيته ومسح به رأسه وقال خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه  
أو ريحه أو لونه وقال الشافعي انه عليه السلام توضأ ولا شك انه أصابه ما ساقط منه ولم  
ينقل انه غيرتوبه ولا انه غسله ولا أحد من المسلمين فعل ذلك فثبت أنهم أجمعوا على انه ليس  
بنجس ولانه ما طهر في جسما طاهرا فأشبه ما اذا ابقى حجارة (المسئلة الثالثة) الماء  
المستعمل اما ان يكون مستعملا في العضو الموضوء وفي غسل الشياطين اما ان يستعمل  
في أعضاء الوضوء فاما أن يكون مستعملا فيما كان فرضا وعبادا أو فيما كان فرضا ولا  
يكون عبادة أو فيما كان عبادة ولا يكتفون فرضا أو فيما كان فرضا ولا عبادة أما  
القسم الاول وهو المستعمل فيما كان فرضا وعبادا فهو غير مظهر باتفاق اصحاب  
الشافعي وأما القسم الثاني فهو كاللحم الذي استعملته الذبابة التي تحت الزوج المسلم  
أي في غسل حبضها ليحصل للزوج غشيانها وأما القسم الثالث فهو كالماء المستعمل  
في الكرة الثانية والثالثة والماء المستعمل في تحديد الوضوء والماء المستعمل

شبه انصبت قال الزجاج كل شيء كسمرته وفتنه فقد تبرته ومنه التبرقات الذهب والفضة (تبدأتوا) جملة مستأنفة  
مسوقة لبيان مشاهدتهم لآثارها لك بعض الأمم الميرة وعدم اتعاطيهم بها وتصديرها بالقسم لزيد تقرير مضمونها أي  
وبالله لقد أتى قریش

في متاجرهم الى الشام (على القرية التي أمطرت) أي أهلك بالجماعة وهي قري قوم لوط وكانت خمس قري ما أنجى  
منها الا واحدة كل أهلها لا يعملون العمل الخبيث وأما البواقي فاهلكها الله تعالى بالجماعة وهي المردة بقوله تعالى  
(مطر السوء) واتصابه ام على أنه مصدر مؤث كدجندى \* ٤٨٤ الزوائد كقيل في أبنه الله تعالى بآياتا حسناً

في الاغسال المستنونة فلاصحاب الشافعي في هذين القسمين وجهان وأما القسم الرابع  
فهو وكلاء المستعمل في الكرة الرابعة وفي التبريد والتنظيف فذاك باتفاق أصحاب الشافعي  
غير مستعمل وهو طاهر مطهر اما الماء المستعمل في غسل الثياب فاذا غسل ثوباً من  
نجاسة وطهر بنفسه واحدة يستحب أن يغسله ثلاثاً فالفصل في الكرة الثانية والثالثة  
مطهر على الاصح (القسم الثاني) الماء الذي يتغير بقول الماء اذا تغير فاما أن يتغير بنفسه  
أربعة أم لا أول فكل ما تغير بطول المكث فيميز الوضوء به لانه عليه السلام كان يتوضأ  
من بئر وضاع وكان ماؤه كأنه نقاعة الحناء أما المتغير بسبب غيره فذلك الغير اما أن  
لا يكون متصلاً به أو يكون متصلاً به اما الذي لا يكون متصلاً به فهو كالو ووقع بقرب الماء  
جفت فصار الماء مثلاً سببها فهو أيضاً مطهر وأما اذا تغير بسبب شيء متصل به فذلك  
الصل اما أن يكون طاهراً أو نجساً (القسم الأول) اذا كان طاهراً فهو اما أن لا يتخالطه  
أو يتخالطه فان لم يتخالطه فهو وكلاء المتغير بسبب وقوع الدهن والطيب والعود والعنبر  
واكاهور اصلب فيه وهذا أيضاً مطهر كما وكان يقرب الماء جافاً ولان الطهورية ثبتت بقوله  
وأما من احتل به أو بالاصح من الثابت بقوله أما المتغير بسبب شيء يتخالطه  
فذلك المتخالط ما ذكرناه من حيث هو الماء الذي لا يكون متصلاً به فكذا تغير بقراب  
وغيره أو في الزور في التي تقع في حائطها شيء وتولد ذلك وهذا أيضاً مطهر لان الطهورية  
ثبتت بالغير وانما هو من حيث هو غير متغير من جهة ما جعله في اليدين من  
خرج وكذا وجرى الماء في طريقه على معبر رزخ أو نورد أو وكل أو وقع شيء منها فيه  
أو وقع من معادنها اما اذا تغير الماء بسبب مخالطه بدم منى الماء عن حنسه فغير ان كان  
لغيره فلا يجب الايضاف الماء به بل وقع فيه زعفران ما سقر قليلاً أو دقيق فايض  
قليلاً لاجار الوضوء به على الصحيح من المذهب لانه لم يسلبه اطلاق اسم الماء واما ان كان  
الغير كثيراً ان استحدث اجتماعه كالمرقة لم يجز الوضوء به بالاتفاق وان لم يستحدث  
اجتماعه فغسل الشافعي لا يجوز الوضوء به وعند أبي حنيفة يجوز (حجة الشافعي) من  
وجوه أحدها انه عليه السلام توضأ ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به فذلك  
الوضوء ان كان واقعاً بالماء المتغير وجب أن لا يجوز الا به وبالاتفاق ليس اسر كذلك  
ثبت انه كان ماء غير متغير وهو المطبوب (ثانيها) انه اذا اختلط ماء الوارد بالماء ثم توضأ  
الانسان به فيحتل ان بعض الاعضاء قد انفصل عنه الورد دون الماء واذا كان كذلك  
قد وقع الشك في حول الوضوء وكان يتيقن الحدث قائماً والشك لا يعارض اليقين  
فوجب أن يبقى على الحدث بخلاف ما اذا كان قليلاً لا يظهر أثره فانه صار كالعدم اما اذا  
ظهر أثره علمنا انه باق فيتوجه ما ذكر (وثالثها) ان الوضوء تعبد لا يعقل معناه فانه لو  
توضأ بماء الورد لا يصح وضوءه ولو توضأ بالماء الكدر المتعفن صح وضوءه وما لا يعقل  
معناه وجب الاقتسار فيه على مورد النص وترك القياس (حجة أبي حنيفة) وجوه

امطار السوء أو على أنه  
مفعول ثان اذا لم يسي  
اعطيت أو أوليت مطر  
السوء (ألم يكونوا يرونها)  
تولج بهم على تركهم  
الشد كعند مساعدة  
ما يوجبها والهمزة لا تنكسر  
في استقرار وفيه ما فيها  
وتقرر استقرارها حسب  
استقرار ما يوجبها من  
التيانهم عليها لا تنكسر  
استقرار في رؤيتهم  
وتقرر رؤيتهم بها  
التيانهم في رؤيتهم  
حوالها على قدر تقاضيه  
المقام ألم يكونوا يرون  
انهم فلم يكونوا يرونها  
أكانوا يظنون انهم لم  
يكونوا يرونها في مرار  
مروهم ليعطوا بها  
كانوا يشاهدونه من آثار  
العذاب فالتكر في الأول  
ترك النظر وعدم الرؤية  
معا وفي الثاني عدم الرؤية  
مع تحقق النظر الموجب  
لها وقوله تعالى (بل كانوا  
لا يرجون نشورا) اما  
اضراب عاقبه من عدم  
رؤيتهم لا آثار ما جرى  
على أهل القرى من  
العقوبة وبيان لكون  
عدم تعاطيهم بسبب

انكارهم لكون ذلك عقوبة لمعاصيهم لا عدم رؤيتهم لآثارها خلا أنه اكتفى عن التصريح \* أحدها \*  
بانكارهم ذلك بدكر ما يسألونه من انكارهم للجزاء الاخرى الذي هو الغاية من خلق العالم وقد كفى عن ذلك بعدم رجا  
النشور أي عدم توقعه كأنه قبل بل كانوا

كروا الشور المستنج للجزء الاخرى ولا يرون لنفس من النفوس نشورا أصلا مع ثبوت حتمه وشموله للناس  
وما اطراده وقوعه فكيف يعترفون بالجزء الديوى في حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بينهما وبين  
لعاصى حتى يذكروا ويتعظوا بما شاهدوه ﴿ ٤٨٥ ﴾ من آثار الهلاك وانما يحملونه على الاتفاق واما انتقال

من التوبخ بما ذكر من  
ترك التذكر الى التوبخ  
بما هو أعظم منه من عدم  
توقع الشور (واذا رأوك  
ان يتخذوك الاهزوا)  
اي ما يتخذونك الاهزوا  
به على معنى قصر ما  
يتهم به عليه الصلاة  
والسلام على اتخاذهم  
ياه عليه الصلاة والسلام  
هزوا الاعلى معنى قصر  
التخاذم على كونه هزوا  
كما هو المتبادر من ظاهر  
الآية كما به قبل ما يفعلون  
بك الاتخاذك هزوا  
وقدر تحيته في قوله  
تعالى أبع لا ما بوحى  
اي من سورة الانعام  
وقوله تعالى (أهذا الذى  
بعث الله رسولا) يحكى  
بعد قول مضمهر هو حال  
من فاعل يتخذونك أى  
يستنهرون بك فاثنتين  
أهذا الذى الخ والاشارة  
للاستحار وبرز بعث  
الله رسولا في معرض  
التسليم بجعله صلة  
للموصول الذى هو وصفته  
عليه الصلاة والسلام  
مع كونهم في غاية التكبر  
بعثه عليه الصلاة  
والسلام بطريق التهكم

أحدها قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا ذات الآية على كون الماء مطهرا  
والاصل في الثابت بقاؤه فوجب بقاء هذه الصفة بعد التغير بالمخالطة (وثانيها) قوله تعالى  
فاغسلوا أمر بطلق الغسل وقد أتى به فوجب أن يخرج عن العهدة وقد بينا تقرير هذا  
وجه فيما تقدم (وثالثها) قوله تعالى فلم تجدوا ماء فتيمموا على جواز التيمم بعدم  
جدان الماء وواجدها الماء المتغير ووجد الماء لان الماء المتغير ماء مع عفة التغير  
الموتوف موجود حاله وجود اصفه فوجب أن لا يجوز له التيمم (ورابعها) قوله عليه  
السلام في البحر من انظره ورامنه فلهذه يقتضى جواز الطهارة به وان خالطه غيره لان  
النبى صلى الله عليه وسلم أطلق ذلك (وخامسها) انه عليه السلام أباح الوضوء بسور  
الهرة وسور الخاض وان خالطه شيء من اعابهما (وسادسها) لاختلاف جواز الوضوء  
بماء المد والسيول مع تغير لونه بمخالطة الطين وما يكون في الصحارى من الحشيش  
والثبات بمس أجل بمخالطة ذلك ام يرى تار متغيرا الى السواد وأخرى الى الحمرة والصفية  
مصار ذلك أصلا في جمع ما خالط الماء اذ لم يغلب عليه فيسلبه اسم الماء (الاسم الذى)  
اذا كان المخالط لاء شيئا نجسا في الناس من زعم أن الماء لا نجس مالم يغير بالنجاسة  
سواء كان قليلا أو كثيرا وهو قول الحسن البصري والخفي مالك وداود والبيهقي  
الشيخ الفراء في كتاب الاحياء وقال أبو بكر الرازي مذهب أصحابنا ان كل ما يقتضيه  
براء من النجاسة أو غلب على العين ذلك لم ينجس استعماله ولا يتنجس على عهد اخذ ماء  
البحر وماء البحر والغير والراك والجاري لان ماء البحر او وقعت فيه نجاسة لم ينجس  
استعمال الماء الذى فيه النجاسة وكذلك الماء الجاري وأما اعتبار أصحابنا بالغير الذى  
اذا حرك أحد طرفيه لم يتحرك الطرف الآخر فأنما هو كلام في جهة تغلب الطين في بلوغ  
النجاسة الواقعة في أحد طرفيه الى الطرف الآخر وليس هو كلامنا في أن بعض المياه  
الذى فيه النجاسة قد يجوز استعمالها وبعضها لا يجوز استعماله هذا كله كلام أبى بكر  
(وأقول) من الناس من فرق بين القليل والكثير فعن عبد الله بن عمر اذا كان الماء  
أربعين فلة لم ينجسه شيء وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحوض لا يغتسل فيه جنب الا  
أن يكون فيه أربعون غرابا وهو قول محمد بن كعب القرظي وقال مسروق وابن سيرين  
اذا كان الماء كثيرا لا ينجسه شيء وقال سعيد بن جبير الماء الراكد لا ينجسه شيء اذا كان  
أكثر من ثلاث قلال (وقال الشافعي) اذا كان الماء قلين بقلال هجر لم ينجسه الا ما غير طعمه  
وربما أولونه وان كان أقل ينجس اظهر النجاسة فيه واعلم انه يمكن التمسك لنصرة  
ول مالك بوجوه أحدها قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهورا ترك العمل به في الماء  
سرى تغير لونه أو طعمه أو ريحه اظهر النجاسة فيه فيبقى فيما عداه على الاصل (وثانيها)  
قوله عليه السلام خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه أولونه أو ريحه وهو  
نص في الباب (وثالثها) قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وانتوضى بهذا الماء قد غسل

الاستهزاء والالقاءوا أبعث الله هذا رسولا أو هذا الذى يزعم أنه بعثه الله رسولا (ان كاد)  
شان محذوف أى انه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) أى ليصرفنا عن عبادتها صرفا كلياً بحيث يبعدنا عنها  
عن عبادتها فقط والعدول الى الاضلال لغاية



ضلالهم باده أن عبادتها طريق سوى (أولاً أن صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في أمثال  
هذا الكلام تجرى تجرى التقيد بالحكم المطلق من حيث المعنى كما أشير إليه في قوله تعالى ولقد هممت به الخ وهذا  
اعترف منهم بأنه عليه الصلاة والسلام قد بلغ في ٤٨٦ من الاجتهاد في الدعوة إلى الحق والظهور

وجهه فيكون آتياً بما أمر به فيخرج عن العهدة (ورابعها) أن من شأن كل مختلطين كان  
أحدهما غالباً على الآخر أن يتكف الغلوب بكيفية الغالب فالقطرة من الخل لو وقعت  
في الماء الكثير بطلت صفة الخلية عنها واتصفت بصفة الماء وكون أحدهما غالباً على  
الآخر إنما يعرف بغلبة الخواص والآثار المحسوسة وهي الطعام أو اللون أو الرائحة فلا  
جرم معها ظهر طعم التجاسة أولونها أو ريحها كانت التجاسة غالبية على الماء وكان الماء  
مستهلكاً فيها فلا جرم يغلب حكم التجاسة فإذا لم تظهر شيء من ذلك كان الغالب هو الماء  
وكانت التجاسة مستهلكة فيه فيغلب حكم الطهارة (وخامسها) ما روى عن عمر توضحاً  
من جرة نصرانية مع أن نجاسة أو أنى النصارى معلومة بظن قريب من العلم وذلك يدل  
على أن عمر لم يعول الأعلى عدم التغير (وسادسها) أن تقدير الماء بمقدار معلوم لو كان  
معتبراً كالقلتين عند الشافعي وعشر في عشر عند أبي حنيفة رضي الله عنه لكان أولى  
المواضع بالطهارة مكة والمدينة لأنه لا تكثر المياه هناك لا الجارية ولا الراكة الكثيرة  
ومن أول عصر الرسول صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر الصحابة لم ينقل أنهم خلصوا في  
تقدير المياه بالمقادير المعينة ولا أنهم سألوا عن كيفية حفظ المياه عن التجاسات وكانت  
أو أنى مياههم تعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحتززون عن التجاسات (وسابعها)  
اصفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنا للهرة وعدم منعهم الهرة من شرب الماء من  
أوابهم بعد أن كانوا يرون أنها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنابير فيهم  
وكانت لا تنزل الأبار (وثامنها) أن الشافعي نص على أن غسالة التجاسات طاهرة إذا لم  
تتغير ونجسة إذا تغيرت وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها  
عليه وأى معنى لقول القائل أن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن قوة الورود لم تمنع  
النجاسة (وتاسعها) أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة والخلاف  
أن مذهب الشافعي إذا وقع بول في ماء جاز ولم يتغير أنه يجوز الوضوء به وإن كان قليلاً  
وأى فرق بين الجارى والراكد ولبت شعري الحوالة على عدم تغير أولى أو على قوة الماء  
بسبب الجريان (وعاشرها) إذا وقع بول في قلتين ثم فرفنا فكل كوز يؤخذ منه فهو  
طاهر على قول الشافعي ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل فأن فرق بينه إذا وقع  
ذلك قبل أن يندثر من الماء ابتداءً وبينه إذا وصل إليه عند اتصال غيره به (وعادى  
عشرها) أن الحمامات تزل في الأعصر الخالية يتوضأ فيها المتعشقون وبغسسون الأيدي  
والأواني في ذلك التلبيل من الماء من تلك الحياض مع علمهم بأن الأبدى الطهارة  
والنجاسة كانت تتوارد عليها ولو كان التقدير بالقلتين معتبراً لاشتهر ذلك ولينف ذلك إلى  
حد ما وائر لأن الأمر الذى تشد الحاجة الجمهور إليه يجب بلوغ نقله إلى حد التواتر ولما  
لم يكن ذلك علماً أنه غير معتبر (وثاني عشرها) أنا وحكمنا بنجاسة الماء فلا يمكن أن  
نحكم بنجاسة الماء أن كان في غاية الكثرة مثل ماء الأودية العظيمة وأغدران الكبار فالله

المعجزات وإقامة الحجج  
والبيئات إلى حيث شافوا  
أن يتروا دينهم أولاً  
فرط لجساجهم وغاية  
عنادهم يروى أنه من  
قول أبي جهل (وسوف  
يعلمون) جواب من جهته  
تعالى لا آخر كلامهم ورد  
لما لبس عنه من نسبته  
عليه الصلاة والسلام  
إلى الضلال في ضمن  
الاضلال أى سوف يعلمون  
البتة وإن تراخى (حين  
يرون العذاب) الذى  
يستوجب كفرهم  
وعنادهم (من أضل  
سبيلاً) وفيه ما لا يخفى  
من الوعيد والتنبيه على  
أنه تعالى لا يهملهم  
وإن أهملهم (أرأيت  
من اتخذ الهه هواه)  
تعجب لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم من شناعة  
حالهم بعد حكاية  
فما تمهم من الأقوال  
والأفعال وبين ما هم  
من المصير وما آل وتنبه  
على أن ذلك من الغرابة  
بحيث يجب أن يرى  
ويتعجب منه والهتد  
مفعول ثان لاخذ قدوم  
على الأول الاعتناء به

لأن الذى يدور عليه أمر التعجب ومن توهم أنهما على ترتيب بناء على تساويهما في التعريف هو ذلك  
فقد زل منه أن المفعول الثانى في هذا الباب هو التلبس بالحالة الحادثة أى أرأيت من جعل هواه لنفسه من غير

لاحظه وبني عليه أمر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة والبرهان المنير بالكلية على معنى انظر اليه وتعجب  
نذ وقوله تعالى ( أفأنت تكون عليه وكيلا ) انكار واستبعاد لكونه عليه الصلاة والسلام حفيظا عليه زجره  
بما هو عليه من الضلال ويرشده الى الحق ﴿ ١٨٧ ﴾ طوعا أو كرها وانقضاء لثيب الانكار على ما قبله

من احالة الوجبة له  
كأنه قيل أبعدها شاهدت  
غلوه في طاعة الهوى  
وعتوه عن اتباع الهدى  
تفسره على الايمان  
شاء أو أبي وقوله تعالى  
( أم تحسب أن أكثرهم  
يسمعون أو يعقلون )  
اضراب وانتقال عن  
الانكار المذكور الى انكار  
حساباته عليه الصلاة  
والسلام لهم من يسمع  
أو يعقل حسبما ينبئ عنه  
جده عليه الصلاة  
والسلام في الدعوة  
واهتمامه بالارشاد  
والذكر لكن لا على أنه  
لا يقع كالاول بل على  
أنه لا ينبغي أن يقع أي بل  
أحسب أن أكثرهم  
يسمعون ما تنزل عليهم  
من الآيات حق السماع  
أو يعقلون ما في  
نصايفها من المواضع  
الزاجرة عن القبائح  
الداعية الى المحاسن  
فتعني بشأنهم وتطعم  
في ايمانهم وضميرا أكثرهم  
لأن وجهه باعتبار ما فيها  
كأن الافراد في الضمائر  
الاول باعتبار لفظها  
وضمير الفعلين لا كثيرا  
سيف هو اليه وقوله تعالى ( انهم الاكاذبون ) الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير التكبر وتأكيد كيد وحسم مادة  
بأن بالرة أي ما هم في عدم الانتفاع بما يفرغ آذانهم من قوارع الآيات

ذلك بان جماع باطل فلا بد من التقدير بمقدار معين وقد نقلنا عن الناس تفديرات مختلفة  
فليس بعضها أولى من بعض فوجب التعارض والتساوط اما تقدير أبي حنيفة بعشر  
من عشرة فعلوم انه مجرد تحكم واما تقدير الشافعي بالقلتين بناء على قوله عليه السلام اذا  
بلغ الماء القلتين لم يحمل خبثا فضعيف أيضا لان الشافعي لما روى هذا الخبر قال أخبرني  
بطل فيكون الراوي مجهولا ويكون الحديث مرسل وهو عنده ليس بحجة وأيضاً زعم  
كثير من المحدثين انه موقوف على ابن عمر رضي الله عنه سلمنا صحة الرواية لكنه احالة  
مجهول على مجهول لان القلة غير معلومة فانها تصلح للكوز والجرة ولكل ما نقل باليد  
وهو أيضا اسم لهامة الرجل ولقلة الجبل سلمنا كون القلة معلومة لكن في متن الخبر  
اضطراب فانه روى اذا بلغ الماء قلتين وروى اذا بلغ قلة وروى أربعين قلة وروى اذا  
بلغ قلتين أو ثلاثا وروى اذا بلغ كوزين سلمنا صحة المتن ولكنه متروك الظاهر لان قوله  
لم يحمل خبثا لا يمكن اجراؤه على ظاهره فان الخبث اذا ورد عليه فقد حله سلمنا امكان  
جرائه على ظاهره لكن الخبث على قسمين خبث شرعي وخبث حقيقي والاسم اذا دار  
بين المسمى اللغوي والمسمى الشرعي كان حله على المسمى اللغوي أولى لان الاسم حقيقة  
في المسمى اللغوي مجاز في المسمى الشرعي دفعا للاشتراك وانتقل واذ كان كذلك وجب  
حله عليه والمسمى اللغوي للخبث المستقدر بالطبع قال عليه السلام ما استخبتني العرب  
بمحرهم اذ ثبت هذا فتقول معنى قوله لم يحمل خبثا أي لا يصبر مستقدرا طبعاً ونحن  
نقول بوجوبه لكن لم قلت انه لا نجس شرعا سلمنا أن المراد من الخبث التجاسة الشرعية  
لكن قوله لم يحمل خبثا أي يضعف عن حله ومعنى الضعف تآثره فيكون هذا دليلا على  
صيرورته نجسا لا على بقاءه طاهرا ( لا يقال ) الجواب عن هذه المسئلة أن يقال ان الشافعي  
ان لم يذكر اسم الراوي في بعض المواضع فقد ذكره في سائر المواضع فخرج عن كونه  
مرسلًا ولان سائر المحدثين قد عينوا اسم الراوي قوله انه موقوف على ابن عمر فتنازلنا سلمنا  
ان يحيى بن معين قال انه جيد الاسناد فقل له ان ابن عليه وقفه على ابن عمر فقال ان كان  
من عليه وقفه فحماد بن سلمة رفعه وقوله القلة مجهولة قلنا لان سلمنا لان ابن جرير قال في  
روايته بقتال هجر ثم قال وقد شاهدت قلال هجر فكانت القلة تسع قربتين أو قربتين  
شأ قوله في مثله اضطراب قلنا لان سلمنا لاننا وأنتم توافقنا على أن سائر المقادير غير معتبرة  
ثم ما ذكرناه معتبرا قوله انه متروك الظاهر قلنا اذا جلتاه على الخبث الشرعي اندفع  
وذلك أولى لان حمل كلام الشرع على القاعدة الشرعية أولى من حله على المعنى  
الاسمي وفي حله على المعنى العقلي يلزم تعطيل قوله المراد أنه يضعف عن حله قلنا  
في بعض الروايات انه قال اذا كان الماء قلتين لم نجس ولانه عليه السلام جعل  
حين شرطا لهذا الحكم والمعلق على الشرط عدم عند عدم الشرط وعلى ما ذكره  
في قلتين فائدة ( لا نأقول ) لاشك أن هذا الخبر بتقدير الصحة يقتضي تخصيص عموم  
سيف هو اليه وقوله تعالى ( انهم الاكاذبون ) الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير التكبر وتأكيد كيد وحسم مادة  
بأن بالرة أي ما هم في عدم الانتفاع بما يفرغ آذانهم من قوارع الآيات

وانتفاء التدبر فيما يشاهدونه من الدلائل والمعجزات الاكالبهاثم التي هي مثل في الغفلة وعلم في الضلالة ( بل هم  
أضل ) منها ( سبيلا ) لما أنها تنقاد لاصحابها الذي يعلفها وتعهدا وتعرف من يحسن اليها من ربي الهاء وتطلب  
ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتتهدي لمراعيها ومشاربها \* ٤٨٨ \* وتأوى الى معاطنها وهو لاء لا ينقادون

لهم وخالفهم ورازمهم  
ولا يعرفون احسانه  
اليهم من اساءة الشيطان  
الذي هو أعدى عدوهم  
ولا يطلبون الثواب الذي  
هو اعظم المنافع ولا يتقون  
العقاب الذي هو أشد  
المضار والهالك ولا  
يتدبرون الحق الذي هو  
الشرع الهني والمورد  
العذب الروح ولا ينهون  
النفس عن ما يستلها  
لأنهم ابلط من تعال  
باطلا مستوحيا لا يعرفون  
الشر بخلاف هؤلاء  
حيث مهدوا فروع  
الباطل ومن وعظموها  
أحكام الشرور وفن  
أحكام جهنم لئلا  
وضلائها مقصورة على  
أنفسها لا تتهدى الى  
أحد وجه الله هؤلاء  
مؤدية الى ثوران الغفلة  
والفساد وعبد الناس  
عن سنن السداد وهيجان  
الهرج والمرج فيما بين  
العباد ولا نهان غير معطلة  
لقوة من القوى المودعة  
بل صارفة لها الى ما  
خلقت هي له فلا تقصير  
من قبلها في طلب  
الكمال وأما هؤلاء

فهم معطلون لقواهم العنلية مضيعون للفطرة الاصلية التي فطر الله الناس عليها مستحقون بذلك عليه  
أعظم العقاب وأشد

النكال (ألم ترأى ربك) بيان بعض دلائل التوحيد اثر بيان جهالة المعرضين عنها وضلاتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه الصلاة والسلام والايدان بأن ما يقبضه ٤٨٩ من آثار ربوبيته ورحمته تعالى أي ألم تنظر الى بدیع صنعته

تعالى (كيف مد الظل)  
أي كيف أنشأ الظل أي  
مظل كان من جبل أو بناء  
أو شجر عند ابتداء طلوع  
الشمس تمتد لأنه تعالى  
مدّه بعد أن لم يكن كذلك  
كما بعد نصف النهار الى  
غروبها فان ذلك مع  
خلوه عن التصريح  
يكون نفسه بإنشائه  
تعالى واحداثه بأياه  
سياق النظم الكريم  
وأما ما قيل من أن المراد  
بالظل ما بين طلوع  
الفجر وطلوع الشمس  
وأنه أطيب الاوقات فان  
الظلمة الخالصة تنفر  
عنها الطباع وشعاع  
الشمس يخبئ الجو  
ويبهر البصر ولذلك  
وصف به الجنة في قوله  
تعالى وظل عديدي غير  
سديد اذا لرب في أن  
المراد تنبيه الناس على  
عظيم قدرة الله عز وجل  
وبأنه ككفته فيما  
يشاهدونه فلا بد أن  
يراد بالظل ما يتعارفونه  
من حالة مخصوصة  
يشاهدونها في موضع  
يحول بينه وبين الشمس  
جسم كثيف مخالف لما

عليه السلام اذا بلغ الماء قلتين فقد سبق الكلام عليه ثم بعد النزول عن كل ما قلناه فهو  
تمسك بالمفهوم والنصوص التي ذكرناها منطوقة والمنطوق راجع على المفهوم والله أعلم  
(النظر الثاني) في ان غير الماء هل هو طهور أم لا فقال الاصم والاوزاعي يجوز الوضوء  
بجميع المائعات وقال أبو حنيفة يجوز الوضوء بنبذ التمر في السفر وقال أيضا يجوز  
ازالة التجاسة بجميع المائعات التي تزيل اعيان التجاسات وقال الشافعي رضي الله  
عنه الطهورية مختصة بالماء على الاطلاق ودليله صورة الحدث قوله تعالى فان لم تجدوا  
ماء فمضوا أوجب التيم عند عدم الماء ولو جاز الوضوء بالخل أو نبذ التمر لما وجب التيم  
عند عدم الماء وأما في صورة الخبث فلان الخل أو أفاد طهارة الخبث لكان طهورا لأنه  
لا معنى للطهور الا المطهر ولو كان طهورا لوجب أن يجوز به طهارة الحدث لقوله عليه  
السلام لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يضع الطهور مواضعه وكلمة حتى لانتهاه الغاية  
فوجب انتهاء عدم القبول عند استعمال الطهور وانتهاء عدم القبول يكون بحصول  
القبول فلو كان الخل طهورا لحصل باستعماله قبول الصلاة وحيث لم يحصل علمنا أن  
الطهورية في الخبث أيضا مختصة بالماء ٤٩٠ قوله تعالى (ولقد صرفناه بينهم ليدذكروا فاني  
أكثر الناس الكفورا) واوشنا بالعشاق كل قرية تنذيرا فلا تطع الكافرين وجاهد هم به  
جهادا كبيرا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أنهم اختلفوا في أن الهاء في قوله ولقد  
صرفناه الى أي شيء يرجع وذكر وفيه ثلاثا وجد (أحدها) وهو الذي عليه الجمهور انه  
يرجع الى المطر ثم من هو لا من قال معنى صرفناه أنا أجر يشاء في الانهار حتى انتفعوا  
بالشرب والزراعات وأنواع المعاش به وقال آخرون معناه انه سبحانه ينزله في مكان دون  
مكان وفي عام دون عام ثم في العام الثاني يقع بخلاف ما وقع في العام الاول قال ابن عباس  
ما عام بأثر مطر من عام ولكن الله يصرفنا في الارض ثم قرأ هذه الآية وروى ابن مسعود  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عام بمطر من عام ولكن اذا عمل قوم  
بالمعصية حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جيعا صرف الله ذلك الى القباقي (وثانيها)  
وهو قول أبي مسلم أن قوله صرفناه راجع الى المطر والرياح والسحاب والاطلال وسائر  
ما ذكر الله تعالى من الادلة (وثالثها) ولقد صرفناه أي هذا القول بين الناس في القرآن  
وسائر الكتب والصحف التي أنزلت على الرسل وهو ذكر انشاء السحاب وانزال المطر  
ليذكروا ويستدلوا به على الصانع والوجه الاول أقرب لانه أقرب المذكورات الى  
الضمير (المسئلة الثانية) قال الجبائي قوله تعالى ليدذكروا يدل على أنه تعالى مرید من  
الكل ان يتذكروا ويشكروا ولو أراد منهم أن يكفروا ويعرضوا لما صح ذلك وذلك يبطل  
قول من قال ان الله تعالى مرید لا يكفر من يكفر قال ودل قوله فاني أكثر الناس الا  
كفورا على قدرتهم على فعل هذا التذكرا دلوا لم يقدر والمجاز أن يقال أبوا أن يفعلوه  
كما لا يقال في الزمن أبى أن يسعى وقال الكعبى قوله ولقد صرفناه بينهم ليدذكروا حجة

جوانبه من مواقع ضح ٦٢ س الشمس وما ذكر وان كان في الحقيقة ظلالا في الشرقي لكنهم لا يعدونه  
لا ولا يصفونه بأوصافه المعهودة ولعل توجيه الرؤية اليه سبحانه وتعالى مع أن المراد تقرير رؤيته عليه الصلاة  
سلام لكيفة مد الظل للتنبيه على أن نظره عليه الصلاة والسلام غير مقيصور

على ما يطلع من الآثار والصنائع بل مطمح أنظاره معرفة شؤون الصانع المجيد وقوله تعالى (ولو شاء لجعله ساكنا) جله  
اعتبرت بين المعطوفين للنتيجه من أول الامر على أنه لا مدخل فيما ذكر من المد للاسباب العادية وانما المؤثر في  
المشيئة والقدرة و مفعول المشيئة محذوف على القاعدة ﴿ ٤٩٠ ﴾ مستمرة من وقفه ها شرط او كون مفعولها

على من زعم أن القرآن وبال على الكافرين وأنه لم يرد بانزاله ان يؤمنوا لان قوله  
ليذكروا عام في الكل وقوله وأبى أكثر الناس يقتضي أن يكون هذا الاكثر خلافا في ذلك  
العام لانه لا يجوز أن يقال أنزلناه على قريش لبؤمنا فابى أكثر بني تميم الا كفورا واعلم  
أن الكلام عليه قد تقدم مرارا (المسئلة الثالثة) قوله فابى أكثر الناس الا كفورا  
المراد كفران النعمة وجحودها من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود  
الصانع وقدرته واحسانه. وقيل المراد من الكفر هو الكفر وذلك الكفر انما حصل  
لانهم يقولون مطرنا بنوء كذا لان من جحد كون النعم صادرة من النعم وأضاف مثل هذا  
النعمة الى الافلاك والكواكب فقد كفر واعلم أن التحقيق أن من جعل الافلاك  
والكواكب مستقلة بقضاء هذه الاشياء فلا شك في كفره وأما من قال الصانع تعالى  
جبلها على خواص وصفات تقتضي هذه الحوادث فمعله لا ينافي خطأه الى حد الكفر  
(المسئلة الرابعة) فافوا الآية دلت على أن خلاف ما علم الله مقدوره لان كلمة اودع  
على أنه تعالى ما شاء أن يجعل في كل قرية نذيرا ثم انه تعالى أخبر عن كونه  
قادرا على ذلك فان ذلك على أن خلاف ما علم الله مقدوره \* أما قوله تعالى واودعنا  
لهم في كل قرية نذيرا فافوا الآية دلت على أن المراد من ذلك تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وذلك  
لوجود (أحدها) كانه تعالى بين له مع القدرة على بشرة رسول ونذير في كل قرية خصه  
بالرسالة فخصه بها الى اكل ولذلك أتبعه بقوله فلا تطع الكافرين أي لا تأو فقههم (وثانيها)  
المراد بالثبوت الخلفنا عندك أسبغ الرسالة الى كل العالمين بل على كل قرية نذيرا ولكننا  
نقصر الامر عليك وأجلك وفضلك على سائر الرسل فتبين هذا الاجلان بانفسهم  
في الدين (وثالثها) الآية تقتضي مزج النطق بالعنف لانها تدل على الفسرة على أن  
يجت في كل قرية نذيرا مثل محمد ربه لا حاجة بالحطرة الالهية الى محمد انبثه وقوله  
واودعنا على ته سبحانه لا يفنى ذلك فبالله الى الأول يحصل التأنيب وبالطريق  
الثاني يحصل الاعزاز أما قوله فلا تطع الكافرين فالمراد نهى عن طاعتهم ودلت هذه  
الآية على أن الله تعالى لا يقضى كون المنهى عنه مستعلا به وأما قوله وجاهدكم  
يه جهادا كبيرا فقال بعضهم المراد بذلك الجهاد في الاداء والدعاء وقال بعضهم المراد  
القتال وقال آخرون كلاهما والاقر بالاول لان السورة مكية والاسر بالقتال ورد  
بعد الهجرة بزمان وانما قال جهادا كبيرا لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل  
نذير مجاهدة قريبه فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات وكثر جهاده من أجل ذلك  
وعظم فقال له وجاهدكم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جاء على كل مجاهدة  
\* قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين هذا النوع الرابع من دلائل التوحيد وقوله مرج  
البحرين أي خلاهما وأرسلهما يقال مرجت الدابة اذا خلتها ترعى وأصل المرج

مضمون الجزء أي  
ولو شاء سكونه لجعله  
ساكنا أي ثابتا على حاله  
من الطول والامتداد  
وانما عبر عن ذلك بالسكون  
لما أن مقابله الذي هو  
تغير حاله حسب تغير  
الاضواء بين المظلل  
وبين الشمس يرى رأى  
العين حركته وانتمسالا  
وحاصله أنه لا يعبر به  
اختلاف حاله بل  
لا تتغير الشمس وأما  
التعليل بان يحمر الشمس  
مقيمة على موضع واحد  
فداره الغفول عما سبق له  
الانذار الكريم فانظروا به  
صريحا من بيان كمال  
قدرته القاهرة وحكمته  
الباهرة بنسبة جميع  
الامور الخاضعة اليه تعالى  
بأذات واستغنا لاسباب  
العناد بقدر رتبة  
السببية والتأثير بالكلية  
وقصرها على مجرد  
الدلالة على وجود  
المسيبات لا بد كقدرته  
تعالى على بعض الخوارق  
كاقامة الشمس في مقام  
واحد على أنها أعظم  
من ابقاء الظل على حاله  
في الدلالة على ما ذكر من

كل القدرة والحكمة لكونه فروعها ومستبعاتها فهي أولى وأحق بالابراد في معرض البيان ﴿ الارسل ﴾  
وقوله تعالى (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) عطف على مد داخل في حكمه أي جعلناها علامة يستدل باحوالها المتغير  
على أحواله من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير قطعا

عسب انطلق به الشمس طية المعترضة والانتفات الى نون العظيمة لما في الجمل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس  
الظل من الدوران لطرد المني عن السبية من يدلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السرى في ايراد كلمة التراخي  
قوله تعالى (ثم قبضنا) عطفاً على مد داخل ٤٩١ في حكمه وثم التراخي الزماني لما في بيان كون القبض

والمد مرتبين دائرين  
على قطب مصالح  
المخلوقات من يدلالة  
على الحكمة الربانية  
ويجوز ان تكون التراخي  
الربى أى الزمان بعدما  
انشأنا من مداد ومحوناه  
بمحض قدرتنا ومشيئتنا  
عند انقاع شعاع الشمس  
وقد من غير ان يكون له  
تأثير في ذلك أسلا واما  
عبر عنه بالقبض المني  
عن جمع التبسط وطيله  
أنه قد عبر عن احداثه  
بالمدة الذي هو التبسط طولاً  
وقوله تعالى (الينا)  
للتبصيص على كون  
مرجعه اليه تعالى كما  
أن حدوثه منه عز وجل  
قبضاً يسيراً أى على  
مهل قليل لا لحسب  
ارتفاع دليله على وتيرة  
معينة مطردة مستتعة  
لمصالح المخلوقات ومرو  
افقها وقيل ان الله تعالى  
حين بنى السماء كالقبة  
المضروبة ودحا الارض  
تحتها ألقت القبة ظلها  
على الارض لعدم الغير  
وذلك مدته تعالى اياه  
ولو شاء لجعله ساكنة  
مستقرة على تلك الحالة

الارسال والخلط ومنه قوله تعالى فهم في أمر مرجح سمي الماءين الكبيرين الواسعين  
بحرين قال ابن عباس مرجح البحرين أى أرساهما في بحارهما كما ترمل الخيل في المرج  
وهما يلتقيان وقوله هذا عذب قرأت والمتصود من القرات البالغ في العذوبة حتى  
يصير الى الخلاوة والاجاج نقيضه وانه سبحانه بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج  
جعل من عظيم اقتداره برزخاً ملائماً قدرته وههنا سؤالات (السؤال الاول) ما معنى  
قوله وحجراً محجوراً الجواب هى الكلمة التى يقولها المتعوذ وقد فسرناها وهى ههنا  
أقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له حجراً  
محجوراً كما قال لا يغيث أى لا يغيث أحدهما على صاحبه بالممازجة فالتقاء البغى كالتعوذ  
وههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوذ منه وهى من  
حسن الاستعارات (السؤال الثانى) لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله تعالى  
ههنا (لا يقال) هذا مدفوع من وجهين الاول ان المراد منه الاودية العظام كائليل  
وجيحى من انبى الله جعل في البحار موضعاً يكون أحد صانيد عذبا والآخر ملحاً  
(لا نأقول) أما الاول فضعيف لان هذه الاودية ليس فيها ماء ملح والبحار ليس فيها ماء  
عذب فمحصل البتة موضع التجم وأما الثانى فضعيف لان موضع الاستدلال لا يدوان  
يكون ما هو ما فاما محض الجوى فلا يحسن الاستدلال لاننا نقول المراد من البحر العذب  
هذه الاودية ومن الاجاج البحار كما بارو جعل بينهما برزخاً أى حائلاً من الارض ووجه  
الاستدلال ههنا بين لان العذوبة والملوحة ان كانت بسبب طبيعة الارض أو الماء فلا بد  
من الاستواء وان لم يكن كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الاجسام بصفه  
خاصة معينة \* قوله تعالى (وهو الذى خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك  
قديراً) واعلم ان هذا هو النوع الخامس من دلائل التوحيد وفيد بحثان (الاول)  
ذكروا في هذا الماء قولين أحدهما انه الماء الذى خلق منه أصول الحيوان وهو الذى  
عنه بقوله والله خلق كل دابة من ماء والثانى أن المراد النطفة لقوله خلق من ماء دافق  
من ماء مهين (البحث الثانى) المعنى انه تعالى قسم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكورا  
ينسب اليهم فيقال فلان بن فلانة بنت فلان وذوات صهر أى اناثا يبصاهن ومحوه  
قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى وكان ربك قديراً حيث خلق من النطفة  
واحدة نوعين من البشر الذكر والانثى \* قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يشفعهم  
لا يبضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً وما أرسلناك الا مبشراً ونذيراً قل ما أسألكم  
عليه من اجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلاً وتوكل على الحى الذى لا يموت وسمع بحمده  
كفى به بذنوب عباده خبيراً) واعلم أنه تعالى لما شرح دلائل التوحيد عاد الى تعجيب  
ببرهم في عبادة الاوثان وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قيل المراد بالكافر أبو جهل  
لان الآية تزل فيه والاولى حمله على العموم لان خصوص السبب لا يندح في عموم

خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه ونصبها لدلائلها على الطريق فهو يزديدها  
ينقص ويمدو بفاص ثم نسخها بها بقبضه قبضاً سهلاً يسيراً وقبضاً سهلاً عند قيام الساعة بقبض أسبابه  
الاجرام التى تاتي الظل فيكون قد ذكر اعداده باعدام أسبابه



كأذكر انشاؤه وانشاؤها ووصفه باليسر على طريقة قوله تعالى ذلك حشر علمنا بيسر وصفه الماضي للدلالة على ثبوت الوقوع (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) يبارك بفضله بدائع آثار قدرته تعالى وحكمته وروائع أحكام ربه ونعمته الفائضة على الخلق وتلوين الخصال لتوفيق مقام الامتنان ٤٩٢ حقه واللام متعلقة بجعل وتقديمها على مفعول

الاعتناء ببيان كون ما يقبسه من منافعهم وفي تعقيب بيان أحوال الظل ببيان أحكام الليل الذي هو ظل الأرض من نصف المسلك مالا من بدعيه أي هو الذي جعل لكم الليل لباسا يستركم بظلامه كما يستركم اللباس (والنوم سباتا) أي وجعل النوم الذي يقع في الليل غايقا قطعاً عن الأفعال المختصة بحال اليقظة عبر عنه بالسبات الذي هو الموت لما بينهما من المشابهة التامة في انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى وهو الذي توفيكم بالليل وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها (وجعل النهار نشورا) أي زمان بعث من ذلك السبات كبعث الموتي على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو نفس البعث على طريق المبالغة وفيه إشارة إلى أن النوم واليقظة، وندج للموت والنشور وعن لسان عليه السلام بابني كاتنام فتوقظ كذلك، وتوت وتنشور (وهو الذي أرسل الرياح) وقرئ بأنه حديد على أن المراد هو الجرس (بشرا) عليه تخفيف بشرجه يسور أي مبشرين وقرئ بشري وقرئ نشرا بالنون جمع نشور أي ناشرات للسحاب وقرئ بالتخفيف

بفتح النون أيضا

على أنه مصدر وصف به مبالغة وقوله تعالى ( بين يدي رحمتي ) استعارة بديعة أي قيام المطر والالفتات  
في نون العظمة في قوله تعالى ( وأنزّلنا من السماء ماء طهورا ) لاراز كمال الغضابة بالانزال لأنه نتيجة ما ذكر من  
رسال الرياح أن أنزلنا بعضه متباركنا ﴿ ٢٩٣ ﴾ من إرسال الرياح من جهة الغفوق ماء يبلغا في الظهارة وما قبل

أنه ما يكون طاهرا  
في نفسه ومظهر الغيرة  
فهو شرح بلاغته  
في الطهارة كما ينبغي عنه  
قوله تعالى ويُنزل عليكم  
من السماء ماء ليطهركم به  
فإن الطهور في العربية  
أماصفة كما تقول ماء  
طهور أو اسم كافي قوله  
عليه الصلاة والسلام  
الغراب طهور المؤمن  
وقد جاء بمعنى الطهارة  
ككافي قولك تطهّرت  
طهورا حسنا كقولك  
وضوا حسنا ومنه قوله  
عليه الصلاة والسلام  
لا صلاة الا بطهور  
ووصف الماء به اشعار  
بتمام النعمة فيه وتيميم  
للنعمة فيما بعده فان الماء  
الطهور أعفأ وأنفع  
مما خالطه ما يزيل  
طهوريته وثبته على  
أن تطوهرهم لما كانت  
مما ينبغي أن يطهروها  
فبواطنهم أحق بذلك  
وأول (الهيبة) أي  
بما أنزلنا من الماء الطهور  
(بلدة ميتا) بأنبات النبات  
والذكبر لان البادة بمعنى  
البلد ولا في جوار على  
الفعل كسائر أبنية المبالغة

عليه البتة أما قوله وسبح بحمده فمنهم من حمله على نفس التسبيح باقول ومنهم من حمله على  
الصلاة ومنهم من حمله على التزكية لله تعالى عما لا يليق به في توحيدِه وعدله وهذا هو  
الظاهر ثم قال وكفى به بدّئوب عباده خيرا وهذه كلمة يراد بها المبالغة يقال كفى بالعلم جالا  
كفى بالادب مالا وهو بمعنى حسبك أي لا تحتاج معه إل غير لأنه خير بأحوالهم قادر  
على مكائهم وذلك بعيد شديد كأنه قال ان أودتم علي مخافة أمره كنتم علمه  
بجواز تركهم بدّئحتون من العقوبة \* قوله تعالى ( الذي خلق السموات والارض  
ما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فاستن به خيرا واذقوا لهم من استحبوا  
الجن قابوا وما الرحمن أن يمحجلنا ما أمرنا واذهم نفورا ) اعلم أنه سبحانه لما أمر الرسول بأن  
توكل عليه وصف نفسه بأمور (أولها) بأنه حي لا يموت وهو قوله وتوكل على الحي الذي  
يعت (وثانيها) أنه عالم بجميع المعلومات وهو قوله وكفى به بدّئوب عباده خيرا (وثالثها)  
مقدار على كل الممكنات وهو المراد من قوله الذي خلق السموات والارض فقوله الذي  
خلق متصل بقوله الحي الذي لا يموت لأنه سبحانه لما كان هو الخالق للسموات والارضين  
ولكل ما بينهما ثابت أنه هو القادر على جمع وجوده النافع ودفع المضار وان النعم كلها من  
جهته فيجئد لا يجوز التوكل الا عليه \* وفي الآية سوالات (السؤال الاول) الأيام عبارة  
عن حركات الشمس في السموات قبل السموات لا أيام فكيف قال الله خلقها في ستة أيام  
الجواب يعني في مدة مقدارها هذه المدة لا يقال الشيء الذي يتقدر بمقدار محدود ويقبل  
الزيادة والنقصان والتجزئة لا يكون عدما محض بل لابد وأن يكون موجودا فيلزم من  
وجوده وجود مدة قبل وجود العالم وذلك يقتضي قدم الزمان لاننا نقول هذا معارض  
بنفس الزمان لان المدة المتوهمة المحتملة عشرة أيام لا تحتمل خمسة أيام والمدة المتوهمة  
التي تحتمل خمسة أيام لا تحتمل عشرة أيام فيلزم أن يكون للمدة مدة أخرى فلما يلزم هذا  
يلزم ما قلتموه وعلى هذا نقول لعل الله سبحانه خلق المدة أولا ثم خلق السموات والارض  
يها بمقدار ستة أيام ومن الناس من قال في ستة أيام من أيام الآخرة وكل يوم ألف سنة  
وهو بعيد لان التعريف لابد وأن يكون بأمر معلوم لا بأمر مجهول (السؤال الثاني)  
مقدر الخلق والايجاد بهذا التقدير الجواب اما على قولنا فالشيئة والقدرة كافية  
في التخصيص قالت المعتزلة بل لابد من داعي حكمه وهو ان تخصيص خلق العالم بهذا  
مقدار أصح للكلين وهذا بعيد لوجهين أحدهما ان حصول تلك الحكمة اما أن  
كون واجبا لذاته اوجازا فان كان واجبا وجب أن لا يتغير فيكون حاصلا في كل  
لزمته فلا يصلح أن يكون سببا لتخصيص زمان معين وان كان جائزا فمقتضى حصول تلك  
الحكمة في ذلك الوقت الى مخلص آخر يلزم التسلسل والثاني أن التفاوت بين كل  
حد مما لا يصل اليه خاطر المكلف وينقله فمقتضى حصول ذلك التفاوت لما يمكن مشعور به  
ف يتحد في حصول المصالح واعلم أنه يجب على المكلف سواء كان على قولنا أو على

رى مجرى الجاهل والمراد به النقص من الفرض عامرة كانت أو غامرة (والتقية) أي ذلك الماء الطهور عند  
بأنه في الاودية أو اجتماعه في الحياض والمناقع أو الآبار (ما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا) أي أهل البوادي  
التي يعيشون بالحياء ولذلك نكر الانعام والانسى وتخصيصهم بالذكر لان أهل القرى والامصار يقيمون

بقرب الانهار والمانع فيهم وبالمهم من الانعام غنية عن سقا السماء وسائر الحيوانات تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشر. غالبا مع أن مساق الآيات الكريمة كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو لتعداد أنواع النعمة والانعام حيث كانت فنية للانسان وعامة ﴿ ٤٩٤ ﴾ منافعهم ومعابدهم منوطه بها قدم سقيها على

قول المعتزلة أن يقطع الطمع عن أمثال هذه الآية فإنه بحر لا ساحل له من ذلك تقدير المذمومة الذين هم أصحاب النار تسعة عشر وجملة العرش بالثمانية وشهور السنة باثني عشر والسموات بالسبع وكذا الارض وكذا القول في عدد الصلوات ومقادير النصب في الزكوات وكذا مقادير الحدود والكفارات فالأقرار بان كل ما قاله الله تعالى حق هو الذي ترك البحث عن هذا الاشياء هو الواجب وقد نص عليه تعالى في قوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا وليستين الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذي آمنوا إيمانا ويزداد الذين أوتوا الكتاب والذين آمنوا والذين في قلوبهم مرض والخافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا ثم قال وما يعلم جنود ربك الا هو وهذا هو الجواب أيضا في أنهم لم يخلعها في الحقا وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبيرة انه لما خلعت في ستة أيام وهو بقدر على أن يخلعها في لحظة فعلم الخلقه الرفق وأثبت قيل ثم خلعت يوم الجمعة فجمعها الله تعالى عباد المسلمين في السؤال الثالث ما معنى قوله ثم استوى على العرش ولا يجوز حمله على الاستيلاء والقدرة لأن الاستيلاء وسادة في أوصاف الله تعالى ولا يصح دخول ثم في الجواب الاستفراغ غير جائز لأنه يقتضي التغيير الذي هو أصل الحدوث يقتضي التركيب والعضوية وكل ذلك على الله تعالى بل المراد ثم خلق العرش ورفع وهو مستول كقوله تعالى ولتجلونكم حتى تعلم فإن المراد حتى يجاهد المجاهدون ونحن بهم عالمون فإن قيل فعلى هذا التفسير يلزم أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات وليس كذلك لقوله تعالى وكان عرشه على الماء فلذا كلمة ثم ما دخلت على خلق العرش بل على رفعه على السموات (السؤال الرابع) كيف اعراب قوله الرحمن فاسئل به خيرا الجواب الذي خلق مبتدا والرحن خيره أو هو صفة الحي أو الرحمن خيره مبتدا مخدوف ولهذا أجاز الزجاج وغيره أن يكون الوقف على قوله على العرش ثم يتسدى بالرحن أي هو الرحمن الذي لا ينبغي السجود والتعظيم إلا له ويجوز أن يكون الرحمن مبتدا وخيره قوله فاسئل به خيرا (السؤال الخامس) ما معنى قوله فاسئل به خيرا الجواب ذكروا فيه وجوها أحدها قال الكلبي معناه فاسئل خيرا به وقوله به يعود الى ما ذكرنا من خلق السماء والارض والاستواء على العرش والباء من صلة الخير وذلك الخير هو الله عز وجل لانه لا دليل في العزل على كيفية خلق الله السموات والارض فلا يعلمها أحد الا الله تعالى وعن ابن عباس أن ذلك الخير هو جبريل عليه السلام وإنما قدم لرؤس الآسى وحسن النظم وثانيتها قال الزجاج قوله به معناه عنه والمعنى فاسئل عنه خيرا وهو قول الاخفش ونظيره قوله سال سائل بعذاب واقع وقال علقمة بن عبيدة

سقيهم كما قدم عليها  
احيم الارض فانه سبب  
حياتها وبشرها وقرى  
نسقيها وأسقى وسقى  
لغنا وقرى أسقاء جعل  
له سقيا واناسي جمع اناسي  
أو انسان كطريق في ظ  
بان على أن أسله أناسين  
فقلت نونه بالقرى  
أناسي التخفيف مخدوف  
ياء أو فاسئل كأنهم  
في أبا عيم (وقد صرفنا)  
أي والله لقد كررنا هذا  
القول الذي هو ذكر  
انشاء السموات والارض  
القطر امر من العنايات  
الجيلة في القرآن وغيره  
من الكتب السماوية  
(بينهم) أي بين الناس  
من المتقدمين والمتأخرين  
(ليذكروا) ليتفكروا  
ويعرفوا بذلك كمال  
قدرته تعالى وواسع  
رحمته في ذلك ويقوموا  
بشكر نعمته حق قيام  
وقيل الضمير للمطر  
وتصريفه بينهم انزاله  
في بعض البلاد دون  
غيرها أو في بعض الاوقات  
دون بعض أوجعه  
تارة وبلا واخرى طلا  
وحينا ديمة ووقتا

فان تسألوني بالنساء فأنني \* بصير بادواء النساء طيب

(وثالثها) قال ابن جرير الباء في قوله به صلة والمعنى فسئل خيرا وخيرا انصب على الحال

رحمة والاول هو الاظهر (فأي أكثر اناس) ممن سلف وخلف (الا كفورا) أي لم يفعل \* ورابعها  
الاكفران النعمة ودلة لاكثرات لها أو لاجمودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا

سمع الله تعالى وزجته ومن لا يرى الامطار الامن الانواء فهو كافر بخلاف من يرى أن الكل يخلق الله تعالى والانواء  
مارات لجملة تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) نذيرا ينذر أهلها فيخف عليك أعباء النبوة لكن لم نشأ  
لك فلم نفعله بل قصرنا الامر عليك حسبما ﴿ ٤٩٥ ﴾ ينطق به قوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا اجلا لا لك

ورابها) أن قوله به يجري مجرى القسم كقوله واتقوا الله الذي تساءلون به أما قوله  
ذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن فهو خبر عن قوم قالوا هذا القول ويحتمل  
هم جهلوا الله تعالى ويحتمل أنهم وان عرفوه لكنهم جحدوه ويحتمل أنهم وان اعترفوا به  
كنهم جهلوا ان هذا الاسم من أسماء الله تعالى وكثير من المفسرين على هذا القول  
لاخير قالوا الرحن اسم من أسماء الله مذكور في النكتب المتقدمة والعرب ما عرفوه  
ل مقاتل ان أباجهل قال ان الذي يقول محمد شعر فقال عليه السلام الشعر غير هذا  
هذا الكلام الرحن قال أبوجهل يخ بخ لعمرى والله انه لكلام الرحن الذي باليامة  
هو يعلمك فقال عليه السلام الرحن الذي هو اله السماء ومن عنده يأتيني الوحي فقال يا آل  
كتاب من يعذرنى من محمد يزعم أن الله واحد وهو يقول الله يعلى والرحن ألسن تعلمون  
بما الهان ثم قال ربكم الله الذى خلق هذه الاشياء أما الرحن فهو مسيئة قال القاضي  
والاقرب أن المراد انكارهم لله لا الرسم لان هذه اللفظة عربيتهم كانوا يعلمون انها  
تفيد المباغة في الانعام ثم ان قلنا بانهم كانوا منكرين لله كال قواهم وما الرحن سؤال  
طالب عن الحقيقة وهو يجري مجرى قول فرعون وما رب العالمين وان قلنا بانهم كانوا  
مترين بالله لكنهم جهلوا كونه تعالى مسمى بهذا الاسم كال قواهم وما الرحن سؤال  
الاسم أما قوله أسجد لما تامرنا فآلهة للذى تامرنا يسجدون على قوله أمرتك بالخير  
أو لامرك لنا وقرئ يا أمرنا بالياء كان بعضهم قال لبعض أسجد لما تامرنا محمد أو يا أمرنا  
المسمى بالرحن ولا نعرف ما هو وزادهم أمره نفورا ومن حننه أن يكون باعثا على الفعل  
واقبول قال الضحكك تسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي  
وعثمان بن مظعون وعمر بن عتبة ولما رأهم المشركون يسجدون تباعدوا في حاجة  
السجد مستهزئين فهذا هو المراد قوله وزادهم نفورا أى فردهم سجدتهم نفورا  
قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا هو الذى  
جعل الليل والنهار خلقا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا) اعلم أنه سبحانه لما حكى عن  
الكفار مزبد النفرة عن السجود ذكر ما توفكروا فيه وجوب السجود والعبادة  
لرحن فقال تبارك الذى جعل في السماء بروجا اما تبارك فقد تقدم القول فيه وأما  
البروج فهى منازل السيارات وهى مشهورة سميت بالبروج التى هى القصور العالية  
وهى لها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البروج من اتبرج لظهوره وفيه قول  
بهر عن ابن عباس رضى الله عنهما أن البروج هى الكواكب العظام والاول أولى  
له تعالى وجعل فيها أى فى البروج فان قيل لم لا يجوز أن يكون قوله فيها راجعا الى  
السماء دون البروج قلنا لان البروج أقرب فعود الضمير اليها أولى والسراج الشمس  
تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار فيها  
الحال الحسن والاعمش وقرا منيرا وهى جمع ابله قراء كأنه اقبل وذاقرا منيرا لان اللبالي

وتعظيما وتفضيلا لك  
على سائر الرسل (ولا تطع  
الكافرين) أى قضايل  
ذلك بالثبات والاجتهاد  
فى الدعوة واظهار الحق  
والتشدد معهم كأنه  
نهى لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن المداراة  
معهم والتلطف فى الدعوة  
لما أنه عليه الصلاة  
والسلام كان يود أن  
يدخلوا فى الاسلام  
ويجهد فى ذلك بتأليف  
قلوبهم أشد الاجتهاد  
(وجاهد هم به) أى  
بالتقرآن بشلاوة ماقى  
تضاعيفه من الفوارغ  
والزهد الحر والمساواة  
وتد كبر أحوال الامم  
المكذبة (جهادا كبيرا)  
فان دعوة كل العالمين  
على الوجه المذكور  
جهاد كبير لا يقادر قدره  
كأن كيفاً وقيل الضمير  
المجروح لترك الضاعة  
المفهوم من النهى عن  
الطاعة وأنت خير بان  
مجرد ترك الطاعة يتحقق  
بلا دعوة أصلا وليس  
فيه شائبة الجهاد فضلا  
الكبير اللهم الآن تجعل  
الباء للملابسة ليكون

وجاهد هم بما ذكر من أحكام القرآن الكريم ملابساً بترك طاعتهم كأنه قيل فجاهد هم بالشدة والعنف  
المداراة كفى قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ

عليهم وقد جعل الضمير للمدل عليه قوله تعالى ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا من كونه عليه الصلاة والسلام نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر من أجل ﴿ ٤٩٦ ﴾ ذلك جهاده وعظم قبيله عليه الصلاة والسلام

والسلام وجاهدتهم بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جامعا لكل مجاهدة وأنت خير بأن بيان سبب كبر المجاهدة بحسب الكمية ليس فيه مزيد فائدة فانه بين نفسه وانما اللائق بالمقام بيان سبب كبرها وعظمها في الكيفية (وهو الذي مرج البحرين) أي خلاصه متجاوزين متلاصحين بحيث لا يتمازجان من مرج دابة اذا خلاها (هذا عذب فرات) قاع له عطش لغاية حدوته (وهذا ملح أجاج) بيع الملوحة وقرى ملح فليس يخفف ملح كبره بارد (وجعل يشهما برزما) حاجزا غير مرئي من قدرته كما في قوله تعالى بغير عدد ترونهما (ووجرا محجورا) وتنافرا مفترقا كأن كلا منهما حاية وذن الآخر بينك المقالة وقيل حدا محدود اودك كدجلة تدخل البحر وتشقه وتجري في خلاله فراسخ لا يغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذاب النهر العظيم وبالمالح والاختلاف في الصفة

تكون قراءا بالقمر فاضافه اليها ولا يبعد أن يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشيد والعرب والعرب ﴿ وأما الخلفة ففيها قولان (الاول) انها عبارة عن كون الشيتين بحيث أحدهما يخلف الآخر ويأتي خلفه يقال فلان خلفه واختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزه والمعنى جعلهما ذوى خلفه أى ذوى عقبة يعقب هذا ذلك وذلك هذا قال ابن عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فيه فمن فرط في عمل في أحدهما فضاء في الآخر قال أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب وقد فاتته قراءة القرآن بالليل يا ابن الخطاب لقد أنزل الله فيك آية وبلا وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر ما فاتك من النوافل بالليل فاقضه في نهارك وما فاتك من النهار فاقضه في ليلك (القول الثاني) وهو قول مجاهد وقتادة والكسائي يقال لكل شيتين اختلفا هما خلفان فتتوله خلفه أى مختلفين وهذا أسود وهذا أبيض وهذا طويل وهذا قصير والقول الاول أقرب أما قوله تعالى أن يذكر قراءة العامة بالتشديد وقراءة حرة بالتخفيف وعن أبي بن كعب يتذكر والمعنى لينظر الناظر في اختلا فهما فيعلم انه لا بد في اتقائهما من حال الى حال من نازل ومغير وفي قوله أن يذكر راجع الى كل ما تقدم من التعميم بين تعالى ان الذين قالوا وما الرحمن او تكفروا في هذه التعميم وتذكروها لاستدلوا بذلك على عظيم قدرته واشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والنصر في النهار كما قال تعالى ومن رحته جعل لك الليل والنهار لتسكنوا فيه وتنبهوا من فضته أولئك الذين قالوا وما الرحمن او تكفروا في أحدهما ورد من العبادة قائم به في الآخر والشاكر مصدر شكر يشكر شكورا ﴿ قواه تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما الذين يبيتون زكوا وقياموا والذين يقولون ربنا انصرف عنا عذاب جهنم ارجعنا اليها كان غراما لها عذاب مستقرا وما والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) اعلم أن قوله عباد الرحمن مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم أولئك يجزون العرفة ويجوز أن يكون خبره الذين يمشون واعلم انه سبحانه خص اسم العبودية بالمشغلة بالعبودية فدل ذلك على أن هذا الصفة من أشرف صفات الخلق وقت وقرى وعباد الرحمن واعلم انه سبحانه وصفهم بتسعة أنواع من الصفات (الصفة الاولى) قوله الذين يمشون على الارض هونا وهذا وصف سيرتهم بالنهار وقرى يمشون هونا حال أو صفة للمشي بمعنى هينين أو بمعنى مشايهين ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق والملين ومنه الحديث أحب حبيب هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمعنى أن مشيهم يكون في لين وسهولة وفاروتواضع ولا يضربون بأقدامهم أشرا وبطرا ولا يتجنتون لاجل الخلاء كما ولا تمش في الارض مرحا وعن زيد بن أسلم التمسيت تفسير هونا فلم أجد فرأيت في

البحر الكبير وبالبرزخ ما بينهما من الارض فيكون أثر القدرة في الفصل ﴿ قليل

ان مقتضى طبيعة كل عنصر التضام والتلاصق والتشابه في الكيفية (وهو الذى خلق من الماء بشرا) هو الماء الذى  
له طينة آدم عليه السلام أوجله جزءا من ٤٩٧ مادة البشر ليجتمع ويسلس ويستعد لقبول الاشكال

والهيئات بسهولة  
أوهو النطفة (بجمله  
نسبا وصهرا) أى قسمه  
قسمين ذوى نسب أى  
ذكورا ينتسب اليهم  
وذوات صهر أن انثانا  
بصاهرين كقوله تعالى  
فجعل منه الزوجين  
الذكر والانثى (وكان  
ربك قديرا) مبالغا  
في القدرة حيث قدر  
على أن يخلق من مادة  
واحدة بشرا ذا أعضاء  
مختلفة وطباع متباينة  
وجعله قسمين متقابلين  
وربما يخلق من نطفة  
واحدة توأمين ذكر  
وأنثى (ويعبدون من  
دون الله) الذى شأنه  
ما ذكر (ما لا ينفعهم  
ولا يضرهم) أى ما ليس  
من شأنه النفع والضرر  
أصلا وهو انصافهم أو كل  
ما يعبد من دونه تعالى  
اذما من مخلوق يستغل  
بالنعم والضرر (وكان  
الكافر على ربه) الذى  
ذكرت آثار ربوبيته  
(ظهير) يظاهر  
الشیطان بالعداوة  
والشرك والمراد بالكافر  
الجنس أو أبو جهل

يلى هم الذين لا يريدون الفساد فى الارض وعن ابن زيد لا يتكبرون ولا يتجبرون  
لا يريدون علوا فى الارض (الصفة الثانية) قوله تعالى واذ خاطبهم الجاهلون قالوا  
لاما معناه لانجاهلكم ولاخير بيننا ولاشر أى نسلم منكم تسليما فاقيم السلام مقام  
التسليم ثم يحتمل أن يكون مرادهم طلب السلامة والسكوت ويحتمل أن يكون المراد  
التنبية على سوء طريقهم لكي يستعوا ويحتمل أن يكون مرادهم العدول عن طريق  
المعاملة ويحتمل أن يكون المراد اظهار الحلم فى مقابلة الجهل قال الاصم قالوا اسلاما  
أى سلام توديع لانتحية كقول ابراهيم لابيد سلام عليك ثم قال الكلبى وأبو العباس  
نسختها آية القسالة ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن  
العقل والشرع وسبب سلامة العرض والورع (الصفة الثالثة) قوله والذين يبيتون  
لربهم سجدا وقياما (واعلم) انه تعالى لما ذكر سيرتهم فى النهار من وجهين أحدهما ترك  
الذياء وهو المراد من قوله يعيشون على الارض هونا والآخر تحمّل التأذى وهو المراد  
من قوله واذ خاطبهم الجاهلون قالوا اسلاما فكانه شرح سيرتهم مع الخلق فى النهار فبين  
ل هذه الآية سيرتهم فى المالى عند الاشتغال بخدمة الخالق وهو قوله تتجافى جنوبهم  
عن المضاجع ثم قال الزجاج كل من أدركه الليل فليل بات واسلم به كما يقال بات فلان فلقا  
معنى يبيتون لربهم أن يكونوا فى بيوتهم مصدين ثم اختلفوا فقال بعضهم من قاشيا من  
مر أن فى سلام وان فى قديرات ساجدا وقاشا وفيل ركعتين بعد المغرب وأرباب بعد  
عشاء لاخيرة والاملى انه وصف لهم باحياء الذين أوأصك كثر يقال فلان يظل صائما  
يبيت قائما قال الحسن يبيتون لله على قدامهم ويقربون له وجوههم تجرى دموعهم  
الى خدودهم خوفا من ربهم (الصفة الرابعة) قوله والذين يقولون ربنا صرف عنا  
عن جحيم ان عذابها كل غاما قال ابن عباس رضى الله عنه ما يقوون فى سجودهم  
وقيامهم هذا القول وقال الحسن خشعوا بالنهار وتعبوا بالليل فرقا من عذاب جحيم  
قوله غاما أى هلاكا وخسرا ما ملأ الازما ومنه العريم لا لحاحه والامدوي قال فلان  
غرم بالنساء اذا كان مولعا بهن وسأل نافع بن الاررق عن ابن عباس عن الغرام فقال هو  
لوجع وعن محمد بن كعب فى غراما انه سأل انكفار ثم نعمه فأنادوه اليه فاعزهم  
دخلهم النار واعلم انه تعالى وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم  
فه ايدنا بانهم مع اجتهدادهم خائفون مبتهلون الى الله فى صرف العذاب عنهم كقوله  
الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اما قوله تعالى انها ساءت مستقرا ومقاما  
سوءت فبئس وفيها ضمير مبهم تفسيره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت  
تقرا ومقاما هي ومستقرا حال أو تميز فان قيل دات الآية على انهم سألوا الله تعالى  
صرف عنهم عذاب جهنم اعلين احدهما ان عذابها كان غراما وثانيهما انها ساءت  
تقرا ومقاما فالفرق بين الوجهين وايضا فالفرق بين المستقر والمقام فلنا المتكلمون

هنا مهينا لا اعتدابه ٦٣ س عنده تعالى من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فبكون كقوله  
ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما أرسلناك الا مبشرا) لالمؤمنين (ونذيرا) للكافرين (قل) لهم (ما أسألكم  
أى على تبليغ الرسالة الذى ينهى عنه الارسال (من أجر) من جهنم (الامن



شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) أي الأفعال من يريد أن يتقرب إليه تعالى ويطلب الزلفى عنده بالإيمان والطاعة حسبا أديوم اليهم فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود \* ٢٩٨ \* الاتيان به واستثنى منه قلة اكلي الشاة الطعم

واظهار القاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نفعه عائدا اليهم عائدا اليه عليه الصلاة والسلام وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا فليفع ( وتوكل على الحى الذى لا يموت ) فى الاستكفاء عن شرورهم وأغناء عن أجورهم فإنه الحقيق بأن يتوكل على يدوب الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ماتوا ضل من توكل عليهم ( وسبح بحمده ) وزمهم هم صفات التقصير مئسرا عليه يعوت الكمال طامبا لمريد الانعام بالسكر على سوايغده ( وكفى به بذنوب عباده ) ما ظهر منها وما بطن ( خير ) أي مظلما عليه ما بحيث لا يخفى عليه شئ منها فيجزيهم جزاء وافيا ( الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ) قد سلف تفسيره ومحل الموصول الجر على أنه صفة أخرى

ذكر وأن عقاب الكافر يجب أن يكون مضرة خالصة عن شوائب النفع دائمة فقوله ان عذابها كان غراما اشارة الى كونه مضرة خالصة عن شوائب النفع وقوله انها ساءت مستقرا ومقاما اشارة الى كونها دائمة ولا شك فى المغايرة اما الفرق بين المستقر والمقام فيحتمل أن يكون المستقر للعصاة من اهل الايمان فانهم يستقرون فى النار ولا يقيمون فيها واما الإقامة فللكفار واعلم أن قوله انها ساءت مستقرا ومقاما يمكن ان يكون من كلام الله تعالى ويمكن ان يكون حكاية اقوالهم ( الصفة الخامسة ) قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك فورا مما قرئ يفتروا بكسرا للتاء وضنهاو يفتروا بضم الياء وتخفيف القاف وكسر التاء وأيضا بضم الياء وقح القاف وكسر التاء وتشديد هاء وكها لغات والفتور والافتار والتفتير التضييق الذى هو تقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد فى النفقة وذكر المفسرون فى الاسراف والتفتير وجوها ( أحدها ) وهو الأقوى انه تعالى وصفهم بالصد الذى هو بين الغاوى والتقصير وبمثله أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بقواه ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وعن وهب بن الورد قال امل ما الباء الذى لا سرف فيه قال ما سرك عن الشمس وأنت ذلك من المطر فقال له فما الطعام الذى لا سرف فيه قال ما سد الجوع فقال له ما فى اللباس قال ما ستر عورتك ووقاك من البرد وروى أن رجلا صنع طعاما فى املاك فأرسل الى الرسول عليه السلام فقال حق أجيبوا ثم صنع الثانية فأرسل اليه فقال خلق فى ساء متجيب والتفليس لم يستمع الله فأرسل اليه فقال رياء لا خير فيه ( وثانيها ) وهو قول ابن عباس ومجاهد وقسادة والضحك ان الاسراف الاتفاق فى مصيبة الله تعالى والافتار منع حتى الله تعالى قال مجاهد لو نفق رجل مثل أنى قبس ذهباً فى طاعة الله تعالى لم يكن سرفا وتونسق صاعا فى معصية الله تعالى كان سرفا وقال الحسن لم يفتروا فى معاصى الله ولم يسكوا عما يلغى وذات قديكوف فى الاسراف عن حق الله وهو أقبح التغير وقديكوف عما لا يجب ولكن يكون مندوبا لى الرجل الغنى الكثير المال اذا منع الفقراء من اقاربه ( وثالثها ) المراد بالسرف مجاوزة الحد فى التمتع والترفع فى الدنيا وان كان من حلال فان ذنبا مكروها لانه يؤدى الى الخيلاء والافتقار هو التضييق فالأكل فوق الشبع بحيث ينزع النفس عن العبادة سرف وان أكل بقدر الحاجة فذلك ليس بافتار وهذا الصفة صفة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا ياكلون طما اما للتمتع والمذاق ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن كانوا ياكلون ما يسد جوعهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عورتهم ويصونهم من الحر والبرد وهم مسئلتان ( المسئلة الاولى ) القوام قال تعالى القوام بالفتح العدل والاستقامة وبالكسر ما يدوم عليه الامر ويستقر قال صاحب الكشاف القوام العدل بين الشيئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواما

للحى وصف بالصفة الفعلية بعد وصفه بالابدية التى هى من الصفات الذاتية والاشارة الى اتصافه \* بالكسر \* بالعلم الشامل لقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكيده فان من أنشأ هذه الاجرام العظام على هذا النمط القائل والنسق الرائق بتدبير متين وترتيب رصين فى أوقات معينة مع كمال قدرته على ابداعها دفعة لحكم

جذيلة وغايات جذيلة لاتقف على تفاصيلها العقول أحق من يتوكل عليه وأولى من يفوض الأمر اليه (الرحمن) مرفوع  
على المدح هو الرحمن وهو في الحقيقة وصف ٤٩٩ آخر للحق كقري بالجر مفيد زيادة تأكيد ما ذكر من وجوب

التوكل عليه تعالى وإن لم  
يتبعه في الاعراب لما تقرر  
من أن المنصوب والمرفوع  
مدحا وإن خرجا عن  
التبعية لم قبلهما بصورة  
حيث لم يتبعاه في الاعراب  
وبذلك سميا قطعاً لكهما  
تابعان له حقيقة ألا يرى  
كيف التزموا حذف

الفعل وانبتدأ في المنصب  
والرفع روي بالصواب لكل  
منهما بصورة متعلقين من  
متعلقات ما قبله وتبيينها  
على شدة الاتصال بينهما  
وقد مر تمام التحقيق  
في تفسير قوله عز وجل  
الذين يؤمنون بالغيب  
الآية وقيل الموصول  
مبتدأ والرحمن خبره  
وقيل الرحمن بدل من  
المستكن في استوى  
(فاسئل به) أي بتأصيل  
ما ذكر اجبالا من الخلق  
والاستواء لا بنفسهما  
فقط إذ بعد بيانهما لا يبق  
إلى السؤال حاجة ولا  
في تعديته بالباء فائدة فإنها  
مبنية على تضمينه معنى  
الاعتناء المستدعي لكون  
المسؤل أمراً خطيراً مهما  
بشأنه غير حاصل للسائل  
وظاهر أن نفس الخلق

بالكسر وهو ما يقيم به الشيء يقال أنت قوامنا يعني ما يقيم به الحاجة لا يفضل عنهما  
ولا ينقص (المسألة الثانية) المنصوبان أعني بين ذلك قواما جازئان يكونا خبرين معاً وإن  
يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا وإن يكون الظرف خبرا وقواما محالاً مؤكداً قال  
الفاء وإن شئت جعلت بين ذلك اسم كان كاتقول كان دون هذا كافياً بربداً أقل من ذلك  
فيكون معنى بين ذلك أي كان الوسط من ذلك قواماً أي عدلاً وهذا التأويل ضعيف لأن  
القوام هو الوسط فيصير التأويل وكان الوسط وسما وهذا النوع (الصفة السادسة) قوله  
تعالى (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحق  
ولا تزنيون ولا يفعلون ذلك لمق أثاماً بضاعفاه العذاب يوم أقيم يوم أقيم ويخلف فيه مهاتنا الامن  
تاب آمناً ع. عملاً صالحاً فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً  
ومن تاب وعمل صالحاً فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً  
عباد الرحمن لا يتركون الشرك ولا يتركون ما ذكر بعد ذلك حكم من فعل هذه  
الاشياء من العقاب ثم استثنى من جملتهم النائب وهما سوالات (السؤال الاول) انه  
تعالى قبل ذكر هذه الصفة بعباد الرحمن عن الامور الخفية فكيف يليق بعد ذلك أن  
يظهرهم عن الامور العظيمة مثل الشرك والقتل والزنا أليس انه لو كان الترتيب بالعكس  
من ذلك أولى (الجواب) ان الموصوف بتلك الصفات السالفة قد يكون متمسكاً بالشرك  
تدنياً ومقدماً على قتل الموءودة تدنياً وعلى الرتابدين فبين تعالى أن المرء لا يصير بتلك الحصان  
وحدها من عباد الرحمن حتى يضاف الى ذلك كونه مجانباً لهذه الكبائر واجاب الحسن  
رحمه الله من وجه آخر فقال المقصود من ذلك التنبيه على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة  
الكفار كانه قال وعباد الرحمن هم الذين لا يدعون مع الله الهاً آخر وأنتم تدعون  
ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحق وأنتم تقتلون الموءودة ولا تزنيون وأنتم تزنيون  
(السؤال الثاني) ما معنى قوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله الإباحق ومعلوم انه من  
يحل قتله لا يدخل في النفس المحرمة فكيف يصح هذا الاستثناء الجواب مقتضى الحرمة  
القتل قائم أبداً وجواز القتل انما ثبت بالمعارض فقوله حرم الله الإشارة الى مقتضى وقوله  
الإباحق إشارة الى المعارض (السؤال الثالث) بأي سبب يحل القتل (الجواب) بالردة  
وبالزنا وبالاحصان وباقتل قودا على ما في الحديث وقيل وبالحاربة وبالبيئة وأما لم يكن لما  
شهدت به حقيقة (السؤال الرابع) منهم من فسر قوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا  
بالحق بالردة فهل يصح ذلك (الجواب) ان مقتضى القتل عام في تناول الكل وعن ابن مسعود قلت  
يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك قلت ثم أي قال ان تقتل  
وليك خشية ان يأكل عاك قلت ثم أي قال ان تزني بحاملة جارك فأنزل الله تصديقه  
(السؤال الخامس) ما تمام الجواب فيه جوه أحده أن الأثم جزاء الأثم بوزن الواجب  
والثبكا وتأنيسها وهو قول أبي مسلم ان الأثم والأثم واحد والمراد ههنا جزاء الأثم

الاستواء بعد ذلك كذا وما يدل من أن تقدير ان شككت فيه فاسئل به خيراً على أن الخطاب له عليه الصلاة  
السلام والمراد غيره بعزل من السداد بل التقدير ان شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل ما ذكر فاسئل به خيراً (خيراً) عظيم  
شان محبطاً بطواها الامور

و بواطنها وهو الله سبحانه بطلعه على جليلة الامر وقبل فاسئل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حيثئذ الى ما ذكرنا و قبل الضمير الرحمن والمعنى ان أنكر وا ٥٠٠ \* اطلاقه على الله تعالى فاسئل عنه من خبرك

من أهل الكتاب يعرفوا  
بحجى ما يرافقه في كتبهم  
وعلى هذا يجوز أن يكون  
الرحمن مبتدأ وما بعده  
خبره و قرئ فسل (واذا  
قبل بهم اسجدوا للرحمن  
قالوا وما الرحمن) قالوه  
لما أنهم ما كانوا يعلمونه  
على الله تعالى أنه لا لهم  
ظنوا أن الرادب غيبه  
تعالى و لذلك قالوا  
(أسجدوا لأمرنا) أي  
للذي تأمرنا بالسجود أو  
لأمرك أي أيا من غير أن  
نعرف أن المسجود ماذا  
وقيل لأنه كان مع بال  
يسمعونه و قرئ يأمرنا بآية  
الغيبه على أنه قول بعضهم  
لبعض ((و زادهم) أي  
الامر بسجود الرحمن  
(نورا) عن الإيمان (تبارك  
الذي جعل في السماء رجلا)  
هي البروج الاثنا عشر  
سميت به وهي القصور  
العالية لأنها الكواكب  
السيارة كالمنازل الرفيعة  
لسكانها واشتقاق من  
البرج اظهره (وجعل  
فيها سراجا) هي الشمس  
لقوله تعالى وجعل الشمس  
سراجا و قرئ سرجا  
وهي الشمس والكواكب

الكبار (وقرأ منبرا) مضى بالبلد و قرئ أي ذا قر وهي جمع قراء ولما أرا الليلي بالقر تكون قراء \* يشهرهم  
أضيف إليهما ثم حذف وأجرى حكمه على المضاعف اليه القائم مقامه كأي قول حسان رضى الله عنه \* ردا  
يصفق بالحرق الفللس \*

أى ماء بردى ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب ( وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه ) أى ذوى خافعة يخلف كل منهما ٥٠١ الخربان يقوم مقدمه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بأن

يشترط به بانه بؤفة هم هذه الاعمال المسالمة وتوجبها الثواب ( وثانيها ) قال الزجاج  
السنة بعينها لا تصير حسنة ولكن الأويل أن السنة تمنح بأوبة وتكتب الحسنة مع  
التوبة والكافر يحبط الله عمله ويثبت عليه السيئات ( وثانيها ) قال قوم إن الله تعالى  
يعفو السنة عن العبد ويثبت له بدلها الحسنة بحكم هذه الآية وهذا قول سعيد بن  
المسيب ومكحول ويحكيون بآروى أو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال ليعتقن أقوم أنهم أكثر من الثواب بل عنهم يارسول الله قال الذين يدل  
الله سيئاتهم حسنات وعلى هذا أقول التبدل في الآخرة ( ورابعها ) قال القفال  
واقضى انه تعالى يدل العقاب بالثواب فذكرهم أراد ما يستحق بهما وإذا جاز على  
ذلك كانت الاضافة الى الله حقيقة وان الاتاة لا تكون الا من الله تعالى اما قوله تعالى  
ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب الى الله متابا فنفيد ( والاربع ) السؤال الاول ( ما فائدة  
هذا التكرار للجواب من وجوه اثنين ( الاول ) أن هذا ليس بتكرار بل إن القول لمساكنا  
في تلك الحاصل بين تعالى أرجع الذنوب بمنزلة ما في صحة التوبة فيها ( الثاني ) ان التوبة  
الاولى رجوع عن الشرك والمعاصي والتوبة الثانية رجوع الى الله تعالى للجزاء  
والمكافاة كقوله تعالى عليه توكلت واليه متاب أى مرجعى ( السؤال الثانى ) هل تكون  
التوبة الا الى الله تعالى فافائدة قوله فانه يتوب الى الله متابا ( الجواب ) من وجوه  
الاولى ما تقدم من أن التوبة الاولى الرجوع عن المعصية والثانية الرجوع الى حكم الله  
تعالى وثوابه ( الثانى ) معناه ان من تاب الى الله فقد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب  
محصلة للثواب العظيم ( الثالث ) قوله ومن تاب يرجع الى الماضى فانه سبحانه ذكر ان  
من أتى بهذه التوبة فى الماضى على سبيل الاخلاص فقد وعده بانه سيوفقه للتوبة فى  
المستقبل وهذا من أعظم البشارات ( الصفة السابعة ) قوله تعالى ( والذين لا يشهدون  
الزور واذامروا بالاف ومروا كراما ) وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) الزور يحتمل اقامة  
الشهادة الباطلة ويكون المعنى انهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف واقيم  
المضاف اليه مقامه ويحتمل حضور مواضع الكذب كقوله تعالى فاعرض عنهم حتى  
يفوضوا فى حديث غيره يحتمل حضور كل موضع يجزى فيه ما لا ينبغي ويدخل فيه اعياد  
المشركين ومجامع الفساق لان من خالط أهل الشر ونظر الى افعالهم وحضر مجامعهم  
فقد شاركهم فى تلك المعصية لان الحضور وانظر دلائل الرضاء به بل هو سبب لوجوده  
والزيادة فيه لان الذى حلهم على فعله استحسان النظارة ورغبتهم فى النظر اليه وقال ابن  
عباس رضى الله عنهما المراد مجالس الزور التى يتعاون فيها الزور على الله تعالى وعلى  
رسوله وقال محمد بن الحنفية الزور الغناء واعلم أن كل هذه الوجوه محتملة ولكن استعماله  
فى الكذب أكثر ( المسئلة الثانية ) الاصح أن تقول كل ما يجب أن يلغى ويترك ومنهم من  
فسر اللفظ بكل ما ليس بطاعة هو ضعيف لان المباحات لا تعدلها وقوله واذامروا باغو

يشون على الارض هونا ) أى بسكنة وتواضع وهونا مصدر وصف به ونصبه اما على أنه حال من فاعل  
يشون أى على أنه نعت لمصدره أى يشون هينين لئلا الجانب من غير ملاحظة أو مشيا هينا وقوله تعالى  
( واذ خابهم الجاهلون ) أى السفهاء كفى قول من قال

ألا يجعلهم أحدنا \* فيجهل فوق جهل الجاهلينا \* (قالوا سلاما) بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم اثر بيان حالهم في أنفسهم أي اذا خاطبواهم بأسوء \* ٥٠٢ \* قالوا تسليما منكم ومباركة لآخريننا وبنحكم

ولا شر وقبل سدادا من النول يسلمون بهم من المذبة والاثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسخطهم الآية اقتال كما نقل عن أبي العباس وقوله تعالى (والذين يبيتوا لئلا يسمعون صوتا من المسجد) بيان حالهم في معاملتهم مع ربهم أي يكونوا ساجدين لربهم وقائمين أي يحضرون الليل كلاً أو بعضاً بالصلاة وقبل من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هم الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل (والذين يقولون) أي في أعقاب صلواتهم أو في عامة أوقانهم (ربنا) اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) أي شرا دائما وهلاكا لازما وفيه من يمدح لهم ببيانهم مع حسن معاملتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق يخافون العذاب ويتملون إلى الله تعالى

أي باهم انهم (المسئلة الثالثة) لاشبه في أن قوله مروا كراما معناه انهم يكرمون انفسهم عن مثل حال القوم وانكر انهم ان يكونوا بالاعراض وبالاكرام وبترك المعاونة والمساعدة ويدخل فيه السرك والغو في القرآن وشتم الرسول والخوض فيما لا ينبغي وأصل الكلمة من قولهم ناقة كريمة اذا كانت تعرض عند الحلب تكرمها كأنها لا تنال بما تحلب منها الغزارة فاستعير ذلك للصفيح من الذنب وقال النبي قال تكرم فلان عما يشبهه اذا تزدوا كرم نفسه عنها وتضرب هذه الآية قوله وان اسمعوا للفقو أعرضوا عنه وقالوا اننا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا ينبغي الجاهلين وعن الحسن لم تسفههم المعاصي وقبل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى أعرضوا وقبل اذا ذكر التكاح كنوا عند (الصفة الثامنة) قوله تعالى (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخرعو عليها صاعداً ولا ناعياً) قال صاحب التفسير قد لم يخرعوا عليها صاعداً وعيانا ليس ينبغي للخرور والناهو اثبات له ونفي للصمم والعمى كما يقال لا ينبغي زيد مسلمة هو في السلام لا لقله والمعنى انهم اذا ذكروا بها أكوأ عليها حرصا على استماعها وأقوالا على المذكر بها وهم في أكابهم عليها سامعون بأذن واعية مبصرون يعنون راعية لا كالمدين يذكرون بها فقرهم مكين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم والعميان حيث لا يفهمونها ولا يصرون ما فيها كالمثاقفين \* (الصفة التاسعة) قوله تعالى (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماما) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأنا في ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم ذر ربنا بالف على الجمع وحذفها الباقيون على التوحيد والذر بفتح واو واحد وجعا (المسئلة الثانية) انه لاشبهة أن المراد أن يكون قرة أعين لهم في الدين لافي الامور الدنيوية من المال والجمال ثم ذكروا فيه وجهين أحدهما انهم سألوا أزواجاً وذرية في الدنيا يسار كونهم فاجبوا أن يكونوا معهم في التمسك بطاعة الله تعالى فيقوى طمعهم في أن يحصلوا معهم في الجنة فيتكامل سرورهم في الدنيا بهذا الطمع وفي الآخرة عند حصول الثواب والثبات أنهم سألوا أن يلحق الله أزواجهم وذرياتهم بهم في الجنة لئلا يسروهم بهم (المسئلة الثالثة) فان قيل من في قوله من أزواجنا ما هي قلنا يحتمل أن يكون بيانية كأنه قيل هب لنا قرة أعين ثم بيئت القرة وفسرت بقوله من أزواجنا وهو من قولهم رأيت منك أسداً أي أنت أسد أو تكون ابتداء على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح فان قيل لم قال قرة أعين فذكر وقل قلنا أما التشكيك فلاجل تنكير القرة لان المضاف لا يسيل الى تنكيه الابتكاري المضاف اليه كأنه قال هب لنا منهم سرورا وفرحا وانما قل أعين دون عيون لانه أراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال تعالى وعليل من عبادي الشكور (المسئلة الرابعة) قال الزجاج اقر الله عينك أي صادف في ذلك ما يحبه وقال الفضل في قرة أعين ثلاثة أقوال أحدها رددتها وهي التي تكون مع

في صرفد عنهم غير مختلفين بانفسهم كقوله تعالى والذين يؤتون ما آؤوا وقولهم وجله لهم \* الضمير في ربهم راجعون (انها سالت مستقرا ومقاما) تعليل لاستدعائهم المذكور بسوء حالها في نفسها اثره عليه بسوء حال عذابها وقد جوز أن يكون تعليلاً للاولى وليس بذلك وساد في حكم بنسب وفيها ضمير بهم يفسره مستقرا

والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقرا ومقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبرا لها قيل ويجوز أن يكون ساءت بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال اوتعمير وهو بعيد خال عما في الاول من المبالغة في بيان سوء حالها ﴿ ٥٠٣ ﴾ وكذا جعل التعليق من جهة تعالى ( والذين اذا انفقوا

لم يسرفوا ) لم يجاوزوا حد الكرم ( ولم يفتروا ) ولم بضيق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق في المعاصي واقتصر عن الواجبات والقرب وقرئ بكسر التاء مع فتح الباء وبكسر هاء مخففة ومشددة مع ضم الباء ( وكان بين ذلك ) اي بين ما ذكر من الاسراف والقتل ( فواما ) وسطا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي به سواء لامتثالهما وقرئ بالكسر وهو ما يفام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان او حاشا مؤكدة او هو الخبر وبين ذلك لغو وقد جوز ان يكون اسم كان على انه مبنى لاضافته الى غير ممكن ولا يخفى ضعفه فانه بمعنى الوام فيكون كالانخبار بشئ عن نفسه ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) شروع في بيان اجتنابهم عن المعاصي بعد بيان اتساعهم بالطاعات وذكر نفي الاسراف واقتصر لتحقيق

الضحك والسرور ودعة الحزن حارة والثاني نومها لانه يكون مع ذهاب الحزن والوجع والثالث حصول الرضا ( المسئلة الخامسة ) قوله واجعلنا للمتقين اماما الاقرب انهم سألوا الله تعالى أن يبلغهم في الطاعة المبالغ الذي يشار اليهم ويقندين بهم قال بعضهم في الآية ما يدل على الرياسة في الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها قال الخليل عليه الصلاة والسلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين وقيل نزلت هذه الآيات في العشرة المبشرين بالجنة ( المسئلة السادسة ) احتج أصحابنا بهذه الآية على أن فعل العبد مخلوق لله تعالى قالوا لان الامامة في الدين لا تكون الا بالعلم والعمل فدل على أن العلم والعمل انما يكون بعمل الله تعالى وخلقه وقال القاضي المراد من السؤال الاطاف التي اذا كثرت صاروا مختارين لهذه الاشياء فيصبرون أئمة والجواب أن تلك الاطاف مفعولة لامحالة فيكون سؤالها عبثا ( المسئلة السابعة ) قال الفراء قال اماما ولم يقل أئمة كما قال الاثنين انار رسول رب العالمين ويجوز ان يكون المعنى اجعل كل واحد منا اماما كما قال يخرجكم طفلا وقال الاخفش الامام جمع واحد آم كصائم وصيام وقال القفال وعندى الامام اذا ذهب به مذهب الاسم وحده كانه قيل اجعلنا حجة للمتقين ومثله البيهقي يقال هؤلاء بيته فلان واعلم انه سبحانه وتعالى لما تعدد صفات المتقين المخلصين بين بعد ذلك انواع احسانه اليهم وهي مجموعته في أمرين المنافع والتعظيم \* ( اما المنافع ) فهي قوله ( أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ) والمراد أولئك يجزون الغرفات والدليل عليه قوله وهم في الغرفات آمنون وقال لهم غرف من فوقها غرف والغرفة في اللغة العلية وكل بناء عال هو غرفة والمراد به الدرجات العالية وقال المفسرون الغرفة اسم الجنة فالمعنى يجزون الجنة وهي حنات كثيرة وقرأ بعضهم أولئك يجزون في الغرفة وقوله بما صبروا فيه بحثان ( البحث الاول ) احتج بالآية من ذهب الى ان الجنة بالاستحقاق فقال الباء في قوله بما صبروا تدل على ذلك ولو كان حصولها بانواعها صدق ذلك ( البحث الثاني ) ذكر السبيل ولم يذكر المصبور عندلهم كل نوع فيدخل فيه صبرهم على مشاق الفكر والاستدلال في معرفة الله تعالى وعلى مشاق الطاعات وعلى مشاق ترك الشهوات وعلى مشاق اذى المشركين وعلى مشاق الجهاد والفقر ورعاية النفس فلا وجه لقول من يقول المراد الصبر على الفقر خاصة لان هذه الصفات اذا حصلت مع اتقنى استحقى من ينحصر به الجنة كما يستحقه بالقر ( وثانيهما التعظيم ) وهو قوله تعالى ( من يلقون فيها تحية ربنا ما فرغوا من قولهم كقولهم لا نعبره وسررا يلقون كقوله يلقى اثناما والتحية الدعاء بالتعمير والسلام الدعاء بالسلامة فيرجع حاصل التحية الى كون نعم الجنة باقيا غير منقطع ويرجع السلام الى كون ذلك التعميم خالصا عن شوائب الضرر ثم هذه التحية والسلام يمكن أن يكون من الله تعالى لقوله سلام قولا من رب رحيم ويمكن أن يكون من الملائكة لقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ويمكن أن يكون من بعضهم على بعض \* اما قوله ( خالدين فيها حسنت

معنى الاقتصاد والتصریح بوصفهم بنى الاشراك مع ظهور ايمانهم لآظهار كمال الاعتناء بالتوحيد والاخلاص وتحويل امر القتل والزنا ينظمهما في سلكه وللتعرض بما كان عليه الكفرة من قريش وغيرهم أى لا يعبدون معه



تعالى لها آخر ( ولا يقتلون النفس التي حرم الله ) أى حرّمها بمعنى حرّم قتلها فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه مبالغة في التحريم ( الابالحق ) أى لا يقتلونها بسبب من الأسباب الاسبب الحق المزيل عنها وعصمتها أو لا يقتلون قتيلا ملبسا بالحق أو لا يقتلونها فى حال ﴿ ٥٠٤ ﴾ من الأحوال الاحال كونهم ملتبسين

بالحق (ولا يزنون) أى  
الذين لا يفعلون شيئاً من  
هذه العظام القبيحة التى  
جدهم الكفرة حيث  
كانوا مع أشركهم به  
سبحانه مداومين على  
قتل النفوس المحرمة التى  
من جنتها الموثدة مكبين  
على الزنا لا يرفعون عند  
أصلها (ومن يفعل ذلك)  
أى ماذا كر كما هو دأب  
الكفرة المذكورين  
(بلى) فى الآخرة، قرئ

يا قري يلقى بالثابت  
محزوناً (أنا) وهو  
جزاء الأثم كما لو كان  
وإن كان وزناً وهو  
هو الأثم أي بالجزاء  
الأثم والتعويض على  
المقدرات لا لغيره  
وقري أي ما أي شئ  
يقال يوم ذو أيام اليوم  
الصعب (بضاعة له  
العذاب يوم الضاعة) بل  
من يلقى لا تحزنه ما في  
المعنى كقولهم متى نشأنا  
بنا في دنارنا

تجدد خطباجز لا ونا را  
تأججا\* وقرى بارفع على  
الاستشاف أو على الحالية  
وكذا ما عطف عليه  
وقرى يصفه وتصف

له العذاب بالنون ونصب  
مستحقراً جامعاً لعذاب  
بالتاء على الاتفات المنبي

[illegible]

\* (سور الشعراء مكية الأثر ربع آيات فذنها مدنية وهى والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخرها وهى مائتان اوست اوسبع وعشرون آية ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلمك باخضع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ان نشأ ننزل عليهم من

له العذاب بالنون ونصب العذاب (ويخلد فيه) أى فى ذلك العذاب المضاعف (مهاناً) ذللاً \* السماء \* مستحقراً جامعاً لعذاب الجسمانى والروحانى وقرئ يخلد ويخلد مبنياً للمفعول من الإخلاد واليخلد وقرئ تخلد بالبناء على الالتفات المنبئ عن شدة الغضب

ومضاعفة العذاب لانضمام المعاصي الى الكفر كما يفصح عنه قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل صالحا) وذكر الموصوف  
ع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم ٥٠٥ لا اعتنا به والتخصيص على مغايرته الاعمال السابقة (فاولئك)

اشارة الى الموصول  
والجمع باعتبار معناه كما أن  
الافراد في الافعال  
الثلاثة باعتبار لفظه  
أى أولئك الموصوفون  
بالتوبة والايمن والعمل  
الصالح (يبدل الله  
سيئاتهم حسنات) بان  
يحوسوا بقى معاصيهم  
بالتوبة وبثبت مكانها  
لواحق طاعتهم  
أو يبدل بملكته المعصية  
ودواعيها في النفس ملكة  
الطاعة بان يزيل الاولى  
ويأتى الثانية وقيل  
بان يوفقه لاضداد  
ما سلف منه بان يثبت له  
بدل كل عقاب ثوابا  
وقيل يبدلهم بأشرك  
ايماناً ونقل المسلمين  
قتل المشركين وبالزنا  
عفة واحصانا وكان  
لله غفور رحيم) اعتراض  
تذييلي مقرر لما قبله من  
المحو والاثبات (ومن  
تاب) أى عن المعاصي  
بتركها بالكتابة والندم  
عليها (وعمل صالحا)  
يتلافى به ما فرط منه  
أو خرج عن المعاصي  
ودخل في الطاعات  
(فانه) بما فعل (يتوب

السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) الطاء اشارة الى طرب قلوب العارفين والسيين  
سرور المحبين والميم مناجاة المريدن وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ فتادة باخع نفسك  
على الاضافة وقرى فظلت أعناقهم لها خاضعة (المسئلة الثانية) البجع ان يبلغ بالذبح  
البجع وهو الحرم النافذ في ثقب الفترات وذلك أقصى حد الذبح ولعل الاشفاق  
(المسئلة الثالثة) قوله طسم تلك آيات الكتاب المبين معناه آيات هذه السورة تلك آيات  
الكتاب المبين وتتمام تقريره ما مر في قوله تعالى ذلك الكتاب ولا شبهة في أن المراد بان الكتاب هو  
القرآن والمبين وان كان في الحقيقة هو المتكلم فقد يضاف الى الكلام من حيث يبين به  
عند النظر فيه فان قيل القوم لما كانوا كفارا فكيف تكون آيات القرآن مبينة لهم ما يلزمهم  
وانما يبين بذلك الاحكام قلنا أفاض القرآن من حيث تعذر عليهم أن يأتوا بمثله يمكن أن  
يستدل به على فاعل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل  
التوحيد من هذا الوجه ودليل النبوة من حيث الإعجاز ويعلم به بعد ذلك انه اذا كان  
من عند الله تعالى فهو دلالة الاحكام أجمع واذا ثبت هذا صارت آيات القرآن كافية  
في كل الاصول والفروع اجمع ولما ذكر الله تعالى انه بين الامور قال بعده املك باخع  
نفسك ألا يكونوا مؤمنين منبه بذلك على أن الكتاب وان بلغ في البيان كل غاية فغيره دخل  
لهم في الايمان لما انه سبق حكم الله خلافه فلا تانع في الحزن والاسف على ذلك لانك ان  
بانت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينفع بذلك أصلا فصبه وعماه وعرفان غمه  
وحزنه لا ينفع فيه كما ان وجود الكتاب على بيانه ووضوحه لا ينفع لهم فيه ثم بين تعالى  
انه قادر على أن يزيل آية يذلون عنها ويخضعون فان قيل كيف صح مجي خاصين  
خبرنا عن الاعتناق قلنا أصل الكلام وظلوا لها خاصين تذكرت الاعتناق لبيان موضع  
الخصوع ثم ترك الكلام على أصله ولما وصفت بالخصوع الذي هو الاعتناء قبل خاصين  
كقوله لى ساجدين وقيل اعتناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالاعتناق كما يقال هم  
الرؤس والصدور وقيل هم جاعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم (المسئلة  
الرابعة) نظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الكهف فلك باخع نفسك وفواه فلا تذهب  
نفسك عليهم حسرات \* قوله تعالى (وما أتيتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه  
معرضين فقد كذبوا عن آبائهم انبياء ما كانوا يستهزون أولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها  
من كل زوج كريم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم)  
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ما أتيتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه  
معرضين من تمام قوله ان نشأ ننزل عليهم فنبه تعالى على انه مع قدرته على أن يجعلهم  
مؤمنين بالجلاء رحيم بهم من حيث يأتيهم حالا بعد حال بالقرآن وهو الذكر ويكره عليه  
وهم مع ذلك على حد واحد في الاعراض والاستهزاء ثم عند ذلك زجر وتوعد  
المراء اذا استمر على كفره فليس ينفع فيه الا الزجر الشديد فلذلك قال فقد كذبوا أى

يا الله) أى يرجع اليه ٦٤ س تعالى (متابا) أى عظيم الشأن مرضيا عنده تعالى ما حبا للعقاب  
لله لا للشواب أو يتوب متابا الى الله تعالى الذي يحب التوابين ويحس اليهم أوفاه يرجع اليه تعالى ثوابه مرجعا  
وهذا انعم بعد تخصصه (والذين لا شهدون الزور) لا يقيمون

الشهادة الكاذبة أولاً يحضرون محاضر الكذب فإن مشاهدة الباطل مشاكة فيه (واذا مروا) على طريق الاتفاق (بالغو) أي ما يجب أن يلغى وي طرح إلا خبر فيه ٥٠٦ (مروا كراما) معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن

الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستحسن التصريح به (والدين اذا ذكروا بآيات ريم) المذمومة على المواعظ والاحكام (لم يخروا عليها) ما وعاما أي اكبروا الله سبحانه بآذان واعية مجدين لها يعنون واحدتها عبر عن ذلك معنى الضمير يضاف إلى الكفرة والمنافقون وقيل الضمير للمعاصي المدلول عليها بالغو) والذين يقولون ربنا هات لنا أزواجنا وذرياتنا فاعزهم (أعين) بتوفيقهم للمساعدة وحيازة الفضائل فان المؤمن اذا ساعده أهله في طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسرهم قلبه وتفرهم عينه لما يشاهده من مشايعتهم في مناهج الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة حسبا وعد بقوله تعالى الحقنا بهم ذريتهم ومن ابتدائة أو بيانية وقرئ وذريتنا وتكبر الاعين

بلغوا النهاية في رد آيات الله تعالى فسبأيتهم أنباء ما كانوا به يستهزئون وذلك اما عند نزول العذاب عليهم في الدنيا وعند المعاناة أوفى الآخرة فهو كقوله تعالى ولتعلن نبأه بعض حين وقد جرت العادة فيمن سب أن يقال استمرى حاله من بعد على وجه الوعيد ثم انه تعالى بين انه مع انزاله القرآن حالا بعد حال قد أظهر أدلة تحدث حالا بعد حال فقال أولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم والزوج هو النصف والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابها يقال وجد كريم اذا كان مريضاً في حسنة وجاهدو كتاب كريم اذا كان مرضياً في فوائده وعائده والنبات الكريم هو المرضي فيما يتعلق به من المنفعة في وصف الزوج بالكرم وجهان (أحدهما) ان النبات على نوعين نافع وضار فذكر سبحانه كثرة ما أنبت في الارض من جميع أصناف النبات النافع وترك ذكر الضار (والثاني) انه يعم جميع النبات نافعة وضارة ومصفىها جميعها بالكرم وبه على انه ما أنبت شيئاً إلا وفيه فائدة مؤمن عن عباده فدون أما قوله ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين فهو كقوله هدى المستقين والمعلن ان في ذلك دلالة ان يفكروا ويشعروا ما كان أكثرهم مؤمنين أي مع كل ذلك يستقرأ أكثرهم على كفرهم فاما قوله وان ربك لهم العزيز الرحيم فاما قدم ذكر العزيز على ذكر الرحيم انه لو لم يقدم لكل ربنا قبل ان رحمة لهم لتجزع عن عدويتهم فإذن هذا هوهم بذكر العزيز وهو الغالب القاهر ومع ذلك فانه رحيم بعباده فان الرحمة اذا كانت عن القدرة الكاملة كانت أعظم وقعا والمراد انهم مع كفرهم وقدرة الله على أن يجعل عذابهم ليتذكر رحمتهم بما تقدم ذكره من خلق كل زوج كريم من النبات ثم من عطاء الصحة والعقل والهداية (المسئلة الثانية) انه تعالى وصف الكفار بالانراض أولاً بالكذب ثانياً وبالاستهزاء ثالثاً وهذه درجات من أخذ يترقى في استفاوته فانه يعرض أولاً ثم يصرح بالكذب ثانياً ثم يبلغ في التكذيب والاستهزاء الى حيث يستهزئ به ثالثاً (المسئلة الثالثة) فان قلت ما معنى الجمع بين كرم وكل ولم يقل كم أنبتنا فيها من زوج كريم قلت قد دل كل على الاحتاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم على ان هذا المحيط متكامل مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع رتب على كمال قدرته فان قلت حين ذكر الأزواج ودل عليها بكلمتي الكثرة والاحتاطة وكانت بحيث لا يخصيها الا عالم الغيب فكيف قال ان في ذلك لآية وهل قال آيات قلت فيه وجهان (أحدهما) أن يكون ذلك مشاربه الى مصدر أنبتنا فكانه قال ان في ذلك الانبات لآية أي آية (والثاني) أن يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج لآية (المسئلة الرابعة) احتجبت المعتزلة على خلق القرآن بقوله تعالى وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث فقالوا الذكر هو القرآن لقوله تعالى وهذا ذكر مبارك وبين في هذه الآية أن الذكر محدث فيلزم من هاتين الآيتين ان القرآن محدث وهكذا الاستدلال بقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتاباً وبقوله فبأي حديث بعده يؤمنون واذا ثبت انه محدث فله خالق فيصكون مخلوقاً لا محالة

لارادة تشكيرة القوة تعظيماً لتفليها لان المراد أعين المنقذين ولا ريب في قلتها نظرا الى غيرها (واجعلنا) والجواد للمعتنق اماماً أي اجعلنا بحث بقندون بنسب في اقامه من اسم الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل وتوحيد الهدى على الجنس وعدم الالتباس كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلاً أولان المراد واجعل كل واحد مننا

اماماً اولاً منهم كنفس واحدة لاتحاد طريقهم واتفاق كلمهم كذا قالوا وانت خير بان مدار الكل صدور هذا الدعاء اما عن الكل بطريق المعية وانه محال لاستحالة ٥٠٧ \* اجتماعهم في عصر واحد فاطنك باجتماعهم في مجلس

واحد واتفاقهم على كلمة واحدة وامام عن كل واحد منهم بطريق تشرىك غيره في استدعاء الامامة وانه ليس بثابت جز ما بل الظاهر صدورهم عنهم بطريق الانفراد وأن عبارة كل واحد منهم عند الدعاء وأجعلني للمتقين اماماً خلا لانه حكيت عبارات الكل بصيغة المكلم مع الغير المقصد الى الانجاز على طريق الدعاء تعالى يا ايها الرسل كلوا من الثمرات واعملوا الصالحات وأبى اماماً على حاله وقبل الاسم جمع أم بمعنى قاصد كصياح جمع صائم ومعناه قاصدين لهم مقتدين بهم واعاد الموصول في المواقع السبعة مع كفاية ذكر الاتصالات بطريق العطف على صلة الموصول الاول لا يذنب بأن كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصول المذكورة وصف جليل على حباله شأن خطير حقيق بان يفعله موصوف مستقل ولا يجعل شيئاً من ذلك تنمة لغيره

(والجواب) ان كل ذلك يرجع الى هذه الالفاظ ونحن نسلم حدوثها لتسندى قسم أمر آخر وراء هذه الحروف وليس في الآية دلالة على ذلك \* قوله تعالى (واذ نادى ربك موسى ان انت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون) اختلف أهل السنة في النداء الذي سمعه موسى عليه السلام من الله تعالى هل هو كلامه القديم أو هو ضرب من الاصوات فقال أبو الحسن الأشعري المسموع هو الكلام القديم وكان ذاته تعالى لا تشبه سايراً الاشياء مع أن الدليل دل على انها معلومة ومربية فكذلك كلامه منزلة عن مشابهة الحروف والاصوات مع انه مسموع قال أبو منصور الماتريدي الذي سمعه موسى عليه السلام كان نداء من جنس الحروف والاصوات وذلك لان الدليل لاسد على انما رأيت الجوهر والعرض ولا بد من صلة مشتركة بينهما للصحة الرؤى ولا علة الا بوجود حكم بان كل موجود يوضح أن يرى ولم يثبت عندنا اننا نسمع الاصوات والاجسام حتى يحكم بانه لا بد من مشترك بين الجسم والصوت فلم يلزم صحة كون كل موجود مسموعاً فظهر الفرق اما المعترضة فقد انفتوا على أن ذلك المسموع ما كان الاحروف والاصوات فافتقد هذا قالوا ان ذلك النداء وقع على وجه علم موسى عليه السلام أنه من قبل الله تعالى فصار معجزاً علم به أن الله تعالى له في كل شيء مع ذلك الى واسطة وكفى في الوقت أن جملة الرسالة التي هي ان انت القوم الظالمين لان في بدا البعثة يجب أن يامر به الدعاء الى التوحيد ثم يامرهم بالاحكام ولا يجوز أن يامر تعالى بذلك الا بعد عرف أنه ستظهر عليه المعجزات اذ اطوب بذلك اما قوله تعالى ان انت القوم الظالمين فاعلم انه تعالى سيجل عليهم باظلم وتدنسوا هذا الاسم من وجهين من وجه ظلمهم أنفسهم بكفرهم ومن وجد ظلمهم ابني اسرائيل اما قوله قوم فرعون فقد عطف قوم فرعون على القوم الظالمين عطف بيان كان القوم الظالمين وقوم فرعون لفظان يدلان على معنى واحد اما قوله ألا يتقون فمقري ألا يتقون بكسر الهمزة بمعنى ألا تتقون فيحدث انون لاجتماع التثنية والياء الاكتفاء بالكسرة وقوله ألا يتقون كلام مسانف اتبع تعالى ارساله اليهم بالانذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجب موسى على السلام من حالهم في الظلم والعسف وعن أمنهم العواقب فله خوفهم ويحتمل أن يكون ألا يتقون حالاً من الضمير في الظالمين أي يظلمون غير متقين الله وعنايه فانذات همزة الانكار على الحال ووجه ثالث هو أن يكون المعنى الا ياتس اتقون كقوله لا يسجدوا وامام من قرأ الاتقون على الخطاب فعلى طريق الالتفات اليهم وصرف وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما يرى من يشكوه ركب جنائيد والجاني حاضر فاذا اندفع في الشكاية وحى غضبه قطع مباتة صاحبه وأقبل على الجاني يوحه ويعنفه ويقول له الاتق الله الاتسحي من الناس فان قلت في القادة في هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناساة والمنقذتهم غلبون لا يشعرون قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل اليهم في معنى اجرائه بحضرتهم والقائه الى مسامعهم

يسيطر انعاطف بين الموصولات لتزليل الاختلاف العنواي منزلة الاختلاف الداني كافي هو \* الى الملك القرم وابن سلام \* وليث الكتاب في المزدحم (أو لك) اشارة الى المتصفين بما فصل في حيز صلة الموصولات الثمانية لانه انصافهم به وفيه دلالة على انهم مقبزون بذلك

أكل تميز متظنون بسببه في سلك الامور المشاهدة وفيه من معنى البعد الايذان بعدم نزولهم في الفضل وهو مبتدأ خبر  
قوله تعالى (يجزون العرفة) والجملة مستأنفة لا محل لها \* ٥٠٨ من الاعراب مبنية لما لهم في الآخرة من السعادة

الابدية اثر بيان ما لهم  
في الدنيا من الاعمال  
السنية والعرفة الدرجة  
العالية من المنازل وكل  
يتأمر من ترفع حال أي يتأبون  
أعلى منزلة الجنة وهي  
اسم جنس أو نسبة الجم  
كذلك تعالى بهم في  
العرفات آمنوا وقل هي  
اسم من أسماء الجنة (بما  
صبروا) أي يصبرهم  
عنى الشاق من مضى  
الطساعات ورفض  
الشهوات ونحوه  
المجاهدات (ويلفون  
فيها) من جهة الملازمة  
(نحية وسلام) أي يحيطهم  
الملائكة ويديعونهم  
بضول الحياة والسلامة  
من الآفات أو يعطون  
التبعية والتخيل مع  
السلامة من كل آفة وقبل  
يحيى بعضهم بعضا  
ويسلم عليه وقرى يلقون  
من ابي (خالدين فيها)  
لا يموتون ولا يخرجون  
(حسن مستقرا ومقاما)  
الكلام فيه كالذى مرفى  
مقابله (قل) أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بأن  
يبين للناس أن الفائزين  
بتلك النعماء الجليلة التي

لانه يبلغهم ومنهم به اليهم وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية نزلت في شان  
الكافرين وفيها أو فرض نصيب للمؤمنين تدبرها واعتبارا بآواردها \* قوله تعالى (قال)  
رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فارسل الى هرون ولمهم على  
ذنب فآخاف أن يقتلون) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أن الله تعالى لما أمر  
موسى عليه السلام بالذهاب الى قوم فرعون طلب موسى عليه السلام ان يبعث معه  
هرون اليهم ثم ذكر الامور الداعية له الى ذلك السؤال وحاصلها انه لو لم يكن هرون  
لاختار المصلحة المطلوبة من بعثة موسى عليه السلام وذلك من وجهين الاول ان  
مرعون زبدا كذبه والتكذيب سبب تضيق القلب وضيق القلب سبب تعمير الكلام  
على من يكون في لسانه حيلة لان تضيق القلب تقضى الروح والحرارة العريضة  
الى باطن القلب واذا انقبض الى الداخل وخلاصها الخارج ازدادت الحيلة في اللسان  
فأشقى من الكذبات سبب تضيق القلب تضيق القلب سبب للعبرة فلهذا السبب بدأ  
بخوف التكذيب ثم تضيق صدره ثم تضيق لسانه لعدم انطق اللسان وأما هرون فهو أقصم  
اللسانين وليس في حقه هذا المعنى فعلم ارساله لانطق اللسان أن لهم عندى ذنبا فآخاف  
أن يبادروا الى قتلى ويقتلوا لا يحصل المقصود من البعثة وأما هرون فليس كذلك  
فحصل المقصود من البعثة (المسئلة الثانية) قرى يضيق ويضيق بالزنج لانهم مامع خوفان  
على غيران وبالنسب لمطعمهما على ذلك المعنى أخاف أن يكذبون وأخاف أن يضيق  
صدرى وأخاف أن لا ينطق لسانى والفرق أن الرفع يفسد ثلاث عال في طلب ارسال  
هرون والتضيق يفيد علة واحدة وهي الخوف من هذه الامور الثلاثة قال قلت الخوف  
غير محتمل توقع كرو سيقع وعدم انطق اللسان كان ماصلا فكيف جاز تعلق  
الخوف به قلت قد يشاء ان التكذيب الذى سيقع يوجب تضيق القلب وضيق القلب  
يوجب زيادة الاحتباس فذلك الزيادة ما كانت حاصلة في الحال بل كانت متوقعة فجاز  
تعلق الخوف عليها أما قوله تعالى فارسل الى هرون فليس في الظاهر ذكر من الذى يرسل  
اليه وفي الخبر أن الله تعالى أرسل موسى عليه السلام اليه قال السدى ان موسى عليه  
السلام سار بأهله الى مصر واتى بهرون وهو لا يعرفه فقال أما موسى فتعارفا وأمره أن  
ينطلق معه الى فرعون لاداء الرسالة فصاحت أمهم بالخوف فاعلم عليها فذهب اليه ويحتمل  
أن يكون المراد أرسل اليه جبريل لان رسول الله الى الانبياء جبريل عليه السلام فلما  
كان هو متعينا بهذا الامر حذف ذكره لكونه مألوما وأيضا ليس في الظاهر انه يرسل  
لماذا لكن فحوى الكلام يدل على انه طلبه للمعونة فيما سأل كما يقال اذا نابتك نائبة  
فارسل الى فلان أى أيعينك فيها وأيس في الظاهر انه التمس كون هرون نبيا معه لكن قوله  
فتولانا رسول رب العالمين يدل عليه وأما قوله ولهم على ذنب فاراد بالذنب قلة القبطى  
وقد أر الله تعالى هذه القصة مشروحة في سورة القصص واعلم انه ليس في التماس

يتنافس فيها المتنافسون انما نالوا بما عدد من محاسنهم ولولاها لم يعتد بهم أصلا أى قل لهم كافة \* موسى  
مشافها لهم بما صدر عن جنسهم من خبر وشر (ما يعابكم ربى لولا دعاؤكم) أى عيب يعابكم وأى اعتداد يعتد  
بولا عباد تكلم له تعالى حسب ما مر تفصيله فان ما خلق له الانسان

معرفة تعالى وطاعته والافهوسائر البهائم سواء وقال الزجاج معناه أي وزن يكون لكم عنده وقيل معناه ما يصنع بكم ربي لولا دعاؤه أياكم الى الاسلام وقيل ﴿ ٥٠٩ ﴾ ما يصنع بعد اياكم لولا دعاؤكم مع آلهة ويجوز أن تكون

مانافية وقوله تعالى (فقد كذبتم) بيان لحال الكفرة من المخاطبين كما أن ما قبله بيان لحال المؤمنين منهم أي فقد كذبتم بما أخبركم به وخافتموه أيها الكفرة ولم تعملوا أمر أولئك المذكورين وقيل فقد قصرتم في العبادة من قواهم كذب القتال إذا لم يبلغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون أي الكافرون منكم لعموم الخطاب للفرقيين وفائدة الابدان بان مناط فوز أحدهما وخسران الآخر مع الاتحاد الجنسي صحيح الاشتراك في الفوز ليس الاختلاف فهمما في العمل (فسوف يكون لزاما) أي يكون جزاء التكذيب أو اثره لازما يحق بكم لاجتماع حتى يكبكم في النار كما تعرب عنه الفاء الدالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وانما أضمر من غير ذكر للابدان بغسابة ظهوره ونهويل أمره وللتنبية على أنه مما لا يكتسبه البيان وقيل

موسى عليه السلام أن يضم اليه هرون ما يدل على أنه استعفى من الذهاب الى فرعون بل مقصوده فيما سأل أن يقع ذلك الذهاب على أقوى الوجوه في الوصول الى المراد واختلفوا فقال بعضهم انه واركان نيبا فهو غير عالم بانه يبق حتى يؤدي الرسالة لانه انما أمر بذلك بشرط التمكين وهذا قول الكسبي وغيره من البغداديين لانهم يجوزون دخول الشرط في تكليف الله تعالى العبد والذي ذهب اليه الاكثرون ان ذلك لا يجوز لانه تعالى اذا أمر فهم عالم بما يمكن منه المأمور وبأوقات تمكنه فاذا علم انه غير متمكن منه فله لا يأمره به وادام صحت ذلك فالأقرب في الانبياء أنهم يعلمون اذا حلهم الله تعالى الرسالة انه تعالى يمكنهم من أدائها وانهم سيقون الى ذلك الوقت ومثل ذلك لا يكون اغراء في الانبياء وان جاز أن يكون اغراء في غيرهم (المسئلة الثالثة) لقائل أن يقول قول موسى عليه السلام ولهم على ذنب هل يدل على صده والذنب منه جوابه لا والمراد لهم على ذنب في زعمهم \* قوله تعالى (قال لا فاذها نأيتا) انما معكم مستمعون فأيتا فرعون فتولا انما رسول رب العالمين أن أرسل مني اسراييل اعلم أن موسى عليه السلام طلب أمرين الاول أن يدفع عنه شرهم والثاني أن يرسل معه اخاه هرون فأجابه الله تعالى الى الاول بقوله كلا ومعناه ارتدع يا موسى عما نحن وأجابه الى الثاني بقوله فاذها أي اذهب أنت والذي طلبته وهو هرون قال قبل كلام عصف قوله فاذها قلنا على الفعل الذي يدل عليه كلا كأنه قال ارتدع يا موسى عما نحن فاذها أنت هرون وأما قوله انما معكم مستمعون فن مجاز الكلام يريد انما الكواهل ودوا كما انما صر الظهير لكم اعلم اذا حضر واستمع ما يجري بينكما فافهم كما علمت وأعلمكم واكثر شوقكم عنكم انما معنا الاستماع مجازا لأن الاستماع عبارة عن الاضواء وذلك على الله تعالى محال وأما قوله انما رسول رب العالمين ففيه سؤال وهو انه هل أني الرسول كما نفي في قوله انما رسول ربك جوابه من وجوه (أحدها) ان الرسول اسم للماهية من غير بيان ان تلك الماهية واحدة أو كثيرة والالف واللام لا يفيدان الا الواحدة لا الاستغراق بدليل انك تقول الانسان هو الضحك ولا تقول كل انسان هو الضحك ولا أيضا هذا الانسان هو الضحك واذا ثبت أن لفظ الرسول لا يفيد الا الماهية وثبت أن الماهية محمولة على الواحد وعلى الاثنين ثبت صحة قوله انما رسول رب العالمين (وثانيها) أن الرسول قد يكون بمعنى الرسالة قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم \* بسر ولا رسلتهم برسول

فيكون المعنى انما ذور رسالة رب العالمين (وثالثها) انها لاتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما بسبب الاخوة كأنهما رسول واحد (ورابعها) المراد كل واحد منا رسول (وخامسها) ما قاله بعضهم انه انما قال ذلك لابتغى الثبوت لكونه هو الرسول خاصة وقوله انما فكما في قوله تعالى انما أنزلناه وهو ضعيف وأما قوله أن أرسل معاني اسراييل فالمراد من هذا الارسال التولية والاطلاق كقولك أرسل البازي يريد دخلهم يذهبوا معنا \* قوله

يكون العذاب لزاما وعن مجاهد رحمه الله هو القتل يوم بدر وأنه لو زم بين القتلى وقرئ لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالنبات والنبوت \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان أتى الله تعالى وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب \* (سورة الشعراء مكية الاقوله والشعراء الى آخرها وهي مأثتان



وست أوسيع وعشرون آية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (طسم) بتفخيم الالف وبإمالتها وإظهار  
 النون وبإدغامها في الميم وهو امام مسرود على خط التعديد بطريق التحدى على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة  
 سورة البقرة فلا يحمل له من الاعراب وأما اسم ﴿ ٥١٠ ﴾ للسورة كما عليه المطابق الاكثر فحله الرفع على أنه

خبر لمبتدأ محذوف وهو  
 أظهر من الرفع على  
 الابتداء وقدم وجهه  
 في مطلع سورة يونس  
 عليه السلام أو ان نصب  
 بتقدير فعل لأن في المقام  
 نحو اذكر أو اقر أو تلك  
 في قوله تعالى (تلك آيات  
 الكتاب المبين) إشارة  
 الى السورة سواء كان  
 طسم مسرودا على خط  
 التعديد أو اسما للسورة  
 حسب من تحقيقه هناك  
 وما في اسم الإشارة من  
 معنى البعد للتبديد على  
 بعد مخرجه المشار اليه  
 في الضخامة ومحملة الرفع  
 على أنه مبتدأ خبر  
 ما بعده وعلى تقدير كون  
 طسم مبتدأ فهو مبتدأ  
 ثان أو بدل من الاول  
 والمراد بالكتاب القرآن  
 وبالبين الظاهر اعتباره  
 على أنه من إبان بمعنى  
 إبان أو المدين للاحكام  
 الشرعية وما يتعلق بها  
 أو الفاصل بين الحق  
 والباطل والمعنى هي آيات  
 مخصوصة منه مترجمة  
 باسم مستعمل والمراد  
 ببيان كونها بمضامنه  
 وصفها بما اشتهر به

تعالى (قال المزيك فينا وليدا ولبث فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي فعلت  
 وأنت من الكافرين) اعلم أن في الكلام حذفاً وهو انهما اتياه وقالا ما أمر الله به فعدت  
 ذلك قال فرعون ما قال الله من هذا الاطلافا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال  
 البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال الذين له لعنا نضحك من قاديان  
 اليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فعدد عليه نعمه أولاً ثم اساءة موسى اليه ثانياً أما  
 النعم فهي قوله ألم نزيك فينا وليدا والوليد النصب لقرب عهده من الولادة ولبث فينا  
 من عمرك وعن أبي عمرو يسكون الميم سنين قول لبت عندهم ثلاثين سنة وقيل وكرز القبطي  
 وهو ابن اثني عشرة سنة وفر منهم والله أعلم بالصحيح ذلك وعن الشعبي فعلت بالكسر ومعنى  
 قتله الصطى لأنه قتله بأو كره وهو ضرب من القتل وأما الفعل فلائها وكرة واحدة عدد  
 عليه نعمة من تريد وتبلغه مبلغ الرجال ووجه ما جرى على يده من قتل خباز وعظم  
 ذلك قوله فعلت فعلت ان فعلت وأما قوله وأنت من الكافرين فبوجه (أحده)  
 يجوز أن يكون جالا أي قتلته وأنت بذلك من الكافرين بمعنى (وثانيها) وأنت اذذاك  
 من تكفرهم اساءة وقد افترى عليه أو جهل أمره لأنه كان يعسرهم بالثقة فان الكفر  
 غير جار على الانبياء قبل النبوة (وثالثها) وأنت من الكافرين معناه وأنت من عادته  
 كفران النعم ومن كان ناديا حاله لم يستبعد منه قتل خواص ولي نعمته (ورابعها) وأنت  
 من الكافرين بفرعون والهيته أو من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة  
 يعبدونها يشهد بذلك قوله تعالى وياذكروا الهيتكم \* قوله تعالى (قال دعائهم) وأما من  
 الضالين ففررت منكم لما خفتكم وهو لي ربي حكما وجعلني من المرسلين وثالث نعمتها  
 على أن عديت بني اسرائيل اعلم ان فرعون لما ذكر القرية وذكر القتل وقد كانت تريد  
 له معلومة ظاهرة لا جرم أن موسى عليه السلام ما انكرها ولم يعمل بالجواب عنها لأنه تقرر  
 في القول ان الرسول الى الغير اذا كان معه معجز وحجة لم يغير حاله بان يكون المرسل  
 اليه انعم عبداً أو يفتل ذلك فصار قول فرعون لما قاله غير مؤثر البتة ومثل هذا الكلام  
 الاعراض عند أولى ولكن أجاب عن القتل بما لا شيء أبلغ منه في الجواب وهو قوله  
 فعلتها اذا وأما من الضالين والمراد بذلك الداهلين عن معرفة ما يؤول اليه من القتل لأنه  
 فعل الموكرة على وجه التأديب ومثل ذلك ر بما حسن وان أدى الى القتل فيبين له أنه فعله  
 على وجه لا يجوز معداً أن يؤاخذ به أو يعد منه كافراً أو كافراً النعمة فاما قوله ففررت منكم  
 لما خفتكم فالمراد اني فعلت ذلك الفعل وأنا ذاهل عن كونه مهلكا وكان مني في حكم  
 السهو فلم استحق الخوف الذي يوجب الفرار ومع ذلك ففررت منكم عند قولكم ان  
 الملائكة يأمرونك ليقولوك فيبين بذلك انه لا نعمة له عليه في باب تلك الفعلة بل بان يكون مسيئاً  
 فيه أقرب من حيث خوف تخويفاً أوجب الفرار ثم بين نعمة الله تعالى عليه بعد الفرار  
 فكانه قال أسأتم وأحسن الله الى إبان وهب لي حكماً وجعلني من المرسلين واختلفوا في

الكل من الذنوب انفاضلة (امالك باخع نفسك) أي قاتل وأصل البخع أن يبلغ بالذبح البخاع ﴿ الحكم ﴾  
 وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك على الاضافة ولعل الاشفاق أي اشفق على نفسك

أن تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك ( أن لا يكونوا مؤمنين ) أي لعدم ايمانهم بذلك الكتاب المبين او خيفة أن لا يؤمنوا به وقوله تعالى ( ان نشأ ) الخ ﴿ ٥١١ ﴾ استئناف مسوق لتعليل ما يفهم من الكلام من انه من

عن التحسر المذكور  
بيد أن ايمانهم ليس  
مما تعلق به مشيئة الله  
تعالى حتما فلا وجه لاطمع  
فيه والتألم من فواته  
ومفعول المشيئة محذوف  
لكونه مضى الجزاء أعني  
قوله تعالى ( نزل عليهم  
من السماء آية ) أي المنيعة  
اهم الى الايمان فأسرة  
عليه وتقديم الظرفين  
على المفعول الصريح  
لما مر من ارامن الاهتمام  
بالقديم والتسويق  
الى المؤخر ( فظلت  
أعناقهم لها خاضعين )  
أي متسادين وأسله  
فظلوا لها خاضعين  
فاقحمت الاعناق لزيادة  
التقريب بيان موضع  
الخضوع وترك الخبر على  
حاله وقيل لما وصفت  
الاعناق بصفات العقلاء  
أجريت مجازهم في الصيغة  
أيضا كما في قوله تعالى  
رأيتم لي ساجدين وقيل  
أريد بها الرؤساء  
والجماعات من قواهم  
جاء ناعق من الناس أي  
فوج منهم وقرى خاضعة  
وقوله تعالى فظلت عطف  
على نزل باعتبار محله

الحكم والاقرب انه غير النبوة لان المعطوف غير المعطوف عليه والنبوة مفهومة من  
قوله وجعلني من المرسلين فالمراد بالحكم العلم ويدخل في العلم العقل والرأي والعلم بالدين  
الذي هو التوحيد وهذا أقرب لانه لا يجوز أن يبعثه تعالى الامع كاله في العقل والرأي  
والعلم بالتوحيد وقوله فوهب لي ربي حكما كالتخصيص على أن ذلك الحكم من خلق الله  
تعالى وقالت المعتزلة المراد منه الانطاف وهو ضعيف جدا لان الانطاف مفعولة في حق  
الكل من غير تحس ولا تخصيص فالتخصيص لا بد فيه من فائدة فاما قوله وتلك نعمة تمنها  
على أن عبدي بنى اسرائيل فهو جواب قوله ألم نربك فينا وليدا يقال عبدي الرجل  
وأعبده اذا اتخذته عبدا فان قيل كيف يكون ذلك جوابه ولا تعلق بين الامرين قلنا  
بيان النعاق من وجوه ( أحدها ) انه انما وقع في يده وفي تربيته لانه قصد تعبيد بني اسرائيل  
وذبح أبناءهم فكانه عليه السلام قال له كنت مستغنيا عن تربيتك لولم يكن منك ذلك  
الظلم المتقدم علينا وعلى اسلافنا ( وثانيها ) ان هذا الانعام المتأخر صار عارضا بذلك  
الظلم العظيم على اسلافنا واذا عارضا تساقطا ( وثالثها ) ما فائدة الحسن انك استعبدتهم  
وأخذت أموالهم ومنها أنفقت على فلا نعمة على لك بالترية ( ورابعها ) المراد أن الذي تولى  
تربيته هم الذين قد استعبدتهم فلا نعمة لك على لان الترية كانت من قبل أمي وسائر من  
هو من قومي ليس لك الا لك ما قلتي ومثل هذا لا يعد انعاما ( وخامسها ) انك كنت تدعى  
أن بني اسرائيل عبيدك ولا منة لك على على العبد في أن يطعمه ويعطيه ما يحتاج اليه  
واعلم ان في الآية دلالة على أن كفر الكافر لا يبطل نعمته على من يحسن اليه ولا يبطل  
منه لان موسى عليه السلام انما أبطل ذلك بوجد آخر على ما بينا واختلف العلماء فقال  
بعضهم اذا كان كافرا لا يستحق الشكر على نعمه على الناس انما يستحق الاهانة بكفره فلو  
استحق الشكر بانه عاد والشكر لا يوجد الا مع التعظيم فيلزم كونه مستحقا للاهانة  
والتعظيم معا واستحقاق الجمع بين الضدين محال وقال آخرون لا يبطل الشكر بالكفر  
وانما يبطل بالكفر الثواب والمدح الذي يستحقه على الايمان والآية تدل على هذا القول  
الثاني ( المسئلة الثانية ) قال صاحب الكشف انما جمع الضمير في منكم وخفتكم مع  
افراده في تمنها وعبدي لان الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائكة  
المؤمنين بن بقله بدليل قوله ان الملائكة يأمرون بك ليقتلوك وأما الامتان فنه وحده وكذلك  
التعبيد فان قلت تلك اشارة الى ما اذا وأن عبدي ما محلها من الاعراب قلت تلك اشارة الى  
خصلته تشعرا مبهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها وهي أن عبدي فان عبدي عطف بيان  
ونظيره قوله تعالى وقضيتا اليه ذلك الامر أن دا بر هو لاء مقطوع مصححين والمعنى تعبيدك  
بنى اسرائيل نعمة تمنها على وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن في موضع نصب والمعنى انما  
صارت نعمة على لان عبدي بنى اسرائيل أي اولم تفعل ذلك لكفاني أهلي \* قوله تعالى  
( قال فرعون ومارب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين قال

قوله تعالى ( وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنها معرضين ) بيان اشد شكيهم وعدم ادعائهم  
لما كانوا عليه من الكفر والتكذيب بغير ما ذكر من الآية المنيعة اصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرص  
على اسلامهم وقطع رجائه عنه ومن الاولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية لابتداء الغاية مجازا

متعلقة بآياتهم او بمحذوف هو صفة لذكروا بما كان فيه دلالة على فضله وشرفه وشناعة ما فعلوا به والتعرض لعنوان  
الرحمة لتعذيب شناعتهم وتهويل حناتهم فان الاعراض ٥١٢ هـ آياتهم من جنبه عز وجل على الاطلاق

شنع قبيح وعساياتهم  
بموجب رحمة تعالى  
لمحض منفعة لهم أشنع  
وأقبح أي ما ياتهم من  
موعظة من الموعظة  
الترابسة أو موطئة  
نازلة من القرآن تذكرهم  
أكل تذكر وتذكيرهم  
عن الغفلة التي تلبس كأهلها  
نفس الذكور من جهته  
تعالى بمقتضى رحمته  
الواسعة مجدد تزييله  
حسب مقتضى الحكمة  
والمصلحة الاجددوا  
اعراضا عند على وجه  
التكذيب والاستهزاء  
والاصرار على ما كانوا  
عليه من الكفر والضلال  
والاستهزاء مفرغ من أعم  
الاحوال محله النصب  
على الحماية من مفعول  
بآياتهم باضمار قد أو بدونه  
على الخلاف المشهور  
ما ياتهم من ذكر في حال  
من الاحوال الاحال  
كونهم معرضين عنه  
(وقد كذبوا) أي كذبوا  
بالذكر الذي ياتهم  
تكذيبا صريحا مقارنا  
الاستهزاء به ولم يكتفوا  
بالاعراض عنه حيث  
جعلوه تارة سحرا وأخرى

لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم  
لجنون قال رب المشركين ما ينتمون ان كنتم تعقلون قال لئن اتخذت الها غيري  
لاجعلنك من الممجونين قال أولو جئتكم بشئ مبين قال فأت به ان كنت من الصادقين  
اعلم ان فرعون لم يقل لموسى ما رب العالمين الا وقد دعاه موسى الى طاعة رب العالمين بين  
ذلك ما تقدم من قوله وأتيا فرعون فتولا انارسل رب العالمين فلا بد عند خواجهما عليه  
السلام ما لا ذلك فعند ذلك قال فرعون وما رب العالمين ثم ههنا جثان (الاول) ان فرعون  
يحتج أن يقال انه كان عارفا بالله ولكنه قال قال طيبا لله والرياسة وقد ذكر الله  
تعالى في كتابه ما يدل على انه كان عارفا بالله وهو قوله قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب  
السماوات والارض فاذا فرى بفتح التاء من علمت فلما راد ان فرعون علم ذلك وذلك يدل  
على انه كان عارفا بالله ولكنه كان يستأكل قومه بما يظهره من الهيبة واشراة الاخرة  
برفع التاء من علمت فهي تقتضى ان موسى عليه السلام هو الذي عرف ذلك وأيضا فان  
فرعون السلام يكن عاقلا لم يحرم من الله تعالى بعثة الرسول اليه وان كان عاقلا فهو يعلم  
بالضرورة انه ما كان موجودا ولا حيا ولا طاملا ثم سار كذلك وبالضرورة يعلم ان كل  
ما كان كذلك فلا بد له من مؤثر فلا بد وان يتولد له من هاتين العليتين علم ثالث باعقاره في  
تركيبه وفي حياته وعقله الى مؤثر موجودو يحتج أن يقال انه كان على مذهب الدهرية  
من ان الافلاك واجبة الوجود في ذاتها ومحرقة لذواتها وان حركاتها أسباب للحصول  
الحوادث في هذا العالم أو يقال انه كان من الفلاسفة اثنائين بالعلة الموجبة لا بالفاعل  
اختارتم اعتقادهم بغير اقامة دليل قليم من حيث استعبدتهم وملك زمانهم بزمام أمرهم  
ويحتج أن يقال انه كان على مذهب الحلولية اثنائين بان ذات الاله لا يتدرع بحسب  
الانسان معين حتى يكون الاله سبحانه لذلك الجسد بمنزلة روح كل انسان بالنسبة الى جسده  
وهذه التقديرات كان يسمى نفسه اليها (الجن الثاني) وهوانه قال لموسى عليه السلام  
وما رب العالمين واعلم ان السؤال بما طلب لتعرف حقيقة الشئ وتعرف حقيقة الشئ  
اما ان يكون بنفس تلك الحقيقة أو بشئ من أجزائها أو بامر خارج عنها أو بما يتركب من  
الداخل والخارج اما تعرفها بنفسها محال لان المعرفة معلوم قبل المعرفة فلو عرف الشئ  
بنفسه لزم أن يكون معلوما قبل ان يكون معلوما وهو محال وأما تعريفها بالامور  
الداخلية فيها فههنا في حق واجب الوجود محال لان التعريف بالامور الداخلية لا يمكن  
الا اذا كان المعرفة مركبا وواجب الوجود يستحيل ان يكون مركبا لان كل مركب  
فهو محتاج الى كل واحد من أجزائه وكل واحد من أجزائه فهو غيره فكل مركب محتاج  
الى غيره وكل ما احتاج الى غيره فهو ممكن لذاته وكل مركب فهو ممكن فليس بممكن  
يستحيل أن يكون مركبا فواجب الوجود ليس بمركب واذا لم يكن مركبا استحال تعريفه  
بأجزائه ولما بطل هذان القسمان ثبت انه لا يمكن تعريف ماهية واجب الوجود الا بلوازمه

أساطيرا وأخرى شعرا والفاء في قوله تعالى (فسيأتهم) لترتيب ما بعدها على ما قبلها والسين تأكيد ﴿ وآثاره ﴾  
مضمون الجملة وتقريره أي فسيأتهم البتة من غير خلف أصلا (أنباء ما كانوا به يستهزئون) عدل عما يقتضيه سائر ما سلف  
من الاعراض والتكذيب الايدان بانهم كانوا مقارنين الاستهزاء كما اشير اليه حسمما وقع في قوله تعالى وما نأتهم

من آية من آيات ربهم الا كانوا اعينهم معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف ياتيهما انباء ما كانوا يستهزئون) وانبأوه  
ما سيحيي بهم من العقوبات العاجلة والآجلة عبر ﴿ ٥١٣ ﴾ عنها بذلك اما لكونها مما أنبأها القرآن الكريم

واما لانهم بشا همتها  
يقفون على حقيقة حال  
القرآن كما يقفون على  
الاحوال الخافية عنهم  
باستماع الانبياء وفيه  
تمويل له لان النبأ لا يطلق  
الاعلى خبر خطبه له وقع  
عظيم اى فسياتيم  
لا محالة مصداق ما كانوا  
يستهزئون به قبل من  
غير أن يدبروا في احواله  
ويقفوا عليها (أولم يروا)  
الهمزة لانكار التوبيخ  
والواو للعطف على  
مقدر يقتضيه المقام  
اى أفعلوا ما فعلوا من  
الاعراض عن الآيات  
والتكذيب والاستهزاء  
بها (أولم ينظروا) الى  
الارض (اى الى عجائبها  
الزاجرة) فافعلوا الداعية  
الى الاقبال على ما عرضوا  
عنه والى الايمان به  
وقوله تعالى (كم أنبأنا  
فيهما من كل زوج كريم)  
استئناف مبين لما فى  
الارض من الآيات  
الزاجرة عن الكفر  
الداعية الى الايمان وكم  
خبرية منصوبة بما بعد  
ها على المفعولية والجمع  
بينها وبين كل لافادة

وآثاره ثم ان اللوازم قد تكون خفية وقد تكون جلية ولا يجوز تعريف الماهية باللوازم  
الخفية بل لابد من تعريفها باللوازم الجلية وأظهر آثار ذات واجب الوجود هو هذا العالم  
المحسوس وهو السموات والارض وما بينهما فقد ثبت انه لا جواب البتة لقول فرعون  
ومارب العالمين الاما قوله موسى عليه السلام وهو أنه رب السموات والارض وما بينهما  
فاما قوله ان كنتم موقنين فغناه ان كنتم موقنين باستناد هذه المحسوسات الى موجود هو  
واجب الوجود فاعرفوا أنه لا يمكن تعريفه الا بما ذكرته لانكم لما سلمتم انتهاء هذه المحسوسات  
الى الواجب لذاته وثبت أن الواجب لذاته فرد مطلق وثبت أن الفرد المطلق لا يمكن  
تعريفه الا بآثاره وثبت أن تلك الآثار لا بد وأن تكون أظهر آثاره وأبعدها عن الخفاء  
وما ذاك الا السموات والارض وما بينهما فان أثبتتم بذلك لزمتكم أن تقطعوا بأنه لا جواب  
عن ذلك السؤال الا هذا الجواب ولما ذكر موسى عليه السلام هذا الجواب الحق قال  
فرعون لمن حوله ألا تستمعون وانما ذكر ذلك على سبيل التعجب من جواب موسى يعنى  
انا أطلب منه المساهية وخصوصية الحقيقة وهو يجيبني بالفاعلية والمؤثرية وتمسك  
الاشكال أن تعريف الماهية بلوازمها لا يفيد الوقوف على نفس تلك الماهية وذلك لان اذا  
قلنا فى الشيء انه الذى يلزمه اللازم الفلانى فهذا المذكور اما أن يكون معرفا لمجرد كونه  
أمرا ما يلزمه ذلك اللازم أو لخصوصية تلك الماهية التى عرضت لها هذه الملزومية والاول  
محال لان كونه أمرا يلزمه ذلك اللازم جعلناه كاشفا فلو كان المكشوف هو هذا القدر  
لزم كون الشيء معرفا لنفسه وهو محال والثانى محال لان العلم بأنه أمر ما يلزمه اللازم  
الفلانى لا يفيد العلم بخصوصية تلك المساهية الملزومية لانه لا يتمتع فى العقل اشتراك  
الماهيات المختلفة فى لوازم متساوية فثبت أن التعريف بالوصف الخارجى لا يفيد معرفة  
نفس الحقيقة فلم يكن كونه رب السموات والارض وما بينهما جوابا عن قوله ومارب  
العالمين فأجاب موسى عليه السلام بأن قال ربكم ورب آبائكم الاولين وكأنه عدل عن  
التعريف بخاتمة السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقنا ولا بآبائنا وذلك  
لانه لا يتمتع أن يعتقد أحد أن السموات والارضين واجبة لذواتهما فهى غشية عن الخالق  
والمؤثر ولكن لا يمكن أن يعتقد العاقل فى نفسه وأبيه وأجداده كونهم وأجبيين لذواتهم  
لما أن المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك  
استحالة أن يكون واجبا لذاته وما لم يكن واجبا لذاته استحالة وجوده الا لمؤثر فكان  
التعريف بهذا الاثر أظهر فلهذا عدل موسى عليه السلام من الكلام الاول اليه فقال  
فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم المجنون يعنى المقصود من سؤال ما طلب الماهية  
وخصوصية الحقيقة والتعريف بهذه الآثار الخارجية لا يفيد البتة تلك الخصوصية  
فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون لا يفهم السؤال فضلا عن أن يجيب عنه فقال موسى  
عليه السلام رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون فعدل الى طريق ثالث

الاحاطة والكثرة معا ومن زوج اى ﴿ ٦٥ ﴾ س صنف كل شىء مرضيه ومحجوده اى كثيرا من كل صنف مرضى  
كثير المنافع أنبأنا فيها وتخصيص انبائه بالذكور من الاعضاء لاختصاصه بالدلالة على القدرة والتعنة  
عابو بحمل أن يراد به جميع أصناف النبات نافعها وضارها ويكون وصف الكل

بالكرم للنبية على انه تعالى ما أثبت شيئا الا وفيه فائدة كما نطق به قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فان الحكيم لا يكاد يفعل فعلا الا وفيه حكمة باقية وان ﴿ ٥١٤ ﴾ غفل عنها العاقلون ولم يتوصل الى معرفة كتبها

العاقلون (ان في ذلك) إشارة الى مصدر أثبتنا أو الى كل واحد من تلك الأزواج وأيا ما كان غافيه من معنى البعد لا يذيان بعد منزله في الفضل (لاية) أي آية عظيمة دالة على كمال قدرة منتهى غاية وفور علمه وحكمته ونهاية سعة رحمته موجبة الايمان وازعة عن الكفر (وما كان أكثرهم) أي أكثرهم عليه الصلاة والسلام (مؤمنين) قيل أي في علم الله تعالى وقضائه حيث علم أرلأنهم سيصرفون فيما لا يزال اختيارهم الذي عليه يدور أمر التكليف الى جانب الشر ولا يتدبرون في هذه الآيات العظام وقال سيؤيه كان صلة والمعنى وما أكثرهم مؤمنين وهو الانسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم في المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الايمان من جهته تعالى وأمانسة كفرهم الى علمه تعالى وقضائه فربما يتوهم

أوضح من الذي وذلك لانه أراد بالشرق طنوع الشمس وظهور النهار وأراد بالغرب غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر في ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر وهذا بعينه طريقة ابراهيم عليه السلام مع عمرو فانه استدل أولا بالاحياء والامانة وهو الذي ذكره موسى عليه السلام ههنا بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين فأجابه عمرو بقوله أنا أحى واميت فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كف وهو الذي ذكره موسى عليه السلام ههنا بقوله رب المشرق والمغرب وأما قوله ان كنتم تعقلون فكأنه عليه السلام قال ان كنتم من العقلاء عرفت انه لاجواب عن سؤالك الاما ذكرت لانك طلبت مني تعريف حقيقة بنفس حقيقة وقد ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقة بنفس حقيقة ولا بأجزاء حقيقة فلم يبق الا ان أعرف حقيقة بأمار حقيقة وأنا قد عرفت حقيقة بأمار حقيقة وقد ثبت ان كل من كان عاقلا قطع بأنه لاجواب عن هذا السؤال الاما ذكرته واعلم اننا قد بينا في سورة الانعام في تفسير قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده ان حقيقة الاله سبحانه من حيث هي هي غير معقولة للبشر واذا كان كذلك استحال من موسى عليه السلام ان يذكر ما تعرف به تلك الحقيقة اذ ان عددا لم يملك الخصوصية لا يتدح في صحة الرسالة فكان حاصل كلام موسى عليه السلام ان ادعار سائر القرب العالمين لتوقف صحته على اثبات أن للعالمين ربا وآلهما ولا تتوقف على العلم بخصوصية الرب تعالى وما هيته المعينة فكان موسى عليه السلام يقيم الدلالة على اثبات القدر المحتاج اليه في صحة دعوى الرسالة وفرعون يطالبه ببيان الماهية وموسى عليه السلام كان يعرض عن سؤاله لعله بأنه لا تعلق لذلك السؤال نفيًا ولا إثباتًا في هذا المطلوب فهذه تمام القول في هذا البحث والله أعلم ثم ان موسى عليه السلام لما خشن في آخر الكلام بقوله ان كنتم تعقلون فعند ذلك قال فرعون لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلنك من المسجونين فانه لما عجز عن الحجاج عدل الى التخويف فعند ذلك ذكر موسى عليه السلام كلاما مجلا ليعلق قلبه به فيعدل عن وعيده فقال أولو جئتكم بشئ مبين أي هل تستجيز أن تستجني مع اقتداري على أن آتيك بأمرين في باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى أني رسوله فعند ذلك قال فأت به ان كنت من الصادقين وههنا فروع (الفرع الاول) الآية تدل على انه تعالى ليس بجسم لانه لو كان جسما وله صورة لكان جواب موسى عليه السلام يذكر حقيقة وكان كلام فرعون لازماله لعدوله عن الجواب الحق (الثاني) الواجب على من يدعو غيره الى الله تعالى أن لا يجيب عن السفاهة لان موسى عليه السلام لما قال له فرعون انه مجنون لم يعدل عن ذكر الدلالة وكذلك لما توعد ان يستجني (الثالث) انه يجوز ان يسأل أن يعدل في حجته من مثال الى مثال لا يوضح الكلام ولا يدل ذلك على الانقطاع (الرابع) ان قبل كيف قطع الكلام بما لا تعلق له بالاول وهو قوله أولو جئتكم بشئ مبين والمعجز لا يدل على الله تعالى كدلالة سائر ما تقدم

منها كونهم معذورين فيه بحسب الظاهر لان ما أشير اليه من التحقيق مما خفي على مهرة العلماء ﴿ قلنا ﴾ المتقين كأنه قيل ان في ذلك لآية باهرة موجبة للايمان وما أكثرهم مؤمنين مع ذلك لغاية تماديهم في الكفر والضلالة وانهم ما كهم في النفي والجهالة ونسبة عدم الايمان الى أكثرهم لان منهم من سيؤمن (وان ربك له العزيز)

الغالب على كل ما يريد من الامور التي من جللتها الانتقام من هؤلاء (الرحيم) المبالغ في الرحمة ولذلك يمهلهم ولا يؤاخذهم  
بقلة بما اجتروا عليه من العظائم الموجبة لقتلهم العقوبات وفي التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضيقه عليه  
الصلاة والسلام من تشر يفة والعدة ٥١٥ الخفية بالانتقام من الكفرة مالا يخفى (واذ نادى ربك موسى)

كلام مستأنف مسوق

انقرير ما قبله من اعراضهم

عن كل ما يأتسهم من

الايات التنزيلية

وتكذيبهم بها اثر بيان

اعراضهم عما يشاهدونه

من الايات التكوينية

واذ منصوب على

الفعولية بمضمخو طوب به

الذي عليه الصلاة والسلام

اي وذكر لا واثك

المعرضين المكذبين

وقت ندائه تعالى اياه

عليه الصلاة والسلام

وذكرهم بما جرى على

قوم فرعون بسبب

تكذيبهم اياه زجر الهام

عماهم عليه من التكذيب

وتحذيرهم ان يحقيق بهم

مثل ما حاق باضرابهم

المكذبين الظالمين حتى

يتضح انهم لا يؤمنون

بما آتاهم من الايات لكن

لا بقياس حال هؤلاء

بحال أولئك فقط بل

بشاهدة اصرارهم على

ما هم عليه بعد سماع

الوحي الناطق بقصتهم

وعدم اتعاظهم بذلك

كما يلوح به تكرر قوله

تعالى ان في ذلك لآية

وما كان أكثرهم مؤمنين

قلنا بل يدل ما اراد أن يظهره من انقلاب العصا حية على الله تعالى وعلى توحيدهِ وعلى  
انه صادق في الرسالة الذي ختم به كلامه أقوى من كل ما تقدم وأجمع (الخامس) فان  
قيل كيف قال رب السموات والارض وما بينهما على التثنية والمرجوع اليه مجموع  
جوابه أريد ما بين الجهتين فان قيل ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب  
الخلايق كلها فامعنى ذكرهم وذكر آياتهم بعد ذلك وذكر المشرق والمغرب جوابه قد علم  
أولاً ثم خصص من العام للبيان أنفسهم وآباءهم لان أقرب الاشياء من العاقل نفسه ومن  
ولده وما شاهد من انتقاله من وقت ميلاده الى وقت وفاته من حالة الى حالة أخرى ثم  
خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من أحدا الحافقين وغروبها على تقدير  
مستقيم في فصول السنة من أظهر الدلائل (السادس) فان قيل لم قال لا تجعلك من  
المسجونين ولم يقل لا مسجنتك مع انه أخصر (جوابه) لانه لو قال لا مسجنتك لا يفيد  
الاستيوار رته مسجوناً اما قوله لا تجعلك من المسجونين فعصاه أنى أجعلك واحد  
من عرفت حالهم في سجون وكان عن عادته أن يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه في بئر  
عميقة فرداً فيبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القس (السابع) الواو في قوله  
أول وجئتك واء الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه أفعل بي ذلك وأوجئتك بشئ  
مبين اي جاءني بالهجرة \* قوله تعالى (فأتى عصاه فذا هي دمان مبيت وزرع يده فذا هي  
بيضاء للناظرين قال لللاء حواه ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم يسخره  
فاذا تاسرون قاراً الرحد وأخاه وإبعث في المدن حاشرين يأكلون بكل سمحار عليم )  
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الاعشى بكل ساحر عليم (المسئلة الثانية) اعلم أن قوله  
أول وجئتك بشئ مبين يدل على أن الله تعالى قبل أن أتى المصاعرة بأنه يصيرها دماناً  
وأول ذلك لما قال ما قال فلما أتى عصاه ظهر ما وعد الله به فصارت دماناً مبيتاً والمراد انه تبين  
للناظرين أنه دمان بجر كانه وبسائر العلامات روى انه لما انقلب حية ارتفعت في السماء  
قد رميت ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بمأشئت ويقول  
فرعون يا موسى أسئلك بالذي أرسلك الا أخذتها فعدت عصاه من قبل كيف قال هي نا  
دمان مبين وفي آية أخرى فذا هي حية تسعى وفي آية ثالثة كأنها جان والجان مائل الى  
الصغر والشبان مائل الى الكبر جوابه أما الحية فهي اسم الجنس ثم انها لكبرها صارت  
دماناً وشبهها بالجان لحقتها وسرعتها فصيح الكلامان ويحتمل انه شبهها بالاسيطان لقوله  
تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت اولاً صغيرة كالجان ثم  
عظمت فصارت دماناً ثم ان موسى عليه السلام لما أتى بهذه الآية قال له فرعون هل  
غيرها قال نعم فراه يده ثم أدخلها جيبه ثم أخرجها فذا هي بيضاء بضئ الوادي من شدة  
بياضها من غير ريص لها شعاع كشعاع الشمس فعند هذا أراد فرعون نعمة هذه الحجة  
على قومه فذكر فيها أمورا ثلاثة (أحدها) قوله ان هذا الساحر عليم وذلك لان الزمان كان

اقرب كل قصة وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت مع ان المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر مرارا  
(أن انت) بمعنى اي انت على أن مفسرة او بأن انت على أنها مصدرية



حذف منها الجار (القوم الظالمين) أي بالكفر والمعاصي واستبعاد بني إسرائيل وفتح أبناءهم وليس هذا مطلع ما ورد في خبر النداء وإنما هو ما فصل في سورة طه من قوله تعالى إني أنار بك إلى قوله لئلا يكون من آياتنا الكبرى وإيراد ما جرى في قصة واحدة من المقالات بعبارة شتى وأساليب مختلفة قدم ﴿٥١٦﴾ تحقيقه في أوائل سورة الأعراف عند قوله تعالى

قال أنظروني (قوم فرعون)

بدل من الأول أو عطف بيان له جى به لا يذان بأنهم علم في الظلم كأن معنى القوم الظالمين وترجسته قوم فرعون والاقتصار على ذكر قوم لا يذان بشهرة أن نفسه أول داخل في الحكم (الأتقون)

استأناف جى به الترأسالة عليه الصلاة والسلام إليهم الإنذار تحجيا من غلوهم في الظلم وإفراطهم في العدوان وقرئ بناء الخطاب على طريقة الالتفات للنبي عن زيادة الغضب عليهم كأن ذكر ظلمهم أدى إلى مشافهتهم بذلك وهم وإن كانوا حينئذ غيبا لكنهم قد أجروا مجرى الحاضرين في كلام المرسل إليهم من حيث أنه مبلغه إليهم وإسماعه مبتدأ اسماعهم مع ما فيه من مزيد الحث على اتقوا لمن تدبروا ثم قرئ بكسر التثنية اكتفاء به عن ياء المتكلم وقد جوز أن يكون بمعنى أيا الناس اتقون نحو

زمان السحرة وكان عند كثير منهم أن الساحر قد يجوز أن ينتهي بسحره إلى هذا الحد فلا يندرج عليهم هذا القول وثانيها قوله يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره وهذا يجري مجرى التنفير عنه ثلثا يقبلوا قوله والمعنى يريد أن يخرجكم من أرضكم بمسايقه يتحكم من العداوات فيفرق جمعهم ومعلوم أن مفارقة الوطن أصعب الأمور ففرهم عنه بذلك وهذا نهاية ما يفعله المبطل في التنفير عن الحق (ثالثها) قوله لهم فإذا تأمروا أي فإني أرى فيهم وما الذي أعلم يظهر من نفسه أني متمم رأيكم ومنقاد أقوالكم ومثل هذا الكلام يوجب جذب التائب وانصرافها عن العدو فغند هذه الكلمات اتفقوا على جواب واحد وهو قوله أرجوه قرئ أرجئه بالهمز والتخفيف وهما لغتان يقال أرجأته وأرجيته إذا أخرته والمعنى أخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل أحبسه وذلك محتمل لأنك إذا حبست الرجل عن حاجته فقد أخرته روى أن فرعون أراد قتله ولم يكن يصل إليه فقالوا له لا تفعل فإني إن قتلته أدخلت على الناس في أمره شبهة ولكن أرجئه وأخاه إلى أن تحس السحرة لبقاوموه فلا يثبت له عليك حجة ثم أشاروا عليه بأنفذ حاشرين يجمعون السحرة فظنهم بأنهم إذا كثروا غلبوه وكشفوا حاله وعارضوا أقواله أن هذا ساحر عليهم يقولونهم بكل سخار عليهم فجاءوا بكلمة الاطاعة وبصيغة المبالغة لطيبوا قلبه وليسكنوا بعض قلقة قال صاحب الكشف فان قلت قوله تعالى قال للملاء حوله ما العمل في حوله قلت هو منصوب نصيبين نصب في اللفظ والنصب في المحل والعمل في النصب اللفظي ما يقدر في الظرف والعمل في النصب المحلي هو النصب على الحال قوله تعالى (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا ننفع السحرة إن كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا فرعون أن لنا اجرا إن كنا نحن الغالبين قال نعم وإنكم إذا لمن المقربين) وفيه مسدتان (المسئلة الأولى) اليوم المعلوم يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله موعدكم يوم الزينة وأن يحس الناس ضحى والميقات ما وقت به أي حدد من مكان وزمان ومنه مواقيت الاحرام (المسئلة الثانية) اعلم أن القوم لما أشاروا بتأخير أمره وبأن يجمع له السحرة ليظهر عند حضورهم فساد قول موسى عليه السلام رضى فرعون بما قالوه وعمى عما شاهده وحب الشئ بعمره ويصم فجمع السحرة ثم أراد أن تقع تلك المناظرة يوم عيداهم ليكون ذلك بحضور الخلق العظيم وكان موسى عليه السلام يطلب ذلك ليظهر حجته عليهم عند الخلق العظيم وكان هذا أيضا من لطف الله تعالى في ظهور أمر موسى عليه السلام أمام قوله وقيل للناس هل أنتم مجتمعون فالمراد أنهم بعثوا على الحضور وليشاهدوا ما يكون من الجانبين وأما قوله لعلنا ننفع السحرة فالمراد أن نرجو أن يكون الغلبة لهم فتنبههم فلما جاء السحرة ابتداء وبطلب الجزاء وهو أمان المال وأما الجزاء فيدل لهم ذلك وأكد بقوله وإنكم إذا لمن المقربين لأن نهاية مطلوبهم ما

أن لا يهجدوا (قال) استأناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية ما مضى كأنه قيل فإذا قال موسى ﴿البدل عليه السلام قيل قال متضرعا إلى الله عز وجل﴾ (رباني أخاف أن يكذبون) من أو الأمر

ويضيق صدرى ولا ينطلق لساني) معطوفان على أخاف (فارسل) أي جبريل عليه السلام (إلى هرون) يكون معي وأتعاظده في تبليغ الرسالة رب عليه الصلاة والسلام استدعاء ذلك على الأمور الثلاثة خوف التكذيب وضيق الصدر وازدياد ما كان ٥١٧ في فيه عليه الصلاة والسلام من حسنة اللسان بانقباض

الروح إلى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لسانه إذا اجتمعت تمس الحاجة إلى معين يقوى قلبه وينوب منابه إذا اعتراه حسنة حتى لا تختل دعوته ولا تنقطع حجته وليس هذا من التعلل والتوقف في تلقي الأمر في شيء وإنما هو استدعاء لما يعينه على الامتثال به وتهديد عذر فيه وقرى ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفًا على يكذبون فيكونان من جملة ما يخاف منه (ولهم على ذنب) أي تبعه ذنب فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أو سمي باسمه والمراد به قتل القبطى وتسميته ذنبًا بحسب زعمهم كما ينبغي عنه قوله لهم وهذا إشارة إلى قصة مبسطة في غير موضع (فأخاف) أي أرأيتهم وحدى (أن يقتلون) بمقابلته قبل أداء الرسالة كما ينبغي وليس هذا أيضًا تعللًا وإنما هو استدعاء للبلية المتوقعة قبل وقوعها

البذل ورفع العزلة فبذل كلا الأمرين \* قوله تعالى (قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون أنا النجى الغالبون فألقى موسى عصاه فأداهى تلفف ما يافكون فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أعلم أنهم لما اجتمعوا كان لابد من أن يبدأ موسى أو يبدأوا ثم انهم تواضعوا له فقدموه على أنفسهم وقالوا أما أن تلقى وأما أن نكون أول من ألقى فلتا تواضعوا له تواضع هو أيضا لهم فقدمهم على نفسه وقال ألقوا ما أنتم ملقون فان قيل كيف جازا موسى عليه السلام أن يأمر السحرة بالقاء الحبال والعصى وذلك سحر وتلبيس وكفر والأمر بمثله لا يجوز الجواب لا شبهة في أن ذلك ليس بأمر لازم مراد موسى عليه السلام منهم كان أن يؤمنوا به ولا يقدموا على ما جرى مجرى المغالبة وإذا ثبت هذا وجب تأويل صيغة الأمر وفيه وجوه أحدها ذلك الأمر كان مشروطا والتقدير ألقوا ما أنتم ملقون ان كنتم محقين كما في قوله فاتوا بسورة من مثله ان كنتم صادقين (وثانيها) لما تعين ذلك طريقا إلى كشف التبهة صار جازا (وثالثها) أن هذا ليس بأمر بل هو تهديد أي ان فعلتم ذلك أتينا بما يبطله كقول القائل أنزمتنى لأفعلن ولا صنعت ثم يفوق له السهم فيقول له ارم فيكون ذلك منه تهديدا (ورابعها) ما ذكرنا أنهم لما تواضعوا له وقدموه على أنفسهم فهو قدمهم على نفسه على رجاء أن يصير ذلك التواضع سببا لقبول الحق ولقد حصل ببركة ذلك التواضع ذلك المطوب وهذا تنبيه على أن اللائى بالمسلم في كل الأحوال التواضع لان مثل موسى عليه السلام لما لم يترك التواضع مع أولئك السحرة فبان يفعل الواحد منا أول أما قوله تعالى فأدوا حبالهم وعصيهم فروى عن ابن عباس أنهم لما ألقوا حبالهم وعصيهم وقد كانت الحبال مطلية بالزئبق والعصى مخوفة مملوءة من الزئبق فلما حبت شددت حركتها فصارت كأنها حيات تدب من كل جانب من الأرض فهاب موسى عليه السلام ذلك فقيل له ألقى ما في يمينك فألقى عصاه فأداهى فذهب من يمينه ثم قبحت فاهها فابتلعت كل ما رموه من حبالهم وعصيهم حتى أكلت الكل ثم أخذ موسى عصاه فأداهى كما كانت فمأرات السحرة ذلك قالت فرعون كننا سحرا تلبس فاذا غلبناهم بقيت الحبال والعصى وكذلك ان غلبونا ولكن هذا حق فسجدوا وآمنوا برب العالمين واعلم أن في الآثار بخلافاتهم من كثر الحبال والعصى ومنهم من توسط والله أعلم بعد ذلك والذي يدل القرآن عليه أنها كثيرة من حيث حشروا من كل بلد ولان الأمر بلغ عند فرعون وقومه في أعظم مبلغا بعد أن يدر عنه ما يمكن من جمع السحرة وأما قوله وقالوا بعزة فرعون أنا النجى الغالبون فالمراد أنهم أظهروا ما يجري مجرى القطع على أنهم يغلبون وكل ذلك لما ظهر أن أقوى لأمر موسى عليه السلام وأما قوله فألقى موسى عصاه فأداهى تلفف ما يافكون المراد من قوله ما يافكون ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم فيخيلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسعى وتسمى تلك الأشياء افكا مبالغة أما قوله فألقى السحرة

له تعالى (قال كلا فاذهب بايأتنا) حكاية لاجابته تعالى إلى الطلبتين السفع المفهوم من الردع عن الخوف أخيه المفهوم من توجيه الخطاب إليهما بطريق التغليب فانه معطوف على مضمير ينبي عنه الردع كأنه ارتدع باموسى عما ظن

فأذهب أنت ومن استدعيته وفي قوله بآياتنا رمز إلى أنها تدفع ما يخافه وقوله تعالى (إننا معكم مستمعون) تعليل للردع عن الخوف ومنزلة تسليية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة كقوله تعالى إنني معكما أسمع وأرى وحيث كان الموعود بحضور من فرعون اعتبر بهنا ﴿٥١٨﴾ في المعية وقيل أجريا مجرى الجماعة وبأيه ما قبله

وما بعده من ضمير التثنية  
أي سامعون ما يجري  
بينكما وبينه فنظهر  
كأعليه مثل حاله تعالى  
بحال ذي شوكة قد حضر  
بجدالة قوم يستمع ما يجري  
بينهم لئلا أوليائه  
أو يظهرهم على أعدائهم  
مبالغة في الوعد بالأعانة  
أو استعبر الاستماع الذي  
هو معنى الاصغاء للسمع  
الذي هو العلم بالحروف  
والاصوات وهو خبرنا  
أو خبر وحده ومعكم  
ظرف لقوله الثاني في قوله  
تعالى (فأتيا فرعون  
فقلوا إنا رسول رب  
العالمين) بترتيب ما بعده  
على ما قبلها من الوعد  
الكريم وليس هذا مجرد  
تأكيد للأمر بالذهاب  
لأن معناه الوصول إلى  
المآل لا مجرد التوجه إليه  
كالذهاب وأفراد الرسول  
أما باعتبار رسالة كل  
منهما أو لاتحاد مطلبهما  
أولاً لأنه مصدر ووصف به  
وأن في قوله تعالى (أن  
أرسل معنا بني إسرائيل)  
مفسرة لتضمن الإرسال  
المفهوم من الرسول  
معنى القول ومعنى

ساجدين فالمراد خروا سجدا لأنهم كانوا في الطبقة العالية من علم السحر فلا جرم كانوا  
عالمين بمقتضى السحر فلما رأوا ذلك وشاهدوه خارجا عن حد السحر علموا أنه ليس بسحر  
وما كان ذلك إلا بركة تحفة لهم في علم السحر ثم أنهم عند ذلك لم يتمسكوا بأن رموا  
بأنفسهم إلى الأرض ساجدين كأنهم أخذوا فطرحوا طرحا فان قبل فاعل الإلقاء ما هو  
لوصرح به هو الله تعالى بما حصل في قلوبهم من الدواعي الجارئة الخالصة عن  
المعارضات ولكن الأولى أن لا نقدر فاعلا لأن أتى بمعنى خر وسقط أما قوله رب موسى  
وهرون فهو عطف بيان لرب العالمين لأن فرعون كان يدعى الربوية فأراد وعزله ومعنى  
إضافته إليهما في ذلك المقام أنه الذي دعا موسى وهرون عليهما السلام إليه ﴿٥١٨﴾ قوله تعالى  
(قال أمتم له قبل أن آذن لكم أنه لكبركم ندى علمكم السحر فليسوف تعلمون لا قطع من  
أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا سلبكم أجمعين قالوا لا نصبر إنما إلى ربنا منتقلون  
إننا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا إن كنا أول المؤمنين) علم أنهم لما آمنوا بأجدهم لم يأمن  
فرعون أن يقول الناس إن هؤلاء السحرة على كثرتهم وأنظروهم لم يؤمنوا إلا على  
معرفة بصحة أمر موسى عليه السلام فيسلكون مثل طريقهم فليس على القوم وبالغ  
في التفتير عن موسى عليه السلام من وجوه (أولها) قوله أمتم له قبل أن آذن لكم وهذا  
فيما يرى من مسارعته إلى الإيمان به دالة على أنكم كنتم دائرين إليه وذلك بطريق التهمة  
إليهم فلمعلمهم فصرروا في السحر حباله (وثانيها) قوله أنه لكبركم الذي علمكم السحر وهذا  
تصريح بآمر من به أولاء غرضه مناداهم فعملوا ذلك من موافاة بينهم وبين موسى عليه  
السلام وفصرروا في السحر ليظهر أمر موسى عليه السلام والافق قوة السحرة أن يفعلوا  
مثل ما فعل موسى عليه السلام وهذا شبهة قوية في تنفير من يقبل قوله (وثالثها) قوله  
فليسوف تعلمون وهو وعيد مطلق وتهديد شديد (ورابعها) قوله لا نطمع أيديكم  
وأرجلكم من خلاف ولا سلبكم أجمعين وهذا هو الوعيد المفضل وقطع اليد والرجل  
من خلاف هو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى والنصب معلوم وليس في الإملاك أقوى  
من ذلك وليس في الآية أنه فعل ذلك أولم يفعل ثم أنهم أجابوا عن هذه الكلمات من  
وجهين (الأول) قولهم لا نصبر إنما إلى ربنا منتقلون الضر والضرير واحد وليس المراد أن  
ذلك ان وقع لم يضر وإنما عتوا بالاضافة إلى ما عرفوه من دار الجزاء (واعلم) أن قراهم  
إنما إلى ربنا منتقلون فيه نكتة شريفة وهي أنهم قد بلغوا في حب الله تعالى أنهم ما أرادوا  
شيأ سوى الوصول إلى حضرة وأنهم ما آمنوا رغبة في ثواب أو رهبة من عقاب وإنما  
مقصودهم محض الوصول إلى مرضاته والاستغراق في أنوار معرفته وهذا أعلى درجات  
الصدقين (الجواب الثاني) قولهم إننا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا فهو إشارة منهم إلى  
الكفر والسحر وغيرهما والطمع في هذا الموضع يحتمل اليقين كقول إبراهيم والذي أطمع  
أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ويحتمل الطن لأن المرء لا يعلم ما سيحسب من بعد ما قوله أن كنا

أرسالهم تخليتهم وشأنهم ليذهبوا معهما إلى الشام (قال) أي فرعون لموسى عليه السلام ﴿٥١٩﴾ أول  
بعد ما أتياه وقاله ما أمر به بروى أنهم انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب لفرعون إن هـ  
إنسانا يزعم أنه رسول

رب العالمين فقال ائذنه لعلنا نضحك فأدبا اليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فقال عند ذلك (العزيز  
فينما) في حجرنا ومنازلنا (وليدا) اي طفلا عبر عنه بذلك لقرب عهده بالولادة (ولبت فينما من عمرك سنين)  
قيل لبت فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين ﴿ ٥١٩ ﴾ وأقام بها عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله

عن وجل ثلاثين سنة

ثم ابى بعد الفرق خسين

سنة وقبل وكرا القبطي

وهو ابن اثنتي عشرة سنة

وفر منهم على اثر ذلك

والله أعلم (وفعلت ففعلت

التي فعلت) يعني قتل

القبطي بعدما عدد عليه

نعمته من تربته وتبليغه

مبلغ الرجال ونحوه بما جرى

عليه من قتل خبازه

وعظم ذلك وفطوره

وقرى فعلك بكسر

الفاء لانها كانت نوعا

من القتل (وأنت من

الكافرين) اي بتعمتي

حيث عمدت الى قتل

رجل من خواصى وأنت

حينئذ من تكفرهم الآن

وقد افترى عليه عليه

الصلاة والسلام أو جهل

أمره عليه الصلاة

والسلام حيث كان

يعايشهم بالثقة والا

فأين هو عليه الصلاة

والسلام من مشاركتهم

في الدين فالجمله حينئذ

حال من احدى التابين

وبجوز أن يكون حكما

مبتدا عليه بانه من

الكافرين بالهيته

أو بمن يكفرون في دينهم

أول المؤمنين فالمراد لأن كنا أول المؤمنين من الجماعة الذين حضروا ذلك الموقف  
أو يكون المراد من السحرة خاصة أو من رعية فرعون أو من أهل زمانهم وقرى أن كنا  
بالكسر وهو من الشرط الذي يجىء به المدلل ونظيره قول القائل لمن يؤخر جعله ان كنت  
عملت لك فوفنى حتى ﴿ قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون  
فأرسل فرعون في المدائن حاشرين ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم نافعنا البهائم  
وانا لجمع حادرون فأمر جناتهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأمرنا  
بني اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما رأى الجمال قاد أصحاب موسى انالدر كون قال  
كلا ان معى رعى سمع منى قرى أسر يقطع الهمة وتوصلها وسر لما نظير أمر موسى عليه  
السلام بما شاهدوه من الآية أمره الله تعالى بأن يخرج بني اسرائيل لما كان في المعلوم من  
تدبير الله تعالى في موسى وتخليصه من القوم وتليكه بلادهم وأموالهم ولم يأمر  
وقد جرت تلك الغلبة الظاهرة أن يقع من فرعون بني اسرائيل ما يؤدى الى الاستيصال  
فلذلك أمره الله تعالى أن يسرى بني اسرائيل وهم الذين آمنوا وكانوا من قوم موسى  
ولاشبهة ان في الكلام حذفوا هو انه أسرى بهم كما أمره الله تعالى ثم ان قوم موسى عليه  
السلام قالوا القوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيد انهم استعاروا منهم حللهم وحللهم بهذا  
السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع ذلك فرعون أرسل  
في المدائن حاشرين ثم انه قوى نفسه ونفس أصحابه بان وصف قوم موسى بوصفين من  
أوصاف الذم ووصف قوم نفسه بصفة المدح أما وصف قوم موسى عليه السلام بالذم  
(فالصفة الاولى) قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون والشرذمة الطائفة القليلة ومنه  
فواهم ثوب شر اذم الذي بلى وتقطع قطع اذم كرههم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا  
بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو لاقلة  
ويجوز أن يراد بالقلة الذلة لاقلة العدد والمعنى انهم اقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم  
وعلوهم ثم اختلف المفسرون في عدد تلك الشرذمة فقال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا  
ستمائة ألف مقاتل لاشاب فيهم دون عشرين سنة ولا شيخ يوفى على الستين سوى الحشم  
وفرعون يقتلهم لكثرة من معه وهذا الوصف قد يستعمل في الكثير عند الاضافة الى  
ما هو أكثر منه فروى ان فرعون خرج على فرس أدهم حصان وفي عسكره على اون فرسه  
ثلاثمائة ألف (الصفة الثانية) قوله وانهم نافعنا البهائم بمعنى يفعلون افعالا تغنيانا وتضييق  
صدورنا واختلفوا في تلك الافعال على وجوه (أحدها) ماتقدم من أمر الحلى وغيره  
(وثانيها) خروج بني اسرائيل عن عبودية فرعون واستقلالهم بانفسهم (وثالثها)  
مخالفتهم لهم في الدين وخروجهم عليهم (ورابعها) ليس الا انهم لم يتخذوا فرعون الها  
ما الذي وصف فرعون به فومه فهو قوله وانا لجمع حادرون وفيه ثلاث قراآت حادرون

ث كانت لهم آلهة يعبدونها أو من الكافرين بالنعم المعتادين لعظمها ومن اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه  
ناية بدعا منه (قال) مجياله مصدقاه في القتل ومكذبا فيما نسب اليه من الكفر (فعلتها اذا وانا من الضالين)  
من الجاهلين وقد

قرى كذلك لامن الكافرين كان تحت افتراءى من الفاضلين فعل الجبهة والسفهاء ومن المخطئين لانه لم يعتمد قتله بل اراد  
تأديبه أو الذاهبين عما يؤدى اليه الوكر أو الناسين كقوله تعالى أن تضل احداهما فقد ذكر احدهما الاخرى (فقررت منكم)  
الى ربى (لما خفتكم) أن نصيبونى بمضرة وتوخذونى بما لا أستحقه \* ٥٢٠ \* بجنايتى من الغاب (قوهب لى ربى حكما)

اي حكمه أو نبوة (وجعلنى  
من المرسلين) ردأولا  
بذلك ما وبخه به قدحا  
فى نبوته ثم كر على ما عده  
عليه من النعمة ولم يصرح  
برده حيث كان صدفا غير  
قادح فى دعواه بل نبه على  
أن ذلك كان فى الحقيقة  
نعمة فقال (وتلك نعمة  
تمنئها على أن عبدت  
بنى اسرائيل) اى تلك  
القرية نعمة تمنى بها على  
ظاهرا وهى فى الحقيقة  
تعبيدك لى اسرائيل  
وقصدك اياهم بدخ  
أبنائهم فانه السبب فى  
وقوعى عندك وحصولى  
فى ترينتك وقيل انه مقدر  
بهمزة الانكار اى أو  
تلك نعمة تمنئها على وهى  
أن عبدت بنى اسرائيل  
ومحلى ان عبدت الرفع  
على أنه خبر مبتدأ  
مخدوف أو بدل من نعمة  
والجر باضمار الباء  
أو النصب بخدوها وقبل  
تلك اشارة الى خصلة  
شعاعهم بمهمة وأن عبدت  
عطف بيان لها والمعنى  
تعبيدك لى اسرائيل  
نعمة تمنئها على وتوحيد  
الخطاب فى تمناها وجمعه

وحاذرون وحاذرون بالدال غير المعجمة \* واعلم أن الصفة اذا كانت جارية على الفعل وهى  
اسم الفاعل واسم المفعول كالضارب والمضروب أفادت الحدوث واذالم تكن كذلك  
وهى المشبهة أفادت الثبوت فمن قرأ حذرون ذهب الى اناقوم من عادتنا الحذر  
واستعمال الحزم ومن قرأ حاذرون فكانه ذهب الى معنى اناقوم ما عهدنا أن نحذر  
الاعصرنا هذا وأما من قرأ حاذرون بالدال غير المعجمة فكانه ذهب الى نفي الحذر  
أصل الان الحاذر هو المشرع فاراد اناقوم أقويا أشدء أو اراد انامد جعون  
فى السلاح والقرص من هذه المعاذير أن لا يتوهم أهل المدائن انه منكسر من قوم  
موسى أو خائف منهم أما قوله تعالى فأخرجناهم فلما راد اناجعلنا فى قلوبهم داعية  
الخروج فاستوجبت الداعية الفعل فكان الفعل مضافا الى الله تعالى لا محالة  
وأما قوله من جنات وعيون وكنوز فقال مجاهد سماها كنوزا لانهم لم ينفقوا منها  
فى طاعة الله تعالى والمقام الكريم يريد المتنازل الحسنة والنجاس البهية والمعنى اننا  
أخرجناهم من بسايتهم التى فيها عيون الماء وكنوز الذهب والفضة والمواضع التى كانوا  
يقيمون فيها للسلامة الى بنى اسرائيل أما قوله كذلك فيحتمل ثلاثة أوجه النصب على  
أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذى وصفناه والجر على أنه وصف للمقام كريم اى مقام  
كريم مثل ذلك المقام الذى كالمهم والرفع على انه خبر مبتدأ مخدوف اى الأمر كذلك  
أما قوله فأتبعوهم اى فلتقومهم وقرى فأتبعوهم متصرفين داخلين فى وقت اشروق  
من شرفت الشمس شروفا اذا طلعت أما قوله فلما تراءى الجمعان اى رأى بعضهم بعضا  
قال اصحاب موسى ان المذركون اى المحبون وقالوا لى موسى اؤذينا من قبل أن تأتينا  
ومن بعد ما جئنا كما لو يذنبون اى اننا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئنا يذركون  
اى فى هذه الساعة فيقتلوننا وقرى فلما تراءى اثنان ان المذركون بتشديد الدال وكسر  
الراء من ادرك الشئ اذا تابعه ففى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم فى الآخرة قال  
الحسن جهلوا علم الآخرة والمعنى ان المتتابعون فى الهلاك على ايديهم حتى لا يبق منا  
احد فعند ذلك قال لهم كلا وذلك كلنعم مما توهموه ثم قوى نفوسهم بأمرين احدهما  
ان معى ربى وهذا دلالة النصر والتكفل بالمعونة (والثانى) قوله سيهدين والهدى  
هو طريق النجاة والخلص واذا دله على طريق نجاته وهلاك أعدائه فقد باع النجاة  
فى النصر \* قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكل كل  
فرق كالطود العظيم وأزلقنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه اجمعين ثم أغرقنا  
الآخرين ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم)  
اعلم أنه تعالى لما حكى عن موسى عليه السلام قوله ان معى ربى سيهدين بين تعالى بعد  
كيف هدا ونجا وأهلك أعداءه بذلك التدبير الجامع لثم الدين والدنيا فقال وأوحينا  
الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب ولا شبهة فى ان المراد فاضرب فانقلب لا

قيما قبله لان المنية منه خاصة والخوف والفرار منه ومن ملأته (قال فرعون) لما سمع منه \* كالمعلوم  
عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المثينة وشاهد تصلبه فى أمره وعدم تأثره بما قدمه من

الابرار والارصاد شرع في الاعتراض على دعواه عليه الصلاة والسلام فبدأ بالاستفسار عن المرسل فقال (و ما رب العالمين) حكاية لما وقع في عبارته عليه الصلاة والسلام ٥٢١ ❦ والسلام أي شيء رب العالمين الذي ادعت أنك

رسوله منكرا لأن يكون للعالمين رب سواه حسبا يعرب عنه قوله أنار بكم الاعلى وقوله ما علمت لكم من الغيبي وينطق به وعيده عند تمام اجوبته عليه الصلاة والسلام (قال) موسى عليه السلام مجيبا له (رب السموات والارض وما بينهما) بتعيين ما أراد بالعالمين وتفصيله لزيادة التحقق والتقرير وحسم ما تزوير العين وتشكيك بحمل العالمين على ما تحت ملكته (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم موقنين بالاشياء محققين لهم علم ذلك أو ان كنتم موقنين بشيء من الاشياء فهذا أولى بالايقان لظهوره واتارة دليله (قال) أي فرعون عند سماع جوابه عليه الصلاة والسلام خوفا من تأثيره في قلوب قومه واذعانهم له (لن حوله) من أشراف قومه قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا خمسمائة عليهم الاساور وكانت للملوك خاصة (الاستمعون)

كالمعلوم من الكلام اذ لا يجوز أن ينطلق من غير ضرب ومع ذلك يأمره بالضرب لانه كالعيب ولانه تعالى جملة من معجزاته التي ظهرت بالعصا ولان انفلاقه بضربه أعظم في النعمة عليه وأقوى لعلمهم ان ذلك انما حصل لما كان موسى عليه السلام واختلفوا في البحر روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان موسى عليه السلام لما انتهى الى البحر مع بني اسرائيل أمرهم أن يخوضوا البحر فامتنعوا الا يوشع بن نون فانه ضرب دابته وخاض في البحر حتى عبر ثم رجع اليهم فأبوا أن يخوضوا فقال موسى للبحر انفرق لي فقال ما امرت بذلك ولا يعبر على العصاة فقال موسى يارب قدأبى البحر أن ينفرق فقل له اضرب بعصاك البحر فضربه فانفرق فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل العظيم وصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط منهم طريق فقال كل سبط قتل اصحابنا فعند ذلك دعا موسى عليه السلام ربه فجعلها مناظر كهيفة الطبقات حتى نظر بعضهم الى بعض على أرض يابسة وعن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون وكان يقول ابني اسرائيل ليالحق آخركم بأولكم ويستقبل القبط يقول رويدكم ليالحق آخركم وروى أن موسى عليه السلام قال عند ذلك يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكان بعد كل شيء فأما قوله فكان كل فرق كالطود العظيم فالفرق الجز المنفرق منه فرقى كل فرق والمعنى واحد والطود الجبل المتناول أي المرتفع في السماء وهو معجز من وجوه (أحدها) ان تفرق ذلك الماء معجز (وثانيها) ان اجتماع ذلك الماء فوق كل طرف منه حتى صار كالجبل من المعجزات أيضا لانه كان لا يتسع في الماء الذي ازيل بذلك التفريق أن يبدده الله تعالى حتى يصيره كما تعلم يكن فلما جمع على الطرفين صاروا كمال هذا الانجاز (وثالثها) انه ان ثبت ما روى في الخبر انه تعالى أرسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذي يتكامل معه عبور بني اسرائيل فهو معجز ثالث (ورابعها) أن جعل الله في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم الى بعض فهو معجز رابع (وخامسها) أن ابني الله تعالى تلك المسالك حتى قرب منها آل فرعون وطعموا ان يتخلصوا من البحر كما تخلص قوم موسى عليه السلام فهو معجز خامس ❦ أما قوله تعالى وازلفنا ثم الآخرين ففيه بحثان (البحث الاول) قال ابن عباس وابن جرير وقتادة والسدي وازلفنا أي وقربنا ثم أي حيث اتفلق البحر لآخرين قوم فرعون ثم فيه ثلاثة أوجه (أحدها) قربناهم من بني اسرائيل (وثانيها) قربنا بعضهم من بعض وجعلناهم حتى لا ينجو منهم أحد (وثالثها) قدمناهم الى البحر ومن الناس من قال وازلفنا أي حبسنا فرعون وقومه عند طلبهم موسى عليه السلام بأن أظلمنا عليهم الدنيا بسحابة وقفت عليهم فوقوا حيارى وقرى وازلفنا بالاقاف أي أزلنا أقدامهم والمعنى اذهبنا عزهم ويحتمل أن يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يبسا

رأبناهم أن ماسمعه ❦ ٦٦ ❦ س من جوابه عليه الصلاة والسلام مع كونه مما لا يليق بأن يعتد به أمر نفي بأن يتعجب منه كأنه قال الاستمعون ما يقوله فاستمعوه وتعجبوا منه حيث يدعى خلاف أمر محقق لا اشتباه فيه بدبه ربوبية نفسه (قال) عليه الصلاة



والسلام تصريحا بما كان مندرجا تحت جوابيه السابقين (ربكم ورب ابائكم الاولين) وخطاه من ادعاء الربوبية الى مرتبة المربوبية (قال) أي فرعون لما واجهه موسى عليه **﴿ ٥٢٢ ﴾** السلام بما ذكرنا من غلظه ذلك وخاف من تأثر قومه

منه فأراه من مآقاله عليه الصلاة والسلام بما لا يبصر عن العقلاء صدالهم عن قبوله فقال مؤكدا المقاتلة الشنعاء بحرفي التأكيد (ان رسولكم الذي أرسل اليكم المجنون) ليغتنمهم بذلك ويصرفهم عن قبول الحق وسماه رسولا بطريق الاستهزاء وأضافه الى مخاطبته ترفعا من أن يكون مرسل الى نفسه (قال) عليه الصلاة والسلام (رب المشرق والمغرب وما بينهما) قاله عليه الصلاة والسلام تكميلا لجوابه الاول وتفسيره وتبنيها على جهلهم وعدم فهمهم لعني مآقاله فان بيان ربوبية تعالى للسموات والارض وما بينهما وان كان متضمنا لبيان ربوبية تعالى للخافقين وما بينهما لكن للملم يكن فيه تصريح باستناد حركات السموات وما فيها وتغيرات أحوالها وأوضاعها وكون الارض تارة مظلمة وأخرى منورة الى الله

وأزلقهم (البحث الثاني) انه تعالى أضاف ذلك الازلاف الى نفسه مع أن اجتماعهم هنالك في طلب موسى كفر (أجاب) الجبائي عنه من وجهين الاول ان قوم فرعون تبعوا بني اسرائيل وبنوا اسرائيل انما فعلوا ذلك بأمر الله تعالى فلما كان مسيرهم بتدبيره وهؤلاء تبعوا ذلك أضافه الى نفسه توسعا وهذا كما يتعب أحدنا في طلب غلامه فيجوز أن يقول انعني الغلام لما حدث ذلك عند فعله (الثاني) قيل وأزلفناهم الآخرين أي أزلفناهم الى الموت لاجل انهم في ذلك الوقت قربوا من أجلهم وأنشد وكل يوم مضى أوليلة سلفت \* فيها النفوس الى الآجال تزداف وأجاب النكبي عنه من وجهين الاول انه تعالى لما حلم عنهم وترك البحر اثمهم ليسا وطمعا في عبوره جازت الاضافة كالرجل يسفه عليه صاحبه مرارا فيحلم عنه فاذا تمادى في غيه وأراه قدرته عليه قال له انا أحوجتك الى هذا وصيرتك اليدي محلي لا يريد بذلك انه أراد ما فعل (الثاني) يحتمل انه أزلفهم أي جمعهم ليعرفهم عند ذلك والكي لا يصلوا الى موسى وقومه (والجواب) عن الاول ان الذي فعله بنوا اسرائيل هل له أثر في استجلاب داعية قوم فرعون الى الذهاب خلفهم أو ليس له أثر فيه فان كان الاول فقد حصل المقصود لان فعل الله تعالى أثرا في حصول الداعية المستلزمة لذلك الازلاف وان لم يكن له فيه أثر البتة فقد زل التعلق فوجب أن لا تحسن الاضافة واما اذا تعيب أحدنا في طلب غلامه فاما يجوز أن يقول انعني ذلك الغلام لما أن فعل ذلك الغلام صار كما لو أثر في حصول ذلك التعيب لانه مع فعل ذلك الفعل فالظاهر انه يصبر معلوما لمسيرومى علمه صار علمه داعية له الى ذلك التعيب ومؤثرا فيه فصحت الاضافة وبالجملة فوجدنا القادر لا يمكنه الفعل الا بالداعي فالداعي مؤثر في صيرورة القادر مؤثرا في ذلك الفعل فلا جرم حسنت الاضافة (والجواب) عن الثاني وهو انه أزلفهم ليعرفهم فهو انه تعالى ما ازلفهم بل هم بأنفسهم ازدلفوا ثم حصل التيق بعد فكيف يجوز اضافة هذا الازلاف الى الله تعالى اما على قوائمه جاز لانه تعالى هو الذي خلق الداعية المستعينة لذلك الازلاف (والجواب) عن الثالث وهو ان حلمه تعالى عنهم حلمهم على ذلك فنقول ذلك الحلم هل له أثر في استجلاب هذه الداعية أم لا وباقى التقرير كما تقدم (والجواب) عن الرابع هو بعينه الجواب عن الثاني والله أعلم \* اما قوله تعالى وأجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين فالعني انه تعالى جعل البحر يربسا في حق موسى وقومه حتى خرجوا منه وأغرق فرعون وقومه لانه لما تكامل دخولهم البحر انطبق الماء عليهم فغرقوا في ذلك الماء \* اما قوله تعالى ان في ذلك لآية فاعني ان الذي حدث في البحرية عجيبة من الآيات العظام الدالة على قدرته لان أخدام البشر لا يقدر عليه وعلى حكمته من حيث وقع ما كان مصلحة في الدين والدنيا وعلى صدق موسى عليه السلام من حيث كان معجزة له وعلى اعتبار المعبرين به أبدا فيصير تحذيرا من الاقدام على مخالفة أمر الله تعالى

تعالى ارشدهم الى طريق معرفة ربوبيته تعالى لما ذكر فان ذكر المشرق والمغرب مني عن شروق الشمس **﴿ ٥٢٣ ﴾** وامر **﴿ ٥٢٤ ﴾** وغرو بها المنوطين بحركات السموات وما فيها اعني نط بديع يترتب عليه هذه الاوضاع الرصينة وكل ذلك أمور جاذبة متفكرة الى محدث

قادر عليهم حكيم لا كذوات السموات والارض التي ر بما يتوهم جهلة التوهمين باستمرارها منقضاءها عن الموجد المتصرف  
(ان كنتم تعقلون) أي ان كنتم تعقلون شيئا \* ٥٢٣ \* من الاشياء أو ان كنتم من أهل العقل علمتم أن الامر

كما قلته وفيه ايدان بغاية  
وضوح الامر بحيث  
لا يشبهه على من له عقل  
في الجملة وتلويح بانهم  
بعزل من دائرة العقل  
وانهم المتصفون بما  
رموه عليه السلام  
به من الجنون (قال) لما  
سمع اللعين منه عليه  
الصلاة والسلام تلك  
المقالات المبينة على أساس  
الحكم البالغة وشاهد  
شدة حزمه وقوة عزمه  
على تشيئة أمره وأنه  
ممن لا يجارى في حلبة  
المحاورة ضرب صفحا  
عن المقابلة بالانصاف  
نأى بجانبه الى عدوة  
الجور والاعتساف فقال  
مظهرا لما كان يضمه  
عند السؤال والجواب  
(لئن اتخذت الها غيري  
جعلتك من المسجونين)  
لم يقتنع منه عليه الصلاة  
والسلام بترك دعوى  
الرسالة وعدم التعرض له  
حتى كلفه عليه الصلاة  
والسلام أن يتخذها لها  
لغاية عتوه وغلوه فيما  
فيه من دعوى الاوهية  
وهذا صريح في أن تعجبه  
وتعجيبه من الجواب

وأمر رسوله ويكون فيه اعتبار لمحمد صلى الله عليه وسلم فانه قال عقيب ذلك وما كان  
أكثرهم مؤمنين وفي ذلك تسلية له فقد كان يغتم بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات عليه  
فذهب الله تعالى بهذا الذكر على أنه اسوة بموسى وغيره فان الذي ظهر على موسى من  
هذه المعجزات العظام التي تبهر العقول لم يمنع من أن أكثرهم كذبوه وكفروا به مع  
مشاهدتهم لما شاهدوه في البحر وغيره فكذلك انت يا محمد لا تعجب من تكذيب أكثرهم  
لك واصبر على ايدائهم فلعلمهم أن يصلحوا ويكون في هذا الصبر أكيد الحجة عليهم واما  
قوله وان ربك له والعزير الرحيم فتعلقه بما قبله ان القوم مع مشاهدة هذه الآية  
الباهرة كفروا ثم انه تعالى كان عزيزا قادر على ان يهلكهم ثم انه تعالى ما أهللكهم  
بل أفاض عليهم أنواع رحته فدل ذلك على كمال رحته وسعة جوده وفضله \* (القصة  
الثانية) قصة ابراهيم عليه السلام فوله تعالى (وانل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لايه  
وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فضل لها ما كفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون  
أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجعلنا آباءنا كذلك يفعلون قال أفأنتم ما كنتم  
تعبدون أتم وآبائكم الاقدمون فانهم عدوا لي الارب العالمين ) اعلم انه تعالى ذكر في  
أول السورة شدة حزن محمد صلى الله عليه وسلم بسبب كفر قومه ثم انه ذكر قصة موسى  
عليه السلام ليعرف محمد أن مثل تلك المحنة كانت حاصلة لموسى ثم ذكر عقبها قصة  
ابراهيم عليه السلام ليعرف محمد أيضا أن حزن ابراهيم عليه السلام بهذا السبب كان  
أشد من حزنه لأن من عظيم المحنة على ابراهيم عليه السلام ان يرى آباءه وقومه في النار  
وهو لا يمكن من انقاذهم الا بقدر الداء والتبذير فقال لهم ما تعبدون وكان ابراهيم  
عليه السلام يعلم انهم عبدة أصنام ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس ممن استحق  
العبادة في شيء كما تقول لتاجر الرقيق ما مالك وانت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول الرقيق  
جمال وليس يال فاجابوا ابراهيم عليه السلام بقوله نعم أصناما فنزل لها ما كفين  
والعكوف الإقامة على الشيء وانما قالوا نزل لانهم كانوا يعبدونها آباءنا من قبل  
وعلم انه كان يكفهم في الجواب أن يقولوا نعبد أصناما وانكناهم ضموا اليه زيادة على  
الجواب وهي قولهم فنزل لها ما كفين وانماذكروا هذه الزيادة اظهارا لما في نفوسهم  
من الابتهاج والافتخار بعبادة الاصنام فقال ابراهيم عليه السلام منبها على فساد  
مذهبهم هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قال صاحب الكشف  
لابد في يسمعونكم من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم وقرأادة هل  
يسمعونكم أي هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدر على ذلك وتقرر هذه  
الحجة التي ذكرها ابراهيم عليه السلام ان الغالب من حال من يعبد غيره ان يلتجئ اليه في  
المسئلة ليعرف مراده اذا سمع دعاءه ثم يستجيب له في بذل منفعة أو دفع مضرة فقال لهم  
فاذا كان من تعبدونه لا يسمع دعاءكم حتى يعرف مقصودكم ولوعرف ذلك لما صح أن

الاول ونسبته عليه الصلاة والسلام الى الجنون في الجواب الثاني كان لنسبته عليه الصلاة والسلام الربوبية الى غيره  
وأما ما قيل من أن سؤاله كان عن حقيقة المرسل وتعجبه من جوابه كان لعدم مطابقته لكونه بذكرا حواله  
فلا يساعده النظم

الكريم ولا حال فرعون ولا مقاله واللام في المسجونين للعهد أي لاجعلتك ممن عرفت أحوالهم في سجوني حيث كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لا سجنك ﴿ ٥٢٤ ﴾ (قال أو اوجئتك بشئ مبين) أي أنفعل بي ذلك

وأوجئتك بشئ مبين أي  
موضح اصدق دعواي  
يريد به المعجزة فانها  
جامعة بين الدلالة على  
وجود الصانع وحكمته  
وبين الدلالة على صدق  
دعوى من ظهرت على  
يده والتعبير عنها بالشئ  
للتهويل قالوا انوا وفي  
أو اوجئتك للحال دخلت  
عليها همزة الاستفهام  
أي جئتك بشئ مبين  
وقد سلف مما مر  
أنها للعطف وأن كلمة لو  
ليست لانتفاء الشئ في  
الزمان الماضي لانتفاء  
غيره فيه فلا يلاحظها  
جواب قد حذف تعويلا  
على دلالة ما قبلها عليه  
ملاحظة قصدية الا  
عند القصد الى بيان  
الاعراب على القواعد  
الصناعية بل هي ابيان  
تحقق ما يفيد الكلام  
السابق من الحكم  
الموجب أو المنفي على  
كل حال مفروض من  
الاحوال المقارنة له على  
الاجال بادخالها على  
أبعدها منه وأشدها  
مناقضه ل يظهر بنبوته  
أو انتفائه معه ثبوته أو

يبدل انعم أو يدفع الضرر فكيف تستجيزون أن تعبدوا ما هذا وصفه فعند هذه الحجة  
القاهرة لم يجد أبوه وقومه ما يدفعون به هذه الحجة فعادوا الى أن قالوا وجدنا آباءنا  
كذلك يفعلون وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وجوب التمسك بالاستدلال  
اذ لو قلنا الأمر قد حسمنا التقليد وذنمنا الاستدلال لكان ذلك مدحا لطريقة الكفار التي  
ذمها الله تعالى وذلما لطريقة ابراهيم عليه السلام التي مدحها الله تعالى فأجابهم ابراهيم  
عليه السلام بقوله أفرأيتم ما كنتم تعبدون أتم وآباءكم الاقدمون أراد به أن الباطل  
لا يتغير بأن يكون قديما أو حديثا ولا بان يكون في فاعليه كثرة أو قلته أو ما قوله فانهم عدوى  
الارب العالمين ففیه أسئلة (السؤال الاول) كيف يكون انصنم عدو مع انه جساد  
جوابه من وجوه (أحدها) انه تعالى قال في سورة مريم في صفة الاوثان كلا سبكفرون  
بعبادتهم وكنونون عليهم ضدا فتبيل في تفسيره ان الله يحى ما عبده من الاصنام حتى  
يقع منهم التوبخ منهم والبراءة منهم فعلى هذا الوجه ان الاوثان ستصير أعداء لهؤلاء  
الكفار في الآخرة فاطلق ابراهيم عليه السلام اللفظ لعداوة عليهم على هذا التأويل  
(وثانيها) ان الكفار لما عبدوها وعظموها ورجوها في صلب المنافع ودفع المضار تركت  
منزلة الاحياء اعلاء في اعقاد الكفار ثم انها اصارت أسبابا لانقطاع الانسان عن  
المعادة ووصوله الى الشقاوة فلما تركت هذه الاصنام بمنزلة الاحياء وجرى مجرى اندام  
للمنفعة والجالب للمضرة لاجرم جرت مجرى الاعداء فلا حرم اطلاق ابراهيم عليه السلام  
عليها لفظ العدو (وثالثها) المراد من قوله فانهم عدوى عداوة من يعبدونها فان قيل فلم  
لم يقل ان من يعبد الاصنام عدوى لكون الكلام حقيقة جوابه لان الذي تقدم  
ذكره ما عبده دون العابدین (السؤال الثاني) لم قال فانهم عدوى ولم يقل فانهم أعداء وانكم  
جوابه انه عليه السلام صور المسئلة في نفسه على معنى اني فكرت في أمرى فرأيت  
عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها واراها انها نصيحة نصيح بها نفسه فاذا تفكروا قالوا  
ما نصحننا ابراهيم الابنا نصح به نفسه فيكون ذلك ادعى للقبول (السؤال الثالث) لم لم يقل  
فانهم أعدائي جوابه العدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجماعة قال

وقوم على ذوى مرة \* أراهم عدوا وكانوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو وتحقق القول فيه ما تقدم في قوله انارسل رب العالمين  
(السؤال الرابع) ما هذا الاستثناء جوابه انه استثناء منقطع كأنه قال اكن رب  
العالمين \* قوله تعالى (الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين واذا  
مرضت فهو يشفين والذي يمتني ثم يحيين والذي أطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين)  
اعلم انه تعالى لما حكى عنه انه استثنى رب العالمين حكى عنه أيضا ما وصفه به مما يستحق  
العبادة لاجله ثم حكى عنه ما سأل عنه اما الاوصاف فاربعة (أولها) قوله الذي خلقني  
فهو يهدين واعلم انه سبحانه أثني على نفسه بهذين الأمرين في قوله الذي خلق فسوى

انتقاؤه مع معاداة من الاحوال بطريق الاولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المناقاة القوي فلان يتحقق ﴿ والذي ﴾  
مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر العاطف للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة  
لجميع الاحوال المغيرة

لها عند تعددها ليظهر ما ذكر من تحقق الحكم على جميع الأحوال فانك اذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا ترى يد بيان تحقق الاعطاء منه على كل حال من أحواله الغروضة فتعلق الحكم بابعدها منه ليظهر بتحقيقه مع تحققه مع ما عدا من الأحوال التي \* ٥٢٥ \* لامتانة بينها وبين الحكم بطريق الاولية المصححة

والذى قدر فهدى واعلم أن الخلق والهداية بهما يحصل جميع المنافع لكل من يصح الانتفاع عليه فلتكلم في الانسان فنقول انه مخلوق من قاب هو من عالم الخلق والجسمانيات ومن قلب هو من عالم الامر والروحانيات وتركيب البدن الذى هو من عالم الخلق مقدم على اعطاء القلب الذى هو من عالم الامر على ما أخبر عنه سبحانه في قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالتسوية اشارة الى تعديل المزاج وتركيب الامشاج ونفخ الروح اشارة الى الاطيفة الربانية النورية التي هي من عالم الامر وأضاقا وقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ولما هم مراتب تغيرات الاجسام قال ثم انزأناه خلقا آخر وذلك اشارة الى الروح الذى هو من عالم الملائكة ولا شك أن الهداية انما تحصل من الروح فقد ظهر بهذه الآيات ان الخلق مقدم على الهداية اما تحقيقه بحسب المباحث الحقيقية فهو ان بدن الانسان انما يتولد عند امتزاج النى بدم الطمث وهما انما يتولدان من الاغذية المتولدة من تركيب العناصر الاربعة وتفاعلها فاذا امتزج النى بالدم فلا يزال ما فيها من الحار والبارد والرطب واليابس متفاعلا وما في كل واحد منها من القوى كدسراسورة كيفية الآخر فيحيد يحصل من تفاعلها كيفية متوسطة تسهر بالقياس الى البارد وتستبرد بالقياس الى الحار وكذا القول في الرطب واليابس وحينئذ يحصل الاستعداد لقبول قوى مدبرة لذلك المركب فبعضها قوى نباتية وهى التى تجذب الغذاء ثم تمسكه ثم تهضمه ثم تدفع الفضلة المؤدية ثم تقيم تلك الاجزاء بدل ما تحلل منها ثم تزيد في جوهر الاعضاء طولا وعرضا ثم يفضل عن تلك المواد فضلة يمكن أن يتولد عنها مثل ذلك ومنها قوى حيوانية بعضها مدركة كالحواس الخمس والخيال والحفظ والذكر وبعضها فاعلة اما آمرة كالشهوة والغضب أو مأمورة كالقوى المركوزة في العضلات ومنها قوى انسانية وهى امامدركة أو عاملة والقوى المدركة هى القوى القوية على ادراك حقائق الاشياء الروحانية والجسمانية والعلوية والسفلية ثم انك اذا فتشت عن كل واحدة من مركبات هذا العالم الجسماني ومفرداتها وجدت لها أشياء تلاءمها وتكمل حالها واشياء تنافرها وتفسد حالها ووجدت فيها قوى جذابة لللاثام ودفاعا للنافى فقد ظهر أن صلاح الحال في هذه الاشياء لا يتم الا بالخلق والهداية اما الخلق فبتصويره موجودا بعد ان كان معدوما وأما الهداية فبتلك القوى الجذابة للنافع والدفاعا للضرار \* فثبت أن قوله خلقنى فهو يهدين كلمة جامعة حاوية لجميع المنافع في الدنيا والدين ثم ههنا دقيقة وهوانه قال خلقنى فذكره بلفظ الماضى وقال يهدين ذكره بلفظ المستقبل والسبب في ذلك ان خلق الذات لا يتجدد في الدنيا بل لما وقع بقى الى الابد المعلوم أما هدايته تعالى فهى بما يكرر كل حين وأوان سواء كان ذلك هداية في المنافع الدنيوية وذلك بان تحكم الحواس بتميز المنافع عن المضار أوفى المنافع الدينية وذلك بان يحكم العقل بتميز الحق عن الباطل والخير عن الشر فيبين بذلك انه

اللاكتفاء بذكر العاطف عن تفصيلها كانت قلت فلان جواد يعطى لولم يكن فقيرا ولو كان فقيرا أى يعطى حال كونه غنيا وحال كونه فقيرا فالخلق في الحقيقة كلنا الجسماني المتعاطفين لا المذكورة على أن الواو الحال وتصدير المجي بما ذكر من كلمة لودون ان ليس لبيان استيعاده في نفسه بل بالنسبة الى فرعون والمعنى ان فعل في ذلك حال عدم مجي بشي مبين وحال مجي به (قال فأت به ان كنت من الصادقين) أى فيما يدل عليه كلامك من أنك تأتى بشي مبين موضع لصدق دعواك أوفى دعوى الرسالة وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه (فأتى عصا فاذا هى ثعبان مبين) أى ظاهر ثعبانته لأنه شئ يشبهه واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فان ثعب أى فجزته فانفجر وقدمر بيان كيفية الحال في سورة الاعراف

سورة طه (ونزع يده) من جيبه (فاذا هى يضاء للناظرين) قيل لما رأى فرعون الآية الاولى وقال هل لك ببرها فاخرج يده فقال ما هذه قال فرعون يدك فا فيها شئ فادخلها في ابطنه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار

ويُسَدُّ الأفق ( قال للملاحوله ) أى مُستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال ( ان هذا لساحر عليم ) فائق  
 في فن السحر ( يريد أن يخرجكم ) قسرا ( من أرضكم بسحره فاذا تأمرون ) بهر سلطان المعجزة وحيره حتى  
 حطه عن ذروة ادعاء الر بوية الى حضيض الخضوع ﴿ ٥٢٦ ﴾ لبيده في زعمه والامثال بأمرهم أوالى

سبحانه هو الذى خلقه بسائر ما تكامل به خلقه فى الماضى دفعة واحدة وانه يهديه الى  
 مصالح الدين والدنيا بضروب الهدايات فى كل لحظة ولحظة ( وثانيها ) قوله والذى هو  
 بطعمنى ويسقين وقد دخل فيه كل ما يتصل بمنافع الرزق وذلك لانه سبحانه اذا خلق له  
 الطعام وملكه فلولم يكن معه ما يمكن به من أكله ولا غناء به نحو الشهوة والقوة  
 والتميز لم تكمل هذه النعمة وذكر الطعام والشراب ونبه بذكرهما على ما عداهما  
 ( وثالثها ) قوله واذا مرضت فهو يشفين وفيه سؤال وهو انه لم قال مرضت دون  
 أمرضى وجوابه من وجوه ( الاول ) ان كثيرا من أسباب المرض يحدث بتفرط يطمئن  
 الانسان فى مطاعه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت الحكماء لوقيل لأكثر الموتى ما سبب  
 اجلهم لقالوا التخم ( الثانى ) ان المرض انما يحدث باستيلاء بعض الاخلاط على بعض  
 وذلك الاستيلاء انما يحصل بسبب ما يذنبه من التناثر الطبيعى اما الصحة فهى انما تحصل  
 عند بقا الاخلاط على اعتدالها وبقاؤها على اعتدالها انما يكون بسبب قاهر يقهرها  
 على الاجتماع وعودها الى الصحة انما يكون أيضا بسبب قاهر يقهرها على العود الى  
 الاجتماع والاعتدال بعد ان كانت بطباعها مشتاقة الى التفرق والنزاع فلهذا السبب  
 أضاف الشفاء اليه سبحانه وتعالى وما أضاف المرض اليه ( وثالثها ) وهو ان الشفاء  
 محبوب وهو من اصول النعم والمرضى مكروه وليس من انعم وكان مقصود ابراهيم عليه  
 السلام تعدد النعم والممكن المرض من النعم لاجرم لم يصفه اليه تعالى فان نقضته  
 بالامانة فجوابه ان الموت ليس بضرر لان شرط كونه ضررا وقوع الاحساس به وحال  
 حصول الموت لا يقع الاحساس به انما الضرر فى مدماته وذلك هو عين المرض وأيضاً  
 فذلك قد عرفت أن الارواح اذا كملت فى العلوم والاخلاق كان بقاؤها فى هذه  
 الاجساد عين الضرر وخلاصها عن عاين السعادة بخلاف المرض ( ورابعها ) قوله والذي  
 يبعثنى ثم يحيين والمراد منه الامانة فى الدنيا والتخلص عن آفاتنا وعقوباتنا والمراد من  
 الاحياء المجازاة ( وخامسها ) قوله والذي أطمع أن يغفرلى خطيئتي يوم الدين فهو إشارة  
 الى ما هو مطلوب كل عاقل من الخلاص عن العذاب والغزو بالشواب واعلم ان ابراهيم  
 عليه السلام جمع فى هذه الالفاظ جميع نعم الله تعالى من أول الخلق الى آخر الابد فى  
 الدار الآخرة ثم ههنا أسئلة ( السؤال الاول ) لم قال والذي أطمع والطمع عبارة عن  
 الظن والرجاء وانه عليه السلام كان قاطعاً بذلك جوابه أن هذا الكلام لا يستقيم  
 الاعلى مذهبنا حيث قلنا انه لا يجب على الله لاحد شئ وانه يحسن منه كل شئ  
 ولا اعتراض لاحد عليه فى فعله وأجاب الجبائى عنه من وجهين ( الاول ) أن قوله والذي  
 أطمع ان يغفرلى خطيئتي أراد به سائر المؤمنين لانهم الذين يطمعون ولا يقطعون به  
 ( الثانى ) المراد من الطمع البقين وهو مروي عن الحسن واجاب صاحب الكشف بأنه  
 انما ذكره على هذا الوجه تعليماً منه لامتته كيفية الدعاء ( واعلم ) أن هذه الوجوه ضعيفة

مقام مؤامرتهم ومشا  
 ورتهم بعدما كان مستقلاً  
 فى رأى والتدبير وأظهر  
 استشعار الخوف من  
 استيلائه على ملكه  
 ونسبة الاخراج والارض  
 اليهم لتفجيرهم عن موسى  
 عليه السلام ( قالوا )  
 أرجسه وأخاه ) آخر  
 أمرهما وقيل احبسهما  
 ( وابعث فى المسدان  
 حاشرين ) أى شرطاً  
 يحشرون السحرة  
 ( بأنوك ) أى الحاشرون  
 ( بكل سحار عليم ) فائق  
 فى فن السحر وفريق  
 بكل ساحر ( فجمع السحرة  
 لمبات يوم معلوم ) هو  
 ما عينه موسى عليه  
 السلام بقوله موعدكم  
 يوم الزينة وأن يحشر  
 الناس ضحكى ( وقبل  
 للناس هل أنتم مجتمعون )  
 قيل لهم ذلك استبطاء لهم  
 فى الاجتماع وحالهم  
 على المبادرة اليه ( لعلنا  
 نتبع السحرة ان كانوا  
 هم الغالبين ) أى تتبعهم  
 فى دينهم ان كانوا هم  
 الغالبين لاموسى عليه  
 السلام وليس مرادهم  
 بذلك أن يتبعوا دينهم

حقيقة وانما هو أن لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية جلالهم ﴿ أما ﴾  
 على الاهتمام والجد فى المغالبة ( فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا لاجراً ) أى أجراً عظيماً ( ان كنا نحن

الغالبين) لاموسى عليه السلام (قال نعم) لكم ذلك (وانكم) مع ذلك (اذالمن المقر بين) عندى قيل قال لهم  
تكونون أول من يدخل على وآخر من يخرج ﴿٥٢٧﴾ عني وقرئ نعم بكسر العين وهما لغتان (قال لهم موسى)

أى بعد ما قال له السحرة  
أما أن تلقى وأما أن نكون  
أول من أتى (ألقوا ما  
أنتم ملفون) ولم يرد به  
الأمر بالسحر والتبويد  
بل الأذن في تقديم ما هم  
فاعلموه البتة توسلا به  
الى اظهار الحق وابطال  
الباطل (فالقوا احبا لهم  
وعصيتهم وقالوا) أى  
وقد قالوا عند اللقاء  
(بكرة فرعون انالحن  
الغالبون) قالوا ذلك  
لفرط اعتقادهم في  
أنفسهم واثباتهم باقضى  
ما يمكن أن يؤتى به من  
السحر (فأتى موسى  
عصاه فاذا هي تلقف)  
أى تتلع بسرعة وقرئ  
تلقف بخذف احدى  
التاين من تلقف (مايا  
فكون) أى ما يقلبونه  
من وجهه وصورته  
بتوهمهم وتزويرهم  
فيخيلون بحالهم  
وعصيتهم أنها حيات  
تسعى أو افكهم تسمية  
للمأفوك به مبالغة (فأتى  
السحرة ساجدين) أى  
اثر ما شاهدوا ذلك من  
غير تعلم وتزوير  
مما الكين كأن ملقيا

أما الاول فلأن الله تعالى حكى عنه النساء أولا والدعاء ثانيا ومن أول المدح الى آخر  
الدعاء كلام ابراهيم عليه السلام فجعل الشيء الواحد وهو قوله والذي أطمع أن يغفرلى  
خطيئتي يوم الدين كلام غيره مما يبطل نظم الكلام ويفسده وأما الثاني وهو أن الطمع هو  
اليقين فهذا على خلاف اللغة وأما الثالث وهو أن الغرض منه تعليم الامة فباطل أيضا  
لأن حاصله يرجع الى انه كذب على نفسه لغرض تعليم الامة وهو باطل قطعاً (السؤال  
الثاني) لم أسند الى نفسه الخطيئة مع ان الانبياء منزّهون عن الخطايا قطعاً وفي جوابه  
ثلاثة وجوه (أحدها) انه محمول على كذب ابراهيم عليه السلام في قوله فعلة كبيرهم  
وقوله انى سقيم وقوله لسارة انها أختى وهو ضعيف لأن نسبة الكذب اليه غير جائز  
(وثانيها) انه ذكره على سبيل التواضع وهضم النفس وهذا ضعيف لانه ان كان صادقا  
في هذا التواضع فقد لزم الاشكال وان كان كاذبا فحينئذ يرجع حاصل الجواب الى  
الحاق المعصية به لاجل تنزيهه عن المعصية (وثالثها) وهو الجواب الصحيح أن يحمل ذلك  
على ترك الاولى وقد يسمى ذلك خطأ فان من ملك جوهره وأمكنه أن يبيعها بالف ألف  
دينار فان باعها بدينار قيل انه أخطأ وترك الاولى على الانبياء جائز (السؤال الثالث)  
لم عاق مغفرة الخطيئة بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا جوابه لان اثرها يظهر يوم الدين وهو  
الآن خفي لا يعلم (السؤال الرابع) ما فائدة في قوله يغفرلى خطيئتي جوابه من وجوه  
(أحدها) ان الاب اذا عاق عن ولده والسيد عن عبده والزوج عن زوجته فذلك في أكثر  
الأمر انما يكون طلبا للثواب وهو باعن العقاب أو طلبا لحسن الثناء والمحمدة أو دفعا للآلام  
الحاصل من الرقة الجنسية. واذا كان كذلك لم يكن المقصود من ذلك العفو رطاية جانب  
المعفوع بل رعاية جانب نفسه اما التحصيل ما ينبغي أو لدفع ما لا ينبغي أما الله سبحانه فانه  
كامل لذاته فيستحيل أن يحدث له صفات كمال لم تكن أو يزل عنه نقصان كان واذا  
كان كذلك لم يكن عفو الارعاية لجانب المعفوعه فقوله والذي أطمع أن يغفرلى يعنى  
هو الذى اذا غفر كان غفرانه لى ولا جلى لاجل امر عائد اليه البتة (وثانيها) كأنه قال  
خلقتنى لالى فالتك حين خلقتنى ما كنت موجودا واذا لم أكن موجوا استحبال  
تحصيل شى لاجلى ثم مع هذا فأنك خلقتنى اما الوعوفوت كان ذلك العفو لاجلى فلما خلقتنى  
أو لمع انى ما كنت محتاجا الى ذلك الخلق فلان تغفرلى وتغفوعنى حال ما أكون في أشد  
الحاجة الى العفو والمغفرة كان أولى (وثالثها) ان ابراهيم عليه السلام كان أشدة  
استغراقه في بحر المعرفة شديد الفرار عن الالتفات الى الوسائط ولذلك لما قال له جبريل  
عليه السلام ألك حاجة قال أما اليك فلا فقههنا قال أطمع أن يغفرلى خطيئتي يوم الدين  
أى لجرد عبوديتي لك واحتياجي اليك تغفرلى خطيئتي لان تغفرهالى بواسطة شفاعة  
شافع ﴿قوله تعالى﴾ رب هبلى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى  
الآخرين واجعلنى من ورثة جنة النعيم واغفر لى انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم

لقاهم اعلمهم بان مثل ذلك خارج عن حدود السحر وانه أمر الهى قد ظهر على يده عليه الصلاة والسلام لتصديقه  
فيه دليل على ان قصارى ما ينتهى اليه هم السحرة هو التوهم والتزوير وتخيل شى لا حقيقة له (قالوا آمنابر  
عالمين) بدل اشتمال من التى اوحال باختيار قد وقوله تعالى (رب موسى



وهرون) يدل من رب العالمين للتوضيح ودفع توهم ارادة فرعون حيث كان قومه الجهلة يسمونه بذلك والاشعار بان  
الموجب لا يتأثر به تعالى ما اجراه على ايديهما من (٥٢٨) العبرة القاهرة (ف) اى فرعون للسحرة (آمنتم له قبل

أن آذن لكم) أى بغير أن  
آذن لكم كفى قوله تعالى  
لنقد البحر قبل أن تنفذ  
كلمات ربي لأن الآذن  
منه ممكن أو متوقع (انه  
لكبير كم الذى علمكم  
السحر) فواطأتم على  
ما فعلتم او علمكم شيئا  
دون شئ فذلك غلبكم  
اراد بذلك التلبس  
على قومى لا يعتقدوا  
انهم آمنوا عن بصيرة  
و ظهور حق و قرى  
آمنتم همزة (فاسوف  
تعلمون) اى وبال ما فعلتم  
وقوله (لا قطع من ايديكم  
وارجلكم من حرق  
ولا صلبكم اجمعين)  
بيان لما وعدهم به (قالوا)  
اى السحرة (لاضير)  
لاضرر فيه علينا وقوله  
تعالى (انا الى ربنا نقبضون)  
تعليل لعدم الضير اى  
لاضير فى ذلك بل انافيه  
نفع عظيم لما يحصل  
انافى الضير عليه لوجه  
الله تعالى من تكفير الخطايا  
والثواب العظيم ولاضير  
علينا فيما تنوع عنا به من  
القتل انه لا بد لنا من  
الانقلاب الى ربنا بسبب  
من اسباب الموت والقتل  
أهونها واراجاها وقوله  
تعالى (انا نطمع ان

يعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اعلم أن الله تعالى لما حكي  
عن ابراهيم عليه السلام ثناءه على الله تعالى ذكر به ذلك دعاءه ومثله وذلك تنبيه  
على أن تقديم الثناء على الدعاء من المهمات وتحقيق الكلام فيه أن هذه الارواح  
البشرية من جنس الملائكة فكما كان اشتغالها بمعرفة الله تعالى ومحبة والانبجذاب  
الى عالم الروحانيات أشد كانت مشاغلها للملائكة اتم فكانت أقوى على التصرف  
فى أجسام هذا العالم وكما كان اشتغالها بلذات هذا العالم واستغراقها فى ظلمات هذه  
الجسمانيات أشد كانت مشاغلها بالله ثم أشد فكانت أكثر تجردا وضعفا وأقل تأثرا فى  
هذا العالم فمن أراد أن يتقرب الى الله تعالى يجب أن يقدم عليه ثناء الله تعالى وذكر عظمته  
وكبريائه حتى انه بسبب ذلك الذكر يصير مستغرقا فى معرفة الله ومحبة ويصير قريب  
المشاركة من الملائكة فيحصل له بسبب تلك المشاركة قوة الهية سماوية فيصير مبدأ  
لحدوث ذلك الشئ الذى هو المطلوب بالدعاء فهذا هو الكشف عن ماهية الدعاء وظهور أن  
تقديم الثناء على الدعاء من الواجبات وظهور به نحة فى قوله عليه السلام حكاية عن الله  
تعالى من شغله ذكرى عن مسئلة أعطيت أفضل ما أعطى انسا ثلثين قال قائل  
لهم يقصر ابراهيم عليه السلام على الثناء ويمتنع عن الدعاء فإيضائه قال حسبي من  
سؤالى علم بحالى (فالجواب) انه عليه السلام لما ذكر ذلك حين كان مشغلا بدعوة  
الحق الى الحق ألا ترى انه قال قام عسلى الارباب العالمين ثم ذكر الثناء ثم ذكر الدعاء  
لان الشارح لم يبدله من تعليم الشرع فلما حيز ما خلا بنفسه ولم يكن غرضه تعليم الشرع  
كان يقتصر على قوله حسبي من سؤالى علم بحالى (البحث الثانى) فى الامور التى طلبها فى  
الدعاء وهى مطالب (المغلوب الاول) قوله رب هبلى حكما وألحقنى بالصالحين وقد  
أجاب الله تعالى حيث قال وانه فى الآخرة لمن الصالحين وفيه مطالب أحدها انه لا يجوز  
تفسير الحكم بالنسبة لان النسبة كانت عاملة فلو طلب النسبة لكانت النسبة المطلوبة  
اماعين بالنسبة الحاصلة أو غيرها والاول محال لأن تحصيل الحاصل محال والثانى محال  
لانه يمتنع أن يكون الشخص الواحد نبيامرتين بل المراد من الحكم ما هو كمال القوة  
النظرية وذلك بادراك الحق ومن قوله وألحقنى بالصالحين كمال القوة العملية وذلك بان  
يكون عاملا بالخير فان كمال الانسان أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به وانما  
قدم قوله رب هبلى حكما على قوله وألحقنى بالصالحين لما ان القوة النظرية مقدمة على  
القوة العملية بالشرف وبالذات وايضا فانه يمكنه أن يعلم الحق وان لم يعمل بالخير وعكسه  
غير ممكن ولان العلم صفة الروح والعمل صفة البدن ولما كان الروح أشرف من البدن  
كان العلم أفضل من العمل وانما فسرنا معرفة الاشياء بالحكم وذلك لان الانسان  
لا يعرف حقائق الاشياء الا اذا استحضرت في ذهنه صور الماهيات ثم نسب بعضها الى بعض  
بالتقريب أو بالاثبات وتلك النسبة هى الحكم ثم ان كانت النسب الذهنية مطابقة للنسب

بفقرها ربنا خطايانا ان كنا) اى لأن كنا (اول المؤمنين) اى من اتباع فرعون او من اهل المشهد (الخارجية)  
تعليل ثان لتقضى الضير اى لاضير علينا فى قتلنا اننا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا لكوننا اول المؤمنين

وقرى ان تناعلى الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة او على طريقة قول المدل بأمره كقول العامل لمستاجر  
أخر أجرته ان كنت عملت لك فوفنى حقى (وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) وذلك بعد بضع سنين أظلم بين أظهرهم  
يدعوهم ان الحق ويظهر لهم الآيات فلم ﴿ ٥٢٩ ﴾ يزيدوا الاعتوا وعنادا حسبا فصل في سورة الاعراف قوله

تعالى وقد أخذنا آل  
فرعون بالسنين الآيات  
وقرى بكسر التون  
ووصل الالف من سرى  
وقرى أن سر من السير  
(انكم متبعون) تعليل  
للأمر بالأسراء أى  
يتبعكم فرعون وجنوده  
مصعبين وأسرى معك  
حتى لا يدركوكم قبل  
الوصول الى البحر فريد  
خلوا بداخلكم فأطبقه  
عليهم فأغرقهم (فأرسل  
فرعون) حين أخبر  
بمسيرهم (فى المدائن  
حاشرين) جامعين  
للعساكر لاتبه و هوهم (ان  
هو لاء) يريد بنى اسرائيل  
(اشردمة فيلسون)  
استقلهم وهم ستمائة  
ألف وسبعون ألفا بالنسبة  
الى جنوده اذ روى انه  
أرسل فى اثرهم ألف  
ألف وخمسمائة ملك  
مسور مع كل ملك ألف  
وخرج فرعون فى جمع  
عظيم وكانت مقدمته  
سبعمائة ألف رجل على  
حصان وعلى رأسه  
بيضة وعن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما  
خرج فرعون فى ألف

الخارجية كانت النسب الذهنية متمعة النغير فكانت مستحكمة قوية فقل هذا الادراك  
يسمى حكمة وحكما وهو المراد من قوله عليه السلام ارنا الاشياء كماهى وأما الصلاح  
فهو كون القوة العاقلة متوسطة بين رذيلتى الافراط والتفريط وذلك لان  
الافراط فى أحد الجانبين تفرط فى الجانب الآخر وبالعكس فالصلاح لا يحصل الا  
بالاعتدال ولما كان الاعتدال الحقيقى شيئا واحدا لا يقبل القسمة البتة والافكار  
البشرية فى هذا العالم قاصرة عن ادراك أمثال هذه الاشياء لاجرم لا ينفك البشر  
عن الخروج عن ذلك الحد وانقل الآن خروج المقربين عنه يكون فى القلة  
بحيث لا يحس به وخروج العصاة عنه يكون متفاحشا جدا فقد ظهر من هذا تحقيق  
ما قبل حسنات الابرار سيئات المقربين وظهر احتياج ابراهيم عليه السلام الى  
أن يقول وألحقنى بالصالحين (المطلب الثانى) لما ثبت أن المراد من الحكم العلم  
ثبت أنه عليه السلام طلب من الله أن يعطيه العلم بالله تعالى وبصفاته وهذا يدل على  
أن معرفة الله تعالى لا تحصل فى قلب العبد الا بتخلق الله تعالى وقوله وألحقنى بالصالحين  
يدل على أن يكون العبد صالحا ليس الا بتخلق الله تعالى وحل هذه الاشياء على  
الاطراف بعيد لان عند الخصم كل ما فى قدرة الله تعالى من الاطراف قد دفعه فلو صرفنا  
الدعاء اليه لكان ذلك طلبا لتحصيل الحاصل وهو فاسد (المطلب الثالث) أن الحكم  
المطلوب فى الدعاء اما أن يكون هو العلم بالله أو غيره واشئى باطل لان الانسان حال  
كونه مستحضرا للعلم بالشيء لا يمكنه أن يكون مستحضرا للعلم بشئ آخر فلو كان المطلوب  
بهذا الدعاء العلم بغير الله تعالى وأعلم بغير الله تعالى شاعغل عن الاستغراق فى العلم  
بالله كان هذا السؤال طلبا لما يشغله عن الاستغراق فى العلم بالله تعالى وذلك غير جائز  
لانه لا كمال فوق ذلك الاستغراق فاذن المطلوب بهذا الدعاء هو العلم بالله ثم ان ذلك العلم  
اما ان يكون هو العلم بالله تعالى الذى هو شرط صحة الايمان أو غير الاول باطل انه لما  
وجب أن يكون حاصلا لكل من المؤمنين فكيف لا يكون حاصلا عند ابراهيم عليه السلام  
واذا كان حاصلا عنده امتنع طلب تحصيله فثبت أن المطلوب بهذا الدعاء درجات فى  
معرفة الله تعالى ازيد من العلم بوجوده وبانه ليس بمتميز ولا حال فى التميز وبانه عالم قادر على  
وما ذاك الا الوقوف على صفات الجلال أو الوقوف على حقيقة الذات أو ظهور نور  
تلك المعرفة فى القلب ثم هناك أحوال لا يعبر عنها المقال ولا يشرحها الخيال ومن أراد  
أن يصل اليها فليكن من الواصلين دون السامعين للآثر (المطلب الثانى) قوله  
واجعل لى لسان صدق فى الآخرين وفيه ثلاث تأويلات (التأويل الاول) انه عليه  
السلام ابتداء بطلب ما هو الكمال الذاتى للانسان فى الدنيا والآخرة وهو طلب الحكم  
الذى هو العلم ثم طلب بعده كمالات الدنيا وبعد ذلك طلب كمالات الآخرة فاما كمالات  
الدنيا فبعضها داخلى وبعضها خارجى اما الداخلية فهى الخلق الظاهر والخلق الباطن

ف حصان سوى ﴿ ٦٧ ﴾ س الاناث (وانهم لنا غاظون) أى فاعلون ما يغيظنا (وانا لجمع حاذرون) يريد  
بهم لقلتهم لا الى بهم ولا يتوقع غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا ونحن قوم من عادتنا  
بتقوا الحضور واستعمال الحرم فى الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى اطفاء نائرة فساد. وهذه معاذير يعتذر بها

الى اهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه وقرى حذرون فالاول دال على التجدد والثاني على الثبات وقبل  
الحاذر المؤدى في السلاح وقرى حادرون بالدال المهملة أى أقويا واشداء وقبل مدجبون في السلاح قد كسبهم  
ذلك حذار في أجسامهم (فأخرجناهم) بأن خلعة نافيهم ﴿٥٣٠﴾ داعية الخروج بهذا السبب فحملهم عليه (من

والخلق الظاهر أشد جسمانية والخلق الباطن أشد روحانية فترك ابراهيم عليه السلام الامر  
الجسماني وهو الخلق الظاهر وطلب الامر الروحاني وهو الخلق الباطن وهو المراد بقوله  
والخلق بالاصالحين واما الخارجية فهي المال والجاه والمال أشد جسمانية والجاه أشد  
روحانية فترك ابراهيم عليه السلام الامر الجسماني وهو المال وطلب الامر الروحاني  
وهو الجاه والذكر الجميل الباقي على وجه الدهر وهو المراد بقوله واجعل لى لسان صدق في  
الآخرين قال ابن عباس رضى الله عنهما وقد اعطاه الله ذلك بقوله وتركنا عليه في الآخرين  
فان قيل وأى غرض له في أن يثنى عليه ويمدح جوابه من جهين (الاول) وهو على لسان  
الحكمة أن الارواح البشرية قدينا أنها مؤثرة في الجملة لأن بعضها قديكون ضعيفا  
فيخرج عن التأثير فاذا اجتمعت طائفة منها فر بما قوى مجموعها على ما عجزت الاحاد عنه  
وهذا المعنى مشاهد في الموارث الجسمانية اذا ثبت هذا فالانسان الواحد اذا كان بحيث  
يثنى عليه الجمع العظيم ويمدحونه ويعظمونه فر بما صار انصراف همهم عند  
الاجتماع اليه سببا لحصول زيادة كمال له (الثاني) وهو على لسان الكمال أمن من عاصم مدوحا  
فيما بين الناس بسبب ما عنده من الفضائل فانه يصير ذلك المدح وتلك الشهرة داعيا لغیر  
الى اكتساب مثل تلك الفضائل (الاول والثاني) انه سأل ربه أن يجعل من ذريته في  
آخر الزمان من يكون داعيا الى الله تعالى وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم فلما راد من  
قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين بثمة محمد صلى الله عليه وسلم (الثالث)  
قال بعضهم المراد اتفاق اهل الاديان على حبه ثم ان الله تعالى أعضاه ذلك لانك لا ترى  
أهل دين الا واثقون ابراهيم عليه السلام ومدح بعضهم فيه بانه لا تقوى الرغبة في مدح  
الكافر وجوابه أنه ليس المقصود مدح الكافر من حيث هو كافر بل المقصود أن يكون  
مدوح كل انسان ومحبوب كل قلب (المطلوب الثالث) قوله واجعل لى من ورثة جنة النعيم  
اعلم انه لما طلب سعادة الدنيا طلب بعد ما سعادة الآخرة وهي جنة النعيم وشبهها بما يورث  
لانه لما دى يغتنم في الدنيا فشب غنيم لاخرة يغنيه الدنيا (المطلوب الرابع) قوله واغفر  
لنى انه كان من الضالين واعلم انه لما فرغ عن طلب السعادات الدنيوية والاخروية  
انفسه طلبها لاشد الناس التصاقا به وهو أبوه فقال واغفر لى ثم فيه وجوه (الاول) أن  
المنفرة مشروطة بالاسلام وطلب المشروط متضمن لطلب الشرط فقوله واغفر لى يرجع  
حاصله الى انه دعا ليه بالاسلام (الثاني) ان اياه وعده الاسلام كما قال تعالى وما كل  
استغفار ابراهيم لا يبد الا عن موعدة وعدها اياه فدعا له هذا الشرط ولا يمنع الدعاء  
للكافر على هذا الشرط فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه وهذا ضعف لان الدعاء بهذا  
الشرط جائز للكافر فلو كان دعاؤه مشروطا لما ساعد الله عنه (الثالث) أن اياه قال له انه  
على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا تقية وخوفا فدعا له لاعتقاده ان الاسر كذلك فلما  
تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلو لا اعتقاده فيه

جنات وعبود وكنوز  
ومقام كريم) كانت لهم  
جمله ذلك (كذلك) اما  
مصدر نشيبي لا يخرجنا  
أى مثل ذلك الاخراج  
العجيب أخرجناهم أو  
صفة لمقام كريم أى من  
مقام كريم كائن كذلك  
(وأورثناها بنى اسرائيل)  
أى ملكناها بالاعمال على  
طريقة عمليتك مال  
المورث لا وارث كأنهم  
ملكوها من حين خروج  
أربابها منها قبل أن  
يقبضوها ويتسلوها  
(فانهم) أى فالحق هوهم  
و قرى قاتب هوهم  
(مشرقين) داخلين في  
وقت شروق الشمس  
أى طلوعها (فلما رأى  
الجمعان) تقاربا بحيث  
رأى كل واحد منهما  
الآخر وقرى تراءت  
الفتنان (قال أصحاب  
موسى المذكر كون)  
جاوا بالجملة الاسمية  
مؤكدة بجري التأكيد  
للدلالة على تحقق الادراك  
والحساق وتجزعها  
و قرى المذكر كون بتشديد  
الدال من ادرك الشيء  
اذا تسابم ففنى أى

المتابعون في الهلاك على أيديهم (قال كلا) ارتدعوا عن ذلك فانهم لا يدركونكم (ان معى ربي) بالنصرة ﴿٥٣١﴾ انه  
والهداية (سيهدين) البتة الى طريق التبعان منهم بالكلية روى أن يوشع عليه السلام قال يا كلليم الله أن أمرت فقام  
غشينا فرعون والبحر أمامنا

قال عليه السلام ههنا فحاض يوشع عليه السلام الماء وضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فكان ما كان وروى  
أن رجلا مؤمنا من آل فرعون كان بين يدي موسى عليه السلام فقال أين أمرت بهذا البحر أم أدبك وقد غشيتك آل فرعون  
قال عليه السلام أمرت بالبحر وأعلى أومر ﴿ ٥٣١ ﴾ بما اصنع وأمر بما أمر به وذلك قوله تعالى ( فأوحينا إلى موسى

أن اضرب بعصاك البحر )  
التلزم أو النيل ( فانطلق )  
الفاء فصيحة أي فاضرب  
فانطلق فصارا ثني عشر  
فربا بعدد الاسماء بينهن  
مسالك ( فكان كل فرق )  
حاصل بالانفلاق  
كأنطود العظيم ) كالجليل  
المنيف اشابت في مقره  
فدخلوا في شعابها كل  
سبط في شعب منها  
( وأزلقنا ) أي قربنا  
( ثم الآخرين ) أي  
فرعون وقومه حتى  
دخلوا على الرهم  
مداخلهم ( وأنجينا موسى  
ومن معه أجمعين ) بحفظ  
البحر على تلك الهيئة  
التي أن عبروا إلى البر ( ثم  
أغرقنا الآخرين )  
باطفاقه عليهم ( إن في  
ذلك ) أي في جميع ما  
فصل مما صدر عن  
موسى عليه السلام وظهر  
على يديه من المعجزات  
القاهرة وتنافع فرعون  
وقومه من الأقوال  
والأفعال وما فعل بهم  
من العذاب والتكال  
وما في اسم الإشارة من  
معنى السد فهو يل أمر  
الشارع وتقطيعه

انه في الحال ليس بضل لما قال ذلك ( المطلوب الخامس ) قوله ولا تخزني يوم يبعثون قال  
صاحب الكشف الاخزاء من الخزي وهو الهوان أو من الخزاية وهي الحياء وهنا  
أبحاث ( أحدها ) ان قوله ولا تخزني يدل على انه لا يجب على الله تعالى شيء على ما بيناه  
في قوله والذي أطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ( وثانيها ) ان لقائل أن يقول لما قال أو لا  
واجعلني من ورثة الجنة النعيم متى حصلت الجنة امتنع حصول الخزي فكيف قال بعده  
ولا تخزني يوم يبعثون وأيضاً فقد قال تعالى ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين فكان  
نصيب الكفار فقط فكيف يخافه المعصوم جوابه كان حسنات الأبرار سيئات المقربين  
فكذلك رجات الأبرار دركات المقر بين وخزي كل واحد بما يليق به ( وثالثها ) قال صاحب  
الكشاف في يبعثون ضميراً لعباد لانه معلوم أو ضميراً للضالين اما قوله الامن اتى الله  
بقلب سليم فاعلم انه تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان من شيعته لإبراهيم اذ جاء  
ربه بقلب سليم \* ثم في هذا الاستثناء وجوه ( أحدها ) انه اذا قيل لك هل زيد مال وبنون  
فقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريدني المال والبنين عنده واثبات سلامة القلب له بدلا عن  
ذلك فكذلك في هذه الآية ( وثانيها ) أن نحمل الكلام على المعنى ونجعل المال والبنين في  
معنى الغنى كأنه قيل يوم لا ينفع غنى الأغنى من أتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه  
بسلامة قلبه كأن غناه في دنياه بماله وبنيه ( وثالثها ) ان تجعل من مفعول لا ينفع أي لا ينفع  
مال ولا بنون الأرجل سلم قلبه مع ماله حيث انفق في طاعة الله تعالى ومع بنيه حيث  
أرشدهم إلى الدين ويجوز على هذا الامن اتى الله بقلب سليم من فتنه المال والبنين أما  
السليم ففيه ثلاثة أوجه ( الاول ) وهو الاصح أن المراد منه سلامة القلب عن الجهل  
والاخلاق الرذيلة وذلك لانه كأن صحة البدن وسلامته عبارة عن حصول ما ينبغي من  
المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال احد تلك الأمور فكذلك سلامة  
القلب عبارة عن حصول ما ينبغي له وهو العلم والخلق الفاضل ومرضه عبارة عن زوال  
أحدهما فقول الامن اتى الله بقلب سليم أي يكون خاليا عن العقائد الفاسدة والميل إلى  
شهوات الدنيا ولذاتها قل فظاهر هذه الآية يقتضي أن من سلم قلبه كان ناجيا وانه  
لا حاجة فيه إلى سلامة اللسان واليد جوابه أن القلب موثر واللسان والجوارح تبع فلو  
كان القلب سليما كانا سليمين لا حاجة وحيث لم يسلم القلب عدم سلامة القلب ( التأويل الثاني )  
ان السليم هو الذي دبر من خشية الله تعالى ( التأويل الثالث ) ان السليم هو الذي سلم  
واسلم وسلم واستسلم والله أعلم \* قوله تعالى ( وأزلقنا الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للعاوين  
وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرونكم فكذبوا فيها هم  
والعاون وجنودهم ليس أجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان لنا في ضلال مبين اذ  
نسويكم رب العالمين وما أضلنا إلا المجرمون فالتامن شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة  
فكأن من المؤمنين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنا وان ربك انهولع بالرحمة

كثير الآية في قوله تعالى ( لا آية ) أي آية أبد أو آية عظيمة لا تكاد توصف موجبة لأن يعتبر بها المعبودون ويتسوا شأن  
التي عليه الصلاة والسلام بشأن موسى عليه السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المهلكين ويحذروا من تعاطي ما كانوا  
يتعاطونه من الكفر والمعاصي ومخالفة الرسول ويؤمنوا بالله تعالى ويطيعوا

رسوله كيلا يحمل بهم مثل ما حل بأولئك أو ان فيما فصل من القصة من حيث حكايته عليه الصلاة والسلام اياها على ما هي عليه من غير أن يسميها من أحد الآية عظيمة دالة على أن ذلك بطريق الوحي الصادق موجبة للايمان بالله تعالى وحده وطاعة رسوله عليه السلام (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء ﴿٥٣٢﴾ الذين سمعوا قصتهم منه عليه الصلاة

والسلام (مؤمنين) لا بأن يفسوا شأنه بشأن موسى عليهم السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المكذبين المهلكين ولا بأن يدبروا في حكايته عليه الصلاة والسلام لقصتهم من غير أن يسميها من أحد مع كون كل من الطرفين مسايوذي الى الايمان قطعاً ومعنى ما كان أكثرهم مؤمنين وما أكثرهم مؤمنين على أن كل زائدة كما هو رأي سيويه فيكون كقوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وهو اخبار منه تعالى بما سيكون من المشركين بعد ما سمعوا الآيات الناطقة بالقصة تقرر الما من قوله تعالى وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا الخ وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على استقرارهم على عدم الايمان واستمرارهم عليه ويجوز أن يجعل كان بمعنى صار كما فعل ذلك في قوله تعالى وكان من الكافرين فاعني

اعلم أن ابراهيم عليه السلام ذكر في وصف هذا اليوم أموراً (أحدها) قوله وأزفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للفاوتين والمعنى أن الجنة قد تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها ويفرحون بانهم المحشورون اليها والذين تكون بارزة مكشوفة للاشقياء برأي منهم يتحسرون على انهم المسوقون اليها قال الله تعالى في صفة أهل الثواب وأزفت الجنة للمتقين غير بعيد وقال في صفة أهل العقاب فلما راوه زلغة سيئت وجوه الذين كفروا وانما فعل الله تعالى ذلك ليكون سروراً لمجمل المؤمنين وغماً عظيماً للكافرين (وثانيها) قوله وقيل لهم ان كنتم الى قوله وجنود بليس أجعون والمعنى ان آهنتكم هل ينفعونكم بنصرتهم بكم أو هل ينفعون أنفسهم بالتصاريح لانهم وآهنتهم وقود النار وهو قوله فكذبوا فيها هم وأغاؤون أي الآلهة وعبدتهم الذين برزت لهم الجحيم والكذب كذبهم تكبر الكبر جمل التكرير في اللفظ دليلاً على التكرير في المعنى كأنه اذا التقي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قدرها وجنود بليس متبعوه من عصاة الانس والجن (وثالثها) قوله قاتلوا وحم فيها يختصمون تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين واعلم ان ظاهر ذلك ان من عبد حاصم المعبود وخطبه بهذا الكلام فليس يخاو حال الانس من وجهين اما ان يخلقه الله تعالى في الآخرة جحماً اعدت بها أهل النار فيجوز ان يصح ان تخاطب ويجب حل قولهم اذ نسويكم رب العالمين على انه ليس بخصاب لهم او يقال انه تعالى يخيبها في النار وذلك ايضا غير جائز لانه لا ذنب لها بان عبد ما غير ما قالوا قرب انهم ذكروا ذلك لما رأوا سورهما على وجه الاعتراف بالخصا العظيم وعلى وجه التندامة لاعلى سبيل الخطابة والذي يحمل على أنه خطاب في الحقيقة قولهم وما أضلنا الا المجرمون وأرادوا بذلك من دعاهم الى عبادة الاصنام من الجن والانس وهو كقولهم ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا فاعضلونا السبيلا فاما قولهم فالتامن شافعين كما نرى المؤمنين لهم شفعا من الملائكة والقيين ولا صديق ككما نرى لهم أسدقاء لانه لا يصادق في الآخرة الا المؤمنون واما أهل النار فينبغي التعمد والتباغض قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين أو التامن شافعين ولا صديق حميم من الذين كنا نعدهم شفعا واصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعاؤهم عند الله تعالى وكان لهم اصدقاء من شياطين الانس او ارادوا انهم ان وقعوا في مهلكة علموا أن الشفعا والاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم فقد صدوا بنفسيهم نفي ما تعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع فحكمه حكم المعدوم والجحيم من الاحتمام وهو الاهتمام وهو الذي يهمل ما يملك او من الجامعة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخالص وانما جمع الشفعا ووجد الصديق لكثرة الشفعا في العادة وقلة الصديق فان الرجل المعتمد بارهاق ظلم قد ينهض جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته رحمة له وأما الصديق وهو الصادق في وداك فاعز من يرض الانوق ويجوز أن يريد بالصديق الجمع ثم حكى تعالى عنهم قولهم فلو أن لنا كرة فنتكون

وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجبة له بما ذكر من الطرفين فيكون الاخبار ﴿من﴾ بعدم الصيرورة قبل الحدوث للدلالة على كمال تحققه وتقرره كقوله تعالى أتى أمر الله الآية (وان ربك له والعززا) الغالب على كل ما يريده

من الأمور التي من جللتها الانتقام من الكاذبين (الرحيم) المباليغ في الرحمة ولذلك يعلمهم ولا يجعل عفو عنهم  
بعدم إيمانهم بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك هذا هو الذي يقتضيه  
جزالة النظم الكريم من مطلع السورة الكريمة ﴿ ٥٣٢ ﴾ الى آخر القصص السبع بل الى آخر السورة

الكريمة اقتضاء بينا  
لا ريب فيه واما ما قيل  
من أن ضميراً أكثرهم لاهل  
عصر فرعون من القبط  
وغيرهم وأن المعنى وما  
كان أكثر أهل مصر  
مؤمنين حيث لم يؤمن  
منهم إلا أسية وحر قيل  
ومريم ابنة ياموشا التي  
دلت على تابوت يوسف  
عليه السلام وبنوا  
اسرائيل بعد ما نجوا  
سألو ابنة يعبدونها  
واتخذوا العجل وقالوا  
لن نؤمن لك حتى نرى  
الله جهرة فمزل من  
التحقيق كيف لا ومساق  
كل قصة من القصص  
الواردة في السورة  
الكريمة سوى قصة  
ابراهيم عليه السلام  
انما هو لبيان حال طائفة  
معينة قد عتوا عن أمر  
ربهم وعصوا رسله  
عليهم الصلاة والسلام  
كما يفسح عنه تصدير  
القصص بتكذيبهم  
المرسلين بعدما شاهدوا  
بأيديهم من الآيات العظام  
ما يوجب عليهم الإيمان  
ويزجرهم عن الكفر  
والعصيان وأصرواعلى  
ما هم عليه من التكذيب

من المؤمنين وانهم تمنوا الرجعة الى الدنيا ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمتع كانه قيل  
فليت لناكرة وذلك لما بين معنى لو وليت من التلاقي في التقدير ويجوز أن تكون على  
أصلها ويحذف الجواب وهو افعلنا كيت وكيت (قال) الجبائي ان قولهم فنكون من  
المؤمنين ليس بخبر عن إيمانهم ولكنه خبر عن عزمهم لانه لو كان خبرا عن إيمانهم لوجب  
أن يكون صدقا لان الكذب لا يقع من أهل الآخرة وقد أخبر الله تعالى بخلاف ذلك  
في قوله ولوردوا العادوا لما نهوا عنه وقد تقدم في سورة الانعام بيان فساد هذا الكلام ثم  
بين سبحانه أن فيما ذكره من قصة ابراهيم عليه السلام الآية لمن يريد أن يستدل بذلك ثم  
قال وما كان أكثرهم مؤمنين والاكثرون من المفسرين حلوه على قوم ابراهيم ثم بين  
تعالى أن مع كل هذه الدلائل فأكثروا لم يؤمنوا به فيكون هذا تسلية للرسول صلى الله  
عليه وسلم في نبذ من تكذيب قومه فاما قوله وانر بك لاهو والعز يز الرحيم فعناه أنه قادر  
على تعجيل الانتقام لكنه رحيم بالامهال لكي يؤمنوا ﴿ (القصة الثالثة) ﴾ قصة نوح عليه  
السلام قوله تعالى (كذبت قريش نوح المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح الاتقون الى  
لكم رسول امين فأتقوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا ما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الأعلى رب  
العالمين فاتقوا الله وأطيعوا ما أوتوا من أمر واتبعك اذ راوون قال وما علمي بما كانوا  
يعملون ان حسابهم الا على ربي او تشعرون وما أنا بشارد المؤمنين انما انا اذير مبين قالوا  
ئن لم تنته يا نوح لتكون من المرجومين قال رب ان دعوى تدعون فافصح بيني وبينهم فحما  
وتجنى ومن معي من المؤمنين فأنجيئنا ومن معي في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين  
ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وانر بك لاهو والعز يز الرحيم اعلم انه تعالى لما  
قص على محمد صلى الله عليه وسلم خبره وسى و ابراهيم تسليته فيما يلقاه من قومه قص  
عليه أيضا يا نوح عليه السلام فقد كان نبؤه أعظم من نبأ غيره لانه كان يدعوهم ألف سنة  
الاخسين عاما ومع ذلك كذبه قومه فقال كذبت قوم نوح وانما قال كذبت لان القوم  
مؤث وتصفيرها قومة انما حكى عنهم أنهم كذبوا المرسلين لوجهين (أحدهما) انهم وان  
كذبوا نوحا لكن تكذيبه في المعنى يتضمن تكذيب غيره لان طريقة معرفة الرسل لا تختلف  
فن حيث المعنى حكى عنهم أنهم كذبوا المرسلين (وثانيهما) أن قوم نوح كذبوا بجميع رسل  
الله تعالى اما لانهم كانوا من الزنادقة أو من البراهمة وأما قوله أخوهم فلانه كان منهم من  
قول العرب يا أخا بنى تميم يريدون يا واحدا منهم ثم انه سبحانه حكى عن نوح عليه السلام انه  
أولا خوفهم وثانيا أنه وصف نفسه اما التخويف فهو قوله الاتقون واعلم أن القوم انما  
قبلوا تلك الاديان للتقليد والمقلد اذا خوف خاف وما لم يحصل الخوف في قلبه لا يشتغل  
بالاستدلال فلهذا السبب قدم على جميع كلامه قوله الاتقون ﴿ وأما وصف نفسه فذلك  
بأمرين (أحدهما) قوله اني لكم رسول امين وذلك لانه كان فيهم مشهورا بالامانة كمحمد  
صلى الله عليه وسلم في قر يش فكانه قال كنت امينا من قبل فكيف تتهموني اليوم

فعاقبتهم الله تعالى لذلك بالعقوبة الدنيوية وقصص دابرهم بالكلية فكيف يمكن أن يخبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم لاسيما  
بعد الاخبار باهلاكهم وعد المؤمنين من جللتهم أولا واخراجهم منها آخرامع عدم مشاركتهم لهم في شيء مما حكى  
عنهم من الجنايات أصلا مما يوجب تنزيه التنزيل عن أمثاله فتدبر (واتل عليهم) عطف على الضمير المقدر



عاملا لأذنادى الخ أى واتل على المشركين (نبا ابراهيم) أى خبره العظيم الشأن حسبما أوحى اليك لتقف على ما ذكر من عدم إيمانهم بماياتهم من الآيات بأحد الطريقين (اذقال) منصوب اما على الظرفية للنأ أى نأ وقت قوله (لأية وقومه) أو على المفعولية لاتل ﴿ ٥٣٤ ﴾ على أنه بدل من نبا أى واتل عليهم وقت قوله

(وثابهما) قوله وما أسألكم عليه من أجر أى على ما نافية من ادعاء الرسالة فلا يظن به أنه دعاهم للرغبة (فان قيل) ولما ذكر الامر بالتقوى جوابه لانه فى الاول اراد الاتقون مخالفتى وانارسل الله وفى الثانى الاتقون مخالفتى ولست آخذنا منكم أجرا فهو فى المعنى مختلف ولا تكرر فيه وقد يقول الرجل لغيره الاتق الله فى عقوقى وقد يرتك صغيرا الاتق الله فى عقوقى وقد علمك كبيرا وانما قدم الامر بتقوى الله تعالى على الامر بطاعته لان تقوى الله علة اطاعته فقدم العلة على المفعول ثم ان نوحا عليه السلام لما قال لهم ذلك أجابوه بقولهم انؤمن لك واتبعك الارذلون (قال صاحب الكشاف) وقرئ واتبعك الارذلون جمع تابع كشاهدوا شهداء وجمع تبع كبطل وابطل والواو المحال وحقها ان يضم بعد ما قد فى واتبعك وقد جمع ارذل على الصحة وعلى التكسير فى قولهم الذين هم ارذلنا والارذالة الخسة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل الصناعات الخسيسة كالحيكة والحمامة واعلم ان هذه الشبهة فى نهاية الركافة لان نوحا عليه السلام بعث الى الخلق كافة فلا يختلف الحال فى ذلك بسبب الفقر والغنى وشرف المكاسب ودنائها فاجابهم نوح عليه السلام بالجواب الحق وهو قوله وما علمى بما كانوا يعملون وهذا الكلام يدل على انهم نسبوه مع ذلك الى انهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وانما آمنوا بالهوى والطمع كما حكى الله تعالى عنهم فى قوله الذين هم ارذلنا بآدى الراى ثم قال ان حسابهم الاعلى ربى معناه لانه غير الا الظاهر من امرهم دون ما يخفى ولما قال ان حسابهم الاعلى ربى وكانوا لا يصدقون بذلك اردفه بقوله لو تشعرون ثم قال وما انابا بطارد المؤمنين وذلك كالدلالة على ان القوم سأؤهبهم ابعادهم لئلا ينفعوا وليكونوا أقرب الى ذلك فبين أن الذى يمنع عن طردهم أنهم آمنوا به ثم بين أن غرضه بما حل من الرسالة يمنع من ذلك بقوله انأنا الانذير مبين والمراد أنى أخوف من كذبتى ولم يقبل منى فن قبل فهو القريب ومن رد فهو البعيد ثم ان نوحا عليه السلام لما تم هذا الجواب لم يكن منهم الا التهديد فقالوا لننلمننه ياتوح لتكون من المرجومين والمعنى انهم خوفوه بان يقتل بالحجارة فعند ذلك حصل اليأس انوح عليه السلام من فلاحهم وقال رب ان قومى كذبونى فافتح بينى وبينهم فتحا وليس اغرض منه اخبار الله تعالى بالكذب لعله أن عالم الغيب والشهادة اعلم ولكنه أراد أنى لأدعوك عليهم لأذونى وانما أدعوك لاجل ولاجل دينك ولأنهم كذبونى فى وحيك ورسالتك فافتح بينى وبينهم أى فاحكم بينى وبينهم وافتحاح الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق والمراد من هذا الحكم ازال العقوبة عليهم لانه قال عقبه ونجى ولو أن المراد ازال العقوبة لما كان لذكر النجاة بعده معنى وقد تقدم ان قول فى قصته مشروحا فى سورة الاعراف وسورة هود \* ثم قال تعالى فأنجيناه ومن معه فى القارب المشكون (قال صاحب الكشاف) الفاك السفينة وجمعه فراك قال تعالى وترى تلك فيه مواخر فاواحد بوزر قتل والجمع بوزر أسد و المشكون المملوء

لهم (ما تعبدون) على أن التلوا ما قاله لهم فى ذلك الوقت سألهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك لئلا يبنى على جوابهم أن ما يعبدونه بعزل من استحقاق العبادة بالكلية (قالوا) نعبد اصناما فنظف لها عاكفين) لم يقتصروا على الجواب الكافى بان يقولوا اصناما كما فى قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وقوله تعالى ماذا أنزل ربكم قالوا الحق ونظائر مما بل اظنوا فيه باظهار الفعل وعطف دوام عكوفهم على أصنامهم فصدا الى ابراز ما فى نفوسهم الخبيثة من الابتهاج والافتخار بذلك والمراد بالظلول الدوام وقيل كانوا يعبدونها بالتهار دون الليل وصلة العكوف كلمة على و اراد الام لا فاد معنى زائد كانهم قالوا فنظف لاجلها مقبلين على عبادتها او مستديرين حواها وهذا ايضا من جملة اظناهم (قال) استئناف

مبنى على سؤال نشأ من تفصيل جوابهم (هل يسمعونكم) أى هل يسمعون دعاءكم على حذف المضاف \* يقال \* أو يسمعونكم حين تدعون كفونك سمعت زيدا يقول كبت وكبت فحذف لدلاله قوله تعالى (اذتدعون) عليه وقرئ هل يسمعونكم من الاسماع أى هل يسمعونكم شيئا من الاشياء أو الجواب عن دعاءكم وهل يقدر على ذلك

وصيغة المضارع مع اذ هي حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها كأنه قيل لهم استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها واجيبوا هل سمعوا او اسمعوا قط ( او ينفعونكم ) بسبب عبادتكم لها ( أو يضرون ) أي يضرونكم بترككم لعبادتها اذ بددوا العبادة \* ٥٣٥ لا سيما عند كونها على ما وصفتم من المبالغة فيها

من جلب نفع او دفع ضرر  
( قالوا بل وجدنا آباءنا  
كذلك يفعلون ) اعترفوا  
بانها بمنزل مما ذكر من  
السمع والمنفعة والمضرة  
بالمرء واضطروا الى  
اظهار أن لا سند لهم  
سوى التقليد أي ما علمنا  
او ما رأينا منهم ما ذكر  
من الامور بل وجدنا  
آباءنا كذلك يفعلون أي  
مثل عبادتنا يعبدون  
فاقتدينا بهم ( قالوا فأتيتهم  
ما كنتم تعبدون ) أي  
أنظرتهم فابصرتهم أو  
أنما لمتم فعلمتهم ما كنتم  
تعبدونه ( اتسم وآباءكم  
الاقدمون ) حق الابصار  
او حق العلم وقوله ( فانهم  
عدولي ) بيان لحال  
ما يعبدونه بعد التنبيه  
على عدم علمهم بذلك  
أي فاعلموا انهم اعداء  
لعابديهم الذين يحبونهم  
كحب الله تعالى لما انهم  
يتضررون من جنتهم  
فوق ما يتضرر الرجل  
من جهة عدوه اولان  
من يغربهم على عبادته  
ويعملهم عليها هو  
الشیطان الذي هو  
اعدى عدو الانسان

يقال شجعنا عليهم خيلا ورجلا فدل ذلك على أن الذين نجوا معه كان فيهم كثرة وأن الفلك  
امتلا بهم وبما صحبهم وبين تعالى انه بعد أن انجاهم اغرق الباقي وأن اغراقه لهم كان  
كلنا آخر عن نجاتهم \* ( القصة الرابعة ) قصة هود عليه السلام قوله تعالى ( كذبت عاد  
المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود ألا اتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله وأطيعون  
وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الأعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع آية تعبثون  
وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتهم جبارين فاتقوا الله وأطيعون  
واتقوا الذي امدكم بما تعلمون امدكم بالنعام وبنين وجنات وعيون اني أخاف عليكم  
عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلق  
الاولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فاهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين  
وان ربك لهو العزيز الرحيم ) اعلم أن فاتحة هذه القصة وفاتحة قصة نوح عليه السلام  
واحدة فلا فائدة في إعادة التفسير ثم انه تعالى ذكر الامور التي تكلم فيها هود عليه السلام  
معهم وهي ثلاثة ( قالوا لها ) قوله أتبنون بكل ريع آية تعبثون قرئ بكل ريع بالكسر  
والفتح وهو المكان المرتفع ومنه قوله كم ريع أرضك وهو ارتفاعها والآية العلم ثم  
فيه وجوه أحدها عن ابن عباس أنهم كانوا يبنون بكل ريع علما يعشون فيه بمن يمر  
في الطريق الى هود عليه السلام والثاني أنهم كانوا يبنون في الاماكن المرتفعة ليعرف  
بذلك غناهم تفاخروا فهو واعده ونسبوا الى العبث والثالث أنهم كانوا ممن بهتدون بالنجوم  
في أسفارهم فاتخذوا في طريقهم اعلاما طوا الا فكان ذلك عبثا لانهم كانوا مستغنيين عنها  
بالنجوم الرابع بنوا بكل ريع الحمام ( وثانيها ) قوله وتتخذون مصانع لعلكم  
تخلدون المصانع مأخذ الماء وقيل القصور المشيدة والحصون لعلكم تخلدون ترجون  
الخلد في الدنيا أو يشبه حالكم حال من يتخذ في مصحف أبي كائنه وقرئ تخلدون بضم  
التاء تخفقا ومشددا واعلم أن الاول انما صار مذموما لدلالته اما على السرف أو على  
الخيلاء والثاني انما صار مذموما لدلالته على الامل الطويل والغفلة عن أن الدنيا  
دارمر لا دار مقر ( وثالثها ) قوله واذا بطشتم بطشتهم جبارين بين انهم مع ذلك السرف  
والحرص فان معاملتهم مع غيرهم معاملة الجبارين وقد بينا في غير هذا الموضع ان هذا  
الوصف في العباد ذم وان كان في وصف الله تعالى مدحا فكل من يقدم على الغير لا على  
طريق الحق ولكن على طريق الاستعلاء بوصف بان بطشه بطش جبار وحاصل الامر  
في هذه الامور الثلاثة ان اتخاذ الابنية العالية يدل على حب العلو واتخاذ المصانع يدل  
على حب البقاء والجبارية تدل على حب التفرد بالعلو فيرجع الحاصل الى انهم أحبوا  
العلو بقاء العلو والتفرد بالعلو وهذه صفات الالهية وهي ممتنة الحصول للعباد فدل  
ذلك على أن حب الدنيا قد استولى عليهم بحيث استغرقوا فيه وخرجوا من حدا العبودية  
وحاموا حول ادعاء الربوبية وكل ذلك يندب على أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنوان

لكنه عليه الصلاة والسلام صور الامر في نفسه ثم يضاهيهم فانه انتفع في النصيحة من النصريح واشعارا  
بانها نصيحة بدأبها نفسه ليكون ادعى الى القبول والعدو والصديق يجيئان في معنى الواحد والجمع ومنه قوله  
تعالى وهم لكم عدو وشبه بالمصادر للموازنة كالقبول والالوع والحنين والصهيل

(الارب العالمين) استثناء منقطع اي لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي في الدنيا والآخرة لا يزال يتفضل على  
بنا فاعلموا بحسب ما يرب عنه ما وصفه تعالى به من احكام الولاية وقبل متصل وهو قول الزاج على ان الضمير لكل معبود  
وكان من آياتهم من عبد الله تعالى وقوله تعالى (الذي خلقني) ﴿ ٥٣٦ ﴾ صفة رب العالمين وجعله مبتدأ وما بعده

خبر غير حقيق بجزالة  
التزليل وانما وصفه  
تعالى بذلك وبما عطفه  
عليه مع اندراج الكل  
تحت ربو يتسه تعالى  
للعالمين تصر يحاياتهم  
الخاصة به عليه الصلاة  
والسلام وتفصيلاتها  
ليكونها ادخل في اقتضا  
تخصيص العبادة به  
تعالى وقصر الاتجاه في  
جلب المنافع الدنيوية  
والدينية ودفع المضار  
العاجلة والآجلة عليه  
تعالى (فهو يهدي)  
أي هو يهديني وحده  
الى كل ما يهمني ويصلحني  
من امور الدين والدنيا  
هداية متصلة تحين  
الخلق ونفخ الروح مجددة  
على الاستمرار كإيتي  
عند الفاء وعيغة المضارع  
فانه تعالى يهدي كل ما  
خلقه لما خلق له من امور  
المعاش والمعاد هداية  
متدرجة من مبدأ إيجاد  
الى منتهى اجله يتمكن  
بها من جلب منافع  
ودفع مضارها اما طبعها  
واما اختيارا مبدؤها  
بالنسبة الى الانسان  
هداية الجنين لامتناس

كل كفر ومعصية ثم لسا ذكر هو عليه السلام هذه الاشياء قال فاتقوا الله وأطيعون  
زيادة في دعائهم الى الآخرة وزجر اللههم عن حب الدنيا والاشتغال بالسرف والحرص  
والنجبر ثم وصل بهذا الوعظ ما يؤكده القبول وهو التنبيه على نعم الله تعالى عليهم بالاجال  
اولا ثم التفصيل ثانيا فاقطعهم عن سنة غفلتهم عنها حيث قال امداكم بما تعلمون ثم فصلها  
من بعد بقوله امداكم بانعام وبنين وجنات وعيون اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم فبلغ  
في دعائهم بالوعظ والترغيب والتخويف والبيان النهاية فكان جوابهم سواء علينا  
أو عظمت أم لم تكن من الواعظين اظهر واقلة أكثر انهم بكلامه واستخفافهم بما أورده فان  
قليل لو قال أو عظمت أم لم تعد كان أخصر والمعنى واحد جوابه ليس المعنى بواحد لان  
المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلا من أهله ومباشرة  
فهو ما ينبغي قلة اعتدادهم بوعظه من قولك أم لم تعد ثم احتجوا على قلة أكثر انهم بكلامه  
بقولهم ان هذا الاخلاق الاولين فمن وراخلق الاولين باق تعج فغناه ان ما جئت به اختلاق  
الاولين وتخريفهم كما قالوا أساطير الاولين اما خلقنا هذا الاخلاق القرون الحسانية حتى  
كعبتهم ونعت كعاباتهم ولا بحث ولا حساب ومن قرأ خلق بضتين وبواحدة فغناه ما هذا  
الذي نحن عليه من انفس الاخلاق الاولين وعادتهم كانوا به يدينون ونحن هم متدنون او  
ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الاعلان بل عليها الناس في قديم الدهر او ما هذا  
الذي جئت به من اسكيب الاعادة الاولين كانوا يلقون الله ويسطونه ثم قاروا ونحن  
بعدين اظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما تسكوا به من انكار للمعاد فمقد هذا بين الله تعالى  
انه اهلكهم وقد سبق شرح كيفية الهلاك في سائر السور والله أعلم ﴿ ٥٣٧ ﴾ (الصدق الخامسة)  
وصة صاخ عليه السلام قوله تعالى (كذبتم وكرهتم اذ قال الله لهم اطيعوا الله واطيعوا رسوله  
الذين اتواكم من غير الله واطيعوا الله واطيعوا رسوله) فاعلم ان صاخ عليه السلام  
أجرى الاعلى رب العالمين اتركوا فيما هم آمنين في جنات وعيون وزروع ونخل طاعها  
هضم ونحسون من الجبال يوتاهون فاقوا الله واطيعوا ولا تعبوا أمر المسرفين  
الذين يفسدون في الارض ويصلحون قالوا امانت من المسكرين ما أنت الا بشر مثنا  
فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه باقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تسوها  
بسوا فأتكم عذاب يوم عظيم فقروها فاصبحوا نادمين فاخذهم العذاب ان  
في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم اعلم ان صاخا  
عليه السلام خاطب قومه بامور (أحدها) قوله أتركوا فيما هم آمنين اي اظنون  
انكم تتركوا في دياركم آمنين ونطمعون في ذلك وان لا دار للمجازاة وقوله فيما هم  
آمنين في الذي استقر في هذا المكان من التعيم ثم فسره بقوله في جنات وعيون وهذا  
أيضا اجمال ثم تفصيل فان قيل لم قال ونخل بعد قوله في جنات والجنة تناول النخل جوابه  
من وجهين (الاول) انه خص النخل بافراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر تذييل على فضله

دم الطمغ ومنتهاه الهداية الى طريق الجنة والتعيم بنعيمها المقيم (والذي هو يطعمني ويسقين) ﴿ ٥٣٨ ﴾ على  
عطف على الصفة الاولى وتكرير الموصول في المواقع الثلاثة مع كفاية عطف

ما وقع في حيز الصلة من الجمل الست على صلة الموصول الاول لا يذان بان كل واحدة من تلك الصلات نعت جليل له تعالى  
مستقل في استيجاب الحكم حقيق بان تجري عليه ﴿ ٥٣٧ ﴾ تعالى بحياها وتجعل من روادف غيرها (واذا مرضت

فهو يشفين) عطف  
على يطعمني ويسقين  
نظم معهما في سلك  
الصلة لموصول واحد  
لما ان الصحة والمرض  
من متفرعات الاكل  
والشرب غالبا ونسبة  
المرض الى نفسه والشفاء  
الى الله تعالى مع أنهما  
منه تعالى لمرعات حسن  
الادب كما قال الخضر  
عليه السلام فاردت أن  
أعيبها وقال فاراد بك  
أن يلعن أشدهما وأما  
الامانة حيث كانت من  
معظم خصائصه تعالى  
كالاحياء بدأ واعادة  
وقد نيطت أمور الآخرة  
جميعا بها وبما بعدهما من  
البعث نظمهما في  
سطر واحد في قوله تعالى  
(والذي يمتني ثم يحيين)  
على أن الموت لكونه  
ذريعة الى نيله عليه  
الصلاة والسلام للعبادة  
الابدية بعزل من أن  
يكون غير مطموح عنده  
عليه الصلاة والسلام  
(والذي أطمع أن يعفري  
خطيئتي يوم الدين)  
ذكره عليه الصلاة  
والسلام هضم لنفسه

على سائر الاشجار (الثاني) أن يراد بالجنات غيرها من الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف  
عليها التخل والاطلع هو الذي يطلع من التخله كنصل السيف في جوفه شماريخ والهضم  
اللطيف أيضا من قولهم كشح هضم وقيل الهضم اللين النضيج كأنه قال ونخل قد أرطب  
ثمره (وثانيها) قوله تعالى وتحتون من الجبال يوتا فارهين قرأ الحسن وتحتون بفتح الحاء  
وقرى فرهين وفارهين والفراهة الكيس والنشاط فقوله فارهين حال عن التاحتين  
(واعلم) أن ظاهر هذه الآيات يدل أن الغالب على قوم هود هو اللذات الحالية وهي  
طلب الاستعلاء والبقاء والتفرد والتجبر والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي  
طلب المأكول والمشروب والمساكن الطيبة الحصينة (وثالثها) قوله تعالى ولا تطيعوا  
أمر المسرفين وهذا إشارة الى انه يجب الاكتفاء من الدنيا بقدر الكفاف ولا يجوز  
التوسع في طلبها والاستكثار من لذاتها وشهواتها فان قيل ما فائدة قوله ولا يصالحون  
جوابه فائدته بيان أن فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الصلاح كما يكون حال بعض  
المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح ثم ان القوم أجابوه من وجهين (أحدهما) قولهم انما  
أنت من المسحورين وفيه وجوه احدها المسحور هو الذي سحر كثيرا حتى غلب على عقله  
وثانيها من المسحورين أي من له سحر وكل دابة تأكل فهي مسحورة والسحر أعلى البطن  
وعن الفراء السحر من له جوف أراد أنك تأكل الطعام وتشرب الشراب وثالثها عن  
المؤرج المسحور هو المخلوق بلغة بحيلة (وثانيها) قولهم ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية  
ان كنت من الصادقين وهذا يحتل امرين الاول أنك بشر مثلنا فكيف تكون نبيا وهذا  
بمثلة ما كانوا يذكرون في الانبياء انهم لو كانوا صادقين لكانوا من جنس الملائكة الثاني  
أن يكون مرادهم أنك بشر مثلنا فلا بد لنا في اثبات نبوتك من الدليل فقال صالح عليه  
السلام هذه ناقة لها شرب وقرى بالضم روى أنهم قالوا نريد ناقة عشاء نخرج من هذه  
الصخرة فتلد سقيا فتعد صالح يتفكر فقال له جبريل عليه السلام صل ركعتين وسل ربك  
الثاقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم وحصل لها سقيا مثلها في العظم ووصاهم  
صالح عليه السلام بامرين الاول قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم قال فتادة اذا  
كان يوم شربها شربت ماءهم كله وشرب بهم في اليوم الذي لا تشرب هي والثاني قوله  
ولا تمسوها بسوء أي بضرب أو عقر أو غيرها فإخذكم عذاب يوم عظيم عظم اليوم لحاول  
العذاب فيه ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان  
موقعه من العظم أشد ثم ان الله تعالى حكى عنهم انهم عقر وهاروى أن مصدعا ألبأها  
الى مضيق فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قد ار فان قيل لم أخذهم العذاب وقد ندموا  
جوابه من وجهين الاول انه لم يكن ندمهم ندم التائبين لكن ندم الخائفين من العذاب  
العاجل الثاني أن الندم وان كان ندم التائبين ولكن كان ذلك في غير وقت التوبة بل  
عند معاناة العذاب وقال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآية واللام في

للملالة أن يجنبوا ﴿ ٦٨ ﴾ س المعاصي ويكونوا على حذر وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافيا لما عسى  
بانهم منه عليه الصلاة والسلام من الصغار وتنبها لآية وقومه على أن يتأملوا في أمرهم فبقعوا على أنهم من سوء  
تعالى ورجة لا تقدر ردها فان حاله عليه الصلاة والسلام مع في كونه طاعة

الله تعالى وعبادته في الغاية القاصية حيث كانت تلك المثابة فاطنك بحال وأنتك المغمورين في الكفر وفنون المعاصي والخطايا وحل الخطيئة على كلماته الثلاث اني سقيم \* ٥٣٨ \* بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي مما لا سبيل

اليه لانهم مع كونها معار يض لا من قبيل الخطايا المفتقرة الى الاستغفار انما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه أما الثالثة فظاهرة لوقوعها بعد مهاجرة عليه الصلاة والسلام الى الشام وأما الاوليان فلانهم اوقعوا مقتضين بكسر الاصنام ومن البين جريان هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادي الامر وتعلق مغفرة الخطيئة يوم الدين مع أنها لما تعفر في الدنيا لان اثرها يومئذ يتبين ولان في ذلك تهويله وإشارة الى وقوع الجلاء فيه ان لم تغفر (رب هب لي حكما) بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون الاطساف الغائضة عليه من الله عز وجل من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حله ذاك على مناجاته تعالى ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد والحكم الحكمة التي هي الكمال في العمل بحيث يتمكن به من خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني بالصالحين) ووقفني من العلوم بطلان الأعمال والملاكات لما يرشحني للانتظام في زمرة الكاملين الراغبين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصفا أو واجم بيني وبينهم في الجنة ولقد أجابه تعالى حيث قال وانه في

العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم \* (القصة السادسة) قصة لوط عليه السلام وقوله تعالى (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسألكم عليه من اجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتاتون الذكر ان من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال اني اعملكم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا يجوز اني الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهم العزيز الرحيم) أما قوله تعالى أتاتون الذكر ان من العالمين فيجتمعت عودته الى الآتي أي أنتم من جملة العالمين صرتم مخصوصين بهذه الصفة وهي اتيان الذكر ان ويحتل عودته الى المآتي أي أنتم اخترتم الذكر ان من العالمين لاناث منهم وأما قوله تعالى من أزواجكم فيصالح أن يكون تبيين لما خلق وان يكون التبعض ويراد بما خلق العوض والمباح منهم وكانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنفسهم واعادى هو المعتدى في ظلمه وسعائه أثره تكون هذه المعصية على عظمها بل أنتم قوم عادون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذاك أو بل أنتم قوم أحقاد بان توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه الفاحشة فقالوا له عليه السلام لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين أي لتكونن من جملة من أخرجناه من بلدنا وأعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على اموات الاحوال قال لهم لوط عليه السلام اني اعملكم من القالين افلي البعض الشديد كأنه بعض يقبل الفتاوى والكيد وقوله من القالين أبلغ من أن يقول اني لعمركم قال كما يقال فلان من العلماء فهو أبلغ من قولك فلان عالم ويجوز أن يراد من الكاملين في قلاكم ثم قال تعالى فنجيناه وأهله والمراد فنجيناه وأهله من عقوبة علمهم الا يجوز اني الغابرين فان قيل في الغابرين صفة لها كأنه قيل الا يجوز اعادة ولم يكن الغيور صفتها وقت تبيخهم جوابه معناه الا يجوز اعادة غيورها قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما أمطر عليهم من الحجارة قال القاضي عبد الجبار في تفسيره في قوله تعالى وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم دالة على بطلان الجبر من جهات (أحدها) انه لا يقال تذرون الامع القدرة على خلافه ولذلك لا يقال للعرلم تذروا الصعود الى السماء كما يقال له لم تذروا الدخول والخروج (وثانيها) انه قال ما خلق لكم ولو كان خلق الفعل لله تعالى لكان الذي خلق لهم ما خلقه فيهم واوجبه لا مالم يفعلوه (وثالثها) قوله تعالى بل أنتم قوم عادون فان كان تعالى خلق فيهم ما كانوا يعملون فكيف ينسبون الى أنهم تعدوا وهل يقال للاسود انك متعدي انك فتقول حاصل هذه الوجوه يرجع الى أن العبد لو لم يكن موجد الافعال نفسه لما توجه المدح والذم والامر والنهي عليه ولهذه الآية في هذا المعنى خاصية أز يد ما ورد من الامر والنهي والمدح والذم في قصة موسى عليه السلام واربهم ونوح وسائر القصص فكيف خص هذه القصة بهذه الوجوه دون سائر القصص

العمل بحيث يتمكن به من خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني بالصالحين) ووقفني من العلوم بطلان الأعمال والملاكات لما يرشحني للانتظام في زمرة الكاملين الراغبين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصفا أو واجم بيني وبينهم في الجنة ولقد أجابه تعالى حيث قال وانه في

الآخرة لمن الصالحين) واجعل لي لسان صدق في الآخرين) أي جاهدوا حسن صيت في الدنيا بحيث يبقى أثره إلى يوم الدين  
ولذلك لا ترى أمة من الأمم الا وهي محبة له \* ٥٣٩ \* ومثنية عليه أو صادقاً من ذريتي يحد أصل ديني ويدعو  
الناس إلى ما كنت

أدعوهم إليه من التوحيد  
وهو النبي صلى الله عليه  
وسلم ولذلك قال عليه  
الصلاة والسلام أنا  
دعونا إبراهيم (واجعلني)  
في الآخرة (من ورثة  
جنة النعيم) وقد مر معنى  
الورثة في سورة مريم  
(واغفر لاني) بالهداية  
والتوفيق للإيمان كما  
يلوح به تعليقه بقوله  
(انه كان من الضالين)  
أي من طريق الحق وقد  
مر تحقيق المقام في تفسير  
سورة التوبة وسورة  
مريم بما لا مزيد عليه  
(ولا تخزني) بمعاتبتي  
على ما فرطت أو بنقص  
رتبتي عن بعض الوراث  
أو بتعذبي لخفاء العاقبة  
وخواز التعذيب عقلا  
كل ذلك مبني على هضم  
النفس منه عليه الصلاة  
والسلام أو بتعذيب  
والذي أو بعثه في عداد  
الضالين بعدم توفيقه  
للإيمان وهو من الخزي  
بمعنى الهوان أو من  
الخزاية بمعنى الحياء (يوم  
يعثون) أي الناس كافة  
والاضمار قبل الذكر لما

بطلان هذه الوجوه بقي ذلك الوجه المشهور فكن نجيب عنها بالجوابين المشهورين (الاول)  
ان الله تعالى لما علم وقوع هذه الاشياء فعدمها محال لان عدمها يستلزم انقلاب العلم جهلا  
وهو محال والمغضى إلى المحال محال واذا كان عدمها محالاً كان التكليف بالترك تكليفاً  
بالمحال (الثاني) أن القادر لما كان قادراً على الضدين امتنع أن يترجم أحد المقدورين  
على الآخر المرجح وهو الداعي أو الإرادة وذلك المرجح يحدث فله مؤثر وذلك المؤثر  
ان كان هو العبد لم يتسلسل وهو محال وان كان هو الله تعالى فذلك هو الجبر على قولك  
ثبت بهذين البرهانين القاطعين سقوط ما قاله والله أعلم \* (القصة السابعة) قصة شعيب  
عليه السلام \* قوله تعالى (كذب أصحاب الايكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون  
اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى  
رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا  
الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجليلة الاوين قالوا  
انما أنت من المسحurin وما أنت الا بشر مثنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا  
كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ربي أعلم بما تعملون فكذبوه فاخذهم عذاب  
يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لاهو  
العزيز الرحيم) قرئ أصحاب الايكة بالهمزة وتخفيفها وبالجر على الاضافة وهو الوجه  
ومن قرأ بالنصب وزعم ان ايكه بوزن ليلة اسم بلدي عرف فتوهم قاذبه خط المصحف  
حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وسورة ص بغیر ألف لكن قد كتبت في سائر  
القرآن على الاصل والقصة واحدة على ان ايكه اسم لا يعرف روى ان اصحاب الايكة  
كانوا اصحاب شجر ملتف وتلك الشجر هي التي حملها القمل فان قيل هلاقل أخوهم  
شعيب كما في سائر المواضع جوابه ان شعيب لم يكن من اصحاب الايكة وفي الحديث  
ان شعيباً خامدين أرسل اليهم وإلى اصحاب الايكة ثم ان شعيباً عليه السلام أمرهم بأشياء  
(أحدها) قوله أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وذلك لان الكيل على ثلاثة  
اضرب واف وطعيف وزائد فأمر بالواجب الذي هو الايفاء بقوله أوفوا الكيل ونهى  
عن المحرم الذي هو التطعيف بقوله ولا تكونوا من الخسرين ولم يذكر الزائد لانه بحيث ان  
فعله فقد أحسن وان لم يفعله فلا اثم عليه ثم انه لما أمر بالايفاء بين انه كيف يفعل فقال  
وزنوا بالقسطاس المستقيم قرئ بالقسطاس مضموماً وكسوراً وهو الميزان وقيل  
القرسطون (وثانيها) قوله تعالى ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقال بخسه حقه أذ نقصه اياه  
وهذا عام في كل حق يثبت لاحد أن لا يهضم وفي كل ملك أن لا ينصب عليه مالكة  
ولا يتصرف فيه الا باذنه تصرفاً شرعياً (وثالثها) قوله تعالى ولا تعثوا في الارض مفسدين  
يقال عثا في الارض وعنى وعث وذلك نحو قطع الطريق والغارة واهلاك الزرع وكانوا  
يفعلون ذلك مع توليتهم أنواع الفساد فتعثر عن ذلك (ورابعها) قوله تعالى واتقوا الذي

يخوفكم من الشهرة الفاشية المغنية عنه وتخصيصه بالضالين بما يخيل بهو يل اليوم (يوم لا ينفع مال ولا بنون) بدل  
يوم يعثون بجى به ناكدا للتهويل وتمهيداً لما يعقبه من الاستثناء وهو من أعم المغايل أي لا ينفع مال وان كان مصروفاً  
مالي إليها إلى جوه البر والخيرات ولا بنون



وان كانوا صلحاء مستأهلين لاشفاعته أحدا (الامن أنى الله بقلب سليم) أى عن مرض الكفر والتفارق ضرورة اشتراط نفع كل منهما بالإيمان وفيه تأييد ليكون استغفاره عليه الصلاة ﴿٥٤٠﴾ والسلام لاييه طلبا لهديته الى الايمان

لاستحالة طلب مغفرته  
بعد موته كإفراغ علمه  
عليه الصلاة والسلام  
يعدم نفعه لانه من باب  
الشفاعة وقيل هو استثناء  
من فاعل ينفع بتقدير  
المضاف أى الامال من  
أو يؤمن أنى الله الآية  
وقيل المضاف المحذوف  
ليس من جنس المستثنى  
منه حقيقة بل بضرب  
من الاعتبار كما فى قوله  
نحية بينهم ضرب وجيع  
أى الاحال من أنى الله  
بقلب سليم عبارة عن  
سلامة القلب كما أنه قيل  
السلامة قلب من أنى  
الله الآية وقيل المضاف  
المحذوف ما دل عليه  
المال والبنون من الغنى  
وهو المستثنى منه كأنه  
قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى  
من أنى الله الآية لان  
غنى المرء فى دينه بسلامة  
قلبه وقيل الاستثناء  
منقطع والمعنى لكن  
سلامة قلبه تنفعه  
(وأزلفت الجنة للمتقين)  
عطف على لا ينفع  
وصيغة الماضى وفيه  
وفيما بعده من الجمل  
المنتظمة معه فى سلك

خلقكم والجنة الاولين وقرئ الجيلة بوزن الالة والجيلة بوزن الحلقة ومعناها من واحد  
أى ذوى الجنة والمراد انه المنفضل بخلقهم وخلق من تقدمهم بمن لولا خلقهم لما كانوا  
مخلوقين فلم يكن للقوم جواب الاما لو تركوا لكان أولى بهم وهو من وجهين (الاول) قولهم  
انما أنت من المسحورين وما أنت الا بشر مثلنا فان قيل هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا  
وتركها فى قصة نود جوابه اذا دخلت الواو فقد قصدهم عنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم  
السحر والبشرية واذا تركت الواو فلم يقصدوا الامعنى واحدا وهو كونه مسحورا ثم قرره  
بكونه بشرا مثلهم (الثانى) قولهم وان نظنك لمن الكاذبين ومعناه ظاهر ثم ان شعيبا عليه  
السلام كان يتوعددهم بالعذاب ان استمروا على التكذيب فقالوا اذا سقط علينا كسفامن  
السماء قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسفة وهى القطعة والسماء السحاب  
أو الظلة وهم لما طلبوا ذلك لاستبعادهم وقوعه فظنوا أنه اذا لم يقع ظهر كذبه فعنده قال  
شعيب عليه السلام ربى اعلم بما تعملون فلم يدع عليهم بل فوض الامر فيه الى الله تعالى فلما  
استمروا على التكذيب انزل الله عليهم العذاب على نحو ما اقترحوا من عذاب الظلة  
ان ارادوا بالسماء السحاب وان ارادوا الظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم يروى انه  
حبس عنهم الريح سبعاً وسائط عليهم الرمل فأخذوا بنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء فاضطروا  
الى أن خرجوا الى البرية فاظلمت سحابة وجدوا الهاربوا وسما فاجتعا تحتها فامطرت  
عليهم نار فاحترقوا وروى ان شعيبا بعث الى امة من أصحاب مدين وأصحاب الايكة  
فأهلك مدين بصيحة جبريل عليه السلام وأصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة وههنا  
آخر الكلام فى هذه القصص السبع التى ذكرها الله تعالى فى هذه السورة تسليمة لمحمد  
صلى الله عليه وسلم فيما ناله من الغم الشديد بقى ههنا سؤالان (السؤال الاول) لم لا يجوز ان  
يقال ان العذاب النازل بعادو نود وقوم لوط وغيرهم ما كان ذلك بسبب كفرهم وعنادهم  
بل كان ذلك بسبب قرانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه أهل التجوم واذا  
فام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص لان الاعتبار انما يحصل ان لو علمنا أن  
نزول هذا العذاب كان بسبب كفرهم وعنادهم (الثانى) ان الله تعالى قد ينزل العذاب  
محنة للمكلفين وابتلاء لهم على ما قالوا ونبلوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين  
ولانه تعالى قد ابتلى المؤمنين بالبلاء العظيم فى مواضع كثيرة واذا كان كذلك لم يدل نزول  
البلاء بهم على كونهم مبطلين والجواب ان الله تعالى أنزل هذه القصص على محمد صلى الله  
عليه وسلم تسليمة وازالة للحزن عن قلبه فلما أخبر الله تعالى محمدا انه هو الذى أنزل  
العذاب عليهم وانه انما أنزله عليهم جزاء على كفرهم علم محمد صلى الله عليه وسلم ان الامر  
كذلك فحينئذ يحصل به التسلي والفرح له عليه السلام واحتج بعض الناس على القدر فى  
علم الاحكام بان قال المؤثر فى هذه الاشياء اما الكواكب أو البروج او كون الكواكب  
فى البرج المعين والاول باطل والاخرى هذه الآثار أن حصل الكواكب والثانى أيضا

الغطف للدلالة على تحقق الوقوع وتقرره كما أن صيغة المضارع فى المعطوف عليه للدلالة على استمرار ﴿باطل﴾  
انتفاء النفع ودوامه حسب اقتضاه مقام التهويل والتفظيع أى قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصى بحيث يشاهدونها  
من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون

المحسن فيتمجسون بأنهم المحشورون اليها ( و برزت الجحيم للغاوين ) الضالين عن طريق الحق الذي هو الايمان والتقوى اى جعلت بارزة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الاحوال الهائلة ويوقنون بانهم واقعوها ولا يجدون عندها مصرفا ( وقيل لهم أينما كنتم ) ﴿ ٥٤١ ﴾ في الدنيا ( تعبدون من دون الله ) أى أين

آلهتكم الذين كنتم  
ترعون في الدنيا أنهم  
شفعاؤكم في هذا الموقف  
( هل ينصرونكم ) بدفع  
العذاب عنكم  
( أو ينصرون ) بدفعه  
عن أنفسهم وهذا  
سؤال تقرير وتبكيك  
لا يتوقع له جواب ولذلك  
قيل ( فكذبوا فيها )  
أى أقوا في الجحيم على  
وجوههم مرة بعد  
أخرى الى أن يستقروا  
في قعرها ( هم ) أى  
آلهتهم ( والغاوين )  
الذين كانوا يعبدونهم  
وفي تأخير ذكرهم عن  
ذكر آلهتهم رمز الى أنهم  
يؤخرون عنها  
في الكيبكة ليشاهدوا  
سوء حالها فيزدادوا  
غما الى غمهم ( و جنود  
ابليس ) أى شياطينه  
الذين كانوا يغوونهم  
ويوسوسون اليهم  
ويسولون لهم ما هم  
عليه من عبادة الاصنام  
وسائر فنون الكفر  
والمعاصي ليجمعوا في  
العذاب حسبا كانوا  
مجمعين فيما يوجبهم وقيل  
متبعوه من عصاة الثقلين

باطل والالزم دوام الاثر بدوام البرج والثالث أيضا باطل لان القلب على قولهم بسيط  
لامركب فيكون طبع كل برج مساويا لطبع البرج الآخر في تمام الماهية فيكون حال  
الكوكب وهو في برجه كحالته وهو في برج آخر فيلزم أن يدوم ذلك الاثر بدوام الكوكب  
وللقوم أن يقولوا لم لا يجوز أن يكون صدور الاثر عن الكوكب المعين موقوفا على كونه  
مسامتا مسامطة مخصوصة لكوكب آخر فاذا فقدت تلك المسامطة فقد شرط انما  
فلا يحصل التأثير ولهم أن يقولوا هذه الدلالة انما تدل على انها ليست مؤثرة بحسب ذاتها  
وطبائنها ولكنها لا تدل على انها ليست مؤثرة بحسب جرى العادة فاذا أجرى الله تعالى  
عادته بحصول تأثيرات مخصوصة عقيب اتصالات الكواكب وقراناتها وادوارها لم يلزم  
من حصول هذه الآثار القطع بان الله تعالى انما خلقها لاجل زجر الكفار بل لعله تعالى  
خلقها تنكريا لتلك العادات والله أعلم \* القول فيما ذكره الله تعالى من أحوال محمد عليه  
الصلاة والسلام \* قوله تعالى ( وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك  
لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه اني زبر الاولين ) اعلم انه تعالى لما ختم  
ما اقتضاه من خبر الانبياء ذكر بعد ذلك ما يدل على نبوته وهو من وجهين ( الاول ) قوله  
وانه لتنزيل رب العالمين وذلك لانه لفصاحته معجز فيكون ذلك من رب العالمين اولانه  
اخبار عن القصص الماضية من غير تعليم البتة فلا يكون ذلك الابوحى من الله تعالى وقوله  
بعد وانه اني زبر الاولين كأنه مؤكدا لهذا الاحتمال وذلك لانه عليه السلام لما ذكر هذه  
القصص السبع على ما هي موجودة في زبر الاولين من غير تفاوت أصلا مع انه لم يشغل  
بالعلم والاستعداد دل ذلك على انه ليس الامن عند الله تعالى فهذا هو المقصود من الآية  
فاما قوله تعالى وانه لتنزيل رب العالمين فالمراد بالتزليل المنزل ثم قد كان يجوز في القرآن  
وهذه القصص أن يكون تنزيلا من الله تعالى الى محمد صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فقال  
نزل به الروح الامين والباء في قوله نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين للتعدي  
ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به على قلبك أى فهمك اياه واثبت في قلبك اثبات  
ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى والروح الامين جبريل عليه السلام وسماه روحا  
من حيث خلق من الروح وقبل لانه نجا الخلق في باب الدين فهو كالروح الذي ثبت معه  
الحياة وقبل لانه روح كله لا كالناس الذين في أبدانهم روح وسماه امينا لانه موثمن على  
ما يؤديه الى الانبياء عليهم السلام والى غيرهم واما قوله على قلبك ففيه قولان ( الاول )  
انه انما قال على قلبك وان كان انما نزل عليه ليؤكد به أن ذلك المنزل محفوظ للرسول  
ممكن في قلبه لا يجوز عليه التغير فيوثق بالانذار الواقع منه الذي بين الله تعالى أنه هو  
المقصود ولذلك قال لتكون من المنذرين ( الثاني ) أن القلب هو المخاطب في الحقيقة لانه  
موضع التمييز والاختيار وأما سائر الاعضاء فمخزونة والدليل عليه القرآن والحديث  
والعقول ( أما القرآن ) فآيات احداها قوله تعالى في سورة البقرة فانه نزل على قلبك

والاول هو الوجه ( أجمعون ) تأكيدي للضمير وما عطف عليه وقوله تعالى ( قالوا ) الخ استئناف وقع جوابا  
عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل فقيل قال العبد ( وهم فيها  
يختصمون ) أى قالوا مغترفين بخطائهم في انها كهم في الضلالة

مختصرين معبرين لانفسهم والحال انهم في المحجيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين مخاطبين لمعبودهم  
على ان الله تعالى يجعل الاصنام سالحة للاختصاص بان يعطيها القدرة على الفهم والناطق ( تالله ان كنا لفي ضلال  
مبين ) ان تخففة من القيلة قد حذف اسمها الذي ﴿ ٥٤٢ ﴾ هو ضمير الشأن واللام فارقة بينهما وبين النافية أي ان الشأن

كنا في ضلال واضح  
لاخفاء فيه ووصفهم له  
بالوضوح للشباع  
في اظهار ندمهم  
وتحسرهم وبيان عظم  
خطائهم في رأيهم مع  
وضوح الحق كإليني  
عنه تصدير قسمهم  
بحرف التاء المشعرة بالتعجب  
وقوله تعالى ( اذنسو بكم  
رب العالمين ) ظرف  
لكنونهم في ضلال مبين  
وقيل لمادل عليه الكلام  
أي ضلنا وقيل للضلال  
المذكور وان كان فيه  
ضعف صناعي من حيث  
ان المصدر الموصوف  
لا يعمل بعد الوصف  
وقيل ظرف لمبين وصيغة  
المضارع لاستحضار  
الصورة الماضية أي  
تالله لقد كنا في غاية  
الضلال الفاحش وقت  
تسويننا اياكم أيها  
الاصنام في استحقاق  
العبادة رب العالمين  
الذي أتم أدنى مخلوقاته  
واذلهم وأعجزهم وقولهم  
( وما أضلنا الا الجرمون )  
بيان لسبب ضلالهم بعد  
اعتزافهم بصدوره  
عنهم لكن لا على معنى

وقال ههنا نزل به الروح الامين على قلبك وقال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ( وثانيها )  
انه ذكر ان استحقاق الجزاء ليس الا على ما في القلب من المساعي فقال لا يؤخذكم الله  
باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم وقال ان ينال الله لحومها  
ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم والتقوى في القلب لانه تعالى قال أولئك الذين  
امتن الله قلوبهم للتقوى وقال تعالى وحصل ما في الصدور ( وثالثها ) قوله حكاية عن  
أهل النار او كنا نسمع أو نعقل اكناف أصحاب السعير ومعلوم أن العقل في القلب والسمع  
منفذ اليه وقال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا ومعلوم ان السمع  
والبصر لا يستفاد منهما الا ما يؤديانه الى القلب فكان السؤال عنهما في الحقيقة سواء  
عن القلب وقال تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور ولم تخف الاعين الا بما تضرع  
القلوب عند التحديق بها ( ورابعها ) قوله وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا  
ما تشكرون فخص هذه الثلاثة بالزام الحسية منها واستدعاء الشكر عليها وقد ولنا لاطائل  
في السمع والابصار الا ما يؤديان الى القلب ليكون القلب هو القاضي فيه والمتحكم عليه  
وقال تعالى وتقدمكناهم فيما ان مكنتكم فيه وجعلناهم سمعا وأبصارا وأفئدة أغنى عنهم  
سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء فجعل هذه الثلاثة تمام ما ألزمهم من حجة  
والمقصود من ذلك هو الفؤاد القاضي فيما يؤدى اليه السمع والبصر ( وخامسها ) قوله  
تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم فجعل العذاب لازما على هذه الثلاثة  
وقال لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها وجه  
الدلالة انه قصد الى نفي العلم عنهم رأسا فلو ثبت العلم في غير القلب كسبائته في القلب لم يتم  
الغرض فهذه الآيات وما شاكلها ناطقة بأجمعها ان القلب هو المقصود بالزام الحجة  
وقد بينا ان ما قرن بذكره من ذكر السمع والبصر فذلك لانهما آلتان للقلب في تادية صور  
للمحسوسات والمسموعات ( وأما الحديث ) فاروى النعمان بن بشير قال سمعته عليه  
السلام يقول ألوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد  
الجسد كله الا وهي القلب ( وأما المعقول ) فوجوه ( احدها ) ان القلب اذا غشي عليه  
فلو قطع سائر الاعضاء لم يحصل الشعور به واذا أفاق القلب فانه يشعر بجميع ما ينزل  
بالاعضاء من الآفات فدل ذلك على أن سائر الاعضاء تبع للقلب ولذلك فان القلب اذا  
فرح أو حزن فانه يتغير حال الاعضاء عند ذلك وكذا القول في سائر الاغراض النفسانية  
( وثانيها ) ان القلب منبع المشاق الباعثة على الافعال الصادرة من سائر الاعضاء  
واذا كانت المشاق مبادى للافعال ومنبعها هو القلب كان الأمر المطلق هو القلب  
( وثالثها ) ان معدن العقل هو القلب واذا كان كذلك كان الأمر المطلق هو القلب  
( أما المقدمة الاولى ) ففيها النزاع فان طائفة من القدماء ذهبوا الى أن معدن العقل هو  
الدماغ والذي يدل على قولنا وجوه ( الاول ) قوله تعالى أولم يسبوا في الارض فتكون

قصر الاضلال على المجرمين دون من عداهم بل على معنى قصر ضلالهم على كونه بسبب ضلالهم ﴿ لهم ﴾  
من غير أن يستقلوا في تخففة أو يكون بسبب اضلال الغير كائنه قيل وما صدر عنا ذلك الضلال الفاحش  
الابسبب اضلالهم والمراد بالمجرمين الذين أضلوه رؤسائهم وكبرائهم كافي قوله تعالى ربنا انا أظننا

سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلاً وعن السدى رحمه الله الاولون الذين اقتدوا بهم وأباً ما كان فقيه او فريض من التعريض للذين قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وعن ابن جريج ابليس وابن آدم القاتل لانه أول من سن القتل وأنواع المعاصي (فالنامن شافعين) ٥٤٣ كالمؤمنين من الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام

(ولا صديق حيم)  
كأزى لهم أصدقاء  
أو فالنامن شافعين  
ولا صديق حيم من  
الذين كنا نعدهم شفعاء  
وأصدقاء على أن عدمهما  
كناية عن عدواتهما  
كما أن عدم المحبة في مثل  
قوله تعالى والله لا يحب  
الفساد كناية عن  
البغض حسبما ينبغي عنه  
قوله تعالى الاخلاء  
بومئذ بعضهم لبعض  
عدوا لا المؤمنين أو وقعنا  
في مهلكة لا نخلصنا  
منها شافع ولا صديق  
على أن المراد بعدمهما  
عدم أثرهما وجم الشافع  
لكثرة الشفعاء عادة كما أن  
افراد الصديق لقلته  
أو لصحة اطلاقه على  
الجم كالعدو وتشبيهما  
بالمصادر كالخين والقبول  
وكلمة لوفى قوله تعالى  
(فلو أن لنا كرة) للتمني  
كأيت لما أن بين معنيهما  
تلاقي في معنى القرض  
والقدير كأنه قيل فليت  
لنا كرة أي رجعة الى  
الدنيا وقيل هي على  
أصلها من الشرط  
وجوابه محذوف كأنه

لهم قلوب يعقلون بها وقوله لهم قلوب لا يفقهون بها وقوله ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو عقل أطلق عليه اسم القلب لما انه معدنه (الثاني) انه تعالى أضاف اضداد العلم الى القلب وقال في قلوبهم مرض ختم الله على قلوبهم وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم كلابيل ران على قلوبهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها فأنها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فدللت هذه الآيات على أن موضع الجهل والفقه هو القلب فوجب أن يكون موضع العقل والفهم أيضاً هو القلب (الثالث) وهو أنا اذا جربنا انفسنا وجدنا علمونا حاصله في ناحية القلب ولذلك فإن الواحد منا اذا أمعن في الفكر أو أكثر منه أحس من قلبه ضيقاً وضجراً حتى كأنه يتألم بذلك وكل ذلك يدل على أن موضع العقل هو القلب واذا ثبت ذلك وجب أن يكون المكلف هو القلب لان التكليف مشروط بالعقل والفهم (الرابع) وهو ان القلب اول الاعضاء تكونا وآخرها موتاً وقد ثبت ذلك بالتشريح ولانه متمكن في الصدر الذي هو أوسط الجسد ومن شأن الملوك المحتاجين الى الخدم أن يكونوا في وسط المملكة لتكتشفهم الحواشي من الجوانب فيكونوا ابرء من الآفات وأخبر من قل العقل في الدماغ بامور (أحدها) ان الحواس التي هي الآلات الادراك نافذة الى الدماغ دون القلب (وثانيها) ان الاعصاب التي هي الآلات في الحركات الاختيارية نافذة من الدماغ دون القلب (وثالثها) ان الآلة اذا حلت في الدماغ اختل العقل (ورابعها) ان في العرف كل من أريد وصفه بقلة العقل قيل انه خفيف اندماغ خفيف الرأس (وخامسها) ان العقل أشرف فيكون مكانه أشرف والاعلى هو الاشرف وذلك هو الدماغ لا القلب فوجب أن يكون محل العقل هو الدماغ (والجواب عن الاول) لم لا يجوز أن يقال الحواس تؤدي آثارها الى الدماغ ثم ان الدماغ يؤدي تلك الآثار الى القلب فالدماغ آلة قريبة للقلب والحواس آلات بعيدة فالجسم يخدم الدماغ ثم الدماغ يخدم القلب وتحقيقه اننا ندرك من أنفسنا اننا اذا عقلنا ان الامر فلانني يجب فعله أو يجب تركه فان الاعضاء تتحرك عند ذلك ونحن نجد التعقلات من جانب القلب لا من جانب الدماغ (وعن الثاني) انه لا يبعد ان يتأدى الاثر من القلب الى الدماغ ثم الدماغ يحرك الاعضاء بواسطة الاعصاب الثابتة منه (وعن الثالث) لا يبعد أن يكون سلامة الدماغ شرطاً للوصول تاثير القلب الى سائر الاعضاء (وعن الرابع) ان ذلك العرف انما كان لان القلب انما يعتدل مزاجه بما يستمد من الدماغ من برودته فاذا لحق الدماغ خرواج عن الاعتدال خرج القلب عن الاعتدال أيضاً اما لزيادة حرارته عن القدر الواجب أو لنقصان حرارته عن ذلك القدر فحينئذ يختل العقل (وعن الخامس) انه لو صح ما قالوه لوجب أن يكون موضع العقل هو القحف ولما بطل ذلك ثبت فساد قولهم والله أعلم (فرع) اعلم ان المعاني التي يتنا كونها مختصة بالقلوب قد نضاف

قيل فلو أن لنا كرة لفعلنا من الخيرات كبت وكبت وآباءه قوله تعالى (فكنون من المؤمنين) للتمني كونه جواباً للتمني بقيد الترتب ايمانهم على وقوع الكرة البتة بالانخاف كما هو مقتضى حالهم وعطفه على كرة على طريقة \* لبس عبادة وتفرغ عني \* كما يستدعيه كون اوعلى أصلها انما يفيد تحقق مضمون الجواب على تقدير تحقيق كرتهم

وإيمانهم معان غير دلالة على استلزام الكثرة للإيمان أصلا مع أنه مقصود حتما (أن في ذلك) أي فيما ذكر من نبأ إبراهيم عليه السلام المشتمل على بيان بطلان ما كان عليه أهل مكة من عبادة الأصنام وتقصيل ما يؤل إليه أمر عبدتها يوم القيامة من اعترافهم بخطئهم الفاحش وندمهم ﴿٥٤٤﴾ ونحسرهم على ما فاتهم من الإيمان وتنبئهم الرجعة إلى

إلى الصدر تارة وإلى الفؤاد أخرى أما الصدر فقوله تعالى وحصل ما في الصدور وقوله ولينبئ الله ما في صدوركم وقوله تعالى إنه عليهم بذات الصدور وأن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه وأما الفؤاد فقوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ومن الناس من فرق بين القلب والفؤاد فقال القلب هو العلة السوداء في جوف الفؤاد دون ما يكتنفها من اللحم والشحم ومجموع ذلك هو الفؤاد ومنهم من قال القلب والفؤاد لفظان مترادفان وكيف كان فيجب أن يعلم أن من جملة العضو المسمى قلبا وفؤادا موصفا هو الموضع في الحقيقة للعقل والاختيار وإن معظم جرم هذا العضو مستخر لذلك الموضع كما أن سائر الأعضاء مسخرة للقلب فإن العضو قد تزيد أجزاؤه من غير أن يزداد المعاني المنسوبة إليه أعني العقل والفرح والحزن وقد ينقص من غير نقصان في تلك المعاني فيشبه أن يكون اسم القلب اسما للأجزاء التي تحمل فيها هذه المعاني بالحقيقة واسم الفؤاد يكون اسما لمجموع العضو فهذه هو الكلام في هذا الباب والله الموفق للصواب وأما قوله تعالى لتكون من المنذرين فيدخل تحت التنذار الدعاء إلى كل واجب من علم وعمل والمنع من كل فيح لآن في الوجهين جميعا يدخل الخوف من العقاب وأما قوله تعالى باللسان عربي مبين فالباء إما أن تتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب وإسماعيل ومحمد عليهم السلام وأما أن تتعلق بتزل فيكون المعنى تزل باللسان العربي لينذر به لانه لو نزل باللسان الأعجمي لقالوا له ما نضع بما لا نفهمه فيتعذر الإنذار به وفي هذا الوجه أن تزييله بالربية التي هي لسانك ولسان قومك تزييل له على قلبك لأنك تفهمه ويفهمه قومك ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لأنك تسمع أجرام حروف لا تفهم معانيها وأما قوله تعالى وأنه أنزله بالبر والاولين فيحتمل هذه الأخبار خاصة ويحتمل أن يكون المراد صفة القرآن ويحتمل صفة محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون المراد وجوه الخويف لأن ذكر هذه الأشياء بأسرها قد تقدم ﴿٥٤٥﴾ قوله تعالى (أولم يكن لهم آية أن يعلم علماء بني إسرائيل ولو نزلناه على بعض الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الآليم فيأتهم بغته وهم لا يشرعون فيقولوا لاهل نحن منظرون) اعلم أن قوله تعالى أولم يكن لهم آية أن يعلم علماء بني إسرائيل المراد منه ذكر الحجة الثانية على نبوته عليه السلام وصدقه وتقريره أن جماعة من علماء بني إسرائيل أسلموا ونصوا على مواضع في التوراة والإنجيل ذكر فيها الرسول عليه الصلاة والسلام بصفتها ونعتها وقد كان مشركا قریش يذهبون إلى اليهود ويتعرفون منهم هذا الخبر وهذا يدل دلالة ظاهرة على نبوته لأن تطابق الكتب الإلهية على نعتهم ووصفهم يدل قطعاً على نبوته واعلم أنه قرئ: يكن بالثذكير وآية بالنصب على أنها خبره وأن يعلم هو الاسم وقرئ: تكن بالتأنيث وجعلت آية اسما وأن يعلم خبرا وليست كالاولى لوقوع التكرار اسما والمعرفة خبرا ويجوز مع نصب الآية تأنيث يكن كقوله ثم لم تكن

الدينبا ليكونوا من المؤمنين عند مشاهدتهم لما أزلت لهم جنات النعيم وبرزت لانفسهم الجحيم وغشبههم ماغشيههم من ألوان العذاب وأنواع العقاب (لاية) أي آية عظيمة لا يقدر قدرها موجهة على عبدة الأصنام كافة لا سيما على أهل مكة الذين يدعون أنهم على ملة إبراهيم عليه السلام أن يجنبوا كل الاجتناب ما كانوا عليه من عبادتها خوفاً أن يحق بهم مثل ما حاق بأولئك من العذاب بحكم الأسلاك فيما يوجبه أو أن في ذكر نبوته وتلاوته عليهم على ما هو عليه من غير أن تسمع من أحد لآية عظيمة دالة على أن ماتلوه عليهم وحى صادق نازل من جهة الله تعالى موجهة للإيمان به قطعاً و(ما) كان أكثرهم مؤمنين أي أكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصررون على ما كانوا عليه من الكفر والضلال وأما أن ضمير

أكثرهم لقوم إبراهيم عليه السلام كما توهموا فما لا سبيل إليه أصلا ظهور أنهم ما ازدادوا بما ﴿٥٤٦﴾ فنتهم

سواء منه عليه الصلاة والسلام الاطغيا و الكفراحتي

اجتروا على تلك العظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يعبر عنهم بعدم ايمان اكثرهم وانما آمن له لوط قبحا هما الله عز وجل الى الشام وقدم بقية الكلام ﴿ ٥٤٥ ﴾ في آخر قصة موسى عليه السلام (وان ربك لهو العزيز

الرحيم) أي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمة الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤنث ولذلك يصغر على قومية وقيل القوم بمعنى الامة وتكذبهم المرسلين اما باعتبار اجاع الكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الازمنة والاعصار واما لان المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الادابة وردة راذي قوله تعالى (اذعابهم) طرف التكذيب على أنه عبارة عن زمان مديدة فمع ما وقع من الجانبين الى تمام الامر كأن تكذيبهم عبارة عما صدر عنهم من حين ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام الى انتهائهما (أخوهم) أي نسيهم (نوح الاتقون) الله حيث تعبدون غيره (اني لكم رسول) من جهته تعالى (أمين)

فنتهم الأرا قالوا وأما قوله ولونزلناه على بعض الاعجمين فاعلم انه تعالى لما بين بالدليلين المذكورين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق لهجته بين بعد ذلك ان هؤلاء الكفار لا تنفعهم الدلائل ولا البراهين فقال ولونزلناه على بعض الاعجمين يعني انما أنزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوه وفهموه وعرفوا فصاحته وانه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم الى ذلك بشارة كتب الله السانفة به فلم يؤمنوا به وجدوه وسموه شعراتا وسحرا أخرى فلونزلناه على بعض الاعجمين الذي لا يحسن العربية لكفره وابه أيضا وتحدوا المجودهم غدرا ثم قال كذلك سلكتنا في قلوب المجرمين أي مثل هذا السلك سلكتنا في قلوبهم وهكذا مكناهم وقررنا فيها وكيفما فعل بهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من الجحود والانكار وهذا أيضا مما يفيد تسليمة الرسول صلى الله عليه وسلم لانه اذا عرف رسول الله اصرارهم على الكفر وانه قد جرى القضاء الاذلي بذلك حصل اليأس وفي المثل اليأس احدي راحتين (المسئلة الرابعة) قوله كذلك سلكتنا في قلوب المجرمين يدل على ان الكل بقضاء الله وخلقه قال صاحب الكشف أراد به انه صار ذلك التكذيب متمكنا في قلوبهم اشدا التمكن فصارت ذلك كالشيء الجبلي والجواب انه اما ان يكون قد فعل الله فيهم ما يقتضي رجحان التكذيب على التصديق او ما فعل ذلك فيهم فان كان الاول فقد دللنا في سورة الانعام على ان الترجيح لا يتحقق مالم ينه الى حد الوجوب وحينئذ يحصل المقصود فان لم يفعل فيهم ما يقتضي الترجيح البتة امتنع قولك كذلك سلكنا كما كان طيران الطائر مالم يكن له تعلق بكفرهم امتنع اسناد الكفر الى ذلك الطيران (المسئلة الخامسة) قال صاحب الكشف فان قلت ما وقع في يومنون بهم قوله سلكتنا في قلوب المجرمين قلت موقفة منه بوقف الموضح لما بين لانه سوق ليانه مؤكدا للجحود في قلوبهم فالتيمم ما يقرر هذا المعنى من ثم زالون على التكذيب به حتى قالوا اوعيد فوالله تعالى (فيقولوا هو نحن منظرون افعذابنا يستعجلون افرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما غنى عنهم ما كانوا يمتعون وما اهلكنا من قرية الا الهامندرون ذكرى وما كنا ظالمين) اعلم انه تعالى لما بين انهم لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم وانه يأتهم العذاب بغتة تتبعه بما يكون منهم عند ذلك على وجه الحسرة فقال فيقولوا هل نحن منظرون كما يستغيث المرء عند تعذر الخلاص لانهم يعلمون في الآخرة ان لا ملجأ اليكهم يذكرون ذلك اسر وأحافا ما قوله تعالى افعذابنا يستعجلون فلما راد انه تعالى بين انهم كانوا في الدنيا يستعجلون العذاب مع ان حالهم عند نزول العذاب طلب النظرة ليعرف تفاوت الطريقين فيعتبر به ثم بين تعالى ان استعجال العذاب على وجه التكذيب انما يقع منهم ليمتنعوا في الدنيا لان ذلك جهل وذلك لان مدة التمتع في الدنيا متناهية قليلة ومدة العذاب الذي يحصل بعد ذلك غير متناهية وليس في العقل ترجيح اذات متناهية قليلة على آلام غير متناهية وعن ميمون بن

شهور بالامانة فيما بينكم ﴿ ٦٩ ﴾ س (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما سئلكم عليه) أي على ما أنتم تصدله من الدعاء والنصح (من أجر) أصلا (ان أجرى) فيما أتوا له (الاعطرب العالمين) والفاء في قوله تعالى



(فاتقوا الله وأطيعون) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن الطمع كما أن نظيرتها السابقة لترتيب ما بعدها على أمانته والتكرير للتأكيد والتنبية ﴿٥٤٦﴾ على أن كلا منهما مستقل في إيجاب التقوى والطاعة

مهران انه في الحسن في الطواف فقال له عطفي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون لقد وعظمت فابلغت وقرى يمتعون بالتخفيف ثم بين انهم يهلك قرية الا وهناك نذير يقيم عليهم الحجة اما قوله تعالى ذكرى فقال صاحب الكشف ذكرى منصوبة بمعنى تذكيرة اما ان نذر وذكر متقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكيرة واما لانها حال من الضمير في منذرون أي يندرونهم ذوى تذكيرة واما لانها مفعول له على معنى انهم يندرون لاجل الموعظة والتذكيرة أو مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون ذكرى وجعلوا ذكرى لامعانهم في التذكيرة واطنا بهم فيها أو وجه آخر وهو أن يكون ذكرى متعلقة باهلكنا مفعولا له والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين الا بعد ما ألزمناهم الحجة بارسال المذنب اليهم ليكون اهلاكهم تذكيرة وعبرة لغيرهم ولا يلهيهم صواميل عصيانهم وما كونا ظالمين فلهذا قومنا غير ظالمين وهذا الوجه عليه الممول فان قلت كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الاو لم تعزل عنها في قوله وما أهلكنا من قرية الا وانها كتاب معلوم قلت الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلنا كبوصل الصفة بالوصوف **﴿٥٤٦﴾** قوله تعالى (وما تنزل به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لعمرون ولا تسمع مع الله عليه وسلم يكون القرآن تنزيل رب الملائكة وانما يعرف ذلك وقوعه من الفصاحة في النهاية القصوى ولانه مستقل على قصص المتقدمين من غير تفاوت مع انه عليه السلام لم يشغل بالتعلم والاستفادة فكان الكفار يقولون لم نجوز أن يكون هذا من لقاء الجن والشياطين كسائر ما ينزل على الكهنة فاجاب الله تعالى عنهم في ذلك لا يسهل الشياطين لانهم من جومون بالشبه معروفون عن استماع كلام أهل السماء واقائل أن يقول العلم يكون الشياطين ممنوعين عن ذلك لا يحصل الا بواسطة خبر النبي الصادق فاذا ثبت كون محمد صلى الله عليه وسلم صادقا بفصاحة امر أن واخباره عن الغيب ولا يمكن اثبات كونه الفصاحة والاخبار عن الغيب مجزا الا اذا ثبت كون الشياطين ممنوعين عن ذلك لزم الدور وهو باطل وجوابه لان العلم يمكن الشياطين ممنوعين عن ذلك لاستفادة الامن قول النبي وذلك لاننا لم بانضرورة ان الاهتمام بشان الصديق أقوى من الاهتمام بشان العدو ونعم بانضرورة ان محمد صلى الله عليه وسلم كان يلحق الشياطين ويأمر الناس بلعنهم كان هذا الغيب انما حصل من لقاء الشياطين لكل الكفار أولى بان يحصل لهم مثل هذا العلم فكان يجب أن يكون افتد الكفار على منه أولى فلما لم يكن كذلك علمنا ان الشياطين ممنوعون عن ذلك وانهم معزولون عن تعرف الغيوب ثم انه تعالى لما ذكر هذا الجواب ابتدأ بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم فقال فلا تدع مع الله آياتها آخر ذلك في الحقيقة خطاب لغيره لان من شأن الحكيم اذا اراد ان يؤكده خطاب لغيره ان يوجهه الى الرؤساء في الظاهر وان كان المقصود بذلك هم الاتباع لانه تعالى اراد ان يتبعه ما يليق بذلك فلهذه العلة

فكيف اذا اجتمعوا وقرى ان أجرى بسكون الياء (قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون) أي الاقلون جاها وما جمع الارذل على الصحة فانه بالعبارة صار جارا يجرى الاسم كالاكبر والاكابر وقبل جمع رذل كالكاب والكلب وكلب وقرى وأتباعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهاد أو جمع تبع كبطل وأبطال يعنون أنه لا عبرة بآياتهم لك اذ ليس لهم رزانة عقل ولا اصالة رأى وقد كان ذلك منهم في بابي الرأي كما ذكر في موضع آخر وهذا من كل حجة على الله هم وقصرهم انهم ادهم على حصار الدنيا وكون الاسرى عندهم من هو اكثر منها حظوا الارذل من حرم وجههم بانها لا تزن عند الله تعالى جناس بعوضة وان النعيم هو نعم الآخرة والاشرف من فاز به ولا رذل من حرمه (قال وما على بما كانوا يعملون) جواب عما أشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظرو بصيرة أي ما وظيفتي الاعتبار الظواهر وبناء الاحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم ﴿٥٤٧﴾ افرد

والشق عن قلوبهم (ان حسابهم) أي ما محاسبة أعمالهم والتفتيش عن كفياتها البارزة والكامنة (الا على ربى) فانه

المطلع على السرار والضمائر (الوثعرون) أى بشىء من الاشياء أو لو كنتم من أهل الشعور لعلمتم ذلك ولكنكم لم تعلم ذلك فتقولون ما تقولون (ما أنا بطارد المؤمنين) جواب عما أوهبه كلامهم من استدعاء طردهم وتعلقوا بما ذهبوا به من ذلك حيث جعلوا اتباعهم مانعا عنه وقواه (إن أنا لا أنذر) (٥٤٧) (مبين) كالأحالة أى ما أنا بالرسول بعونه لا أنذر المكلفين

وزجرهم من الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو الأذلاء فكيف يذنبون لى طرد الغزاة لاستتباع الأغنياء أو ما على الأندادكم بالبرهان أو ما يحق قد فعلتم وما على استرضاء بعضكم بطرد الآخرين (قالوا أين لم تنه يانوح) عما تقول (لنكون من المرجومين) من المشومين أو المرميين بالحجارة قالوا فأنه الله تعالى فى أواخر الأمر ومعنى قوله تعالى (قال رب ان قومى كذبون) ثم رد على تكذيبى وأصروا على ذلك بعد ما دعوتهم هذه الأزمنة المتطاولة ولم يزد لهم دعائى الإفرازا كما يعرب عنه دعاؤه بقوله (فاقم بينى وبينهم قسما) أى احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وهذه حكاية اجسالية لدعائه المفصل فى سورة نوح عليه السلام (وبجنى ومن محى من المؤمنين) أى من نصدهم أو من شؤم أعمالهم (فأنجناه ومن معه)

أرد به بالمخاطبة \* قوله تعالى (وانذر عبيرك الاقربين واحفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) فان عصوك فقل انى يرى مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقبلك فى الساجدين انه هو السميع العليم) اعلم انه سبحانه لما بالغ فى تسليته رسوله أولا ثم أقام الحجة على نبوته ثانيا ثم أورد سؤال المنكرين وأجاب عنه ثالثا ثم بعده ذلك بما يتعلق بباب التبليغ والرسالة وهو ههنا أمور ثلاثة (الاول) قوله وانذر عبيرك الاقربين وذلك لانه تعالى بدأ بالرسول فتوعد ان دعا مع الله الهة آخر ثم أسره بدعوة الاقرب فالأقرب وذلك لانه اذا تشدد على نفسه او لا ثم بالأقرب فاقرب ثانيا لم يكن له أحد فيه طعن البتة وكان قوله انفع وكلامه انجع وروى انه نازلت هذه الآية صعد الصفا فنادى الاقرب الاقرب وقال يابنى عبد المطلب يابنى هاشم يابنى عبد مناف يا عباس عم محمد يا صفية عمه محمدانى اهلك انكم من الله شيئا سلونى من المال ما شئتم وروى انه جمع بنى عبد المطلب وهم يومئذ بأربعون رجلا على رجل شاة ووقع من ابن وكان الرجل منهم يأكل الجذعة ويشرب العس فاكلا وشربوا ثم قال يابنى عبد المطلب او أخبرتكم ان يسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقيا قالوا نعم فقال انى نذير لكم بين يدي عذاب شديد (الثانى) قوله وانخفض جناحك واعلم ان الطائر اذا أراد ان يخط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا أراد ان يهبط لا يطير ان رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا فى التواضع وابن الجانب فان قيل المتبعون للرسول هم المؤمنون وبالعكس فلم قال لمن اتبعك من المؤمنين جوابه لان السلم ان المتبعين للرسول هم المؤمنون فان كثيرا منهم كانوا يتبعونه للأقربة والنسب لا للدين فاما قوله فان عصوك فقل انى يرى مما تعملون فعنه ظاهر قال الجبائى هذا يدل على انه عليه السلام كان يرى ثامن معاصيهم وذلك يوجب أن الله تعالى أيضا يرى من عملهم كالرسول والا كان مخالفا لله كما لو رضى عن سخط الله عليه لكان كذلك واذا كان تعالى يرى ثامن عملهم فكيف يكون فاعلاله ومريداله الجواب انه تعالى يرى من المعاصي بمعنى انه ما أمر بها بل نهى عنها فاما معنى انه لا يريدها فلا نسلم والدليل عليه انه علم وقوعها وعلم ان ما هو معلوم الوقوع فهو واجب الوقوع والا لا قلب علمه جهلا وهو محال والمفضى الى المحال محال وعلم ان ما هو واجب الوقوع فانه لا يراى عدم وقوعه فثبت ما قلناه (والثالث) قوله وتوكل وتوكل عبارة عن تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقوله على العزيز الرحيم أى على الذى يقهر اعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته ثم اتبع كونه رحيمًا على رسوله ما هو كالسبب لتلك الرحمة وهو قيامه وتقبله فى الساجدين وفيه وجوه (أحدها) المراد ما كان نفعه فى خوف الأهل من قيامه للتعب وتقبله فى تصفح أحوال المجتهدين ليطلع على أسرارهم كما يحكى انه حين نسخ فرض قيام الليل طاف ثلاثين ليلة يبيت أصحابه لينظر ما يصنعون لم يصعد على ما يوجد منهم من اطاعات فوجدها كبيت الزانية لا يسلم منها من دندنتهم

حسب دعائه (فى تلك المشحون) أى المماوء بهم وبالأبدلهم منه (ثم أغرفنا) بعد انجائهم (الباقين) أى من قومه (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو

العزير الرحيم) الكلام فيه كالذي مر خلا ان حل اكثرهم على اكثر قوم نوح ابعدهم من السداذوا بعد (كذبت عاد المرسلين)  
انت عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ايهم الاقصى (اذ قال لهم اخوهم هود الاتقون) الكلام في ان المراد بتكذيبهم وبما وقع  
فيه من الزمان ما اذا كان في صدر قصة نوح عليه السلام أي ﴿٥٤٨﴾ الاتقون الله فتنفعلون ماتفعلون (انني لكم

رسل امين فاتقوا الله  
واطيعون وما اسألكم  
عليه من اجر ان اجري  
الا على رب العالمين)  
الكلام فيه كالذي مر  
تصديق الله  
لنبيه على ان يبين اليقظة  
هو استاء الى معرفة  
الحق والطاعة فيما يقرب  
المدعو الى الثواب ويبعد  
من العقاب وأن الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام  
يجمعون على ذلك وان  
اختلفوا في بعض فروع  
الشرائع المختلفة باختلاف  
الازمنة والاعصار  
وأنهم متزهون عن  
المطامع الدينية  
والاغراض الدنيوية  
بالكلية (اتننون بكل ربيع)  
أي مكان مرتفع ومنه  
ربيع الارض لارتفاعها  
(آية) عما للمارة (تعبثون)  
أي يبتائنها اذ كانوا  
يهتدون بالجود في  
أسفارهم فلا يحتاجون  
اليها و يروح الحمام  
أو يذباناجتمعون اليه  
ليعشوا بمن مر عليهم  
أو قصورا عالية يتفخرون  
بها (وتخذون مصانع)  
أي ما خذ الماء وقيل

بذكر الله تعالى والمراد بالساجدين المصلين (وثانيها) المعنى براك حين تقوم بالصلاة بالناس  
جاءة وتقلبه في الساجدين تصرفه فيما يريد بهم بقيامه وركوعه وسجوده وعوده اذ كان  
اماماهم (وثالثها) انه لا يخفى عليه حالك كما قلت وتقلب مع الساجدين في كفاية أمور  
الدين (رابعها) المراد قلب بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم أنما  
الركوع والسجود فوالله اني لراكم من خافي ثم قال انه هو السميع أي لمستقوله العليم  
أو يأتون بوعده وهذا يدل على ان كونه سمعا أسرا غير اعلم بالمسبوعات والالكان  
لعلم العليم بقيد افادته واعلمه في وقته وتقلبك واعلم ان الرفضه ذهبوا الى ان انباء النبي  
صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين وتسكوا في ذلك بهذه الآية وما الخبر أما هذه الآية  
فتألو قوله تعالى وتقلبك في الساجدين يحتمل التوضيح الذي ذكرتم ويحتمل أن يكون المراد  
أن الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد كما قوله نحن واذا نزل كل هذه الوجوه  
وجب حمل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان وأما الخبر فقوله عليه السلام  
لم أزل أنقل من اصلاط الظاهرين الى ارحام الطاهرات وكل من كان كافرا فهو نجس  
لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تسكنتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى  
واذ قال ابراهيم لابيه آزر قلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على العم كما قال أبناء  
يعقوب له نعم الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق فسماوا اسمعيل اباه مع انه كان  
عالمه وقال عليه السلام ردوا على أبي يعنى العباس ويحتمل أيضا أن يكون متخذا لاصنام  
أب أمه فان هذا قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى قوله وعيسى  
فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جده من قبل الام واعلم اننا نتمسك بقوله  
تعالى لأبيه آزر وما ذكره صرف اللفظ عن ظاهره وأما حمل قوله وتقلبك في الساجدين  
على جميع الوجوه فغير جائز لما بينا أن حمل المشرك على كل معانيه غير جائز وأما الحديث  
فهو وخبر واحد فلا يعارض القرآن قوله تعالى (هل ابتدكم على من تنزل الشياطين  
تنزل على كل افك ائيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) اعلم ان الله تعالى اعاد الشبهة  
المتقدمة وأجاب عنها من وجهين (الاول) قوله تنزل على كل افك ائيم وذلك هو الذي  
قررناه فيما تقدم ان الكفار يدعون الى طاعة الشيطان ومحمد عليه السلام كان يدعو  
الى طاعة الشيطان والبراءة عنه (والثاني) قوله يلقون السمع وأكثرهم كاذبون والمراد  
انهم كانوا يقيسون حال النبي صلى الله عليه وسلم على حال سائر الكهنة فكأنه قيل لهم  
ان كان الامر على ما ذكرتم فكما ان الغالب على سائر الكهنة الكذب فيجب أن يكون  
حال الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك أيضا فلما لم يظهري اخبار الرسول صلى الله عليه  
وسلم عن المغيبات الا الصدق علمنا ان حاله بخلاف حال الكهنة ثم ان المفسرين ذكر وا  
في الآية وجوها أحدها انهم الشياطين روى انهم كانوا قبل ان يحبوا بالرحم يسمعون  
الى الملا الأعلى فيختطفون بعض ما يتكلمون به مما طلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به

قصو رامشيدة وحصونا (اعلمكم تحلدون) أي راجين أن تحلدوا في الدنيا أي عاملين ﴿٥٤٩﴾  
عن من يرجو ذلك فلذلك تحكمون

بنياتها) واذا بطشتم ( بسوط أوسيف ) بطشتم جبارين ( متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ولا نظر في العاقبة ) فاتقوا الله ) واتركوا هذه الافعال ( واطيعون ) فيما أدعواكم اليه فانه أنفع لكم واتقوا الذي أمركم بما تعلمون ) من أنواع النعماء وأصناف الآلاء ﴿ ٥٤٩ ﴾ اجعلها أولا ثم فصلها بقوله ( أمركم بانعام وبنين )

بإعادة الفعل لزيادة التقرير فان التفصيل بعد الاجمال والتفسير اثر الابهام أدخل في ذلك ( وجنات وعيون انى أحاط عليكم ) انتم تقوموا بشكر هذه

انعم ( عذاب يوم عظيم ) في الدنيا والآخرة فان تفران النعمية مستقيم للعذاب كما أن شكرها مستلزم لزيادتها قال تعالى انن شكرتم لأزيدنكم وانن كفرتم ان عذابي لشديد

( قالوا سوا علينا وعظمت أم لم تكن من الواعظين ) فانا ان زعوى عما نحن عليه وتغيير الشق الثاني عن مقابله للمبالغة في بيان قلة اعتداهم بوعظهم كأنهم قالوا أم لم تكن من أهل الوعظ ومباشريه أصلا

( ان هذا ما عهد الذي جئنا به ) ( الاخلاق الاولين ) أى عادتهم كانوا يلقون مثله وبسطرونه أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين الاخلاق الاولين وعادتهم ونحن بهم

الى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحى به اليهم لانهم يسمعونهم مالم يسموا وثانيها يلقون الى أوليائهم السمع أى المسموع من الملائكة وثالثها الافا كون يلقون السمع الى الشياطين فيلقون وحيهم اليهم ورابعها يلقون المسموع من الشياطين الى الناس وأكثر الافا كين كاذبون يفترون على الشياطين مالم يوحوا اليهم فان قلت ياتون ما يحله قلت يجوز أن يكون في محل النصب على الحال أى تنزل ملقين السمع في محل الجر صفة لكل افك لانه في معنى الجمع وأن لا يكون له محل بان يستأنف كان قائلا قال لم تنزل على الافا كين فقليل يفعلون كيت وكيت فان قلت كيف قال وأكثرهم كاذبون بعد ما قضى عليهم ان كل واحد منهم افك قلت افك كون هم الذين يكثر الكذب لأنهم الذين لا يطقون إلا بالكذب فاراد ان هؤلاء الافا كين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجن وأكثرهم يفترون عليهم \* قوله تعالى ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) أمراهم في كل واديعيون وانهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكرنا الله كثيرا ما تصبروا من بعد ما ظنوا وسيعلم الذين ظلموا أى متقلب ينقلبون اعلم ان الكفار لما قالوا الم لا يجوز أن يقال ان الشياطين تنزل باقرآن على محمد كما أنهم ينزلون بالكهانة على الكهنة وبالشعر على الشعراء ثم انه سبحانه فرق بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين الكهنة فدكرهنا ما يدل على الفرق بينه عليه السلام وبين الشعراء وذلك هو أن الشعراء يتبعهم الغاؤون أى الضالون ثم بين تلك الغواية بامر ين ( الاول ) انهم في كل واديعيون والمراد منه الطرق المختلفة كقولك انافى وادواأت في واد وذلك لانهم قديم دحون الشئ بعد أن ذموه وبالعكس وقديمه ضاعونه بعد ان استحقروه وبالعكس وذلك يدل على انهم لا يطيعون بشعرهم الحق ولا الصدق بخلاف امر محمد صلى الله عليه وسلم فانه من أول أمره الى آخره بقى على طريق واحد وهو الدعوة الى الله تعالى والترغيب في الآخرة والاعراض عن الدنيا ( الثاني ) انهم يقولون ما لا يفعلون وذلك أيضا من علامات الغواية فانهم يرغبون في الجود ويغضبون عند ويغفرون عن البخل ويصرون عليه ويقدحون في الناس بادنى شئ صدر عن واحد من أسلافهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك يدل على الغواية والضلالة رأ ما محمد صلى الله عليه وسلم فانه بدأ بنفسه حيث قال الله تعالى له فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين ثم بالاقرب فالاقرب حيث قال الله تعالى له وأندر عشيرتك الاقربين وكل ذلك على خلاف طريقة الشعراء فقد ظهر بهذا الذي بيناه ان حال محمد صلى الله عليه وسلم ما كان يشبه حال الشعراء ثم ان الله تعالى لما وصف الشعراء بهذه الاوصاف الذميمة بيانا لهذا الفرق استثنى عنهم الموصوفين بامور اربعة ( أحدها ) الايمان وهو قوله الا الذين آمنوا ( وثانيها ) العمل الصالح وهو قوله وعملوا الصالحات ( وثالثها ) أن يكون شعرهم في التوحيد والنبوة ودعوة الخلق الى الحق وهو قوله وذكرنا الله كثيرا ( ورابعها ) أن لا يذكروا هجوا أحد

مفتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الموت والحياة الاعادة قديمة لم يرزل الناس عليها وقرئ خلق الاولين بفتح الخاء أى اختلاق الاولين كما قالوا أساطير الاولين أو ما خلفنا هذا الاخلاقهم نجيا كما حيوا وموت كما ماتوا ولا بعث ولا حساب

(وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه من الاعمال (فكذبوه) اي اصروا على ذلك (فاهلكناهم) بسببه يرجح صرصر  
(ارنى ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنين) وازربك الله العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح  
اللاتهون (الله تعالى) اني لكم رسول أمين فاتقوا الله ﴿٥٥٠﴾ وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان احرى الاعلى

الاعلى سبيل الانتصار من محجوبهم وهو قوله واتصروا من بعد ما ظلموا قال الله تعالى  
لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ثم ان الشرط فيه ترك الاعتداء لقوله  
تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقيل المراد بهذا الاستثناء  
عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير لانهم كانوا يمجحون  
قر يشاوعن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهججهم فوالذي نفسي  
بيده لله والله عليهم من رشق النبل وكما يقول لحسان بن ثابت قل وروح القدس معك  
فأما قوله تعالى وسعلم الذين ظلموا أي منقلب يتقلبون فالذي عندى لله والله اعلم انه  
تعالى لما ذكر في هذه الآية ما رزى عن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدلائل  
العظيمة ومن أخبار الانبياء المتقدمين ثم ذكر الدلائل على نبوته عليه السلام ثم ذكر سوء  
المشركين في تسميتهم محمدا صلى الله عليه وسلم تارة بالكاهن وتارة بالشاعر ثم اتى تعالى بين  
الفرق بينه وبين الكاهن أولا ثم بين الفرق بينه وبين الشاعر ثانيا ختم السورة بهذا  
التهديد العظيم يعنى ان الذين ظلموا أنفسهم وأعرضوا عن تدبر هذه الآيات والتأمل  
في هذه البينات فلانهم سيعلمون بعد ذلك أى منقلب يتقلبون وقال الجمهور المراد منه  
الرجوع عن الضريفة التى وصف الله بها هؤلاء المشركين والاول اقرب الى نظم السورة من  
اولها الى آخرها والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد النبي الامى  
 وآله وصحبه أجمعين وعلى أزواجه امهات المؤمنين وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين

\* (سورة النمل تسعون وثلاث اواربع اواخر خمس آيات مكية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقومون الصلاة ويؤتون  
الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون (اعلم ان قوله تلك اشارة الى آيات السورة والكتاب  
المبين هو اللوح المحفوظ وابانته انه قد خط فيه كل ما هو كائن فاما تلك الناظرون فيه  
يبنون الكائنات وانما انكر الكتاب المبين ليصير مهما بالتكثير فيكون افخم له كفو له  
في مقدس صدق عند ملك مقدر وقرأ ابن ابي عملة وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات  
كتاب مبين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قلت ما الفرق بين هذا وبين  
قوله ان تلك آيات الكتاب وقرآن مبين قلت لا فرق لان واو العطف لا تقتضى الترتيب  
اما قوله هدى وبشرى للمؤمنين فهو في محل النصب أو الرفع فالنصب على الحال أى  
هادية ومبشرة والعامل فيها ما فى تلك من معنى الاشارة والرفع على ثلاثة أوجه على معنى  
هى هدى وبشرى وعلى البدل من الآيات وعلى أن يكون خبرا بعد خبر أى جمعت آياتها  
آيات الكتاب وانها هدى وبشرى واختفوا في وجه تخصيص الهدى بالمؤمنين على  
وجوهين (الاول) المراد ان يهديهم الى الجنة وبشرى لهم كذوله تعالى فسيدخلهم في رحمة  
منه وفضل ويهديهم الى صراط مستقيما فلهذا اختص به المؤمنين (الثاني) المراد

رب العالمين أتتركون  
فيها هتافا آمين (انكار  
ونفى لا ز يتركوا فيها هم  
فيه من النعمة أو تذكر  
للنعمة في تخليته تعالى  
الهم وأسباب تنعمهم  
آمين وقوله تعالى (ن)  
جنات وعيون وزروع  
ونخل طلائعها هضيم)  
تفسيره اقبله من الميم  
والهضيم اللطيف المين  
للطف النحر أولان النخل  
أنى وطاع الاناث أنصف  
وهو ما يطلع منها كنصل  
السيف في جوفه شماريح  
القتو أو متدل متكسر  
من كثرة الحمل وافراد  
النخل لفضله على سائر  
أشجار الجنات أولان  
المراد بها غيرها من  
الأشجار (وتحتون  
من الجبال بيوتا فارحين)  
بطرين أو حاذقين من  
الفراشة وهى النشاط  
فان الحذف يعمل بنشاط  
وطيب قلب وقرى فرحين  
وهو أبلغ (فاتقوا الله  
وأطيعون ولا تطيعوا  
أمر المسرفين) استعبر  
الطاعة التى هى انقياد  
الامر لامثال الامر  
وارتسامه أنسب حكم

الامر الى امره مجازا (الذين يفسدون فى الارض) وصف موضح لاسرافهم ولذلك ﴿بالهدى﴾  
عطف (ولا يصلحون) على يفسدون ابيان خلوص افسادهم عن مخالطة الاصلاح (قالوا انما أنت من المسحورين)  
أى الذين مسحوا حتى غلب على عقولهم أو من قوى السحر أى الرنة

أى من الأنس فيكون قوله تعالى ( ما أنت إلا بشر مثلى ) تأكيداً له ( فأتى بآية ان كنت من الصادقين ) أى فى دعواك ( قال هذه ناقة ) أى بعدما أخرجها الله تعالى من الصخرة بدعائه عليه الصلاة والسلام حسبما مر تفصيله فى سورة الاعراف وسورة هود ( لها شرب ) ﴿ ٥٥١ ﴾ أى نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت

وقرى بالضم ( ولكم شرب يوم معلوم ) فاقنعوا بشر بكم ولا تراجوا على شربها ( ولا تمسوها بسوء ) كضرب وعقر ( فإخذكم عذاب يوم عظيم ) وصف اليوم بالعظم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب ( فمقرها ) أسند العقر الى كلهم لما أن عاقرها عقرها برأيهم ولذلك عظم العذاب ( فأصبحوا ناسين ) خوفاً من حلول العذاب لا توبة أو عند معانيتهم إباديه ولذلك لم ينفعهم اندم وان كان بطريق التوبة ( فأخذهم العذاب ) أى العذاب الموعود ( ان فى ذلك لآية لِمَن كان أكثرهم مؤمناً ) ان فى ذلك لآية لِمَن كان أكثرهم مؤمناً وان ربك لهو العزيز الرحيم ( قيل فى نبي الايمان عن أكثرهم فى هذا المعرض إيمان الى أنه لو آمن أكثرهم أو شطرتهم لمساخذوا بالعذاب وان قرىشا انما عصموا من مثله ببركة من آمن منهم وأنت خير بأن قرىشاهم المشهورون

بالهدى الدلالة ثم ذكروا فى تخصيصه بالمؤمنين وجوهاً ( أحدها ) انه انما خصه بالمؤمنين لانه ذكر مع الهدى البشرى والبشرى انما تكون للمؤمنين ( وثانيها ) ان وجه الاختصاص انهم تمسكوا به فخصهم بالذكر لقوله انما أنت منذر من يخشاها ( وثالثها ) المراد من كونها هدى للمؤمنين انها زائدة فى هداهم قال تعالى ويزيد الله الذين اهتدوا زادهم هدى أما قوله الذين يقيمون الصلاة فالأقرب انها الصلوات الخمس لان التعريف بالآلاف واللام يقتضى ذلك واقامة الصلاة أن يؤتى بها بشرائطها وكذا القول فى الزكاة فانها هى الواجبة واقامتها وضعها فى حقها أما قوله وهم بالآخرة هم يوقنون فعبه سؤال وهو ان المؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لا بد وأن يكونوا متيقنين بالآخرة فإلى الوجه فى ذكره مرة أخرى جوابه من وجهين ( الاول ) أن يكون من جملة صلة الموصول ثم فيه وجهان الاول أن كمال الانسان فى أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به وأما عرفان الحق فاقسام كثيرة لكن الذى يستفاد منه طريق النجاة معرفة المبدأ ومعرفة المعاد وأما الخير الذى يعمل به فاقسام كثيرة واشرفها قسمان الطاعة بالنفس والطاعة بالمال فقوله للمؤمنين اشارة الى معرفة المبدأ وقوله يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة اشارة الى الطاعة بالنفس والمال وقوله وهم بالآخرة هم يوقنون اشارة الى علم المعاد فكأنه سبحانه وتعالى جعل معرفة المبدأ طرفاً اولاً ومعرفة المعاد طرفاً آخرى وجعل الطاعة بالنفس والمال متوسطاً بينهما الثانى ان المؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة منهم من هو جازم بالحشر والنشر ومنهم من يكون شكاً فيه إلا أنه يأتى بهذه الطاعات للاحتياط فقول ان كنت مصيباً فيها فتدبرت بالسعادة وان كنت مخطئاً فيها لم يقنى الاخيرات قليلة فى هذه المدة اليسيرة فأتى بالصلاة والزكاة على هذا الوجه لم يكن فى الحقيقة بهتدياً بانه آمن من كل جازم بالآخرة كان مهتدياً به فلهذا السبب ذكر هذا التبد ( الثانى ) ان يجعل قوله وهم بالآخرة هم يوقنون جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهذا هو الأقرب ويدل عليه انه عقد جملة ابتدائية وكررها فيها البتة الذى هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حتى الايقان الا هؤلاء الجماعة بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق ﴿ قوله تعالى ( ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فبهم يعمهون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم فى الآخرة هم الاخسرون ) اعلم انه تعالى لما بين ما للمؤمنين من البشرى أتبع بما على الكفار من سوء العذاب فقال ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم واختلف الناس فى انه كيف اسند تزوين أعمالهم الى ذاته مع أنه اسنده الى الشيطان فى قوله فزين لهم الشيطان أعمالهم فاما اصحابنا فقد أجروا الآية على ظاهرها وذلك لان الانسان لا يفعل البتة الا اذا دعاه الداعى الى الفعل والمعقول من الداعى هو

مدم إيمان أكثرهم ( كدبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله أطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أنأتون الذكران من العالمين ) أى أنأتون الذين من عداكم من العالمين الذكران لا يشاركم فيه غيركم أو أنأتون الذكران من أولاد آدم مع كثيرتهم



وغلبة النساء فيهم مع كونهن البقي بالاستمتاع فالمراد بالعالمين على الاول كل ما يتكلم من الحيوان وهلى الثاني الناس (وتذرون ما خلق لكم ربكم) لاجل استمتاعكم وكلمة من في قوله تعالى (من أزواجكم) للبيان ان اريد بما جنس الاناث وهو الظاهر والتبيين ان اريد بها العضو المباح منهن تعريضا بانهم ﴿ ٥٥٢ ﴾ كانوا يفعلون ذلك بذنابهم ايضا (بل اتم

العلم والاعتقاد والظن يكون الفعل مشتقا على منفعة وهذا الداعي لا بد وان يكون من فعل الله تعالى اوجهين (الاول) انه لو كان من فعل العبد لافتقر فيه الى داع آخر ويلزم التسلسل وهو محال (الثاني) وهو العلم اما أن يكون ضروريا أو كسبيا فان كان ضروريا فلا بد فيه من تصورين والتصور يمتنع أن يكون مكتسبا لان المكتسب ان كان شاعرا به فهو متصور له وتحصيل الحاصل محال وان لم يكن شاعرا به كان خافلا عنه والغافل عن الشيء يمتنع أن يكون طالبا له فان قلت هو مشعور به من وجد دون وجه قلت فالمشعور به غير ما هو مشعور به فيعود التقسيم المتقدم في كل واحد من هذين الوجهين واذا ثبت ان التصور غير مكتسب البتة والعلم الضروري هو الذي يكون حضور كل واحد من تصور به كافيا في حصول التصديق فالصورات غير كسبية وهى مستلزمة للتصديقات فاذن متى حصلت الصورات حصل التصديق لامحالة ومتى لم يحصل لم يحصل التصديق البتة فحصول هذه التصديقات البديهية ليس بالكسب ثم ان تلك التصديقات البديهية ان كانت مستلزمة لتصديقات النظرية لم تكن التصديقات النظرية كسبية لان لازم الضروري ضرورى وان لم تكن مستلزمة لها لم تكن تلك الاشياء التى فرضناها علوما نظرية كذلك بل هى اعتقادات تقليدية لانه لا معنى لاعتقاد المقلد الاعتقاد بحجج بطله استبداء من غير أن يكون له موجب فثبت بهذا أن العلوم بأسرها ضرورية وثبت ان مبادئ الافعال هى العلوم فافعال العباد بأسرها ضرورية والانسان مضطر في صورة مختارة ثبت أن الله تعالى هو الذى زين لكل عامل عمله والمراد من العازين هؤلاء الخلق في قبة العلم بما فيه من المنافع والابتدات ولا يتخلق في قلبه العلم بنفسه من المظاهر والآفات وقد ثبت بهذه الدلائل القاطعة العقلية وجوب اجراء هذه الآية على ظاهرها أما المعزلة فانهم ذكروا في تاريخها وجوها (أحدها) ان المراد بدينائهم أمر الدين وما يلزمه من عكوبه وزينه بان يباحسنه وما لهم فيه من الثواب لان العازين من الله تعالى لا من ليس انوصفه بانه حسن وواجب وحيد العاقبة وهو المراد من قوله حجب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم ومعنى فهم يعمهمون يدل على ذلك لان المراد فهم بعد ان يهرفور عما زيننا من أعمالهم (ثانيها) انه تعالى لما منعهم بطول العمر وسعة الرزق جعلوا انعام الله تعالى بذلك عليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وعدم الانقياد لما يلزمهم من التكليف فكانه تعالى زين بذلك أعمالهم واليه اشارة الملائكة عليهم السلام في قولهم ولكن منعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر (وثالثها) ان امهاله الشيطان وتخليفه حتى يزين لهم ملابسة ظاهرة للعازين فاستند اليه والجواب عن الاول أن قوله تعالى أعمالهم صيغة عموم توجب أن يكون الله تعالى قد زين لهم كل أعمالهم حسنا كان العمل أو قبيحا ومعنى العازين قد قدمناه وعن الثاني ان الله تعالى لما منعهم بطول العمر وسعة الرزق فهل لهذه الامور اثر في ترجيح فاعلية المعصية على تركها وليس لها فيه أثر

قوم عادون) متعدون متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جملة ما وقيل متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات (قالوا ان لم تنه بالوط) أى عن تفجيع أمرنا أو نهينا عنه أو عن دعوى النبوة التى من جملة أحكامها التعرض لنا (تكون من المخرجين) أى من المنفيين من قريتنا وكانهم كانوا يخرجون من أخرجوه من بينهم على عنف وسوء حال (قال انى لمعكم من الثاني) أى من البغضين غاية البغض كما سبق فى القواد والكيد لشدته وهو أبغ من ان يقال فى عملكم قال لاد الله على انه عليه الصلاة والسلام من زمرة الزاحضين فى بغضة المشهورين فى قلاعه وعله عليه الصلاة والسلام أراد اظهار الكراهة فى مساكنهم والرغبة فى الخلاص من سوء جوارهم ولذلك اعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله تعالى

فان لا (رب نجى واهلى بما يعملون) أى من شؤم عملهم وغائلته (فحبيناه واهله أجمعين) أى اهل بيته ومن اتبعه فى الدين باخراجه من بينهم عند شارقة حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هى امرأة لوط استنبت

من أهله فلا يبضره كونها كافرة لأن لها شر كفي في الاهلية بحق الزواج (في الغابر بن) أي مقدر كونها من الباقيين في العذاب لأنها كانت ماثلة إلى القوم راضية بفعالهم وقد أصابها الحرج في الطريق فأهلكها كما مر في سورة الحجر وسورة هود وقيل كانت فيمن بقي في القرية ولم تخرج مع لوط عليه **سورة** السلام (ثم دمرنا الآخرين) أهلكتناهم أشد اهلاك

وأدفعه (وأدفعه) وأدفعه وأدفعه  
مطرا (أي مطرا غير  
معهود قيل أمطر الله  
تعالى على شذاذا يقوم  
حجارة أهلكتهم) (فساء  
مطر النذرين) (اللام فيه  
للجنس) (يحدث وقوع  
المضاف إليه فاعل  
سواء والمخصوص بالدم  
محذوف وهو مطرهم  
ان في ذلك لا يه وما كان  
أكثرهم مؤمنين وان  
ربك له العزيز الرحيم  
كذب أصحاب الكة  
المرسلين) (الاية الغيضة  
التي تنبت ناعم الشجر وهي  
غيضة بقرب مدين  
يسكنها طائفة وكانوا  
من بعث اليهم شعيب  
عليه السلام وكان  
أجنبيا منهم ولذلك قيل  
(اذ قال لهم شعيب  
الأتقون) ولم يقل  
أخوهم وقيل الاية  
الشجر الملتف وكان  
شجرهم الدوم وهو  
المقل وقرئ بجذف  
الهمزة والقاء حركتها  
على اللام وقرئت كذلك  
مفتوحة على أنها الكة  
وهي اسم بلدهم وانما  
كبت ههنا وفي ص

فان كان الاول فقد دللنا على ان الترجيح متى حصل فلا بد وان ينتهي الى حد الاستلزام  
وحيث يحصل الغرض وان لم يكن فيه اثر صارت هذه الاشياء بالنسبة الى اعمالهم كصير  
الباب ونعيق الغراب وذلك يمنع من استناد فعلهم اليها وهذا بعينه هو الجواب عن  
التأويل الثالث الذي ذكره والله أعلم أما قوله تعالى فهم يعلمون فاعلمه التحير  
والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق أما قوله أولئك الذين لهم سوء العذاب ففيه  
وجهان (الاول) انه القتل والاسريوم بدره (والثاني) عطف العذاب سوءا كان في الدنيا  
أو في الآخرة والمراد بالسوء شدة وعظمته وأما قوله هم الاخسرون ففيه وجهان  
(الاول) انه لا خسران أعظم من أن يخسر المرء نفسه بان يسبب عدو الصحة والسلامة  
في الدنيا أو سلم في الآخرة الى العذاب العظيم (الثاني) المراد انهم خسر وانما لهم  
في الجنة لو أطاعوا فانه لا مكلف الاوعين المنزل في الجنة لو أطاعوا فاذ اعصى عمل به الى  
غيره فيكون قد خسر ذلك المنزل \* قوله تعالى (وايك للذي للقرآن من لدن حكيم عليم  
اذ قال موسى لاهله اني آتيت نارا ساآتكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم  
تصطلون فلما جاءه نودي أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين  
يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم) أما قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم  
فغناه لتوثاه وتلقاه من عند أي حكيم وأي عليم وهذا معنى مجيئهما زكريتين وهذه  
الآية بساطة وتفيد لما ير يد أن يسوق بعدها من الاقاصيص واذ منصوب بمضمر وهو  
اذكر كانه قال على الرذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز أن ينتصب  
بعليم فان قيل الحكمة اما أن تكون نفس العلم واما أن يكون العلم داخل فيها فلما ذكر  
الحكمة فلم يذكر العلم جوابه الحكمة هي العلم بالامور العملية فقط والعلم أعم منه لان  
العلم قد يكون عمليا وقد يكون نظريا والعلوم النظرية أشرف من العلوم العملية فذكر  
الحكمة المستقلة على العلوم العملية ثم ذكر العلم وهو البالغ في كمال العلم وكان العلم  
يحصل من جهات ثلاثة وحدته وعموم تعلقه بكل المعلومات وبقاؤه مصوبا عن كل  
التغيرات وما حصلت هذه الكمالات الثلاثة الا في علمه سبحانه وتعالى واعلم أن الله تعالى  
ذكر في هذه السورة أنواعا من القصص (القصة الاولى) قصة موسى عليه الصلاة  
والسلام أما قوله اذ قال موسى لاهله فيدل على انه لم يكن مع موسى عليه السلام غير  
امرأته ابنة شعيب عليه السلام وقد كنى الله تعالى عنها بالاهل فتبع ذلك ورود الخطاب  
على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا أما قوله اني آتيت نارا فلعني انهما كانا يميزان ليلا  
وقد اشبه الطريق عليهما والوقت وقت برد وفي مثل هذا الحال تقوى النفس بمشاهدة  
نار من بعد لما يرجى فيها من زوال الحيرة في أمر الطريق ومن الانتفاع بالنار للاصطلاء  
فلذلك بشرها فقال اني آتيت نارا وقد اختلفوا فقال بعضهم المراد أبصرت ورأيت  
وقال آخرون بل المراد صادفت ووجدت فآتيت به والاول أقرب لانهم لا يفرقون بين

بغير ألف اتباعا للفظ **سورة** ٧٠ س (الافظ) (ان لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسألكم عليه من أجر ان  
أجرى الاعلى رب العالمين أوفوا الكيل) (أي أتموه) (ولا تكونوا من الخسرين) أي حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا)  
أي الموزونات) (بالقسط المستقيم) بالميزان السوى وهو ان كان عرييا فان كان من القسط

فقلاس يتكر بالعين والافعال وقرى بضم القاف (ولا تبخسوا الناس اشيائهم) اي لا تنقصوا شيئا من حقوقهم اي حق كان وهذا تعميم بعد تخصيص بعض المواد بالذكر لافائية انهما كهم فيها (ولا تدنوا في الارض مفسدين) بالقتل والغارة وقع الطريق (واتقوا الذي خلقكم والجللة ٥٥٤) الاولين اي وذوي الجلالة الاولين وهم من تقدمهم من الخلائق وقرى

قول القائل انست بيمصرى ورأيت بيمصرى أما قوله سأتيكم منها بخبر فأنخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضل ثم في الكلام حذف وهو انه لما أبصر النار توجه اليها وقال سأتيكم منها بخبر يعرف به الطريق أما قوله أو آتيكم بشهاب قبس فاشهب الشعلة والقبس النار المقبوسة وأضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس ومن قرأ بالتوين جعل القبس بدلا أو صفة لما فيه من معنى القبس ثم ههنا أسئلة (السؤال الاول) سأتيكم منها بخبر واعلى آتيكم منها بخبر كالتدا فعين لان احدهما ترج والآخرتين نقول جوابه قديقول الرابعي اذا قوى رجاؤه سافعل كذا وسيكون كدامع تجوز الخيبة (السؤال الثاني) كيف جاء بسين التسوية جوابه عدة منه لاهله انه ياتيهم به وان أبطأ أو كانت المسافة بعيدة (السؤال الثالث) لماذا أدخل أو بين الامرين وهل اجمع بينهما الحاجة اليهما معا جوابه بني الرجاء على انه ان لم يظفر بهذين المقصودين ظفر باحدهما اما هداية الطريق واما اقتباس النارثة بعبادة الله تعالى لانه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وأما قوله تعالى عليكم تصطلون فاعني لكي تصطلوا وذلك يدل على حاجة بهم الى الاصطلاح وحيثما يكون كذلك الا في حال برد أما قوله تعالى نودي أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ففقه البحث (البحث الاول) أن أن هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك (البحث الثاني) اختلفوا في النار على وجود (أحدها) أن بورك بمعنى تبارك والنار بمعنى النور والمعنى تبارك من في النور وذلك هو الله سبحانه ومن حولها يعني الملائكة وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان كانا في هذه الرواية موضوعة مختلفة (وثانيها) من في النار هو بنو راسه ومن حولها الملائكة وهو مروي عن قتادة والزجاج (ثالثا) ان الله تعالى ناداه بكلام سمعه من الشجرة في البقعة المباركة فكانت الشجرة محلا للكلام والله هو بكلمه بال فبعد ذلك الشجرة ثم ان الشجرة كانت في النار ومن حولها ملائكة كذلك قال برك من في النار ومن حولها وهو قون الجاني (ورابعها) من في النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن حولها يعني الملائكة وهذا أقرب لان القريب من الشيء قديقال انه فيه (وخامسها) قول صاحب الكشف بورك من في النار اي في من مكان النار ومن حول مكانها او مكانها هي البقعة التي حصلت فيها وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ويدل عليه قراءة أبي تبارك الارض ومن حولها وعنه أيضا بورك النار (البحث الثالث) السبب الذي لاجله بورك البقعة وبورك من فيها وحولها حدوث هذا الامر العظيم فيها وهو تكليم الله موسى عليه السلام وجعله رسولا واطهار المعجزات عليه ولهذا جعل الله ارض الشام موسومة بالبركات في قوله ونجينا واطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين وحقت أن تكون كذلك فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومهبط

بضم الجيم والباء وبكسر الجيم وسكون الباء كالخلفة (قالوا انما أنت من المسهرين وما أنت الا بشر مثلنا) ادخال الواو بين الجملتين للدلالة على أن كلاما من التمهيز والبشرية مناف للرسالة مبالغة في التكذيب (وارظنك لمن الكاذبين) اي فيما تدعيه من النبوة (فاسقط علمينا كسفان السماء) اي فمعه او فمى بكون اسسرين وهو أيضا جمع كسفة وقين الكسف والكسفة كالريج والرعدة ومعنى القسمة والمراد بالسماء اما السحاب أو المصلحة واهله جواب لما أشعر به الامر بالتدوير من التهديد ان كنت من الصادقين في دعواك ولم يكن طلبهم ذلك الا لتعذيبهم على الجحود والتكذيب والالام أخطروهم بآلهم فضلا أن يطلبوه (قال ربي اعلم بما تعملون) من الكفر والمعاصي وبما يستحقون بسببه من العذاب فيسيزله عليكم في وقته المقدر له

لا محالة (فكذبوه) اي فتوا على تكذيبه وأصرروا عليه (فاخذهم عذاب يوم الظلة) حسبما افترضوا ﴿الوحى﴾ أما ان أرادوا بالسماء السحاب فظاهر وأما ان أرادوا المظلة فلان نزول العذاب من جهتها وفي اضافة العذاب الى يوم الظلة دون نفسها ايدان بان لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب الظلة

وقلت بأن ساط الله عليهم الحرسبعة أيام ولياليها فاخذوا نفاستهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا الى أن يخرجوا الى البرية فأظلمت عليهم سحابة وجدوا لها يردا ونسيوا فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جحما روى أن شمعيا عليه السلام بعث الى أميين أصحاب مدين وأصحاب مكة ( ٥٥٥ ) الآية فأملكك من بالصيحة والرجفة وأصحاب الآية

بعذاب يوم الظالة (انه كان عذاب يوم عظيم) اى في الشدة والهول وفضاعة ما وقع فيه من العظامة والنداهية التامة ( ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ) هذا آخر القصص السبع التي أوحيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اصرفه عليه الصلاة والسلام عن الحرص على اسلام قومه ووطع رجائه عنه ودفع تحسره على فواته تحقيقا لمضمون ما مر في مطلع السورة الكريمة من قوله تعالى وما يأتيتهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا بالحق الآية فان كل واحدة من هذه القصص ذكر مستقل متجدد النزول قد أنماهم من جهته تعالى بموجب رحمته الواسعة وما كان أكثرهم مؤمنين بعد ما سمعوا على التفصيل قصة بعد قصة لابان يتدبروا فيها ويعتبروا

الوحي وكفاتهم أحياء وأمراتا ( البحث الرابع ) انه سبحانه جعل هذا الاول مقدمة لاجابة موسى عليه السلام وهو يورك من في النار ومن حولها يدل على أنه قد قضى أمر عظيم تتشرب البركة منه في أرض السلام كما هو قوله سبحانه ان الله رب العالمين فيه فائدتان ( احدهما ) انه سبحانه نزه نفسه عما لا يليق به وفاته كما أنه يكون ذلك مقدمه في صحة رسالة موسى عليه السلام ( الثانية ) أن يكون ذلك ايدان بان ذلك الأمر مرده ومكونه رب العالمين تبيينها على أن الكائن من جلائل الأمور وعظائم الوقائع أما قوله انه أنا الله العزيز الحكيم فقال صاحب الكشف الهاء في انه يجوز أن يكون ضمير الشأن وأنا الله مبتدأ وخبروا العزيز الحكيم صفتان للخبر وأن يكون راجعا الى ما دل عليه ما قبله يعنى ان مملكك أنا والله يان لانا والله العزيز الحكيم صفتان للعينين وهذا تمهيد لما أراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد أن القوى القادر على ما بعد من الادهام كقلب العصا حية الفاعل ما فعله بحكمة وتدبير فان قبل هذا النداء يجوز أن يكون من عند غيره الله تعالى فكيف علم موسى عليه السلام انه من الله جوابه لاهل السنة في طريقان ( الاول ) انه سمع الكلام المنزه عن مشابهة الخرف والاصوات فعلم بالضرورة انه صفة الله تعالى ( الثانى ) قول الله ماوراء النهر وهو انه عليه السلام سمع الصوت من الشجرة فقولنا ما عرف ان ذلك من الله تعالى لأمور ( أحدها ) ان النداء اذا حصل في النار أو الشجرة سلم انه من قبل الله تعالى لان أحدا منا لا يقدر عليه وهو ضعيف لاحتمال أن يقال الشيطان دخل في النار والشجرة ثم نادى ( وثانيها ) يجوز في نفس النداء أن يكون قد بلغ في العظم مبلغا لا يكون المعجز أو هو أيضا ضعيف لانا لا نعرف مقادير قوى الملائكة والشياطين فلا قدر الاو يجوز صدوره منهم ( وثالثها ) انه قد اقترن به معجز دل على ذلك فقبل ان النار كانت مشتعلة في شجرة خضراء لم تحترق فصار ذلك كالمعجز وهذا هو الاصح والله أعلم \* قوله تعالى ( وألق عصاك فلما رآها تهتزا كأنها جان ولي مدبراً ولم يعقب يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فأتى عفورا رحيماً وأدخل يدك في جيبك فخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجمدوا بها واستيفئتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ) اعلم أن أكثر ما في هذا الآيات قد مر شرحه ولتذكر ما هو من خواص هذا الموضع يقال علام عصف قوله وألقى عصاك جوابه على يورك لان المعنى نودى ان يورك من في النار وان ألقى عصاك كلاهما تفسير لنودى أما قوله كأنها جان فلجان الحية الصغيرة سميت جانا لانه تستر عن الناس وقرأ الحسن جان على لغة من يهرب من القاء الساكنين فيقول شاة ودابة أما قوله ولم يعقب معناه لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا مر بعد الفرار وانما خاف لظنه ان ذلك لأمر أريد به ويدل عليه انى لا يخاف لدى المرسلون وقال بعضهم المراد انى اذا

بأنى كل واحدة منها من الدواعى الى الايمان والزواج عن الكفر والطغيان ولابان يتاملوا في شان الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع علمهم بانه عليه الصلاة والسلام لم يسمع شيئا منها من أحد أصلا واستمر على ما كانوا عليه من الكفر والضلال كأن لم يسمعوا شيئا يجرهم عن ذلك قطعاً كالحق

في خاتمة قصة موسى عليه السلام (وانه) اي ما ذكر من الآيات الكريمة الناطقة بالقصص المحكية أو القرآن الذي هي من جلته (لتنزل رب العالمين) اي منزل من جهته تعالى سمي به مبالغة وصفه تعالى بربوبية العالمين للايدان بان تنزله من أحكام تربيته تعالى ورافته لكل كقوله تعالى وما أرسلناك ﴿ ٥٥٦ ﴾ الا راحة للعالمين (نزل به) اي أنزله (الروح

الامين) اي جبريل عليه السلام فانه أمين وحيه تعالى وموصله الى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وقرى بشديد الزاى ونصب الروح والامين اي جعل الله تعالى الروح الامين نازلا به (على قلبك) اي روحك وان أراد به العضو فخصصه به لان المعاني الروحانية تنزل أولا على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تنصب الى السمعاع فينقلش الى الوح الخفية (تكون من المنذر) متعلق بآية اي أنزله لتشرهم بما في آياتهم من العايات الهائلة واشار ما سلمه انصم الكرم للسادة على انتظامه عبدة الصلاة والسلام في ذلك وثبات المنذر في المشهورين في حقية الرسالة وتقرر وقوع العذاب المنذر (بلسان عربي مبين) واضح المعنى ظاهر المداول لتلايق لهم عذر ما هو ايضا متعلق بآية

أمرتهم باظهار معجزتين في أن لا يخافوا فيما تعلق باظهار ذلك والا فلرسل قدي يخاف لا محالة أما قوله تعالى الامن ظلم معناه لكن من ظلم وهو محمول على ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل أو الصغيرة ويحتمل أن يكون المقصود منه التعريض بما وجد من موسى وهو من التعريضات اللطيفة قال الحسن رحمه الله كان والله موسى بمن ظلم بقتل القبطي ثم بدل فانه عليه السلام قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وقرى الامن ظلم يحرف التنبيه أما قوله تعالى ثم بدل حسنا بعد سوء فالمراد حسن التوبة وسوء الذنب وعن أبي بكر في رواية عامر حسنا أما قوله في تسع آيات فهو كلام مستأنف وحرف الجر فيه يتعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات الى فرعون واسئله أن يقول كانت الآيات احدى عشرة ثلثان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والجلب في بواديهم والقصصان في مزارعهم أما قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة فقد جعل الابصار لها وهو في الحقيقة لتأملها وذلك بسبب نظرهم وتغكرهم فيها او جعلت كأنها الظهور بها تبصرة قريش وقرأ على بن الحسين وقتادة مبصرة وهو نحو محبة ومجئله اي مكانا يكثر فيه التبصر أما قوله واستنبتهم أنفسهم فالمراد فرعون او الخليل وقريش ما مضى من ذكر الانصاف اليهم جسدوها بالسننهم واستنبتوها في قلوبهم وصغارهم والاسنان أبغ من الايقان أما له ظلموا على ظلم الخش من ظلم من استيقن انهم آيات بيته من عند الله تعالى ثم كابر بتكذيبهم كبرائيسا وأما العذر فهو الكبر والترفع عن الآيات بما حمله موسى كقوله فاستكبروا وكانوا قوما غايبين وقرى عليا وعليا بالضم والكسر كقرى عتية الله أعلم (نقصة الثانية) قصة داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ﴿ قوله تعالى (وقد آتينا داود سليمان علما وقال الحمد لله الذي فضّلنا على كثير من عباده المؤمنين ورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق النمل وأوتينا سليمان كل شيء ان هذا انا واسضل المبين وحشر سليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون حتى اذا اتوا الى وادي النمل قالت النمل يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطركم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبعهم ضاحكاً من قوتها رقا رب أو ربي أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) أما قوله تعالى علما فالمراد طائفة من العلم أو علما شيا عريضا فان قيل أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك أعطيتك فشكر جوابه ان الشكر باللسان انما يحسن موقعه اذا كان مسبوقا بعمل القلب وهو العزم على فعل الطاعة وترك المعصية وبعمل الجوارح وهو الاشتغال بالطاعات ولما كان الشكر باللسان يجب كونه مسبوقا بهما فلا جرم صار كأنه قال واقد آتيناها علما فعملها به قلبا وقلبا وقال باللسان الحمد لله الذي فعل كذا وكذا وأما قوله تعالى الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده

وتأخيره للاعتناء بالانذار ولا يناء الى أن مدار كونه من جملة المنذر المذكورين عليهم السلام ﴿ المؤمنين ﴾ مجرد أنزله عليه عليه الصلاة والسلام لا أنزله باللسان العربي وجعله متعلقا بالمنذرين كما جوزه الجمهور يؤدي أن غاية الانزال كونه عليه الصلاة والسلام من جملة المنذرين باللغة العربية فقط

من هود وصالح وشعيب عليهم السلام ولا يخفى فساد كيف لا والطامة الكبرى في باب الانذار ما أنذره نوح وموسى  
عليهما السلام وأشد الزواجر تأثيرا في قلوب المشركين ما أنذره ابراهيم عليه السلام لانتمائهم اليه وادعائهم أنهم  
على ملته عليه الصلاة والسلام (وانه في زير ﴿ ٥٥٧ ﴾ الاولين) أي وان ذكره أو معناه في الكتب المتقدمة فان

أحكامه التي لا تحتمل  
النسخ والتبديل بحسب  
تبدل الاعصار من  
التوحيد وسائر ما يتعلق  
بالذات والصفات  
مستورة فيها وكذا  
ما في تضاعيفه من  
الواعظ والقصص وقيل  
الضمير لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم وليس  
بواضح (أولم يكن لهم  
آية) الهزيمة للانكار  
والنفي والوالاعطف  
على مقدر يقتضيه المقام  
كانه قيل أغفلوا عن  
ذلك ولم يكن لهم آية  
دالة على أنه تنزيل  
من رب العالمين وأنه  
في ذر الاولين على أن  
لهم مفعول بالكو قدم  
على اسم وخبر الاهتمام  
به وتعذوف هو حال  
من آية قدمت عليها  
لذكرها ذكره وآية خبر  
لأنه قدم على اسم  
الذي هو قوله تعالى  
(أن يعلم علماء بني  
اسرائيل) لما مرارا  
من الاعتناء بالقدم  
والتشويق الى المؤخر  
أي أن يعرفوه بنعوته  
المذكورة في كتبهم

المؤمنين فقيه البحوث (احدها) ان الكثير المفضل عليه هو من لم يؤت علما أو من لم يؤت  
مثل علمهما وفيه انهما فضلا على كثير وفصل عليهما كثيرا (وثانيها) في الآية دليل على  
علو مرتبة العلم لانهما أوتيا من الملك ما لم يؤت غيرهما فلم يكن شكرهما على الملك  
كشكرهما على العلم (وثالثها) أنهم لم يفضلوا أنفسهم على الكل وذلك يدل على حسن  
التواضع (ورابعها) ان الظاهر يقتضي أن تلك الفضيلة ليست الا ذلك العلم ثم العلم بالله  
وبصفاته أشرف من غيره فوجب أن يكون هذا الشكر ليس الاعلى هذا العلم ثم ان هذا  
العلم حاصل لجميع المؤمنين فيستحيل أن يكون ذلك سببا لفضيلتهم على المؤمنين فاذن  
الفضيلة هو أن يصير العلم بالله وبصفاته جلليا بحيث يصير المرء مستغرقا فيه بحيث لا يخطر  
بباله شيء من الشبهات ولا يغفل القلب عنه في حين من الاحيان ولا ساعة من الساعات  
أما قوله تعالى وورث سليمان داود فقد اختلفوا فيه فقال الحسن المال لان النبوة عطية  
مبتدأة ولا تورث وقال غيره بل النبوة وقال آخرون بل الملك والسياسة واوتأمل الحسن  
اعلم أن المال اذا ورثه الولد فهو أيضا عطية مبتدأة من الله تعالى ولذلك يرث الولد اذا كان  
مؤمنا ولا يرث اذا كان كافرا أو قاتلا لكن الله تعالى جعل سبب الارث فيمن يرث الموت  
على سرادق وليس كذلك النبوة لان الموت لا يكون سببا لنبوة الولد في هذا الوجه  
يفترق وذلك لا يمنع من أن يورث بآية ورث النبوة للمقامية عند موته كإرث الولد  
المال اذا قام به عند موته مما بين ما قلناه تعالى لو فصل فقال وورث سليمان داود ماله  
لم يكن لقوله وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير معنى واذا قلنا وورث مقامه من النبوة  
والملك حسن ذلك لأن تعليم منطق الطير يكون دائما في الجملة ما ورثه وكذلك قوله تعالى  
وأوتينا من كل شيء لأن وارث الملك يحجم ذلك ووارث المال لا يحجمه وقوله ان هذا  
لهو الفضل المبين لا يليق أيضا لا بما ذكرنا من المال الذي قد يحصل للكمال المتناقص  
وما ذكره الله تعالى من جنود سليمان بعده لا يليق الإبقاء كراهه فبطل بما ذكرنا قول من  
زعم انه يرث الا المال فاما اذا قيل ورث المال والملك معا فهذا لا يطل بالوجه الذي  
ذكرنا على بل يظهر قوله عليه السلام نحن معاشر الانبياء لا نورث وأما قوله يا أيها الناس  
فالله قصود منه تشهير نعمته الله تعالى واستنويدها ودعاء الناس الى التصديق بذكر المعجزة  
التي هي علم منطق الطير قال صاحب الكشف المنطق كل ما بصوت به من المفرد والمؤنث  
المفيد وغير المفيد وقد ترجم يعقوب كتابه باصلاح المنطق وما أصلح فيه الا مفردات الكلم  
وقالت العرب نطق الحمامة فالذي علم سليمان عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم  
بعضه من بعض من مقاصده وأغراضه وأما قوله تعالى وأوتينا من كل شيء فالمراد كثرة  
ما أوتى وذلك لان الكل والبعض الكثير يشتركان في صفة الكثرة والمشاركة سبب لجواز  
الاستعارة فلا جرم يطلق لفظ الكل على الكثير ومثله قوله وأوتيت من كل شيء أما قوله  
ان هذا لهو الفضل المبين فهو تقرير لقوله الحمد لله الذي فضلنا والمقصود منه الشكر

ويعرفوا من انزل عليه وقرئ تكن بالتانيث وجعلت آية اسما وأن يعلم خبرا وفيه ضعف حيث وقع النكرة اسما  
والمعرفة خبرا وقد قيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلم جملة واقصة موقع الخبر ويجوز أن يكون لهم آية هي  
جملة الشأن وأن يعلم بدلا من آية ويجوز مع نصب آية تانيث تكن كافي قوله تعالى لم تكن فتنتهم الآن



قالوا وقرئ نعله بالياء ( ولوزنائه ) كاهو بنظمه الرائق المعجز ( على بعض الاعجميين ) الذين لا يفقدون على التكلم بالعمية وهو جمع أعجمي على التخفيف وذلك جمع ﴿ ٥٥٨ ﴾ جمع السلامة وقرئ الاعجميين وفي نطقه من

اشاره الى كون ذلك واحدا من عرض تلك الضائقة كائنا من كان ( فقرأه عليهم ) قراءة صحيحة خارقة للعادات ( ما كانوا به مؤمنين ) مع انضمام اعجاز القراءة الى اعجاز المقروء افراط عنادهم وشدة شكهم في المكابرة وقبل المعنى ولوزنائه على بعض الاعجميين بلغه العجم فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ادم فهمهم واستنكا فهم من اتباع العجم وليس بذلك فانه يعزل من المناسبة لمقام بيان عمادتهم في المكابرة والعناد ( كذلك سلكناه ) اي مثل ذلك السلك البديع المذكور سلكناه اي ادخلنا القرآن في قلوب المجرمين ) ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه خارج عن القوى البشرية من حيث النظم المعجز ومن حيث الاخبار عن الغيب وقد انضم اليه اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على تضمنها للبشارة بانزاله وبعثه من أنزل عليه

والحمدة كما قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر فان قيل كيف قال عليا وأوتينا وهو من كلام المكبرين جوابه من وجهين الاول أن يريد نفسه رأياه والثاني أن هذه التوت يقال لها توت الواحد المسماع وكان ملكا مسلما وقد يتعاقب بتعظيم الملك مسالخ فيصير ذلك التعظيم واجبا واما قوله وحشر سليمان جنوده من الجن والانس والطيور فالخشر هو الاحضار والجمع من الاساكن المختلفة والمعنى انه جعل الله تعالى كل هذه الاصناف جنوده ولا يكون كذلك الا بان يتصرف على مراده ولا يكون كذلك الا مع العقل الذي يصح معه التكليف أو يكون بمنزلة المراهق الذي قد قارب حدا التكليف فلذلك قد ان الله تعالى جعل الطير في أيامه مما له عقل وليس كذلك حال الطيور في أيامنا وار كل فيها ما قد أنعم الله تعالى لدقائق التي خصت بالحاجة اليها أو خصها الله بها لمنافع العباد كالبحل وغيره وأما قوله تعالى فهم يوزعون معناه يحبسون وهذا لا يكون الا اذا كان في كل قبيل منها وازع ويكون له تسلط على من يردده ويكفه ويصرفه فالظاهر يشهد بهذا القدر والبرهان في الخبر من انهم كانوا ينعون من يتقدم ليكون مسيرهم جنوده على ترتيب وتبعية متتبع \* اما قوله تعالى حتى اذا أتوا على وادي النمل فتيل هو وادي الشام كثيرا النمل ويقال لم عدى أتوا على فجوابه من وجهين ( الاول ) ان اتياهم كل من فوق وأتى بحرف الاستعلاء ( والثاني ) أن يراد قطع الوادي وبلوغ آخره من فوالهم أتى على الشيء اذا باع آخره كأنهم أرادوا أن يزلوا عند مقطع الوادي وقرئ نعله يأتياها النمل بضم الميم وبضم التوت والميم وكان الاصل النمل بوزن الرجل والنمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه أما قوله تعالى قالت نملة فاعني انها تكلمت بذلك وهذا غير مستبعد فان الله تعالى قادر على أن يخلق فيها العقل والنطق وعن قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة رجدا لله حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان كانت ذكر أم أنثى فسالوه وأفهم فقال أبو حنيفة رضى الله عنه كانت أنثى وقيل له من أين عرفت فقال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك لان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامته نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو هو \* أما قوله تعالى ادخلوا مساكنكم فاعلم أن النملة لما قاربت حد العقل لاجرم ذكرت بما يذكر به العقلاء فلذلك قال تعالى ادخلوا مساكنكم فان قلت لا يحط منكم ما هو قلت يحتمل أن يكون جواب الامر وأن يكون نهيا بدلا من الامر والمعنى لا تكونوا حيث أنتم فيحط منكم على طريقة لا أرينك ههنا \* وفي هذه الآية تنبيه على أمور ( أحدها ) ان من يسير في الطريق لا يلزمه التحرز وانما يلزم من في الطريق التحرز ( وثانيها ) ان النملة قالت وهم لا يشعرون كأنها عرفت ان النبي معصوم فلا يقع منه قتل هذه الحيوانات الاعلى سبيل السهو وهذا تنبيه عظيم على وجوب الجرم بعصمة الانبياء عليهم السلام ( وثالثها ) ما رأيت

بأوصافه فقله تعالى ( لا يؤمنون ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان انهم لا يتأثرون بأشكال تلك الامور ﴿ في بعض ﴾ الداعية الى الايمان به بل يستمرون على ما هم عليه ( حتى يروا العذاب الاليم ) الملقى الى الايمان به حين لا ينفعهم الايمان ( فبأنهم بغتة ) اي فجأة في الدنيا والآخرة ( وهم لا يشعرون )

بإتيانه ( فيقولوا هل نحن منظرون ) تحسرا على ما فات من الإيمان وتنبيا للامهال لتلافي ما فرطوه وقيل معنى كذلك  
سلوكه مثل تلك الحالة وتلك الصفة من الكفر به ﴿ ٥٥٩ ﴾ والتكذيب له وضعناه في قلوبهم وقوله تعالى لا يؤمنون به

في موقع الايضاح  
والتلخيص له أو في موقع  
الحال أي سلوكه فيها خير  
مؤ من به والاول هو  
الانسب بمقام بيان غاية  
عنادهم ومكابرتهم مع  
نعاذ أدلة الإيمان وتأخذ  
مبادئ الهداية والارشاد  
وانقطاع أعدائهم  
بالكلية وقيل ضمير سلوكه  
للكفر المدلول عليه بما  
قبله من قوله تعالى  
ما كانوا بمؤمنين ونقل  
عن ابن عباس رضي الله  
عنهما والحسن ومجاهد  
رحمهما الله تعالى أدخلنا  
الشرك والتكذيب  
في قلوب المجرمين  
( أفبما نبأ يستعجلون )  
بقولهم أم طر علينا  
حجارة من السماء وأتينا  
بعذاب اليم وقولهم وأتينا  
بما تعدنا ونحوهما  
وحالهم عند نزول العذاب  
كما وصف من طلب  
الإنذار فالفاء للعطف على  
مقدريه قضيه المقام أي  
أ يكون حالهم كما ذكر من  
الاستنظار عند نزول  
العذاب اليم فيستعجلون  
بعذابنا وبينهما من التثافي  
مالا يخفى على أحد

في بعض الكتب ان تلك التلمة انما أمرت غيرها بالدخول لانها خافت على قومها انها  
اذا رأت سليمان في جلالته فر بما وقعت في كفران نعمته الله تعالى وهذا هو المراد بقوله  
لا يحطمنكم سليمان فأمرتها بالدخول في مساكنها الثلاثى تلك النعم فلا تقع في كفران  
نعمته الله تعالى وهذا تنبيه على أن مجالسة أرباب الدنيا محذورة (ورابعها) قرى  
مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف التون وقرى لا يحطمنكم بفتح الطاء وكسرها وأصلها  
يحطمنكم ﴿ ٥٥٩ ﴾ أما قوله تعالى فتبسم ضاحكا من قولها يعني تبسم ضارفا في الضحك بمعنى انه  
قد تجاوز حد التبسم الى الضحك وانما ضحك لأمري من أحدهما إعجابه بما دل من قولها  
على ظهور رحمة ورحمة جنوده وعلى شمه حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قواها وهم  
لا يشعرون والثاني سروره بما آتاه الله مما لم يوت أحدا من سماعه لكلام التلمة واحاطته  
بمعناه أما قوله تعالى أوزعني فقال صاحب الكشف حقيقة أوزعني اجعلني أزع شكر  
نعمتك عندي واكفه عن أن ينقلب حتى حتى أكون شاكرا لك أبدا وهذا يدل على  
مذهبه فان عند المعتزلة كل ما يمكن فعله من الاطاف فقد صارت منقولة وطلب تحصيل  
الحاصل عبث وأما قوله تعالى وعلى والدي فذلك لانه قد نعم الله تعالى على والديه نعمة  
عليه ومعنى قوله وأن أعمل صالحا ترضاه طلب الاعانة في الشكر وفي العمل الصالح ثم قال  
وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين فلما طلب في الدنيا الاعانة على الخيرات طلب أن  
يحول في الآخرة من الصالحين وقوله برحمتك يدل على أن دخول الجنة برحمته وفضله  
لاباستحقاق من جانب العبد (واعلم) أن سليمان عليه السلام طلب ما يكون وسيلة الى  
ثواب الآخرة أولا ثم طلب ثواب الآخرة ثانيا أما قوله الثواب فهي أمران أحدهما  
شكر النعمة السالفة والثاني الاشتغال بسائر أنواع الخدمة أما الاشتغال بشكر النعمة  
السالفة فهي قوله تعالى رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي ولما كان الانعام  
على الآباء انما على الأبناء لان انتساب ابن الى أب شريف نعمة من الله تعالى على الابن  
لا جرم اشتغل بشكر نعم الله على الآباء بقوله وعلى والدي وأما الاشتغال بسائر أنواع  
الخدمة وقوله وأن أعمل صالحا ترضاه وأما طلب ثواب الآخرة فقوله وأدخلني برحمتك  
في عبادك الصالحين فان قيل درجات الانبياء أعظم من درجات الأولياء والصالحين  
فما السبب في ان الانبياء يطلبون جعلهم من الصالحين فقال يوسف توفني مسلما وألحقني  
بالصالحين وقال سليمان أدخلني برحمتك في عبادك الصالحين جوابه الصالح الكامل هو  
الذي لا يعصى الله تعالى ولا يهم بمصيبة وهذه درجة عالية والله اعلم ﴿ ٥٥٩ ﴾ قوله تعالى (وتفقد  
الطير فقال ما لي لأرى الهدى هدأ ما كان من الغائبين لأعذبه عذابا شديدا أولا فذبحه  
اولا تأتي بسلاطان مبین فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ  
يقين اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم وجدها وقومها  
يسجدون للشمس من دون الله ووزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم

وأنفعلون عن ذلك مع تحققة وتقرره فيستعجلون الخ وانما قدم الجار والمجرور للإيدان بان مصب الانكار والتوبيخ  
كون المستعجل به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية الفواصل (أفأريت) لما كانت الروايات أقوى أسباب

الاخبار بالشئ وأشهرها شاع استعمال أرايت في معنى أخبرني والخطاب لكل من يصلح له كأننا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض ﴿ ٥٦٠ ﴾ للتوبيخ والتبكيت وهي مقدمة في المعنى

على الهمة وتأخيرها عنها صورة لاقضاء الهمة الصدارة كاهور أي الجمهور أي فإخبرني ( أن متعناهم سنين ) متعناولة بطول الاعمار وطيب المعاش ( ثم جاءهم ما كانوا يعدون ) من العذاب وما أغنى عنهم ( أي شئ ) وأى اغناء أغنى عنهم ( ما كانوا يمتنون ) أي كونهم يمتنعون ذلك التمتع المديد على أن ما مصدرية أو ما كانوا يمتنعون به من متاع الحياة الدنيا على أنها موصولة حذف عائد لها وأيا ما كان فلا تنفهم الانكار والنفي وقيل ما ما فية أي لم يفن عنهم تمتعهم المتناول في دفع العذاب وتخفيفه والاول هو الاول لكونه أوفق لصورة الاستخبار وأدل على انتفاء الاغناء على ابلغ وجه وآكد كأن كل من من شأنه الخطاب قد كلف أن يخبر بان تمتعهم ماذا أفادهم وإي شئ أغنى عنهم فلم يقدر أحد على أن يخبر بشئ من ذلك أصلا وقرئ يمتنعون من الامتاع

لا يمتدون ( اعلم أن سليمان عليه السلام لما تفقد الطير أوهم ذلك انه انما تفقده لامر يخص به ذلك الطير واختلفوا فيما لاجله تفقده على وجوه ( احدها ) قول وهب انه أدخل بالنبوة التي كان ينوبها ولذلك تفقده ( وثانيها ) انه تفقده لان مقاييس المساء كانت اليه وكان يعرف الفصل بين قريته وبعيده فلحاجة سليمان الى ذلك طلبه وتفقده ( وثالثها ) انه كان يخافه من الشمس فلم يقد ذلك تفقده أما قوله فقال ما لي لأرى الهدهد هدام كان من الغالبين فأمره هي النقصه نظر الى مكان الهدهد فلم يصبه ذلك ما لا يراه على معنى انه لا يراه وهو حاضر لسائر سنة أو غير ذلك ثم لاح له انه غائب وأسترب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ما لاح له ومثله قولهم انما الابل أم شاء أم اقوله لا عذبة عندنا شديدا أو لا يمتد أو لا تأتي بسليمان مبين فهذا لا يجوز أن يشوله الا فيمن هو مكلف أو فيمن قارب العقل فوصلح لأن يؤد ثم اختلفوا في قوله لا عذبة فقال ابن عباس انه نصف الريش والاقبال في الشمس مقبل أن يضلي بالظفران شمس وقيل أن يلقى للشمس وما كلف وقيل ابداعه الفقص وقيل التفريق بينه وبين الفاء وقيل لازمه صحة الاضداد وعن بعضهم أضيق السجون معاشرة الاضداد وقيل لازمه خدمه أقرانه أما قوله فكثرت فقد قرئ بفتح الكاف وضمة غير بعيد غير زمان بعيد كقولك عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة للدلالة على اسرعه خوفه من سليمان ولعل كيف كان الطير مستخرا له أما قوله أحطت بما لم تحط به ففيه تنبيه لسليمان على ان في ادنى خلق الله تعالى من أحاط علما بما لم يحط به فيكون ذلك اطفاله في ترك الإعجاب والاحاطة بالشئ علما أن يعلم من جميع جهاته أما قوله وجئتك من سبأ يبايحين فاعلم ان سباقري بالنصرف ومنعه وقدروى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا أيدي سبأ وهو سبأ بن شجب بن يعرب بن قحطان فمن حمله اسم القبيلة لم يصرف ومن جعله اسم المسمى أو اللاب لا يصرف ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام والنبأ الخبر الذي له شأن وقوله من سبأ يبايحين محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ وشروط حسنة صحة المعنى ولقد جاء ههنا زائدا على الصحة فحسن لفظا ومعنى ألا ترى انه لو وضع مكان هذا الخبر لكان المعنى صحيحا ولكن لفظ النبأ أولى لما فيه من الزيادة التي يطابقها وصف الحال أما قوله اني وجدت امرأ تملكهم فالمرأة بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك ارض اليمن وكانت هي وقومها مجوسا يعبدون الشمس والضمير في تملكهم راجع الى سبأ فان أريد به القوم فالامر ظاهر وان أريدت المدينة فعناء تملك أهلها وأما قوله وأوتيت من كل شئ ففيه سؤال وهو انه كيف قال وأوتيت من كل شئ مع قول سليمان وأوتيتنا من كل شئ فكان الهدد هدهد سوى بينهما جوابه أن قول سليمان عليه السلام يرجع الى ما أوتي من النبوة والحكمة ثم الى الملك وأسباب الدنيا وأما قول الهدد فلم يكن الا الى ما يتعلق بالدنيا وأما قوله ولها عرش عظيم ففيه سؤال وهو انه كيف استعظم الهدد عرشه مع ما كان يرى ملك سليمان

﴿ وايضا ﴾

(وما أهلكنا من قرية) من القرى المهلكة (الالهامندرون) قد أنذروا أهلها الزامالحجة (ذكرى) أي تذكرة ومحلمها  
النصب على الغلة أو المصدر لأنها في معنى \* ٥٦١ \* الانذار كأنه قيل مذكرون ذكرى أو على أنه مصدر مؤكد

لفعل هو صفة لمنذرون  
أي الالهامندرون  
يذكرونهم ذكرى أو  
الرفع على أنها صفة  
مندرون باصماد وواو  
بجاء لهم ذكرى لامعانهم  
في التذكرة أو خبر مبتدا  
محذوف الجملة اعتراضية  
وضمير لها المفعول المدلول  
عليها بمفردها الواقع  
في خبر النبي على معنى  
أرسل كل منذرين أعم  
من أن يكون لكل قرية  
منها منذر واحد أو أكثر  
(وما كنا ظالمين) فتهلاك  
غير الظالمين قبل الانذار  
والتميز عن ذلك بنفي  
الظلمة مع أن أهل الكفر  
قبل الانذار ليس يعلم  
اصلا على ما تقر من  
قاعدة أهل المستقبلين  
كالنزهة تعالى عن  
ذلك بتصوره بصورة  
ما يستحيل صدوره عنه  
تعالى من الظلم وقد  
مر في سورة آل عمران عند  
قوله تعالى وإن الله ليس  
بظلام العبيد (وما ننزل  
به الشياطين) رد لما زعمه  
الكفرة في حق القرآن  
الكريم من أنه من قبيل  
ما يلقى الشيطان على

وابضا فكيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الله تعالى في الوصف بالعظيم (والجواب)  
عن الاول يجوز أن يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن  
لا يكون سليمان مع جلالة مثله كما قد يتفق لبعض الامراء شي لا يكون مثله عند  
السلطان وعن الثاني ان وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها  
من الملوك ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات  
والارض \* واعلم ان ههنا بحثين (البحث الاول) أن المجددة طعنت في هذه القصة من وجوه  
(أحدها) ان هذه الآيات اشتملت على أن الغلة والهدد تكلموا بكلام لا يصدر ذلك  
الكلام الا من العقلاء وذلك يجزى الى السفه فبالوجوهنا ذلك لما معنا في الغلة التي  
نشاهدها في زماننا هذا ان نكون اعلم بالهندسة من اوفليس وبالحكم من سبويه  
وكذا القول في القملة والصبيان ويجوز أن يكون فيهم الانبياء والتكليف والمهجرات  
وسلوم ان من جوز ذلك كان الى الجنون اقرب (وثانيها) ان سليمان عليه السلام كان  
بالاسم فكيف طار الهدد في تلك اللحظة اللطيفة من الشام الى اليمن ثم رجع اليه  
(وثانيها) كيف خفي على سليمان عليه السلام حال مثل تلك الملكة العظيمة مع ما يقال ان  
الجن والانس كانوا في طاعة سليمان وأنه عليه السلام كان ملك الدنيا بالكلية وكان تحت  
راية بلقيس على ما يقال ثمان عشر ألف ملك تحت رايته كل واحد منهم مائة ألف ومع انه يقال  
انه لم يكن بين سليمان وبين بلدة بلقيس حال طيران الهدد الا مسيرة ثلاثة ايام (ورأيها)  
من ان حصل الهدد معر فدا الله تعالى ووجوب السجود له والكرار سجدتهم بالشمس  
واضافته الى الشيطان وتزينه والجواب عن الاول ان ذلك الاحتمال قائم في أول  
القول وانما يدفع ذلك بالاجماع وعن البواني ان الآيات بافهام العالم الى القادر المختار  
يزيل هذه الشكوك (البحث الثاني) قالت المعتزلة فويله يسجدون للشمس من دون الله  
وزين لهم الشيطان أعمالهم يدل على ان فعل العبد من جهته لانه تعالى اضاف ذلك الى  
الشيطان بعد اضافته اليهم ولانه اورد مورد الذم ولانه بين انهم لا يهتدون والجواب من  
وجوه (أحدها) ان هذا قول الهدد فلا يكون حجة (وثانيها) انه متروك الظاهر فانه  
قال فصدهم عن السبيل وعندهم الشيطان ما صد الكافر عن السبيل اذ لو كان مصدودا  
منوعا سقط عنه التكليف فلم يبق ههنا الا التمسك بفصل المدح والذم والجواب قد تقدم  
عنه مرارا فافائدة في الاعادة والله أعلم \* قوله تعالى (ألا يسجدوا لله الذي يخرج  
الحب في السموات والارض ويعلم ما يخفون وما يعلنون الله لا اله الا هو رب العرش  
العظيم قال سنظر اصدقت ام كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم  
ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون) وفيه مسائل (للمسئلة الاولى) اعلم أن في قوله تعالى  
ألا يسجدوا قراآت احداها قراءة من قرأ بالتخفيف ألاللتبيه ويا حرف النداء ومناداه  
محذوف كما حذفه من قال \* أيا اسلمى يادارمى على البلى \* وثانيها بالتشديد أراد

الكهنة بعد تحقيق الحق \* ٧١ \* س بيان أنه نزل به الروح الامين (وما ينبغي لهم) أي وما يصح وما يستقيم  
لهم ذلك (وما يستطيعون) ذلك أصلا (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعز ولون) لانقضاء المشاركة بينهم  
وبين الملائكة في صفاء الدوات

والاستعداد لقبول فيضان أنوار الحق والانتقاش بصور العلوم الربانية والمعارف التوراتية كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة للاقبال مالاخبر فيه ﴿ ٥٦٢ ﴾ أصلا من فنون الشرور فمن أين لهم أن يحوموا

حول القرآن الكريم المنطوي على الحقائق الرائقة الغيبية التي لا يمكن تلقيها الا من الملائكة عليهم الصلاة والسلام (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام مع ظهور واستحالة صدور المنهي عنه عنه عليه الصلاة والسلام فخرج وحشا على ازدياد الاخلاص واطفا لسائر المكلفين ببيان أن الاشراك من القبح والسوء بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره عنه فكيف بمن عدا (وانذر) العذاب الذي يستتبعه الشرك والمعاصي (عشيرتك الاقربين) الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم أهم روى أنه لما نزلت سعد الصفا وناداهم فخذوا فخذوا حتى اجتمعوا اليه فقال لو أخبرنكم أن بسفح هذا الجبل خبلا كنتم مصدق قالوا نعم قال فاني نذرا لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال

فصدهم عن السبيل ائلا يسجدوا لغير الله الجبار مع أن ويجوز أن تكون لامزينة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى أن يسجدوا ( وثالثها) وهي حرف عبدالله وقراءة الاعش هلا بقلب الهمزة هاء وعن عبدالله هلا تسجدون بمعنى الاستجدون على الخطاب (ورابعها) قراءة أي ألا يسجدون لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم سركم وما تعلنون ( المسئلة الثانية ) قال أهل التحقيق قوله ألا يسجدوا يجب أن يكون بمعنى الامر لانه لو كان بمعنى المنع من السجدة لم يكن اوصفه تعالى بما يوجب أن يكون السجود له وهو كونه قادرا على اخراج الخبء علما بالاسرار معنى ( المسئلة الثالثة ) الآية دلت على وصف الله تعالى بالقدرة والعلم اما القدرة فقوله يخرج الخبء في السموات والارض وسمى الخبوء بالمصدر وهو يتناول جميع أنواع الارزاق والاموال واخراجهم من السماء بالغيث ومن الارض بالنبات واما العلم فقوله ويعلم ما تخفون وما تعلنون واعلم أن المقصود من هذا الكلام الرد على من بعد الشمس وتحجير الدلالة هكذا الا انه يجب أن يكون قادرا على اخراج الخبء علما بالاسرار والشمس ليست كذلك فهي لا تكون الهاء اذ لم تكن الهاء تخرج السجود لها اما انه سبحانه وتعالى يجب أن يكون قادرا على الوحي المذكور فلما انه واجب لذاته فلا تختص قدرته وعاليته ببعض القدرات والمعومات دون البعض وأما ان الشمس ليست كذلك فلانها جسم مثله وكل ما كان مشاهبا في الذات كان مشاهبا في الصفات واذا كان كذلك فحينئذ لا يعلم كونه قادرا على اخراج الخبء عالما بالصفات فاذا لم يعلم من حالها ذلك لم يعلم من حالها كونه قادرا على اخراج الخبء ودفع المضار فجمع حاصل الدلالة الى ما ذكره ابراهيم عليه السلام في قوله لم تعبدوا الا الله ولا يصروا لغيري ذلك شيئا وفي قوله لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض وجه آخر وهو ان هذا اشارة الى ما استدل به ابراهيم عليه السلام في قوله ان الله أتى بالشمس من المشرق فأتت بهما من المغرب وذلك لانه سبحانه وتعالى هو الذي يخرج الشمس من المشرق بعد اقولها في المغرب فهذا هو اخراج الخبء في السموات وهو المراد من قول ابراهيم عليه السلام لا أحب الاوين ومن قوله فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتت بهما من المغرب ومن قول موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وحاشا لي أن أقول الشمس وطلوعها يدلان على كونها تحت تدبير مدبر قاهر فكانت العبادة تقاها بها والمتصرف فيها أولى وأما اخراج الخبء من الارض فهو يتناول اخراج النطفة من الصلب والفرث وتكوين الجنين منه فار قيل ان ابراهيم وموسى عليهما السلام قدما دلالة الانقاس على دلالة الآفاق فان ابراهيم قال رب الذي يحيي ويميت ثم قال فان الله يأتي بالشمس من المشرق وموسى عليه السلام قال ربكم ورب آبائكم الاولين ثم قال رب المشرق والمغرب فم كان الامر ههنا بالعكس فقدم خبء السموات على خبء

بابي عبد المطلب بابي هاشم بابي عبد مناف اقتدوا أنفسكم من النار فاني لأغني عنكم شيئا ثم قال ﴿ الارض ﴾ يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشترين أنفسكن من النار فاني لأغني عنكن شيئا ( واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين )

أي لين جانبك لهم مستعار من حال الطائر فانه اذا أراد أن ينحط خفض جناحه ومن للتبيين لان من اتبع أعم من اتبع لدين أو غيره أول التبعض على أن المراد ٥٦٣ ✽ بالمؤمنين المشارفون للايمان أو المصدقون بالالسان

فحسب ( فان عصوك )

ولم يبعوك ( فقل اني

بري بما تعملون ) أي

مما تعلمونه أو مما أعملكم

( وتوكل على العزيز

الرحيم ) الذي يقدر

على قهر أعدائه نصر

أوليائه يكفك شر من

يعصيك منهم ومن غير

هم وقرى فتوكل على

انه بدل من جواب

الشرط ( الذي يراك

حين تقوم ) أي الى

التهجد ( وتقلب في

الساحدين ) وترددك

في تصفح أحوال المتجهدين

كما روى أنه لما نسخ

فرض قيام الليل طاف

عليه الصلاة والسلام

تلك الليلة يبوت أصحابه

ليظروا ما يصنعون حرصا

على كثرة طاعتهم فوجد

ها كبيت الزناير لما

سمع منها من دندنتهم

بذكر الله تعالى والتلاوة

أو تصرفك فيما بين

المصلين بالقيام

والركوع والسجود

والقعود إذا أتمتهم وإنما

وصف الله تعالى ذاته

بعلم بحاله عليه الصلاة

والسلام التي بها يستأهل

الارض جوابه ان ابراهيم وموسى عليهما السلام ناظر اعم من ادعى الهيبة البشر فلا جرم ابتدا بابطال الهيبة البشر ثم انتقلا الى ابطال الهيبة السموات وههنا المناظرة مع من ادعى الهيبة الشمس لقوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فلا جرم ابتدا بذكر السماويات ثم بالارضيات اما قوله الله لا اله الا هو رب العرش العظيم فالمراد منه انه سبحانه لما بين افتقار السموات والارض وما بينهما الى المبدى ذكر بعد ذلك ان ما هو اعظم الاجسام فهي مخلوقة ومربوبة وذلك يدل على انه سبحانه هو المنتهى في القدرة والربوبية الى ما لا مزيد عليه والله اعلم (المسئلة الرابعة) قيل من أحطت الى العظيم كلام الهدى وقيل للام رب العزة (المسئلة الخامسة) الحق أن سجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا وهو قول الشافعي وأبي حنيفة رحمة الله عليهما لانهم أجمعوا على أن سجدة القرآن أربع عشرة سجدة وهذا واحد منها ولان مواضع السجدة اما امر بها أو مدح لى أتى بها أو ذم لمن تركها واحدى القراءتين أمر بالسجود والاخرى ذم لمن تركها ثبت ان الذى ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد غير ملتفت اليد (المسئلة السادسة) يقال ها يفرق الواقف بين اقرأتين جوابه نعم اذا خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدا بالاسجدوا وان شاء وقف على ألا يا ثم ابتدا اسجدوا واذا شد لم يقف الاعلى العرش العظيم اما قوله سنظرفن النظر الذى هو التأمل وأراد صدقت أم كذبت الا أن أم كنت من الكاذبين ابلغ لانه اذا كان معروفا بالكذب كان منهما بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به وانما قال فألقه اليهم على لفظ الجمع لانه قال وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فألقه اليهم الى الذين هذا دينهم اما قوله تم تول عنهم أى تخ عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه يسمع منك ويرجعون من قوله تعالى يرجع بعضهم الى بعض القول ويقال دخل عليهما من كوة وألقى اليها الكتاب وتوارى فى الكوة ✽ قوله تعالى ( قالت يا أيها الملا انى أتى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألتعلوا على وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملا أفأتوني فى أمرى ما كنت فاطمة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو بأس شديد والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين ) اعلم ان قوله قالت يا أيها الملا انى أتى الى كتاب كريم معنى أن يقال ان الهدى أتى اليها الكتاب فهو مخدوف كأنه ثابت روى انها كانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل نقرها فانتهت فرعة اما قوله كتاب كريم ففيه ثلاثة أوجه (أحدها) حسن مضمونه وما فيه ( وثانيها ) وصفه بالكريم لانه من عند ملك كريم ( وثالثها ) ان الكتاب كان مخنوما وقال عليه السلام كرم الكتاب ختمه وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقليل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فأتخذ نفسه خاتما اما قوله انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ففيه ابجاث (البحث

ولايته بعد ان عبر عنه بما ينبي عن قهر أعدائه ونصر أوليائه ومن وصفى العزيز الرحيم تحقيقا للتوكل وتوطينا لقلبه عليه ( انه هو السميع ) لما تقوله ( العليم ) بما تنويه وتعمله ( هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ) أى تنزل بحنفى احدى التائين وهو استثنافى مسوق لبيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله



صلى الله عليه وسلم بعد بيان امتناع نزلهم بالقرآن ودخول حرف الجر على من الاستغفار فيه لما أنها ليست  
موضوعة للاستغفار بل الأصل أمن فحذف حرف ﴿ ٥٦٤ ﴾ الاستغفار واستمر الاستعمال على حذفه

كما حذف من هل والأصل  
أهل وقوله تعالى (تنزل  
على كل أفك أنتم)  
قصر نزلهم على كل  
من اتصف بالافك  
الكثير والاثم الكبير  
من الكهنة والتمثله  
وتخص صلاههم بحيث  
لا يختص بهم إلى غيرهم  
وحيث كانت ساحة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مدهمة عن أن يحرم  
حواشيها شيء من  
تلك الأوصاف اتضح  
استحالة نزلهم عليه  
عليه الصلاة والسلام  
(يلتون) أي إذا كان  
(السم) إلى الشياطين  
فيقولون منهم أوها  
وأما رات لقصاص  
علمهم فيضنون إليها  
بحسب تخيلاتهم الباطلة  
خرافات لا يطاق  
أكثرها الواقع وذلك  
قوله تعالى (واكثرهم  
كاذبون) أي فيما قالوه  
من الأقاويل وقدرود  
في الحديث الكلمة يخطفها  
الجن فيقرأها في اذن وليه  
فيريد فيها أكثر من مائة  
كذبة أو يلقون السمع  
أي المسموع من الشياطين

(الاول) انه استئناف وتبين لما أتى إليها كأنها لما قالت اني اتى الى كتاب كريم قيل لها  
من هو وما هو فقالت انه من سليمان وانه كتب وكيت وقرأ عبد الله وانه من سليمان وانه  
بسم الله عطف على اني وقرئ انه من سليمان وانه بالفتح وفيه وجهان (أحدهما) انه بدل من  
كتاب كأنه قيل أتى الى انه من سليمان (وثانيهما) ان يريدانه من سليمان ولانه بسم الله  
كأنها علات كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله وقرأ اني ان من سليمان وان بسم  
الله على ان المفسرة وان في ان لا تعولوا مفسره ايضا ومعنى لا تعولوا لا تكبروا كما تفعل  
الملوك وقرأ ابن عباس بالغين معجمة من العول وهي مجاوزة الحد (البحث الثاني) يقال  
لمحمد سليمان اسم دعى قوله بسم الله الرحمن الرحيم (جوابه) حاشاه من ذلك بل ابتداءه  
ببسم الله الرحمن الرحيم وما ذكرت بنقيس ان هذا الكتاب من سليمان ثم حكى ما في  
الكتاب والله تعالى حتى ذلك ما نسيم بافع في الحكاية (البحث الثالث) ان الانبياء  
عليهم السلام لا يصلون بل يشتصرون على المقصود وهذا الكتاب مشتق على تمام  
المقصود وذلك من المصنوع من الخلق اما العلم أو العدل والعلم مقدم على العمل فتولد  
بسم الله الرحمن الرحيم مشتق من الخلق الصانع سبحانه وتعالى واثبات كونه عالما قادرا  
حيا سريدا حكما رحيما وأما قوله لا تعولوا على ذلك ونهى عن الانقياد لطاعة النفس  
والهوى والتكبر والنفوة وأتوني مسلمين فالمراد من المسلم اما المنقاد أو المؤمن فثبت أن  
هذا الكتاب على وجازته يخوى كل ما لا يد منه في الدين والدنيا فان قيل انتهى عن  
الاستعلاء والامر بالانقياد قبل اقامة الدلالة على كونه رسولا حقا يدل على الاكتفاء  
بالفرد جوابه معاذ الله أن يكون هناك تقليد وذلك لان رسول سليمان الى بنقيس كان  
الهدهد ورسالة الهدهد معجز والمعجز يدل على وجود الصانع وعلى صفاته ويدل على  
صدق المدعى فكانت تلك الرسالة دلالة تامة على التوحيد والنبوة لاجرم لم يذكري  
الكتاب دليلا آخر اما قوله يا أيها الملأ أدنوني في أسمى فالتقوى هي الجواب في الحادثة  
اشتقت على طريق الاستعارة من التقى في السن أو أجيبوني في الأمر التقى وقصدت  
بالانقطاع اليهم واستطلاع رأيهم تطيب قلوبهم ما كنت قاطعة أمر أي لأبنت أمرا  
البحضر كم \* اما قوله قلوا نحن أولوا قوة فالمراد قوة الاجسام وقوة الآلات والمراد  
بالأس الجدة والثبت في الحرب وحاصل الجواب ان القوم ذكروا أمرين أحدهما  
اظهار افة الذاتية والعرضية ليظهر انها ان ارادتهم للدفع والحرب وجدتهم بحيث  
تريدوا الآخر قولهم والامر اليك فانظري ماذا أمرين وفي ذلك اظهار الطاعة لها ان  
ارادت السلم ولا يمكن ذكر جواب أحسن من هذا والله أعلم \* قوله تعالى (قالت ان  
الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وانى مرسله  
اليهم بهدية فناظرة بهم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان قال ائمنون بما قالنا ان الله خير  
مما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلما أتيتهم بخنود لا قبل لهم بها

الى الناس وأكثرهم كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم والظاهر أن الاكثرية \* وتخرجهم  
باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قلما يصدقون فيما يحكون عن الجن وأما في أكثرهم فهم كاذبون وماله وأكثر  
أقوالهم كاذبة لاعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة الكذب الى أكثرهم كون أقوالهم صادقين

على الإطلاق وليس معنى الأفك من لا ينطق إلا بالأفك حتى يستمتع منه الصديق بل من يكثر الأفك فلا ينافيه أن يصدق نادرا في بعض الأحيان وقبل الضمير الشياطين أي يلقون السمع أي المسموع من الملا الأعلى قبل أن رجوا من بعض الغيبات إلى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون ﴿٥٦٥﴾ به اليهم إذ لا يسمعونهم على نحو ما تكلمت به الملاثة لشرا رنهم

أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو أفهامهم ولا سبيل إلى حل القاء السمع على تسميعهم وانصاتهم إلى الملا الأعلى قبل الرجم كما جوزه الجمهور ولما أن يلقون كما صرحوا به أما حل من ضمير تنزل مفيدة لمقارنة التنزل للقاء أو استئناس مبين للغرض من التنزل مبنى على السؤال عند ولا ريب في أن لقاء السمع إلى الملا الأعلى بعزل من احتمال أن يهارة التنزل أو يكون غرضا منه لتقديمه عليه قدعنا وإنما المحتمل لهما اللقاء بالمعنى الأول فالعنى على تقدير كونه حال التنزل الشياطين على الأناكين ملقين اليهم ماسمعه من الملا الأعلى وعلى تقدير كونه جوابا عن سؤال من قال لم تنزل عليهم وماذا يفعلون بهم يلقون اليهم ماسمعه وحله على استئناس الأخبار كما فعله بعضهم غير سديد لأن ذكر حالهم السابقة على تنزلهم المذكور قبله غير خليق بجزالة التنزيل

ولنخرجهم منها اذلة وهم صاغرون) اعلم انها لما عرضت الواقعة على كبر قومها وقالوا ما تقدم اظهرت رأيها وهوان الملوك اذا دخلوا قرية بالقهر افسدوها اى خربوها واذلوا عزتها فذكرت لهم عاقبة الحرب واما قوله وكذلك يفعلون فقد اختلفوا أهو من كلامها أو من كلام الله تعالى كالتصويب لها والأقرب انه من كلامها وانما ذكرته تأكيذا لما وصفته من حال الملوك فاما الكلام في صفة الهدية فالتناس كثروا فيها لكن لا ذكر لها في الكتاب وقولها فناظرة بم يرجع المرسلون فيه دلالة على انها لم تنطق بالقبول وجوزت الرد وارايت بذلك أن يكشف لها غرض سليمان ولما وصلت الهدايا إلى سليمان عليه السلام ذكر أمرين الأول قوله أتمدون بمال فأتطهر بهذا الكلام فلة الا كثرات بذلك المال اما قوله بل أتم بهديكم تفرحون ففيه ثلاثة أوجه (أحدها) ان الهدية اسم للمهدي كما ان العطية اسم للعطي فتضاف إلى المهدي وإلى المهدي له والمضاف إليه ههنا هو المهدي اليد والمعنى ان الله تعالى آتاني الدين الذي هو السعادة الدنوية والآتاني من الدنيا ما لا مزيد عليه فكيف يستمال مثلي بمثل هذه الهدية بل أتم تفرحون بما يهدي اليكم لكن حالى خلاف حالكم (وثانيها) بل أتم بهديكم هذه التي اهديتها تفرحون من حيث انكم قد رتم على اعداء مثلها (وثالثها) كأنه قال بل أنتم من حاكم أن تأخذوا هديكم وتفرحوا بها (الثاني) قوله أرجع اليهم فقبل أرجع خطاب للرسول قبل للهدية محملا كتابا آخر اما قوله تعالى لا قبل أى لا طاعة وحقبة القبل المقاومة والمقاولة أى لا يقرون ان يقابلوه وقرأ ابن مسعود لا قبل لهم بهم والضمير في منها سبا وانزل ان يذهب عنهم ما كان عندهم من العز والملك والصغار أن يقروا في اسر واستعداد ولا يقصروا بهم على أن يرجعوا ووقف بعد ان كانوا ملوكا \* قوله تعالى (قال يا أيها الملا أياكم يأتي عرشها قبل أن يأتوني مسلمين قال عتريت من الجن أنا أتيتك به قبل أن تقوم من مقامك واني عليه قوى أمين قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أتيتك به قبل أن يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر ومن شكر فأنشأ يشكر لنفسه ومن كفر فأنشأ ربي غنى كريم) اعلم ان في قوله تعالى قال يا أيها الملا أياكم يأتي عرشها دلالة على انها عزمت على الحق بسليمان ودلالة على ان امر ذلك العرش كان مشهورا فأحب ان يحصل عنده قبل حضورها واختلفوا في غرض سليمان عليه السلام من احضار ذلك العرش على وجوه (أحدها) ان المراد ان يكون ذلك دلالة لبلقيس على قدرة الله تعالى وعلى نبوة سليمان عليه السلام حتى تنضم هذه الدلالة إلى سائر الدلائل التي سلفت (وثانيها) اراد ان يوثق بذلك العرش فيغير وينكر ثم يعرض عليها حتى انها هل تعرفه أو تنكره والمقصود اختبار عقلها وقوله تعالى قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى كالدلالة على ذلك (وثالثها) قال قتادة اراد ان يأخذ قبل اسلامها علمه انها اذا اسلمت لم يحل له اخذ مالها

وأما على تقدير كون ضمير يلقون الأفاكين فهو صفة لكل أفك لانه في معنى الجمع سواء أريد بالقاء السمع الاصفاء إلى الشياطين أو القاء المسموع إلى الناس ويجوز أن يكون استئناس أخبار بحالهم على كلا التقديرين لما أن كلاما من تلقهم من

الشياطين واتقاهم الى الناس يكون بعد التنزيل وأن يكون استئنافا مبنيا على السؤال على التقدير الاول فقط كأنه قيل ما يفعلون عند تنزل الشياطين عليهم فقيل يلقون اليهم أسماعهم ليحفظوا ما يوحون به اليهم وقوله تعالى وأكثرتهم كاذبون على التقدير الاول استئناف فقط وعلى الثاني تحتل الحالبة من ضمير يلقون أي يلقون ما سمعوه من الشياطين

الى الناس والخال انهم في اكثر اقوالهم كاذبون فتدبر (والشعراء يتبعهم الغاؤون) استئناف مسوق لابطال ما قالوا في حق القرآن العظيم من أنه من قبيل الشعر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشعراء ببيان حال الشعراء المتنافية لحاله عليه الصلاة والسلام بعد ابطال ما قالوا أنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة من الاباطيل بما مر من بيان أحوالهم المضادة لاحواله عليه الصلاة والسلام والمعنى أن الشعراء يتبعهم أي يجاريهم ويسلك مسلكهم ويكون من جلاتهم الغاؤون الضالون عن السنن الحائرون فيمأثرون وما يذرون لا يسترون على وتيرة واحدة في الافعال والاقوال والاحوال لاغيرهم من أهل الرشد المهتدين الى طريق الحق الثابتين عليه وقوله تعالى ألم تر انهم في كل واديعيمون استشهد على أن الشعراء انما يتبعهم الغاؤون وتفريله

(ورابعها) ان العرش سرير المملكة فأراد ان يعرف مقدار ملكيتها قبل وصولها اليه اما قوله قال عفريت من الجن فاعفريت من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر اقرانه ومن الشياطين الخبيث المارد اما قوله قبل ان تقوم من مقامك فاعني من مجلسك ولا بد فيه من عادة معنومة حتى يصح ان يوقت فقيل المراد مجلس الحكم بين الناس وقيل انومت الذي يخطب فيه الناس وقيل الى انتصاف النهار وأما قوله لقوى اى على حمله امين آتى به كاهولا اخرق منه شيئا \* اما ما قاله الذي عنده علم من الكتاب ففيه بحثان (الاول) اختلفوا في ذلك الشخص على قولين قيل كان من الملائكة وقيل كان من الانس فن قال الاول اختلفوا قيل هو جبريل عليه السلام وقيل هو ملك أيد الله تعالى به سليمان عليه السلام ومن قال بالثاني اختلفوا على وجوه (أحدها) قول ابن مسعود انه الخضر عليه السلام (وثانيها) وهو المشهور من قول ابن عباس انه آصف بن برخيا وزير سليمان وكان صديقا يعلم الاسم الأعظم اذا دعا به أجيب (وثالثها) قول قتادة رجل من الانس كان يعلم اسم الله الأعظم (ورابعها) قول ابن زيد كان رجلا صالحا من جزيرة في البحر خرج ذلك اليوم ينظر الى سليمان (وخامسها) بل هو سليمان نفسه والمخاطب هو العفريت الذي كله واراد سليمان عليه السلام اظهار معجزة فحدهاهم أو لا ثم بين للعفريت انه يتأتى له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتهاى للعفريت وهذا القول أقرب لوجوه (أحدها) ان افضة الذي موضوعة في اللغة للاشارة الى شخص معين عند محاولة تعريفه بقصة معلومة والشخص المعروف بأنه عنده علم الكتاب هو سليمان عليه السلام فوجب انصرافه اليه أقصى ما في الباب أن يقال كان آصف كذلك أيضا لكتنا نقول ان سليمان عليه السلام كان أعرف بالكتاب منه لانه هو النبي فكان صرف هذا اللفظ الى سليمان عليه السلام أولى (الثاني) أن احضار العرش في تلك الساعة اللطيفة درجة عالية فلو حصلت لآصف دون سليمان لاقضى ذلك تفضيل آصف على سليمان عليه السلام وانه غير جائز (الثالث) أن سليمان عليه السلام لو افتقر في ذلك الى آصف لاقضى ذلك فصور حال سليمان في أعين الخلق (الرابع) أن سليمان قال هذا من فضل ربى ليسلوني أشكركم أو كفر وظاهره يقتضى أن يكون ذلك المعجز قد أظهره الله تعالى بدعاء سليمان (البحث الثاني) اختلفوا في الكتاب فقيل اللوح المحفوظ والذي عنده علم منه جبريل عليه السلام وقيل كتاب سليمان أو كتاب بعض الانبياء ومعلوم في الجملة ان ذلك مدح وان لهذا الوصف تأثيرا في نقل ذلك العرش فلذلك قالوا انه الاسم الأعظم وان عنده وقعت الاجابة من الله تعالى في أسرع الاوقات \* اما قوله تعالى انا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك ففيه بحثان (الاول) آتيك في الموضعين يجوز أن يكون فعلا واسم فاعل (الثاني) اختلفوا في قوله قبل أن يرتد اليك طرفك على وجهين الاول انه أراد المبالغة في السرعة كما تقول لصاحبك افعل ذلك في لحظة وهذا قول مجاهد الثاني أن تجربته على

والخطاب لكل من تنأت منه الرؤية للفصل الى أن حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا تختص بروئية راء \* ظاهره \* دون راء أي ألم تر أن الشعراء في كل واد من أودية القيل والقال وفي كل شعب من شعاب الوهم والخيال وفي كل

مسلك من مسالك النجى والضلال يهيمون على وجوههم لا يهتدون الى سبيل معين من السبل بل يتخبطون في قسافي  
الغواية والسفاهة ويتيهون في تيه المجون والوقاحة ديدنهم تمرق الاعراض الحمسية والقذح في الانساب  
الطاهرة النسبة والنسب بالحرم والغزل \* ٥٦٧ \* والابتهار والتردد بين طرفي الافراط والتفريط في المدح

والهجاء (وانهم بقواون  
ملا يفعلون) من الافاعيل  
غير مباين بما يستتبعه  
من اللوام فكيف يتوهم  
أن يتبعهم في مسلكهم  
ذلك ويلتحق بهم وينتظم  
في مسلكهم من تزهت  
ساحته عن أن يحوم  
حولها شائبة الاتصاف  
بشيء من الامور المذكورة  
واتصف بمحاسن  
الصفات الجليلة وتخلق  
بكارم الاخلاق الجليلة  
وحاز جميع الكمالات  
القدسية وفاز بحملة  
الملكات الانسية مستقرا  
على التهاج القويم  
مسترا على الصراط  
المستقيم ناطق بكل أمر  
رشيد داعي الى صراط  
العزيز الحميد مؤيدا  
بمعجزات قاهرة وآيات  
ظاهرة مشحونة بفتون  
الحكم الباهرة وصنوف  
العارف الزاهرة مستقلة  
بنظم رائق اعجز كل  
منطيق ماهر وبكت  
كل فلق ساحر هذا  
وقد قيل في تزيهه عليه  
الصلاة والسلام عن  
أن يكون من الشعراء  
أن أتباع الشعراء الغاؤون

ظاهره والطرف تحريك الاجفان عند النظر فاذا قمت الجفن فقد يتوهم أن نور العين  
امتد الى المرتى واذا غمضت الجفن فقد يتوهم أن ذلك النور ارتد الى العين فهذا هو المراد  
من ارتداد الطرف (وهنا سؤال) وهو انه كيف يجوز والمسافة بعيدة ان ينقل العرش  
في هذا القدر من الزمان وهذا يقتضى اما القول بالطرفة أو حصول الجسم الواحد دفعة  
واحدة في مكانين (جوابه) ان المهندسين قالوا كرة الشمس مثل كرة الارض مائة واربع  
وستين مرة ثم ان زمان طلوعها زمان قصير فاذا قسمنا زمان طلوع تمام القرص على زمان  
القدر الذي بين الشام واليمن كانت اللحظة كثيرة فلما ثبت عقلا مكان وجود هذه الحركة  
السريعة وثبت انه تعالى قادر على كل الممكنات زال السؤال ثم انه عليه السلام لما رآه  
مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر أم أكفر والكلام في تفسير الابتلاء  
قد مر غير مرة ثم انه عليه السلام بين أن نفع الشكر عائد الى الشاكر لا الى الله تعالى  
اما انه عائد الى الشاكر فلو جوه (أحدها) انه يخرج عن عهدة ما وجب عليه من الشكر  
(وثانيها) انه يستمد به المزيد على ما قل لن شكرتم لازيدنكم (وثالثها) أن المشتغل  
بالشكر مشغول بالنعمة والمعرض عن الشكر مشغول بالذات الحسية وفرق ما بينهما  
كفرق ما بين النعم والنعمة في الشرف ثم قال ومن كفر فان ربي غني كريم غنى عن شكره  
لا يضره كفر انه كريم لا يقطع عنه نعمه بسبب اعراضه عن الشكر \* قوله تعالى  
(قال ذكروا نهارا عرشها نظر) تهدي أم تكون من الذين لا يهدون فلما جاءت قبل أهكذا  
عرشك قالت كانه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها ما كانت تهدي من دون  
الله انها كانت من قوم كافرين (اعلم ان قوله نكروا معناه اجعلوا العرش منكرا مغير  
عن شكله كما ينشكر لرجل للناس ثلا يعرفوه وذلك لانه لو ترك على ما كان يعرفه لاحتج  
وكان لا تدل معرفته على ثبات عقلها اذا غردت مرتها أو توقفها فيه على فضل  
ولا يتبع صحة ما قيل ان سليمان عليه السلام اتى اليه ان فيها نقصان عقل لكي لا يتزوجها  
او لم تحظى عنده على وجه الحسد فأراد بما ذكرنا اخبار عقدها اما قوله ينظر فقري  
بالزم على الجواب وبالرفع على الاستثناى واختلفوا في تهدي على وجهين  
أحدهما اتعرف انه عرشها ام لا كما قدمنا (الثاني) اتعرف به نبوة سليمان أم لا ولذلك  
قال أم تكون من الذين لا يهدون وذلك كذا لزم ولا يلىق الابصار بقية الدلالة  
فكانه عليه السلام أحب أن ينظر فتم في به نبوته من حيث صار مستقلا من المكال  
البعيد الى هناك وذلك يدل على قدرة الله تعالى وعلى صدق سليمان عليه السلام ويعرف  
بذلك أيضا فضل عقلها الاغراض كانت له فعند ذلك سأناها ما قوله أهكذا عرشك فاعلم ان  
هكذا ثلاث كلمات حرف النبيه وكاف التشبيه واسم الاشارة ولم يقل أهذا عرشك  
ولكن أمثل هذا عرشك ثلا يكون تلقينا فقالت كانه هو ولم تقل هو هو ولا ليس به  
وذلك من كمال عقلها حيث توقفت في محل التوقف أما قوله وأوتينا العلم من قبلها ففيه

واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك ولا ريب في أن تعليل عدم كونه عليه الصلاة والسلام منهم يكون  
أتباعه عليه الصلاة والسلام غير غاوين مما لا يلىق بشأنه العالى وقيل الغاؤون الراؤون وقيل الشياطين وقيل هم  
شعراء قريش عبد الله بن الزبيري وهيرة بن أبي وهب الخزومي ومسافع

ابن عبد مناف وابو عزة الحمصي ومن ثقيف أمية بن أبي الصلت قالوا نحن نقول مثل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقرى والشعراء بالنصب على اصنام فعل يفسره الظاهر وقرى ينبعهم على التخفيف وينبعهم بسكون العين تشبيها لبعه بعضد (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿٥٦٨﴾ وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد

ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكتفون بذكر الله عز وجل ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته والحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والترغيب عن الركون اليها والزجر عن الاعتزاز بزخارفها والافتتان بملاذها الغاية ولو وقع منهم بعض الاوقات مجورفم ذلك منهم بطريق المتصارعين معجهم وقيل المراد بالمستئين عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير بن ابي سلمى والسدين كانوا يناخون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافحون هجاء قرى وعن كعب ابن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهواشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك (وسيعلم الذين ظلموا اى

سؤالان وهوان هذا الكلام كلام من وأيضا فعلى أى شئ عطف هذا الكلام وعنه جوابان (الاول) أنه كلام سليمان وقومه وذلك لانه بلقيس لما سئلت عن عرشها ثم انها اجابت بقولها كأنه هو فالظاهر ان سليمان وقومه قالوا انها قد اصابنا في جوابها وهى عاقلة لبيبة وقدرت الاسلام ثم عطفوا الى ذلك قولهم واوتينا نحن العلم بالله وبقدرته فمن علمناه يكون غرضهم من ذلك شكر الله تعالى في ان خصهم بمزية التقى في الاسلام (الثاني) انه من كلام بلقيس موصولة بقولها كأنه هو والمعنى وأوتينا العلم بالله وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة ثم ان قوله وصدها ما كانت تعبد من دون الله الى آخر الآية يكون من كلام رب العزة \* أما قوله تعالى وصدها ما كانت تعبد من دون الله فعبه وجهان (الاول) المراد وصدها عبادتها لغير الله عن الايمان (الثاني) وصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار وابصان الفع وقرى أنها باق على انه بدل من فاعل صداو بمعنى لانها واحتجبت المعجزة بهذا الآية فوالوكان تعالى سبق الكفر فيها لم يكن الصادق كفرها المتقدم ولما كونها من جملة الكفار بل كل يكون الصادقها عن الايمان تجد دخلق الله الكفر فيها والجواب اما على اننا يل اشئ غلاصك في سقوط الاستدلال وأما على الاول فجواب أن كونها من جملة الكفار سار سببا لحصول الداعية المستلزقة للكفر وحينئذ يبق ظاهر الآية موافقة لقولنا والله أعده قوله تعالى (قل لهم ادخلوا صرح فلما رأته حسبتكم لجهنم وكشفت عن ساقها فقال انه صرح محمد من قوارىق رفات رب اى فالت نفسي وأسئلت مع سليمان لله رب العالمين) اعلم انه تعالى لما حكى اقامتها على الكفر مع كل ما تقدم من الدلائل ذكر ان سليمان عليه السلام أظهر من الامر ماضار داعيها الى الاسلام وهو قوله قيل لها ادخلوا الصرح والصرح الصرح كقولها يا هان ابنى صرحا وقيل صرح سليمان الدار وقرأ ابن كثير عن سابقها بالهمز ووجهه أنه سمع سوطا فأجرى عليه الواحد والمرد الملمس روى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدودها فبنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض كاللؤلؤ ياض ثم أرسل الماء تحتها وأتى فيه السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الانس والجن والطير وانما قيل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وزعموا ان الجن كرهوا ان يتزوجها فتفضى اليها بأسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها ولد فيجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد فقالوا ان في عقلها نقصانا وانها شعراء السابقين ورجلها كخاف حمار فاخبر سليمان عقلها بتشكير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ومعلوم من حال الزجاج الصافي انه يكون كاللؤلؤ فلما أبصرت ذلك ظننت ماء راكدا فكشفت عن ساقها لتخوضه فاذا هى أحسن الناس ساقا وقدا وهذا على طريقة من يقول تزوجها وقال آخرون كان المقصود من الصرح تهويل المجلس وتعظيمه وحصل كشف الساق على سبيل التسع فلما قيل لها هو

منقلب يتقلبون) تهديد شديد ووعدا كيد لما في سيعلم من تهويل متعلقه وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم (صرح) وفي اى منقلب يتقلبون من الابهام والتهويل وقد قاله ابو بكر امر رضى الله عنهما حين عهد اليه وقرى اى منقلب يتقلبون من الانفلات بمعنى النجاة والمعنى ان الظالمين بطمعون ان ينقلبوا من عذاب الله تعالى وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات \* عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الشعراء

كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب و ابراهيم و بعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام \* بسورة \* ٥٦٩ \* النمل مكية وهي ثلاثا وأربع وتسعون آية ) \* ( بسم الله

الرحمن الرحيم ) \*  
(طس) بالتفخيم وقرئ  
بالامالة والكلام فيه  
كاندي مرفي نظائره من  
الفواتح الشريفة ومجمله  
على تقدير كونه اسما  
للسورة وهو الاظهر  
الاشهر الرفع على أنه خبر  
لمبتدأ محذوف أي هذا  
طس أي مسمى به والاشارة  
اليه قبل ذكره ودمى  
وجهها في فاتحة سورة  
يونس وغيرها ورفعه  
بالابتداء على أن ما بعده  
خبره ضعيف ذكر هناك  
(ذلك) اشارة الى نفس  
السورة لانها التي نوهت  
بذكر اسمها الى آياتها  
لعدم ذكرها صريحا  
ولأن اضافتها اليها تأتي  
اضافتها الى القرآن  
كاسم أي وما في اسم  
الاشارة من معنى البعد مع  
قرب العهد بالشار اليه  
للايدان بعد منزلته في  
الفضل والشرف ومجمله  
الرفع على الابتداء خبره  
(آيات القرآن) والجملة  
مستأنفة مقررة لما فاده  
التسمية من نباهة شأن  
المسمى والقرآن عبارة  
عن الكل أو عن الجميع

صرح بمرد من قواري استرت وعجبت من ذلك واستدات به على التوحيد والنبوة فقالت  
رب اني ظلمت نفسي فيما تقدم بالثبات على الكفر ثم قالت وأسلمت مع سليمان لله رب  
العالمين وقيل حسبت ان سليمان عليه السلام يعرفها في اللغة فقالت ظلمت نفسي بسوء  
ظني بسليمان واختلفوا في انه هل تزوجها أم لا وانه تزوجها في هذه الحال أو قبل ان  
كشفت عن ساقها والاظهر في كلام الناس انه تزوجها وليس لذلك ذكر في الكتاب ولا في  
خبره مطوع بصحة ويروي عن ابن عباس انها لما أسلمت قال لها اختاري من قومك  
من أزواجك منه فقالت مثلي لا يشك الرجال مع سلطاني فقال النكاح من الاسلام فقالت  
ان كان كذلك فزوجهي ذاتع ملك همدان فزوجهها اليه ثم ردها الى اليمن ولم يزل هاما لها  
والله أعلم ) (الفصل الثامنة) فصنع صالح عليه السلام قوله تعالى (ولقد أرسلنا الى ثمود  
أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يخصمون قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة  
فقالوا الحسنة لو لا تستعجلون الله لعذابكم نرحون قالوا الطمنايك و بين مك فاد طائر كم  
عند الله بل أنتم قوم تفتنون وكان من المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون  
قاله اتقاسوا بالله اثبتته وأهله ثم تعولوا وما شهدنا ما هلك أهله واتنا صا قون ومكروا  
مكرا ومكرا مكرنا مكرنا وعلم لا يشعر ون فأنظر كيف كان عاقبة مكرهم أناد مناهم وقومهم  
أجمعين فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأحيينا الذين آمنوا  
(كأوليتهم) قرئ أن اعبدوا الله بانضم على اتباع النون الباء اما قوله فاذا هم فريقان  
ففيه قولان أحدهما المراد فريق مؤمن وفريق كافر الثاني المراد قوم صالح قبل أن يؤمن  
منهم أحدا ما قوله يخصمون فالعني ان الذين آمنوا آمنوا والاهم نظروا في حجة وعرفوا  
صحتها واذا كل ذلك فلا بد وأن يكون خصما لمن لم يقبلها وإذا كان هذا الاختصاص  
في باب الدين دل ذلك على ان الجدل في باب الدين حق وفيه ابطال التقليد اما قوله يا قوم  
لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ففيه بحثان (الاول) في تفسير استعجال السيئة قبل  
الحسنة وجهان أحدهما ان الذين كذبوا صالحا عليه السلام لما لم ينفعهم الحجاج  
توعدهم صالح عليه السلام بالعذاب فقالوا اننا نابعذاب الله ان كنت من الصادقين على  
وجه الاستهزاء فعنده قال صالح لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة والمراد أن الله تعالى  
قد مكسكم من التوصل الى رحمة الله تعالى وثوابه فلماذا تعدلون عنه الى استعجال عذابه  
وثانيهما انهم كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة التي بعدها صالح ان رقت على زعمه  
تنبأ حينئذ واستغفرنا فحينئذ يقبل الله توبتنا ويدفع العذاب عنا فحاطبهم صالح على  
حسب اعتقادهم وقال هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب فان استعجال الخير أولى  
من استعجال الشر (البحث الثاني) أن المراد بالسيئة العقاب والحسنة الثواب فاما  
رصف العذاب بانه سيئة فهو مجاز وسبب هذا التجويز املان العقاب من لوازمه أولانه

المتزل عند نزول السورة حسبا \* ٧٢ \* س ذكر في فاتحة الكتاب أي تلك السورة آيات القرآن المعروف  
بعلو الشأن أي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص (وكتاب) أي كتاب عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في تضاعيفه  
من الحكم والاحكام واحوال الآخرة التي من جللتها الثواب والعقاب



أول سبيل الرشد والقي أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام أو ظاهر الإعجاز على أنه من أبان بمعنى بأن واقف فحم شأنه الجليل بما جمع فيه من وصف القرآنية النبوة عز كونه مدعى (٥٧٠) وبابه ممتازا عن غيره بالنظم المعجز كما يعرب عنه

قوله تعالى قرآن عرييا  
غير ذي عوج ووصف  
الكتابة المستقيمة عن  
اشتماله على صفات كمال  
الكتب الالهية فكانه  
كلها ودم الوصف  
الاول ههنا نظرا  
الى تقدم حال القرآنية  
على حال الكتابية  
وعكس في سورة الحجر  
نظرا الى ما ذكر هناك  
من الوجه وما قيل من  
أن الكتاب هو اللوح  
المحفوظ وأبانه أنه خط  
فيه ما هو كائن فهو بينه  
للتأثير في لاسباعه  
اضافة الآيات اليه  
اذلا عهدا شتمه على  
الآيات ولا وصفه بالهداية  
والبشارة اذ هما  
باعتبار ابائتد فلا بد من  
اعتبار هابا نسبة الى  
الناس الذين من جملتهم  
المؤمنون لا الى الناظرين  
فيه وقرئ وكتاب  
بالرفع على حذف  
المضاف واقامة المضاف  
اليه مفسداً اي وآيات  
كتاب مبين (هدى  
وبشرى للمؤمنين) في  
خير النصب على الحالية  
من الآيات على أنهما  
مصدران أقيام مقام

يشبه به من كونه مكرها وأوسف الرحمة بانها حسنة فمنهم من قال انه حقيقة ومنهم من  
قال انه مجاز والذول أقرب ثم ان صالحا عليه السلام لما قرر هذا الكلام الحق أجابوه  
بكلام فاسد هو قوله طيرنا بك اي تشاء مناك لان الذي يصيبنا من شدة وقحط فهو  
بشؤمك وبشؤم من معك قال صاحب الكشف كان الرجل يخرج مسافرا فيم بطائر  
فيزجره فان مر سائح سائحين وان مر بارحاشام فلما انسبوا الخير والشر الى الطائر استعير  
لما كان للخير والشر وهو قدر الله وقسمه فاجاب صالح عليه السلام بقوله طائر كم عند الله  
أي السبب الذي منه يحيى خيركم وشركم عند الله وهو قضاؤه وقدره ان شاء رزقكم وان  
شاء أحرمكم وقبل بل المراد ان جزاء الطيرة منكم عند الله وهو العقاب والا قرب الوجه  
الاول لان القوم أشاروا الى الامر الحاصل فيجب في جوابه أن يكون فيه لافي غيره ثم بين  
أن هذا جهل منهم بقوله بل أنتم قوم تفتنون فيحتمل ان غيرهم دعاهم الى هذا القول  
ويحتمل أن يكون المراد ان الشيطان يفتكمم بوسوسته ثم انه سبحانه قال وكان  
في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض والأقرب أن يكون المراد تسعة جمع اذا اظهر  
من الرهط الجماعة لا الواحد ثم يحتمل أنهم كانوا قبائل ويحتمل أنهم دخلوا تحت العدد  
لاختلاف صفاتهم وأحوالهم لا لاختلاف السبب فينبى تعالى أنهم يفسدون في الأرض  
ولا يزرعون ذلك الفساد بشئ من الصلاح وهذا قال يفسدون في الأرض ولا يصلحون  
ثم بين تعالى أن من بجلة ذلك ما هو به من أمر صالح عليه السلام أما قوله تقاسموا بالله  
فيحتمل ان يكون أمرا أو خيرا في محل الخلل باضممار قدأى قالوا متقاسمين والبيات  
متابعة العسول لا أقوله ثم نقول اوليه ما لله دنا مهلك أهله يعني لو أنهم منافقونم حلفنا  
لهم أن نلهم نحضرو قري مهلك بفتح الميم واللام وكسر هاء من هلك ومهلك بضم الميم من  
أهلك ويحتمل المصدر والمكان والزمان ثم انه سبحانه قال ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم  
لا يشعرون وقد اختلفوا في مكر الله تعالى على وجوه (أحدها) أن مكر الله اهلاكهم  
من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى انه كان اصالح عليه  
السلام مسجيا في الحجر في شعب اصلى فيه فنادوا وزعم صالح انه يفرغ منالى ثلاث قحن  
نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلى فقلنا ثم رجعنا  
الى أهله فقلناهم فبعث الله تعالى صخرة فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فهدكوا  
وهناك الباقيون يا محمد (وثانيها) جاءوا بالليل شاهين سيوفهم وقد أرسل الله تعالى  
الملائكة ملء دار صالح فدمغوهم بالحجارة يرون الاحجار ولا يرون راميا (وثالثها) أن  
الله تعالى أخبر صالحا بمكرهم فحضر عنهم فذلك مكر الله تعالى في حقهم أما قوله أنا  
دمرناهم استئناف ومن قرأ بفتح رفة بدلا من الساقية أو خبر مبتدا محذوف تقديره  
هي تدمرهم أو نصبت على معنى لانا وعلى انه خبر كان أي كان عاقبة مكرهم الدمار أما قوله  
خاوية فهو حال عمل فيها ما دل عليه تلك وقرأ عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر مبتدا

الفاعل للمباينة كأنهما نفس الهدى والبشارة والعامل معنى الإشارة أي هادية ومبشرة المحذوف  
زوال رفع على أنهما بدلان من الآيات أو خبران آخران لتلك أو مبتدا محذوف ومعنى هدايتهما اللهم وهم مهتدون أنها  
أيدهم هدى قال تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون

وأما معنى تبشيرها إياهم فظاهر لأنها تبشّرهم برحمة من الله ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم وقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة مادحة لهم وتخصيصهما بالذكر لأنهما قرنا بالآيمان وقطرا العبادات البدنية والمالية مستتبعان لسائر ﴿ ٥٧١ ﴾ الأعمال الصالحة وقوته تعالى (وهم بالآخرة هم

يوقنون) جملة اعتراضية كأنه قيل وهوؤلاء

الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون

بالآخرة حق الايقان لا من عداهم لأن

تحمل مشاق العبادات لخوف العقاب ورجاء

الثواب أو هو من تمة الصلاة والواو حالية

أو عاطفة له على الصلاة الاولى وتغيير نظامه

للدلالة على قوة يقينهم وثباته وأنهم أوحديون

فيه (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة)

بيان لاحوال الكفرة بعد بيان أحوال

المؤمنين أي لا يؤمنون بها وبما فيها من

الثواب على الأعمال الصالحة والعقاب

على السيئات حسبا ينطق به القرآن

(زيناهم أعمالهم) القبيحة حيث جعلناها

مشتهاة لا عظيم محبوبة للنفس كما ينبغي منه قوله

عليه الصلاة والسلام حفت النار باشهوات

أوالاعمال الحسنة بيان حسن ما في انفسهما

المخدوف والله اعلم \* (القصة الرابعة) قصة طاعته السلام قبله تعالى (وبوطا ذقال لقومه أنأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنكم تأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم أنهم أناس يتطهرون فأنجيناها وأهله الأمر أنه قدرناها من أغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذر ين) قال صاحب الكشف وأذكر لوطا وأرسلنا لوطا بدلالة ولقد أرسلنا عليه واذ بدل على الاول طرف على اثنى أما قوله أنأتون الفاحشة فهو على وجه التذكير وان كان باللفظ الاستفهام وربما كان التوبيخ بمثل هذا اللفظ ابلغ اما قوله وأنتم تبصرون ففيد وجوه (أحدها) أنهم كانوا لا يتحاشون من اظهار ذلك على وجه الخلاعة ولا يكفون وذلك أحدا لاجله عظيم ذلك الفعل منهم فذكر في توبيخه لهم ماله عظيم ذلك الفعل (وثانيها) ان المراد بصر القلب أي تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وان الله تعالى لم يخلق الذكر للذكر فهي مضافة لله في حكمته (وثالثها) تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم فان قلت فسرت تبصرون بالعلم بعده بل أنتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء وجهلاء قلت أراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك أو تجهلون العاقبة أو أراد بالجهل السفاهة والنجاة التي كانوا عليها ثم انه تعالى بين جهلهم بأن حكى عنهم أنهم اجابوا عن هذا الكلام بما لا يصلح ان يكون جوابا له تعالى فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم أنهم أناس يتطهرون ففعلوا الذي لاجله يخرجون أنهم يتطهرون من هذا الصنيع الفاحش وهذا بأن يوجب تنعيمهم وتطعيمهم أولى لكن في المفسرين من قال انما قالوا ذلك على وجه الهزؤ ثم بين تعالى أنه نجاها وأهله الامر أنه واهلك الباقيين وقد تقدم كل ذلك مشروحا والله اعلم وههنا آخر القصص في هذه الصورة والله اعلم \* القول في خطاب الله عز وجل مع محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير مما يشركون) في هذه الآية قولان (الاول) انه متعلق بما قبله من القصص والمعنى الحمد لله على اهلاكم وسلام على عباده الذين اصطفى بأن أرسلهم ونجاهم (الثاني) أنه مبتدأ فانه تعالى لما ذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وكان محمد صلى الله عليه وسلم كالخلف لمن قبله في أمر العذاب لان عذاب الاستئصال مرتفع عن قومه أمره تعالى بأن يشكر به على ما خصه بهذه النعم وبأن يسلم على الانبياء عليهم السلام الذين صبروا على مشاق إرساله فاما قوله الله خير مما يشركون فهو تبيكيت للمشركين وتهكم بحالهم وذلك أنهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر عاقل شيئا على شيء الا زيادة خيرا ومنفعة فقبل لهم هذا الكلام تنبيهها على نهاية ضلالهم وجهلهم وقرى يشركون بالياء والتاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم ثم اعلم أنه سبحانه وتعالى تكلم بهذا في عدة فصول (الفصل الاول) في اورد على عبدة

حالا واستتبعها لغنون النافع ما لا واضافتها اليهم باعتبار امرهم بها واجبا بها عليهم (فهم يجهلون) يجهلون ويترددون على التردد والاستمرار في الاشغال بها والانهماك فيها من غير ملاحظة لما يتبعها من نفع وضرر أو في الضلال والاعراض عنها والغناء على الاول لترتيب السبب على

السبب وعلى الثاني لترتيب ضد السبب على السبب كافي قولك وعظمتك فلم يتعظ وفيه ابدان بكمال صلتهم ومكارتهم  
وتعكسهم في الامور (أولئك) اشارة الى المذكورين وهو مبتدأ خبر الموصول بعده اى أولئك الموصوفون  
بالكفر والعمى (الذين لهم سوء العذاب) اى في الدنيا ﴿٥٧٢﴾ كالقتل والاسر يوم بدر (وهم في الآخرة

هم الاخسرون) اى  
أشد الناس خسرا  
لنفوات الثواب  
واستحقاق العقاب  
(وانك لتلقى القرآن)  
كلام مستأنف قد  
سبق بعد بيان بعض  
شؤون القرآن الكريم  
تمهيدا لما يقبض من  
الافاصيص وتصديره  
بحر في التأكيد لا يزال  
كل العناية بمضمونه  
اى السوئات بطريق  
التلميح والتلويح  
(من ان حكيم عليم)  
اى اى حكيم واى  
عليم وفي تفخيمها  
تفخيم شأن القرآن  
وتتخصيص علمه و  
طيبته عليه الصلاة  
والسلام في معرفه  
والاحاطة بما فيه من  
الجلال والسدائى  
فان من نال اعلم وم  
الحكم من مثل ذلك  
الحكيم العليم يكون علما  
في رصانة العلم والحكمة  
والجمع بينهما مع دخول  
العلم في الحكمة العموم  
العلم ودلالة الحكمة على  
اتقان الفعل والاشعار  
بان ما في القرآن من العلوم

الايمان ومدار هذا الفصل على بيان انه سبحانه وتعالى هو الخالق لاصول النعم وفروعها  
فكيف تحسن عبادة مالا منفعة منه البتة ثم انه سبحانه وتعالى ذكر انواعا\* (النوع  
الاول) ما يتعلق بالسموات قوله تعالى (امن خلق السموات والارض وانزل لكم  
من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم ان تنبتوا شجرها االه مع الله بل  
هم قوم يعدلون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف افرق بين اى وام  
في اى اى شر كون وام خلق ان الاولى متصلة لان المعنى ايهما خير وهذه مقطعة بمعنى  
بل والحمد لله انسان عليه سور من الاحدائق وهو الاحاطة وقيل ذات لان المعنى جاعة  
حدائق ذات بهجة كايصال النساء ذهبت والبهجة الحسن لان الناظر ينهجه به اله مع الله  
أغير بقرنه ويجعل شريكه وفى اى الله مع الله معنى تدعون أو تشركون (المسئلة  
الثانية) انه تعالى بين ان الذى اختص بان خلق السموات والارض وجعل السماء مكانا  
للماء والارض نبات ذكر اعظم النعم وهى الحدائق ذات البهجة وبه تعالى على ان هذا  
النبات في الحدائق لا يقدر عليه الا الله تعالى لان احداثا وقدر عليه لما احتاج الى غرس  
ومصابة على ظهور الثمرة وذا كان تعالى هو المخصص بهذا الانعام وجب ان يخص  
بعبادة ثم قد يلزم قوم يعدلون وقد اختلفوا في قيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر  
وقيل يعدلون بالله سواء ونظير هذه الآية أول سورة الانعام (المسئلة الثالثة) يقال  
ما حكم الانفس في قوا فأنبتنا جوا به انه لا شبهة لعاقل في ان خلق السموات  
والارض ومنزل الماء من السماء ليس الا الله تعالى وربما عرفت ان من انزل  
الشجرة هو الانسان فان الانسان يقول ان الذى انزل الشجرة الى الارض الخربة أسقم الماء  
واسعى في تشييدها وقاعدت سبب فعل السبب فاذن انما انبتت الشجرة فلما كان هذا  
الاحتمال فأنما لا يجرم ازل هذا الاحتمال فرجع من لفظ الغيبة الى قوا فأنبتنا وقال  
ماكل لكم ان تنبتوا شجرها لان الانسان قد رأى باليسر والسقى والكرب والتشميس  
ثم ذرا اى على وفق مراده والذي يقع على وفق مراده فانه يكون جاهلا بطبيعته ومقداره  
وكيفيته فكيف يكون فاعلا لها فلم يده الحكمة حسن الانفات ههنا\* (النوع الثاني)  
ما يتعلق بالارض قوله (امن جعل الارض قارارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها  
رواسى وجعل بين البحيرين حاجزا اله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون) قال صاحب  
الكشاف امن جعل وما بعده بدل من امن خلق فكان حكمها حكمه واعلم انه تعالى ذكر  
من منافع الارض أمور أربعة (المنفعة الاولى) كونها قارارا وذلك لوجوه (الاول)  
انه دحاها وسواها الاستقرار (الثاني) انه تعالى جعلها متوسطة في الصلابة والرخاوة  
فليست في الصلابة كالبحر الذى يتألم الانسان بالاضطجاع عليه وليست في الرخاوة كالماء  
الذى يغوص فيه (الثالث) انه تعالى جعلها كثيفة غبراء يستقر عليها النور ولو كانت  
لطيفة لما استقر النور عليها ولولم يستقر النور عليها لصارت من شدة بردها بحيث تموت

منها ما هو حكمه كالقصاص والاحبار الغيبية وقوله تعالى ﴿الحيوانات﴾  
(اذ قال موسى لاهله) منصوب على المفعولية بضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بتلاوة بعض  
من القرآن الذى يلقاه عليه

الصلاة والسلام من ادنه عز وجل تقرير الماقبله ونحقيقه الى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لاهله  
في وادي طوى وقد غشيتهم ظلمة الليل وقدح فاصلد زنده فبداله من جانب الطور نار ( اني ائتت ناراسا تبكم منها  
بخبز) أي عن حال الطريق وقد كانوا ٥٧٣ ضلوه والسين للدلالة على نوع بعد في المسافة وتأكيده

الوعد والجمع أن صح  
أنه لم يكن معه عليه  
الصلاة والسلام الامر أنه  
لما كنى عنها بالاهل  
أو للتعظيم مبالغة في  
التسليمة (أو أتبكم بشهاب  
قبس) بتوحيدها على  
أن الثاني بدل من الاول  
أو صفة له لانه بمعنى  
مقبوس أي بشعلة نار  
مقبوسة أي مأخوذة  
من أصلها وقرئ  
بالاضافة وعلى التقديرين  
فالمراد تعيين المقصود  
الذي هو القبس الجامع  
لنفعي الضياء والاضواء  
لان من النار ما ليس  
بقبس كالجر وكلنا  
العدتين منه عليه  
الصلاة والسلام طريق  
الظن كما يفسح من ذلك  
ما في سورة طه من صيغة  
الترجي والتريديد لا يذنان  
بأنه ان لم يظفر بهما  
لم يعدم أحدهما بناء على  
ظاهر الامر وثقة بسنة  
الله تعالى فانه تعالى  
لا يكاد يجمع على عبده  
حرمانين ( اعلمكم  
تصطلون ) رجاء أن  
تستدقوا بها والصلاة  
النار العظيمة ( فلما جاءها

الحيوانات ( الرابع ) انه سبحانه جعل الشمس بسبب ميل مدارها عن مدار منطقة الكل  
بحيث تبعد تارة وتقرّب أخرى من سمت الرأس وأول ذلك لما اختلفت الفصول ولما  
حصلت المنافع ( الخامس ) أنه سبحانه وتعالى جعلها اساككة فانه لو كانت متحركة  
لكانت اما متحركة على الاستقامة أو على الاستدارة وعلى التقديرين لا يحصل الارتفاع  
بالسكنى على الارض ( السادس ) انه سبحانه جعلها كفاتا للاحياء والاموات وانه  
يطرح عليها اكل قبيح ويخرج منها اكل طيب ( المنفعة الثانية لارض ) قوله وجعل خلالها  
أنهارا فاعلم ان أقسام المياه المنبثثة عن الارض أربعة ( الاول ) مياه العيون السيالة  
وهي تخرج من البحرة كثيرة المادة قوية الارتفاع تغجر الارض بقوة ثم لا يزال يستتبع  
جزء منها جزأ ( الثاني ) ماء العيون الزاكنة وهي تحدث من البحرة بلغت من قوتها ان  
اندفعت الى وجه الارض ولم تبلغ من قوتها وكثرة مادتها ان يطرد نالها بسا بقها  
( الثالث ) مياه القنى والأنهار وهي متولدة عن البحرة ناقصة القوة عن ان تشق الارض  
فاذا أزيل عن وجهها انقل التراب صادفت حينئذ تلك البحرة منقذات تدفع اليه بأدنى  
حركة ( الرابع ) مياه الآبار وهي نبعية كياه الأنهار الا انه لم يجعل له ميل الى موضع  
يسيل اليه ونسبة القنى الى الآبار نسبة العيون السيالة الى العيون الزاكنة فقد  
ظهر أنه اول الصلاة لارض لما اجتمعت تلك البحرة في باطنها واول اجتماعها في باطنها لما  
حدثت هذه العيون في ظاهرها ( المنفعة الثالثة لارض ) قوله وجعل لها نارا وسمى والمراد  
منها الجبال فنقول أن كثير العيون والسمح والمعدنيات اما تكون في الجبال أو فيما  
يقرب منها أو في العيون فلان الارض اذا كانت رخوة نشت البحرة عنها فلا يجتمع منها  
دبر يعتد به فاذن هذه البحرة لا تجتمع الا في الارض الصلبة والجبال أصل الارض  
ولا جرم كانت أفوها على حبس هذا البخار حتى يجتمع ما يصلح أن يكون مادة للعيون  
ويشبه أن يكون مستقر الجبال مراما ويكون الجبل في حقيقته البحرة مثل الانبثق  
الصلب المعدن للتعصير لا يدع شيئا من البخار يخل ونفس الارض التي تحتها كاترعة  
والعيون كالآذاب والبخار كالنوايل ولذلك فان أكثر العيون إنما تغجر من الجبال  
وأقلها في البراري وذلك الاول لا يكون الا اذا كانت الارض صلبة وأما أن أكثر السحب  
تكون في الجبال فلو جوه ثلاثة ( أحدهما ) أن في باطن الجبال من الندوات ما لا يكون في  
باطن الارضين الرخوة ( وثانيها ) أن الجبال بسبب ارتفاعها أبرد فلا جرم يبقى على ظاهرها  
من الاندماوم الثلوج ما لا يبقى على ظهر سائر الارضين ( وثالثها ) أن البحرة الصاعدة  
تكون محبوسة بالجبال فلا تتفرق ولا تتحلل واذا ثبت ذلك ظهر أن أسباب كثرة السحب  
في الجبال أكثر لان المادة فيها ظاهرا وباطنا أكثر والاحتقان أشد والسبب المحلل  
وهو الحر أقل فلذلك كانت السحب في الجبال أكثر وأما المعدنيات المحتاجة الى بخرة  
يكون اختلاطها بالارضية أكثر والى بقاء مدة طويلة يتم النضج فيها فلا شئ لها في هذا

نودي) من جانب الطور ( أن بورك ) منه أي بورك على أن مفسرة لما في الندام من معنى القول أو بأن بورك على أنها  
بصدريه حذف عنها الجارجر ياعلى القاعدة المستمرة وقيل مخففة من الثقلة ولاضير في فقدان التعويض بلا أو قد  
أو السين أو سوف لما أن

الدعاء يخالف غيره في كثير من الاحكام (من في النار ومن حولها) أي من في مكان النار وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله سبحانه تودى من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها وقرئ تباركت الارض ومن حولها وظاهر عموم ذلك من في ذلك الوادي وحوايه من ارض **٥٧٤** الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث

الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكفاتهم أحياء وأمواتا ولا سيما تلك البقعة التي كلم الله تعالى فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم ديني فتشريع كانه في أفطار الشام وهو تكليمه تعالى اياه عليه الصلاة والسلام واستنبأوه له واطهار المعجزات على يديه عليه الصلاة والسلام (وسبحان الله رب العالمين) تعجب لموسى عليه الصلاة والسلام من ذلك وايدان بأن ذلك مراده ومكونه رب العالمين تنبيه على أن الكائن من جلائل الامور وعظم شأنه ومن أحكام تربيته تعالى للعالمين (يا موسى انه أنا الله) استئناف مسوق لبيان آثار البركة المذكورة والضمير اما لسان وأنا الله جملة مفسر له واما راجع الى المتكلم وأنا غيره والله بيان له وقوله تعالى (العزير الحكيم) صفتان لله تعالى مبهتان لما أريد اظهاره على يده من المعجزات **٥٧٥** أي أنا الذي انقاد على ما لا تتأله الاوهام من الامور العظام التي من جللتها أمر العصا واليد الفاعل كل ما فعله

المعنى كالجبال (المنفعة الرابعة للارض) قوله وجعل بين البحرين حاجزا فالقصد منه أن لا يفسد العذب بالاختلاط وأيضا فلينفع بذلك الحاجر وأيضا المؤمن في قلبه بحر ان بحر الايمان والحكمة وبحر الطغيان والشهوة وهو بتوقيفه جعل بينهما حاجزا لكي لا يفسد أحدهما بالآخر وقال بعض الحكماء في قوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان قال عند عدم البغي يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فعند عدم البغي في القلب يخرج الدين والايمان بالشكر فان قيل ولم جعل البحر ملحا قلنا اولاملوحة لاجن وانتشر فساد أجوته في الارض وأحدث الوبا العام واعلم ان اختصاص البحر بجانب من الارض دون جانب أمر غير واجب بل الحق ان البحر ينقل في مدد لا تضبطها التواريخ المنقولة من قرن الى قرن لان استمداد البحر في الاكثر من الانهار والانهار تستمد في الاكثر من العيون وأما مياه السماء فان حدوثها في فصل بعينه دون فصل ثم لا العيون ولا مياه السماء يجب ان يشابه أحوالها في بقاع واحدة باعيانها تشابها مستقرا فان كثيرا من العيون يغور وكثيرا ما تقطع السماء فلا يد حينئذ من تصوب الاودية والانهار فيعرض بسبب ذلك تصوب البحار واذا حدثت العيون من جانب آخر حدثت الانهار هناك فحصلت البحار من ذلك الجانب ثم انه سبحانه لما بين انه هو المختص بالقدر على خلق الارض التي فيها هذه المنافع الجليلة وجب أن يكون هو المختص بالالهية وبه بقوله تعالى بل أكثرهم لا يعلمون على عظيم جهلهم بالذهب عن هذا التفكير (الترغيب الثالث) ما يتعلق باحتياج الخلق اليه سبحانه وهو قوله تعالى (أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعل لكم خلفاء الارض الله مع الله وليا ما يدكرون) اعلم انه سبحانه نبه في هذه الآية على أمرين (أحدهما) قوله أمن يجيب المضطر اذا دعاه قال صاحب الكشف ضرورة الحاجة المحوجة الى الاتقاء والاضطرار افعال منها يقال اضطرر الى كذا والفاعل والمفعول مضطر والظن ان المضطر هو الذي أوجده مرض أو فقر أو ما زلزل من نوازل الدهر الى التضرع الى الله تعالى وعن اسدى الذي لا حول له ولا قوة وقيل ان ذلك اذا استغفر **٥٧٦** قال قول فدع المضطر بن بقوله أمن يجيب المضطر اذا دعا وكمن مضطر يدعو فلا يجاب \* جوابه قد بينا في اصول الفقه ان المفرد يعرف لا ينفيد المأموم وانما ينفذ المأهبة فقط والحكم اثبت للمأهبة يكفي في صدقه ثبوته في فرد واحد من أفراد المأهبة وأيضا فانه تعالى وعند بالاستجابة ولم يذكر انه يستجيب في الحال وتتم الذون في شرائط الدعاء والاجابة المذكور في قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم فاما قوله تعالى ويكشف السوء فهو كالتفسير للاستجابة فانه لا يقدر أحد على كشف ما دفع اليه من فقر الى غنى ومرض الى صحة وضيق الى سعة الا القادر الذي لا يعجز والناظر الذي لا يتأزع (وثانيهما) قوله ويجعل لكم خلفاء الارض فالمراد توارثهم مكانها والتصرف فيها فمراد بقرن وأراد بالخلافة المالك والتسلط رقرئ يذكرون باليساء مع

والله بيان له وقوله تعالى (العزير الحكيم) صفتان لله تعالى مبهتان لما أريد اظهاره على يده من المعجزات **٥٧٥** أي أنا الذي انقاد على ما لا تتأله الاوهام من الامور العظام التي من جللتها أمر العصا واليد الفاعل كل ما فعله

بحكمة بالغة وتديروصين ( والحق ) عطف على بورك مشظم معه في سلاك تفسير النداء أي نودي أن بورك وأن  
ألقى (عصاك) حسبما نطق به قواه تعالى وأن ألقى عصاك بتكرير حرف التفسير كما تقول كسبت إليه أن حج  
وأعتمر وإن شئت أن حج واعتمر والفاء في ٥٧٥ في قوله تعالى ( فلما رأوا تهتز ) فصحة تفصح عن جملة قد

حذفت ثقة بظهورها  
ودلالة على سرعة  
وقوع مضمونها كما في  
قوله تعالى فلما رأينه  
أكبره بعد قوله تعالى  
أخرج عليهن كأنه  
قبل فألقاها فانقلبت  
حية تسعى فأبصرها  
فلما أبصرها متحركة  
بسرعة واضطراب  
وقوله تعالى ( كأنها  
جان) أي حية خفيفة  
سريعة الحركة جملة  
حالية اما من مفعول  
رأى مثل تهتز كما أشير  
إليه أو ضمير تهتز على  
طريقة التداخل  
وقرى جان على لغة  
من جد في الهرب  
من النقاء الساكنين  
(ولي مدبرا) من الخوف  
(ولم يعقب) أي لم يرجع  
على عقبه من عقب  
المقاتل إذا كره بعد الفرار  
وأما اعتراه الرعب  
لظنه أن ذلك لامرئ  
أريد به كإبني عنه  
قوله تعالى ( يا موسى  
لا تخف ) أي من غيري  
ثقة بي أو مطلقا لقوله  
تعالى ( اني لا يخاف  
لدى المرسلون ) فإنه

الادغام والتاء مع الادغام وبالحذف ما من يده أي يذكرون تذكرا قليلا والمعنى في  
التذكر والقلّة تستعمل في معنى التثني \* ( النوع الرابع ) ما يتعلق أيضا باحتياج الخلق  
ولكنه حاجة خاصة في وقت خاص فله تعالى ( أمر يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن  
يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ) أله مع الله تعالى الله عما يشركون ( اعلم انه تعالى  
نبيه في هذه الآية على امرين ( الاول ) قوله آمن يهديكم والمراد يهديكم بالنجوم  
في السماء والعلامات في الارض اذا جن الليل عليكم مسافرين في البر والبحر ( الثاني )  
قوله ومن يرسل الرياح فإنه سبحانه هو الذي يحرك الرياح فتثير السحاب ثم تسوقه الى  
حيث يشاء فان قيل لانسل انه تعالى هو الذي يحرك الرياح فان الفلاسفة قالت الرياح  
انما تتولد عن الدخان وليس الدخان كله هو الجسم الاسود المرتفع مما احترق بالنار بل  
كل جسم أرضي يرتفع بتصعيد الحرارة سواء كانت الحرارة حرارة النار أو حرارة  
الشمس فهو دخان قالوا وتولد الريح من الادخنة على وجهين أحدهما أكثرى والآخر  
أقل أما الأكثرى فهو انه اذا صعدت ادخنة كثيرة الى فوق فعند وصولها الى الطبقة  
الباردة اما أن ينكسر حرها فيرد ذلك الهواء أولا ينكسر فان انكسر فلا محالة ينزل  
وينزل فيحصل من نزولها موج الهواء فتحدث الريح وان لم تنكسر حرها يبرد ذلك  
الهواء فلا بد وأن يتصاعد الى أن يصل الى كرة النار المتحركة بحركة الفلك وحينئذ  
لا يتمكن من الصعود بسبب حركة النار فتخرج تلك الادخنة وتصير ريحا لا يقال لو كان  
الدفاع هذه الادخنة بسبب حركة الهواء العالي لما كانت حركته الى أسفل بل الى جهة  
حركة الهواء العالي لاننا نقول الجواب من وجهين ( أحدهما ) انه ربما أوجبت هيئة  
صعود تلك الادخنة وهبة لحوق المادة بها أن يتحرك الى خلاف جهة المتحرك المانع  
كالسهم يصيب جسما متحركا فيعطفه تارة الى جهته ان كان الحابس كما يقدر على صرف  
المتحرك عن متوجهه يقدر أيضا على صرفه الى جهة حركة نفسه وتارة الى خلاف تلك  
الجهة اذا كان المفارق يقدر على الحبس ولا يقدر على الصرف ( الثاني ) انه ربما كان  
صعود بعض الادخنة من تحت ما نعال الادخنة النازلة من فوق الى أن يتسفل ذلك فلاجل  
هذا السبب يتحرك الى سائر الجوانب واعلم ان لاهل الاسلام ههنا مقامين ( الاول )  
أن يقيم الدلالة على فساد هذه العلة وبيان من وجهين ( الاول ) ان الاجزاء الدخانية  
أرضية فهي أثقل من الاجزاء البخارية المائية ثم ان البخار لما يبرد ينزل على الخط  
المستقيم مطرا فالدخان لما يبرد فلما ذالم ينزل على الخط المستقيم بل ذهب يمنة ويسرة  
( الثاني ) ان حركة تلك الاجزاء الى أسفل طبيعة وحركتها يمنة ويسرة عرضية والطبيعة  
أقوى من العرضية واذا لم يكن أقوى فلا أقل من المساواة ثم ان الريح عند حركتها يمنة  
ويسرة ربما تقوى على قلع الاشجار ورمي الجدار بل الجبال فتلك الاجزاء الدخانية عند  
ما تحركت حركتها الطبيعية التي لها وهي الحركة الى السفلى وجب أن تهدم السقف

بل على نفي الخوف عنهم مطلقا لكن لافي جميع الاوقات بل حين يوحى اليهم كوقت الخطاب فانهم حينئذ مستغرقون  
في مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلا وأما في سائر الاحيان فهم أخوف الناس منه  
فإنه أولا يكون لهم عندى سوء عاقبة ليخافوا منه ( الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم ) استثناء منقطع استدرك



به ما عسى يختلج في الخلد من نفي الخوف عن كلهم مع أن منهم من فرطت منه صغيرة مما يجوز صدوره عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فاتهم وان صدر عنهم شيء من ذلك فقد فعلوا عقيب ما يطله ويستحقون به من الله تعالى مغفرة ورحمة وقد قصد به التبريض بما وقع ﴿٥٧٦﴾ من موسى عليه الصلاة والسلام من وكره

ولكننا نرى الغبار الكثير ينزل من الهواء ويسقط على السقف ولا يحس نزوله فضلا عن أن يهدم فثبت فساد ما ذكره (المقام الثاني) من أن الأمر كذا كروه ولكن الأسباب الفاعلية والقابلية لها مخلوقه الله سبحانه وتعالى فإنه لولا الشمس وتأثيرها في تصعيد الأنجرة والأدخنة ولولا طبقات الهواء والأحداث هذه الأمور ومعلوم أن من وضع أسبابا فأدته إلى منافع عجيبة وحكم بالاعتدال الواضح هو الذي فعل تلك النافع فعل جميع الأحوال لا بد من شهادة هذه الأمور على مدر حكيم واجب لذاته قطعا لسلسلة المحامات (الشمع الخامس) استماع الحشر المشرقة تعالى (أم يبدأ الخلق ثم يعيده ومن رزقكم من السماء والارض ألم لم الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين اعلم انه تعالى لما عدل عن الدنيا أجمع ذلك نعم الآخرة بقوله أم يبدأ الخلق ثم يعيده لأن نعم الآخرة باثبات لا تتم إلا بالإعادة بعد الابتداء والإبلاغ إلى حد التكليف فقد تضمن الكلام كل هذا ثم ومعلوم أنها لا تتم إلا بالارتقاء فلذلك قل ومن رزقكم من السماء والارض ثم قل ألم مع الله منكر ما هم عليه ثم بين بقوله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين أن لا برهان لكم فاذن هم مبطلون وهذا يدل على أنه لا بد في الدعوى من البرهان وعلى أساس التقليد فان قيل كيف قبل لهم أم من يبدأ الخلق ثم يعيده وهم منكرون الإعادة بجوابه كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الإعادة دلالة ظاهرة قوية فلا كان اسكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كأنهم لم يبق لهم عذر في الإنكار وههنا آخر الدلائل المذكورة على كمال قدرة الله تعالى \* قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون أبان يعثون بل أدرك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها يا هم منها عاون) اعلم انه تعالى لما بين انه المخلص باقدرة فكذلك بين انه المخلص بعلم الغيب واذ ثبت ذلك ثبت انه هو الاله المعبود لأن الاله هو الذي يصح منه مجازاة من يستحق الثواب على وجه لا يلبس بأهل العقاب \* فان قيل الاستثناء حكمه اخراج ما لولاه لوجب أو لصح دخوله تحت المستثنى منه ودان الآية ههنا على استثناء الله سبحانه وتعالى عن من في السموات والارض فوجب كونه من في السموات والارض وذلك يوجب كونه تعالى في المكان \* والجواب هذه الآية متروكة الظاهر لأن من قال انه تعالى في المكان زعم انه فوق السموات ومن قال انه ليس في مكان فقد زعمه عن كل الامكنة فثبت بالاجماع انه تعالى ليس في السموات والارض فاذن وجب تأويله فنقول انه تعالى ممن في السموات والارض كما يقول المتكلمون الله تعالى في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها \* لا يقال ان كونه في السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة واردة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير جائزة لانا نقول كونهم في السموات والارض كما أنه حاصل حقيقة وهو حصول ذواتهم في تلك الاحياز فكذلك حاصل مجازا وهو كونهم عاقلين بتلك الامكنة فاذا حللنا هذه الغيبة

القبلي والاستغفار وتسميتها ظلال قوله عليه الصلاة والسلام رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له (وأدخل يدك في جيبك) لأنه كان مدرعة صوف لاكم ليها وقيل الجيب القميص لأنه يحجب أي يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) أي آتة كبرص وحو (في تسع آيات) في جملتها أو معها على أن التسع هي الفلق والطوران والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والجذب في بواقيهم والتقصان في مزارعهم ولمن عد العصا وايد من التسع أن يعد الأخيرين واحدا ولا يعد الفلق منها لأنه لم يبعث به إلى فرعون أو اذهب في تسع آيات على أنه استئناف بالارسال فيتعلق به (إلى فرعون وقوم) وعلى الأولين يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسلان (انهم كانوا قسوما

فاسقين) تعليل للارسال أي خارجين عن الحدود في الكفر والعدوان (فلما جاثتهم آياتنا) وظهرت على يد موسى ﴿٥٧٧﴾ على

(مبصرة) يئنه اسم فاعل أطلق على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها وانارتها كأنها تبصر نفسها لو كانت مما تبصر  
أوذات تبصر من حيث انها تدرى والعنى لا تهتدى فضلا عن الهداية ومبصرة كل من نظرا لها أو يتأمل فيها أو قرئ  
مبصرة أى مكشفا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا ٥٧٧) (سدر مبین) واضح سحرته (وجعدوا بها) أى كذبوا بها  
على الحجاز مهطلا كذبة (اعن الصادق) سمعته فقال الصادق قصص (واستيقظت) أى انفسهم

(وأسديقتهما أنفسهم)  
 الواو للحال أى وقد  
 استيقنتها أى علمتها  
 أنفسهم علماً يقينياً (ظلم)  
 أى للآيات كقوله تعالى  
 بما كانوا ياتنا يضلمون  
 وأعد ظموا بها أى ظلم  
 حيث حطوها عن  
 رتبها العالية وسموها  
 سحراً وقبل ظلماً لأنفسهم  
 وليس بذلك (وعلوا)  
 أى استكباراً عن الإيمان  
 بها كقوله تعالى والذين  
 كذبوا بآياتنا واستكبروا  
 عنها وانتصابهما أما  
 على العلة من جحدوا بها  
 أو على الحالة من فاعله  
 أى جحدوا وبها ظالمين  
 أيها مستكبرين عنها  
 (فانظر كيف كان عاقبة  
 المفسدين) من الإغراق  
 على الوجه أنه مثل الذى  
 هو عبرة للعالمين وإنما  
 لم يذكر تنبيهاً على أنه  
 عرضة لكل نظر مشهور  
 فيما بين كل باس وحاضر  
 (ولقد اتينا داود وسليمان  
 علماً) كلام مستأنف  
 مسوق لتقرير ما سبق  
 من أنه عليه الصلاة  
 والسلام لم يلق القرآن من  
 لدن حكيم عليم فإن

على المعنى المجازى وهو الوجود في العلم داخل الرب سبحانه وتعالى والعبيد فيه فصيح الاستثناء أما قوله وما يشعرون فهو وصفة لأهل السموات والأرض نفي أن يكون لهم علم الغيب وذكر في جملة الغيب متى البعث بقوله إيان يبعثون فأبان بمعنى متى وهي كلمة مركبة من أي والآن وهو الوقت وقرئ إيان بكسر الهمزة أما قوله بل أدرك علمهم في الآخرة فاعلم أن كلام صاحب الكشف فيه مرتب على ثلاثة أبحاث (البحث الأول) فيه اثنتا عشرة قراءة بل أدرك بل أدرك بل تدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بينهما بل أدرك بالتخفيف والتقل بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام بلى أدرك بلى أدرك أم تدرك أم أدرك (البحث الثاني) أدرك أصله تدرك فأدعت التاء في الدال وأدرك أفعول (البحث الثالث) معنى أدرك علمهم انتهى وتكامل وأدرك تتابع واستحكم ثم فيه وجوه (أحدها) أن أسباب استحكام العلم وتكامله بان القيامة كأنه لا ريب فيها فحصلت لهم ومكنوا من معرفتها وهم شاكون جاهلون وذلك قوله بل هم في شك منها بل هم منها معون يريدون المشركين من في السموات والأرض لأنهم لما كانوا من جلاتهم نسب فعلهم إلى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا إذا وإنما فعله ناس منهم \* فإن قيل الآية سبقت لاختصاص الله تعالى بعلم الغيب وإن العباد لا يعلمون شيئاً منه وإن وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف ناسب هذا المعنى ووصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام أسباب العلم والتمكن من المعرفة \* والجواب كأنه سبحانه قال كيف يعلمون الغيب مع انهم شكوا في ثبوت الآخرة التي دلت الدلائل الظاهرة القاهرة عليها فن غفل عن هذا الشيء الظاهر كيف يعلم الغيب الذي هو أخفى الأشياء (الوجد الثاني) أن وصفهم باستحكام العلم نهكم بهم كما نقول لا تجهل الناس ما أعلمك على سبيل الهزء وذلك حيث شكوا في إثبات ما نطرق إلى به واضح ظاهر (الوجه الثالث) أن يكون أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لأن ثمرها غابتها التي عندها تسمى وقد فسر الحسن بضمحل علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان إذا تابعوا في الهلاك أما وجه قراءة من قرأ بل أدرك على الاستفهام فهو أنه استفهام على وجد الانكار لا أدرك علمهم وكذا من قرأ أم أدرك وأم تدرك لأنها هي التي بمعنى بل الهمزة وأما من قرأ بل أدرك فإنه لما جاء بلى بعد قوا وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكانه قال شعورهم بوقت الآخرة أنهم لا يعلمون كونها فيرجع إلى نفي الشعور على أبلغ ما يكون وأما من قرأ بلى أدرك على الاستفهام فمعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم أنكر علمهم بكونها وإذا أنكر علمهم بكونها لم يحصل لهم شعور بوقت كونها \* فإن قلت هذه الضعفات الثلاث ما معناها قلت ما هي الايات درجاتهم وصفهم أو لا بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم أنهم يعلمون أن

فصنهما عليه الصلاة والسلام ٧٣ س والسلام من جملة أفعال الكريم عليه الصلاة والسلام من لدنه تعالى قصة موسى عليه السلام وقصده بالقسم لظاهر كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه أي آتينا كل واحد منهما طائفة من العلم لأنفعه من العلم الشرائع والأحكام وغير ذلك مما يخص بكل منهما كصنعة

ابوس ومنطق الطير أو علم أسناننا (وقالا) أي قال كل واحد منهما شكرا لما أوتيه من العلم (الحقيقة الذي فضلنا) بما آتانا من العلم (على كثير من عباده المؤمنين) على أن عبارة كل منهما فاضل لأنه عبر عنهما عند الكتابة بصيغة المتكلم مع الغير الجوازان - كتابة الأقوال المتعددة سواء ﴿ ٥٧٨ ﴾ كانت صادرة عن المتكلم أو عن غيره بعبارة

جامعة لا لكل مجلس  
بمن يزو من الارل قوله  
تعالى بأيتها الرسل كلوا  
من الطيبات واعملوا  
صالحا وقد مر في سورة  
قد أفلح المؤمنون وهذا  
ظهر حسن موقع العطف  
بالواو وإذا المتبادر من  
العطف بالفاء ترتب جد  
كل منهما على آتاء  
ما أوتي كل منهما لا على  
آتاء ما أوتي نفسه فقط  
وقبل في العطف بالواو  
أشعار أن ما قلناه بعض  
ما أحدث فيهما آتاء  
العلم وشئ من مواجبه  
فأضمر ذلك ثم عطف  
عليه التحميد كأنه قيل  
وأقد آتيناها علمافعلا  
به واعلماه وعرفا حق  
النعمة فيه وقال الحمد لله  
الآية فتأمل والكثير  
المفضل عليه من لم يؤت  
مثل علمها وقيل من  
لم يؤت علما وآياه  
تبيين الكثير بالمؤمنين  
فإن خلوصهم من العلم  
بالمره مما لا يمكن وفي  
تخصيصهما الأكثر  
بالذكر رمز إلى أن  
البعض مفضلون عليهما

القيامه كاشنة ثم بانهم يخبطون في شك ومريبة ثم بما هو أسوأ حال وهو العمى وفيه نكتة  
وهي أنه تعالى جعل الآخرة مبدأ أعماهم فلذلك عداه بن دون عن لان الكفر بالعاقبة  
والجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم \* قوله تعالى ( وقال الذين كفروا أنذا كنا ترابا وأبوابا  
أننا نخرجون أقنودنا هذا نحن وآباؤنا من قبل أن هذا إلا أساطير الأولين فل سيروا  
في الأرض فأنصر وكيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما  
يكررون و فقول متى إذا أوعدان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم بعض  
الذي تستنجلون فإن ربك ذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وإن ربك  
ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين )  
اعلم أنه سبحانه لما تكلم في حال المبدأ تكلم بعده في حال المعاد وذلك لأن الشك في المعاد  
لا ينشأ إلا من الشك في كمال القدرة أو في نال العلم فإذ ثبت كونه تعالى قادرا على كل  
التمكيزات وعلى كل المعلومات ثبت أنه تعالى يمكنه تمييز أجزاء بدن كل واحد من المكلفين  
عن أجزاء بدن غيره وثبت أنه قادر على أن يعيد التركيب والحياة اليها وإذ ثبت إمكان  
ذلك ثبت صحة القول بالحشر فلما بين الله تعالى هذين الأصلين فيما قبل هذه الآية لاجرم  
لم يحكمه في هذه الآية فحسبى عنهم أنهم تعجبوا من إخراجهم أحياء وقد صاروا ترابا  
وطعنوا فيه من وجهين (الاول) فوالهم أقنودنا هذا نحن وآباؤنا أي هذا الكلام كقيل  
لنا فقد قيل لمن قبلنا ولم يظهر له أثر فهو أذن من أساطير الأولين يريدون ما لا يصح من  
الآخبار \* فإن قيل ذكره هنا لتدوعدنا هذا نحن وآباؤنا وفي آية أخرى لتدوعدنا نحن  
وآباؤنا هذا فما الفرق قلنا التقديم دليل على أن المقدم هو المقصود الأصلي وإن الكلام  
سبق لاجله ثم أنه سبحانه لما كان قد بين الدلالة على هذين الأصلين ومن الظاهر أن  
كل من أحاط بهما فقد عرف صحة الحشر والتشريع ثبت أنهم أعرضوا عنها ولم يأنملوها  
وكان سبب ذلك الأعراض حب الدنيا وحب الرئاسة والجاه وعدم الانقياد لأمر لاجرم  
اقتصصر على بيان أن الدنيا فانية زائلة فقال قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة  
المجرمين وفيه سؤالان (السؤال الاول) لم لم يقل كيف كانت عاقبة المجرمين جوابه لأن  
تأنيدها غير حقيقي ولأن المعنى كيف كان آخر أمرهم (السؤال الثاني) لم لم يقل عاقبة  
الكافرين جوابه الغرض أن يحصل الخوف لكل العصاة ثم أنه تعالى صبر رسوله على  
ما يناله من هؤلاء الكفار فقوال ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يكررون فجمع بين  
إزالة الغم عنه بكفرهم وبين إزالة الخوف من جانبهم وصار ذلك كالتكفل بنصرته عليهم  
وقوله ولا تكن في ضيق أي في حرج قلب يقال ضاق الشيء ضيقا وضيقا بالفتح والكسر  
والضيق تخفيف الضيق ويجوز أن يراد في أمر ضيق من مكرهم (الوجه الثاني) للكفار  
فوالهم متى هذا الوعد وقوله إن كنتم صادقين دل على أنهم ذكروا ذلك على سبيل السخرية

فيه أوضح دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكرنا على العلم وجعلناه أساس الفضل ولم يعتبر أدونه ما أوتينا ﴿ فاجاب ﴾ من الملك الذي لم يؤته غيرهما ونحر بعض العلماء على أن يحمدوا الله تعالى على ما آتاهم من فضله

ويتواضعوا ويعتقدوا أنهم وان فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذي علم عظيم ونعم ما قال أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه كل الناس أئمة من عمر ( وورث سليمان داود ) أي النبوة والعلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنيته وكانوا تسعة عشر ﴿ ٥٧٩ ﴾ ( وقال ) أشهيرا لنعمة الله تعالى وتوحيها بها ودعاء

للناس إلى التصديق  
بذكر المعجزات الباهرة  
التي أوتيتها ( يا أيها الناس  
علماء منطلق الطير وأوتينا  
من كل شيء ) المنطق  
في المتعارف كل لفظ  
يعبر به عما في الضمير  
مفردا كان أو مركبا  
وقد يطلق على كل  
ما يصوت به من المفرد  
والمؤلف المفيد وغير  
المفيد يقال أطققت الحمامة  
وكل صنف من أصناف  
الطير يتفاهم أصواته  
والذي علمه سليمان عليه  
السلام من منطلق الطير  
هو ما يفهم بعضهم من  
بعض من معانيه  
وأغراضه ويحكي أنه  
مر على بلبل في شجرة  
يحرك رأسه ويميل ذنبه  
فقال لأصحابه أتدرون  
ما يقول قالوا الله ونيبه  
أعلم قال يقول إذا أكلت  
نصف ثمرة فعلى الدنيا  
العفاء وصاحت فاختره  
فأخبر أنها تقول ليت  
الخلق فلم يخلقوا وصاح  
طاسوس فقال يقول  
كأني تدان وصاح  
هدهد فقال يقول  
استغفروا الله يا مذبذبين

فأجاب الله تعالى بقوله عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون وهو عذاب  
يوم بدر فزيدت اللام للتأكيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام  
نحو دنالكم وازف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم وقرأ الأعرج ردف لكم بوزن ذهب  
وهما اللتان والكسر أفصح وهما بجنان ( البحث الأول ) أن عسى وأعل في وعد الملوك  
ووعيدهم يدلان على صدق الأمر وإنما يعنون بذلك اظهار وقارهم وإنهم لا يعجلون  
بالانتقام لو ثوقهم بأن عدوهم لا يفوتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده ( الثاني ) أنه قد  
ثبت بالدلائل العقلية أن عذاب الجحباب أشد من عذاب النار ولذلك قال كلانا منهم عن  
ر بهم يومئذ لم يحجو بون ثم إنهم أصالوا بالحجيم فقدم الجحباب على الحجيم ثم إنهم كانوا محجوبين  
في الحال فكان سبب العذاب يكمله حاصل الان لا ان الاشتغال بالدنيا ولذا أنها كالعائق عن  
ادراك ذلك الألم كما أن العضو الخدر إذا مسته النار فإن سبب الألم حاصل في الحال ولكنه  
لا يحصل الشعور بذلك الألم لقيام العائق فإذا زال العائق عظم البلاء فكذلك ههنا إذا زال  
البطن عظم عذاب الجحباب فقوله سبحانه عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون  
يعني المقتضى له والمؤثر فيه حاصل وتماه انما يحصل بعد الموت ثم انه سبحانه بين السبب  
في ترك تعجيل العذاب فقال وان ريك لذو فضل على الناس والفضل إلا فضاء ومعناه  
أنه متفضل عليهم بأخبر العقوبة وأكثرهم لا يعرفون هذه النعمة ولا يشكرونها وهذه  
الآية تبطل قول من قال انه لا نعمة لله على الكفار ثم بين سبحانه أنه مطلع على ما في قلوبهم  
قال وان ريك أعلم ما كن صدورهم وما يعلنون وههنا بحث عقلي وهو أنه قد علم ما تكنه  
صدورهم على ما يعلنون من العلم والسبب أن ما تكنه صدورهم هو الدواعي والقصود  
وهي أسباب لما يعلنون وهي أفعال الجوارح والعلم بالعلة علة للعلم بالملول فهنا هو  
السبب في ذلك التقديم قرئ تكن يقال كمن الشئ واكتنته إذا سترته وأخفيتها يعني  
أنه تعالى يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة الرسول ومكائدهم أمامه وما من غائبة  
فقال صاحب الكشف سمي الشئ الذي يغيب ويخفي غائبة وخافية فكانت التاء فيهما  
بمعزلتها في العاقبة والعاقبة والنطيحة والذبيحة والزمية في أنها أسماء غير عفات ويجوز  
أن يكونا صفتين وتاوهما للباقة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من روايت السوء  
كانه تعالى قال وما من شئ شديد الغيوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى وأحاط به وأثبتته  
في اللوح المحفوظ والمبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة \* قوله تعالى ( ان هذا  
القرآن ينقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وانه اهدى ورحمة للمؤمنين  
ان ريك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل على الله انك على الحق المبين انك  
لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما انت بهاد العمى عن ضلالتهم  
ان تسمع الامن بؤمن بآياتنا فهم مسلمون ) اعلم انه سبحانه لما تم الكلام في اثبات المبدأ

وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بل وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاح  
قرى فأخبر أنه يقول سبحانه ربى الأعلى وصاحت رخة فقال تقول سبحانه ربى الأعلى مل سمانه وأرضه  
وقال الحداة

تقول كل شيء هالك الا الله والقطة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عش ماشئت اخرك الموت والعقاب تقول في البعد عن الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربي القدوس وأراد عليه الصلاة والسلام ﴿ ٥٨٠ ﴾ بقوله علمنا وأوتينا بالكون التي يقال لها نورا

الواحد المتطاع بيان حاله من كونه ملكا مطاعا لكن لا تجبره وتكبر بل تمهيدا لما أراد منهم من حسن الطاعة والانقياد له في أوامره ونواهيه حيث كان على عزيمته المسير وبقوله من كل شيء كثرة ما أوتيه كما يقال فلان يفصده أحد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه ومثل قوله تعالى وأوتيت من كل شيء وقال ابن عباس رضي الله عنهما كل ما همم من امر الدنيا والاخرة وقال مقاتل يعني النبوة والملك وتسخير الجن والانس والسياطين والريح (ان هذا) إشارة الى ما ذكر من التعليم والاياء (لهو الفضل) والاحسان من الله تعالى (المبين) الواضح الذي لا يخفى على أحد أو ان هذا الفضل الذي أوتيه له هو الفضل المبين على أنه عليه الصلاة والسلام قاله على سبيل الشكر والمحمدة كما قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أي أميل هذا القول شكرا لا فخرا ولعله عليه السلام فاعلمني الصلاة والسلام رتب على كلامه ذلك دعوة الناس الى العزوف عن أخبارهم بآيائه كل شيء من الاشياء التي

من جلتهما آيات الحرب وأسباب القزو مما في عن ذلك فعني قوله تعالى (وحشر لسليمان جنوده) جمع له عساكره (من الجن والانس والطير) بمباشرة مخاطبية فانهم كانوا ﴿ ٥٨١ ﴾ رؤساء مملكته وعظماء دولته من القليلين وغيرهم بتعميم

الناس للكل تغليبا وتعميم  
الجن على الانس في البيان  
للمسارعة الى الايمان  
بكمال قوة ملكه وعزة  
سلطانه من أول الامر  
لما أن الجن طائفة عانية  
وقبيلة طاغية ماردة  
بعيدة من الحشر والتخبر

(فهم يوزعون) أي  
يجبس أوائلهم على أو  
آخرهم أي يوقف سلاف  
العسكر حتى يلحقهم  
التوالي فيكونوا مجتمعين  
لا يتخلف منهم أحد وذلك  
للكثرة العظيمة ويجوز  
أن يكون ذلك لترتيب  
الصفوف كما هو المعتاد  
في العساكر وفيه اشعار  
بكمال مسارعتهن الى  
السير وتخصيص حبس  
أوائلهم بالذكر دون  
سوق أو آخرهم مع أن  
التلاحق يحصل بذلك  
أبضالما أن أو آخرهم  
غير قادرين على ما يقدر  
عليه أوائلهم من السير  
السريع وهذا اذا لم يكن  
سيرهم بتسيير الرمح في  
الجو روي أن معسكره  
عليه الصلاة والسلام  
كان مائة فرسخ في مائة  
خمس وعشرون للجن

فانني ما يجدي اسماءك الا الذين علم الله انهم يؤمنون بآياته أي يصدقون بها فهم  
مسلون أم مختصون من قوله يلي مر أسلم وجهه لله يعني حملة سالما لله تعالى خالصا له  
والله أعلم \* قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم  
أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ويوم نحشر من كل أمة فوجا من يكذب بآياتنا فهم  
يوزعون حتى اذا جاؤا قالوا كذبتم بآياتنا ولم تحيطوا بها علما أما إذا كنتم تعملون ووقع  
القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار  
مبصر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) اعلم أن الله تعالى بين بالدلائل القاهرة كمال  
القدرة وكمال العلم ثم فرع عليهما القول بإمكان الحشر ثم بين الوجه في كون القرآن  
معجزا ثم فرع عليه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم تكلم الاثنان في مقدمات قيام القيامة  
وانما أخر تعالى الكلام في هذا الباب عن اثبات النبوة لما ان هذا الاشياء لا يمكن معرفتها  
الا بقول النبي الصادق وهذا هو النهاية في جودة الترتيب واعلم أنه تعالى ذكر نارة  
ما يكون كالعلامة لقيام القيامة ونارة الامور التي تقع عند قيام القيامة فذكر أولا من  
علامات القيامة دابة الارض والناس تكلموا فيها من وجوه (احدها) في مقدار  
جسمهما وفي الحديث ان طولها ستون ذراعا وروي أيضا ان رأسها تبلغ السحاب وعن  
أبي هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب (وثانيها) في كيفية خلقها فروى لها أربع  
قوائم وزغب وریش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس نور وعين خنزير وأذن  
فيل وقرن أبل وصدر أسد ولون نمر وخاصة بقر وذنب كبش وخف بعير (وثالثها)  
في كيفية خروجها عن علي عليه السلام انها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج الا  
ثلاثها وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام (ورابعها) في موضع خروجها سئل  
النبي صلى الله عليه وسلم من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى  
المسجد الحرام وقبل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية (وخامسها) في عدد خروجها  
فروى انها تخرج ثلاث مرات تخرج باقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن  
دهر اطو يلا بين الناس في أعظم المساجد حرمة وكرمها على الله فإيهوا لهم الاخر وجها  
من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن عيينة الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم  
يقفون (واعلم) انه لا دلالة في الكتاب على شيء من هذه الامور فان صح الخبر فيه عن  
الرسول صلى الله عليه وسلم قبل والالم بلغت اليه أما قوله تعالى واذا وقع القول عليهم  
فلما رد من القول متعلقه وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله والمراد  
مشارفة الساعة وظهور اشراطها أما دابة الارض فقد عرفتها وأما قوله تكلمهم فقرأ  
تكلمهم من الكلام وهو الجرح روي ان الدابة تخرج من الصفا ومعها عصي موسى  
عليه السلام وخاتم سليمان فتضرب المؤمن بين عينيه بعصى موسى عليه السلام فتنتك

وخمس وعشرون الطير وخمس وعشرون الحشر وكان له عليه الصلاة والسلام ألف بيت من دوار بر على الحشب فيها  
لثمائة منكوحة وسبع مائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابر بسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره  
في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي



من ذهب وفضة في عهد الانبياء عليهم الصلاة والسلام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وظله الطير باجنحتها حتى لا تقع ﴿ ٥٨٢ ﴾ عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط

فتسير به مسيرة شهر ويروى أنه كان يأمر الريح العاصف تحمله ويأمر الرخاء تسير فأوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض الى قد زدت في ملكك لايتكلم أحد بشئ الا ألقه الريح في سمعك فيحكى أنه مر بجراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقه الريح في أذنه فزول ومشى الى الحرات وقال انما مشيت اليك الثلاثي ما لا تغدر عليه ثم قال لتسبحوا واحدا يقبها الله تعالى خير مما أوتى آل داود (حتى اذا أتوا على وادي النمل) حتى هي التي يتدأ بها الكلام ومع ذلك هي غاية لما قبلها كالتي في قوله تعالى حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل الآية وهي ههنا غاية لما ينبي عنه قوله تعالى فهم يوزعون من السير كأنه قيل فصاروا حتى اذا أتوا الخ وادى النمل واد بالشام كثير النمل على ما قاله مقاتل رضى الله عنه وبالطائف على ما

نكتة بيضاء فتغشونك النكتة في وجهه حتى يضئ لها وجهه وتنت الكافر في أنفه فتغشوا النكتة حتى يسود لها وجهه واعلم انه يجوز أن يكون تكلمهم من الكلام أيضا على معنى التكثير يقال فلان مكلم أى مجرح وقرأ أبى تنبهم وقرأ ابن مسعود تكلمهم بان الناس والقراءة بان مكسورة حكاية القول الدابة ذلك أو هي حكاية لقول الله تعالى بين به انه أخرج الدابة لهذه العلة \* فان قيل اذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف يقول بآياتنا \* جوابه ان قولها حكاية لقول الله تعالى او على معنى بآيات ربنا أو لاختصاصها بالله تعالى اضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا وانما هي خيل مولا وبلاد ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار أى تكلمهم بان الناس كانوا بآياتنا لا يوفون \* واما قوله يوم نحشر من كل امة فوجا بمن يكذب بآياتنا فاعلم ان هذا من الامور الواقعة بعد قيام القيامة فان فرق بين من الاولى والثانية ان الاولى للتبعض والثانية للتبيين كقوله من الاوثان اما قوله فهم يوزعون معناه يحبس اولهم على اخرهم حتى يجتمعوا فيكذبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد اطرافه كما وصفت جنود سليمان بذلك وقوله حتى اذا جاءوا قالوا كذبتم بآياتي فهذا وان احتمل معجزات الرسل كما قاله بعضهم فالرسل كل الآيات فيدخل فيه سائر الكفا الذين كذبوا بآيات الله اجمع أو بشئ منها اما قوله ولا تحيطوا بها علما قالوا والمجان كأنه قال اكذبتم بها بادى الرأى من غير فكر ولا نظير يؤدى الى احاطة العلم بكنهها اما قوله اما اذا كنتم تعملون فالرسل لما تشعروا بذلك اعلم انهم فأتى شئ كنتم تعملونه بعد ذلك كأنه قال كل عمل سواء فكأنه ليس بعمل ثم قال ووفى القول عليهم يريد ان العذاب الموعود يغشاهم بسبب كذبهم بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله هذا يوم لا ينطقون ثم انه سبحانه بعد ان خوفهم باحوال اقامة ذكر كذا ما يصلح أن يكون دليلا على التوحيد وعلى الخشوع على النبوة مبالغة في الارشاد الى الايمان والمنع من الكفر فقال المبرور انما جعلنا الليل لسكنوا فيه والنهار مبصرا اما وجه دلالة على التوحيد فلما ظهر في القول ان القلب من انوار الى الظلمة ومن الظلمة الى النور لا يحصل الا بقدرة قاهرة عاية واما وجه دلالة على الحشر فلانه لما ثبت قدرته تعالى في هذه الصورة على القلب من النور الى الظلمة وبالعكس فأى امتناع في ثبوت قدرته على القلب من الحياة الى الموت مرة ومن الموت الى الحياة أخرى وأما وجه دلالة على النبوة فلانه تعالى يغلب الليل والنهار لمنافع المكلفين وفي بعثة الانبياء والرسل الى الخلق منافع عظيمة فما المانع من بعثهم الى الخلق لاجل تحصيل تلك المنافع فقد ثبت ان هذه الكلمة الواحدة كافية في اقامة الدلالة على تصحيح الاصول الثلاثة التي منها منشأ كفرهم واستحقاقهم العذاب ثم في الآية سؤالان (السؤال الاول) ما السبب في ان جعل الابصار للنهار وهو لاهله جوابه تنبيهها على كمال هذه الصفة فيه (السؤال الثانى) لما قال جعل لكم الليل

قاله كعب رضى الله عنه وقيل هو واد تسكنه الجن والنمل مرا كبهم وتعدية الفعل اليه بكلمة على اما ﴿ تسكنوا ﴾ لان اتيانهم كان من فوق واما لان المراد بالاتبان عليه قطعه من قولهم اتى على الشئ اذا أنفده وبلغ آخره واعلمهم ارادوا أن يزلوا عند

منهم الوادي اذ حينئذ يخلفهم ما في الارض لا عند سيرهم في الهواء وقوله تعالى (قالت نمله) جواب اذا كانوا لما رايتهم متوجهين الى الوادي فرت منهم فصاحت صيحة تنبئت بها ما يحضرنهما من النمل لرادها فقتلها في الفرار فشهد ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فاجروا بحراهم ﴿٥٨٣﴾ حيث جعلت هي قائلة وما عداها من النمل مقولا لهم حيث قيل (يا ايها النمل ادخلوا

مسكنكم) مع انه لا يمنع ان يخلق الله تعالى فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم وقرئ نمله يا ايها النمل بضم الميم وهو الاصل كالرجل وتسكين الميم تخفيف منه كالسبع في السبع وقرئ بضم النون والميم قل كانت نمله عرجاء تمشي وهي تتكاوس فنادت بما قالت فسمع سليمان عليه السلام كلامها من ثلاثه اميال وقيل كان اسمها طابخية وقرئ مسكنكم وقوله تعالى (لا يحطكنكم سليمان وجنوده) نهى في الحقيقة للنمل عن التأخر في دخول مساكنهم وان كان بحسب الظاهر نهى الله عليه الصلاة والسلام ولجنوده عن الحطيم كقولهم لا اريك ههنا فهو استئناف او بدل من الامر كقول من قال فقلت له ارحل لا تقين عندنا لاجواب له فان النون لا تدخل في السعة وقرئ لا يحطمنكم بالنون الخفيفة وقرئ

لتسكنوا فيه فلم يقل والنهار لتبصروا فيه جوابه لان السكون في الليل هو المقصود من الليل واما الابصار في النهار فليس هو المقصود بل وسيلة الى جلب المنافع الدينية والدينية واما قوله ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون خص المؤمنين بالذكر وان كانت آية لكل من حيث اختصوا بالقبول والانتفاع على ما تقدم في نصه \* قوله تعالى (يوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وكل اتوه داخرين) اعلم ان هذا هو العلامة الثانية لقيام القيامة اما قوله ويوم ينفخ في الصور ففيه وجوه (أحدها) انه شئ يشبه بالقرن وان اسرافيل عليه السلام ينفخ فيه باذن الله تعالى فاذا سمع الناس ذلك الصوت وهو في الشدة بحيث لا يحتمله طبائعهم يفرعون عنه ويصعقون ويموتون وهو كقوله تعالى فاذا نفخ في الصور وهذا قول الاكثرين (وثانيهما) يجوز ان يكون تشبيها لدعاء الموتى فان خرجهم من قبورهم كخروج الجيش عند سماع صوت الآلة (وثالثها) ان الصور جمع الصور وجعلوا النفخ فيها نفخ الروح والاول اقرب لدلالة الظاهر عليه ولا مانع يمنع عنه اما قوله ففرع من في السموات ومن في الارض فالمن لان الله تعالى قال ففرع ولم يقل فيفرع للاشارة بتحقيق الفرع وثبوته وانه كائن لا محالة لان الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والراد من عندهم عند النفخة الاولى اما قوله الامر شاء الله فالمراد الامن ثبت الله قلبه من الملائكة فاوامم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وقيل الشهداء وعن الضحاك الحور وخرقة النار وحلة العرش وعن جابر موسى منهم لانه صمق مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وليس فيه خبر مقطوع والكتاب انما يدل على الجملة اما قوله وكل اتوه داخرين فقرئ اتوه واتاه ودخروا داخرين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخروا الدخرا الصاغر وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز ان يراد رجوعهم الى امر الله وانقيادهم له \* قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي ترمر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شئ انه خير بما يفعلون) اعلم ان هذا هو العلامة الثالثة لقيام القيامة وهي تسير الجبال والوجه في حسابها انها جامدة فلان الاجسام الكبار اذا تحركت حركت سرية على نهج واحد في السموات والكيفية ظن الناظر اليها انها واقفة مع انها ترمز حثيثا اما قوله صنع الله فهو من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغة الله الا ان مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى انه لما قدم ذكر هذه الامور التي لا يقدر عليها سواء جعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي اتقنها واتى بها على الحكمة والصواب قال القاضي عبد الجبار فيه دلالة على ان القبايح ليست من خلقه والاوجب وصفها بانها متقنة ولكن الاجماع مانع منه والجواب ان الاتقان لا يحصل الا في المركبات فيمتنع وصف الاعراض بها والله اعلم \* قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون

لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها وأصله لا يحطمنكم وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) حال من فاعل يحطمنكم مفيدة لتقييد الحطم بحال عدم شعورهم بكانهم حتى اوشعروا بذلك لم يحطموا وأرادت بذلك الايدان بانها عارفة بشؤون سليمان وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام

من عصيتهم عن الظلم والايذاء وقيل هو استئناف أي فهم سليمان ما قالته والقوم لا يشعرون بذلك ( فتبين صا حكامن قولها ) تعجبا من حذرها واهتمامها الى تدبير مصالحها ومصلح بني نوعها وسر راتبه حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيما بين أصناف المخوقات التي هي ألسنها \* ٥٨٤ \* من ادراك أمثال هذه الامور واتبعها جانباً

ومن جاء بالسبي فكبت وجوههم في النار من اجزوي انما كنتم تعملون ) اعلم انه تعالى لما تكلم في علامات القيامة شرح بعد ذلك احوال المكلفين بعد قيام القيامة والمكلف اما ان يكون مطيعا او عاصيا اما المطيع فهو الذي جاء بالحسنة وله امران ( احدهما ) ان له ما هو خير منها وذلك هو الثواب \* فان قيل الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله تعالى والاخلاص في الطاعات والثواب انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب خير من معرفة الله جوابه من وجوه ( احدها ) ان ثواب المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا انظر الى وجهه الكريم سبحانه تعالى وقد دلت الدلائل على ان اشرف السعادات هي هذه اللذة ولولم تحمل الآية على ذلك لزم ان يكون الاكل والشرب خيرا من معرفة الله تعالى وانه باطل ( وثانيها ) ان الثواب خير من العمل من حيث ان الثواب دائم والعمل منقوض وان العمل فعل العبد والثواب فعل الله تعالى ( وثالثها ) فله خير منها أي له خير حاصل من جهتها وهو الجنة ( السؤال الثاني ) الحسنة لفظة مفردة معرفة وقد ثبت انها لا تنفي العموم بل يكفي في تحققها حصول فرد واذا كان كذلك فلنحملها على اكمل الحسنات شأنا وأعلاها درجة وهو الايمان فلهذا قال ابن عباس من افراد الحسنة كلمة الشهادة وهذا يوجب القطع بان لا يعاقب أهل الايمان \* جوابه ذلك الخير هو ان لا يكون عقابه مخلدا ( الامر الثاني ) للمطيع هو انهم آمنون من كل فرع لا كما قال بعضهم ان احوال القيامة نعم المؤمنين والكافر فان قيل اليس انه تعالى قال في اول الآية ففرع من في السموات ومن في الارض فكيف نفي الفرع ههنا جوابه ان الفرع الاول هو ما لا يخلو منه أحد عند الاحساس لشدته تقع وهول يبعث من رعب وهيبة وان كان المحسن يأمن وصول ذلك الضرر اليه كما قيل يدخل الرجل بصدره ياب وقب وجاب وان كانت ساعة اعزاز وتكرمة وأما الثاني فالخوف من العذاب \* أما قرأته من قرأ من فرع بالتووين فهي تحمل معنيين من فرع واحد وهو خوف العقاب وأما ما يلحق الانسان من الهيبة والرعب عند مشاهدة الاهوال فلا ينفك منه أحد وفي الاخبار ما يدل عليه ومن فرع شديد مفرط الشدة لا يكتسبها الاوصاف وهو خوف النار وأمن يعدي بالجوار ويتعد كقوله تعالى أقامنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله فهذا شرح حال المطيعين اما شرح حال العصاة فهو قوله ومن جاء بالسبي قيل السبي الاسرائي وقوله فكبت وجوههم في النار فاعلم انه يعبر عن الجملة بالوجه والرأس والرقبة وكأنه قيل فكبروا في النار كقوله فككبوا ويجوز ان يكون ذكر الوجوه ايذانا بانهم يلقون على وجوههم فيها مكتوبين اما قوله هل يجوز انما كنتم تعملون فيجوز فيه اللغات وحكاية ما يقال لهم عند ذلك يا عباد الله ان قول \* قوله تعالى ( انما مرت ان اعبد رب هذا البلد ) الذي حرّمها وله كل شيء امرت ان اكون من المسلمين وان تلو القرآن

خصه الله تعالى به من  
 ادراكهم سواهم  
 مرادها روى أنها أحست  
 بصوت الجنود ولا تعلم  
 أنهم في الهواء فأمر  
 سليمان عليه السلام  
 الريح فوفقت ثلاثا بغير  
 حتى دخلن مساكنهن  
 (وقال رب أوزعني أن  
 أشكر نعمتك) أى اجعلنى  
 أزع شكر نعمتك عندى  
 وأكفه وأرتبطه بحيث  
 لا ينقلب عني حتى لا أنفك  
 عن شكرك أصلا وقرئ  
 بفتح ياء أوزعنى (التي  
 أنعمت على وعلى والدى)  
 أدرج فيه ذكرهما تكثيرا  
 للنعمه فان الانعام عليهما  
 انعام عليه مستوجب  
 للشكر (وأن أعمل صالحا  
 ترضاه) انما ما للشكر  
 واستدامة للنعمه (وأن  
 خلنى برحمتك فى عبادك  
 الصالحين) فى جملة  
 الجنة التى هى دار  
 الصالحين (وتفقد السيف)  
 أى تعرف أحوال الطير  
 فلم ير الهدى فى ما بينها  
 (فقال ما لى لأرى الهدى  
 هدام كان من الغائبين)  
 كأنه قال أولا مالى

أولاً ما رُسِرَ أو سبَّ  
أحرّم يد الله أنه غائب فأخذ يقول أهو غائب (لا عذبته عذاباً شديداً) قيل كان عذبه لاصير (في اعتدلى) ثم  
بذفر يشه وتشمسد وقبل بحمله مع ضده في نفس وقيل بالتفريق بينه وبين أهله (أولاً ذبحته) ليعبر به أبناء جنسه  
(أولياتي بسلاطان مبين) بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة على أحد الأولين على تقدير عدم الثالث وقرئ  
أي أيتني بنونين أولاهما مفتوحة مشددة

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ )

علي الارح حتى فتركه ﴿ ٧٢ ﴾ س وقالت ثكلك أمك ان نبي الله قد حلف لعذبتك قال وما استثنى قالت بلى قال  
ولماتيني بعذر مبين فلما قرب من سليمان عليه السلام أرخى ذنبه وجناحه يجرها على الارض تواضعا له  
لئلا دامنه أخذ عليه السلام برأسه فغده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله

تعالى فارتعد سليمان عليه السلام وعفاعة ثم سأل (فقال احطت بما لم تحط به) اي علما ومعرفة وحفظته من جميع جهاته  
وقرى احطت بادغام الطاء في التاء بطباق وبغير اطلاق ولا خفاء في انه لم يرد بما ادعى الاحاطة به ما هو من حقائق العلوم  
ودقائق المعارف التي تكون معرفتها والاحاطة بها من وظائف ارباب العلم والحكمة لتوفيقها على علم رصين وفضل مبين  
حتى يكون الثبات النفس بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام ٥٨٦

عنه عليه الصلاة والسلام  
جناية على جنابة فيحتاج  
الى الاعتذار عنه بأن ذلك  
كان منه بطريق الإلهام  
فكافحه عليه الصلاة  
والسلام بذلك مع ما سبق  
عليه الصلاة والسلام  
من فضل النبوة والحكمة  
والعلوم الجمية والاحتاطة  
بالمعلومات الكثيرة المتعلقة  
عليه الصلاة والسلام  
في علمه بنبينا صلى الله  
عليه وآله وسلم في أدنى خلقه تعالى  
وأضعفهم من أحاط  
علما بما يحيط به تتحافز اليه  
نفسه ويتصاغرن اليه  
علمه ويكون لطفه في  
ترك التعجب الذي هو  
فتنة العلماء بل أراد به  
ما هو من الأمور المحسوسة  
التي لا تعد الا حاطة بها  
فضيلة ولا الغفلة عنها  
نقيصة أم لم توفق  
ادراكها الأعلى مجرد  
احساس يستوى فيه  
العقل وغيرهم وقد علم  
أنه عليه الصلاة والسلام  
لم يشاهده ولم يسمع  
خبره من غيره قطعا فعبّر  
عنه بما ذكر لتزويج كلامه

(طسم تلك آيات الكتاب المبين تتلوا عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون)  
 ان فرعون علا في الارض وجعل اهلها شعبا مستضعفين ماله فيهم يدع ابناءهم ويستحي  
 نساءهم انه كان من المفسدين من لدن ربنا على الذين استعد مفواض الارض ونجعلهم  
 اعداء ونجعلهم الابرار ونجعلهم في الارض نري في عيون وهامان وجنودهما منهم  
 ما كان يحذر من اعلم ان آية تسمى كسائر الفرائض وقد تقدم القول فيها وتلك  
 اشارة الى آيات السورة والكتاب المبين هو اما اللوح واما الكتاب الذي وعد الله انراه  
 على محمد صلى الله عليه وسلم فيبين ارايات هذه السورة هي آيات ذلك الكتاب ووصفه بأنه  
 مبين لانه بين فيه الحلال والحرام واولاته بين فصاحته أنه من كلام الله دون كلام العباد  
 واولاته بين صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واولاته بين ابرار الاولين والاخرين واولاته  
 بين كيفية التخلص عن سيئات اهل الضلال اما قوله تعالى تتلوا عليك أي على لسان  
 جبريل عليه السلام لانه كان يتلو على محمد حتى يحفظه وقوله من نبأ موسى وفرعون فهو  
 مقبول تتلوا عليك أي تتلوا عليك بعض خبره بالحق تحقيق لقوله ثبت بالارض وقوله  
 لقوم يؤمنون فيه وجهان (أحدهما) انه تعالى قد اراد بذلك من لا يؤمن أيضا لكنه  
 خص المؤمنين بالذكر لانهم قبلوا واتفعا وافهموا قوله هدى المستقين (والثاني) يحتمل انه  
 تعالى علم ان الصلاح في تلاوته هو ايمانهم وتكون ارادته لمن لا يؤمن كالاتباع قوله تعالى  
 ان فرعون علا في الارض قرئ فرعون بضم الفاء وكسر هاء والكسر أحسن وهو  
 كالقسطاس وانقسطاس علا استكبر وجبر ونعظم وبغى المراد به قوة الملك والعلو في  
 الارض يعني أرض ملكه ثم فصل الله تعالى به عن ذلك بقوله وجعل اهلها شعبا أي فرقا  
 بشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك أحد منهم مخالفته أو يشيع بعضهم بعضا  
 في استخدام أو اصنافا في استخدام أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة ليكونوا له  
 اطوع أو المراد ما فسره بقوله يستضعف طائفة منهم أي يستخدمهم ويدبج ابناءهم  
 ويستحي نساءهم فهذا هو المراد بالشيع قوله يستضعف طائفة منهم تلك الطائفة بنو  
 اسرائيل وفي سبب ذبح الابناء وجوه (أحدها) ان كاهنًا قال له يولد مولود في بني  
 اسرائيل في ليلة كذا يذهب ملكك على يده فولد تلك الليلة اثنا عشر غلاما فقتلهم وعند  
 أكثر المفسرين في هذا العذاب في بني اسرائيل سنين كثيرة قال وهب قتل القبط في طلب  
 موسى عليه السلام تسعين ألفا من بني اسرائيل قال بعضهم في هذا دليل على حق فرعون  
 فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فواجه القتل وهذه السؤا  
 قد يذكر في تزييف علم الاحكام من علم التجوم ونظيره ما يقوله نفاة التكليف ان كان زيد  
 في علم الله وفي قضائه من السعداء فلا حاجة الى الطاعة وان كان من الاشقياء فلا فائدة  
 في الطاعة وايضا فهذا السؤال لو صح لبطل علم التفسير ومنفعته وايضا فاجواب المنجم ان

عنه بما ذكر لترويج الامم  
عنده عليه الصلاة والسلام وترغيبه في الاصغاء الى اعتذاره واستماله قلبه نحو قوله فان النفس للاعتذار ﴿الجموم﴾  
المنبي عن امر بديم اقبل والى تلقى ما لنعلم امل ثم ايد بقوله (وجئتكم من سبأ بنيا يعين) حيث فسر ايهامه نوع تفسيره وارا  
عليه الصلاة والسلام انه

كان بصدد إقامة خدمة مهجة له حيث عبر عما جاء به بالنبا الذي هو انخبر الخطير والشان الكبير ووصفه بما وصفه  
والا فاذا صدر عنه عليه الصلاة والسلام مع ما حكى عنه ما حكى من الحمد والشكر واستدعاء الازعاج حتى يليق  
بالحكمة الالهية تنبيهه عليه الصلاة والسلام على تركه وسبأ منصرف على أنه اسم لمحي سما باسم أيهم الاكبر  
وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان \* ٥٨٧ \* قالوا اسمه عبد شمس لقب به لكونه أول من سبى وقرى بفتح

الهمزة غير منصرف  
على أنه اسم للقبيلة ثم  
سميت مدينة مأرب  
بسبأ وينها وبين صنعاء  
مسيرة ثلاث وعلى هذه  
القراءة يجوز أن يراد به  
القبيلة والمدينة وأما على  
القراءة الاولى فالمراد  
هو المحي لا غير وعدم  
وقوف سليمان عليه  
السلام على نبئهم قبل  
انباء الهدى بنسب باسم  
بفتح لا بد له من حكمة  
دعته اليه البتة وان  
استحال خلو أعماله  
فان من الحكم والمصالح  
لما ان المسافدين محضه  
عنه الصلاة والسلام  
وبين مأرب وان كانت  
قصيرة لكن مدة ما بين  
نزوله عليه الصلاة  
والسلام هناك وبين  
محي الهدى بالخبر  
أيضا قصيرة نعم  
اختصاص الهدى  
بذلك مع كون الجن  
أقوى منه مبنى على حكم  
بالغة يستأثر بها علام  
الغيوب وقوله تعالى (اني

البحر دلت على انه يولد ولد ولم يقتل لصار كذا وكذا وعلى هذا التقدير لا يكون السعي في  
قتله عبثا واعلم ان هذا الوجه ضعيف لان اسناد مثل هذا الخبر الى الكاهن اعتراف بأنه قد  
يخبر عن الغيب على سبيل التفصيل ولو جوزناه لبطلت دلالة الاخبار عن الغيب على  
صدق الرسل وهو باجتماع المسلمين باطل (وثانيها) وهو قول السدي ان فرعون رأى  
في منامه ان نارا أقبلت من بيت المقدس واشتمت على مصر فاحرقت القبط دون بني  
اسرائيل فسأل عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو اسرائيل منه رجل  
يكون على يده هلاك مصر فأمر بقتل المذكور (وثالثها) ان الانبياء الذين كانوا قبل  
موسى عليه السلام بشر وانجيته وفرعون كان قد سمع ذلك فلهذا كان يذبح أبناء بني  
اسرائيل وهذا الوجه هو الاولى بالقبول قال صاحب الكنف في يستضعف حال من  
الضيق في وجهه أو صفة لشيعا أو كلام مستأنف ويذبح بدل من يستضعف وقوله انه كان  
من المفسدين يدل على ان ذلك القتل ما حصل منه الافساد وأنه لا أثر له في دفع قضاء الله  
تعالى اما قوله ونريد ان نمن فهو حجة معطوفة على قوله ان فرعون علا في الارض لانها  
نظيرة تلك في وقوعها تقريبا انما موسى عليه السلام وفرعون واقتصاصه واللفظ في قوله  
ونريد الاستقبال ولكن أريد به حكاية حال ماضية ويجوز أن يكون حالا من يستضعف  
أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد ان نمن عليهم فان قيل كيف يجتمع استضعافهم وإرادة  
الله تعالى المنع عنهم وإذا أراد الله شيئا كان ولم يتوقف الى وقت آخر قلنا لما كانت منه  
الله عليهم بخليصهم من فرعون قريبة وقوع جملة إرادته ووقوعها كأنها متارفة  
لا استضعافهم بأقوله وجملة إرادته أي متقدمين في الدنيا والدين وسر مجيها دعاء الى الخير  
وعن قيادة ولادة كونه وجعلكم ملوكا ونجيتهم من فرعون الذي كان فرعون وأرضه وما  
في يده اما قوله ونمكن لهم في أرض مصر فاعلم انه يقبل ما كان له مكانا يتعد عليه  
فرعون ومجده ونظيره أرض له ومعنى التمكن لهم في الارض هي أرض مصر والشام ان  
يقتل أمرهم ويطلق أيديهم وقوله ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا  
يحدرون قرى ويرى فرعون وهامان وجهه دحمان يرون منهم ما كانوا خائفين منه من  
ذهب ملكهم وهذا كهم على يد مولود بني اسرائيل \* فائدة الى أو أوحينا الى أم موسى  
أن ارضعيها فاحضت عليه فالتقى في الميم والتخاف والتخاف ان أرادوه اليك وجاعلوه  
م المرسلين فالتقى الـ وعاون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما  
كانوا خاطئين وفات امرأت فرعون قرت عينك ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه  
ولدا وهم لا يشعرون) اعلم انه تعالى لما قال ونريد ان نمن على الذين ابتدأنا برؤايل  
نعمه في هذا الباب بقوله وأوحينا الى أم موسى والكلام في هذا الوحي ذكرناه في سورة  
طه في قوله ولقد مننا عليك مرة أخرى اذا أوحينا الى أمك ما يوحى وقوله أنا ارضعيه

وجدت امرأة تملكهم) استئناف ببيان ما جاء به من النبا وتفصيل له اثر الاجال وهي بلقيس بنت شراحيل بن  
مالك بن ريان وكان أبوها ملك أرض اليمن كلها ورث الملك من أربعين أباً ولم يكن له ولد غير هافلبت بعده على  
الملك ودانت لها الامة وكانت هي وقومها يجوسا يعبدون الشمس وايشار وجدت على رأيت لما أشير اليه من الايدان  
بكونه عنه غيبه بصدد خدمته عليه الصلاة والسلام بإراز



نفسه في معرض من يفقد أحوالها ويتعرفها كأنها طلبته وضالته ابصر ضلالتها على سليمان عليه السلام وصغير علمهم  
لسبا على أنه اسم الحى أو لاهلها المدلول عليهم بذكر مدبتهم على أنه اسم لها (وأوتيت من كل شيء) أي من  
الشيء التي يحتاج إليها الملوك (ولها عرش عظيم) قيل كان ثمانين ذراعاً في ثلاثين عرضاً وسبعمائة  
في ثمانين من ذهب وفضه كلاً بالجواهر كانت غوائه ٥٨٨ من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه

سبعة أبيات على كل  
بيت باب مغلق واستعظام  
الهدد لمرشها مع  
ما كان يشاهده من ملك  
سليمان عليه السلام  
أما بالنسبة إلى حالها  
أولى عروش أمثالها  
من الملوك وقد جوز  
أن لا يكون سليمان  
عليه السلام مثله وأما  
كان فوصفه بذلك بين  
يديه عليه الصلاة والسلام  
لما من ترغيبه عليه  
الصلاة والسلام  
في الأصغاء إلى حديثه  
وتوجيه عزيمته عليه  
الصلاة والسلام نحو  
تسخيرها ولذلك عقبه  
بما وجب غزوها من  
كفرها وكفر قومها  
حيث قال (وجدتها  
وقومها يسجدون  
لشمس من دون الله) أي  
يعبدونها من مجاوزين  
عبادة الله تعالى (وزين  
لهم الشيطان أعمالهم)  
التي هي عبادة الشمس  
وأضارها من اصناف  
الكفر والمعاصي  
(فصدهم) بسبب ذلك

كالدلالة على أنها أَرْضَعَتْه وليس في القرآن حد ذلك فإذا خفت عليه أن يفلن به جبرائيل  
ويسمعون صوته عند البكاء فأقبه في الميم قال ابن جريج إن بعد أربعة أشهر صاح بأبي  
في الميم والمراد بالميم ههنا النيل ولا تخافي ولا تخزني والخوف غم يحصل بسبب مكروه يتوقع  
حصوله في المستقبل والحزن غم يلحقه بسبب مكروه حصل في الماضي فكانه قيل ولا  
تخافي من هلاكه ولا تخزني بسبب فراقه فانارادوه اليك لتكوني أنت المرصعة له وجاعلوه  
من المرسلين إلى أهل مصر والشام وقصة الاقفاء في الميم قد تقدمت في سورة طه وقال ابن  
عباس إن أم موسى عليه السلام لما تقارب ولادها كانت قابلة من القوايل التي وكلهن  
فرعون بالحبال مصافية لام موسى عليه السلام فلما حست بالطلاق أرسلت إليها وقالت  
لها قد نزل بي ما نزل ولينفعني اليوم حبك إياي فجلست القابلة فلما وقع موسى عليه  
السلام إلى الأرض هالها نور بين عينيها فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى عليه  
السلام قلبها فقالت يا هذه ما جئتك إلا لقتل مولودك ولكني وجدت لابنك هذا حبا  
شديداً فاحتفظي ببنك فأتى أراه عدونا فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض  
العيون فجاء إلى بابها فدخل على أم موسى فقالت أختي يا أمه هذا الحرس فلقته ووضعته  
في ثور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخلوا فإذا الثور مسجور ورأوا أم  
موسى لم تغير لها لون ولم يظهر لها عين فقالوا ألم دخلت القابلة عليك قالت إنها حبيبة لي  
دخلت للزيارة فخرجوا من عندها ورجع إليها عقلها فقالت لأخت موسى أين الصبي  
قالت لا أدري فسمعت بكاء في الثور فأنصرفت إليه وقد جعل الله أنوار عليه برداً وسلاماً  
فأخذته ثم إن أم موسى عليه السلام لما رأت فرعون جد في طلب الولدان خافت على أنها  
فقدت الله في قلبها أن تتخذ له تابوتاً ثم تغدق التابوت في النيل فذهبت إلى تجار من أهل  
مصر فاشتت منه تابوتاً فقال لها ما تصنعين به فقالت ابن لي أخشى عليه كيد فرعون أخبؤه  
فيه وما عرفت أنه يفشي ذلك الخبر فلما انصرفت ذهب التجار ليخبر به الذباحين فلما جاءهم  
أمر الله لسانه وجعل يسير يده فضر به وطردوه فلما عاد إلى موضعه رد الله عليه  
نطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم به فضر به وطردوه فلما عاد إلى موضعه رد الله نطقه  
فذهب مرة أخرى ليخبرهم به فضر به وطردوه فأخذ الله بصره ولسانه فجعل الله تعالى  
أنه إن رد عليه بصره ولسانه فإنه لا يدلهم عليه فعلم الله تعالى منه الصدق فرد عليه بصره  
ولسانه وانطقت أم موسى وأنته في النيل وكان لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرها  
وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها إلى أبيها وكان بها برص شديد وكان فرعون قد  
شاووا أن يطهروا والسحرة في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ هذه إلا من قبل البحر يوجد منه  
شبه الإنسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كدابي شهر كذا  
حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس كان له على شفير النيل وسعه  
آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على الشاطئ إذا نيل

(عن السبيل) أي سبيل الحق والصواب فإن تزوين أعمالهم لا تصور بدون تقويم طرق كفرهم (النيل)  
وضلالتهم ومن ضرورته نسبة طريق الخزل إلى العوج (فهم) بسبب ذلك (لا يهتدون) إليه وقوله تعالى  
(لا يسجدوا لله) مفعول له أفعال الصد أو التزوين على حذف

اللام منه أي فصدهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أو زين لهم إلههم لأن لا يسجدوا أو يدل على حاله من أعمالهم وما بينهما  
اعتراض أي زين لهم أن لا يسجدوا أو قيل هو في موقع المفعول ليهتدون بأسقاط الحافض ولا مريضة كما في قوله تعالى لا يعلم  
أهل الكتاب والمعنى فهم لا يهتدون ﴿ ٥٨٩ ﴾ الزم أن يسجدوا لله تعالى وفي الآية اسجدوا على التبيين والبدء

والنادي مخدوف أي  
الأيام اسجدوا كما في  
قوله \* لا يا سلمى يا دارمي  
على البلى \* ونظاره وعلى  
هذا يحتمل أن يكون  
استثنا فأم من جهة الله  
عز وجل أو من سليمان  
عليه السلام ويوقف  
على لا يهتدون ويكون  
أمرا بالسجود وعلى  
الوجوه المتقدمة ذما  
على تركه وأيا ما كان  
فالسجود واجب وقرئ  
هلا ولا بقلب الهمزتين  
هلا وقرئ هلا تسجدون  
بمعنى لا تسجدون على  
الخطاب (الذي يخرج  
الخب في السموات  
والارض) أي يظهر  
ما هو مخبوء ومخفي فيها  
كأشياء ما كان وتخصيص  
هذا الوصف بالذكر  
بصدد بيان تفرده  
تعالى باستحقاق السجود  
له من بين سائر أوصافه  
الموجبة لذلك لما أنه  
أرفع في معرفته والاحاطة  
بأحكامه بمشاهدة  
آثاره التي من جلته ما  
أودعه الله تعالى  
في نفسه من القدرة  
على معرفة المساءات  
الارض وأشار بعطف قوله (ويعلم ما تخفون وما تعلمون) على يخرج إلى أنه تعالى يخرج ما في اعلم الإنسان

الليل بتأبوت تضربه الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اثوني به فابتدروه بالسفن  
من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا قبح الباب فلم يقدر واعليه وعالجوا كسره  
فلم يقدر را عليه فنظرت آسية فرأت نورا في جوف التابوت لم ير غيرها فعالجته وقحته  
فاذا هي بصبي صغير في المهد واذ نور بين عينيه فألقى الله محبته في قلوب القوم وعمدت ابنة  
فرعون إلى ريقه فلطخت به برصها فبرئت وضمت إلى صدرها فقالت الغواة من قوم  
فرعون اننا نظن ان هذا هو الذي نخذل منه رمي في البحر فرأيتكم فهم فرعون بقتله  
فاستوهبته امرأة فرعون وتبته فتلك قتله اما قوله فالتقطه آل فرعون فالتقاط اصابة  
الشيء من غير طلب والمراد بآل فرعون جواريه اما قوله ليكون لهم عدوا وحزنا فاشهور  
ان هذه اللام يراد بها العاقبة قالوا والانقض قوله وقالت امرأت فرعون قرت عينى  
ولك ونقض قوله وألقيت عليك محبة منى ونظير هذه اللام قوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم  
وقول الشاعر \* لدو الموت وابنوا للخراب \* واعلم أن التحقيق ما ذكره صاحب  
الكشاف وهو ان هذه اللام هي لام التعليل على سبيل المجاز وذلك لان مقصود الشيء  
وغرضه يؤل إليه أمره فاستعملوا هذه اللام فيما يؤل إليه الشيء على سبيل التشبيه  
كما طلاق لفظ الاسد على الشجاع والبلبد على الخمار قرأ حزنوا والكسائي حزننا بضم  
الحاء وسكون الزاي والياقون بالفتح وهما لغتان مثل السقم والسقم اما قوله كانوا  
خاطئين فقيه وجهان (أحدهما) قال الحسن معنى كانوا خاطئين ليس من الخطيئة بل  
المعنى وهم لا يشعرون انه الذي يذهب بملكهم وأما جمهور المفسرين فقالوا معناه كانوا  
خاطئين فيما كانوا عليه من الكفر والظلم فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم ومن هو  
سبب هلاكهم على أيديهم وقرئ خاطئين تخفيف خاطئين أي خاطئين الصواب إلى الخطا  
وبين تعالى انها التقطته ليكون قرعة عين لها وله جميعا قال ابن اسحق ان الله تعالى ألقى  
محبته في قلبها لانه كان في وجهه ملاحدة كل من رآه أحبه ولانها حين فكت التابوت رأت  
النور ولانها لما فكت التابوت رأت أنه ينص أصبعه ولان ابنة فرعون لما لطخت برصها  
بريقه زال برصها ويقال ما كل لها ولد فأحبته قال ابن عباس لما قالت قرعة عينى ولك  
فقال فرعون يكون لك وأما انافلا حاجدلى فيه فقال عليه السلام والذي يخلف به أو أقر  
فرعون أن يكون قرعة عين له كما أقرت إلهاء الله تعالى كما هذا ما قال صاحب الكشاف  
قرعة عين خبر مبتدأ مخدوف ولا يقوى أن يجعل مبتدأ ولم تقتلوه خبر ولو نصب لكان  
أقوى وقراء ابن مسعود دليل على انه خبر قرأ لا تقتلوه قرعة عينى ولك وذلك تقديم  
لا تقتلوه ثم قالت المرأة عسى أن يغفنا فنصيب منه خيرا ونخذه لادالانه أهل للنبي  
أما قوله وهم لا يشعرون فأكثر المفسرين على انه ابتداء كلام من الله تعالى أي  
لا يشعرون ان هلاكهم بسببه وعلى يده وهذا قول مجاهد وفائدة الضحك ومقائل  
وقال ابن عباس يريد لا يشعرون الى ماذا يصير أمر موسى عليه السلام وقال آخرون

من الخفايا كما يخرج ما في العالم

الكثير من الخبايا لأن المراد يظهر ما تخفونه من الأحوال فيجازيكم بها وذكرا ماعنون لتوسيع دائرة العلم والتفكير على  
تساويهما بالنسبة إلى العلم الإلهي وقرئ ما يخفون وما يعنون على صيغة الغيبة بلا التفات وإخراج الخبيء مع  
أشراق الكواكب وإظهارها من أعماقها ﴿٥٩٠﴾ بعد استنارها ورأها وإنزال الأمطار وأنبات النبات

هذا من تمام كلام المرأة أي لابسعر بنو اسرائيل وأهل مصر انما التقطناه وهذا قول الكلبي \* قوله تعالى ( وأصبح فؤاد أم موسى فارغان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين ) وقالت لاخته قصبة فبصرت به عن جنب وهم لابسعرون ذكر وافي قوله فؤاد أم موسى فارغا وجوها ( أحدها ) قال الحسن فارغان كل هم الامن هم موسى عليه السلام ( وثانيها ) قال أبو مسلم فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله وأقنعتهم هوا ( وثالثها ) قال صاحب الكشف فارغا صفر من العقل والمعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والخوف ( ورابعها ) قال الحسن ومحمد بن اسحق فارغان الوحي الذي أوحينا اليها أن ألقيه في البحر ولا تخشافي ولا تخزني ان ارادوه اليك فجاءها الشيطان فقال لها كرهت ان يقتل فرعون ولذلك فيكون لك أجر فتوليت اهلاكه ولما أتاها خبر موسى عليه السلام انه وقع في يد فرعون فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها ( وخامسها ) قال أبو عبيدة فارغان الحزن لعلها بانه لا يقتل اعتمادا على تكفل الله بمصلحته قال ابن قتيلة وهذا من العجائب كيف يكون فؤادها فارغان الحزن والله تعالى يقول لولا أن ربطنا على قلبها وهل يربط الاعنى فلب الجازع المحزون ويمكن أن يجاب عنه بأنه لا يستقيم النهاية ثقتها بوعدها فلهذا تخف عند اظفار راحته وأقنعت انها وان اظهرت فانه يسلم لاجل ذلك الوعد الا انه كان في المعلوم ان الاظهر ارضى برب الله على قلبه او يخفى قوله ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ما وحي آمنه وزال عن قلبها الحزن فعلى هذا الوجه يصح ان يتأول على أن قلبها سم من الحزن على موسى أسلا وفيه رجحانات وهو الذي لما سمعت أن امرأة فرعون عطفت عليه وتبته ان كادت لتبدي به أنه رادها في المصالح فنهضت فربطها بسمت لولا ان سكتا ما بها من شدة الخراج والابتناساج لتكون من المؤمنين الواثقين بوعده الله تعالى لاتبني اسرا لفرعون الذين يعطونها وقرى قرعا الى خا امن قواهم اعود بالله من صفر الانا وقرع الفقة وفرغان مولاهم دعاوهم بينهم في غائهم يدري بخبر قلبها من شدة ما ورد عليها أما قوله ان كادت لتبدي به فاعلم على قول من فسر فراغا بالاراع من الحزن وقد ذكره تفسير فؤاد ان كادت لتبدي وأما على قول من فسر الفراغ بمحصول الحزن فقد ذكره واوجوه ( أحدها ) قال ابن عباس كادت تخبر بأن الذي وجبتوه ابني وقال في رواية عكرمة كادت تقول والبناء من شدة وجدها به وذلك حين رأت الموج يرفع ويضع وقال الكلبي ذلك حين سمعت الناس يقولون انه ابن فرعون وقال السدي لما أخذ ابنها كادت تقول هو ابني فعصمها الله تعالى ثم قال لولا أن ربطنا على قلبها بالهام الصبر كما ربط على الشيء المغفل يستقر ويطمئن لتكون من المؤمنين من المصدقين بوعده الله وهو قوله ان ارادوه اليك أما قوله وقالت لاخته قصبة أي اتبعي أثره وانظري الى أين وقع والى من صار وكانت أخته لايه وأمه واسمها مريم فبصرت به قال ابن عباس رضي الله

بل الانشاء الذى هو  
اخراج ما فى الشئ بالقوة  
الى الفعل والابداع  
الذى هو اخراج ما فى  
الامكان والعدم الى  
الوجود وغير ذلك من  
غيوبه عز وجل وقرئ  
الحب بخفيف الهمزة  
بالخذف وقرئ الحب  
بتخفيفها بالقلب وقرئ  
الاتسجدون لله الذى  
يخرج الحب من السماء  
والارض ويعلم سركم  
وما تعلمون ( الله لا اله الا هو رب  
العرش العظيم) الذى هو اول  
الابرار واعظمهما  
وقرئ العظيم بالرفع  
على انه صفة الرب  
واعلم ان ما حكى من  
اليهود من قوله الذى  
يخرج الحب الى ههنا  
ليس داخل تحت قوله  
احطت بمسالم تحببه  
وانما هو من العاوم  
والعارف التى اقتبسها  
من سليمان عليه السلام  
أورده بياننا هو عليه  
واظهار الانصبة فى  
الدين وكل ذلك توجيه  
قلبه عليه الصلاة  
والسلام نحو قبول

والسلام نحو قبول  
كلامه وصرف عنان عن يمينه عليه السلام الى غزوها وتسخير ولايتها (قال) استئناف \* عنهما \*  
وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية كلام

الهدهد كأنه قبل فاذا فعل سليمان عليه السلام عند ذلك ققبل قال ( سنظفر ) اى فيما ذكرته من النظر بمعنى التأمل والسسين للتاكيد اى سنكفر بالتجربة البتة ( أصدقت أم كنت من الكاذبين ) كان مقتضى الظاهر أم كذبت واشار ما عليه النظم الكريم لا ايدان ٥٩١ ٥ بأن كذبه في هذه المادة يستلزم انتظامه في سلك

الموسومين بالكذب  
الراشخين فيه فان مساق  
هذه اقاويل الملقنة  
على ترتيب النيق يستل  
قلوب السامعين نحو  
قبولها من غير أن يكون  
لها مصداق أصلاً  
سيابن يدي نبي عظيم  
الشان لا يكاد يصدر  
الاعين له قدم راسخ  
في الكذب والافك وقوله  
تعالى ( اذهب بكتابي  
هذا فاقه اليهم ) استدل  
مبين لكيفية النظر الذى  
وعده عليه الصلاة  
والسلام وقد قاله عليه  
الصلاة والسلام بعد  
ما كتب كتابه في ذلك  
المجلس او بعده  
وتخصيصه عليه الصلاة  
والسلام اياه بالرسالة  
دون سائر ماتحت ملكه  
من أمناء الجن الاقوياء  
على التصرف والتعرف  
لما عين فيه من مخايل  
العلم والحكمة وصحة  
الفراصة ولثايق له  
عذر أصلاً ( ثم تول  
عنهم ) أى تنح الى مكان  
قريب تتوارى فيه  
( فانظروا ) أى تأمل  
وتعرف ( ماذا يرجعون )

عنهم ما أبصرته قال المبرد أبصرته وبصرت به بمعنى واحد وقوله عن جنب أى عن بعد وقى  
عن جانب وعن جنب والجنب الجانب اى نظرت نظرة مزورة متجانبية وهم لا يشعرون  
بحالها غير عند الله تعالى ( وحر ما عليه الراضع من قبل سمات ها أدلكم على أهل  
بيت بكفولونه لكم ) وهم له ناصحون فرددناه الى اممكى قمر سينها ولا تحزن وسعلم ما وعد  
الله حق ولا كن ( انهم لا يعلمون ) اعلم ان قوله وحر ما عليه الراضع من قبل يقتضى  
تحررهما من قوله فاذا لم يصح التعبد والتهبى لتعذر التميز فلا بد من فعل سواء وذلك  
الفعل يحتمل انه تعالى مع حاجته الى ابن أحدث فيه نفاق الطبع عن ابن سائر النساء  
فلذلك لم يرضع أبداً أحدث في لبنهن من الضعم ما يفر عنه طبعه أو وضع في ابن أمه لئلا فاما  
تعددها لاجرم كان يكره ابن غيرهما وعن الضحك كانت أمه قد أرضعته ثمانية أشهر حتى  
عرف ربحها والمراضع جمع مرضع وهى المرأة التى ترضع اوجع مرضع وهو موضع  
الرضاع أى الثدي أو الرضاع وقوله من قبل أى من قبل ان رددناه الى أمه ومن قبل  
محمى أخت موسى عليه السلام ومن قبل ولادته في حكمنا وقضائنا فعند ذلك قالت  
أخته ها أدلكم على أهل بيت بكفولونه لكم اى يضمنون رضاعه القيام بمصالحه وهم له  
ناصرحون لا يمتنعونه ما ينفعه في تربته واغذاؤه ولا يخونونكم فيه والنصح اخلاص  
العمل من شائبة الفساد وقال السدى انها لما قالت وهم له ناصحون دل ظاهر ذلك على ان  
اهل البيت يعرفونه فقال لها هاهنا قد عرفت هذا التلام فداينا على اهله فقالت ما عرفه  
ولكنى انما قلت هم للملك ناصحون ليزول شغل قلبه وكل ما روى في هذا الباب يدل على ان  
فرعون كان بمنزلة آسية في شدة محبته لموسى عليه السلام لاعلى ما قال من زعم انها كانت  
مختصة بذلك فقط ثم قال تعالى فرددناه الى أمه بهذا الضرب من اللطف كى تفر عينها  
ولا تحزن وتعلم ان وعد الله حق اى فيما كان وعدا من انه يرده اليها واقد كانت عالة  
بذلك ولكن ليس الخبر كالعيان فتحققت بوجود الموعود ولكن اكثرهم لا يعلمون فيه  
وجوده اربعة ( احدها ) ولكن اكثر الناس في ذلك العهد وبعده لا يعلمون لاعراضهم  
عن النظر فى آيات الله ( وثانيها ) قال الضحك ومقاتل يعنى اهل مصر لا يعلمون ان الله  
وعدها برده اليها ( وثالثها ) هذا كالتعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى عليه  
السلام فجزعت وأصبح فؤادها فارغا ( ورابعها ) ان يكون المعنى اننا انما رددناه اليها لتعلم  
ان وعد الله حق والمقصود الاصلى من ذلك الرد هذا الغرض الدينى ولكن الاكثر  
لا يعلمون ان هذا هو الغرض الاصلى وان ما سواه من قرة العين وذهاب الحزن تبع قال  
الضحك لما قبل ثديها قال هاهنا انك لأمه قالت لا قال فابالك قبل ثديك من بين النسوة  
قالت ايها الملك انى امرأة طيبة الريح حلوة اللبن ماشم ريحى صبي الا قبل على ثديى قالوا  
صدقت فلم يبق احد من آل فرعون الا هدى اليها واتحفها بالذهب والجواهر \* قوله

أى ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول وجع الضمائر لما ان مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل الى الاسلام  
( قالت ) أى بعد ما ذهب الهدهد بالكتاب فألقاه اليهم وتلقى عنهم حسباً أمر به

وأنما طوى ذكره ابتدائا بكمال مسارعته الى إقامة ما أمر به من الخدمة وأشعارا باستغنائه عن التصريح به لغاية ظهوره  
روى أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتابه وطبعا بالكتاب (٥٩٢) وختمه بخاتمه ودفعه الى الهدد فوجدها

الهدد راقدا في  
فصرها بمأرب وكانت  
اذا رفدت غلقت الابواب  
ووضعت المفاتيح تحت  
رأسها فدخل من كوة  
وطرح الكتاب على  
نحرها وهي مستلقية  
وقيل نقرها فانزعت  
فرزة وقبل أنها والقيادة  
والجنود حوالها فرفرف  
ساعة والناس ينظرون  
حتى رفعت رأسها فالتفت  
الى الكتاب في حجرها وكانت  
قارئة كتابه عربية من  
نسل تبع الحميري كما مر  
فلما رأته الخاتم ارتعدت  
وخضعت فعند ذلك  
قالت لا سرف قومها  
(يا أيها الملائي القى الى  
كتاب كريم) وصفته  
بالكرم للكرم مضمونه  
اول لكونه من عند ملك  
كريم اول لكونه مختما  
او افراده شأنه ووصوله  
اليها على منهاج غير  
معتاد (انه من سليمان)  
استثناف وقع حوالها  
لسؤال مندر كأنه قل  
من هو وماذا مضمونه  
فقلت انه من سليمان  
(وانه) اي مضمونه أو  
المكتوب فيه (بسم الله

تعالى) ولما بلغ أشده واستوى آتياه حكما وعلماء كذلك تجزى المحسنين ودخل المدينة على  
حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه  
الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقتل عليه قال هذا من عمل الشيطان  
انه عدو مضل مبين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال  
رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين اعلم أن في قوله بلغ أشده واستوى  
قولين (أحدهما) انهما بمعنى واحد وهو استكمال القوة واعتدال المزاج والبنية  
(والثاني) وهو الاصح انهما معنيان متغايران ثم اختلفوا على وجوه (أحدها) وهو  
الاقترب ان الأشد عبارة عن كمال القوة الجسمانية البدنية والاستواء عبارة عن كمال  
القوة العقلية (وثانيها) الأشد عبارة عن كمال القوة والاستواء عبارة عن كمال البنية  
والخلقة (وثالثها) الأشد عبارة عن البلوغ والاستواء عبارة عن كمال الخلقة (ورابعها) قال  
ابن عباس الأشد ما بين الثمانية عشر سنة الى الثلاثين ثم من الثلاثين سنة الى الأربعين  
يبقى سواء من غير زيادة ولا نقصان ومن الأربعين يأخذ في النقصان وهذا الذي قاله ابن  
عباس رضي الله عنه ما حق لان الانسان يكون في أول العمر في النمو والتزايد ثم يبقى من غير  
زيادة ولا نقصان ثم يأخذ في الانقاص فنهاية مدة الزيادة من أول العمر الى العشرين  
ومن العشرين الى الثلاثين يكون التزايد قليلا والقوة قوية جدا ثم من الثلاثين الى  
الأربعين يقف فلا يزداد ولا ينقص ومن الأربعين الى الستين يأخذ في الانقاص الحثي  
ومن الستين الى آخر العمر يأخذ في الانقاص البين الظاهر ويروى انه لم يبعث نبي  
الاعلى رأس أربعين سنة والحكمة فيه ظاهرة لان الانسان يكون الى رأس الأربعين  
قواء الجسمانية من الشهوة والغضب والحس قوية مستكملة فيكون الانسان منجذبا  
اليها ما اذا انتهى الى الأربعين أخذت القوى الجسمانية في الانقاص والقوة العقلية في  
الازدياد فهناك يكون الرجل أكمل ما يكون فلهذا السر اختار الله تعالى هذا السن  
للوحى (المذلة الثانية) اختلفوا في واحد الأشد قال القراء الأشد واحدها شد في  
القياس ولم يسمع لها بواحد وقال أبو الهيثم واحدة الأشد شدة كان واحدة الانعم  
نعمة والشد القوة والجلادة أما قوله آتياه حكما وعلماء فقيه وجهان (الاول) انها  
النبوة وما يقرن بها من العلوم والاخلاق وعلى هذا التقدير ليس في الآية دليل على ان  
هذه النبوة كانت قبل قول القبطي أو بعده لان الواو في قوله ودخل المدينة لا تنفيد  
الترتيب (الثاني) آتيته الحكمة والعلم قال تعالى واذا كرن مايتلى في بيوتكن من آيات  
الله والحكمة وهذا القول أولى لوجوه (أحدها) ان النبوة أعلى الدرجات البشرية فلا بد  
وان تكون مسبقة بالكمال في العلم والسيره المرضية التي هي أخلاق الكبراء والحكماء  
(وثانيها) ان قوله وكذلك تجزى المحسنين يدل على انه انما اعطاه الحكم والعلم مجازاة  
على احسانه والنبوة لا تكون جزاء على العمل (وثالثها) ان المراد بالحكمة والعلم كان هو

الرحمن الرحيم) وفيه إشارة الى سبب وصفها اياه بالكرم وقوى أمه وأمه بالفتح عنى حنف النبوة  
اللام لأنها عللت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدرا باسم الله تعالى وقيل على انه بدل من كتاب

وفرى أن من سليمان وأن بسم الله الرحمن الرحيم على أن ان المفسرة (أن لاتعلوا على) أن مفسرة ولا ناهية اى لا تكبروا كما يفعل جبارة الملوك وقيل مصدرية ناعية للفعل ولاتافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب أو خبر لمبتدأ مضمرة يليق بالمقام اى مضمونه ان لاتعلوا أو انصب ﴿ ٥٩٣ ﴾ باسقاط الخافض اى بأن لاتعلوا على وفرى ان لاتعلوا بانعين

المعجمة اى لاتجاوزوا  
حكمكم (وأثنى مسلمين)  
اى مؤمنين وقيل منقادين  
والاول هو الاولق بشأن  
النبي عليه الصلاة  
والسلام على أن الايمان  
مستتبع للانقياد حقا  
روى أن نسخة الكتاب  
من عبدالله سليمان ابن  
داود الى بلقيس ملكة  
سبا السلام على من اتبع  
الهدي أما بعد فلا تعلوا  
على وأثنى مسلمين وليس  
الامر فيه بالاسلام قبل  
قائمة الحمد على رسالته حتى  
يتوهم كونه استدعاء  
للتقليد فانلقاء الكتاب  
اليها على تلك الحسالة  
معجزة باهرة دالة على  
رسالة مرسلها دلالة  
بيّنة (عالت) كررت  
حكاية قواها لا لايذان  
بغاية اعتنائها بما فى حيزه  
من قواها (يا ايها الملأ  
أفتونى فى أمرى) اى  
أجيبونى فى أمرى الذى  
حزبنى وذكرتم لكم  
خلاصته وعبرت عن  
الجواب بالفتوى التى هى  
الجواب فى الحوادث  
المشكلة غالباً فهو لا  
للأمر ورفعاً لمحلهم

النسبة لوجب حصول النبوة لكل من كان من المحسنين لقوله وكذلك تجري المحسنين لان قوله وكذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من الحكم والعلم بين انعامه عليه قبل قتل القبطى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا فى المدينة فالجمهور على انها هى المدينة التى كان يسكنها فرعون وهى قرية على رأس فرسخين من مصر وقال الضحاك هى عين شمس (المسئلة الثانية) اختلفوا فى معنى قوله على حين غفلة من أهلها على اقوال (فالقول الاول) ان موسى عليه السلام لما بلغ أشده واستوى وآتاه الله الحكم والعلم فى دينه ودين آبائه علم ان فرعون وقومه على الباطل فتكلم بالحق وعاب دينهم واشتهد ذلك منه حتى آل الامر الى ان أخافوه وخافهم وكان له من بنى اسرائيل شيعة يقتدون به ويسمعون منه وبلغ فى الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خائفاً فدخلها يوماً على حين غفلة من أهلها ثم الاكثرون على انه عليه السلام دخلها نصف النهار وقت ما هم قائلون وعن ابن عباس يريد بين المغرب والعشاء والاول أولى لانه تعالى أضاف الغفلة الى أهلها واذا دخل المرء مستتراً لاجل خوف لا تضاف الغفلة الى القوم (القول الثانى) قال السدى ان موسى عليه السلام حين كبر كان يركب سراكب فرعون ويلبس مثل ما يلبس ويدعى موسى ابن فرعون فركب يوماً فى أثره فأدركه المقيبل فى موضع فدخلها نصف النهار وقد خلت الطرق فهو وقوله على حين غفلة (القول الثالث) قال ابن زيد ليس المراد من قوله على حين غفلة من أهلها حصول الغفلة فى تلك الساعة بل المراد الغفلة من ذكر موسى وأمره فان موسى حين كان صغيراً ضرب رأس فرعون بالعصا وثفت لحيته وأراد فرعون قتله فجعل ينجح فأخذه وطرحه فى فيه فنه عقدة لسانه فقال فرعون لأقته ولكن أخرجوه عن الدار وابلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر واقوم نسوا ذكره وذلك قوله على حين غفلة ولا مطمع فى ترجيح بعض هذه الروايات على بعض لانه ليس فى القرآن ما يدل على شئ منها اهـ (المسئلة الثالثة) قال تعالى فوجد فرعون رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه قال الزجاج قل هذا وهذا وهما غائبان على وجه الحكاية اى وجد فيها رجلين يقتتلان اذا نظر الناظر اليهما قل هذا من شيعته وهذا من عدوه ثم اختلفوا فقال مقاتل الرجلان كانا كافرين الا أن أحدهما من بنى اسرائيل والآخر من القبط واخرج عليه بأن موسى عليه السلام قتله فى اليوم الثانى انك لغوى مبين والمشهور أن الذى من شيعته كان مسلماً لانه لا يقال فبين بخلاف الرجل فى دينه وطريقه انه من شيعته وقيل ان القبطى الذى منحز الاسرائيلى كان طبياخ فرعون استسخره لجل الخطب الى مطبخه وقبل الرجلان المقتلان أحدهما السامرى وهو الذى من شيعته والاخر طبياخ فرعون والله أعلم بكيفية الحال فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه اى سأله أن يخلصه منه واستنصره عليه فوكره موسى عليه السلام الوكر الدفع بأطراف الاصابع وقيل يجمع الكف وقرأ ابن مسعود فليكره موسى وقال بعضهم الوكر فى

بالاشعار بأنهم قادرون على حل ﴿ ٧٥ ﴾ س المشكلات الملة وقولها (ما كنت قاطعة أمراً) اى من الأمور المتعلقة بالملك (حتى تشهدون) اى لا تحضروكم ووجب آرائكم استعطاف لهم واشتمالة لقلوبهم لا لاختلافها فى الراى



والتدبير ( قالوا ) استضاف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولها كأنه قيل فإذا قالوا في جوابها فقيل قالوا ( نحن أولو قوة ) في الأجساد والآلات والعدد ( وأولو بأس شديد ) أي نجدة وشجاعة مفرطة و بلاء في الحرب ( الأمر البت ) أي هو موكل بالبت ( فأنظري ماذا تأمرين ) ونحن ٥٩٤ مطيعون لك فربنا بأمرك نمثل به ونطيع

رأيك وأمرنا ونحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأي والمشورة والبت الرأي والتدبير فأنظري ماذا تريد نكن في الخدمة فلما أحست منهم الميل إلى الحراب والعدول عن سنن الصواب شرعت في تزييف مقالتهم المبينة على الغفلة عن شأن سليمان عليه السلام وذلك قوله تعالى ( قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية ) من القرى على منهاج المقاتلة والحراب ( أفسدوها ) بتخريب عماراتها واتلاف ما فيها من الأموال ( وجعلوا العزة أهلها أذلة ) بأقتل والأسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الإهانة والاذلال ( وكذلك يفعلون ) تأكيد لما وصفته من حالهم بطريق الاعتراض التذييلي وتقريره بأن ذلك عادتهم المستمرة وقيل تصديق لها من جهة الله تعالى على طريقة قوله تعالى ولو جئنا بمثله مددا أثر قوله تعالى لقد أخرج قبل أن تنفذ كلماتي ( وأني

أصدروا الكثر في النهار وكان عليه السلام شديد البأس وقال بعض المفسرين فوكره بعصاه قال المفضل هذا غرط لانه لا يقال وكر ماء صاف فمضى عليه أي أماته وقته ( المسئلة الرابعة ) احتج بهم هذه الآية من طعن في عصمة الأنبياء عليهم السلام من وجوه ( أحدها ) أن ذلك القبطي إمامان يقال أنه كان مستحق القتل أولم يكن كذلك فإن كان الأول فلم قال هذا من عمل الشيطان ولم قال رب أني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له ولم قال في سورة أخرى فعلتها إذاؤنا من الضالين وإن كان الثاني وهو أن ذلك القبطي لم يكن مستحق القتل كان قتله معصية وذنباً ( وثانيها ) أن قوله وهذا من عدوه يدل على أنه كان كافراً حربياً فكان دمه مباحاً فلم يستغفر عنه والاستغفار عن الفعل المباح غير جائز لانه يؤهم في المباح كونه حراماً ( وثالثها ) أن الوكر لا يقصده إقتل ظاهراً فكان ذلك القتل قتل خطأ فلم يستغفر منه والجواب عن الأول أن لا يجوز أن يقال أنه كان لكفره مباح الدم إماماً قوله هذا من عمل الشيطان فقيه وجوه ( أحدها ) لعل الله تعالى وإن أباح قتل الكافر إلا أنه قال الأولى تأخير قتلهم إلى زمان آخر فلما قتل فقد ترك ذلك المندوب فقوله هذا من عمل الشيطان مما أقدم على ترك المندوب من عمل الشيطان ( وثانيها ) أن قوله هذا إشارة إلى عمل المقتول لا إلى عمل نفسه فقوله هذا من عمل الشيطان أي عمل هذا المقتول من عمل الشيطان المراد منه بيان كونه مخالفاً لله تعالى مستحقاً للقتل ( وثالثها ) أن يكون قوله هذا إشارة إلى المقتول يعني أنه من جنس الشيطان وحزبه يقال فلان من عمل الشيطان أي من أحزابه إماماً قوله رب أني ظلمت نفسي فاغفر لي فعلى نبي قول آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا والمراد أحد وجهين إما على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وإن لم يكن هناك ذنب فمأو من حيث حرم نفسه الثواب بترك المندوب إماماً قوله فاغفر لي أي فاغفر لي ترك هذا المندوب وفيه وجه آخر وهو أن يكون المراد رب أني ظلمت نفسي حيث قتل هذا الملعون فإن فرعون أوعرف ذلك بقلبي به فاغفر لي أي فاستر على ولا توصل خبره إلى فرعون فغفر له أي ستره عن الوصول إلى فرعون ويدل على هذا التأويل أنه على عقبه قال قال رب بما أنعمت علي قلن أكون ظهيراً للمجرمين ولو كانت إمامة المؤمن ههنا سبباً للعصمة لما قل ذلك وإماماً قوله فعلتها إذاؤنا من الضالين فلم يقل أني صرت بذلك ضالاً ولكن فرعون لما ادعى أنه كان كافراً في حال القتل نفي عن نفسه كونه كافراً في ذلك الوقت واعترف بأنه كان ضالاً أي متحيراً لا يدري ما يجب عليه أن يفعله مما يدبره في ذلك أم فوالله إن كان كافراً حربياً فلم يستغفر عن قتله قلنا كون الكافر مباح الدم أمر يختلف باختلاف الشرائع فلعن قتلهم كان حراماً في ذلك الوقت أو أن كان مباحاً لكن الأولى تركه على ما قدرناه قوله ذلك القتل كان قتل خطأ قلنا لا نسلم فاعلم الرجل كان ضعيفاً وموسى عليه السلام كان في نهاية الشدة فوكره كل فأن لا قطعاً ثم إن سلمنا ذلك ولكن لعله عليه السلام كان يمكنه أن يخلص الأسرى إلى من يده بدون ذلك الوكر الذي كان

مرسلة إليهم بهدية ) تقرير رأيها بعدما زيفت آراءهم وأنت بالجملة الاسمية الدالة على اثبات ( الأولى ) المصدر بحرف التحقيق لا ليدان بأنها من معة على رأيها لا يلويها عنه صارف

ولا يشيها عطف أي واني مرسله اليهم رسلا بهدية عظيمة ( فناظرة بهم رجوع الرسولون ) حتى أعمل بما يقتضيه الحال روي  
أنها بعثت خمسة آلاف غلام عابهم ثياب الجوازي وحلبهن الاساور والاطواق والفرطه راكي خيل مشاة بالدياج  
مخلاة للجم والمروج بالذهب المرصع بالجواهر الم ٥٩٥ وخمس مائة جارية على رماك زى الغار وألف ابنة من ذهب

وفضة وتاجا مكللا  
بأسر واليا فوث المرتفع  
والمسك والعنبر وحفا  
فيه درة عنذراء وجرعة  
معوجة الثقب وبعثت  
رجلا من أشراف  
قومها المنذر بن عمرو  
وآخر ذا رأى وعقل  
وقالت ان كان نبيا مير  
بين الغلمان والجواري  
وثقب الدرة ثقب مستويا  
وسلك في الخرزة خيطا  
ثم قالت للمنذر ان نظرك اليك  
نظر غضبان فهو ملك  
فلا يهولتك وان رأيت  
بشا لطيفا فهو نبى  
فأقبل الهدى فأخبر  
سليمان عليه السلام  
بذلك فأمر الجن  
فضر بوا لبن الذهب  
والفضة وفرشوه في  
ميدان بين يديه طوله  
سبعة فراسخ وجعلوا  
حول الميدان حائطا  
شرفاته من الذهب  
والفضة وأمر بأحسن  
الدواب في البر والبحر  
فرطوها عن عيني  
الميدان وساء على  
الناس وأمر به ما الجن  
وهم خاف كثيرا فقيموا  
على العينين ليسارهم

الاولى تركه فهذا أقسم على الاسف غفار على أناني ستمنا دلالة هذه الآية على دور  
المعصية لكننا بينا أنه لا دليل البينة على أنه كان سولا وذلك لو كانت فيكون ذلك صادرا  
منه قبل النبوة وذلك لا نزاع فيه (المسئلة الخامسة) قالت المعتزلة الآية دلت على بطلان  
قول من نسب المعاصي الى الله تعالى لانه عليه السلام قال هذا من عمل الشيطان فنسب  
المعصية الى الشيطان فلو كانت بخاق الله تعالى لكانت من الله لا من الشيطان وهو كقول  
يوسف عليه السلام من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي وقول صاحب موسى عليه  
السلام وما أنسابه الا الشيطان وقوله تعالى لا يقننكم الشيطان كما أخرج أبوكم من  
الجنة اما قوله رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيرا للحجر من فقيه وجوه (احدهما) ان  
ظاهره يدل على انه قال انك لما أنعمت على بهذا الانعام فاني لا أكون معاونا لاحد من  
المجرمين بل أكون معاونا للمسلمين وهذا يدل على أن ما أقدم عليه من اعانة الاسرائيلي  
على القهلي كان طاعة لا معصية اذ لو كانت معصية انزل الكلام منزلة ما اذا قيل انك لما  
أنعمت على يقبول تو بتي عن تلك المعصية فاني أكون مواظبا على مثل تلك المعصية  
(وثانيها) قال التغال كأنه أقسم بما أنعم الله عليه أن لا يظهر مجرما والباء للقسم أي  
بعمتك على (وثالثها) قال الكسائي والفرقاء انه خبره معناه الدعاء كأنه قال فلا تجعلني  
ظهيرا قال الفرقاء وفي حرف عبد الله فلا تجعلني ظهيرا واعلم أن في الآية دلالة على انه  
لا يجوز معاونة الظلمة والغسقة وقال ابن عباس لم يستثن ولم يقل فلن أكون ظهيرا انشاء  
الله فابتلى به في اليوم الثاني وهذا ضعيف لانه في اليوم الثاني ترك الاعانة وانما خاف منه  
ذلك العدو وقال ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض لانه وقع منه قوله تعالى (فأصبح  
في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك اقوى  
مبين فلما اراد ان يطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا  
بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض وما تريد أن تكون من المصلحين وجاء  
رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملاء يأمرون بك ليقتلوك فاهرج اني لك  
من الناصحين فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين) أعلم ان عند موت  
ذلك الرجل من الورك أصبح موسى عليه السلام من غدر ذلك اليوم خائفا من أن يظهر انه  
هو القاتل فيطلب به وخرج على استنار فاذا الذي استنصره وهو الاسرائيلي بالامس  
يستصرخه بطلب نصرته بصياح وصراخ قله موسى انك اقوى مبين قال أهل اللغة  
الغوى يجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول أي انك اقوى اقوى فاني وقعت بالامس فيما وقعت  
فيه بسببك ويجوز أن يكون بمعنى الغاوى واخرج به مزاح في عصمة الانبياء عليهم  
السلام فقال كيف يجوز اوسى عليه السلام أن يقول الرجل من شيعته يستصرخه انك  
اقوى مبين والجواب من وجهين (الاول) ان اوسى عليه السلام كان من عتاة كفالة  
الآي الى قولهم بعد مشاهدة الآيات اجعل لنا الهاء كما لهم آلهة فالمراد بالغوى المبين

فعد على سريره والكراسي من جانبيه واصهفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس صفوفا فرسخ ورحش وانسبح  
والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا وروا أو الدواب تروث على الابن فقاصرت اليهم نفوسهم وروما بما معهم

ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال ابن الحقي وأخبره جبريل عليهما السلام بما فيه فقال  
لهم ان فيه كذا وكذا ثم أمر بالارضنة وأخذت شعرة ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة بيضاء  
الخطيط بفيها ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في الفواكه ﴿ ٥٩٦ ﴾ ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها

فتجعل له في الاخرى  
ثم تضرب به وجهها  
والسلام كما يأخذ  
يضرب به وجهه ثم  
الهدية وذلك قوله  
تعالى (فلما جاء سليمان  
اي الرسول قال)  
اي مخاطبة الرسول  
والمرسل تغليب للحاضر  
على الغائب وقيل  
للرسول ومن معه ويؤيد  
انه قري فلما جاؤا  
والاول اولى لما فيه  
من تشديد الانكار  
والسويح ونعميها  
ابليس وقومها  
ويؤيده افراد في قوله  
تعالى ارجع اليهم  
(أعدوني بما) وهو  
انكار لامدادهم اياه  
عليه الصلاة والسلام  
بالمال مع علو شأنه  
وسعد سلطانه وتوبيخ  
لهم بذلك وتشكير  
ماد للتحقير وقوله تعالى  
(فاأتاني الله) اي  
مما رأيت آثاره من النبوة  
والملك الذي لا غاية  
وراه (خير مما آتاكم)  
اي من المال الذي من  
جبلته ما جئتم به فلا  
حاجة الى هديتكم

ذلك (الثاني) انه عليه السلام انما سمى غي بالان من تكثر منه بالمخاصمة على وجه يتعذر  
عليه دفع خصمه عما يروى من ضرره يكون خلاف طريقة الرشد واختلفوا في قوله تعالى  
قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت أهوم من كلام الاسرائيلي أو التبطي فقال بعضهم  
لما خاطب موسى الاسرائيلي بانه غوي ورآه على غضب ظن لما هم بالبطش أنه يريد قتال  
هنا القول وزعموا انه لم يعرف قلة بالامس للرجل الا هو صار ذلك سببا لظهور القتل  
ومريد الخوف وقال آخر من بل هو قوت التبطي وقد كان عرف القصة من الاسرائيلي  
الساهر هذا الوجه لانه تعالى قال فلما ان أراد ان يبطش باندي هو عده لهما قال يا موسى  
فهذا القول اخذ منه لامن غيره وأيضا فقوله ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض  
لا يبين الا بأن يكون قولا للكفار واعلم ان الجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل  
بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي أحسن وقيل المتعظم الذي لا يتواضع لأمر أحد  
ولما وقعت هذه الواقعة انشأ الحديث في المدينة وانتهى الى فرعون وهموا بقتله اما قوله  
وجاء رجل من أقصى المدينة يسمى قال صاحب الكشف يسمى يجوز ارتفاعه وسفاه  
لرجل وانصابه ما لا عنه لانه قد تخصص بقوله من أقصى المدينة والآثار المتشاور يقال  
الرجلان يأتمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر والمعنى  
يشاورون بسبيلك وأكثر المفسرين على ان هذا الرجل مؤمن اما فرعون فعلى وجه  
الاشفاق أسرع اليه ليخوفه بأن الملاء يأتمرون بك ليقولوا فخرج منها خائفا  
بترقب أي خائفا على نفسه من آل فرعون ينتظر هل يلجئه طلب فيؤخذ ثم التجأ الى الله  
تعالى لعله بأنه لا ملجأ سواه فقال رب انجني من القوم الظالمين وهذا يدل على ان قتله لذلك  
القططي لم يكن ذنبا والالكان هو الظالم لهم وما كانوا ظالمين له بسبب طلبهم اياه ليقاوه  
قصاصا وقوله تعالى (ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل ولما  
ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال  
ما خطبكما فاتتاهن حتى يقيرا فأتاهن فوسى كبر فوسى كبر فوسى كبر فوسى كبر فوسى كبر فوسى كبر  
رباني لما أتت إلى من خير فقير فأتته احدهما تمشي على استحياء قالت ان ابي يدعوك  
ليخرجك أجر ماسيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم  
الظالمين قالت احدهما يا أيت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني  
أريد أن أتبعك احدي ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانى جميع فان أعمت عشرا فمن  
عندك وما أريد أن أشق عليك سجدني ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما  
الاجلين قضيت فلا عدوان على والله على ما نقول وكيل اعلم ان الناس اختلفوا في قوله  
ولما توجه تلقاء مدين فقال بعضهم انه خرج وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى  
وأخذ عيشي من غير معرفة فأوصله الله تعالى الى مدين وهذا قول ابن عباس وقال آخرون

ولا وقع لها عندى تعليل للانكار وامله عليه الصلاة والسلام انما قال لهم هذه المقالة الى آخرها بعد ما جرى ﴿ ٥٩٧ ﴾ لما  
بينه وبينهم ما حكى من قصة الحق وغيرها كما اشير اليه لانه عليه الصلاة والسلام خاطبهم بها أول ما جاؤه كي يفهم من  
ظاهر قوله تعالى

جاء الحقوقي أتمدوني بالادغام بنون واحدة و بنونين وحذف الياء وقوله تعالى (بل انتم عديتكم تفرحون) اضرب  
عما ذكر من انكار الامداد بالمال الى التويخ بفرحهم بدميتهم التي اهدوها اليه عليه الصلاة والسلام فرح افتخار  
وامتنان واعتداد بها كما ينبغي عنه ٥٩٧ \* ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتغيير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك

وفائدة الاضرب التنبية  
على ان امداده عليه  
الصلاة والسلام بالمال  
منكر قبيح وعد ذلك  
مع انه لا قدر له عنده  
عليه الصلاة والسلام  
ما يتنافس فيه المتنافسون  
أقبح والتويخ به ادخل  
وقيل المضاف اليه  
المهدي اليه والمعنى بل  
انتم بمجاهدي اليكم  
تفرحون حبا لزيادة  
المال لما أنكم لاتعلمون  
الاطهارا من الحياة  
الدنيا (ارجع) أفرد  
الضمير ههنا بعد جمع  
الضمائر الخمسة فيما سبق  
لاختصاص الرجوع  
بالرسول وعموم الامداد  
ونحوه للكل اى ارجع  
أيها الرسول (اليهم)  
اى الى بلقيس وقومها  
(فلنا تنبهم) اى فوالله  
لنا تنبهم (بجنود لا قبل  
لهم بها) اى لاطاقة  
لهم بمقاومتها ولا قدرة  
لهم على مقابلاتها وقرئ  
بهم (ولنخرجهم)  
عطف على جواب  
القسم (منها) من سبها  
(اذلة) اى حال كونهم  
اذلة بعد ما كانوا فيه

لما خرج قسده من لانه وقع نفسه اذ ينهم بينه قرايد لانهم من المدينة بن ابراهيم  
عليه السلام وهو كان من بني اسرائيل لكن لم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله  
تعالى ومن الناس من قال بل جاءه جبريل عليه السلام وعلمه الطريق فوذكر ابن جرير عن  
السدي لما اخذ موسى عليه السلام في السير جاءه ملك على فرس فسجد له موسى من افرح  
فقال لاتفعل واتبعني فاتبعه نحو مدين واخرج من قال انه خرج وما قسده من بامر من  
(أحدهما) قوله ولما توجد تلقاء مدين ولو كان قاسدا للذهب الى مدين اقل ولما توجه  
الى مدين فلما لم يقل ذلك بل قال توجد تلقاء مدين علما انه لم يتوجه الا الى ذلك الجانب من  
غير ان يعلم ان ذلك الجانب الى اين ينتهي (والثاني) قوله عسى ربي أن يهديني سواء  
السبيل وهذا كلام شك لاعلمه والاقرب أن يقال انه قصد الذهاب الى مدين وما كان عالما  
بالطريق نعم انه كان يسأل الناس عن كيفية الطريق لانه يبعد من موسى عليه السلام  
في عقله وذكائه أن لا يسأل ثم قال ابن اسحق خرج من مصر الى مدين بغير زاد ولا ظهر  
وبينهما مسيرة ثمانية أيام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر أما قوله عسى ربي أن يهديني سواء  
السبيل فهو نظير قول جده ابراهيم عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين وموسى عليه  
السلام فلما يذكر الاما في الاستدلال والجواب والدعاء والتضرع الاما ذكره ابراهيم  
عليه السلام وهكذا الخلف الصدق السلف الصالح صلوات الله عليهم وعلى جميع الطيبين  
المطهرين ولما ورد ماء مدين وهو الماء الذي يسقون منه وكان بئر افيماروى ووروده  
محيته والوصول اليه وجد عليه اى فوق شفيره ومستقاه أمة جساعة كثيرة العدد من  
الناس من اناس مختلفين ووجد من دونهم في مكان أسفل من مكانهم امرأتين تزدودان  
والذود الدفع والطرد فقوله تزدودان اى تحبسان ثم فيه اقوال (الاول) تحبسان  
أغنامهما واختلفوا في علة ذلك الحبس على وجوه (أحدها) قال الزجاج لان على الماء  
من كان أقوى منهما فلا يتمكنان من السقي (وثانيها) كانتا تكرهان المزاجحة على الماء  
(وثالثها) لئلا تختلط أغنامهما باغنامهم (ورابعها) لئلا تختلط بالرجال (اقول  
الثاني) كانتا تزدودان عن وجوههما نظرا لهما ليراهما (واقول الثالث) تزدودان  
الناس عن غنمهما (القول الرابع) قال انفرادا تحبسانها عن أن تفرق وتسررب قال  
ما خطب كما اى ماشا نكم اوحقيقته ما مخطوبكما اى مطلوبكما من الذباد فسمى المخطوب  
خطبا كما يسمى المشؤن شأنا في قولك ماشا نك فقالنا لانسى حتى يصدر الرعاء وأبو ناسخ  
كبير وذلك يدل على ضعفهما عن السقي من وجوه (أحدها) ان العادة في السقي للرجال  
والنساء يضعفن عن ذلك (وثانيها) ما ظهر من ذودهما الماشية على طريق التأخير  
(وثالثها) قولهما حتى يصدر الرعاء (ورابعها) انتظارهما لما يلقى من القوم من الماء  
(وخامسها) قولهما وأبو ناسخ كبير ودلالة ذلك على انه لو كان قويا حضروا وحضر  
لم يتأخر السقي فعند ذلك سقى لهما قبل صدر الرعاء وعادتا الى أبيهما قبل الوقت المعتاد

من العز والتكبر وفي جمع القلة نأ كيد لذتهم وقوله تعالى (وهم صافرون) اى أسارى مهانون حال اخرى مفيدة لكون  
اخراجهم بطريق الاسر لا بطريق الاجلاء وعدم وقوع جواب القسم لانه

كان من قبله بشرط قد حذفت عند الحكاية ثقة بدلالة الحال عليه كانه قبل ارجع اليهم فلبا توامسليين والافلتنا تبينهم الخ  
( قال يا ايها الملا ابيكم يا تيريم شها ) فانه عليه الصلاة والسلام لما دنا مجي رافيس اليه عليه الصلاة والسلام يروي  
انه لما رجعت رسالها اليها بالحكي من خبر ليون عليه السلام قات ٥٩٨ هـ قد علمت والله ما هذا ملك ولا ثابة

من طاعة وبعثت الى  
سليمان عليه السلام  
اني قادمة اليك بملوك  
قومي حتى انظر ما امرك  
وماتدعو اليه من دينك  
ثم اذنت بالرحيل الى  
سليمان عليه السلام  
فشخصت اليه في اثني  
عشر ألف قيل نحت  
كل قبل أوف و يروي  
انها امرت فجعل عرشه  
في آخر سبعة أبيات  
بعضها في بعض في آخر  
قصر من قصور سبعة  
لها وغلقت الابواب  
وولدت لجرس اربعة غلظه  
واعله أوحى الى سليمان  
عليه السلام باستيافها  
من عرشها فأراد أن  
يربها بعض ما خصه  
الله عز سلطانه به من  
اجراء التعاجيب على  
يده مع اطلاعها على  
عظيم قدرته تعالى  
وصحة نبوته عليه الصلاة  
والسلام ويخبر عقلها  
بأن ينكر عرشها فينظر  
أعرفه ام لا وتفييد  
الاثبات به بقوله تعالى  
( قبل ان ياتوني مسلمين )  
لما از ذلك ابدع واغرب  
وابعد من الوقوع عادة

قرأ أبو عمرو وابن عار وعاصم بفتح الياء وضم الدال وقرأ الباقون بضم الياء وكسر  
الدال فالعنى في القرءه الاولى حتى ينصرفوا عن الماء و يرجعوا عن سقيم وصدرض  
ورد ومن و اضم الياء فالعنى في القراءة حتى يصدر القوم مواشيم اما قوله فسقى لهم  
اى سقى غنمهم لاجلهم وفي كيفية السقى أقوال ( أحدها ) انه عليه السلام سأل  
القوم أن يسبحوا فسمعوا ( وثانيها ) قال قوم عدالى بشر على رأسه صخرة لا يلقاها الا عشرة  
وقيل أربعون وقيل مائة قبحاها بنفسه واستقى الماء من ذلك البئر ( وثالثها ) أن القوم  
لما زاحمهم موسى عليه السلام تعمدوا القاء ذلك الحجر على رأس البئر فهو عليه السلام  
رمى ذلك الحجر وسقى لهما وليس بيان ذلك في القرآن والله أعلم بالصحيح منه لکن المرأة  
وصفت موسى عليه السلام بالقوة فدل ذلك على انها شاهدت منه ما يدل على فضل قوته  
وقال تعالى ثم تولى الى الظل وفيه دلالة على انه سقى لهما في شمس وحرو وفيه دلالة ايضا على  
كمال قوة موسى عليه السلام قال الكلبي أنى موسى أهل الماء فسألهم دلوا من ماء فقالوا له  
ان شئت ائت الدوا فاستقى لهما قال نعم وكان يجتمع على الدلو أربعون رجلا حتى يخرجوه  
من البئر فاخذ موسى عليه السلام الدوا فاستقى به وحده وصب في الحوض ودعا بالبركة  
ثم قرب غنمهم فشربت حتى رويت ثم سرحهم مع غنمهم فان قيل كيف ساغ لبي  
الله الذى هو شعيب أن يرمى لابنته بسقى الماشية قلنا ليس في القرآن ما يدل على ان أباهما  
كان شعيبا والناس مختلفون فيد فقال ابن عباس رضى الله عنهما ان أباهما هو يبرون  
ابن أخى شعيب وشعيب مات بعد ما عصى وهو اختيار أبى عبيد ( وقال ) الحسن انه رجل  
مسلم قبل الدين عن شعيب على أنما وان سلمنا انه كان شعيبا عليه السلام لكن لا مفسدة  
فيه لان الدين لا يباه واما المرأة فالتناس فيها مختلفون وأحوال أهل البادية غير احوال  
أهل الحضر لاسيما اذا كانت الحاملة حالة الضرورة واما قوله قال رب انى لما أنزلت الى من  
خير فقير فاعنى انى لاى شئ أنزلت الى من خير قليل أو كثير غث أو سمين فقير أو غني  
فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب ( واعلم ) أن هذا الكلام يدل على الحاجة اما الى  
الغنى أم الى غيره الآن المفسرين حلوه على الطعم قال ابن عباس يريد طعم ما يأكله  
وقال الضحاك مكث سبعة أيام لم يذق فيها طعاما الا بقل الارض وروى أن موسى عليه  
السلام لما قال ذلك رفع صوته لسمع المراتين ذلك فان قيل انه عليه السلام لا يبق معه من  
القوة ما قدر بها على حل ذلك الدوا العظيم فكيف يلبق بهمة العاليه أن يطلب الطعام  
أليس انه عليه السلام قال لا تحمل الصدقة لغنى ولا لذى قوة سوى قلنا ما رفع الصوت  
بذلك لاسماع المراتين وطلب الطعام فذلك لا يلبق بموسى عليه السلام البتة فلا تقبل تلك  
الرواية ولكن اعلمه عليه السلام قال ذلك في نفسه مع ربه تعالى وفي الآية وجه آخر  
كأنه قال رب انى بسبب ما أنزلت الى من خير الدين صبرت فقيرا في الدنيا لانه كان عند  
فرعون ملك وشهوة فسال ذلك رضا بهذا البذل وفرح به وشكر له وهذا التأويل أليق

وادل على عظم فدره الله تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها واطلاعها بحال  
على يدائم المعجزات في اول مجيئها وقيل لانها اذا انت مسلمة لم يحل له اخذ مالها بغير رضاها ( قال عفریت ) اى مارء  
خبيث ( من الجن ) بانه

اذ يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر لا قرانه وكان اسمه ذكوان أو صخر (انا آتيتك به) بعرضها (قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلسك المحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وآتيتك اما صبغة المضارع أو الفاعل وهو الانسب لمقام ادعاء الاتيان به لا محالة وأوفق لما عطف عليه من الجملة ٥٩٩ هـ الاسمية أي انأت به في تلك المسئلة البتة (واني عليه) أي

على الاتيان به (توب) لا يشل على حمله (أيين) لا اختزل منه شيئا ولا أبدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) فصل عاقبه للايدان بما بين القائلين ومقاليهما وكيفيت قدرتهما على الاتيان به من كمال التباين اول اسقاط الاول عن درجة الاعتبار قيل هو آصف بن برخيا وزير سليمان عليه السلام وقيل رجل كان عنده اسم الله الاعظم الذي اذا سئل به اجاب وقيل الخضر او جبريل او ملك ايد الله عز وجل به عليهم السلام وقيل هو سليمان نفسه عليه السلام وفيه بعد لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس المنتظم لجميع الكتب المنزلة أو اللوح وتكبير علم التفخيم والرمز الى أنه علم غير معهود ومن ابتدائية (انا آتيتك به قبل ان يرتد اليك طرفك) الطرف تحريك الاجفان وقبحها للنظر الى شيء وارتداده انضمامها ولكونه امرا طبيعيا غير منوط بالتصديق

بحال موسى عليه السلام اما قوله تعالى فجاءته احدهما تمشي على استحياء فتوبه على استحياء في موضع الحال أي مستحبة قال عمر بن الخطاب قد استترت بكم قبصها وقيل ماشية الى عدم مائلة من الرجال (وقال) عبد العزيز بن أبي حازم على اجلاله ومنهم من ينف على قوله تمشي ثم يتنسى فيقول على استحياء قالت ان أبي يدعوك بعني انها على الاستحياء قالت هذا القول لان الكريم اذا دعا غيره الى الضيافة يستحي لاسيما المرأة وفي ذلك دلالة على أرشعيا لم يكن له معين سواهما وروى انهما لما رجعا الى اييهما قبل الناس قال لهما ما أعجبهما فانا وجدنا رجلا صالحا رحنافسنا فقال لاحدهما اذهبي فادعيه لي اما الاختلاف في أن ذلك الشيخ كان شعيبا عليه السلام او غيره فقد تقدم والا كثرون على انه شعيب وقال محمد بن اسحق في البتين اسم الكبرى صفورا والصغرى ليا وقال غيره صفرا وصفيرا وقال الضحاك صافورا والتي جاءت الى موسى عليه السلام هي الكبرى على قول الاكثرين وقال الكلبي هي الصغرى وليس في القرآن دلالة على شيء من هذه التفاصيل اما قوله قالت ان أبي يدعوك ليجزيك أحرماسقت لنا فيه اشكالات (أحدها) كيف ساع لموسى عليه السلام أن يعمل بقول امرأة وأن يمشي معها وهي أجنبية فان ذلك يورث التهمة العظيمة وقال عليه السلام اتقوا مواضع التهم (وثانيها) انه سقى أغنامهم اتقربا الى الله تعالى فكيف يليق به أخذ الاجرة عليه فان ذلك غير جائز في المروءة ولا في الشريعة (وثالثها) انه عرف فقره وفقرأيهن وعجزهم وانه عليه السلام كان في نهاية القوة بحيث كان يمكنه الكسب الكثير بأقل سعي فكيف يليق بمروءة مثله طلب الاجرة على ذلك القدر من السقي من الشيخ الفقير والمرأة الفقيرة (ورابعها) كيف يليق بشعيب النبي عليه السلام أن يعث ابنه الشاب الى رجل شاب قبل العلم بكون ذلك الرجل عفيفا أو فاسقا (والجواب) عن الاول أن نقول اما العمل بقول امرأة فكما نعمل بقول الواحد حرا كان أو عبدا ذكرنا كان أو أنثى في الاخبار وما كانت الامتخبة عن أيها وأما المشي مع المرأة فلا بأس به مع الاحتياط والتورع والجواب عن الثاني ان المرأة وان قالت ذلك ففعل موسى عليه السلام باذهب اليهم طلبا للاجرة بل النبوك بروية ذلك الشيخ وروى انها لما قالت ليجزيك كره ذلك ولما قدم اليه الطعام امتنع وقال أما أهل بيت لا نبيع ديننا بدنيانا ولا نأخذ على المعروف ثمتنا حتى قال شعيب عليه السلام هذه عات تنامع كل من ينزل بنا وأننا فليس بمنكر أن الجوع قد بلغ الى حيث ما كل يضيق تحمله فقبل ذلك على سبيل الاضطراب وهذا هو الجواب عن الثالث فان الضرورات تبيح المحظورات والجواب عن الرابع لعله عليه السلام كان قد علم بالوحى طهارتها وبراءتها فكان يعتمد عليها أما قوله فلما جاءه قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقام يمشي والجار يده امامه فهبت الريح فكشفت عنها فقال موسى عليه السلام اني من عنصر ابراهيم عليه السلام فكوفى من خلقي حتى لا ترفع الريح ثيابك فأرى ما لا يحل لي

أو اثر الارتداد على الرد ولما لم يكن بين هذا الوعد وانجازه مدة ما كفى وعد العفريت استغنى عن التأكيد وطوى سند الحكاية ذكر الاتيان به للايدان بأنه امر



متحقق غنى عن الاخبار به وبجى بالغاء الفصيحة لادخاله على جله موطوفة على جله متقدرة دالة على تحفته فقط كما في قوله عز وجل قلنا اضرب به صاك البحر فانطلق ونظائر بل داخله على الشرطية حيث قيل (فلما رآه مستقرا عنده) اى رأى الشرش حاضر لديه كما في قوله عز وجل فلما رأينا كبره للدلالة على ٦٠٠ كمال ظهور ما ذكر من تحفته واستغنائه

عن الاخبار به ببيان ظهور ما يترتب عليه من رؤية سليمان عليه السلام اياه واستغنائه أيضا عن النصريح به اذا التقدير فأنه به فرأه فلما رآه الخ فحذف ما حذف لما ذكر وللايدان بكمال سرعة الاتيان به كأنه لم يقع بين الوعد به وبين رؤيته عليه الصلاة والسلام اياه شئ مما أصلا وفي تفيد رؤيته باستقراره عنده عليه الصلاة والسلام تأكيد لهذا المعنى لا بهامه انه لم يتوسط بينهما ابتداء الاتيان ايضا كأنه لم يزل موجودا عنده مع ما يفيد من الدلالة على دوام قراره عنده منتظما في ذلك ملكه (قال) اى سليمان عليه السلام نال للخدمة الشكر جريا على سنن أبناء جنسه من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وخلص عباده (هذا) اى حضور العرش بين يديه في هذه المدة القصيرة او التمكن من احضاره بالواسطة أو بالذات كما قيل (من فضل ربي) اى تفضله

فلما دخل على شعيب فاذا الطعام موضوع فقال شعيب تناول يا فتى فقال موسى عليه السلام أعوذ بالله قال شعيب ولم قال لانا من أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الارض ذهباً فقال شعيب ولكن عادتى وعادة أبائى اطعام الضيف فجلس موسى عليه السلام فأكل وانما كره أكل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة له صلى الله عليه ولم يكره ذلك مع الحضرة حين قال لو شئت لأخذت عليه أجرا والفرق أن أخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز أما الاستنجار ابتداء فغير مكره وأما قوله وقص عليه القصص فالتقص مصدر كالعلل سمي به المقصوص قال الضحاك لما دخل عليه قال له من أنت يا عبد الله فقال انا موسى بن عمران بن بصهر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب وذكر له جميع أمره من ابدن ولادته وأمر القوابل والمراضع واشتد في اليم وقتل التبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين اى لسلطان له بأرضنا فلسنا في ممكنته وليس في الآية دلالة على انه قال ذلك عن الوحى أو على ما تقتضيه العادة فان قبل المفسرون قالوا ان فرعون يوم ركب خاف موسى عليه السلام ركب في ألف ألف وستمائة ألف فملك الذى هذا شأنه كيف يعقل أن لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية أيام من دار مملكته قلنا هذا وان كان نادرا إلا انه ليس بحال أما قوله قالت جداهما يا أيت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين فقيد مسائل (الاولى) وصفته بالقوة لما شاهدت من كيفية السبق وبالأمانة ما كينا من غرض يصره حال ذودهما الماشية وحال سقيه لهما وحال مشيه بين يديه الى أبيهما (المسئلة الثانية) انما جعل خير من استأجرت اسمها والقوي الامين خيرا مع ان اعكس أولى لان العنابة هي سبب التقديم (المسئلة الثالثة) القوة والامانة لا يكفيل في حصول المقصود مالم ينضم اليهما لفظنة والكفاية فلم أهمل أمر الكفاية ويكره أن يقال انها داخله في الامانة عن ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحبه يوسف وأبو بكر في عمر أما قوله قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتي هاتين فلا شبهة في أن هذا اللفظ وان كان على التزديد لكنه عند التزويج عين ولا شبهة في أن العقد وقع على أقل الاجلين فكانت الزيادة كالبرع والفقهاء ربما استدوا به على أن العمل فديكون مهرا كالمال وعلى أن الحاق الزيادة بالثنى والثنى جائز ولكنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا وبطل على انه قد كان جائزا في تلك الشريعة ان بشرط اللوى منفعة وعلى انه كان جائزا في تلك الشريعة نكاح المرأة بغير بدل تستحقه المرأة وعلى أن عقد النكاح لا يفسده الشروط التى لا يوجبها العقد ثم قال على ان تأجرنى ثمانى حجج تأجرنى من أجرته اذا كنت له أجيرا وثمانى حجج ظرفه أو من أجرته كذا اذا أثبتته اياه ومنه أجر كم الله وحكم وثمانى حجج مفعول به ومعناه رعية ثمانى حجج ثم قال وما أريد ان أشق عليك وفيه وجهان (الاول) لأريد أن أشق عليك بالزام أتم الاجلين فان قيل ما حقيقة قولهم شقت عليه وشق عليه الامر قلنا حقيقة ان الامر اذا تعاطمك فكانته

على من غير استحقاق له من قبلى (اى لوى أشكر) بأن أراه محض فضله تعالى من غير حول من جهتى ولا قوة ٦٠ شق وأقوم بحقه (أم أكر) بأن أجد النفس مدخلا في البين أو أقصر في اقامة واجبه كما هو شأن سائر النعم الفاضلة على العباد (ومن شكر فاما بشكر لنفسه)

لأنه يرتبط به عتيد هاو يستجلب به من يدها ويخطبه عن ذمته عب الواجب ويتخلص عن وصمة الكفران (ومن كفر) أي لم يشكر (فان ربي غني) عن شكره (كريم) بترك تجمل العقوبة والانعام مع عدم الشكر أيضا (قال) أي سليمان عليه السلام كررت الحكاية مع كون المحكي سابقا ولاحقا من كلامه ﴿ ٦٠١ ﴾ عليه الصلاة والسلام تنبيهها على ما بين السابق

واللاحق من المخافة

لما أنا الأول من باب

الشكر لله تعالى والثاني

أمر لخدمته (نكروا لها

عرشها) أي غيروا هيئته

بوجه من الوجوه (تنظر)

بالجزم على أنه جواب

الامر وقرى بالرفع على

الاستئناف (أنه يندى)

أي عرفته أو إلى الجواب

اللائق بالقيام وقيل إلى

الايان بالله تعالى. رسوله

عند رؤيتها تشدم عرشها

من مسافة طويلة في

مدة قليلة وقد خلقت

معلقة عليه الابواب

موكلة عليه الحراس

والجباب وبأياه تعليق

النظر المتعلق بالاهتداء

بالتشكير فان ذلك مما

لا دخل فيه للتشكير (أم

تكون) أي بالنسبة إلى

علمنا (من الذين

لا يهتدون) أي إلى

ما ذكر من معرفة عرشها

أو الجواب الصواب

فان كونهما نفس الامر

منهم وان كان أمر استمرا

لكن كونها منهم عند

سليمان عليه السلام

وقومه أمر حادث يظهر

بالاختيار (فلما جاءت)

شروع في حكاية التجربة التي ﴿ ٧٦ ﴾ س قصدها سليمان عليه السلام أي فلما جاءت بلفظ سليمان

عليه السلام وقد كان العرش بين يديه (أي من جهة

شق عليك ذلك بالثين تقول تارة الطبقة وتارة لا طبقه (الثاني) لا أريد ان اشق عليك في الرعي ولكني اسألك فيها واسألك بقدر امكان ولا كلمك الاستياط الشديد في كيفية الرعي وهكذا كان الانبياء عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبي فكان خبر شريك لا يدري ولا يشارى ولا يمارى ثم قال سيجنى ان شاء الله من الصالحين فيه وجهان (الاول) يريد باصلاح حسن المعاملة والين الجانب (والثاني) يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة وانما قال ان شاء الله الاتكال على توفيقه ومعونته فان قيل فالحق كيف ينفذ مع هذه الشرط فانك قلت امرأتى طاق ان يشاء الله لا تلتقى قلنا هذا مما يختلف باشرائع اما قوله تعالى قال ذلك بيني وبينك فاعلم ان ذلك مبتدأ بيني وبينك خبره وهو اشارة الى ما عاهد عليه شعب عليه السلام يريد ذلك الذي قتله وعاهدتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عند لا اناعا شرطت على ولا انت ع شرطت على نفسك ثم قال أيما الاجلين فضيت من الاجلين أطولهما الذي هو العيش أو أقصرهما الذي هو النمل فلا عدوان على أي لا يعتدى على في طلب الزيادة أراد بذلك تقرير أمر الخيار يعني ان شاء هو وان شاء هو ويكون اختيار الاجل الزائد وكولا الى رأيه من غير ان يكون لاحد عليه اجبار ثم قال والله على ما تنفول وكيل والوكيل هو الذي وكل اليه الامر ولا يستعمل الوكيل في معنى الشاهد عدى يعلى لهذا السبب قوله تعالى (فأفضى موسى الاجل وسار باهله آنس من جانب النور نار اقل لاهله امكنوا انى آتست نار امل آتيكم منها بخبر أوجدوة من النار املكم تصطلون فلما أتاهم نوري من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان ياموسى انى انا الله رب العالمين وان ابقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب ياموسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك بك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الريح فذاتك برهانان من ربك الى فرعون وملأه انهم كانوا قومافاسقين) اعلم انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تزوج صغراهما وقضى أوفاهما أي قضى أوفى الاجلين وقال مجاهد قضى الاجل عشر سنين ومكث بعد ذلك عنده عشر سنين وقوله فلما قضى موسى الاجل وسار باهله آنس يدل على ان ذلك الايناس حصل عقيب مجموع الامرين ولا يدل على انه حصل عقيب أحدهما وهو قضاء الاجل فبطل ما قاله القاضي من ان ذلك يدل على انه لم يزد عليه وقوله وسار باهله ليس فيه دلالة على انه خرج منفردا معها وقوله امكنوا فيه دلالة على الجمع أما قوله انى آتست نار اقل من تفسيره في سورة طه وسورة النمل أما قوله امل آتيكم منها بخبر أوجدوة من النار املكم تصطلون ففيه اباحت (الاول) قال صاحب الكشاف الجذوة بالغايات الثلاث وقد قرئ بهن جميعا وهو العود الغليظ كانت في رأسه نار ولم تنكس قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة من الحطب (الثاني) قد حكينا في سورة طه انه أظلم عليه الليل في

شروع في حكاية التجربة التي ﴿ ٧٦ ﴾ س قصدها سليمان عليه السلام أي فلما جاءت بلفظ سليمان عليه السلام وقد كان العرش بين يديه (أي من جهة

سليمان عليه السلام بالذات أو بالواسطة (أهكذا عرشك) لم يقل أهذا عرشك لئلا يكون تأقينا لها فيفوت ما هو المقصود من الأمر بالتكبر من إبراز العرش في معرض الاشكال والاشتباه حتى يبين حالها وقد ذكرت عنده عليه الصلاة والسلام بسخافة العقل (قالت كأنه هو) وأنبأت عن كمال رجاحة ﴿ ٦٠٢ ﴾ عقلها حيث لم تغفل هو هو مع علمها بحقيقة الحال

تلو بحجاب اعتراه بالتكبر من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات ومراعاة لحسن الأدب في محاورته عليه الصلاة والسلام (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمه كلامها كأنها ظنت أنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك اختبار عقلها واطهار مبعرة لها فقالت أوتينا العلم بكمال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت وفيه من الدلالة على كمال رزانه رأينا ورصانه فذكرها ما لا يخفى ودوله تعالى (وصدعنا ما كانت نعبد من دون الله) بيان من جهة تعالى لما كان بمنعها من اظهار ما دعت من الاسلام الى الآن أي صدعها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس وقوله تعالى (انها كانت من قوم كافرين) لتعليل لسبب عبادتها المذكورة

الصحراء وهبت ريح شديدة فرقت ما شئته وضل وأصابهم مطر فوجدوا بردا شديدا فعنده ابصر ناراً بعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق وهو قوله آتاكم منها بخبراً وآتاكم من هذه النار بجذوة من الحطب اعلمكم تصطلون وفي قوله لعل آتاكم منها بخبر دلالة على انه ضل وفي قوله اعلمكم تصطلون دلالة على البرد أما قوله فلما اتاناها نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني انا الله رب العالمين فاعلم ان شاطئ الوادي جانبه وجاء النداء عن يمن موسى من شاطئ الوادي من قبل الشجرة وقوله من الشجرة بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتغال لان الشجرة كانت نابتة على اشاطئ كقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم وانما وصف البقعة بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه وههنا مسائل (المسئلة الاولى) اخفيت المعتزلة على قولهم ان الله تعالى متكلم بكلام يخلقه في جسم بقوله من الشجرة فان هذا صريح في أن موسى عليه السلام سمع النداء من الشجرة والمتكلم بذلك النداء هو الله سبحانه وهو تعالى منزه أن يكون في جسم فثبت انه تعالى انما يتكلم بخلق الكلام في جسم (اجاب) القائلون بقدم الكلام فقالوا التامد ههنا (الاول) قول أبي منصور الماتريدي وائمة ما وراء النهر وهو ان الكلام القديم القائم بذات الله تعالى غير مسموع انما المسموع هو الصوت والحروف وذلك كان مخلوقاً في الشجرة ومسموعاً منها وعلى هذا التقدير زال السؤال (الثاني) قول أبي الحسن الاشعري وهو ان الكلام الذي ليس بحرف ولا صوت يكر ان يكون مسموعاً كما ان الذات التي ليست بجسم ولا عرض يمكن أن تكون مربية فعلى هذا القول لا يبعد انه سمع الحرف والصوت من الشجرة وسمع الكلام القديم من الله تعالى لان الشجرة فلا منافاة بين الامرين واخرج اهل السنة بأن محل قواه اني انا الله رب العالمين لو كان هو الشجرة لكان قد قالت الشجرة اني انا الله والمعتزلة أجابوا بأن هذا التامد لو كان المتكلم بالكلام هو محل الكلام لفاعله وهذا هو أصل المسئلة أجاب اهل السنة بأن الذراع المسموع قال لا تأكل مني فاني مسموع ففعل ذلك الكلام هو الله تعالى فان كان المتكلم بالكلام هو فاعل ذلك الكلام لزم أن يكون الله قد قال لا تأكل مني فاني مسموع وهذا باطل وان كان المتكلم هو محل الكلام لزم أن تكون شجرة قد قالت اني انا الله وكل ذلك باطل (المسئلة الثانية) يحتمل أن يقال انه تعالى خلق فيه علما ضرورياً بأن ذلك الكلام كلام الله والمعتزلة لا يرضون بذلك قالوا لا اله الا الله بالضرورة أن ذلك الكلام كلام الله لوجبه ان يعلم بالضرورة وجود الله تعالى لانه يستحيل أن تكون الصفة معلومة بالضرورة والذات معلومة بالنظر ولو علم موسى انه الله تعالى بالضرورة زال التكليف ويحتمل أن يقال انه تعالى لما أسمعه الكلام الذي ليس بحرف ولا صوت عرف ان مثل ذلك الكلام لا يمكن أن يكون كلام الخلق ويحتمل أن يقال ان ظهور الكلام من الشجرة كظهور التسميع من الحصى في انه يعلم ان مثل ذلك

للصداى انها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على اظهار اسلامها وهي بين هو لا يكون ظهور انهم ان دخلت تحت ملكة سليمان عليه السلام وقرى أنها بالفتح على البدلية من

فاعل صدأ وعلى التعليل محذوف اللام هنا وأما ما قبل من أن قوله تعالى وأوتينا العلم إلى قوله تعالى من قوم كافر بن من كلام سليمان عليه السلام وملائته كأنهم لاسمعهوا قولها كأنه هو تفظنوا للاسلامها فقالوا استحسننا لشأنها أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت ٦٠٣ من المنذر من الآيات المعجزة وبما عاينت من هذه

الآية الباهرة من أمر عرشها ورزقت الاسلام فخطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم الخ أي وأرئينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرته وبصحة

ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام شكر الله تعالى على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله تعالى والاسلام قبلها وصدها عن التقدم إلى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظهراني الكفرة فحما لا تخفى ما فيد من البعد والتعسف (قبل لها ادخلي الصرح)

الصرح القصر وقيل صحن الدار روى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومه ما فيني له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحتها الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها

لا يكون الامن الله تعالى ويحتمل أن يكون المعجز هو انه رأى النار في الشجرة الرطبة فعلم انه لا يقدر على الجمع بين النار وبين خضرة الشجرة الا الله تعالى ويحتمل أن يصح ما يروى ان ابليس لما قاده كيف عرفت أنه نداه الله تعالى قال لاني سمعته يجمع اجرائي فلما وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم ان ذلك مما لا يقدر عليه أحد سوى الله تعالى وهذا انما يصح على مذهبا حيث قلنا البنية ليست شرطا (المسئلة الثالثة) قال في سورة النمل نودي ان بورك من في النار ومن حولها وقال ههنا نودي اني أنا الله رب العالمين وقال في طه نودي اني أنار بك ولا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا أنه حكى في كل سورة بعض ما اشتغل عليه ذلك النداء (المسئلة الرابعة) قال الحسن ان موسى عليه السلام نودي نداء الوحي لانداء الكلام والدليل عليه قوله تعالى فاستمع لما يوحى قال الجمهور ان الله تعالى كلمه من غير واسطة والدليل عليه قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وسائر الآيات وأما الذي تمسك به الحسن فضعيف لان قوله فاستمع لما يوحى لم يكن بالوحي لانه لو كان ذلك أيضا بالوحي لانتهى آخر الامر إلى كلام يسمعه المكلف بالوحي والالزم التسلسل بل المراد من قوله فاستمع لما يوحى وصيته بأن يشدد في الامور التي تصل اليه في مستقبل الزمان بالوحي أما قوله وأن ألقى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين فقد تقدم تفسير كل ذلك وقوله كأنها جان صريح في انه تعالى شبهها بالجان ولم يقل انه في نفسه جان فلا يكون هذا منافضا لكونه تعبانا بل شبهها بالجان من حيث الاهتزاز والحركة لا من حيث المقدار وقد تقدم الكلام في خوفه ومعنى لم يعقب لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا كره بعد الفر وقال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعها حتى سمع موسى عليه السلام صريرا ساها وسمع قعقة الصخر في جوفها فحينئذ ولى واختلفوا في العصا على وجوه (أحدها) قالوا ان شعيبا كانت عنده عصى الانبياء عليهم السلام فقال لموسى بالليل اذا دخلت ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فأخذ عصاه ببط بها آدم عليه السلام من الجنة ولم تزل الانبياء تتوارثها حتى وقعت إلى شعيب عليه السلام فقال أرني العصا فلم يمسها وكان مكفوها فغضب بها فقال خذ غيرها فوقع في يده الالهى سبع مرات فعلم ان له شأننا (وروى) أيضا ان شعيبا عليه السلام أمر الله أن تأتي بعصا لاجل موسى عليه السلام فدخلت البيت وأخذت العصا وأنه بها فلما رآها الشيخ قال اثبتة بغيرها فألقها وأرادت ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها غيرها فلما رأى الشيخ ذلك رضى به ثم ندم بعد ذلك وخرج يطلب موسى عليه السلام فلما لقيه قال أعطني العصا قال موسى هي عصاى فأبى ان يعطيه اياها فاختصما ثم توافقا على أن يجعل بينهما أول رجل يلقيهما فأتاهما ملك يمشى فقضى بينهما فقال ضعوهما على الارض فحملها فهدى له فعا لجها الشيخ فلم يطق وأخذها موسى عليه السلام بسهولة فتركها الشيخ له ورعى له عشر سنين (وثانيها) روى ابن صالح عن ابن عباس قال

استعظما الامر وتحققا النبوة وثباتا على الدين وزعموا أن الجن كرهوا أن ينة وجهها فغضى اليه بأسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولده منها ولي يجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان عليه السلام إلى ملك

هو أشد وأقطع فقالوا ان في عقلها شيئا وهي شمراء الساقين ورجلها كخاف الحمار فاخبر عقلها بنكح العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها (فلم أر أنه) وهـ ان يديه ساكني العرب عنه الامر بدخولها وأحاطت بتفاصيل أحواله خبرا (حسبه لجة وكشفت ٦٠٤) عن ساقها) وتثمرت ثلاثين أذبالها فاذا هي أحسن

الناس ساقا وقد ما خلا  
أنها شمراء قيل هي  
السبب في اتخاذ الثورة  
أمر بها الشباطين  
فاتخذوها واستنكحها  
عليه الصلاة والسلام  
وأمر الجن فبنوا لها  
سليحين وغمدان وكان  
يزورها في الشهر مرة  
ويقوم عندها ثلاثة  
أيام وقيل بل زوجها  
ذات سبع ملك همدان  
وسلطه على اليمن وأمر  
زوجة أمير من اليمن  
أن يطيعه فبني له المصالح  
وقرى ساقها في سوق  
للغفرد على الجمع في سوق  
وأسوق (قيل) عليه  
الصلاة والسلام حين  
رأى ما اعتراها من  
الدهشة والرعب (أنه)  
أي ماتوه منه ما (صرح  
بمرد) أي ممس (من  
قوارير) من الزجاج  
(قالت) حين عاينت تلك  
المعجزة أيضا (رباني  
ظلمت نفسي) بما كنت  
عليه إلى الآن من عبادة  
الشمس وقيل بظني  
بسلامان حيث ظنت أنه  
يريد اغراقها في اللجة  
وهو بعيد (وأسمت مع

كل في دار بيرون ابن أخي شعيب بيت لا يدخله الا بيرون وابنته التي زوجها من موسى  
عليه السلام وانها كانت تكذسه وتنظفه وكان في ذلك البيت ثلاثة عشر عصا وكان  
لبيرون أحد عشر ولدا من الذكور فكلما أدرك منهم ولد أمره بدخول البيت واخراج  
عصا من تلك العصي فرجع موسى ذات يوم الى منزله فلم يجد أهله واحتاج الى عصا رعيه  
فدخل ذلك البيت وأخذ عصا من تلك العصي وخرج بها فلما علمت المرأة ذلك انطلقت  
الى ابيها وأخبرته بذلك ففسر بذلك بيرون وقال لها ان زوجك هذا نبي وان له مع هذه  
العصا سنانا (وثالثها) في بعض الاخبار أن موسى عليه السلام لما عقد العقد مع شعيب  
وأصبح من الغد وأراد رعي قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت  
مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلاب بها أكثر فان بها اثينا  
عظيما فأخشي عليك وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق  
أخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على أن يردّها فلم يقدر فصار على أثرها فرأى  
عصا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام نام والاغنام ترمي واذا بالثنتين قد جاء فقامت عصا  
موسى عند السهم بقية بقية حتى قتله وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ  
موسى عليه السلام رأى العصا دامية والثنين مقتولين فارتاح اسلك وعلم ان الله تعالى  
في تلك العصا قدرة وآية وعاد الى شوب عليه السلام وكان ضريرا ففس الاغنام فاذا هي  
أحسن حالا ما كانت تسأله عن ذلك فأخبره موسى عليه السلام بالقصة فأفرح بذلك وعلم  
ان موسى عليه السلام وعصاه شأنان إذ كان يجازي موسى عليه السلام على حسن رعيه  
اكراما وصلة لا يذبح فقال ابي وهو اسلك من الخصال التي تضعها الغنم في هذا الدنة  
كل أبقى وبناء فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان اصبر انصارك الماء الذي  
ترقى الغنم منه ففعل ثم رعى الاغنام منه فلما غطت واحدة منها الاوضعت جنبها ما بين  
أبني وبلغه فلم شعيب ار ذك رزق ساقه الله تعالى الى موسى عليه السلام وأمر أنه يوفي  
له شرطه (ورابعها) قال بعضهم تلك العصا هي عصا آدم حبيب السلام وان جبريل عليه  
السلام أخذ تلك العصا بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى اتى بها موسى عليه  
السلام ليلا (وخامسها) قال الحسن ما كانت الاغصا من الشجر عتقها استرضا أي  
أخذها من عرس الشجر يقال اعترض اذا لم يخبر وعن الكلبي الشجرة التي منها تودى  
شجرة العوسج ومنها كانت عصا ولا طمع في ترجيح بعض هذه الوجوه على بعض لانه  
ليس في القرآن ما يدل عليه او الاخبار متعارضة والله أعلم بها أما قوله تعالى اسلك يدك  
في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فاعلم ان الله تعالى قد عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات  
(أحدها) هذه (وثانيها) قوله في طه واضم يدك الى جناحك تخرج بيضاء (وثالثها)  
قوله في النمل وأدخل يدك في جيبك قال العزيزي في غريب القرآن اسلك يدك في جيبك  
أدخلها فيه أما قوله واضم اليك جناحك من الرهب فأحسن الناس كلاما فيه

سليمان) تابعة له مقتدي به وماتى قوله تعالى (لله رب العالمين) من الالفاظ الى الاسم الجليل ووصفه صاحب  
بر بولاية العالمين لظهور معرفتها بألوهيته تعالى وتفرده باستحقاق العبادة وبر بوليته لجميع الموجودات التي من

جلتها ما كانت تجده قبل ذلك من الشمس (ولقد أرسلنا) عطف على قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما مسوقا لما سبق هو له من تقرير أنه عليه الصلاة والسلام يلقي القرآن من لدن حكيم عليم فان هذه القصة أيضا من جلة القرآن الكريم الذي لقيه عليه ﴿ ٦٠٥ ﴾ الصلاة والسلام واللام جواب قسم محذوف أى وبالله

أقدأرسلنا (الى مود  
أخاهم صالحا) وأن في  
قوله تعالى (أن اعبدوا الله)  
مفسرة لما في الارسال  
من معنى القول أو مصدرية  
حذف عنها الباء وقرئ  
بضم النون اتباعا لها  
للباء (فاذا هم فرقان  
يختصمون) ففاجوا  
التفرق والاختصاص فآمن  
فريق وكفر فريق  
والواو لمجموع الفريقين  
(قال) عليه الصلاة  
والسلام للفريق الكافر  
منهم بعد ما شاهد منهم  
ما شاهد من نهاية الغرور  
والعناد حتى بلغوا من  
الكبر الى أن قالوا له عليه  
الصلاة والسلام يا صالح  
اننا بائناك ان كنت  
من الصادقين (يا قوم  
استجلبون بالسبئية) أى  
بالعقوبة السيئة (قبل  
الحسنة) أى التوبة  
فتؤخرونها الى حين  
نزولها حيث كانوا من  
جهلهم وغرورهم  
يقولون ان وقع ابعاده  
تبنا حينئذ والافحن على  
ما صنعنا عليه (لولا  
تستغفرون الله) هلا  
تستغفرونه تعالى قبل

صاحب الكشف قال فيه معنيان (أحدهما) أن موسى عليه السلام لما قلب الله له العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل يدك تحت عضدك مكان اتقاءك بها ثم أخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجتناب ما هو غضاضة عليك واظهار مجزة أخرى والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمثابة جناحي الطائر وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه اليه (الثاني) أن يراد بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من قول الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه وأرخاهما والافجناحاه مضمومان اليه مشعران ومعنى قوله من الاله من أجل الاله أى اذا أصابك الاله عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك وقوله اسلك يدك في جيبك على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين وانما كرر المعنى الواحد لاختلاف الفرضين وذلك ان الغرض في أحدهما خروج اليد بيضاء وفي الثاني اخفاء الاله فان قيل قد جعل الجناح وهو اليد في أحد الموضوعين مضموما وفي الآخر مضموما ايده وذلك قوله واضم اليك جناحك وقوله واضم يدك الى جناحك فما النورق بينهما فلما المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى والمضموم اليه اليد اليسرى وكل واحدة من يدي اليدين ويسراهما جناح هذا كله كلام صاحب الكشف وهو في نهاية الحسن أماما له تعالى فذلك قرئ مخفقا ومشددا فالخفيف شرف والشد مدنى فان قوله برهانان من ربك عجزان نيران على صدق في الشبهة وصح ما دعاهم اليه من التوحيد وظاهر الكلام يقتضي انه تعالى أسر بذلك قبل ان يفرعون حتى عرف ما انتهى بظهوره عنده من المعجزات لانه تعالى حكى بعد ذلك عن موسى عليه السلام انه قال انى قتلت منهم نفسا فآخاف ان يقتلون قال القاضي واذا كان كذلك فيجب أن يكون في حال ظهور البرهانين هناك من دعا الى رسالته من أهله أو غيرهم اذا المعجزات انما تظهر على الرسل في حال الارسال لا قبله وانما تظهر لكي يستدل بها غيرهم على الرسالة وهذا ضعيف لانه ثبت انه لا بد في اظهار المعجزة من حكمة ولا حكمة أعظم من أن يستدل بها الغير على صدق المدعى وأما كونه لاحكمة ههنا فلا نسلم فلعل هناك أنواعا من الحكم والمقاصد سوى ذلك لاسيما هذه الآيات متطابقة على انه لم يكن هناك مع موسى عليه السلام أحد ﴿ قوله تعالى (قارب انى قتلت منهم نفسا فآخاف ان يقتلون واخى هرون هو افصح منى اسانا فأرسله معي ردا يصدقنى انى آخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك باخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا انما ومن اتبعكمما اتعالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) اعلم انه تعالى لما قال فذلك برناهان من ربك الى فرعون

نزولها (لعلكم ترجون) بقبولها اذا لا مكان للقبول عند النزول (قالوا اطيرنا) أعله تطيرنا والاطير التشاؤم عبر عنه بذلك لما أنهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فيمرون بطائر يزجرونه فان مر سائحا تيمنوا وان مر بارحاشاء موا



فلانسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سبيلهما من قدر الله تعالى وقسمته أو من عمل العبد أي نشأ من  
(بك و من مملك) في دنك حيث تتابعتم علينا الشدائد وقد كانوا قحطوا أو لم تزل في الخلاف وافتراق مذاخرتهم  
دينكم (قال طائركم) أي سبكم الذي منه ينذركم ما ينالكم ﴿٦٠٦﴾ من الشر (عند الله) وهو قدره أو عملكم

وسلته تضمن ذلك أن يذهب موسى بهذين البرهانين الى فرعون وقومه فعند ذلك طلب  
من الله تعالى ما يقوى قلبه <sup>١</sup> فقال رب اني قلت منهم نفسا فاجعل في قلوبهم غشاوة  
وأخي هرون هو أفصح مني لسانا لأنه كان في لسانه حجة ما في أصل الخلقه وأما لاجل  
أنه وضع الحجر في فيه عند ما نطق لحية فرعون أما قوله فأرسله معي ردأ يصدقني ففيه  
البحث (البحث الأول) الرد اسم ما يستعار به فعل بمعنى مفعول به كأن الدف اسم لما  
يدق به فلان ردأت الحائط اردوه اذادعته بخشب أو غيره لللايسقط (البحث الثاني) ردأ  
نافع ردأ بغير همز والباقون بالهمز وقرأ عاصم وحزرة يصدقني برفع القاف و يروي ذلك  
أيضا عن أبي عمرو والباقون يحزم القاف وهو المشهور عن أبي عمرو وفي رفعه فالتقدير ردأ  
مصدقني ومن حزم كان على معنى الجزاء يعني أن أرسلته صدقني ونظيره قوله فذهب لي من  
لديك ولما يروني يحزم الثاء من يروني وروي السدي عن بعض شيوخه ردأ كما يصدقني  
(البحث الثالث) الجمهور على أن التصديق لهرون وقال مقاتل المعنى كي يصدقني فرعون  
والمعنى أرسل معي أخي حتى يعاضدني على اظهار الحجة والبيان فعند اجتماع البرهانين  
ربما حصل المقصود من تصديق فرعون (البحث الرابع) ليس الفرض بتصديق هرون  
أن يقول له صدقت أو يقول للناس صدق موسى وانما هو أن يلخص بلسانه الفصيح وجوه  
الدلائل ويجيب عن الشبهات ويجادل به الكفار فهذا هو التصديق المفيد لا ترى الى قوله  
وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي وقائدة القصاحة انما تظهر فيما ذكرناه لافي  
مجرد قوله صدقت (البحث الخامس) قال الجبائي انما مال موسى عليه السلام أن يرسل  
هرون بأمر الله تعالى والا كان لا يدري هل يصلح هرون لابعثة أم لا فلم يكن ليسأل  
مالا يأمن أن يجاب أولا يكون حكمة ويحتمل أيضا أن يقال انه سأله لامطلاقه بل مشروطا  
على معنى ان اقتضت الحكمة ذلك كما يقوله الداعي في دعائه (البحث السادس) قال  
السدي ان نبين وآتين أقوى من نبي واحد وآية واحدة \* قال القاسمي والذي قاله من  
جهة العادة أقوى فأما من حيث الدلالة فلا فرق بين معجزة ومعجزتين ونبي ونبيين لان  
المعجزة اليد انظر في أيهما كان علم وان لم ينظر فالحالة واحدة هذا اذا كانت طريقة  
الدلالة في المعجزتين واحدة فأما اذا اختلفت وأمكن في احدهما ازالة الشبهة مالا يمكن  
في الاخرى فغير متمتع أن يختلفا ويصلح عند ذلك أن يقال انهما بمجموعهما أقوى من  
احدهما على ما قاله السدي لكن ذلك لا يتأتى في موسى وهرون عليهما السلام لان  
معجزتهما كانت واحدة لا متغايرة أما قوله سنشد عضدك بأخيك فاعلم ان العضد قوام  
اليد وشدتها تشد يقال في دعاء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى  
سنشد عضدك بأخيك سنقويك به فأما أن يكون ذلك لان اليد تشد لشدة العضد والحجة  
تقوى بشدة اليد على مزاوله الامور وأما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد  
اعضد فجعل كانه يد مشددة بعضد شديدة أما قوله ونجعل لكم سلطانا فلا يصلون اليكما

المكتوب عنده وقوله  
تعالى (بل أنتم قوم  
تفتنون) أي تختبرون  
بتعاقب السراء والضراء  
أو تمذبون أو يفتكم  
الشیطان بوسوسته  
اليكم الطيرة اضرب  
من بيان طائرهم الذي  
هو مبدأ ما حجب بهم الى  
ذكر ما هو الداعي اليه  
(وكان في المدينة) وهي  
الجزر (تسمى رهط) أي  
اشخاص وهذا الاعتبار  
وقع تمييز التسمية لبا اعتبار  
لفظه والفرق بينه وبين  
النفر أنه من الثلاثة  
أو من السبعة الى العشرة  
والنفر من الثلاثة الى  
التسعة وأسماءهم حسبما  
نقل عن وهب الهذيل  
بن عبد رب وغنم ابن  
غنم ورباب بن مهرج  
ومصدع بن مهرج  
وعبيرة بن كريمة وعاصم  
ابن مخزومة وسبيط بن  
صدقة وشعمان ابن صفي  
وقدار بن سالف وهم  
الذين سعوا في عقر  
النافه وكانوا عتاة قوم  
صالح وكانوا من أبناء  
أشرافهم (يفسدون  
في الارض) لافي المدينة

فقط افساداً بخلافه شيء ما من الاصلاح كانه يطق به قوله تعالى (ولا يصلحون) أي ﴿فالة تصود﴾  
لا يفعلون شيئا من الاصلاح أولا يصلحون شيئا من الاشياء (قالوا) استئناف يبين ما فعلوا من الفساد

أي قال بعضهم لبعض في أثناء المشاورة في أمر صالح عليه الصلاة والسلام وكان ذلك ثغب ما أنذرهم بالعذاب وقوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام الخ (تفاسموا بالله) اما أمر مقول لقولوا أو ماض وقع بدلائله أو حالا من فاعله بإضمار قد وقوله تعالى (لنبيته وأهله) ﴿٦٠٧﴾ أي لنباغتن من الحيا وأهله ليلا ونقتلهم رقرى بالناء على خطاب

بعضهم لبعض وقرى  
ببء الغيبة وضم التاء  
على أن تفاسموا فعل  
ماض (ثم لنقول  
لأوليه) أي أولى صالح  
وقرى بالتاء والياء كما قبله  
(ما شهدنا مهلك أهله)  
أي ما حضرنا هلاكهم  
أو وقت هلاكهم أو  
مكان هلاكهم فضلا  
أن تتولى اهلاكهم  
وقرى مهلك بفتح  
اللام فيكون مصدرا  
(وانا الصادقون) من  
تمام القول أو حال أي  
نقول ما نقول والحال  
انا الصادقون في ذلك  
لان الشاهد للشيء غير  
المباشر له عرفا أو لانا  
ما شاهدنا مهلكهم  
وحده بل مهلكه  
ومهلكهم جميعا  
كقولك مارأيت ثمة  
رجلا بل رجلين (وذكرنا  
مكرا) بهذه المواضع  
(ومكرنا مكرا) أي  
اهلكناهم اهلا كغير  
معهود (وهم لا يشعرون)  
أو جازيناهم مكرهم  
من حيث لا يحتسبون  
(فانظر كيف كان  
عاقبة مكرهم) شروع

فالمقصود أن الله تعالى آمنه بما كان يحذر فان قيل بين تعالى ان السلطان هو بالآيات فكيف لا يصلون اليهما لاجل الآيات أو ليس فرعون قد وصل الى صلب السمرة وان كانت هذه الآيات ظاهرة قلنا ان الآية التي هي قلب العصا هي كما أنها معجزة فهي ايضا تمنع من وصول ضرر فرعون الى موسى وهرون عليهما السلام لانهم اذا علموا انه متى ألقاها صارت حية عظيمة وان أراد ارسالها عليهم أهلكتهم زجرهم ذلك عن الاقدام عليهما فصارت مانعة من الوصول اليهما بالقتل وغيره وصارت آية ومعجزة فجعلت بين الامرين فأما صلب السمرة ففيه خلاف فمنهم من قال ما صلبوا وإيس في القرآن ما يدل عليه وان سلمنا ذلك ولكنه تعالى قال فلا يصلون اليكما فالنصوص انهم لا يقدرين على ايصال الضرر اليهما وايصال الضرر الى غيرهما لا يقدح فيه ثم قال أنتم ومن اتبعكم ما الغالبون والمراد اما الغلبة بالحجة والبرهان في الحال أو الغلبة في الدولة والمملكة في ثاني الحال والاول أقرب الى اللفظ أما قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات فقد بينا في سورة طه أنه كيف أطلق لفظ الآيات وهو جمع على العصا واليد أما قوله قالوا ما هذا الاسحر مفترى فقد اختلفوا في مفترى فقال بعضهم المراد انه اذا كان سحرا وفاعله يوههم خلافه فهو المفترى وقال الجبائي المراد انه منسوب الى الله تعالى وهو من قبله فكانهم قالوا هو كذب من هذا الوجه ثم ضمو اليه ما يدل على جهلهم وهو قولهم وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين أي ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا مثله أو يريدوا انهم لم يسمعوا بمثله في فضايعته أو ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى عليه السلام وبجيئته بجاء به واعلم ان هذه الشبهة ساقطة لان حاصلها يرجع الى التقليد ولان حال الاولين لا يخو من وجهين اما أن لا يورد عليهم بمثل هذه الحجة فيجئنا ان فرق ظاهر أو أورد عليهم فدفعوه فيجئنا لا يجوز جعل جهلهم وخطئهم حجة فعند ذلك قال موسى عليه السلام وقد عرف منهم العناد ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار فان من أظهر الحجة ولم يجد من الخصم اعتراضا عليها وانما وجد منه العناد صحح بقول ربي أعلم بمن جاء بالهدى والحجة مناجيها ومن هو على الباطل ويضم اليه طريق الوعيد والخوف وهو قوله ومن تكون له عاقبة الدار من نوا على مسكة بالحو أو من عقاب وعاقبة الدار هي العاقبة المحموده والدليل عليه قوله تعالى أو تلك لهم عاقبة الدار جنات عدن وتولاهم الكافر لمن عاقب الدار والراد بالدار الدنيا وعاقبتها جنات عدن واللعن للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملايكة بالبشرى عند الموت فان قبل العاقبة المحموده والمذمومة كلتاها يصح أن تسمى عاقبة الدار لان الدنيا قد تكون خاتمتها بخير في حق البعض وبشر في حق البعض الآخر فلم تختص خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالبشر قلنا انه قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا الى الآخرة وأمر عباده أن لا يعملوا فيها الا الخير ليعملوا خاتمة الخير وطاعة الصديق فن عمل فيها خلاف ما وضعه الله فقد حرف

في بيان ما ترتب على ما باشره من المكر وكيف معلقة لفعل النظر ومحل الجملة الت نصب بترفع الخافض أي ففكر في أنه كيف كان عاقبة مكرهم وقوله تعالى (انادمرناهم) اما بدل من عاقبة مكرهم على أنه فاعل كان وهي تامه وكيف حال أي فانظر كيف

حصل اي صلى أى وجه حدث تدميرنا يا هم واما خبر لبثنا محذوف والجملة مبنية لما في عاقبة مكرهم من الابهام  
أى هي تدميرنا يا هم (وقومهم) الذين لم يكونوا معهم في مباشرة البيت (أجمعين) بحيث لم يشذ منهم شاذ  
واما تعطيل لما يبنى عنه الامر بالنظر في كيفية عاقبة مكرهم من غاية ٦٠٨ الهول والقطاعة بحذف الجار

أى لانا دمرناهم الخ  
وقيل كان نافضة اسمها  
عاقبة مكرهم خبرها  
كيف كان ما لا يوجد  
حينئذ أن يكون قوله  
تعالى انادمرناهم الخ  
تعليلا لما ذكر وقرئ  
انادمرناهم الخ بالكسر  
على الاستئناف روى أنه  
كان لصالح عليه السلام  
مسجودا في الحجر في شعب  
يصلى فيه فقالوا زعم  
صالح أنه يفرغ منا  
الى ثلاث ففكر ففرغ منه  
ومن أهله قبل الثلاث  
ففرجوا الى الشعب  
وقالوا اذا جاء يصلى  
قتلناه ثم رجعنا الى أهله  
فقتلناهم فبعث الله تعالى  
صخرة من الهضب  
حبالهم فبادروا فطبقت  
الصخرة عليهم ثم  
الشعب فلم يدركوهم  
أين هم ولم يدروا ما فعل  
بقومهم وعذب الله  
تعالى كلهم في مكانه  
ونجى صالحا ومن معه  
وقيل جاؤا بالليل شامري  
سيوفهم وقد ارسل  
الله تعالى الملائكة ملء  
دار صالح قدموهم  
بالحجارة يرون الحجارة

فاذن عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير، أما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج  
تحريف انفجار ثم انه عليه السلام أكد ذلك بقوله انه لا يفتح الطائون والمراد انهم  
لا يظفرون بالفوز والتجاة والمنافع بل يحصلون على ضد ذلك، وهذا نهاية في زجرهم عن  
العناد الذي ظهر منهم \* قوله تعالى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى  
فاوقدلى ياها مان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى واتى لاظنه من  
الكاذبين واسكنهم هو وجنوده في الارض بغير الحق فظنوا أنهم اليانا لا يرجعون  
ماخذنا وجنوده فنبذناهم في السم فانظر كيف كان جواب الطالمين وجعلناهم أمة يدعون  
الى النار ويوم اقيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا عند يوم اقيامة هم من  
المقبوحين ومما بينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا الترون الاولى بصائر للناس  
وهدى ورحمة اليهم يتذكرون) اعلم ان فرعون كانت عادته منى ظهرت حجة موسى ان  
يتعلق في دفع تلك الحج بشبهة يروجها على أغمار قومه وذكرهم ناشبهين (الاملى) قوله  
بعث لكم من اله غيرى وهذا في الحقيقة يشتمل على كلامين (أحدهما) نفي الغيرة  
(والثاني) اثبات الهية نفسه فالاول فقد كمال اعتداده على أن ما لا دليل عليه لم يحز  
اثباته أما انه لا دليل عليه فلان هذه الكواكب والافلاك كاذبة في اختلاف أحوال  
هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات صانع وأما أن ما لا دليل عليه لم يحز اثباته فالامر فيه  
ظاهر واعلم ان المقدمة الاولى كاذبة فالاناسم انه لا دليل على وجود الصانع وذلك لاننا اذا  
عرفنا بالدليل حدوث الاجسام عرفنا حدوث الافلاك والكواكب وعرفنا بالضرورة  
ان المحدث لا بد له من محدث فحينئذ نعرف بالدليل ان هذا العالم له صانع والعجب ان  
جماعة اعتمدوا نفي كثير من الاشياء على أن قالوا لا دليل عليه فوجب نفيه قالوا وانما  
قلنا انه لا دليل عليه لاننا بحشاش وسبرنا فلم نجد عليه دليلا فرجع حاصل كلامهم بعد التحقيق  
الى أن كل ما لا يعرف عليه دليل وجب نفيه وان فرعون لم يقطع بالنفي بل قال لا دليل  
عليه فلا أثبت بل أظنه كاذبا في دعواه ففرعون على نهاية جهله أحسن حالا من هذا  
المستدل أما الثاني وهو اثبات الهية نفسه فاعلم انه ليس المراد منه انه كان يدعى كونه  
خالقا للسموات والارض والبحار والجبال وخالقا لذوات الناس وصفاتهم فان العلم  
بامتناع ذلك من أوائل العقول فالتسك فيه يقتضى زوال العقل بل الاله هو المعبود  
فالرجل كان ينسب الصانع ويقول لا تكلف على الناس الآن يطيعوا ملكهم وينقادوا  
لامر فلهذا هو المراد من ادعائه الالهية لا ما ظنه الجمهور من ادعائه كونه خالقا للسماء  
والارض لاسيما وقد دللنا في سورة طه في تفسير قوله فن ربكنا يا موسى على أنه كان عارفا  
بالله تعالى وانه كان يقول ذلك ترويجا على الأغمار من الناس (الشبهة الثانية) قوله  
فاوقدلى ياها مان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى واتى لاظنه من  
الكاذبين وههنا الجاث (الاول) تعلقت المشبهة بهذه الآية في أن الله تعالى في السماء

ولا يرون راميا (فتلك بيوتهم) جملة مقرر لما قبلها وقوله تعالى (خاوية) أى خالية أو ساقطة متهدمة \* قالوا \*  
(بأطلوا) أى بسبب ظلمهم المذكور حال من بيوتهم

والعامل معنى الإشارة وقرئ خاوية بالرفع على أنه خبر لمبتدا محذوف (ان في ذلك) أي فيما ذكر من التدمير العجيب بظلمهم (لاية) امبرة عظيمة (لقوم يعلمون) أي ما من شأنه ان يعلم من الاشياء او لقوم يتصفون بالعلم (وأنجيئنا الذين آمنوا) صالحا ومن معه من المؤمنين (وكانوا) ٦٠٩ ﴿ يتفنون ﴾ أي الكفر والمعاصي اتقاء مستمرا فلذلك خصوا بالنجاة (ولو طأ)

منصوب بمضمر معطوف على أرسلنا في صدر قصة صالح داخل معه في حيز القسم أي وأرسلنا لوطا وقوله تعالى (اذ قال لقومه) ظرف للإرسال على أن المراد به أمر ممتد وقع فيه الإرسال وما جرى بينه وبين قومه من الأقرال والأحوال وقيل اتصاب لوطا باضمار اذكر واذبل مندوقيل بالعطف على الذين آمنوا أي وأنجيئنا لوطا وهو بعيد (أنا تون الفاحشة) أي الفعلة المشاهدة في القبح والسماجة وقوله تعالى (وأنتم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون مفيدة لتأكيد الإنكار وتشديد التوبيخ فان تعاطى القبيح من العالم بقبحه أقبح وأشنع وتبصرون من بصر القلب أي أتفعلونها والحال انكم تعلمون علما يقينيا بكونها كذلك وقيل يصبرها بعضهم من بعض لما كانوا يعنون بها (أنشكم لتأتون الرجال شهوة) تنبيه للإنكار وتكرير للتوبيخ وبيان

قالوا لولا أن موسى عليه السلام دعا إلى ذلك لما قال فرعون هذا القول والجواب أن موسى عليه السلام دل فرعون بقوله رب السموات والأرض ولم يقل هو الذي في السماء دون الأرض فأوهم فرعون أنه يقول إن إلهه في السماء وذلك أيضا من خبث فرعون ومكره ودهائه (الثاني) اختلفوا في أن فرعون هل بنى هذا الصرح فقال قوم أنه بناه قالوا أنه لما أمر ببناء الصرح جمع هامان العمال حتى اجتمع نخسون ألف بناء سوى الاتباع والأجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونج الخشب وضرب المسامير فشيّدوه حتى بلغ مالم يبلغه ببيان أحد من الخلق فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطع ثلاث قطع وقطعة وقعت على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل وقطعة وقعت في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله الاوه هلك ويروي في هذه القصة أن فرعون ارتقى فوقه ورمى بنشاب نحو السماء فأراد الله أن يفتنهم فردت إليهم وهي ملطوخة بالدم فقال قسقت له موسى فعند ذلك بعث الله تعالى جبريل عليه السلام لهدمه ومن الناس من قال أنه لم يبن ذلك الصرح لانه بعيد من العتلاء أن يظنوا أنهم بصعود الصرح يقربون من السماء مع علمهم بأن مرعى أعلى الجبال تشاهدة يرى السماء كما كان يراها حين كان على قرار الأرض ومن شك في ذلك خرج عن حد العقل وهكذا القول فيما يقال من رمى السهم إلى السماء ورجوعه ملطوخوا بالدم فان كل من كان كامل العقل يعلم أنه لا يمكنه إيصال السهم إلى السماء وان من حاول ذلك كان من المجانين فلا يليق بالعقل والدين حل القصة التي حكّاها الله تعالى في القرآن على محمل يعرف فساد به ضرورة العقل فيصير ذلك مشرعا قويا بل إن أحب الطعن في القرآن فالأقرب أنه كان أوهم البناء ولم يبن أو كان هذا من تمذّقه قوله ما علمت لكم من إله غيري يعني لا سبيل إلى إثباته بالدليل فان حركات الكواكب كافية في تغيير هذا العالم ولا سبيل إلى إثباته بالحس فان الإحساس به لا يمكن إلا بعد صعود السماء وذلك مما لا سبيل إليه ثم قال عند ذلك لها ما نأبى صرحا يبلغ به أسباب السموات وإنما قال ذلك على سبيل التهكم فيجمع هذه الأشياء قرر أنه لا دليل على الصانع ثم أنه رتب النتيجة عليه فقال وإني لأظنه من الكاذبين فهذا التأويل أولى بمأعده (الثالث) إنما قال أو قدي يا هامان على الطين ولم يقل اطبخ الآجر واتخذ لانه أول من عمل الآجر فهو بعلمه الصنعة ولأن هذه العبارة البقية بفصاحة القرآن وأشبه بكلام الجبارة وأمر هامان وهو وزيره بالإيقاد على الطين منادى باسمه ياتي وسط الكلام دليل التعظيم والتعجب والطلوع والإطلاع الصعود يقال طلع الجبل واطلع بمعنى واحدا ما قوله واستكبر هو وجنود في الأرض بغير الحق فاعلم أن الاستكبار بالحق إنما هو لله تعالى وهو المتكبر في الحقيقة أي المبالغ في كبرياء الشأن قال عليه السلام فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة أزاري فمن نازعني واحدا منهما القيته في النار وكل مستكبر سواء فاستكباره

لما يتأونه من الفاحشة بطريق ٧٧ ص ﴿ التصريح وتحلية الجملة بحرفي التأكيدي لا يذنبان بان مضمونها بما لا يصدق وقوعه أحد لكمال

بمده من العقل وايراد المفعول بعنوان الرجولية لتربية التقيح وتحقيق البايضة بينها وبين الشهوة التي هلل بها الاثيان  
(من دون النساء) متجاوزين النساء اللاتي من محل الشهوة (بل انتم قوم تجهلون) تفعلون فعل الجاهلين بفحده  
او تجهلون العاقبة او الجليل بمعنى السفاهة والمجون أي بل ﴿ ٦١٠ ﴾ انتم قوم سفهاء ماجنون والنساء فيه مع كونه

صفه اقوم اكونهم في  
حيز الخطاب (فكان  
جواب قومه الا ان قالوا  
اخرجوا آل لوط من  
قريتكم انهم اناس  
يتظهرون) يتزهون  
عن افعالنا وعن الاقدار  
ويعدون قوتنا قدرا وعن  
ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما انه استمرى وقدم  
في سورة الذي الاعراف  
ان هذا الجواب هو  
صدر عنهم في المرة لا  
خبرة من مرات مواظ  
لوط عليه السلام بالامر  
والتهني لانه لم يصدر  
عنهم كثر من اخر غيره  
(وانجينا واهله اذا امراته  
قد رنا) أي قدرنا انها  
(من العابرين) أي  
الباسفين في العذاب  
(وامطرنا عليهم مطرا)  
غير معهود (فساء مطر  
المذيرين) قدسريات  
كيفية ما جرى عليهم  
من العذاب غير مرة  
(قل الحمد لله وسلام على  
عباده الذين اصطفى)  
اثر ما قص الله تعالى على  
رسوله عليه الصلاة  
والسلام قصص الانبياء  
المذكورين عليهم

بغير الحق (المسئلة الثانية) قال الجبائي الآية تدل على انه تعالى ما أعطاه الملك والالكان  
ذلك بحق ومكدا كل متغلب لا كما ادعى ملوك بني امية عند تغلبهم ان ملكهم من الله تعالى  
فان الله تعالى قد بين في كل غاصب لحكم الله انه أخذ ذلك بغير حق واعلم ان هذا ضعيف  
لان وصول ذلك الملك اليه اما ان يكون منه او من الله تعالى أو لامنه ولا من الله تعالى  
فان كان منه فلم يقدر عليه غيره فربما كان العاجز أقوى واعقل بكثير من المتولى الامر  
وان كان من الله تعالى فقد صرح الغرض وان كان من سائر الناس فلم اجتمعت دواعي  
الناس على نصرة أحدهما وخذلان الآخر واعلم ان هذا اظهر من ان يرتاب فيه العاقل  
أما قوله وظنوا انهم انينا لا يرجعون فهذا يدل على انهم كانوا عارفين بالله تعالى الا انهم  
كانوا يشكرون البعث فلاجل ذلك تمردوا واطغوا اما قوله وأخذناه وجنوده فنبتناهم في  
اليم من الكلام المفهم الذي دل به على عظم شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقاقا لهم  
واستقلا لا لعدددهم وان كانوا الكبر الكثير والجسم الغفير بحصيات اخذهن أخذ في كفه  
فصرحهن في البحر ونحو ذلك قوله والنيثا فيها رواسي شامخات وحملت الارض والجبال  
بد كساد كذا واحدة وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا وبضته يوم اقيامة السموات  
مطويات بينة سبحانه وتعالى وليس الغرض منه ان يفسد بران كل مقدور وان عظم ذنوب  
حتم بالتراس الى وديته اما قوله بعلناهم ائمة يدعون الى النار فقد تمسك به الاصحاب  
في كونه تعالى خاتمة للخبروا شر قول الجبائي المراد بقوله وجعلناهم أي بينا ذلك من حالهم  
وعيناهم به ومنه قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا وتقول اهل اللغة في  
تفسير فسيق وخلق جعله فاسقا ونحوه لانه خلقهم ائمة لانهم حال خلقه لهم كانوا اطفالا  
(قال الكمي) الناقال وجعلناهم ائمة من حيث خلق بينهم وبين ما فعلوه ولم يعاجل  
باعتز به ومن حيث كفروا ولم ينعهم بالفسر وذلك كتوله زادتهم رجسا لما زادوا عندنا  
ونظير ذلك ان الرجا يشن ما ينقل عليه وان أمكنه فاذنخل به قيل السائل جعلت  
فلانا نجحلا اي قد بخلته وقال أبو مسلم منى الامامة ان تقدم فلما جعل الله تعالى لهم  
العذاب مساووا مقدمين لمن وراهم من الكافرين واعلم ان الكلام فيه قد تقدم في سورة  
مرم في قوله انا ارسلنا الشياطين على الكافرين ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى  
موجباتها من الكفر والمعاصي فان أحدا لا يدعو الى النار البتة وانما جعلهم الله تعالى  
ائمة في هذا الباب لانهم بلغوا في هذا الباب أقصى التهابات ومن كان كذلك استحق  
ان يكون اما ما يقتدى به في ذلك الباب ثم بين تعالى ان ذلك العذاب سينزل بهم على وجه  
لا يمكن التخلص منه وهو معنى قوله ويوم القيامة لا ينصرون او يكون معناه ويوم  
القيامة لا ينصرون كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة اما قوله واتبعوا في هذه الدنيا لعنة  
معناه لعنة الله والملائكة لهم وامره تعالى بذلك فيها للمؤمنين وبين انهم يوم القيامة من  
المقبوحين اي المبعدين للمعونين والقبح هو الابعاد قال الميث يقال فبحه الله اي نحاه عن

الصلاة والسلام وأخبارهم الناطقة بكمال قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصهم به من الآيات الشاهرة ﴿ كل ﴾  
والمعجزات الباهرة الدالة على جلاله أقدارهم وصحة أخبارهم وبين على ألسنتهم حقيقة الاسلام والتوحيد وطلان

الكفر والاشك والوأن من اقتدى بهم فقد اهتدى ومن أعرض عنهم فقد تردى في مهاوى الردى وشرح صدره عليه الصلاة والسلام بما في تضاعف تلك القصص من فنون المعارف الربانية ونور فانيه بأوار المنكبات السعدية الفاضلة من عام القدس وقرر بذلك فعوى النطق بقوله عز وجل ﴿ ٦١١ ﴾ وانك تلقى القرآن من لدن حكيم عليم أمره عليه

انصلاة والسلام بان  
بحمده تعالى علما  
أفاض عليه من تلك  
النعم التي لا مطمع  
وراءها اطعم ولا مطمع  
من دونها اطامح  
ويسلم على كافة الانبياء  
الذين من جلاتهم الذين  
قصت عليه أخبارهم  
التي هي من جملة  
المعارف التي أوحيت  
إليه عليه الصلاة  
والسلام أد الخ  
تقديهم واجتهادهم  
في الدين وقيل هو  
أمر لوط عليه السلام  
بان يحمده تعالى على  
إهلاك كفره قومه  
ويسلم على من اصطفاه  
بالعصمة عن النواحيش  
والنجاسة عن الهلاك  
ولا يخفى بعده (الله  
خير أم ما بشركون)  
أي الله الذي ذكرت  
شؤنه العظيمة خيرا أم  
ما بشركونه به تعالى  
من الاصنام ومرجع  
الترديد إلى التعريض  
بتيك الكفرة من  
جهته تعالى وتسفيه  
آرائهم الزكيكة والتهمك  
بهم اخبر لبيان ان يس

كل خير وقال ابن عباس رضي الله عنهما من المشويعين بسواد الوجه وزرقة العين وعلى  
الجملة فالاولون حملوا القبح على القبح الروحاني وهو الطرد والابعاد من رحمة الله تعالى  
والباقيون حملوه على القبح في الصور وقيل فيه انه تعالى يقبح صورهم ويقبح عملهم  
ويجمع بين القبيحتين ثم بين تعالى ان الذي يحب التمسك به ما جاء به موسى عليه السلام  
فقال ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الاولى والكتاب هو التوراة  
ووصفه تعالى بأنه بصائر للناس من حيث يستبصر به في باب الدين وهدي من حيث  
يستدل به ومن حيث ان التمسك به يفوز بطائفة من الثواب ووصفه بأنه رحمة لانه من نعم  
الله تعالى على من تعبد به وروى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
ما اهلك الله تعالى قرا من القرون بعذاب من السماء ولا من الارض منذ انزل التوراة  
غير اهل القرية التي مسخها قردة اما قواهم يتذكرون فلما رد لكي يتذكروا قال  
القاضي وذلك يدل على ارادة الله ان يذكر من كل مكلف سواء اختار ذلك او لم يختره ففقيه ابطال  
مذهب المجرة الذين يقولون ما اراد التذكرا الامم يتذكروا فاما من لا يتذكر فذكره ذلك منه  
ومفس القرآن دافع لهذا القول وقد ايسر اذكم حلتم قوله تعالى وقد ذنا لجمعهم على  
العاقبة فلم لا يجوز حله ههنا على العاقبة فان عاقبة كل حصول هذا انه ذكر له وذلك في  
الآخرة \* قوله تعالى (وما كنت بجانب الغربي افقضنا الى موسى الامر وما كنت من  
الساھدين ولكننا انسأنا فارقونا فطاول عليهم العمر وما كنت ثاوياني اهل مدين تنووا عليهم  
آياتنا ولكننا كنا مرسلين وما كنت بجانب الطور اذ نادينا وليك رحمة من ربك انتذر قوما  
ما اتاهم من نذر من قبلك لعلهم يتذكرون ولو لا ان نصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا  
ربنا لو لا ارسلت الينا رسولا فتتبع آياتك ونكون من المؤمنين) اعلم ان في الآية سوالات  
(السؤال الاول) الجانب موصوف والغربي سفة فكيف اضاف الموصوف الى الصفة  
الجواب هذه مسألة خلافية بين النحويين فعند البصريين لا يجوز اضافة الموصوف الى  
الصفة الا بشرط خاص سنذكره وعند الكوفيين يجوز ذلك مطلقا حجة البصريين  
ان اضافة الموصوف الى الصفة تغضي اضافة الشيء الى نفسه وهذا غير جائز فذاك  
ايضا غير جائز بيان الملازمة انك اذا قلت جاني زيد الظريف ولفظ الظريف يدل على شيء  
معين في نفسه مجهول بحسب هذا اللفظ حصلت له الظرافة فاذا نصصت على زيد عرفنا  
ان ذلك الشيء الذي حصلت له الظرافة هو زيد اذ اذنب هذا فلو اضيفت زيد الى الظريف  
كنت قد اضيفت زيد الى زيد و اضافة الشيء الى نفسه غير جائزة ف اضافة الموصوف الى  
صفته وجب أن لا يجوز الا انه جاء على خلاف هذه القاعدة ألفاظ وهي قوله تعالى في هذا  
الآية وما كنت بجانب الغربي وقوله وذلك دين القيمة وقوله حق اليقين ولدار الآخرة  
ويقول صلاة الاولى ومسجد الجماع وبقلة الخفاء فقالوا التاويل فيه جانب المكان الغربي  
ودين الملة القيمة وحق الشيء اليقين ودار السعادة الآخرة وصلاة الساعة الاولى ومسجد

فيما شره به تعالى شائبة خير ما حتى يمكن أن يوازن بينه وبين من لا خير الاخبره ولا غير ويرى تشركون بالناء  
الغوقاية بطريق تلويح الخطاب وتوجيهه الى الكفرة وهو الايقين بما بعده من سياق انهم الكريم المبسني على  
خطابهم وجملة من جملة القول المأثور به ياباه



قوله تعالى فأنبت الخ فإنه صريح في أن التبيكت من قبله عز وجل بالذات وحله على أنه حكاية منه عليه الصلاة والسلام لما أمر به بعبادته كما في قوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم تعسف ظاهر من غير داع إليه وأم في قوله تعالى (أم من خلق السموات والأرض) مشطعة وما فيها ﴿ ٦١٤ ﴾ من كلمة بل على القراءة الأولى للاضراب والانتقال

المكان الجامع و بقله الحجة الحقا ثم قالوا في هذه المواضع المضاف اليه ليس هو النعت بل المنعوت الا انه حذف المنعوت وأقيم النعت مقامه فهنا ينظر ان كان ذلك النعت كالمتعين لذلك المنعوت حسن ذلك والا فلا لا ترى انه ليس لك أن تقول عندي جيد على معنى عندي درهم جيد ويجوز مررت بالفقير على معنى مررت بالرجل الفقير لان الفقير يعلم انه لا يكون الامن الناس والجيد قد يكون درهما وقد يكون غيره واذا كان كذلك حسن قوله جانب الغري لان الشيء الموصوف بالغري الذي يضاف اليه الجانب لا يكون الامكانا أو ما يشبهه فلا جرم حسنت هذه الاضافة وكذا القوم في البواقي والله أعلم (السؤال الثاني) ما معنى قوله اذ قضينا الى موسى الامر (الجواب) الجانب الغري هو المكان الواقع في شق العرب وهو المكان الذي وقع فيه ميثاق موسى عليه السلام من الطور وكتب الله له في الاوايح والامر المقضى الى موسى عليه السلام الوحي الذي أوحى الله والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضر المكان الذي أوحى فيه الى موسى عليه السلام ولا كنت من جملة الشاهدين للوحي اليه أو على الوحي اليه وهي لان الشاهد لا بد وان يكون حاضرا وهم نقباؤه الذين اختارهم للحقيقات (السؤال الثالث) لما قال وما كنت بجانب الغري ثبت العلم يكن شاهدا لان الشاهد لا بد أن يكون حاضرا في القاعة في اعادة قوله وما كنت من الشاهدين (الجواب) قال ابن عباس رضي الله عنهما التفسير لم تحضر ذلك الموضع وأوحى حضرت لما شاهدت تلك الوقائع فإنه يجوز أن يكون هناك ولا يشهد ولا يرى (السؤال الرابع) كيف يتصل قوله ولكننا انشأنا قرونا بهذا الكلام ومن أي وجد يكون استدراكه الجواب معنى الآية ولكننا انشأنا بعد عهد موسى عليه السلام الى عهدك قرونا كثيرة فطاول عليهم العمر وهو القرن الذي أنت فيه فندرسست العلوم فوجب ارسالك اليهم فارسلناك وعرفناك احوال الانبياء واحوال موسى فالحاصل كأنه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذي عواظناة الفقرة ودل به على السبب فاذن هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده واعلم أن هذا تنبيه على المعجز كأنه قال ان في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من أهله دلالة ظاهرة على نبوتك كما قال أول تأنيهم بينة ما في الصحف الأولى اما قوله وما كنت ثاوي في أهل مدين فالعنى ما كنت مقيفا في مدين فقرأ على أهل مكة خبرهم ولكننا كنّا امر سلين أي ارسلناك الى أهل مكة وأنزلنا عليك هذه الاخبار ولولا ذلك لما علمتها (الثاني) قال الضحاك يقول انك يا محمد لم تكن الرسول الى أهل مدين تتلوا عليهم الكتاب وإنما كان غيرك ولكننا كنّا امر سلين في كل زمان رسولا فارسلنا الى أهل مدين شعيبا وارسلناك الى العرب لتكون خاتم الانبياء أما قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا يريد مناداة موسى بللة المناجاة وتكليمه ولكن

من التبيكت نعر ايضا الى التصر يح به خطابا على وجه أظهر منه لمزيد التأكيد والتشديد واما على القراءة الثانية فلتنبيه التبيكت وتكرير الاكراه كظواهر الآيات والهجرة لتقر بهم أي حملهم على الافرار بالحسنى على وجه الاضطرار فإنه لا يتمالك احد ماله اذنى تميز ولا يقدر على ان لا يعترف بخبرية من خلق جميع المخلوقات وافاض على كل منها ما يليق به من منافع من اخس تلك المخلوقات وأدناها بل بأن لا خيرية فيه بوجه من الوجوه قطعوا من مبتدأ خبره محذوف معام المعادلة للهجرة تعويلا على ما سبق في الاستفهام الاول خلا ان تشركون ههنا بتاء الخطاب على القرائتين معا وهكذا في المواضع الاربعة الآتية والمعنى بل من خلق فطري العالم الجسماني ومبدأى

منافع ما بينهما (وانزل لكم) التفات الى خطاب الكفرة على القراءة الأولى لتشديد التبيكت ﴿ رحمة ﴾ والالزام أي انزل لاجلكم ومنفعتكم (من السماء ماء) أي نوحا منه هو المطر (فأنبتنا به حدائق) أي بساتين محدقة ومحاطة بالحوادث (ذات بهجة) أي ذات حسن ورونق يتشجع به

النظار (ما كان لكم) أي ماصح وما أمكن لكم (أن تنبوا شجرها) فضلا عن ثمرها وأسار صفاتها البديعة خيرا أم ما تنشرون  
وقرى أمن بالتخفيف على أنه بدل من الله وتقديم صلتى الانزال على مفعوله لما مر من إرغام التشويق إلى المؤخر والالتفات  
إلى التكلم في قوله تعالى فأنبتنا نارا كبد ٦١٣ مجر اختصاص الفعل بذاته تعالى والإيدان بأن أنبت تلك الحدائق

المختلفة الاصناف  
والاوصاف والالوان  
والطعوم والروائح  
والاشكال مع مالها  
من الحسن البارح والبهاء  
الرائع بما واحد مما لا يكاد  
يقدر عليه الا هو وحده  
حسباني عنه تقيدها  
بقوله تعالى ما كان لكم  
الخ سواء كانت صفة  
لها أو حاله وتوحيد  
وصفها الاول أعني  
ذات هبة لما أن المعنى  
جاسة حدائق ذات  
هبة على نهم قولهم  
النساء ذهبت وكذا  
الحال في ضمير شجرها  
(أله مع الله) أي الله  
أخر كان مع الله الذي  
ذكر بعض أفعاله التي  
لا يكاد يقدر عليها غيره  
حتى يتوهم جعله شريكا  
له تعالى في العبادة وهذا  
تبيكيت لهم بنى الألوهية  
عما يشركونه به تعالى  
في ضمن النفي الكلي  
على الطريقة البرهانية  
بعد تبيكيتهم بنى الخيرية  
عنه بما ذكر من التزديد  
فإن أحدا من له تمييز  
في الجملة كالا يقدر على  
انكار انتفاء الخير عنه

رحمة من ربك أي علمناك رحمة وقرأ عيسى بن عمر بالرفع أي هي رحمة وذكر المفسرون في  
قوله اذ نادينا وجوها آخر (أحدها) اذ نادينا أي قلنا لموسى ورحتى وسعت كل شيء إلى قوله  
أولئك هم المفلحون (وثانيها) قال ابن عباس اذ نادينا أمك في اصلا بآبائهم بآمة محمد  
أجبتكم قبل أن تدعوني واعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني قال  
وانما قال الله تعالى ذلك حين اختار موسى عليه السلام سبعين رجلا لمبقات ربه (وثالثها)  
قال وهب لما ذكر الله لموسى فضل آمة محمد صلى الله عليه وسلم قال رب ارنهم قال انك لن  
تدرهم وإن شئت استمعك اصواتهم قال بلى يارب فقال سبحانه بآمة محمد فأجابوه من  
اصلا بآبائهم فاستمع الله تعالى اصواتهم ثم قال أجبتكم قبل أن تدعوني الحديث كما ذكره  
ابن عباس (ورابعها) روى سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله  
وما كنت بجانب الصور اذ نادينا قال كتب الله كتابا قبل أن يخلق الخلق بآلى طه ثم وعده  
على العرش ثم نادى بآمة محمدان رحمتي سبقت غضبي اعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت  
لكم قبل أن تستغفروني من لقبي منكم يشهد أن لا اله الا الله وإن محمدا عبده ورسوله  
ادخلته الجنة اما قوله لتندرقوا ما اتاهم من نذير من قبلك فالأندار هو التخريف  
بالعقاب على المعصية (واعلم) انه تعالى لما بين قصة موسى عليه السلام قال لرسوله وما  
كنت بجانب الغمر في وما كنت ثاوي في أهل مدين وما كنت بجانب الطور فجمع تعالى  
بين كل ذلك لان هذه الثلاثة هي الاحوال العظيمة التي اتفقت لموسى عليه السلام  
اذ المراد بقوله اذ قضينا الى موسى الامر انزال التوراة حتى تكامل دينه وانشر شرعه  
والمراد بقوله وما كنت ثاوي في أهل مدين والمراد نادينا وسط امره وهو إله المنجاة ولما  
بين تعالى انه عليه السلام لم يكن في هذه الاحوال حاضرا بين تعالى انه بعث وعرفه هذه  
الاحوال رحمة للعالمين ثم فسر تلك الرحمة بأن قال لتندرقوا ما اتاهم من نذير من قبلك  
واختلفوا فيه فقال بعضهم لم يبعث اليهم نذير منهم (وقال بعضهم) هبة الانبياء كانت قائمة  
عليهم ولكنه ما بعث اليهم من يجدد تلك الهبة عليهم وقال بعضهم لا يبعد وقوع الفترة في  
السكايف فبعث الله تعالى نورا للسكايف وازالة تلك الفترة اما قوله ولولا أن نصيبهم  
مصيبة الآية فقال صاحب الكشف لولا الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية  
تخصيضية والفاء في قوله فيقولوا للعطف وفي قوله فنتبع جواب لولا لكونها في حكم الامر  
من قبل أن الامر باعث على الفعل والباعث والمحض من واد واحد والمعنى ولولا  
انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي هلا ارسلت الينا رسولا يحجبون  
علينا بذلك لما ارسلنا اليهم يعني انما ارسلنا الرسول ازالة لهذا العذر وهو قوله لئلا  
يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ولأرسلت الينا  
رسولا فنتبع آياتك واعلم انه تعالى لم يقل ولولا أن يقولوا هذا العذر لما ارسلنا بل قال  
ولولا أن نصيبهم مصيبة فيقولوا هذا العذر لما ارسلنا وانما قال ذلك لنكتة وهي انهم اول

بالمر لا يكاد يقدر على انكار انتفاء الألوهية عنه رأسا لا سيما بعد ملاحظة انتفاء أحكامها عما سواه تعالى وهكذا الحال  
في المواقع الأربعة الآية وقيل المراد نفي أن يكون معه تعالى اله آخر فيما ذكر من الخلق وما عطف

عليه لكن لا على أن التبتك بنفس ذاك التي فقط كيف لا وهم لا ينكرونه حسبما ينطق به قوله تعالى **وَالَّذِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَقَالُوا اللَّهُ أَفَرَأَيْتُمْ مَا يُعْبُدُونَ** بعد ما عتبروا في العبادة ما يعترفون بعدم مشاركتة له تعالى في ذلك من لوازم الألوهية **كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُ أَأَخْرَجَ مِنْ خِصَاءِ الْأَوَّيَّةِ حَبِيبًا** ٦١٤ **يُحْيِي الْمَيِّتَ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الْقُبُورِ** شريكا له في العبادة وقيل المعنى اقبحه

يعاقبوا مثلاً وقد عرفوا بطلان دينهم لما قالوا ذلك بل انما يقولون ذلك اذا نالهم العقاب فيدل ذلك على انهم لم يدركوا هذا العذر ناسفاً على كفرهم بل لانهم ما طافوا العذاب وفيه تنبيه على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم كقوله ولورد والاعادة المانها واعنه وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) احتج الجاني على وجوب فعل الاطاف قال لولم يجب ذلك لم يكره لهم ان يقولوا هلا أرسلت نبيا رسولا فتنبه آياتك اذ من الجائر ان لا يبعث اليهم وان كانوا الاية ارون الايمان الاعداء على قول من خالف في وجوب الاطاف كما من ان الجائر اذا كان في المعلوم لو خلق له لم يكن الا ان يفعل ذلك (المسئلة الثانية) احتج الكوفي به على ان الله تعالى يقبل حجة العباد وانس الامر كما يقوله اهل السنة من انه تعالى لا يقبل الحجة وظهر بهذا انه ليس المراد من قوله لا يسأل عما يفعل وما يقضه اهل السنة واذا ثبت انه يقبل الحجة وجب أن لا يكون فعل العبد بخلاف الله تعالى والا كان لا كفر عظم حجة على الله تعالى (المسئلة الثالثة) قال القاضي فيه ابطال القول بالجبر من جهات (احداها) ان اتباعهم وایمانهم ووقوف على ان يخلق الله ذلك فيهم سواء ارسل رسول اليهم ام لا (وثانيتهما) انه اذا خلق اقداره على ذلك فيهم وجب سواء ارسل رسول ام لا (وثالثتهما) اذا اراد ذلك وجب ارسل الرسول اليهم ام لا فاني فائدة في احوالهم هذا لو كانت فعلهم خلق الله تعالى فيقال للقاضي هب انك نازعت في الحق والارادة وليكنك وافقت في العلم فذا علم الكفر منهم فهل يجب أم لا فان لم يجب أمكن أن لا يوجد الكفر مع حصول العلم بالكفر وذلك جمع بين الضدين وان وجب لزمك ما أوردته علينا واعلم ان الكلام وان كان قويا حسنا الا انه اذا توجه عليه النقض الذي لا محيص عنه فكيف يرضى العاقل بان يقول عليه **قَوْلُهُ تَعَالَى** (فلما جاءهم الحق من عندنا قَالُوا الْوَلَاؤُا لِي مِثْلَ مَا لِيَ مُوسَى اُولَئِكَ كُفَرُوْا بِمَا اُوْتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سَاحِرٌ اَرَا نَظْمَهَا وَقَالُوا بِأَكْبَلِ كَافِرُوْنَ وَلَقَدْ اَتَوْا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ اَهْدَى مِنْهُمَا فَاتَّبَعَهُمُ ارَ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَاِنْ لَمْ يَشْجِبُوْا لَكَ فَاعْلَمْ اَنَّمَا يَتَّبِعُوْنَ اَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اَتَّبَعَ اَهْوَاءَ بَغِيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِيْنَ وَقَدْ وُصِّلْنَا لَهُمْ اَقْوَالُ عِلْمِهِمْ يَذْكُرُوْنَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُوْنَ وَاِذَا تَلٰى عَلَيْهِمْ قَالُوا اَلْمُنَابَهَةُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا اَنَا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِيْنَ اُولٰٓئِكَ يَتُوبُوْنَ اَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ يٰۤاَصْبِرُوْا وَبُدُوْا بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا زَوْجُنَا هُمْ يَنْفَقُوْنَ وَاِذَا سَمِعُوا النَّاسَ اَعْرَضُوْا عَنْهُمْ وَقَالُوا اِنَّا عَمَلْنَا وَاَكْمَلْنَا اَعْمَالَكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِيْنَ) اعلم انه تعالى لما حكى عنهم أنهم عند الخوف قالوا هلا أرسلت الينا رسولا فتنبه آياتك بين ابضائه بعد الارسال الى اهل مكة قالوا الولاء لى مثل ما أوتي موسى فهو لاء قبل البعثة يتعلقون بشبهته وبعد البعثة يتعلقون باخري فظهر أنه لا مقصود لهم سوى الزيف والاعتاد اما قوله فلما جاءهم الحق من عندنا أي جاءهم الرسول لمصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات قالوا والوا

يقرب به ويجعل له شريكا في العبادة مع تفرد تعالى بالخلق والتكوين فالان كازالتو يخ والتبتك مع تحقق المنكر دون التي كافي الوجهين السابقين والاول هو الاظهر الموافق لقوله وما كان معه من اله والاف في بحى المتام لافادته لى وجود له آخر معه تعالى رأسا ذاتى معيته في الحق وفروعد فقط وقرى آله بتوسط مدة بين الهز نين وباخراج الثانية بين بين وقرى اللهم يا ضار فعمل يناسب المقام مثل أتدعون أوأشركون (بل هم قوم بعدلون) ضراب واتقال من تبتكيتهم بطريق الخطأ الى بيان سوء حالهم وحكايتة لغيرهم أى بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق بالكلية والانحراف عن الاستقامة في كل أمر من الامور فلذلك يفعلوا ما يفعلون من العدول عن الحق

الواضح الذي هو التوحيد والكفر على الباطل البين الذي هو الاشرار وقيل بعدلون به تعالى غيره وهو بعيد **وَقِي** خال عن الافادة (أم من جحد الارض وارا) قبل هو بدل من أم من حق السموات الخ وقد ما بعده من الجمل الثلاث

وحكم الكل واحد والظاهر أن كل واحدة منها اضطراب وانتقال من التبتيت بما قبلها الى التبتيت بوجه آخر ادخل في الازم بجهة من الجهات أي جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب بايذاء بعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم (وجعل خلاليها) ٦١٥ (أوساطها) (أنهارا) جارية يتنعمون بها (وجعل لها رواسي)

أي جبالا ثوابت تمنعها أن تبتدأ بأهلها ويتكون فيها المعادن وينبع في حضيضها ينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يحصى (وجعل بين البحرين) أي العذب والمالح أو خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخا مانعا من الممازجة وقد مر في سورة الفرقان والجعل في المواقع الثلاثة الاخيرة ابداعي وتأخير مفعوله عن الظرف لما مر مرارا من التشويق (أله مع الله) في الوجود أو في ابداع هذه البدائم على ما مر (بل اكثهم لا يعلمون) أي شيئا من الاشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره (أم من يجيب المضطر اذا دعاه) وهو الذي أحوجته شدة من الشدائد والجأه الى اللجأ والضراعة الى الله عز وجل اسم مفعول من الاضطرار الذي هو اقترع من الضرورة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هو المجهد ودعوى السدى

أوتى مثل ما أوتى موسى من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن سائر المعجزات كقلب العصا حبة واليد البيضاء وقلق البحر وتظليل الغمام وانفجار الحجر بالماء والمن والسلوى ومن ان الله كلمه وكتب له في الاواح وغيرها من الآيات فجاؤا بالاقتراحات المبنية على التعت والتناد كما قالوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وما شبه ذلك (واعلم) ان الذي اقترحوه غير لازم لانه لا يجب في معجزات الانبياء عليهم السلام أن تكون واحدة ولا فيما ينزل اليهم من الكتب أن يكون على وجه واحد اذا صلاح قديكون في انزاله مجموعا كالتوراة ومفرقا كالتران ثم انه تعالى أجاب عن هذه الشبهة بقوله أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل واختلفوا في أن الضمير في قوله أولم يكفروا الى من يعود وذكروا وجوها (احدها) ان اليهود أمروا قريشا أن يسأوا محمدا ان يوتى مثل ما أوتى موسى عليه السلام فقال تعالى أولم يكفروا بما أوتى موسى يعني أولم تكفروا يا هؤلاء اليهود الذين استخرجوا هذا السؤال بموسى عليه السلام مع تلك الآيات الباهرة (وثانيها) ان الدين اوردوا هذا الاقتراح كفار مكة والذين كفروا بموسى هم الذين كانوا في زمان موسى عليه السلام الا انه تعالى جعلهم كالشيء الواحد لانهم في الكفر والتعت كالشيء الواحد (وثالثها) قال الكلبي ان مشركي مكة بعثوا رهطا الى يهود المدينة يسألهم عن محمد وشأنه فقالوا اننا نجد في الانبياء شبهة وعقته فلما رجع الرهط اليهم واخبروهم بقول اليهود قالوا انه كان ساحرا كان محمد ساحرا فقال تعالى في حقهم أولم يكفروا بما أوتى موسى (ورابعها) قال الحسن قد كان لعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعنه على هذا أولم يكفروا بان قالوا في موسى وهره ن ساحران (وخامسها) قال قتادة أولم يكفر اليهود في عصر محمد بما أوتى موسى من قبل من البشارة بعيسى ومحمد عليهما السلام فقالوا ساحران (وسادسها) وهو الاظهر عندهم ان كفار قريش ومكة كانوا منكبين لجميع النبوات ثم انهم الما طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم معجزات موسى عليه السلام قال الله تعالى أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل بما أوتى جمع الانبياء من قبل فلعلمنا انه لا غرض لكم من هذا الاقتراح الا لتعت ثم انه تعالى حكى كيفية كفرهم بما أوتى موسى من وجهين (الاول) قولهم ساحران تظاهروا ابن كثير وأبو عمرو واهل المدينة ساحران بالالف وقرأ اهل الكوفة بغير الف وذكرنا في تفسير السحارين وجوها (احدها) المراد هرون وموسى عليهما السلام تظاهرا الى تعاونا وقرى تظاهرا على الادغام وسحران بمعنى ذوى سحر وجعلوهما سحارين مبالغة في وصفهما بالسحر وكثير من المفسرين فسروا قوله سحران بان المراد هو القرآن والتوراة واختار أبو عبيدة القراءة بالالف لان المظاهرة بالناس وأفعالهم أشبه منها بالكتب وجوابه اننا ان قول سحران يمكن حمله على الرجلين وبتقدير أن يكون المراد الكتابين لكن لما كان كل واحد من الكتابين يقوى الآخر لم يبعد أن يقال على سبيل المجاز تعاونا كما نقول تظاهرت الاخبار وهذه التأويلات انما تصح اذا حملنا قوله

رحم الله تعالى من لاحول له ولا قوة وقيل المذهب اذا استغفر واللام للجنس لا للاستغراق حتى يلزم اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) وهو الذي يعتري الانسان بما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) أي خلفاء فيها بان

ورثكم سكنها والتصرف فيها من قبلكم من الامم وقيل المراد بالخلافة الملك والسلط (الله مع الله) الذي يفيض على كافة  
 الانام هذه النعم الجسام (فليلا ماتد كرون) أي تذكرا قبيلا أو زمانا قبيلا تذكرون وما من يدة لنا كيد معني القلة التي اريد  
 بها العدم أو ما يجري مجرا في الحفارة وعدم الجدوى وفي تذييل الكلام (٦١٦) بنى التذكرة عنهم ايدان بان مضمونه

مر كوز في ذهن كل ذكي  
 وغبي وأنه من الوضوح  
 بحيث لا يتوقف الاعلى  
 التوجه اليه وتذكرة  
 وقرئ تذكرة كرون على  
 الاصل ويذكر كرون  
 وتذكر كرون بالبناء والياء  
 مع الانعام (ثم من يهديكم  
 في ظلمات البر والبحر)  
 أي في ظلمات البالي فتمها  
 على أن الاضائة بالابسة  
 أو في مشبهات الصرق  
 يقال طيفقه ظلمة وعياء  
 لاني لا منار بها (ومن  
 يرسل الرياح بغير ابن  
 يدي رحته) وهي المنظر  
 وثمن صبح أن اسبب  
 الاكثر في تكون الرياح  
 معاودة الادخنة المساعدة  
 من الطابقة الباردة  
 لانكسار حرها وتوحيجها  
 للهواء فلا ريب في أن  
 الاسباب الفاعلية والقابلية  
 لذلك كله من خلق الله  
 عز وجل والفاعل للسبب  
 فاعل المسبب قطعاً (الله  
 مع الله) نفي لأن يكون  
 معه اله اخر وقوله تعالى  
 (تعالى عما يشركون)  
 تفرير وتحقيق له واظهار  
 الاسم الجليل في موقع  
 الاضمار للاشعار بعلته

أولم يكفروا بما أوتى موسى اما على كفار مكة أو على الكفار الذين كانوا في زمان موسى  
 عليه السلام ولا شك ان ذلك البق بمساق الآية (الثاني) قولهم اناب كل كافرون أي بما انزل  
 على محمد وموسى وسائر الانبياء عليهم السلام ومعلوم أن هذا الكلام لا يليق الا بالشركين  
 لا باليهود وذلك مباينة في انهم مع كثرة آيات موسى عليه السلام كذبوه فما الذي يمنع من  
 ما في محمد صلى الله عليه وسلم وان ظهرت حجته ولما أجاب الله تعالى عن شبههم  
 في كراهية الدلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فقال قل فأتوا بكتاب من عند الله هو  
 اهدي منها تبعوه وهذا نبيد على عجزهم عن الاتيان بالله قال الزجاج اتبعه بالجرم على الشرط  
 ومن قرأ انبياءه بالرفع فالتقدير ان اتبعوه ثم قار فانهم لم يتبعوه والى ابن عباس يريد فان  
 لم يؤمنوا بما جئت به من الحجج وقال مقاتل فان لم تكنهم أن أتوا بكتاب افضل من هذا  
 الشبه بالآية قال قبل الاستحابة تنضي دعاء فأين الدعاء ههنا فدلنا قوله فأتوا بكتاب أسر  
 والامر دعاء الى العمل ثم قال فاعلم انما يتبعون هو اهدى مني قد صاروا مسلمين وايقن  
 بهم شيء الا تتبع اهدى ثم يرفط ريقهم بقوله ومن أضل ممن اتبع هو بغير هدى  
 من الله وهذا من أظم الدلائل على فساد التقليد وأنه لا بد من الحجة والاستدلال ان الله  
 لا يهدي القوم الظالمين وهو عام ينسأل الكافر قوله ان الشرك اظلم من الظلم واخرج  
 اصحابه في ان هاية الله تعالى خاصة بالمؤمنين (وقالت المعتزلة) انصاف منها  
 ما يحسن فعلها مطلقاً ومنه ما لا يحسن الا بعد التيقن والدليل عليه قوله والذين اهتدوا  
 زادهم هدى وقوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين محمول على القسم الثاني ولا يجوز حمله  
 على القسم الاول لانه تعالى لما بين في الآية المقدمة ان عدم بعثة الرسول جار مجرى  
 العذر لهم فبان يكون عدم الهداية عذراً لهم أولى ولما بين تعالى نبوة محمد صلى الله عليه  
 وسلم بهذه الدلالة قال وقد وصلناهم القول وتوصل القول هو اتيان بيان بعديان وهو  
 من وصل اليه بعض باليهض وهذا القول الموصل يحتمل ان يكون المراد منه اننا انزلنا  
 القرآن فجما مفرقا يتصل بعضه ببعض ليكون ذلك اقرب الى التذكير والتنبيه فانهم كل  
 يوم يطلبون على حكمة أخرى وقائدة زائدة فيكونون عند ذلك أقرب الى التذكرة وعلى  
 هذا التقدير يكون هذا جوابا عن قولهم هلا أوتى محمد كتابه دفعة واحدة كما أوتى موسى  
 كتابه كذلك ويحتمل أن يكون المراد وصلنا اخبار الانبياء بعضها ببعض واخبار الكفار  
 في كيفية هلا كهم تكثير المواضع الاتعاض والانزجار ويحتمل أن يكون المراد بينا الدلالة  
 على كون هذا القرآن معجزاً مرة بعد أخرى اعلمهم يتذكرون ثم انه تعالى لما اقام الدلالة  
 على النبوة أكد ذلك بأن قال الذين آتيناهم الكتاب من قبله أي من قبل القرآن اسلموا  
 بمحمد فن لا يعرف الكتب أولى بذلك واختلفوا في المراد بقوله الذين آتيناهم الكتاب  
 وذكروا فيه وجوها (احدها) قال قتادة انها نزلت في اناس من اهل الكتاب كانوا  
 على شريعة حقة يتسكئون بها فلما بعث الله تعالى محمدا آمنوا به من جلته سلمان وعبد

الحكيم أي تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالالوهية المستتمة بجميع صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال المقضية (الله)  
 ليكون كل المخلوقات مقهورات تحت قدرته ما يشتركون أي عن وجود ما يشتركون به تعالى لا مطلقاً

فان وجوده مما امر له بل عن وجوده بعنوان كونه الها وشر يكاله تعالى أو عن اشراكهم (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) أي بل أمن يبدأ الخلق ثم يعيده بعد الموت بالبعث (ومن يرزقكم من السماء والارض) أي بأسباب سماوية وأرضية قدرتها على ترتيب بديع تقتضيه الحكمة التي ﴿ ٦١٧ ﴾ عليها بني أمر التكوين خير أم ما تشر كونه به في العبادة

من جاد لا يتوهم قدرته على شئ ما أصلا (أله) آخر موجود (مع الله) حتى يجعل شر يكاله في العبادة وقوله تعالى (قل هاتوا برهانكم) أمر له عليه الصلاة والسلام بتبكيتهم أو تركيبت أي هاتوا برهاننا عقليا أو نفليا ما يدل على أن معه تعالى الها لا على أن غيره تعالى يقدر على شئ مما ذكر من أفعاله تعالى كما قيل فانهم لا يدعون له صريحا ولا يلتزمون كونه من لوازم الألوهية وان كان منها في الحقيقة فطبا لبتهم بالبرهان عليه لا على صريح دعواهم مما لا وجه له وفي إضافة البرهان إلى ضميرهم تمكيمهم لما فيها من إيهام أن لهم برهاناً وأن لهم ذلك (ان كنتم صادقين) أي في تلك الدعوى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) بعدما حقق تفرد تعالى بالألوهية ببيان اختصاصه بالقدرة الكاملة التامة

الله بن سلام (وثانيتها) قال مقاتل نزلت في اربعين رجلا من أهل الانجيل وهم أصحاب السفينة جاؤا من الحبشة مع جعفر (وثالثها) قال رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة انا احدهم وقد عرفت ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل من حصل في حقه تلك الصفة كان داخل في الآية ثم حكى عنهم ما يدل على تأكيد ايمانهم وهو قولهم امانه انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين فقوله انه الحق مزرر بن ايدل على التعليل يعني أن كونه حقا من عند الله يوجب الايمان به وقوله انا كنا من قبله مسلمين بيان لقوله امانه لانه يحتمل أن يكون ايمانا فريب العهد وبعيده فاخبروا أن ايمانهم به متقدم وذلك لما وجدوه في كتب الانبياء عليهم السلام المتقدمين من البشارة بمقدمه ثم انه تعالى لمدحهم بهذا المدح العظيم قال أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وذكروا فبذروها (أحدها) انهم يؤتون أجرهم مرتين بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وبعد بعثته وهذا هو الاقرب لانه تعالى لما بين انهم آمنوا به بعد البعثة وبين ايضا انهم كانوا مؤمنين به قبل البعثة ثم اثبت الاجر مرتين وجب أن ينصرف إلى ذلك (وثانيتها) يؤتون الاجر مرة بايمانهم بالانبياء الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم ومرة أخرى بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (وثالثها) قال مقاتل هو لاءلآ آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم شتمهم المشركون فصفعوا عنهم فلمهم اجران أجر على الصفع وأجر على الايمان يروى انهم لما أسلموا انهم أبوجهل فسكتوا عنه قال السدي اليهود عابوا عبد الله بن سلام وشتوه وهو يقول سلام عليكم ثم قال ويدرون بالحسنة السيئة والمعنى بالطاعة المعصية المتقدمة ويحتمل أن يكون المراد دفعوا بالعفو والأصفح الاذى ويحتمل أن يكون المراد من الحسنة امتناعهم من المعاصي لان نفس الامتناع حسنة ويدفع به ما لواه لكان سيئة ويحتمل التوبة والانابة والاستقرار عليها ثم قال ومما رزقناهم ينفقون واعلم انه تعالى مدحهم اولاً بالايان ثم بالطاعات البدنية في قوله ويدرون بالحسنة السيئة ثم بالطاعات المالية في قوله ومما رزقناهم ينفقون (قال) القاضي دل هذا المدح على أن الحرام لا يكون رزقا جوابه ان كلمة من للتبعيض فدل على انهم استحقوا المدح بانفاق بعض ما كان رزقا وعلى هذا التقدير يسقط استدلاله ثم لما بين كيفية اشغالهم بالصاعات والافعال الحسنة بين كيفية اعراضهم عن الجهال فقال واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وانافوا ما حقه أن يلغى ويترك من العبث وغيره وكانوا يسمعون ذلك فلا يخوضون فيه بل يعرضون عند اعراض جليل فلا فائدة قال تعالى وقالوا اتنا عمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم وما أحسن ما قال الحسن رحمه الله في أن هذه الكلمة تحية بين المؤمنين وعلامة الاحتمال من الجاهلين وتظهر هذه الآية قوله تعالى وتباعد الرحمن الذين يشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ثم أكد تعالى ذلك بقوله حاكي عنهم لا ينبغي للجاهلين والمراد لا إنجاز بهم بالباطل على باطلهم قال قوم نسخ ذاك

والرجة الشاملة ﴿ ٧٨ ﴾ من العامة عقبه بذكر ما هو من لوازمه وهو اختصاصه بعلم الغيب تكميلا لما قبله وتمهيدا لما بعده من أمر البعث والاستثناء منقطع ورفع المشتكى على اللغة التسمية للدلالة على استحالة علم الغيب من أهل



السموات والارض بتعليمه بكونه سبحانه وتعالى منهم كانه قيل ان كان الله تعالى من فيهما ففهم من يعلم الغيب او متصل  
على أن المرأى من في السموات والارض من تعلق علمهما واطلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما فان ذلك معنى مجازي  
عام له تعالى والاولى العلم من خلقه ومن موصولة او موصوفة ﴿ ٦١٨ ﴾ (وما يشعرون أيا من يشعرون من

التيور مع كونه عالما بلهم منه ومن أهم الامور عندهم وأبان مركبة من أي وآن وقرى بكسر الهمزة والضهير للكفرة وان كل عدم الشعور بما ذكر عامثلا يلزم التذكير بينه وبين ما سياتي من الضمائر الخاصة بهم قطعا وقيل الكل لن واسناد خواص الكفرة الى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فعلوا كذا والفاعل بعض منهم (بل ادرك علمهم في الآخرة) لما تفي عنهم علم الغيب واكد ذلك بنفي شعورهم بوقت ما هو مصيرهم ونجاة بواع في تأكيده وتقريره بأمر اضرب عنه وبين أنهم في جهل الخس من جهلهم بوقت مبهم حيث لا يعلمون أحوال الآخرة مطلقا مع تعاضد أسباب معرفتها على أن معنى ادرك علمهم في الآخرة تدارك وتنازع علمهم في شأن الآخرة التي ما ذكر من البعث حال من أحوالها حتى انقطع ولم يبق لهم علم بشئ مما

بالامر بالقتال وهو بعيد لان ترك المسافة مندوب وان كان القتال واجبا \* قوله تعالى ( انك لاتهدي من احييت ولكن الله يهدي من يشاء وهو اعلم بالمهتدين وقالوا ان تتبع الهدي معك تخطئ من أرضنا أول نذكر انهم حرما آمننا ببي اله ثمرات كل شئ رزقنا من لدنا ولكن اكفرهم ما يعلمون ) اعلم أن في قوله تعالى انك لاتهدي من احييت ولكن الله يهدي من يشاء مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية دلالة في ظاهرها على كفر أبي طالب ثم قال انزعاج أجمع المسلمون على انها نزلت في أبي طالب وذلك أن اباطالب قال عند موته يا عيسى بن عبد مناف أطعموا محمدا وصديقوه فلعلموا وترشدوا فقال عايمه السلام يا عيسى بن امرئ بن صريح لا نفهم وتدعها لنفسك قال فاستريديا بن أخي قال أريد منك كلمة واحدة فانك في آخر يوم من أيام الدنيا ان تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله تعالى قال يا بن أخي قد علمت انك صادق ولكني أكره ان يقال خرج عند الموت واو لا ان يكون عليك وعلى بنى أبيك غصاصة ومسيبة بعدى لقاتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجرك ونصحت وكنى سوف أموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاتم وعبد مناف (المسئلة الثانية) انه تعالى قال في هذه الآية انك لاتهدي من احييت وقال في آية أخرى وانك لاتهدي الى صراط مستقيم ولان في بينهما فان الذي اثبتوه وأضافه اليه الدعوة والبيان والذي في عنه هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يقذف في القلب فيجابه القلب كما قال سبحانه أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا الآية (المسئلة الثالثة) اخرج الاصحاب بهذه الآية في مسألة الهدى والضلال فقالوا قوله انك لاتهدي من احييت ولكن الله يهدي من يشاء يقتضي ان تكون الهداية في الموضوعين بمعنى واحد لانه لو كان المراد من الهداية في قوله انك لاتهدي شيئا وفي قوله ولكن الله يهدي من يشاء شيئا آخر لاختل النظم ثم اما أن يكون المراد من الهداية بيان الدلالة او الدعوة الى الجنة او تعرف طريق الجنة أو خلق المعرفة في القلوب على سبيل الاجزاء او خلق المعرفة في القلوب لا على سبيل الاجزاء لا جاز أن يكون المراد بيان الأدلة لانه عليه السلام هدى الكل بهذا المعنى فهي غير الهداية التي في الله عمومها وكذا القول في الهداية بمعنى الدعوة الى الجنة واما الهداية بمعنى تعرف طريق الجنة فهي ايضا غير مرادة من الآية لانه تعالى علق هذه الهداية على المشيئة وتعرف طريق الجنة غير معلق على المشيئة لانه واجب على الله تعالى والواجب لا يكون معلقا على المشيئة فنوجب عليه اداء عشرة دنانير لا يجوز ان يقول اني اعطى عشرة دنانير ان شئت واما الهداية بمعنى الاجزاء والقسم فغير جائز لان ذلك عندهم فيجب من الله تعالى في حق المكلف وفعل القبيح مستلزم للجهل والحاجة وهما محالان ومستلزم المحال محال فذلك محال من الله تعالى والمحال لا يجوز تعليقه على المشيئة ولما بطلت الاقسام لم يبق الا ان المراد انه تعالى يخص البعض بخلق الهداية والمعرفة ويمنع البعض منها ولا يسأل عما يفعل ومتى اوردت الكلام على

سبكون فيها فطعا لكن لا على معنى أنه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم اتفقت شيئا فشيئا بل على طريقة ﴿ هذا ﴾ المجاز بتزليل أسباب العلم ومبادئه من الدلائل العقلية

والسمعية منزلة نفسه واجراء تساقطها عن درجته اعتبارهم كمالا لحظوها مجرى متابعتها الى الانقطاع ثم اضرب وانتقل  
عن بيان عدم علمهم بها الى بيان ما هو اسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل (بل هم في شك منها) أي في شك من ريب  
من نفس الآخرة وتحققها كمن يخبر في أمر ٦١٩ لا يجد عليه دليلا فضلا عن الامور التي ستقع فيها ثم اضرب

عن ذلك الى بيان أن  
ما هم فيه أشدوا فقطع  
من الشك حيث قيل  
(بل هم منها عمون)  
بحيث لا يكادون يدركون  
دلائلها لاختلال  
بصائرهم بالكلية وقرئ  
بل أدرك علمهم بمعنى  
انتهى وفنى وقد فسر  
الحسن البصري باضمحل  
علمهم وقيل كلنا  
الصفيتين على معناهما  
الظاهر أي تكامل  
واستحكم أو نمت أسباب  
علمهم بأن القيامة  
كائنة بالجملة من الآيات  
القاطعة والحجج الساطعة  
وتمكنوا من المعرفة  
فضل تمكن وهم  
جاهلون في ذلك وقوله  
تعالى بل هم في شك  
منها اضرب وانتقل  
من وصفهم بمطلق  
الجهل الى وصفهم  
بالشك وقوله تعالى  
بل هم منها عمون  
اضرب من وصفهم  
بالشك الى وصفهم  
بما هو أشد منه وأقطع  
من الحى وأنت خير  
بأر تنزيل أسباب العلم  
منزلة العلم سنن مسلوكة

هذا الوجه سطر كل ما أورده القاضي عذرا عن ذلك اما قوله وهو أعلم بالمهتدين فالعنى  
انه المختص بعلم الغيب فيعلم من يهتدى بعد ومن لا يهتدى ثم انه سبحانه بعد ان ذكر شبههم  
وأجاب عنها بالاجوبة الواضحة وبين أن وضوح الدلائل لا يكفي ما لم ينضم اليه هداية الله  
تعالى حكى عنهم شبهة أخرى متعلقة باحوال الدنيا وهى قولهم ان تنبى الهدى معك  
تخطف من أرضنا قال المبرد الخطف الانتراع بسرعة روى أن الحرث بن عامر بن نوفل بن  
عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نعلم ان الذى نقوله حق ولكن يمنعنا من  
ذلك تخطفنا من أرضنا أي يجمعون على محاربتنا ويخرجوننا من أرضنا فاجاب الله سبحانه  
وتعالى عنهم من وجوه (الاول) قوله أولم تكن لهم حرما آمناء أي أعطيناكم مسكننا لا خوف  
لكم فيه اما لان العرب كانوا يحترمون الحرم وما كانوا يتعرضون البتة لسكانه فانه يروى  
ان العرب خارج الحرم كانوا مشتغلين بالذهب والفاخرة وما كانوا يتعرضون البتة لسكان  
الحرم أو لقوله تعالى ومن دخله كان آمنا ما قوله يجيى اليه ثمرات كل شئ فهو تعالى كما  
بين كون ذلك الموضوع خاليا عن المخاوف والافات بين كثرة النعم فيه ومعنى يجيى يجمع  
من قولهم جيب الماء فى الحوض اذا جمعه قرأ أهل المدينة تجيى بالناء وأهل الكوفة  
وأبو عمر وبالياء وذلك ان تأييد الثمرات تأييد جمع وليس بتأيد حقى فيجوز تأنيده  
على اللفظ وتذكيره على المعنى ومعنى الكلبة الكثرة لقوله وأوتيت من كل شئ وحاصل  
الجواب انه تعالى لما جعل الحرم آمنا وكثر فيه الرزق حال كونهم معرضين عن عبادة  
الله تعالى مقبلين على عبادة الاوثان فلو آمنوا بالكان بقاء هذه الحالة أولى قال القاضي  
ولو أن الرسول قال لهم ان الذى ذكرتم من التخطف لو كان حقا لم يكن عذرا لكم  
في ان لا تؤمنوا وقد ظهرت الحجة لانقطعوا أو قال لهم ان تخطفهم لكم ياتقل وغيره  
وقد آمنتم كالشهادة لكم فهو نفع عائد عليكم لانقطعوا أيضا ولو قال لهم ما قدر مصره  
التخطف فى جنب العقاب الدائم الذى اخوفكم منه ان بقيتم سنى كفرتم لانقطعوا لكنه  
تعالى اخرج بما هو أقوى من حيث بين كذبهم في انهم يتخطفون من حيث عرفو من حال  
البتة بالعادة ان ذلك لا يجزى أن آمنوا ومثل ذلك اذا أمكن بيانه للجهل فهو أولى من  
ما رر ذكرنا فلذلك قدمه الله تعالى والآية دالة على صحة الحجاج الذى يتوصل به الى ازالة  
شبهة المطالبين بنى ههنا جثمان (الاول) قال صاحب الكشف فى انتصاب رزق ان جعلت  
مصدرا جازا أن ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يجيى اليه ثمرات كل شئ ويرزق ثمرات كل  
شئ واحد وان يكون مفعولا له وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثمرات لتخصيصها  
بالاضافة كما ينصب عن النكرة المخصصة بالصفة (الثانى) اخرج الاصحاب بقوله رزقا  
من لدنا فى أن فعل العبد خلق الله تعالى وبيانه أن تلك الارزاق انما كانت تصل اليهم  
لان الناس كانوا يحرمونها اليهم فلولا لم يكن فعل العبد خلق الله تعالى لما صحت تلك الاضادة  
فان قيل سبب تلك الاضادة انه تعالى هو الذى أنى تلك الدواعى فى قلوب من ذهب بتلك

لكن دلالة النظم الكريم على جهلهم حينئذ ليست بواضحة وقيل المراد بوصفهم باستحكام العلم وتكامله النهكم بهم  
فيكون وصفهم بالجهل مبالغة والاضربان على ما ذكرنا أصل اذارك تدارك وبه قرأ أبى

فأبدلت التاء ذالا وسكنت فتعذر الابتداء فاجتلبت همزة الوصل فصارت أدرك وقرئ بل أدرك وأصله اقتل وبل أدرك بهمزتين وبل أدرك بألف بينهما وبل أدرك بالتخفيف والنقل وبل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام وبل أدرك وبل أدرك وأمر تدارك ﴿ ٦٣٠ ﴾ وأمر أدرك فهذه ثلث عشرة قراءة فافهم استفهام

صرح او مضمّن من ذلك فهو انكار ونفي وما فيه بلى فائبات كشورهم وتفسيره بالادراك على وجه اتهمكم الذي هو ابلغ وجوه النفي والانكار وما بعده اضراب عن التفسير بما عرفت والنفي ودلالة على أن شعورهم بها أنهم شاكون فيها بل أنهم منها عيون اورد وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا) بيان لجهلهم بالآخرة وعهدهم منها بحكاية انكارهم للبعث ووضع الموصول موضع ضميرهم لدمهم بما في خبر صلته والاشعار بعلة حكمهم الباطل في قواهم (أئذا كناترا باآبأونأنا لنخرجون) أي لنخرج من القبور اذا كناترا باآبأوني عند مخرج جوز ولا مساغ لأن يكون هو العامل في اذا لاجتماع موانع لو تفرد واحد منها لكفي في المنع وتقييد الاخراج بوقت كونهم ترابا ليس لتخصيص الانكار بالاجراج حيث شذفت فانهم منكرون للاحياء

الارزاق انهم قلنا تلك الدواعي ان اقتضت الرجحان فقد بينا في غير موضع انه متى حصل الرجحان فقد حصل الوجوب وحيث يحصل المقصود وان لم يحصل الرجحان انقطعت الاضافة بالكلية واعلم انه تعالى انما بين أن تلك الارزاق ما وصلت اليهم الامن الله تعالى لاجل انهم متى علموا ذلك صاروا بحيث لا يخافون أحدا سوى الله تعالى ولا يرجون أحدا غير الله تعالى فيبقى نظرهم مقطوعا عن الخلق متعلقا بالخالق وذلك هو جب كمال الايمان والاعراض بالكلية عن غير الله تعالى والاقبال بالكلية على طاعة الله تعالى ﴿ قوله تعالى ﴾ (وكنتم اهلكتنا من قرية بطرت معيشتها فكأنما كنتم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكناترا الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهارسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنتم اهلكت القرى الا واهلها ناطلون) اعلم أن هذا هو الجواب الثاني عن تلك الشبهة وذلك لانه تعالى لما بين لاهل مكة ما خصوا به من النعم اتبع بما انزل الله تعالى بالامناضية الذين كانوا في نعم الدنيا فلما كذبوا الرسل أزال الله عنهم تلك النعم والمقصود أن الكفار لما قالوا اننا لانؤمن من خوفهم زوال نعمة الدنيا قاله تعالى بين لهم أن الاصرار على عدم قبول الايمان هو الذي يزيل هذه النعم لا الاقدام على الايمان قال صاحب الكشف البطرسوي احتمال الغنى وهو ان لا يحفظ حق الله تعالى فيه وانتصبت معيشتها اما بحذف الجار واتصال الفعل كقوله واختار موسى قومه أو بتقدير حذف الزمان المضاف وأصله بطرت أيام معيشتها واما انفسهم بطرت معنى ككفرت فاما قوله فذلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا في هذا الاستثناء وجوه (أحدها) قال ابن عباس رضي الله عنهم عالم يسكنها الا لساافر ومار الطريق يوما وساعة (وثانيها) يحتمل ان شؤم معاصي المهلكين بني اثرة في ديارهم فكل من سكنهم امن اعقابهم لم يبق فيها الا قليلا وكناترا الوارثين لما بعد هلاك اهلها واذ لم يبق لشيء مالك معين قيل انه ميراث الله لانه الباقي بعد فناء خلقه ثم انه سبحانه لما ذكر انه اهلك تلك القرى بسبب بطر اهلها فكان سائلا اورد السؤال من وجهين (الاول) لماذا ما اهلك الله الكفار قبل محمد صلى الله عليه وسلم مع انهم كانوا مستغفرين في الكفر والعناد (الثاني) لماذا ما اهلكهم بعد بعث محمد صلى الله عليه وسلم مع تهادي القوم في الكفر بالله تعالى والتكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم فأجاب عن السؤال الاول بقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهارسولا يتلو عليهم آياتنا وحاصل الجواب انه تعالى قدم بيان ان عدم البعثة يجري مجرى العذر للقوم فوجب ان لا يجوز اهلاكهم الا بعد البعثة ثم ذكر المفسرون وجهين (أحدهما) وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهارسولا أي في القرية التي هي أمها وأصلها وقصبتها التي اعلمنا ونوابه أمهارسولا لالزام الجملة وقطم المذرة (الثاني) وما كان ربك مهلك القرى التي في الارض حتى يبعث في أم القرى يعني مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ومنه يتلو عليهم آياتنا يؤدى وبلغ وأجاب عن السؤال الثاني

بعد الموت مطلقا وان كان البدن على حاله بل انقوية الانكار بتوجيهه الى الاخراج في حالة منافية له وقوله تعالى ﴿ بقوله ﴾ وآبأونأنا نعطف على اسم كان وقام الفصل

مع الخبر مقام الفصل بالتاكيد وتكرير الهمزة في اثنا للبسافة والتشديد في الانكار وتحلية الجملة بان واللام لتاكيد  
الانكار لا لانكار التاكيد كما يوهم ظاهر النظم فان تقديم الهمزة لافتضاءها الصدارة كما في قوله تعالى أفلا تعقلون  
ونظائر على رأى الجمهور فان المعنى ﴿ ٦٢١ ﴾ عندهم تعقيب الانكار لانكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ

اذا كنابهمزة واحدة  
مكسورة وقرئ انا  
لمخرجون على الخبر  
(لقد وعدنا هذا) أى  
الاخراج (نحن وآباؤنا  
من قبل) أى من قبل  
وعده عليه الصلاة  
والسلام وتقديم الموعود  
على نحن لانه المقصود  
بالد كروحيات أخر قصد  
به المبعوث والجملة استئناف  
مسوق لتقرير الانكار  
وتصديرها بالقسم لمزيد  
التاكيد وقوله تعالى  
(ان هذا الاساطير  
الاولين) تقرير اثر تقرير  
(قل سبروا فى الارض  
فانظروا كيف كان عاقبة  
المجرمين) بسبب  
تكذيبهم للرسول عليهم  
الصلاة والسلام فيما  
دعوه اليه من الايمان  
بالله عز وجل وحده  
وباليوم الآخر الذى  
تكرونه فان فى مشاهدة  
عاقبتهم ما فيه كفاية  
لاول الابصار وفى التعبير  
عن المكذبين بالمجرمين  
لصف المؤمنين فى ترك  
الجرائم (ولا تحزن  
عليهم) لاصرارهم  
على الكفر والتكذيب

بقوله وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون أنفسهم بالشرك وأهل مكة ليسوا كذلك  
فان بعضهم قد آمن وبعضهم علم الله منهم انهم سبؤنون وبعض آخرون علم الله انهم  
وان لم يؤمنوا لكنه يخرج من نسلهم من يكون مؤمنا \* قوله تعالى (وما أوتيتهم من  
شئ ففزع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وابقى أفلا تعقلون) فغن وعدناه وعدا حسنا  
فهو لاقبه كن متعنا متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين (اعلم ان هذا  
هو الجواب الثالث عن تلك الشبهة لان حاصل شبهتهم ان قالوا تركنا الدين اثلاث فواتنا  
الدنيا فبين تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وابقى أمانته خير فلو جهين  
(أحدهما) ان المنافع هناك اعظم (وثانيهما) انها خالصة عن الشوائب ومنافع الدنيا  
مشوبة بالمضار بل المضار فيها أكثر مما انما أبقى فلانها دائمة غير منقطعة ومنافع الدنيا  
منقطعة ومتى قوبل المتناهي بغير المتناهي كان عدما فكيف ونصيب كل أحد بالقياس  
الى منافع الدنيا كلها كالذرة بالقياس الى البحر فظهر من هذا ان منافع الدنيا بالنسبة لهما  
الى منافع الآخرة البتة فكان من الجهل العظيم ترك منافع الآخرة لاستيقاء منافع  
الدنيا ولما نبه سبحانه على ذلك قال أفلا تعقلون يعنى ان من لا يرجع منافع الآخرة على  
منافع الدنيا كأنه يكون خارجا عن حد العقل ورحم الله الشافعى حيث قال من أوصى  
بثلاث ماله لأعقل الناس صرف ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل  
الناس من أعطى القليل واخذ الكثير وما هم الا المشتغلون بالطاعة فكانه رحمه الله  
انما اخذه من هذه الآية ثم انه تعالى أكد هذا الترجيح من وجه آخر وهو اننا لو قدرنا  
أن نعم الله كانت تنهى الى الانقطاع والفناء وما كانت تتصل بالعذاب الدائم لكان  
صريح العقل يقتضى ترجيح نعم الآخرة على نعم الدنيا فكيف اذا اتصلت نعم الدنيا بعقاب  
الآخرة فأى عقل يرتاب فى ان نعم الآخرة راحة عليها وهذا هو المراد بقوله أفغن وعدناه  
وعدا حسنا فهو لاقبه فهو يكون كن اعطاه الله قدرا قليلا من متاع الدنيا ثم يكون  
فى الآخرة من المحضرين للعذاب والمقصود انهم لما قالوا تركنا الدين للدنيا فقال الله لهم  
لولم يحصل عقيب دنياكم مضرة العقاب لكان العقل يقتضى ترجيح منافع الآخرة على  
منافع الدنيا فكيف وهذه الدنيا يحصل بعدها العقاب الدائم وأورد هذا الكلام على لفظ  
الاستفهام ليكون أبلغ فى الاعتراف بالترجيح وتخصيص لفظ المحضرين بالدين أحضروا  
للعذاب أمر عرف من القرآن قال تعالى لكنت من المحضرين فانهم لمحضرون وفى لفظه  
اشعار به لان الاحضار مشعرا لتكليف والالزام وذلك لا يلىق بمجالس اللذة انما يلىق  
بمجالس الضرر والمكاره \* قوله تعالى (ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم  
تزعمون قال الذين حق عليهم القول بنا هو لاء الذين أغوينا أغويانهم كما غوينا تبارنا  
البك ما كانوا ايانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم وراوا للعذاب  
لو أنهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت عليهم الانبياء يومئذ

(ولانكن فى ضيق) فى حرج صدر (مما يكرون) من مكرهم فان الله تعالى يعصمك من الناس وقرئ بكسر  
الضاد وهو أيضا مصدر ويجوز أن يكون المفتوح مخففا من ضيق وقد قرئ كذلك أى

لا تكن في أمر ضيق (و يقولون متى هذا الوعد) اي العذاب العاجل الموهود (ان كنتم صادقين) في اخباركم بآياته  
والجمع باعتبار شركة المؤمنين في الاخبار بذلك (ول عسى أن يكون ردكم لكم) أي تبعكم ولحكم واللام مزيدة للتأكيد  
كالباء في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ﴿٦٢٢﴾ أو الفعل مضن معنى فعل بعدى باللام وقرئ بفتح

الذال وهي لغة فبه  
(بعض الذي تستعجلون)  
وهو عذاب يوم بدر  
وعسى ولعل وسوف  
في مواعد الملوك بمنزلة  
الجزم بها وانما يطلقونها  
اظهار اللوفاروا شمارا  
بأن الرمز من امثالهم  
كالتمريض من عداهم  
وعلى ذلك مجرى وعد الله  
تعالى ووعده واشار  
ما عليه النظم الكريم  
على أن يقال عسى أن  
يرد فكذلك لكونه أدل  
على تحقيق الوعد  
(وان ربك لذو فضل  
على الناس) أي لذو  
افضال وانعام على كافة  
اناس ومن جملة انعاماته  
تأخير عقوبة هؤلاء على  
ما يرتكبونه من المعاصي  
اي من جلها استعجال  
العذاب (ولكن اكثرهم  
لا يشكرون) لا يعرفون  
حق النعمة فبالا  
يشكرون بل يستعجلون  
بجهلهم وقعود عذاب  
هؤلاء (وان ربك اعلم  
ما كن صدورهم) أي  
ما تخفيه وقرئ بفتح  
التاء من كننت الشيء  
اذا سترته (وما يعلمون)

فهم لا يتساءلون) اعلم انه سبحانه وتعالى ذكر في هذه الآية انه يسأل الكفار يوم القيامة  
عن ثلاثة أشياء (أحدها) قوله ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون لما  
ثبت أن الكفار يوم القيامة قد صرفوا بطلان ما كانوا عليه وعرفوا صحة التوحيد والنبوة  
بالضرورة فيقول لهم أين ما كنتم تعبدونه وتجعلونه شركا في العبادة وتزعمون انه يشفع  
أين هو اينصركم ويخلصكم من هذا الذي نزل بكم ثم بين تعالى ما يقوله من حق عليه  
القول والمراد من القول هو قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين ومعنى حق  
عليه القول أي حق عليه مقتضاه واختلفوا في أن الذين حق عليهم هذا القول من هم  
فقال بعضهم الرؤساء الدعاة الى الضلال وقال بعضهم الشياطين قوله ربنا هؤلاء الذين  
أغويانا هؤلاء مبتدأ والذين اغويانا صفة والراجع الى الموصوف محذوف وأغويانا  
الخبر والكاف صفة مصدر محذوف تقديره اغويانا فغويانا مثل ما غويانا والمراد كما  
ان غينا باختيارنا فكذلك غيهم باختيارهم يعني ان اغوايهم ما لجأهم الى العواية بل  
كانوا مختارين بالاقدم على تلك العقائد والاعمال وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان  
انه قال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن  
دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم وقال تعالى لا يليس ان عبادي ليس لك  
عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين فقوله الا من اتبعك يدل على ان ذلك الاتباع لهم  
من قبل أنفسهم لا من قبل الجاه الشيطان الى ذلك ثم قال تبرأنا اليك منهم ومن عقابهم  
وأعمالهم ما كانوا ابائا يعبدون انما كانوا يعبدون أهواءهم والحاصل انهم يتبرؤ منهم  
كما قال تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وايضا فلا يمتنع في قوله تعالى أي  
شركائي ان يريد به هؤلاء الرؤساء والشياطين فانهم لما طاعوهم فقد صيرهم لمكان  
الصناعة بمنزلة الشرك بالله تعالى واذا حل الكلام على هذا الوجه كان جوابهم أن يقولوا  
اللهنا هؤلاء ما عبدنا ولا نعبدنا أهواءهم الفاسدة (وثانيها) قوله تعالى وقبل ادعوا  
شركاءكم مدعوهم فلم يستجيبوا لهم والاقرب أن هذا على سبيل التبرير لانهم يقولون انه  
لا فائدة في عتابهم لهم فالمراد انهم لو دعوهم لم يوجد منهم اجابة في النصرة وأن العذاب  
ثابت فيهم وكل ذلك على وجه التوبيخ وفي ذكره ردع وزجر في دار الدنيا فاما قوله تعالى  
لو انهم كانوا يهتمون فكثير من المفسرين زعموا أن جواب قوله محذوف وذكروا فيه وجوها  
(أحدها) قال الضحك ومقاتل يعني المتبوع والتابع يرون العذاب واوانهم كانوا  
يهتدون في الدنيا ما ابصره في الآخرة (وثانيها) اوانهم كانوا يهتدون في الدنيا لعلوا أن  
العذاب حق (وثالثها) ودوا حين رأوا العذاب او كانوا في الدنيا يهتدون (ورابعها) لو كانوا  
يهتدون لوجه من وجوه الخيل لدفعوا به العذاب (وخامسها) ودان لهم أن يهتموا وانهم  
كانوا يهتدون اذ رأوا العذاب وبوك ذلك قوله تعالى لا يؤمنون به حتى يروا العذاب  
الظهير وعندى أن الجواب خبر محذوف وفي تقريره وجوه (أحدها) ان الله تعالى اذا

من الافعال والاقوال التي من جلها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه ايدان بان لهم خطيئتهم  
قبائح غير ما ظهر منه وأنه تعالى يجازيهم على الكل وتقدير السر على العلن قد مر في سورة البقرة عند  
قوله تعالى أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون

(وما من غائبة في السماء والارض) أي من خافية فيهما وهما من الصفات الغالبة والناء للمبالغة كافي الرواية او اسمان لما يغيب ويخفى والناء لانتقل الى الاسمية (الاف كتاب مدين) أي بين أو بين لما فيه لمن يطالعه وهو اللوح المحفوظ وقيل هو القضاء العدل بطريق الاستعارة ﴿٦٢٣﴾ (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه

يخافون) من جلته ما اختلفوا في شأن المسيح وتحزبوا فيه أحزابا وركبوا متن العنق والغلل في الافراط والتفريط والتشديد والتخفيف ووقع بينهم التناكد في أشياء حتى بلغ المشاقة الى حيث لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن الكريم ببيان كنه الامر لو كانوا في حيز الانصاف) وانه لهدى ورحمة للمؤمنين) على الاطلاق فيدخل فيهم من آمن من بني اسرائيل دخولا اوليا (ان ربك يقضي بينهم) أي بين بني اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق او بحكمة ويؤيده أنه قرئ بحكمة (وهو العزيز) فلا يرد حكمه وقضاؤه (العليم) بجميع الأشياء التي من جلته ما يقضي به والقائه في قوله تعالى (فتوكل على الله) لترتيب الامر على ما ذكر من شأنه عز وجل فانهما موجبة للتوكل عليه وداعية الى الامر به أي فتوكل على الله الذي هذا شأنه فانه

خاطبهم بقوله ادعوا شركاءكم فهنا يشتد الخوف عليهم ويحفهم شيء كالدر والدور ويصعرون بحيث لا يصرون شيئا فقال تعالى وراوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون شيئا امالما صاروا من شدة الخوف بحيث لا يصرون شيئا لاجرم مارا أو العذاب (وثانيها) انه تعالى لما ذكر عن الشركاء وهي الاصنام انهم لا يجيبون الذين دعواهم قال في حقهم ورأوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون أي هذه الاصنام كانوا يشهدون العذاب لو كانوا من الاحياء انهم يهتدون ولكنها ميتة كذلك فلا جرم مارا العذاب فان قوله ورأوا العذاب ضمير لا يليق بالاعفلاء فكيف يصح عوده الى الاصنام قلنا هذا كقوله فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وانما ورد ذلك على حسب اعتقاد القوم فكدا ههنا (وثانيها) أن يكون المراد من الرؤية رؤية القلب أي والكفار علما وحقيقة هذا العذاب في الدنيا لو كانوا يهتدون وهذه الوجوه عندي خير من الوجوه المبنية على أن جواب لو محذوف فان ذلك يقتضي تفكيك النظم من الآية (الامر الثالث) من الامور التي يسأل الله الكفار عنها قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعصيت عليهم الانبياء أي فصارت الانبياء كالعمى عليهم جميعا لا تهتدي اليهم فهم لا يتسائلون لا يسأل بعضهم بعضا كما يتسائل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عمى الانبياء عليهم والمجزع عن الجواب وقرئ فعصيت واذا كانت الانبياء لهول ذلك يتعنعون في الجواب عن مثل هذا السؤال ويفوضون الامر الى علم الله تعالى وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا اعلم لانا انك انت علام الغيوب فانك بهؤلاء الضلال (قال) القاضي هذه الآية تدل على بطلان القول بالجبر لان فعلهم لو كان خلقا من الله تعالى ويجب وقوعه بالقدر والارادة لما عصيت عليهم الانبياء ولقالوا انما اتينا في تكذيب الرسل من جهنم فمنا تكذيبهم والقدرة الموجبة لذلك فكانت حجتهم على الله تعالى ظاهرة وقيل بل يقول فيما تقدم لان الشيطان كان له أن يقول انما اغويت بخلقك في الغواية وانما قبل من دعوتك لعل ذلك فتكون الحجة لهم في ذلك قوية والعذر ظاهرا (والجواب) ان القاضي لا يترك آية من الآيات المشتملة على المدح والذم والثواب والعقاب الاو بعيد استدلاله بها وكما أن وجه استدلاله في الكل هذا الحرف فكذا وجه جوابنا حرف واحد وهو ان علم الله تعالى بعدم الايمان مع وقوع الايمان متافيان لذاتيهما فمع العلم بعدم الايمان اذا أمر بادخال الايمان في الوجوه فقد أمر بالجمع بين الضدين والذي اعتمد القاضي عليه في دفع هذا الحرف في كتبه الكلامية قوله خطأ قول من يقول انه يمكن وخذا قول من يقول انه لا يمكن بل الواجب السكوت ولو اورد الكافر هذا السؤال على ربه لما كان له عنه جواب الا السكوت فتكون حجة الكافر قوية وعذره ظاهرا فثبت أن الاشكال مشترك والله اعلم \* قوله تعالى (فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقبلين وربك يخفى ما يشاء) ويختار ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى

موجب على كل أحد أن يتوكل عليه ويفوض جمع أموره اليه وقوله تعالى (انك على الحق المبين) لتعليل صريح لتوكل عليه تعالى يكونه عليه الصلاة والسلام على الحق البين او الفاصل بينه وبين الباطل او بين الحق والمبطل فان كونه عليه الصلاة والسلام كذلك مما يوجب الوثوق بحفظه تعالى



ونصرته وتأييده للمحالة وقوله تعالى (انك لاتسمع الموتى) الخ لتعليل آخر للتوكل الذي هو عبارة عن التبتل الى الله تعالى وتفويض الامر اليه والاعراض عن التشبث بما سواه وقد علل أولا بما يوجب من جهته تعالى أعنى قضاءه بالحق وعزته وعلمه تعالى وثانيا بما يوجب من جهته عليه الصلاة والسلام على أحد الوجهين أعنى كونه عليه الصلاة والسلام على الحق ومن جهته تعالى على الوجه الآخر أعنى اعانته تعالى ﴿٦٢٤﴾ وتأنيده للمحقق ثم علل ثالثا بما يوجب

لكن لا بالذات بل بواسطة  
الاجابة للاعراض عن  
التشبث بما سواه تعالى  
فان كونهم كالموتى  
والصم والعمى موجب  
لقطع الطمع عن مشابعتهم  
ومعاضدتهم رأسا  
وداع الى تخصيص  
الاعتضاد به تعالى وهو  
المعنى بالتوكل عليه تعالى  
وانما شبهوا بالموتى لعدم  
تأثرهم بما ينشأ عليهم  
من القوارع واطلاق  
الاسماع عن المفعول  
ليبين عدم سماعهم  
لشيء من المسموعات واهل  
لما دتشبه قلوبهم بالموتى  
فيما ذكر من عدم الشعور  
فان القلب مشعر من  
المشاعر أشير الى بطلانه  
بالمرءة ثم بين اطلال  
مشعرى الاذن والعين  
كما في قوله تعالى لهم  
قلوب لا يفقهون بها  
ولهم أعين لا يبصرون  
بها ولهم آذان لا يسمعون  
بها والا فبعد تشبيه  
أنفسهم بالموتى لا يظهر  
تشبيههم بالصم والعمى

عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في  
الاولى والاخرة وله الحكم واليه ترجعون ) اعلم انه تعالى لما بين حال المعذيين من  
الكفار وما يجري عليهم من التوبيخ اتبعه بذكر من يتوب منهم في الدنيا ترغيبا في التوبة  
وزجرا عن اثبات على الكفر فقال فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فمسي أن يكون من  
المفلحين وفي عسى وجوه (أحدها) انه من الكرام تحقيق والله أكرم الأكرمين (وثانيها)  
ان يراد ترجى الثابت وطمعه كأنه قال فليطمع في الفلاح (وثالثها) عسى أن يكونوا  
كذلك ان داموا على التوبة والايان لجوا ز ان لا يدوموا واعلم أن القوم كانوا يذكرون  
شبهة أخرى ويقولون لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم لعنوان الوالدين  
المعبرة أو بأسماء عودا شقي فأجاب الله تعالى عنه بقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار والمراد  
انه المالك المطلق وهو بمنزلة عن النعم والضرر فله أن يخص من شاء بما شاء لا اعتراض عليه  
البتة وعلى طريق المعارضة لما ثبت انه حكيم مطلق علم انه كل ما فعله كان حكمة وصوابا  
فليس لاحد أن يعترض عليه وقوله ما كان لهم الخيرة والخيرة اسم من الاختيار فام مقام  
المصدر والخيرة أيضا اسم للختار يقال محمد خيرة الله في خلقه اذا عرفت هذا فنقول  
في الآية وجهان (الاول) وهو الاحسن أن يكون تمام الوقف على قوله ويختار ويكون  
مانفيا والمعنى وربك يخلق ما يشاء ويختار ليس لهم الخيرة اذ ليس لهم ان يختاروا وعلى الله  
أن يفعل (والثاني) أن يكون مانفيا عن الذي فيكون الوقف عند قوله وربك يخلق ما يشاء  
ثم يقول ويختار ما كان لهم الخيرة (قال) أبو القاسم الانصاري وهذا متعلق بالمعترضة  
في ايجاب الصلاح والاصح عليه وأي صلاح في تكليف من علم انه لا يؤمن ولولم يكلفه  
لاستحق الجنة والنعيم من فضل الله فان قيل لما كلفه استوجب على الله ما هو الأفضل  
لان المستحق أفضل من المتفضل به قلنا اذا علم قطعا انه لا يحصل ذلك الأفضل فهو مدونه  
في العقاب الابدي لا يكون رعاية للمصلحة ثم قولهم المستحق خير من المتفضل ادعوا  
لان ذلك التفاوت انما يحصل في حق من يستنكف من تفضله اما الذي ما حلت الذات  
والصفات لا يتخلفد وبفضله واحسانه فكيف يستنكف من تفضله ثم قال سبحانه الله  
وتعالى عما يشركون والمقصود أن يعلم أن الخلق والاختيار والاعزاز والاذلال مفوض  
اليه ليس لاحد فيه شركه ومنازعة ثم أكد ذلك بأنه يعلم ما تكن صدورهم من عداوة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يعلنون من مطاوعتهم فيه وقولهم هلا خيرة غيره في النبوة  
ولما بين علمهم بما هم عليه من الغل والحسد والسفاهة قال وهو الله لا اله الا هو وفيه تنبيه  
على كونه قادرا على كل الممكنات علما بكل المعلومات منزها عن النقائص والآفات  
يجازي المحسنين على طاعتهم ويعاقب العصاة على عصيانهم وفيه نهاية الزجر والردع  
للعصاة ونهاية تقوية القلب للطغيين ويحتمل أيضا انه لما بين فساد طريق المشركين من  
قوله ويوم يناديهم فبقول أين شركائي ختم الكلام في ذلك باظهار هذا التوحيد وبيان ان

من يذمزية (ولا تسمع الصم الدعاء) أي الدعوة الى أمر من الامور وتقييد النفي بقوله تعالى (اذا ولوا مدبرين) الحمد  
لتكميل التشبيه وتأكيد النفي فانهم مع صممهم عن الدعاء الى الحق معرضون عن الداعي مولون على أدبارهم ولا ريب  
في أن الاصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعي بمقابلة صماخه قريبا منه فكيف اذا كان خلفه بعيدا منه

وقرى ولا يسمع الصم الذماء ( وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ) هداية موصلة الى المطلوب كما فى قوله تعالى انك لاتهدى من أحببت فان الاهتداء منوط بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنه معنى الصرف وقيل بالعمى يقال عمى عن كذا وفيه بعد وايراد الجملة الاسمية ﴿ ٦٢٥ ﴾ للبالغة فى نفي الهداية وقرى وما أنت تهدى العمى ( ان تسمع )

اى ما تسمع سما عايجدى  
السامع نفعاً الامن يؤمن  
بآياتنا اى من من شأنهم  
الايمان بها وايراد الاسماع  
فى النفي والاثبات دون  
الهداية مع قر بهان  
يقال ان تهدى الامن  
يؤمن الخ لما أن طريق  
الهداية هو اسماع  
الآيات التنزيلية ( فهم  
مسلمون ) لتعليل لايمانهم  
بها كانه قيل فانهم  
مضادون للحق وقيل  
مخلصون لله تعالى من قوله  
تعالى بلى من أسلم وجهه  
لله ( واذا وقع القول  
عليهم ) بيان لما أشير اليه  
بقوله تعالى بعض الذى  
تستعملون من بقية ما  
يستعملونه من الساعة  
ومباديها والمراد بالقول  
مناطق من الآيات الكريمة  
بمجيء الساعة وما فيها  
من فنون الاهوال التى  
كانوا يستعملونها وبوقوعه  
قيامها وحصولها  
عبر عن ذلك به للايدان  
بشدة وقوعها وتأثيرها  
واسنادها الى القول لما أن  
المراد بيان وقوعها من  
حيث انها مصداق للقول  
الناطق بمجيئها وقد

الحمد والثناء لا يليق الابيه اما قوله له الحمد فى الاولى والآخرة فهو ظاهر على قولنا لان  
الثواب غير واجب عليه بل هو سبحانه يعطيه فضلاً واحساناً فله الحمد فى الاولى والآخرة  
ويؤكد ذلك قول أهل الجنة الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده  
وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين اما المعتزلة فعندهم الثواب مستحق ولا يستحق الحمد  
بغمله أهل الجنة واما أهل النار فأنعم عليهم حتى يستحق الحمد منهم قال القاضى انه  
يستحق الحمد والشكر من أهل النار أيضاً بما فله بهم فى الدنيا من التمكين والتيسير والاطاف  
وسائر النعم لانهم باسائتهم لا يخرج ما أنعم الله عليهم من أن يوجب الشكر وهذا فيه نظر لان  
أهل الآخرة مضطرون الى معرفة الحق فاذا علموا بالضرورة ان التوبة عن القبائح يجب  
على الله قبولها وعلموا بالضرورة ان الاشتغال بالشكر الواجب عليهم يوجب على الله  
الثواب وهم قادرون على ذلك وعالمون بأن ذلك مما يخلصهم عن العذاب ويدخلهم  
فى استحقاق الثواب أفترى أن الانسان مع العلم بذلك والقدرة عليه يترك هذه التوبة  
كلا بل لابد أن يتوبوا وان يشتغلوا بالشكر ومتى فعلوا ذلك فقد نزل العقاب اما قوله  
وله الحكم فهو واما فى الدنيا أوفى الآخرة فاما فى الدنيا فتحكم كل أحد سواء انماخذ بحكمه  
فلو احكمه لما نفذ على ابد حكم سيده ولا على الزوجة حكم زوجها ولا على الابن حكم  
أبيه ولا على الرعية حكم سلطانهم ولا على الامة حكم الرسول فهو الحاكم فى الحقيقة  
واما فى الآخرة فلا شك انه هو الحاكم لانه الذى يتولى الحكم بين العباد فى الآخرة  
فبنتصف للظالمين من الظالمين اما قوله واليه ترجعون فالعنى الى محل حكمه وقضائه  
ترجعون فان كلمة الى لانتهاى الغاية وهو تعالى منزّه عن المكان والجهة ﴿ قوله تعالى  
( قل رأيتم اى الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله يأتىكم بضياء  
أفلا تسمعون ﴾ اى ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله  
يأتىكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رحنه جعل لكم الليل لتسكنوا فيه  
ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ) اعلم أنه تعالى لما بين من قبل استحقاقه للحمد على  
وجه الاجمال بقوله وهو الله لا اله الا هو له الحمد فى الاولى والآخرة وله الحكم واليه  
ترجعون فصل عقيب ذلك ببعض ما يجب عليه مما لا يقدر عليه سواء فقال لرسوله  
قل رأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة فنبه على أن الوجه فى كون  
الليل والنهار نعمتان يتعاقبان على الزمان لان المرء فى الدنيا وفى حال التكليف مدفوع  
الى أن يتعقب التحصيل ما يحتاج اليه ولا يتم له ذلك لولا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع  
فيمكن المعاملات ومعلوم أن ذلك لا يتم لولا الراحة والسكون بالليل فلا بد منهما والحالة  
هذه فاما فى الجنة فلا نصب ولا تعب فلا حاجة بهم الى الليل فلذلك يدوم لهم الضياء  
واللذات فيبين تعالى انه لا قادر على ذلك الا الله تعالى وانما قال أفلا تسمعون أفلا تبصرون  
لان الغرض من ذلك الانتفاع بما يسمعون ويبصرون من جهة التدبير فلما لم ينتفعوا

أريد بالوقوع دنوه واقترابه ﴿ ٧٩ ﴾ س ﴿ كما فى قوله تعالى أتى أمر الله اى اذا دنا وقوع مدلول القول المذكور الذى  
لا يكادون يسمعون ومصداقه ( اخرجناهم دابة من الارض ) وهى الجساسة وفى التعبير عنها باسم الجنس وتأكيدها به  
بالتنوين التخييمى

من الدلالة على غرابية شأنها وخروج أو صافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها مارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير في وصفها رأس نوروعين خنزير وأذن فيل وقرن أبل وعنق نعامه وصدر أسد ﴿٦٢٦﴾ ولون نمر وخالصة هرة وذنب كبش وخف

بعبومابين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وبقي حلقها حلق الطير وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال ليس بدابة لهم أذن ولكن لها خلية كأنه يشير إلى أنه رجل والمشهور أنها دابة وروى لا تخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء ويبلغ السحاب وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فيها كل يوم مابين قرنيها فرسخ للراكب وعن الحسن رضي الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس يخطرون فلا تخرج كل يوم إلا ثلاثا وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تتكمن ثم تخرج بالبادية ثم تتكمن دهر اطو يلاقيها الناس

نزولها منزلة من لا يسمع ولا يبصر قال الكاظمي قوله أفلا تسمعون معناه أفلا تطيعون من يفعل ذلك وقوله أفلا تبصرون معناه أفلا تبصرون ما أنتم عليه من الخطأ والضللال قال صاحب التفسير السمرق الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد فان قيل هلا قال بنهار تصرفون فيه كإفلا تبصرون فبذلك قلنا ذكر الضياء وهو ضوء الشمس من المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والضلال ليس بذلك المنفعة والتميز بالضياء أفلا تسمعون لأن السمع يدرك ما يدركه البصر من درك منافع ووصف نواته وقرن بالليل أفلا تبصرون لأن غيرك يدرك من منفعة ظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه ومن رحمة زواج بين الليل والنهار لأغراض ثلاثة تسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتتقوا من فضله في الآخر وهو النهار وقد عاين الشكر على المنفعتين معا اعلم أنه وإن كان السكون في النهار ممكنا وإن شاء الله تعالى لم يمكنه أن لا يبق كل واحد منهما ما ذكره الله تعالى به فلهذا خصه به ﴿٦٢٧﴾ قوله تعالى (و يوم يناديهم الذين كنتم تزعمون وزعنا من كل أمة شهيدا فمما توعدهم فاعلموا أن الحشر لله وضل عنهم ما كانوا يفترون) اعلم أنه سبحانه لما هيجن طريفة المشركين أو لا يتم ذكر التوحيد ودلائله ثانيا عاد إلى هيجن طريقتهم مرة أخرى وشرح حالهم في الآخرة فقال (و يوم يناديهم أي في القيامة فيقول ابن سركا في الذين كنتم تزعمون والمعنى أين الذين ادعيتهم الهيئتهم اتخذكم أو أين قولكم تقر بنا إلى الله زاني وقد علموا أن لا إله إلا الله فيكون ذلك زائدا في غمهم إذا خوطبوا بهذا القول أما قوله تعالى وزعنا من كل أمة شهيدا فالمراد ميزنا واحدا يشهد عليهم ثم قال بعضهم هم الأنبياء يشهدون بانهم بلغوا القوم الدلائل وبلغوا في إيضاحها كل غاية يعلم أن التصغير منهم فيكون ذلك زائدا في غمهم وقال آخرون بل هم الشهداء الذين يشهدون على الناس في كل زمان ويدخل في جملتهم الأنبياء وهذا أقرب لأنه تعالى عم كل أمة وكل جماعة بأن يترفع منهم الشهيد فيدخل فيه الأحوال التي لم يوجد فيها النبي وهي أزمنة الفترات والأزمنة التي حصلت بعد محمد صلى الله عليه وسلم فعلموا حينئذ أن الحق لله ورسوله وضل عنهم غايه غيبة النبي الضائع ما كانوا يفترون من الباطل والكذب ﴿٦٢٨﴾ قوله تعالى (ان قارور كان من قوم موسى فبني عليهم وآييناه من ان كنوز ما ان مفاخره لتوه بالعصاة أولى القوه اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الأرض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أو تيته على علم عندي أو لم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) اعلم أن نص القرآن يدل على أن قارون كان من قوم

في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فإيهم ولهم الآخر وجهها من بين الركن حذاء دار بني ﴿٦٢٩﴾ موسى مخروم عن عين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يفتنون نظارة وقبل يخرج من الصفا وروى يينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب

الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا بما يلي المسمى قبحرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان  
عليهما السلام فتضرب المؤمن في مسجد بالعصا فتكثرت بيضاء فنفشوا حتى بضى لها وجهه وتكتب بين عينيه  
مؤمن وتكثرت الكافر بالخاتم في أنفه فنفشوا النكتة ﴿ ٦٢٧ ﴾ حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول

أهم أنت يا فلان من  
أهل الجنة وأنت  
يا فلان من أهل النار  
وروى عن ابن عباس  
رضي الله عنهما أنه  
قرع الصفا بعصاه  
وهو محرم وقال إن  
الدابة لتسمع قرع  
عصاي هذه وروى  
أبو هريرة عن النبي  
عليه الصلاة والسلام  
أنه قال بمس الشعب  
شعب أجياد مرتين  
أو ثلاثا قيل ولم ذلك  
يا رسول الله قال تخرج  
منه الدابة فتصرخ  
ثلاث صرخات يسميها  
من بين الحافزين فتكلم  
بالعربية بلسان ذلق  
قوله تعالى ( تكلمهم  
إن الناس كانوا بآياتنا  
يؤفكون ) أي تكلمهم  
بأذنهم كانوا لا يؤفكون  
بآيات الله تعالى الناطقة  
تجيب الساعة ومبديها  
أو بجميع آياته التي  
من جملتها الملك الآيات  
وقيل بآياته التي من  
جملتها خروجها بين  
يدي الساعة والاول  
هو الحق كما سخط به  
علما وقرئ بان الناس

موسى عليه السلام وظاهر ذلك يدل على انه كان ممن قد آمن به ولا يبعد أيضا جملة على  
القرابة قال الكلبى انه كان ابن عم موسى عليه السلام لانه كان قارون بن بصهر بن قاهث  
ابن لاوى وموسى بن عمران بن قاهث بن لاوى وقال محمد بن اسحق انه كان عم موسى  
عليه السلام لان موسى بن عمران بن قاهث وقارون بن بصهر بن قاهث وعن ابن  
عباس انه كان ابن خالته ثم قيل انه كان يسمى المنور لحسن صورته وكان اقربى  
اسرائيل للنورا لانه نافق كنافق السامري أما قوله بغنى عليهم ففيه وجوه (أحدها)  
انه بغنى بسبب ماله وبغى أنه استخف بالفقراء ولم يرع لهم حق الإيمان ولا عظمهم مع  
كثرة أمواله (والثاني) انه من الظلم قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم (الثالث)  
قال القفال بغنى عليهم أي طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت يده (الرابع) قال الضحاك  
طغى عليهم واستطال عليهم فلم يوافقهم في أمر (الخامس) قال ابن عباس تجبروا تكبر عليهم  
وسخط عليهم (السادس) قال شهر بن حوشب بغنى عليهم انه زاد عليهم في الثياب شبر  
وهذا يعود الى التكبر (السابع) قال الكلبى بغنى عليهم انه حسد هرون على الحبورة  
يروى ان موسى عليه السلام باقطع البحر وأغرق الله تعالى فرعون جعل الحبورة لهرون  
فحصنت له أسبورة والحبورة وكان صاحب القربان والمذبح وكان موسى الرسالة فوجد  
قارون من ذلك في نفسه فقال يا موسى لك الرسالة وليسون الحبورة وليست بشئ ولا أصبر  
أر على هذا فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهرون ولكن الله جملة له فقال  
وايه لا أصدقك أبدأ حتى تأتيني بآية أعرف بها ان الله جعل ذلك لهرون قال فامر  
موسى عليه السلام رؤساء بني اسرائيل أن يجي كل رجل منهم بعصا فجاؤا بهما وألقاها  
موسى عليه السلام في قبة له وكان ذلك بأمر الله تعالى فدعا ربه أن يريهم بيان ذلك  
فدناوا يحرسون عصيهم بأصبع عصاه هرون تهتم لها وقا أخضروا كانت من شجر اللوز  
فقال موسى يا قارون أما ترى ما صنع الله لهرون فقال والله ما هذا بأشج مما صنعت من  
السحر فاعتزل قارون ومعه ناس كثير وولى هرون الحبورة والمذبح وقربان فكان  
بنو اسرائيل يأتون بهما يبايهم الى هرون فبعضها في المذبح وتنزل النار من السماء فتأكلها  
وأعتزل قارون باتباعه وكان كثير المال والتم من بني اسرائيل فآتى موسى عليه  
السلام ولا يجالسهم وروى أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان  
قارون من السبعين الخنارة الذين سمعوا كلام الله تعالى أما قوله وآتينا من النكنوز  
ما ان مفتاحه لتوء بالعصبة أولى القوة ففيه ابحاث (الاول) قال الكلبى أستم تقولون  
ان الله لا يعطى الحرام فكيف أضاف الله مال قارون الى نفسه بقوله وآتينا وأجاب  
بأنه لا حجة في انه كان حراما ويجوز أن من تقدمه من الملوك جموا وكثر واظفر قارون  
بذلك وكان هذا الظفر طريق التملك أو وصل اليه بالارث من جهات ثم بالتكسب من جهة  
المضاربات وغيرها وكان الكل محتملا (البحث الثاني) الفاعل جمع مفتوح بكسر الميم وهو

الآية وضافة الآيات الى نون العظمة لانها حكاية منه تعالى لمعنى قولها لآعين عبارتها وقيل لانها حكاية منها  
لقول الله عز وجل وقيل لا اختصاصها به تعالى واثرتها عنده كما يقول بعض خواص الملك خيلنا وبلادنا وإنما الخيل  
والبلاد لملوكه وقيل هناك مضاف محذوف أي آيات ربنا وصفهم بعدم الايقان بها مع أنهم كانوا جاحدين بها للايدان  
بأنه كان من حقهم أن يوقنوا بها

و يقطعوا بصحتها وقد اتصفوا بنفيضه وقرئ ان الناس بالكسر على اخصار القول أو اجراء الكلام مجراه والكلام في الاضافة كالذي سبق وقيل هو استئناف مسوق من جهته تعالى لتعليل اخراجها أو تكليها ويرده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل فانه صريح في كونه حكاية لعدم ﴿ ٦٢٨ ﴾ ايقانهم السابق في الدنيا والمراد بالناس اما

الذكورة على الاطلاق أو مشركو مكة وقد روى عن وهب أنها تخبر كل من تراه ان أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون وقرئ تكلمهم من الكلام الذي هو الجرح والمراد به ما نقل من الوسم بالعصا والخاتم وقد جوز كون القراءة المشهورة أيضا منه بمعنى التكثير ولا يخفى بعده (ويوم نحشر من كل امة ذوابا) اجالى لخال الكذابين عند قيام الساعة بعد بيان بعض مبادئها ويوم منصوب بمحضر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام والمراد بهذا الحشر هو الحشر للعذاب بعد الحشر الكلبي الشامل لكافة الخلق وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قديم بيان سره مرارا أي واذكر اراهم وقت حشرنا أي جمعنا من كل امة

ما يفتح به وقبل هي الخزان وقياس واحدها مفتوح بفتح الميم ويقال ناهه الجمل اذا أنقله حتى أماله والعصبة الجماعة الكثيرة والعصابة مثلها فالعشرة عصابة بدليل قوله تعالى في اخوة يوسف عليه السلام ونحن عصبة وكانوا عشرة لان يوسف وأخاه لم يكونا معهم \* اذا عرفت معنى اللفاظ فنقول ههنا قولان أحدهما ان المراد بالمفاتيح المفاتيح وهي التي يفتح بها الباب قالوا كانت مفاتيحه من جلود الابل وكل مفتاح مثل اصبع وكان لكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب فارون حملت المفاتيح على ستين بغلا ومن الناس من طعن في هذا القول من وجهين (الاول) ان مال الرجل الواحد لا يبلغ هذا المبلغ ولو انا قدرنا بلدة مملوءة من الذهب والجواهر لكفاها اعداد قليلة من المفاتيح فأى حاجة الى تكثير هذه المفاتيح (الثاني) أن الكنوز هي الاموال المدخرة في الارض فلا يجوز أن يكون لها مفاتيح الجواب عن الاول ان المال اذا كان من جنس العروض لا من جنس الثقل جاز أن يقع في كثرة الى هذا الحد وأيضا فهذا الذي يقال ان تلك المفاتيح بلغت ستين حملا ليس مذكورا في القرآن فلا تقبل هذه الرواية وتفسير القرآن أن تلك المفاتيح كانت كثيرة وكان كل واحد منها معلقا بشئ آخر فكان يشتر على العصابة ضبطها ومعرفة سبب كثرتها وعلى هذا الوجه يزول الاستبعاد وعن الثاني أن ظاهر الكنوز وان كان من جهة العرف ما قالوا فتدفع على المال التجميع في المواضع التي عليها أخلاق (القول الثاني) وهو اختيار ابن عباس والحسن أن تعمل المفاتيح على نفس المال وهذا أبين وعن الترمذي أيضا قال ابن عباس كانت خزانة يحملها أربعون رجلا أفوايا وكانت خزانة أربعين ألف فيحمل كل رجل عشرة آلاف (القول الثالث) وهو اختيار أبي مسلم أن المراد من المفاتيح العلم والاساطة كقوله وعندده مفاتيح الغيب والمراد آياته من الكنوز ما أن حفظها والاطلاع عليها ينقل على العصابة أولى القوة والهدايات هذه الكنوز لكثرةها واختلاف أصنافها تنوع حفظتها والقائمين عليها أن يحفظوها ثم انه تعالى بين انه كان في قومه من وعظده بأمور (أحدها) قوله لا تفرح ان انه لا يحب الفرحين والمراد لا يلحقه من بطر وانفسك يا دنيا ما يلهي عن أمر الآخرة أصلا وقال بعضهم انه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها أو اطمان اليها ما من يعلم انه سيفارق الدنيا عن قريب لم يفرح بها وما أحسن مقال المتنبي

أشد الغم عندي في سرور \* تبقي عنه صاحبه انتقالا

وأحسن وأوجز منه ما قال تعالى لكيلا تناسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم قال ابن عباس كان فرحه ذلك شرا كالانه ما كان يخاف معه عقوبة الله تعالى (وثانيها) قوله وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة والظاهر انه كان مقرا بالآخرة والمراد أن يصرف المال الى ما يؤديه الى الجنة ويسلك طريقة التواضع (وثالثها) قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا وفيه وجوه (أحدها) نعله كان مستغرقا في طلب الدنيا فلاجل ذلك ما كان يتفرغ

أم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو من أهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة فمن تبعية لان كل امة منقسمة للتميم الى مصدق ومكذب قوله تعالى (من يكذب باياتنا) بيان للفوج أي فوجا مكذبين بها (فهم يوزعون) أي يحبس أولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويجمعوا في موقف التوبيخ والمناقشة وفيه من الدلالة على كثرة عددهم وتباعد أطرافهم ما لا يخفى

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أوجهل والوالدين الغيرة وشبهة بن زبيدة يساقون بين يدي أهل مكة وهكذا بحشر قادة  
سائر الأمم بين أيديهم إلى النار (حتى إذا جاؤا) إلى موقف السؤال والجواب والمنافشة والحساب (قال) أي الله عز وجل  
موبخهم على التكذيب والافتات ﴿٦٢٩﴾ لتربية المهابة (أكذبتم بآياتي) الناطقة بآياتي يومكم هذا وقوله تعالى  
(ولم تحيطوا بها علما)

جمله حالة مفيدة لزيادة  
شناعة التكذيب وغاية  
قبحه ومؤكد للانكار  
والتوبيخ أي أكذبتم بها  
بأدي الرأي غير ناظرين  
فيها نظر أي أدى إلى  
العلم بكنهها وأنها  
حقيقة بالتصديق حتما  
وهذا نص في أن المراد  
بالآيات فيما سلف  
في الموضوعين هي  
الآيات القرآنية لأنها  
المنطوية على دلائل  
الصحة وشواهد  
الصدق التي لم يحيطوا  
بها علما مع وجوب أن  
يتأملوا ويتدبروا فيها  
لأنفس الساعة وما  
فيها وقيل هو معطوف  
على كذبتم أي أجمعتم  
بين التكذيب وعدم  
التدبر فيها (أم ماذا كنتم  
تعملون) أي أم أي  
شيء كنتم تعملون بها  
أو أم أي شيء كنتم  
تعملون غير ذلك بمعنى  
أنه لم يكن لهم عمل غير  
ذلك كأنهم لم يخلقوا  
إلا للكفر والمعاصي  
مع أنهم ما خلقوا  
إلا لإيمان والطاعة

للتعم والالتذاذ فنهاء الواعظ عن ذلك (وثانيها) لما أمره الواعظ بصرف المال إلى  
الآخرة بين له بهذا الكلام أنه لا بأس بالتمتع بالوجوه المبسحة (وثالثها) المراد منه  
الانفاق في طاعة الله فإن ذلك هو نصيب المرء من الدنيا دون الذي يأكل ويشرب قال  
عليه السلام فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن الشبهة قبل التكبر  
ومن الحياة قبل الموت فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا  
دار الآخرة والنار (ورابعها) قوله وأحسن كما أحسن الله اليك لما أمره بالاحسان  
بالمال أمره بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الإطاعة بالمال وإجاء وطلاقة الوجه وحسن  
اللقاء وحسن الذكروا فقال كما أحسن الله اليك تنبيهها على قوله وأثنى شكرتم لأزيدنكم  
(وخامسها) قوله ولا تبغ الفساد في الأرض والمراد ما كان عليه من الظلم وابتغى وقيل  
أن هذا انقائيل هو موسى عليه السلام وقال آخرون بل مرثوقومه وصكيف كان  
فقد جمع في هذا الوعد ما لو قيل لم يكن عليه مزيد لكنه أبي أن يقبل بل زاد عليه بكفر  
النعمة فقال تأسأوتيته على علم عندي وفيه وجوه (أحدها) قال قتادة ومقاتل والكلبي  
كان قارون أفرأ بنى إسرائيل للتوراة فقال إنما أوتيته لفضل علي واستحقاق لذلك  
(وثانيها) قال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء  
من السماء فعلم قارون ثلث العلوم وكتب ثلثه وكاب ثلثه فخذعهما قارون حتى أضاف  
عليهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعله فضة والنجاس فيجعله ذهباً (ثالثها) أراد به  
علمه بوجوه المكاسب والتجارات (ورابعها) أن يكون قوله إنما أوتيته على علم عندي أي  
الله أعطاني ذلك مع كونه عالمي بأحوالي فأولم يكن ذلك مصلحة لما فعل وقوله عندي  
أي عندي أن الأمر كذلك كما يقول المفتي عندي أن الأمر كذلك أي مذهبي واعتقادي  
ذلك ثم أجاب الله تعالى عن كلامه بقوله أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من  
هو أشد منه قوة وأكثر جها وفيه وجهان (الأول) يجوز أن يكون هذا إثباتا للعلم بأن  
الله تعالى قد أهلك قبله من القرون من هو أقوى منه وأعني لأنه قد قرأ في التوراة وأخبر  
به موسى عليه السلام وسمعه من حفاظ التواريخ كأنه قيل له أولم يعلم في جملة ما عنده  
من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (الثاني) يجوز أن يكون نقبا لعلمه بذلك كأنه  
لما قال أوتيته على علم عندي فتصلف بالعلم وتعظم به قبل اعنده مثل ذلك العلم الذي ادعاه  
ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع  
الهاالكين أما قوله وأكثرجعا فالتعني أكثرجعا للمال أو أكثرجعا وعددا وحاصل  
الجواب أن اغتراره بماله وقوته وجوعه من الخطأ العظيم وأنه تعالى إذا أراد أهلكه  
لم ينفعه ذلك ولا ما يزبد عليه اضعا فاما قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فالمراد أن  
الله تعالى إذا عاقب المجرمين فلا حاجة به إلى أن يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكيفيتها لأنه  
تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به إلى السؤال فإن قيل كيف الجمع بينه وبين قوله

يخاطبون بذلك تبكيثا ثم يكون في النار وذلك قوله تعالى (ووقع القول عليهم) أي حل بهم العذاب الذي هو مدلول  
أقول الناطق بحلولة وزوله (بما ظلموا).



بسبب ظلمهم الذي هو تكذيبهم بآيات الله (فهم لا ينطقون) لانقطاعهم عن الجواب بالكلية وابتلاهم بشغل شاغل من العذاب الاليم (ألم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) الرؤية قلبية لا بصرية لان نفس الليل والنهار وان كانا من المبصرات لكن جعلهما كاذكر من قبيل العقولات اى ألم يعلموا انا ﴿ ٦٣٠ ﴾ جعلنا الليل بما فيه من الاظلام

ليستريحوا فيه بالنوم والقرار (والنهار مبصر) اى ليبصر بما فيه من الاضاءة طرق القلب في أمور المعاش فبواغ فيه حيث جعل الابصار الذي هو حال الناس حاله ووصفا من أوصافه التي جعل عليها بحيث لا ينفك عنها ولم يدرك في الليل هذا المسلك لما أن تأثير ظلام الليل في السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في البصر (أن في ذلك) اى في جملة ما كوا وصفا وما في اسم الإشارة من معنى البعد للاشارة بعبء درجته في الفضل (آيات) اى عظيمة كثيرة (لنوم يؤمنون) دالة على صحة البعث وصدق الآيات الباطنة به دالة واضحة كيف لا وان من تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجوه بدية على حكم راقفة تحار في فهمها العقول ولا يحيط بها الا الله عز وجل وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة

فورك لتسألهم أجمعين فلما يحمل ذلك على وقتين على ما قررناه وذكر أبو مسلم وجه آخر فقال السؤال قد يكون للمحاسبة وقد يكون للتقرير والتبكيث وقد يكون للاستعجاب وألقى الوجوه بهذه الآية الاستعجاب لقوله ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ﴿ قوله تعالى ﴾ فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فحسبنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين ﴿ أما قوله فخرج على قومه في زينته فيدل على انه خرج باظهر زينة وأكملها وليس في القرآن الا هذا اقدر الان الناس ذكرها وجوها مختلفة في كيفية تلك الزينة قال مقاتل خرج على بغلة شهباء عليها مسرج من ذهب ومعها أربعة آلاف فارس على الخيول وعليها اثياب الأرجوانية ومعها ثمانية جارية بيض عذبتن الخي والياب الخ على البغال الشهب وقال بعضهم بل خرج في تسعين ألفا هكذا اوقال آخرون بل في ثمانية والاولى زينة هذه التقريرات لانها معارضة لثمان الناس لما رأوه على تلك الزينة قال من كل منهم رغب في الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون من هذه الامور والاموال والراغبون يحتمل أن يكونوا من الكفار وأن يكونوا من المسلمين الذين يحبون الدنيا وما عليها وأهل الدين فقالوا للذين تمنوا هذا وبلغكم ثواب الله خير من هذه انتم لأن الثواب منافع عظيمة وخاصة عن شرائب المضار رذاعة وهذه انتم عاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة قال صاحب الكشاف ويزه أصله السوء بالهلاك ثم استعمل في الزبر والردع والبعث على ترك ما لا يرتضى اما قوله ولا يلقاها الا الصابرون فقال المفسرون لا يوفق لها وانهم في بقائها الى ما اذا عود وقد وجهان (احدهما) الى ما دل عليه قوله آمن وعمل صالحا يعني هذه الاعمال لا يوتاهما الا الصابرون (والثاني) قال الزجاج يعني ولا يلقى هذه الكلمة وهي قواهم ثواب الله خير الا الصابرون على اداء الطاعات والاحتراز عن المحرمات وعلى الرضا بقضاء الله في كل ما قسم من المنافع والمضار واما قوله فحسبنا به وبداره الارض ففيه وجهان (احدهما) انه تأشير وبطو وعنا خفف الله به وبداره الارض جزاء على عتوه وبطوه والقائه على ذلك لان القاء تشعير بالعلية (وثانيها) قل ان قارون كان يوفى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشكت نفسه فجمع بنو اسرائيل وقال ان موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فربنا ما شئت قال نبرطل فلانة البقي حتى تنسبه الى نفسها فيرفضه بنو اسرائيل فجعل لها طسنا من ذهب عملوا ذهبها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان أحصن

الليل المحاكاة للموت بضياء النهار المضاهي للحياة وعابن في نفسه تبدل النوم الذي هو أحوال الموت بالانبياء ﴿ رجناه ﴾ الذي هو مثل الحياة قضى بان الساعة آتية لا ريب فيها

وأن الله يبعث من في القبور قضاء مقتوا جرم بانه تعالى قد جعل هذا النموذج له ودليلا يستدل به على تحققه وأن الآيات  
الناطقة به ويكون حال الليل والنهار يرهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى ( و يوم ينفخ في الصور )  
اما معطوف على يوم نحشر منصوب بنصبه ﴿ ٦٣١ ﴾ أو بمضمير معطوف عليه والصور هو القرن الذي ينفخ فيه

اسرافيل عليه السلام  
عن أبي هريرة رضي الله  
عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لما فرغ الله  
تعالى من خلق السموات  
والارض خلق الصور  
فأعطاه اسرافيل فهو  
واحد على فيه شاخص  
بصره الى العرش متى  
يؤمر قال قلت يا رسول الله  
الصور قال القرن قال  
قلت كيف هو قال عظيم  
والذي نفسي بيده ان  
عظم دارة فيه كعرض  
السماء والارض فيؤمر  
بالنفخ فيه فينفخ نفخة  
لا يبق عندها في الحياة  
أحد غير من شاء الله تعالى  
وذلك قوله تعالى ونفخ  
في الصور فصعق من في  
السموات ومن في الارض  
الا من شاء الله ثم يؤمر  
بأخرى فينفخ نفخة لا يبق  
معها ميت الا بعث وقام  
وذلك قوله تعالى ثم نفخ  
فيه أخرى فاذا هم قيام  
ينظرون والذي يستدعيه  
سباق النظم الكريم  
وسياقه أن المراد بالنفخ  
ههنا هي النفخة الثانية  
وبالفزع في قوله تعالى  
( ففرع من في السموات

رجناه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بني اسرائيل يقولون انك  
فجرت بفلة فاحضرت فنادى بها موسى بالله الذي فلق البحر وأزل التوراة أن تصدق  
فتداركهم "الله تعالى فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلاً على أن أقذفك بنفسى فخر  
موسى ساجداً يبكي وقال يا رب ان كنت رسواك فاعصّب لي فاحسب الله عز وجل اليه أن  
مر الارض بما شئت فانها مطبوعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني ان قارون كما بعثني  
الى فرعون في كان معه فلينزل مكانه ومن كان معي فليقل فاعترلوا واجهه ما غير رجلين ثم قال  
بالارض خديهم فاخذتهم الى الركب ثم قال خديهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال خديهم  
فاخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه خضبرعون الى موسى عليه السلام ويناشدونه  
بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم اشدة غضبه ثم قال خديهم فانطبقت الارض عليهم  
فناوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ما أفضلك استعاثوا لك مراراً فلم ترحمهم اما وعزنى  
لو دعوني مرة واحدة لوجدوني قد باعيتهم فاصبحت بنو اسرائيل يتناجون بينهم ان نادى  
موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأوله ثم ان قارون  
يخسف به كل يوم دنة فامة قال القاضى اذا هلك بالخسف فسواء نزل عن ظاهرا الارض  
الى الارضين السابعة أو دون ذلك فانه لا يتبع ما روى على وجه المبالغة في الزجر واما  
قوامهم انه تعالى قال لو استغاثت في لاغته فان صح حل على استغاثته مقرونة بالتوبة فلما  
وهو ثابت على ما هو عليه مع انه تعالى هو الذي حكم بذلك الخسف لان موسى عليه السلام  
ما فعله الا عن أمره فبعيد وقوامهم انه يتبع الجمل في الارض أبداً فبعيد لانه لا بد له من نهاية  
وكذا القول فيما ذكر من عدد اقامات والذي عندى في أمثال هذه الحكايات انها  
قليلة الفائدة لانها من باب اخبار الآحاد فلا تفيد اليقين وليست المسئلة مسألة عملية  
حتى يكتفى فيها بالظن ثم انها في أكثر الامر متعارضة مضطربة فالاولى طرحها والاكتفاء  
بمادل عليه نص القرآن وتنبؤ بعض سائر التفاصيل الى عالم الغيب اما قوله وما كان  
من المنتصرين فالمراد من المنتقمين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله تعالى يقال  
نصره من عدوه فانتصر أى منه فامتنع ﴿ قوله تعالى ﴾ ( واصبح الذين تننوا مكانه  
بالامس بقوا ونبكوا الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولان من الله علينا  
لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً  
في الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ) اعلم أن القوم الذين شاهدوا قارون في زينته  
لما شاهدوا ما نزل به من الخسف صار ذلك زاجراً لهم عن حب الدنيا ومخالفة موسى عليه  
السلام وداعياً الى الرضاء بقضاء الله تعالى وقسمته الى اظهار الطاعة والانقياد لانبياؤه  
الله ورسله اما قوله ويكأن الله فاعلم ان وى كلمة مفصولة عن كأن وهى كلمة مستعملة عند  
النبى المصطفى واظهار التندم فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون ثم شاهدوا الخسف  
تنبهوا لخطائهم فقالوا وى ثم قالوا كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده بحسب

ومن في الارض ) ما يعزى الكل عند البعث والتشور بمشاهدة الامور الهائلة الخارقة للعادات في الانفس

والآفاق من الرعب والتهيب الضرور بين الجليلين وإيراد صبغة الماضي مع كون المعطوف عليه أجنبي ينفخ مضاراً للدلالة على تحقق وقوعه أثر النسخ ولعل تأخير بيان الأحوال الواقعة عند ابتداء النسخ عن بيان ما يقع بعدها من حشر المكذبين من كل أمة لتثنية التهويل بذكر التذكريات بأن كل واحد منهما ﴿ ٦٣٢ ﴾ طامة كبرى وداهية ذهباء حقيقة

بالنذير على حيالها مشيته وحكمته لالكرامته عليه و يضيق على من يشاء لالهوان من يضيق عليه بل لحكمته وقضائه ابتلاء وفتنة (قال سيوييه) سألت الخليل عن هذا الحرف فقال ان وى مفصولة من كائن وان اقوم تنبهوا وقالوا متقدمين على ماسلف منهم وى وذكر الفراء وجهين (احدهما) ان المعنى وياك لحذف اللام وانما جاز هذا الحذف لكثرة تهاى الكلام وجعل ان مفتوحة بفعل مضمر كانه قال وياك اعلم ان الله وهذا قول قطرب حكاه عن يونس (الثاني) وى منفصلة من كائن وهو للتعجب يقول الرجل لغيره وى أما ترى ما بين يدك فقال الله وى ثم اسألف كأن الله يسأله فأنه تعالى اعماذ كرها تعجيباً لخلقهم قال الواحدى وهذا وجد مستقيم غير أن العرب لم تنكتبها مفصلة ولو كان على ما قالوه لكتبوها مفصلة وأجاب المأثور بان خط المصحف لا يقاس عليه ثم قالوا لولان من الله عابنا الخسف بنا ويكأنه لا يظلم الكافرون وهذا نكيد لما قبله أما قوله تلك الدار الآخرة فتعظيم لها وتفعيم لاسأفها يعنى تلك التى سميت بكراها وبلغك وصفها ولم يعلق النوع بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلب اليهما وعن على عليه السلام ان الرجل ليعجب أن يكون شرك نعله أخود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها قال صاحب الكشاف والضماح من يجعل العلو لفرعون لقوله ان فرعون علا فى الارض والفساد فقارون لقوله ولا تبع الفساد فى الارض يقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله واعاقبة للمقين كما تدبره على بن أبى طالب عليه السلام ﴿ قوله تعالى ﴾ (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكون ظهيرا للكافرين ولا يصدك عن آيات الله بعد اذ انزلت اليك وادع الى ربك ولا تكون مشركين ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون ) اعلم أنه تعالى لما بين ان الدار الآخرة ليست لمن يريد علوا فى الارض ولا فسادا بل هى للمقين بين بعد ذلك ما يحصل لهم فقال من جاء بالحسنة فله خير منها وفيه وجوه (احدها) المعنى من جاء بالحسنة حصل له من تلك الكلمة خير (وثانيها) حصل له شئ هو أفضل من تلك الحسنة ومعناه انهم يزادون على ثوابهم وقدر تفسيره فى آخر النمل واما قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون فظاهره أن لا يزدادوا على ما يستحقون واذا صح ذلك فى السيئات دل على ان المراد فى الحسنات بما هو خير منها ما ذكرناه من مزيد الفضل على الثواب قال صاحب الكشاف تقدير الآية ومن جاء بالسيئة فلا يجزون الا ما كانوا يعملون ولكنه كرر ذلك لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة

بلنذير على حيالها ولوروى الترتيب الوقوع لربما توهم أن الكلال داهية واحدة قد أمر بذكرها كما مر فى قصة البقرة (الا من شاء الله) أى أن لا يفرع قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل المور والحرث ووجه العرش (وكل) أى كل واحد من المبعوثين عند النفخة (أنوه) حضرو الموقف بين يدي رب العزة جل جلاله السؤال الجواب والمناقشة والحساب وقرئ أنا ما عتبار لفظ الكل كما أن القراءة الأولى باعتبار معناه وقرئ أنوه أى حاضرهم (داخرين) أى صاخرين وقرئ دخرين وقوله تعالى (ورى الجبال) عطف على ينفخ داخل فى حكم التذكير وقوله عز وجل (تحسبها جامدة) أى ثابتة فى أما كنهها اما بديل منه أو حال من ضمير ترى أو من مفعوله وقوله تعالى (وهى تمرمر السحاب) حال من ضمير الجبال فى تحسبها أو فى

جامدة أى تراها رأى العين ساكنة والحال أنها تمرمر السحاب التى تسيرها الرياح سيرا حثيثا وذلك أن ﴿ تنقبض ﴾ الاجرام العظام اذا تجمركت نحو سمكت لا تكاد تتبين حركتها وعليه قول من قال

بارض مثل الطود تحسب أنهم وفوق الحاج والركاب تمحج وقد اجمع في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في  
تخلخل الاجزاء وانتفاشها كما في قوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش وهذا أيضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر  
الخلق بيد الله عز وجل الارض غير الارض ﴿٦٣٣﴾ وبغيرها انتهى وسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة

الهائلة ليشاهد أهل  
الحشر وهي وان اندكت  
رتصدعت عند النفخة  
الاولى لكن تسيرها  
وتسوية الارض انما  
يكونان بعد النفخة الثانية  
كما نطق به قوله تعالى  
ويسالونك عن الجبال  
فقل ينسفها ربي نسفا  
فيذرها قاما صفصفا  
لاترى فيها عوجا ولا ممنا  
يومئذ يتبعون الداعي  
وقوله تعالى يوم تبدل  
الارض غير الارض  
والسموات وبرزوا لله  
اواحسا لها رفاق اتباع  
الساعي الذي هو اسرافيل  
عليه السلام وبرز  
الحق لله تعالى ليكون  
النفخة الثانية وقد  
قالوا في تفسير قوله  
تعالى ويوم نسير الجبال  
وترى الارض بارزة  
وحشرناهم انصيغة  
الماضي في المعطوف مع  
كون المعطوف عليه  
مستقبلا للدلالة على تقدم  
الحشر على التسيير  
والروية كأنه قيل  
وحشرناهم قبل ذلك  
هذا وقيل ان المراد  
هي النفخة الاولى والفرع  
هو الذي يستتبع الموت

تبغض للسنة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى بالسنة الامثلة  
ويجزى بالحسنة عشر أمثالها وههنا سؤالان (السؤال الاول) قال تعالى ان احسنتم  
احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها كره ذلك الاحسان واكتفى بذكر الاساءة مرة واحدة  
وفي هذه الآية كره ذكر الاساءة مرتين واكتفى في ذكر الاحسان مرة واحدة فالسبب  
الجواب لان هذا المقام مقام الترغيب في الدار الآخرة فكانت المبالغة في الزجر عن  
المعصية لاثرة بهذا الباب لان المبالغة في الزجر عن المعصية مبالغة في الدعوة الى  
الآخرة واما الآية الاخرى فهي شرح حالهم فكانت المبالغة في ذكر محاسنهم اولى  
(السؤال الثاني) كيف قال لا تجزى السنة الا بمثلها مع ان التكلم بكلمة الكفر اذا  
مات في الحال عذب أبدا لا يباد والجواب لانه كان على عزم انه لو عاش أبدا لقال ذلك  
فعمول يقتضي عزمه (قال الجبائي) وهذا يدل على بطلان مذهب من يجوز على الله تعالى  
أن يعذب الاطفال عذابا دائما بغير جرم فاننا لا يجوز أن يفعل ذلك وليس في الآية ما يدل  
عليه ثم انه سبحانه لما شرح له قوله أمر اقيامة واستقصى في ذلك شرحا له ما يتصل  
بأحواله فقال ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل اوعلى الذي فرض  
عليك احكامه وفيه انفس لرادك بعد الموت الى معاد وتشكير العباد لتعظيمه كأنه قال الى  
معاد وأمر معاد أي انس اعلمك من الشر مثله وقيل المراد به مكة وجهه أن يرد  
ايها يوم الفتح ووجه تشكيكه انها كانت في ذلك اليوم معاداله شأن عظيم لاستيلاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقبورها لاهلها واظهار عن الاسلام واذلال حزب  
الكفر والسيادة مكة فكان الله تعالى وعده به وبكفة في اذى وغلبة من اهلها أنه  
يهاجر منها ويحيد اهلها فظاهرا ظاهرا وقال مقاتل انه عليه السلام خرج من الغار  
وسار في غير الطريق مخافة الطير فلما آمن رجع الى الطريق وتزل بالحنطة بين مكة  
والدماء وعرف الطريق الى مكة واشتاق اليها وذكر مولده ومولد ابيه بمنزل جبريل عليه  
السلام وقال تشاق الى بلدك ومولدك يقال عليه السلام نعم فقال جبريل عليه السلام  
فان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد يعني مكة فظاهرا  
عليهم وهذا أقرب لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل العود وذلك لا يليق  
الابكة وان كان سائر الوجوه محتملا لكن ذلك أقرب قال أهل التحقيق وهذا أحد ما يدل  
على نبوته لانه اخبر عن الغيب ووقع كما أخبر فيكون مجزا ثم قال قل ربي أعلم من جاء  
بالهدى ومن هو في ضلال مبين ووجه تعلقه بما قبله ان الله تعالى لما وعد رسوله الرد الى  
معاد قال قل للمشركين ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين يعني نفسه وما يستحقه من اشواب في  
المعاد والاعزاز بالاعادة الى مكة ومن هو في ضلال مبين يعنيهم وما يستحقون من العقاب  
في معادهم ثم قال لرسوله وما كنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب الا رجة من ربك في كلمة  
الاوجهان (أحدهما) انها للاستثناء ثم قال صاحب الكشاف هذا كلام محمول على

نهاية شدة الهول كما في قوله تعالى ﴿٨٠﴾ فسعق من في السموات ومن في الارض الآية فيخص أثرها بمن  
نحيا عند وقوعها دون من مات قبل ذلك من الامم وجوز ان يراد بالاتبان داخرين

رجوعهم الى امره تعالى وانقيادهم له ولا ريب في أن ذلك مما ينبغي أن ينزه ساحة التنزيل عن أمثاله وابعده من هذا ما قبل  
ان المراد بهذه النفخة نفخة الفرع التي تكون قبل نفخة الصق وهي التي أريدت بقوله تعالى ما ينظر هؤلاء الا صيحة  
واحدة ماله من فواق فيسير الله تعالى عندها الجبال فتمر ﴿٦٣٤﴾ من السحاب فتكون سربابا وترج الارض بأهلها

وجاءتكون كالسفينه  
الوثقة في البحر أو  
كالقنديل المعلق ترجحه  
الارواح فانه مما لا ارتباط  
له بالمقام قضا والحق  
الذي لا يحيد عنه ما  
قدمناه وما هو نص في  
الباب ما سألني من قوله  
تعالى وهم من فرغ  
يومئذ آمنون (سمع الله)  
مصدر مؤخر المضمون  
ما قبله أي صاع الله ذلك  
صنعه على أنه عارجه  
ذكر من انفق في الصور  
وما ترتب على ذلك  
فصديقه التنبية على علم  
شأن الله ما عدا  
وتعويل أمر هار الايدار  
بأنه سألني بطريق  
اخلال نظام العالم وافتساد  
أحوال الكائنات بالكلية  
من غير أن يدعو إليها  
داعية أو يكون لها داعية  
بل هي من قبيل بدائع  
صنع الله تعالى المبينة على  
أساس الحكمة المستنبطة  
لغايات الجيلة التي لا حيلها  
رتبت مقدمات الخلق  
ومبادئ الابداع على  
الوجه المزين والنهيج  
الرصين كما يرب عنه  
قوله تعالى (الذي اتقن

المعنى كأنه قيل وما أتى اليك الكتاب الا رحمة من ربك و يمكن أيضا اجراؤه على ظاهره  
أي وما كنت ترجوا الآن يرحمك الله برحة فينعم عليك بذلك أي ما كنت ترجوا الاعلى  
هذا (والوجه الثاني) ان الابعث لكن الاستدراك أي ولكن رحمة من ربك أتى اليك  
ونظيره قوله وما كنت بجانب الطور اذا نادينا ولكن رحمة من ربك خصصك به ثم انه كلفه  
بأمور (أحدها) كلفه بأن لا يكون مظاهرا للكفار فقال فلا تكون ظهيرا للكافرين  
(وثانيها) ان قال ولا يصدك عن آيات الله بعد اذ أنزل اليك الميثاق الى المشركين قال  
الصحيح وذلك حين دعوه الى دين آية ابرو جوه ويقاسوه شطرا من ماله أي لا تلتفت  
الى مؤثر ولا تترك الى قولهم فيصدك عن اتباع آيات الله (وثالثها) قوله وادع الى  
ربك أي الى دين ربك واراد التشديد في دعاء الكفار والمشركين فلذلك قال ولا تكون  
من المشركين من رضي بشر يقتلهم أو ما من اليهم كان منهم (ورابعها) قوله ولا تدع مع  
الله الهاتخر وهذا واركان واجما على الكل اذ الله تعالى خاطبه به خصه وصلا لاجل  
الاعظم قال قبل الرسول كان معاوما متدانا لا يفضل شيئا من ذلك البتة فاقالة هذا  
الشيء وتعلق الخصم به وان كان لم يرد غير وجوز أن يكون المعنى لا تعبد على غير الله  
ولا تتخذ غيره وكذا في قوله قل من نفع بغير الله تعالى فكأنه لم يكمل سره في  
الوجود ثم بين الله لا اله الا هو أي لا نافع ولا ضار ولا معطي ولا مانع الا هو كقوله رب  
المسرق والمغرب له اله هو فآخذه وكبر لا يجوز اخذ اله سواه ثم قال كل شيء هالك  
الوجود وفيه مسائل (المسألة الاولى) استدلوا في قوله كل شيء هالك فمن الناس من  
فسر الهلاك بالعدم والمعنى ان الله تعالى بعسم كل شيء سواد ونهيم من فسر الهلاك  
باجراجه عن كونه متفعلا بما لا يدرك أو بغيره في الغرابة وان كانت اجراؤه اقية فانه  
يقال هلك ثوب وهلك الماع ولا يريدون به فناء اجرائه بل بمرورهم عن كونه متفعلا به  
ونهم من قال معنى كونه هائكا كونه قابلا للهلاك في ذاته فان كل ماعداد ممكن  
الوجود لذاته وكل ما كان ممكن الوجود كان قابلا لعدم فكان قابلا للهلاك فأطاق  
عليه اسم الهلاك نظرا الى هذا الوجه واعلم ان المتكلمين لما أرادوا اقامة الدلالة على  
ان كل شيء سوى الله تعالى يقبل عدم والهلاك قالوا ثبت ان العالم محدث وكل ما كان  
محدثا فان حقيقته قابلة لعدم والوجود وكل ما كان كذلك وجب أن يبي على هذه  
الحالة أبدا لان الامكان من لوازم الماهية ولازم الماهية لا يزول قط الا انما لناظرنا في  
هذه الدلالة ما وجدناها وافية بهذا الغرض لانهم انما أقاموا الدلالة على حدوث  
الاجسام والاعراض فلو قدرروا على اقامة الدلالة على ان ما سوى الله تعالى اما متخير  
أو قائم بالمتخير اتم غرضهم الا ان الخصم ثبت موجودات لا متخيرة ولا قائمة بالمتخير فالدليل  
الذي بين حدوث المتخير والقائم بالمتخير لا بين حدوث كل ما سوى الله تعالى الابد قوام  
الدلالة على نفي ذلك القسم الثالث ولهم في نفي هذا القسم الثالث طريقان (أحدهما)

كل شيء) أي أحكم خلقه وسواه على ما تقتضيه الحكمة وقوله تعالى (انه خير بما يفعلون) تعطيل ﴿قواهم﴾  
لكون ما ذكر صنعا محكماله تعالى ببيان أن عمله تعالى بظواهر

أفعال المكلفين و بواطنها ما يدعو الى اظهارها و بيان كيفياتها على ما هي عليه من الحسن والسوء و ترتيب اجزئتها  
عليها بعد بعثهم وحشرهم وجعل السموات والارض والجبال على وفق ما نطق به التنزيل ليحققوا بمشاهدة ذلك ان  
وعدا الله حق لا ريب فيه وقرئ خير ما يفعلون ﴿ ٦٣٥ ﴾ وقوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله خير منها ) بيان

لما اشير اليه باحاطة  
علمه تعالى بأفعالهم  
من ترتيب اجزئتها  
عليها أى من جاء منكم  
أومر أولئك الذين  
أتوه تعالى بالحسنة  
وله من الجزاء ما هو خير  
منها أما باعتبار أنه  
أضعافها وأما باعتبار  
دوائه وانفضائها  
وقيل له خير حاصل  
من جهتها وهو الجنة  
وعن ابن عباس رضى  
الله عنهما الحسنة  
كلمة الشهادة ( وهم )

أى الذين جاءوا بالحسنات  
( من فرغ ) أى عظيم  
مثل لا يقدر قدره  
وهو الفرع الحاصل  
من مشاهدة العذاب  
بعد تمام المحاسبة  
وظهور الحسنات  
والسيئات وهو الذى  
فى قوله تعالى لا يخزنهم  
الفرع الاكبر وعن  
الحسن رحمه الله تعالى  
حين يؤمر بالعباد الى  
النار وقال ابن جريج  
حين يذبح الموت  
وينادى المنادى  
بأهل الجنة خلود  
فلا موت وبأهل النار

فولهم لادليل عليه فوجب نفيه وهذه طريقة ركيكة يذاسقونها فى الكتب الكلامية  
( والثانى ) قولهم لو وجد موجوده هكذا لكان مشاركا لله تعالى فى نفي المكان والزمان  
والامكان ولو كان كذلك لصار مثلا لله تعالى وهو ضعيف لاحتمال أن يقلل انهما  
وان اشتراكا فى هذا السلب الا أنه يتميز كل واحد منهما عن الآخر بما هي حقيقة  
واذا كان كذلك ظهر أن دليلهم على لا ينفى باثبات كل شئ هالك الأوجهه والذى  
يعتمد عليه فى هذا الباب ان نقول ثبت ان صانع العالم واجب الوجود لذاته فيستحيل  
وجود موجود آخر واجب لذاته والا لاشتراكا فى الوجوب واماز كل واحد منهما عن  
الآخر بخصوصيته وبابه المشاركة غير ما به لما يراه فيكون كل واحد منهما سر كما  
عابه المشاركة وعنه الممايز وكل مركب ممكن منقسم الى جزئيه ثم ان الجزأين ان كانا  
واجبين كانا شريكتين فى الوجوب ومما يميز باعتبار آخر فيلزم ترك كل واحد منهما  
أبصار يلزم التسلسل وهو محال وان لم يكونا واجبين فالمرجح أنهما الفقر اليهما أولى أن  
لا يكون واجبا فثبت ان واجب الوجود واحد وان كل ما عداه فى الممكن وكل ممكن فلا بد  
بعدم ترجع افتقاره الى المرجح اما حال عدمه أو حال وجوده فان كان الأول ثبت أنه محال  
وان كان الثانى فافتقار الوجود الى المراتب اما حال عدمه أو حال بقائه وان الثانى باطل بانه  
يلزم انيجاد الموجود وهو محال فثبت ان الافتقار لا يحصل الا حال الخدوت وثبت ان كل  
ما سوى الله تعالى محال سواء كان مخبرا أو قال بالتحيز أو لا مخبر أو لا قائم بالتحيز فان  
انقضت هذه الدلائل بذات الله وصفاته فاعلم ان هناك فرقا قافوا اذا ثبت عدم كل ما سواه  
و ثبت ان كل ما كان محسنا كان قابلا للهلاك والعدم ثم ان الدين فسروا الآية بذلك قالوا هذا أولى  
الوجهه بمعنى كونه قابلا للهلاك والعدم ثم ان الدين فسروا الآية بذلك قالوا هذا أولى  
وذلك لانه سبحانه حكم بكمنا هالكه فى الحال وعلى ما قلناه فهى هلكة فى الحال وعلى  
ما قلناه انها استهلك لانها هالكه فى الحال فكان قولنا أولى وأيضا فالممكن اذا وجد  
من حيث هو لم يكن مستحقا للوجود والعدم من ذاته فهذه الاستحقاقية مستحقة له  
من ذاته وأما الوجود فوارد عليه من الخارج فالوجود له كاشوب المستعار له وهو من  
حيث هو هو كالانسان الفقير الذى استعار ثوبا من رجل غنى فان الفقير لا يخرج بسبب  
ذلك عن كونه فقيرا كذا الممكنات عارية عن الوجود من حيث هى وأما الوجود ثوب  
حصل لها بالعارية فصح انها ابداهالكه من حيث هى أما الذين حملوه على انها مستعدم  
فقد احتجوا بان قالوا الهلاك فى اللغة له معنيان أحدهما خروج الشئ عن ان يكون  
مستقابه والثانى الفناء والعدم لاجاز حل اللفظ على الاول لان هلاكها بمعنى خروجها  
عن حد الانتفاع محال لانها وان تفرقت اجزاؤها فانها تمتنع بها لان النفع المطلوب  
كونها بحيث يمكن ان يستدل بها على وجو الصانع القديم وهذه المنفعة باقية سواء  
بقيت متفرقة أو مجمعة وسواء بقيت موجودة أو صارت معدومة واذا تعذر حل الهلاك

خلود فلا موت ( يؤخذ ) أى يوم اذ ينفخ فى الصور ( آمنون ) لا يعتر بهم ذاك الفرع الهائل ولا يلحقهم ضرره  
أصلا وأما الفرع الذى يعترى كل من فى السموات ومن فى الارض غير من استثناء الله تعالى فانما هو التهيب والرعب  
الحاصل فى ابتداء النفخة من معاينة قنود الدواهي والاهوال ولا يكاد يخلو منه أحد بحكم الجبله وان كان



آمنان لحوق الضرر والامن يستعمل بالجارو بدونه كافي قوله تعالى أفامنوا بكم الله وقرئ من فزع يومئذ بالاضافة  
مع كسر الميم وتحتها أيضا والمراد هو الفزع المذكور في القراءة الاولى لاجتماع الافزع الخاصة يومئذ ومدار الاضافة  
كونه أعظم الافزع وأكبرها كالمعاداة اس **٦٣٦** فزع بالنسبة اليه (ومن جاء بالدعوة اقبل هو الشريك

على هذا الوجه وجب حمله على الفناء أجاب من حمل الهلاك على الفرق قال هلاك  
الشيء خروجته عن النعمة التي يكون الشيء مظلوما لاجلها فاذمات الانسان قيل هلاك  
لان الصفة المطلوبة منه حياته وعقله واذ تمزق الثوب قيل هلاك لان المفصود منه  
صلاحيته ليس فاذا شرفت اجزاء العالم خرجت السموات والكواكب والجبال والبحار  
عن صفاتها التي لاجلها كانت متفقا بها التقاطا خاصا فلا جرم صح اطلاق اسم  
الهلاك عليهم فاما صحتها الاستدلال بها على الصانع سبحانه فهذا المنفعة ليست بمنفعة  
خاصة بالخير من حيث هي شمس والشمس من حيث هو نور فلم يلزم من نقائلها أن لا يخلق  
عليها اسم الهالك ثم اوجبوا على بقائه اجزاء العالم بقوله يوم تبدل الارض غير الارض  
وهذا صريح في ان اجزاء العالم لا الهالك متصفة بصفة أخرى فهذا ما في هذا  
الوضع (المسئلة الثانية) جمع أهل التوحيد بهذه الآية على الله تعالى شيء قالوا لانه  
العلمي من قوله كل شيء استسلم يخرج ما رآه يوجب أو يصحده له تحت مسمى فوجب  
كونه شأنا كذا ما ذكرناه في سورة النعام وهو قوله قل أي شيء أكرمتم الله قل الله  
واحتجبهم على الله ليس بشيء بقوله ليس كونه شيء بالتمكاف مع ما لا يفسد الآية  
ليس مثل الله شيء ومثل مثل لله هو الله فوجب أن لا يكون الله شيئا جوابه ان التكاف  
صله زائدة (المسئلة الثالثة) استدلوا بحجة إسماعيلية على ان الله تعالى جسم  
من وجهين الاول قالوا الآية صريحة في اثبات الوجود وذلك يقتضي الجسمية والثاني  
دوله وايه ترجموا وكذا في آياتها اعلية وذلك لا يعقل الا في الاجسام والجواب اوضح  
هذا الكلام يلزم ان يفنى جميع اعضائه وان لا يبقى منه الا الوجه وقد التزم ذلك بعض  
المشبهة من الرافضة وهو بيان بن سمان وذلك لا يقول به عاقل ثم من الناس من قال  
الوجود هو الوجود والحقيقة يقال وجه هذا الامر كذا أي حقيقة ومنهم من قال  
الوجه صفة والمراد كل شيء هالك الا هو وأما كلمة الى فاعني الى موضع حكمه وقضائه  
يرجعون (المسئلة الرابعة) استدلوا بالمعترية على ان الجنة والنار غير مخلوقين قالوا لان  
الآية تقتضي فناء الكل فلو كانتا مخلوقتين لقيناه وهذا يناقض قوله تعالى في صفة  
الجنة أكلها دائم والجواب هذا معارض بقوله تعالى في صفة الجنة أعدت للحاتين وفي  
صفة النار وفودها الناس والحجارة أعدت للكافرين ثم اما أن يحمل قوله كل شيء هالك  
على الاكثر كقوله وأوتيت من كل شيء أو يحمل قوله أكلها دائم على ارضان فأنهما  
لما كانا قليلا بالنسبة الى زمان بفأتهما لاجرم أطلق لفظ الدوام عليه (المسئلة الخامسة)  
قوله كل شيء هالك يدل على ان الذات ذات بالفعل لانه حكم بالهلاك على شيء فدل على  
ان الشيء في كونه شيئا قابل للهلاك فوجب أن لا يكون المعدم شيئا والله أعلم والمحمد لله  
رب العالمين

(فكبت وجهه في النار) أي كبر فيها  
على وجههم فكبت  
أو كبت فيها أنفسهم  
على طريقته وذلوا  
بالدرك الى انهم كبت  
هل تحزبون انما كنتم  
تعمدون على ما كنتم  
للتشديد أو على احسان  
قوله أي مقولة بهم  
ذلك راعا أمر الله  
اعين بربك هذا  
أدى حرمها أمر  
عنه الله فوالسلام  
أن يقول الله ذات ما بين  
لهم أحول الناس  
والمعاد وشرح أحوال  
القيامة تليق بهم على  
أنه قد أتى أمر الدعوة  
بما لم يدر عليه ولم  
يقوله عليه الصلاة  
والسلام بعد ذلك  
شأن سوى الاستعمال  
بعبادة الله عز وجل  
والاستغراق في مراقبته  
غير سبال بهم صلوا ام  
رشدوا صلحوا أو فسدوا  
ليحملهم ذلك على أن  
يهتجوا بامور أنفسهم  
ولا يتوهوا من شدة  
اعتناؤه عليه الصلاة  
والسلام بامر دعوتهم  
أنه عليه الصلاة والسلام يذمهم ما يلجئهم الى الايمان لانه لا يمتنع  
لحوادثهم فيما شاهدوه من الآيات الباهرة والبلدة هي مكة المعظمة وتخصيصها بالاضافة لتفخيم شأنها واجلال

أنه عليه الصلاة والسلام يذمهم ما يلجئهم الى الايمان لانه لا يمتنع  
لحوادثهم فيما شاهدوه من الآيات الباهرة والبلدة هي مكة المعظمة وتخصيصها بالاضافة لتفخيم شأنها واجلال

مكانها والتعرض لحرمة تعالى اياها تشريف لها بعد تشريف وتَعْظِيم اثر تعظيم مع ما فيه من الاشارة له الامر وموجب الامتنال به كما في قوله تعالى فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وامنهم من خوف ومن الرمن الى غاية شناعة ما فعلوا فيه الا يرى أنهم مع كونها ٦٣٧ بحرمه من أن تنتهك حرمتها باختلاخلها وسد شجها وتغير

صيدها وارادة الالحاد فيها بوجه من الوجوه قد استمر وا فيها على تعاطى أجبر أفراد الفجور وأشنع آحاد الالحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا منها الاوثان وعكسوا على عبادتها قائلهم الله أنى يؤفكون وقرئ حررها بالتخفيف وقوله تعالى (وله كل شئ) أى خلقا وملكا وتصرفا من غير أن يشاركه شئ فى شئ من ذلك لتحقيق للحق وتبيد على أن افراد مكة بالاضافة لما ذكر من التفتيح والتشريف مع عموم الربوبية لجميع الموجودات (وأمرت أن أكون من المسلمين) أى أثبت على ما كنت عليه من كونى من جملة الثابتين على ملة الاسلام والتوحيد أى الذين أسأوا وجوههم لله خالصة من قوله تعالى ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله (وأن أتلوا القرآن) أى أوأظب على تلاوته لتكشف

سورة العنكبوت مكية وقيل مدنية وقيل نزلت من أوأها الى رأس عشر بمكة وبأها بالدينة أو نزل الى آخر العشر بالمدنية وبأها بمكة بالعكس وهى سبعون أو تسع وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فى تفسير الآية وفيما يتعلق بالتمهيد مسأله (المسئله الاولى) فى تعلق أول هذه السورة بآيها وفيه وجوه (الاول) لما قال الله تعالى قبل هذه السورة ان الذى يفرض عليك القرآن لادلك الى معاد وكان المراد منه أن يرد الى مكة ظاهر اغالبها على الكفار ظافرا طائفا بشار وكان فيه احتمال مشاق القتال بسبب على البعض ذلك فقال الله تعالى الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا ولا يوفوا وأما بالجهاد (الوجه الثانى) عوانه تعالى لما قال فى آخر السورة المقدمة وادع الى ربك وكان فى الدعاء الى الطعام والحراب والضرب لان النبى عليه السلام وأصحابه كانوا مؤمنين بالجهاد ان لم يؤمن الكفار بمجرد الدعاء فتعلق على البعض ذلك فقال أحسب الناس أن يتركوا (الوجه الثالث) هو أنه تعالى لما قال فى آخر السورة المقدمة لكل شئ هاتك أوجهه ذكر بعده ما يبطن قول المنكرين للعشر وقيل له الحكم واليه ترجعون يعنى ليس كل شئ هالكا من غير رجوع بل كل هالك ولدرجوع الى الله اذ اتين هذا فاعلم ان منكرى الحشر يقولون لافائدة فى التكليف فانها مشاق فى الحل ولا فائدة لها فى المال اذ لا مال ولا مرجع بعد الهلاك والزوال فلا فائدة فيها فلما بين الله انهم اليه يرجعون بين ان الامر ليس على ما حسبوه بل حسن التكليف ليثبت الشكور ويعذب الكفور فقال أحسب الناس ان يتركوا غير مكلفين من غير عمل يرجعون به الى ربهم (المسئله الثانية) فى حكمة افتتاح هذه السورة بحروف من التمجى وتقديم عليه كلاما كلييا فى افتتاح السور بالحروف فتقول الحكيم اذا خاطب من يكون محل الغفلة أو من يكون مشغول البال بشغل من الاشغال يقدم على الكلام المقصود شيئا غيره ليلتفت الخاطب بسببه اليه ويقبل بقلبه عليه ثم يشرع فى المقصود اذا ثبت هذا فتقول ذلك المقدم على المقصود قد يكون كلاما له معنى مفهوم كقول القائل اسمع واجعل بالك الى وكن لى وقد يكون شيئا هو فى معنى الكلام المفهوم كقول القائل ازيد يا زيد وألا يا زيد وقد يكون ذلك المقدم على المقصود سوتا غير مفهوم كمن يصفر خلف انسان ليلتفت اليه وقد يكون ذلك الصوت بغير الغم كما يصفق الانسان بيديه ليقبل السامع عليه ثم ان موقع الغفلة كلما كان أتم والكلام المقصود كان أهم كان المقدم على المقصود أكثر ولهم ذائنادى القريب بالهزة فيقال ازيد والبعيد يا فيقال يا زيد والغافل بنه أولا فيقال الا يا زيدا ثبت هذا فتقول ان النبى صلى الله عليه وسلم وان كان يقظان الجنان ولكنه انسان يشغله شأن عن شأن فكان يحسن من الحكيم ان يقدم

لى حقائقه الزائفة المخزونة فى تضاعيفه شيئا فشيئا أو على تلاوته على الناس بطريق تكرر الدعوة ونشئة الارشاد فيكون ذلك تنبيهها على كفايته فى الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة أخرى فعنى قوله تعالى (فن هدى فاما بهتدى لنفسه) حينئذ فن هدى بالايان به

والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فن اهتدى بتبليغه ابلى فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن  
فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لالى (ومن ضل) بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه أو بمخالفتي فيما ذكر  
(وقل) في حقه (انما انا من المنذرين) وقد خرجت عن عهدته ﴿٦٣٨﴾ الانذار فليس على من وبال ضلاله شيء

وانما هو عاينه فقط  
(وقل الحمد لله) أى  
على ما أفاض على  
من نعمائه التي أجلاها  
نعمته النبوة المستتعة  
لنفون النعم النديقة  
والديوية ووقر  
لعمل عبايتها  
أحكامها الى كافة  
الورى بالآيات البينة  
والبراهين الثرية ومول  
تعالى (سيركم آيات)  
من جملة الكرم المأثورة  
أى سيركم البتة في  
الآيات الباهرة التي  
نطق بها القرآن  
كخروج الدابة وسائر  
الشرائط وقد عدتها  
وقعة بدر وياباه قوله  
تعالى (فعر فونها)  
أى فعر فون أنها  
آيات الله تعالى حين  
لا تنفعكم المعرفة لانهم  
لا يعترفون بكون وقعة  
بدر كذلك وقبل سيركم  
في الآخرة وقوله تعالى  
(ومار بك بغافل عما  
تعملون) كلام مسوق  
من جهته تعالى بطريق  
التذيل مقرر لما قبله  
متضمن للوعود والوعيد  
كما ينبغي عنه اضافة الرب

على الكلام المقصود حروفا هي كالمتهبات ثم ان تلك الحروف اذا لم تكن بحيث يفهم  
معناها تكون انهم في افادة المقصود الذي هو التنبيه من تقديم الحروف التي لها معنى  
لان تقديم الحروف اذا كان لا قبل السامع على المتكلم لسماع ما بعد ذلك فاذا كان  
ذلك المقدم كلاما منظوما وقولا مفهوما فاذا سمعه السامع بما يظن انه كل المقصود  
ولا كلام له بعد ذلك فيقطع الالتفات عنه أما اذا سمع منه صوتا بلا معنى يقبل عليه ولا  
يقطع نظره عنه ولم يسمع غير الجملتين ما سمعه ليس هو المقصود فان تقديم الحروف  
التي لا معنى لها في الوضع على الكلام المقصود فيه حكمة بالغة فار قال قائل فما الحكمة  
في الخصائص من صور بهذه الحروف ومول عقل البشر من ادراك الاشياء  
الجارية على تفاصيلها عاجز والله أعلم بجمع الاشياء الكنى نذكر ما يوفى الله له ونقول  
كل سورة في أوائلها حروف التهجى وفي أوائلها ذكر الكتاب أو تنزيل أو القرآن  
كقوله تعالى الم ذلك الكتاب الم الله لانه الاموال في اليوم نزل عليك الكتاب المص  
كتاب أنزل لك يس وانقر من وانقر في وانقر الم تنزيل الكتاب حم تنزيل  
الكتاب الاثلاث سورته من الم حسب الناس الم خليف الم الم والحكمة في افتتاح  
السور التي فيها القرآن أو تنزيل أو الكتاب بالحروف هي ان القرآن عظيم والآنزل له  
تعالى وانزلنا ما نزلنا من كتابك فولا ثقيلة وصح كل سورة أولها ذكر  
القرآن والكتاب والتنازل قدم عليها من وجوب ثبوت الحسب لاستماعه لا يقال كل  
سورة قد آتوا بقائه استماع القرآن سواء كان فيها ذكر القرآن لفظا أو لم يذكر فكان  
الواجب أن يذكر في أوائل كل سورة منه وأيضاً قد وردت سورتيها ذكر الانزال  
والكتاب ونمى كرفيتها حروف كقوله تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وقوله  
سورة أنزلناها وقوله تبارك الذي نزل الفرقان وقوله اننا أنزلناه في ليلة القدر لاننا نقول  
جواباً عن الاول لا ريب في ان كل سورة من القرآن لكن السورة التي فيها ذكر القرآن  
والكتاب مع أنها من القرآن تنبذ على كل القرآن فان قوله تعالى طه ما أنزلنا عليك  
القرآن مع أنها بعض القرآن فيها ذكر جميع القرآن فيصير مثاله مثال كتاب يرد من ملك  
على مملوك فيه شغل ما وكتاب آخر يرد منه عليه فيه أنا كتبنا اليك كتابا فيها أوامرنا  
فامثلها الاشك ان عب الكتاب الآخر أكثر من نقل الاول وعن الثاني ان قوله الحمد لله  
وتبارك الذي تسبيحات مقصودة وتسبيح الله لا يغفل عند العبد فلا يحتاج الى منبه  
بخلاف الاوامر والنواهي وأما ذكر الكتاب فيها فليسان وصف عظيمة من له التسبيح  
وسورة أنزلناها قد بينا انها بعض من القرآن فيها ذكر انزالها وفي السورة التي ذكرناها  
ذكر جميع القرآن فهو أعظم في النفس وأثقل وأما قوله تعالى اننا أنزلناه فنقول هذا ليس  
واردا على مشغول القلب بشيء غير بدليل انه ذكر الكتاب فيهما وهي ترجع الى المذكور  
سابق أو معلوم وقوله اننا أنزلناه الهامراجع الى معلوم عند النبي صلى الله عليه وسلم

الى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام وتخصيص الخطاب بأولاه عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانياً ﴿فكان﴾  
للكفرة تغليباً أى وماربك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أنتم أيها الكفرة من السيئات فجازى كلامكم  
بعمله لا بحاله وقرئ عايملون على الغيبة فهو وعيد محض

والعني وما ربك بغافل عن أعمالهم فسيعذبهم البتة فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لغفلة تعالى عن أعمالهم الموجبة له والله تعالى أعلم \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بسلامان وهو وصالح وابراهيم وشعيب عليهم الصلاة والسلام ٦٣٩\* ومن كذب بهم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

\* (سورة القصص مكية وقيل الاقوله الذين آتيناهم الكتاب الى قوله الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية) \*

\* بسم الله الرحمن الرحيم \* (طسم تلك آيات الكتاب المبين) قد مر ما يتعلق به من الكلام بالاجمال والتفصيل في أشباهه (تلاوة عليك) أي اقرأ بواسطة جبريل عليه السلام ويجوز أن تكون التلاوة مجازاً من التنزيل (من نيا موسى وفرعون) مفعول تلاو أي بعض بذئهم (بالحق) متعلق بخدوف هو حال من فاعل تلاو أو من مفعوله أو صفة لمصدره أي تلاوا عليك بعض بذئهم متبسين أو ملتبساً بالحق أو تلاوة ملتبسة بالحق (القوم يؤمنون) متعلق بتلاو وتخصيصهم بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا في الارض) استئناف جار مجرى التفسير للمجمل الموعود وتصدره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق

فكان متنبها له فلم ينبذ واعلم ان التنبيه قد حصل في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم معناها كافي قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم وقوله يا أيها النبي اتق الله ويا أيها النبي لم تحرم لانها أشياء هائلة عظيمة فان تقوى الله حق تفاته أمر عظيم فقدم عليها النداء الذي يكون للبعيد الغافل عنها تنبيهاً وأما هذه السورة افتتحت بالحروف وليس فيها الابتداء بالكتاب والقرآن وذلك لان القرآن ثقله وجموده بما فيه من التكليف والمعاني وهذه السورة فيها ذكر جمع التكليف حيث قال أحسب الناس ان يتركوا أن يقولوا آمناً يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤثرون بأنواع من التكليف فوجز المعنى الذي في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر وانها هي فان قيل مثل هذا الكلام وفي معناه ورد في سورة التوبة وهو قوله تعالى أم حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يقدم عليه حروف التهجى فتقول الجواب عند في غاية الظهور وهو ان هذا ابتداء كلام ولهذا وقع الاستفهام بالهمزة فتأنيد أحسب وذلك وسد كلام بدليل وفوق الاستفهام بأم والتنبيه يكون في أوامير الكلام لا في تنبيهه وأما الم غلبت الروم فسمي في موضعه ان شاء الله تعالى هذا تمام الكلام في الحروف (المسئلة الثالثة) في اعراب الم وقد ذكر تمام ذلك في سورة البقرة مع الوجوه المتشبهة في تفسيره وتزيد ههنا على ما ذكرناه ان الحروف لا اعراب لها لانها جارية مجرى الاصوات المشبهة (المسئلة الرابعة) في سبب نزول هذه الآيات وفيه أقوال الاول انها نزلت في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة اشقى انها نزلت في أقوام بمكة هاجروا وتبعهم الكفار فاستشهد بعضهم ونجا اليه فون الثالث انها نزلت في مهجع بن عبدالله قتل يوم بدر (المسئلة الخامسة) في التفسير قوله أحسب الناس ان يتركوا يعني اظنوا انهم يتركون بمجرد قولهم آمناً وهم لا يفتنون لا يبتلون بالفرائض البدنية والمالية واختلف أئمة النحو في قوله أن يقولوا فقال بعضهم ان يتركوا بأن يقولوا وقال بعضهم أن يتركوا يقولون آمناً مقتضى ظاهر هذا انهم يمنعون من قولهم آمناً كما يغفهم من قول القائل لظن انك تترك أن تضرب زيداً أي تمنع من ذلك وهذا بعيد فان الله لا يمنع أحداً من أن يقول آمناً ولكن مراد هذا المفسر هو أنهم لا يتركون يقولون آمناً من غير ابتلاء فيمنعون من هذا المجموع بإيجاب الفرائض عليهم (المسئلة السادسة) في الغوا ند المعنوية وهي ان المقصود الاقصى من الخلق العبادة والمقصد الاعلى في العبادة حصول محبة الله كما ورد في الخبر لا يزال العبد يتقرب الى بالعبادة حتى أحبه وكل من كان قلبه أشد امتلاء من محبة الله فهو أعظم درجة عند الله لكن للقلب ترجان وهو اللسان واللسان مصداقات هي الاعضاء ولهذا المصداقات من كيات فاذا قال الانسان آمناً باللسان فقد ادعى محبة لله في الجنان فلا بد له من شهود فاذا استعمل الاركان في الاتيان بما عليه بنیان

مضمون ما بعده أي انه تجبر وطغى في أرض مصر وجاوز الحدود المعهودة في الظلم والعدوان (وجعل أهلها شيعاً) أي فرقا بشيعونه في كل ما يريده من الشر والفساد

أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته أو أصنافا في استخدامهم يستعمل كل صنف في عمل ويسخره فيه من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الاعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فراق مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء ثلاثا تنفق كلهم (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل والجملة اما حال من فاعل ٦٤٠ جعل أو صفة لشيعا أو استئناف وقوله

تعالى (يذبح أبناءهم ويستحیی نساءهم) يدل منها وكان ذلك لما أن كاهنا قال له يولد في بني اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وما ذاك الا غاية حقه اذ لو صدق فافائدة القتل وان كذب فواجبه (انه كان من المفسدين) أي الراشدين في الفساد ولذلك اجترأ على مثل تلك العظيمة من قتل المعصومين من اولاد النبي عليه السلام او يريد (أن يذبح) أي يذبح (على الدين استضعفوا في الأرض) على الوصية المذكورة بانحائهم من بأسه وصيغة المضارع في زيد حكاية حال ماضية وهو مضاف على ان فرعون علا الخ استعسر في الوقوع في حيز التفسير للشأن أو حال من يستضعف بتقدير المتبدا أي يستضعفهم فرعون ونحن زيدا نمن عليهم وليس من ضرورة مقارنة الارادة الاستضعاف مقارنة المراد له لما أن تعلق الارادة بالثاني

الايان حصل له على دعواه شهود مصدقات فاذا بذل في سبيل الله نفسه وماله وزكى بترك ما سواه أعماله زكى شهوده الذين صدقوه فيما قاله فيحرر في جراند المحبين اسمه ويقرر في أقسام المقربين قسمه واليه الاشارة بقوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا يعني أظنوا أن تقبل منهم دعواهم بلا شهود وشهودهم بلا من كين بل لابد من ذلك جميعه ليكونوا من المحبين \* (فاثمة ثانية) \* وهي ان أدنى درجات العبد أن يكون مسلما فلما دونه درجات الكفر فالاسلام أول درجة تحصل للعبد فاذا حصل له هذه المرتبة كتب اسمه وأثبت قسمه لكن المستخدمين عند الملوك على أقسام منهم من يكون ناعضا في شغله ماضيا في فعله فينقل من خدمة الى خدمة أعلى منها مرتبة ومنهم من يكون كسلا لا يتخفأ فينقل من خدمة الى خدمة أدنى منها ومنهم من يترك على شغله من غير تغيير ومنهم من يقطع رسمه ويحجى عن الجراند اسمه فكذلك عباد الله قد يكون المسلم عابدا مقبلا على العبادة مقبولا للسعادة فينقل من مرتبة المؤمنين الى درجة الموقنين وهي درجة المقربين ومنهم من يكون دليل الطاعة مشغلا بالخلاعة ينقل الى مرتبة دونها وهي مرتبة العصابة ومنزلة القساة وقد يستصغر العيوب ويسكثر الذنوب فيخرج من العباد محروما ويحجى بأهل النار مرجوعا ومنهم من يبق في أمره درجة الجنة وهم اليه عباد الله بشاره للظيم انما هو أحسب الناس أن يتركوا يعني أظنوا انهم يتركوا في أول المقامات لا يلبث ينقلون الى أعلى الدرجات بما قال تعالى والذين أتوا العلم درجات فضل الله الخ يظهرون على الساعين درجة \* وقال ايضا لكسلان أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا يعني إذا قلنا أنت ويخلف بانه صانع ويترك ورضى مثلا لا يفتن الى مقام أدنى وهو مقام عصى أو الكافر \* ثم قال تعالى وأقدفتنا الذين من قبهم فلعن الله الذين صدقوا وللعن الكاذبين ذكر الله ما يوجب تساويةهم وقال ذلك لعن الله من قبلكم ولم يتركهم بغير قواهم آمنسا بل فرض عليهم الطاعات وأوجب علمهم لعبادات وفي قوله وللعن الله الساعين صدقوا وجود (الاول) قول مقاتل فيرين الله الثاني فبهم هن الله الثالث فليبين الله فالحاصل على هذا هو أن المفسرين ظنوا أن قول الآية على ظاهرها يوجب تجديد علم الله والله عالم بالصادق والكاذب قبل الامتحان فكيف يمكن أن يقال يعلم عند الامتحان فنقول الآية مجعولة على ظاهرها وذلك ان علم الله صفة بظهر فيها كل ما هو واقع فاهو واقع فقبل التكليف كان الله يعلم ان زيدا مثلا سيطيع وعمر ا سبصى ثم وفيت التكليف والاتبان يعلم أنه مطيع والآخر عاص وبعد الاتبان يعلم أنه أطاع والآخر عصي ولا يتغير علمه في شيء من الاحوال وانما المتغير المعلوم وتبين هذا بمثال من الحسيات والله المثل الاعلى وهو ان المرأة الصافية الصقيلة اذا علفت من موضع وقوبل بوجهها جهة ولم تحرك ثم عبر عليها زيد لا بسا ثوبا أبيض ظهر فيها زيد في ثوب أبيض واذا عبر عليها عمرو في لباس أصفر يظهر فيها

استقبالي على أن منة الله تعالى عليهم بالخلاص لما كانت في شرف ارقوع جازا جرواها مجرى الواقع \* كذلك المقارن له ووضع الموصول موضع الضمير لآبانة قدر النعمة في المنه بذكر

حالتهم السابقة المبينة لها (ونجعلهم أئمة) يقندي بهم في أمور الدين بعد ان كانوا أتبعا مسخرين لآخرين (ونجعلهم الوارثين) لجمع ما كان منتظما في سلك ملك فرعون وقومه وراثته معهودة فيهم كما ينبغي عنده نعيم الوارثين وتأخير ذكر وراثته له عن ذكر جعلهم أئمة مع تقدمها ﴿٦٤١﴾ عليه زمانا لا يحطاط بآثارها عن الامامة ولذا ينفصل عنه ما بعده

مع كونه من روادفه أعني قوله تعالى (ونمكن لهم في الارض) الخ أي نساطهم على مصر والشام ينصرفون فيهما كيفما يشاؤون وأصل التمكين أن تجعل الشيء مكانا يمكن فيه (وزي فرعون وهامان وجنودهما منهم) أي من أولئك المستضعفين ما كانوا يحذرون (ويجتهدون في دفعه من ذهاب ملكهم وملكهم على يد ملوكهم منهم وقرى يرى بالياء ورفع ما بعده على الفاعلية (وأوحينا إلى أم موسى) بالهام أورويا (أن ارضعيه) ما أمكنتك اخفاؤه (فاذا خفت عليه) بأن يحبس به الجيران عند بكائه ويخو عليه (فأقيه في اليم) في البحر وهو النيل (ولا تخافي) عليه ضيعة بالغرق ولا شدة (ولا تخزني ان ارادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من المرسلين) والجملة تعليل للنهي عن الخوف والخزن وإيثار الجملة الاسمية وتصديرها بحرف التحقيق الاعتناء

كذلك فهل يقع في ذهن أحد ان المرأة في كونها حديدا تغيرت أو يقع له انهما في تدوير هاتين أو يذهب فهمه الى انها في صناتها اختلفت أو يخطر بباله انها عن مكانها انتقلت لا يقع لاحد شيء من هذه الاشياء ويقطع بالان المنع الخارجات فافهم من علم الله من هذا المثال بل اعلم من هذا المثال فان الرأى ممكنة التغير وعلم الله غير ممكن عليه ذلك فتقوا فليعلم الله الذين صدقوا يعني يقع من يعلم الله أن يطيع الطاعة فيعلم أنه مطيع بذلك العسل واليعلم الكاذبين يعني مر قال أنا مؤمن وكل صادقاً عند فرض العبادات يطهر منه ذلك ويعلم ومن قال ذلك كان منافقا كذلك بين وفي قوله الذين صدقوا بصيغة الفعل وقوله الكاذبين باسم الفاعل فائدة مع ان الاختلاف في اللفظ اذ دل على الفصاحة وهي ان اسم الفاعل يدل في كثير من المواضع على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه كما يقال فلان شرب الخمر وفلان نفذ أمره وفلان نافذ الأمر فانه لا يفهم من صيغة الفعل التكرار والرسوخ ومن اسم الفاعل يفهم ذلك اذا ثبت هذا فتقول وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قرىبي العهد بالاسلام في أوائل ايجاب التكليف وعن قوم مستديمين للكفر مستمرين عليه فقال في حق المؤمنين الذين صدقوا بصيغة الفعل أي وجد منهم الصدق وقال في حق الكافر الكاذبين بالصيغة المنتبة عن الثبات والدوام ولهذا قال يوم ينفع الصادقين صدقهم بلفظ اسم الفاعل وذلك لان في اليوم المذكور الصدق قد يرسخ في قلب المؤمن وهو اليوم الآخر ولا كذلك في أوائل الاسلام ثم قال تعالى (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون) لما بين حسن التكليف بقوله احسب الناس ان يتركوا بين ان من كلف بشيء ولم يأت به يعذب وان لم يعذب في الحال فيعذب في الاستقبال ولا يفوت الله شيء في الحال ولا في المآل وهذا ابطال مذهب من يقول التكليف ارشادات والايعاد عليه ترغيب وترهيب ولا يوجد من الله تعذيب ولو كان يعذب ما كان عاجزا عن العذاب عاجلا فلم كان يؤخر العقاب فقال تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا يعني ليس كما قالوا بل يعذب من يعذب ويثيب من يثيب بحكم الوعد والايعاد والله لا يخلف الميعاد وأما الامهال فلا يفضي الى الالهمل والتعجيل في جزاء الاعمال شغل من يخاف الغوث لولا الاستعجال ثم قال تعالى ساء ما يحكمون يعني حكمهم بأنهم يعصون ويخالفون أمر الله ولا يعاقبون حكم شيء فان الحكم الحسن لا يكون الاحكام العقل أو حكم الشرع والعقل لا يحكم على الله بذلك فان الله له أن يفعل ما يريد والشرع حكمه بخلاف ما قالوه فحكمهم حكم في غاية السوء والرداءة \* ثم قال (من كان رجوا لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم) لما بين بقوله احسب الناس أن العبد لا يترك في الدنيا سدى وبين في قوله أم حسب الذين يعملون السيئات ان من ترك ما كلف به يعذب كذا بين أن من يعترف بالآخرة ويعمل لها لا يضيع عمله ولا يخيب أمله

لحقن مضمونها أي انافعلون لده ﴿٨١﴾ س وجعله من المرسلين لا بحالة روى أن بعض القوابل الموكلات من قبل فرعون بحبال بني اسرائيل كانت مصافية لام موسى عليه السلام فقالت لها ليتفعني



حك اليوم فعا لجنتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت  
ما جئت الا لاقبل مولودك واخبر فرعون ولحقني وجدت لابنتك في قلبي محبة ما وجدت مثله الا احد فاحفظه فلما خرجت  
جاء عيون فرعون فلقته في خرقة فالتفت في نور من نور لم تعلم ﴿ ٦٤٢ ﴾ ما تصنع لاطاش من عقلها فاطمأنا فلم يلقوا

شيئا فخرجوا وهي لاتدرى مكانه فسمعت بكاء من النور فانطلقت اليه وقد جعل الله تعالى النار عليه ردا وسلاما فلما الخ فرعون في طلب الولد اوحى الله تعالى اليها ما اوحى وقد روى انها ارضعته ثلاثة اشهر في تابوت من بردي مطلى بالقامر من داخله والقامر في قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون) فصيحة مفصحة عن عطفه على جلة مترتبة على ما قبلها من الامر بالالقاء قد حذفت نحو بلا على دلالة الحال وايدانا بكمال سرعة الامثال أي فالتفت في اليوم بعد ما جعلته في التابوت حسبا أمرت به فالتقطه آل فرعون أي أخذوه أخذ اعتنا به وصيانته عن الضياع قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس اليه وكان بها رخص شديد عجزت الاطباء عن علاجه فقالوا لا تبأ الا سن قبل البحر يؤخذ منه شبه

وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) انا ذكرنا في مواضع ان الاصول الثلاثة وهي الاول وهو الله تعالى ومحمد بن عبد الله والاصل الآخر وهو اليوم الآخر والاصل المتوسط وهو النبي المرسل من الاول الموصل الآخر لا يكاد يفصل في الذكر الالهى بعضها عن بعض فتقوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا فيه اشارة الى الاصل الاول يعني اظنوا أنه يكفي الاصل الاول وقوله وهم لا يفقهون واقد فتنا الذين من قبلهم يعني بالرسال الرسل وايضا السبل فيه اشارة الى الاصل الثاني وقوله أم حسب الذين يعملون السيئات مع قوله من كان يرجو لقاء الله فيه اشارة الى الاصل الثالث وهو الآخر (المسئلة الثانية) ذكر بعض المفسرين في تفسير لقاء الله انه الرؤية وهو ضعيف فاللقاء والملاقاة بمعنى وهو في اللغة بمعنى الوصول حتى ان جاسدين اذا تواصلا فقد لاقى أحدهما الآخر (المسئلة الثالثة) قال بعض المفسرين المراد من الرجاء الخوف والمعنى من قوله من كان يرجو لقاء الله من كان يخاف الله وهو أيضا ضعيف فالمشهور في الرجاء هو توقع الخير لا غير ولا تأجنا على ان الرجاء ورد بهذا المعنى يقال أرجو فضل الله ولا يفهم منه أخاف فضل الله واذ كان واردا لهذا لا يكون اغيره دفعا للاشتراك (المسئلة الرابعة) يمكن أن يكون المراد بأجل الله الموت ويمكن أن يكون هو الحياة الثانية بالحشر فان كان هو الموت فهذا ينبغي عن بقاء النفوس بعد الموت كما ورد في الاخبار وذلك لان القائل اذا قال من كان يرجو الخير فان السلطان واصل يفهم منه ان متصلا بوصول السلطان يكون هو الخير حتى انه او وصل هو وتأخر الخير يصح أن يقال للقائل أما قلت ما قلت ووصل السلطان ولم يظهر الخير فلو لم يحصل اللقاء عند الموت لما حسن ذلك كما ذكرنا في المسائل واذ اتين هذا فلو لا البقاء لما حصل اللقاء (المسئلة الخامسة) قوله من كان يرجو شرط وجزاؤه قال أجل الله لآت والمعلق بالشرط عدم عند عدم الشرط فن لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتياه وهذا باطل فالجواب عنه نقول المراد من ذكر آيات الاجل وعند المطيع بما بعده من الثواب يعني من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت بشواب الله يشاب على طاعته عنده ولا شك ان من لا يرجو لا يكون أجل الله آتياه على وجه يات هو (المسئلة السادسة) قال وهو السميع العليم ولم يذكر صفة غيرهما كالعزيز الحكيم وغيرهما وذلك لانه سبق القول في قوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا وسبق الفعل بقوله وهم لا يفقهون وبقوله فليعلم الله الذين صدقوا وبقوله أم حسب الذين يعملون السيئات ولا شك ان القول يدرك بالسمع والعمل منه ما يدرك بالبصر ومنه ما يدرك به كالتصور والعلم بشملها فاقال وهو السميع يسمع ما قالوه وهو العليم يعلم من صدق فيما قال عن كذب وأيضا يعلم يعلم ما يعمل فيشيب ويعاقب وهذه الطبيعة وهي ان العبد له ثلاثة أمور هي أصناف حسناته أحدها عمل قلبه وهو التصديق وهو لا يرى ولا يسمع وإنما يعلم وعمل لسانه وهو يسمع وعمل أعضائه

الانسان يوم كذا وساعة كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فيؤخذ من ريقه فيطبخ به ﴿ وجوارحه ﴾ برصها فقبأ فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته أسية بنت مزاحم

ابن هبید بن الریان بن الولید الذی کان فرعون مصر فی زمن یوسف الصدیق علیه السلام وقیل كانت من بنی اسرائیل من سبط موسی علیه الصلاة والسلام وقیل كانت عنده حکاه السهلی وأقیات بنت فرعون فی جوارها حتی جلست علی شاطئ النیل فاذا بتابوت فی النیل تضرب به الامواج ﴿٦٤٣﴾ فتعلق بشجرة فقال فرعون اتونی به فابتدروا

بالسفن فأحضروه  
بین یدیه فعا لجوا فحقه  
فلم یقدروا علیه  
وقصدوا کسره  
فاعياهم فنظرت آسية  
فرأت نورا فی جوف  
التابوت لم یره غیرها  
فما لجته ففتحتہ فاذا  
هی نصی صغیر فی مهده  
واذا نور بین عینیہ  
وهو عص ابهامه  
ابنا فالقی الله تعالى  
محبته فی قلوب التوم  
وعمدت ابنة فرعون  
الی ريقه فلطخت به  
برصها فبرأت من  
ساعته وقیل لما نظرت  
الی وجهه برأت فقالت  
العواء من قوم فرعون  
انا ناضل اُر هذا هو الذی  
تخدر منه رمی فی البحر  
ارقامک قد قله فھم  
فرعون بقتله فاستوهبته  
اسیة فترکده کاسیاتی  
والام فی قوله تعالى  
( لیکون لھم عدوا  
وحزنا ) لام العاقبة ابرز  
مدخولها فی معرض العلة  
لالتقاطھم تشبیہا  
فی الترتب علیہ بانغرض  
الحمل علیہ وقرئ  
حزنا وهما اثنان کالسقم

وجوارحه وهو یری فاذا أتى بهذه الاشیاء یجعل الله لمسموعه ما لا اذن سمعت ولم یرہ  
ما لا عین رأت ولعمل قلبه ما لا خطر علی قلب أحد کما وصف فی الخبر فی وصف الجنة ﴿ثم  
قال تعالى ( ومن جاهد فانما یجاهد لنفسه ان الله لغنی عن العالمین ) لما بین ان التکلیف  
حسن واقم وان علیہ وعدا وایعادا لیس لهما دافع بین ان طلب الله ذلك من المكلف  
لیس لنفع یعود الیه فانه غنی مطلقا لیس شیء غیره یتوقف کماله علیہ ومثل هذا کثیر  
فی القرآن کقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه وقوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسکم  
وفی الآیة مسائل ( المسئلة الاولى ) الآیة السابقة مع هذه الآیة یوجبان اکثر  
العبد من العمل الصالح واتقانه له وذلك لان من یفعل فعلا لاجل ملک و یعلم ان الملك  
یراه ویبصره یحسن العمل ویقینه واذا علم ان نفعه له مقدر بقدر عمله یکثر منه فاذا قال  
الله انه سمیع علیم فالعبد یقن عمله ویخلصه له واذا قال بان جهاده لنفسه یکثر منه  
( المسئلة الثانية ) لما قل ان یقول هذا یدل علی ان الجزاء علی العمل لان الله تعالى لما قال  
من جاهد فانما یجاهد لنفسه فھم منه ان من جاهد ربح یجھاده ما لولاه لما ربح فقول  
هو كذلك ولكن یحکم الوعد لا بالاحتیاج ویسانه هو ان الله تعالى لما بین ان المكلف  
اذا جاهد بنسبه فاذا أتى به هو یرکون جهادا نافعا له ولا نزاع فیہ وانما النزاع فی ان الله  
یحجب علیہ ان یثبت علی العمل لولا الوعد ولا یجوز ان یحسن الی أحد الا بالعمل والادالة  
للآیة علیہ ( المسئلة الثالثة ) قوله فانما یقتضی الحصر فینعی ان یرکون جهادا المرء لنفسه  
فحسب ویقتفع به غیره والیس كذلك قال من جامع یتنفع به ومن یرید هون نفعه حتی ان  
لارالد والولد یرکون للجهاد وجهاده یتدبران فتقول ذلك نفع له فان انتفاع الولد انتفاع  
للرء والحصر ههنا معناه ان جهاده لا یصل الی الله من نفع ویل علیہ قوله تعالى ان الله  
لغنی عن العالمین وفيه مسائل ( الاولى ) تدل الآیة علی ان رغبة الاصلح لا یحجب علی الله  
لانہ بار صلح لا یتفید فائدة والاکان مستکملا بتلك الفائدة وحی غیره ہی من العالم  
ویکون مستکملا بغيره یرکون محتاجا الیه وهو غنی عن العالمین وأیضا أعماله غیر مملوہ  
لما بیننا ( المسئلة الثانية ) تدل الآیة علی انه لیس فی مکان و لیس علی العرش علی الخصوص  
فانه من العالم والله غنی عنه والمستغنی عن المکان لا یرکون دحوله فی مکان لان الداخل  
فی المکان بشار الیه بانه ههنا أو هناك علی سبیل الاستقلال وما یشار الیه بأنه ههنا أو  
هناک یرکون ان لا یوجد لاههنا ولا ههناک والالجزا العقل ادراك جسم لانی مکان وانه  
محال ( المسئلة الثالثة ) لو قال قائل لیست قدرته بقدره ولا عالمیة بعلم وأما المکان هو فی  
قادر یتہ محتاجا الی قدره ہی غیره وکل ما هو غیره فهو من العالم فیکون محتاجا وهو غنی  
نقول لم قلتم ان قدرته من العالم وهذا لان العالم کل موجود سوى الله بصفاته ای کل  
موجود هو خارج عن مفهوم الاله الحی القادر المرید العالم السمع البصیر المتکلم  
والقدرة لیست خارجة عن مفهوم القادر والعلم لیس خارجا عن مفهوم العالم ( المسئلة

والسقم جعل علیه الصلاة والسلام نفس الحزن ایدانا بقوة سببته لحزنهم ان فرعون وهامان وجنودهما کانوا  
خاطثین) ای فی کل ما یأتون وما یدرون فلا غر فی أن قتلوا لاجله أوفائهم آخذوه یربونه لیکبرو یفعل بهم ما کانوا  
یحذرون روى أنه فذبح فی طلبه علیه الصلاة والسلام تسعون ألف ولید أوکا نوا

مذنبين فعاقرهم الله تعالى بأناربي عدوهم على أيديهم فالجمله اعتراضية لنا كيد خدمتهم اولبيان الموجب لما ابتلوا به  
وقرى خاطين على انه تخفيف خاطين أو على انه معنى متعددين الصواب الى الخطا (وقالت امرأة فرعون) أى فرعون  
حين أخرجه من الثبوت (قرة عينى ولك) أى هو قرة عينى ٦٤٤ عين لنا لما رآه أحبنا أولما ذكر من بره

ابنه من البرص بريقه  
وفي الحديث انه قال لك  
لاى ووقالى كما هو لك  
لهذا الله تعالى كما  
هداها (لا تغفلوه)  
خاطبته بلفظ الجمع  
تغظيما ليساعدها فيما  
تريده (عسى أن ينفعنا)  
فان فيه محال اليقين  
ودلائل التجايد وذلك  
لما رأيت فيه من العلامات  
المذكورة (أو نتخذ  
ولدا) أى ننباه فانه  
خليق بذلك (وهم  
لا يشعرون) حال من  
آل فرعون والتقدير  
فالتقصير ال فرعون  
ليكون لهم عدوا وحزنا  
وقالت امراته كبت وكبت  
وهم لا يشعرون بأنهم  
على خطا عظيم فيما  
صنعوا من الانقراض  
ورجاء النفع فندوا التبرر له  
وقوله تعالى ان فرعون  
الآية اعترافا وضع  
بين المعصوفين لما كيد  
خطيئهم وفيل حال من  
أحد ضميرى نتخذ على  
أن الضمير للناس أى وهم  
لا يعلمون انه لغيرنا وقد  
تنبهنا (واصبح فوئاد  
أم موسى فارغا) صفرا

الرابعة) الآية فيها بشاره فيها انذار اما الانذار فلان الله اذا كان غنيا عن العالمين فلو  
أهلك عباده بعذابه فلا شئ عليه لغناه عنهم وهذا يوجب الخوف العظيم واما البشارة  
فلانه اذا كان غنيا فلو أعطى جميع ما خلقه لعباده من عباده لا شئ عليه لاستغنائه عنه  
وهذا يوجب الرجاء التام ثم قال تعالى (والذين امنوا وعملوا الصالحات لتكفرن عنهم  
سيئاتهم وانجز ينهم أحسن الذين كانوا يعملون) لما بين اجمالا أن من يعمل صالحا  
فلنفسد بين مفصلا بعض التفصيل ان جزاء المطيع الصالح عمله فقال والذين آمنوا وفى  
الآية مسائل (المسئلة الاولى) انها تدل على أن الاعمال مغيرة الايمان لان العطف  
يوجب التغير (المسئلة الثانية) انها تدل على أن الاعمال داخله فيما هو المقصود من  
الايمان لان تكفير السيئات الحاصل بالاحسن معلق عليها وهى ثمرة الايمان ومثال هذا  
شجرة ثمرة لا شك في أن عروقها وأغصانها منها والماء الذى يجرى عليها والقراب الذى  
حواليها غير داخل فيها لكن الثمرة لاتحصل الا بذلك الماء والقراب الخارج فكذلك  
العمل الصالح مع الايمان وأيضاً الشجرة واحتفت بها الحشائش المفيدة والاشواك  
الضرة ينقص ثمرة الشجرة وان غلبتها عدمت الثمرة بالكلية وفست فكذلك الذنوب  
تفعل بالايمان (المسئلة الثالثة) الايمان هو التصديق كما قال وماتت يؤمن لنا أى  
يصدق واخص في استعمال الشرع بالتصديق بجميع ما قال الله وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على سبيل التفصيل ان علم مفصلا قول الله أو قول الرسول أو على سبيل  
الاجمال فيما لم يعلم والعمل الصالح عندنا كل ما أمر الله به صار صالحا بأمرونا وان  
عنه لما كان صالحا فليس الصلاح افساد من أوزر الفعل في نفسه وقالت المعتزلة ذك  
من صفات الفعل يرتب عليه الأمر وانتهى التصدق في عمل صالح في نفسدر بأمراته  
به لذلك ففستنا الصلاح وفساد الحسن والتعريف على الأمر وانتهى وعندهم  
الأمر وانتهى يرتب على الحسن والقبح المسئلة بطولها في الاصول (المسئلة الرابعة)  
العمل الصالح في لان الصالح في مقابلة الفاسد والفساد هو الملك التألف يقال فست  
الزوم اذ هبكت أو خرجت عن درجة الاتباع ويقال هى اعد صالحا أى باقى على  
ما يلزمى اذا لم هذا ففتوا العمل الصالح لا يبق بنفسه لانه عرض ولا يبق باعمل أيضا  
لانه ذات كما قال تعالى كرسى هالك وبناؤه لا يد من أن يكون بشئ باقى لكن الباقي هو  
وجد الله أقوله كل شئ هالك لا وجهه فيبقى أن يكون العمل أو وجد الله حتى يبق فيكون  
صالحا وما لا يكون اوجهه لا يبق لا بنفسه ولا باعمل ولا بالعمول له فلا يكون صالحا بعمل  
الصالح هو الذى أتى به المكاف بمخالص الله (المسئلة الخامسة) هذا يقتضى أن تكون النية  
شرطا في الصالحات من الاعمال وهى فصد الإيقاع لله ويندرج فيها النية في الصوم  
خلافا لفرق في الوضوء خلافا لابي حنيفة رحمة الله (المسئلة السادسة) العمل الصالح  
مرفوع لقوله تعالى والعمل الصالح برفع له لا يرتفع الا بكلم الطيب فانه يصعد

من الفعل لمادهما من الخوف والخبرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون كقوله تعالى وأفئدتهم هواء \* بنفسه \*  
أى خلاء لافقول فيها ويعضده أنه قرى فرغا من قولهم دعواهم بينهم فرع أن هدر وقيل فارغا من الهم والحزن  
لغاية وثوقها بوعده الله تعالى اولسماعهما ان فرعون

عطف عليه وتبناه وقرئ موسى بالنهر اجراء للضمة في جارة الواو مجرى ضمتهما فظهرت كافي جوة ( ان كانت ابتدئ به )  
 أي انها كانت لتظهر بموسى أي بامرء وقصته من فرط الحيرة والدهشة أو الفرح بتبنيه ( لولا أن ربطنا على قلبها )  
 بالصبر واشبات ( لتكون من المؤمنين ) ﴿ ٦٤٥ ﴾ أي المصدقين بوعد الله تعالى أو من الواقفين بحفظه لا يبتغي

فرعون وتعطفه وهو  
 علة الربط وجواب  
 أولا محذوف لدلالة  
 ما قبله عليه ( وقالت  
 لاخته ) مريم والتعبير  
 عنها باختوتها عليه الصلاة  
 والسلام دون ان يقال  
 ابتنتها للتصريح بمدار  
 المحبة الموجبة للامتثال  
 بالامر ( قصيد ) أي  
 اتبع أثره وتبعى خبره  
 ( فبصرت به ) أي  
 ابصرته ( عن جنب )  
 عن بعد وقرئ يسكون  
 الثوب وعن جانب والكل  
 بمعنى ( وهم لا يشعرون )  
 انها قصته وتعرف  
 حالها وانها أخذت ( وحرمتنا  
 عليه المراضع ) أي  
 منعناه أن يرضع من  
 المراضعات والمراضع  
 جمع مرضع وهي المرأة  
 التي ترضع أو مرضع  
 وهو الرضاع أو موضعه  
 أي الثدي ( من قبل )  
 أي من قبل قصصها أثره  
 ( فقالت ) عند رؤيتها  
 لعدم قبوله الثدي  
 واعتناء فرعون بامرء  
 وطالبهم من قبل ثديها  
 ( هل أدلكم على أهل  
 بيت يكفلونه لكم )

بنفسه كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وهو يرفع العمل فالعمل من غير المؤمن  
 لا يقبل ولهذا قدم الايمان على العمل وهذه لطيفة وهي ان أعمال المكلف ثلاثة عمل  
 قلبه وهو فكره واعتقاده وتصديقه وعمل لسانه وهو ذكره وشهادته وعمل جوارحه  
 وهو طاعته وعبادته فالعبادة البدنية لا ترتفع بنفسها وانما ترتفع بغيرها والقول الصادق  
 يرتفع بنفسه كما بين في الآية وعمل القلب وهو الفكر ينزل اليه كما قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم ان الله ينزل الى السماء الدنيا ويقول هل من تائب والتائب التمام بقلبه وكذلك  
 قوله عليه السلام يقول الله عز وجل انا عند المنكسرة فلو بهم يعني بالفكرة في عجزه  
 وقدرتي وحفارته وعظمته ومن حيث العقل من تفكر في آلاء الله وجد الله وحضر في  
 ذهنه فعمل ان لعمل القلب يأتي الله وعمل اللسان يذهب الى الله وعمل الاعضاء يوصل الى  
 الله وهذا تنبيه على فضل عمل القلب ( المسئلة السابعة ) ذكر الله من أعمال العبد نوعين  
 الايمان والعمل الصالح وذكر في مقابلة لهما من أفعال الله أمرين تكفير السيئات  
 والجزاء بالا حسن حيث قال انكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن فتكفير السيئات  
 في مقابلة الايمان والجزاء بالا حسن في مقابلة العمل الصالح وهذا يقتضي أموراً  
 ( الاول ) المؤمن لا يخلد في النار لان إيمانه تكفير سيئاته فلا يخلد في العذاب ( الثاني )  
 الجزاء الاحسن المذكور ههنا غير الجنة وذلك لان المؤمن بإيمانه يدخل الجنة اذ  
 تكفر سيئاته ومن كفرت سيئاته أدخل الجنة فالجزاء لا حسن يكون غير الجنة وهو  
 ما لا دين رأيت ولا أدن سمعت ومخطر على داب بشر ولا يبعد أن يكون هو الرتبة ( الامر  
 الثالث ) هذان ايمان يستخرج التوب في الدنيا ويستمر الله ميو به في الآخرة والعمل  
 الصالح يحسن حال الصالح في الدنيا يحسن به الله الجزاء الاحسن في الآخرة فالإيمان اذن  
 لا يستلزم العصيان بل هو يغلب المعاصي ويستقرها ويحمل صاحبها على التمسك بالله أعلم  
 ( المسئلة الثامنة ) قوله انكفرن عنهم سيئاتهم يستدعي وجود السيئات حتى تكفر  
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات بأسرهم من أين يكون لهم شبهة فنقول الجزاء عنه من  
 وجهين ( أحدهما ) ان وعدا لجميع الأشياء لا يستدعي وعد كل واحد بكل واحد من ثلاث  
 الأشياء مثله اذا قال الملك لاهل بلد اذا اطعتموني أكرم اباكم واحترم أبناءكم وانعم  
 عليكم وأحسن إليكم لا يقتضي هذا انه يكرم آباء من توفي أبوه أو يحترم ابن من لم يولد له ولد  
 بل مفهوما انه يكرم أب من له أب ويحترم ابن من له ابن فكذلك يكفر سيئته من له سيئة  
 ( الجواب الثاني ) ما من مكلف الا وله سيئة أنا غير الانبياء فظاهر واما الانبياء فلان ترك  
 الافضل منهم كالسيئة من غيرهم ولهذا قال تعالى عفا الله عنك لم أذنبت لهم ( المسئلة  
 التاسعة ) قوله ولنجزينهم أحسن يحتمل وجهين ( أحدهما ) لنجزينهم بأحسن أعمالهم  
 ( وثانيهما ) لنجزينهم أحسن من أعمالهم وعلى الوجه الاول معناه نقدر أعمالهم أحسن  
 ما تكون ونجزينهم عليها لا أنه يختار منها أحسنها ويجري عليه ويترك الباقي وعلى الوجه

أي لاجلكم ( وهم له ناصحون ) لا يتقصرون في ارضاعه وتر بيته روى ان هاما لما سمعه منها قال انها تعرفه وأهله فتخذهوا  
 حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهم لللك ناصحون فامر فرعون بان تأتي بمن يكفله فأنت بامرء وموسى على يد فرعون  
 يبكى وهو يعطله

فدفعه اليها فلما وجد ربحها استانس وانعم ثديها فقال من أنت منه فندأى كل ثدى الاثنيك فقالت اى امرأ طيبة  
الرجح طيبة اللبن لا أوتى بصبي الا قبلنى فقرره في يدها وا جرى عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى  
( فرددناه الى أمه كي تفرعها ) بوسول ولدها اليها ( ولا تحزن ) ﴿ ٦٤٦ ﴾ بفراقه ( ولعلم ان وعد الله ) أى جميع

ما وعده من رده وجعله  
من المرسلين ( حق )  
لا خلف فيه بمشاهدة  
بعضه وقياس بعضه  
عليه ( ولكن أكثرهم  
لا يعلمون ) ان الامر  
كذلك فيرتابون فيه  
أو ان الغرض الاصلى  
من الرد علمه سبيل ذلك  
وما سواه تبع وفيه  
تعريض بما فرط منها  
حين سمعت بوقوعه  
في يد فرعون ( ولما باع  
اشده ) اى المبلغ الذى  
لا يزيد عليه نشؤه وذلك  
من ثلاثين الى أربعين  
سنة فان العقل يكمل  
حينئذ وروى انه لم  
يبعث نبي أعلى رأس  
أقرب بعين ( رستوى )  
اى اعتدل فيه وادعته  
( آية حكما ) اى نبوة  
( وعلم ) بالدين أو علم  
الحكماء والعلماء وسببهم  
قبل استنائه فلا يقول  
ولا يفعل ما يستجمل  
فيه وهو أوفق انظر  
القصة لانه تعالى  
استنائه بعد الهجرة  
في المراجعة ( وكذلك )  
ومثل ذلك الذى فعلنا  
بموسى وامه ( نجري

الثانى معناه قريب من معنى قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقوله فله خير  
منها ( المسئلة العاشرة ) ذكر حال المسمى بمجلا بقوله أم حسب الذين يعملون السيئات ان  
يسبقونا اشارة الى التعذيب بمجلا وذ كرحال المحسن بمجلا بقوله ومن جاهد فانما يجاهد  
لنفسه ومفصلا بهذه الآية ليكون ذلك اشارة الى ان رجحه أنهم من غضبه وفضله أنهم من  
عدله ثم قال تعالى ( ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهدك لتشرك بى ما ليس لك  
به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأبذكم بما كنتم تعملون ) وفى الآية مسائل  
( الاولى ) ما وجه تعلق الآية بما قبلها نقول لما بين الله حسن التكليف ووقوعها وبين  
ثواب من حقق التكليف اصولها وفروعها آخر ايضا المكلف على الطاعة ذكر المانع  
ومنه من أن يختار اتباعه فقال الانسان ان انقاد لاحد فينبغى أن ينقاد لآبويه ومع هذا  
أو امره بالعصية لا يجوز اتباعهما فضلا عن غيرهما فلا يمنع أحدكم شئ من طاعة الله  
ولا يمنع أحدكم من أمر بعصية الله ( المسئلة الثانية ) فى القراءة قرئ حسنا واحسانا  
وحسنا أظهرهما ومن قرأ احسانا فن قوله تعالى وبوالدين احسانا والتفسير على  
القراءة المشهورة هو ان الله تعالى وصى الانسان بأن يفعل مع والديه حسن التأتى بالفعل  
والقول ونكر حسنا ليدل على الكمال كما يقال ان لزيد مالا ( المسئلة الثالثة ) فى قوله  
ووصينا الانسان بوالديه حسنا دليل على أن متابعتهم فى الكفر لا تجوز وذلك لان  
الاحسان ما للوالدين وجب بأمر الله تعالى فلو ترك العبد عداة الله تعالى بقول الوالدين  
لترك طاعة الله تعالى فلا ينقاد لما وصاه به فلا يحسن الى الوالدين فاتباع العبد أبويه  
لا حل الاحسان اليهما يقضى الى ترك الاحسان اليهما وما يقضى رجوعه الى عدمه باطل  
فاتباع باطل وأما اذا امتنع من الشرك بقى على الطاعة والاحسان اليهما من الطاعة  
ديأتى به فترك هذا الاحسان صورة يقضى الى الاحسان حقيقة ( المسئلة الرابعة )  
الاحسان بالوالدين مأمور به لانهما سبب وجود الولد والولادة وسبب بقاءه بالترية  
المعانة فهم سبب محاراة الله تعالى سببه فى الحقيقة بالزيادة وسبب بقائه بالاعادة  
للسعادة ذواتى بأن يحسن العبد حاله معهما قال تعالى وان جاهدك لتشرك بى ما ليس  
لك به علم فلا تطعهما فتقوله ما ليس ان به علم معنى التقليد فى الزمان ليس بجهد فضلا عن  
التقليد فى الكفر فاذا امتنع الانسان من التقليد فيه ولا يطيع غير العلم لا يطعهما أصلا  
لان العلم صحة قولهما محال الحصول فاذا لم يشرك تقليدا ويستحيل الشرك مع العلم  
فالشرك يحصل منه قط ثم قال تعالى الى مرجعكم فأبذكم بما كنتم تعملون يعنى  
عاقبتكم وبأبذكم الى وان كل اليوم محاسبكم ومحاسنكم مع الآباء والاولاد  
والأقارب والعشائر ولا شك ان من يعلم أن محاسبته مع واحد خالصة منقطعة وحضرة  
بين يدي غيره دائم غير منقطع لا يترك مرضى من تدوم معه صحبته لرضا من يتركه فى  
زمان آخر ثم قواه تعالى فأبذكم فيه لطيفة وهى ان الله تعالى يقول لا تنصنوا الى غائب

المحسنين على احسانهم ( ودخل المدينة ) أى مصر من قصر فرعون وقيل منف اوحا بين أو عين شمس ﴿ هنكم ﴾  
من نواحيها ( على حين غفلة من اهلها ) فى وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قبل كان وقت القيلولة وقيل بين  
العشاءين ( فوجد فيها رجلين يقتلان هذا من شيعة ) اى ممن

شاعه على دينه وهم خواسر ايل (وهذا من عدوه) أي من مخالفيه ديننا وهم القبط والاشارة على الحكاية (فاستغاثه الذي من شيعته) أي سأله ان يفيده بالاعانة ٦٤٧ \* كايبنى عنه تعديته بعلى وقوى استعنه (على الذي من عدوه

فوكزه موسى) أي ضرب القبطى بجمع كفه وقوى فليكنه أي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقله وأصله انهى حياته من قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يكن مأمورا بقتل الكفار أو لانه كان مأمورا فبما بينهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه جريا على سنن المقرين في استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغار (انه عدو ومضل مبين) ظاهر العداوة والاضلال (قال) توسيطه بين كلاميه عليه الصلاة والسلام لبيان ما بينهما من المخالفة من حيث انه مناجاة ودعاء بخلاف الاول (رب انى ظلمت نفسي) أي بقتله (فاغفرلى) ذنبى (فغفر له) ذلك (انه هو الغفور الرحيم) أي المبالغ في مغفرة

عنكم وآباؤكم حاضر ون فتوافقون الحاضر بن في الحال اعتمادا على غيبين وعدم على بخلافكم اياى فاني حاضر معكم أعلم ما تعاون ولا أنسى وأنبئكم بجمعته \* ثم قال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لقد خلتهم في اصالحين) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) الغائب في اعاد الذين آمنوا وعملوا الصالحات مرة أخرى نقول الله تعالى ذكر من المكلفين قسمين مهتديا وضال بقوله فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين وذكر حال الضال مجلا وحال المهتدي مفصلا بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات لتكفرن عنهم سيئاتهم ولتأتهم ذلك ذكر قسمين آخرين هاديا وضال بقوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا يقتضى أن يهتدى بهما وقوله وانجاهداك لتشرك بيان اضلالهما وقوله الى مرجعكم وأنبئكم بطريق الاجمال تهديد المضل وقوله والذين آمنوا على سبيل التفصيل وعد الهادى فذكر الذين آمنوا وعملوا الصالحات مرة لبيان حال المهتدى ومرة أخرى لبيان حال الهادى والذى يدل عليه هو أنه قال ولا لتكفرن عنهم سيئاتهم وقال ثانيا لتدخلنهم في الصالحين والصالحون هم الهداية لانه مرتبة الانبياء ولهذا قال كثير من الانبياء ألحقنى بالصالحين (المسئلة الثانية) قد ذكرنا أن الصالح باق والصالحون باقون وبقاؤهم ليس بأنفسهم بل بأعمالهم الباقية فأعمالهم باقية والمعمول له وهو وجه الله باق والعاماون باقون بقاء أعمالهم وهذا على خلاف الامور الدنيوية فان في الدنيا بقاء الفعل بالفاعل وفي الآخرة بقاء الفاعل بالفعل (المسئلة الثالثة) قيل في معنى قوله لتدخلنهم في الصالحين لتدخلنهم في مقام الصالحين أي دارا الصالحين والاولى ان يقال لا حاجة الى الاضمار بل بدخلهم في الصالحين أي يجعلهم معهم ويدخلهم في عدادهم كما يقال الفقيه داخل في العلماء (المسئلة الرابعة) قال الحكماء عالم العناصر عالم الكون والفساد وما فيه يتطرق اليه الفساد فان الماء يخرج عن كونه ماء ويفسد ويتكون منه هواء وعالم السموات لا كون فيه ولا فساد بل يوجد من عدم ولا يعدم ولا يصير الملك ترابا بخلاف الانسان فانه يصير ترابا أو شيئا آخر وعلى هذا فالعالم العلوى ليس بفساد فهو صالح فقله تعالى لتدخلنهم في الصالحين أي في الجرد بن الذين لا فساد لهم \* ثم قال تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم المنافقين) نقول أقسام المكلفين ثلاثة مؤمن طاهر بحسن اعتقاده \* وكافر مجاهر بكفره وعناده \* ومذبذب بينهما يظهر الايمان بلسانه ويضمهر الكفر في فوائده \* والله تعالى لما بين القسمين بقوله تعالى فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين وبين أحوالهما بقوله أم حسب الذين يعملون انبيئات الى قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات بين القسم الثالث وقال ومن الناس من يقول آمنا بالله وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ومن الناس من يقول آمنا ولم يقل آمنت

لرب عباده ورحمتهم (قال رب بما انعمت على) اما قسم محذوف الجواب أي اقسام بانعامك على بالمغفرة لا توبين (فلن كون) بعد هذا أبدا (ظهيرا للعجزمين) واما استعطاف



أى بحق انعامك على اعصمى فلن اكون معيناً لمن تؤدى معاونته الى الجرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام لم يستثن فأتلى به سورة أخرى وهذا يؤيد الاول ٦٤٨ ﴿ وقيل معناه بما أنعمت على من القوة

أعزنا وليا لك فلن استعملها في مظاهرة أعدائك ( فاصبح في المدينة خائفا يترقب ) ترصد الاستعداد او الاستنصار ( فذا الذى استنصره بالاسر يستصرخه ) أى يستغيث برفع الصوت من الصراخ ( قال له موسى انك لغوى مبين ) أى بين اقوابة تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر ( فلما ان أراد موسى ان يبطش بالذى هو عدوا لهما ) أى لموسى وللأسرائيلى اذ لم يكن على دينه حولا لان اعبط كانوا اعداء لبني اسرائيل على الاطلاق وقرئ يبطش بضم التاء ( قل ) أى الاسرائيلى ظاناً انه عليه الصلاة والسلام يبطش به حسبا يوهمه تعميته اباذغويا ( يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسك بالامس ) قالوا لما سمع القبطى قول الاسرائيلى علم ان موسى هو الذى قتل ذلك الفرعونى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك وأمر فرعون بقتل

مع انه وحدا الافعال التى بعده كقوله تعالى فاذا أودى في الله وقوله جعل فتنة الناس وذلك لان المنافق كان يشبه نفسه بالمؤمن ويسول ايماني كما بانك فقال آمنا بى أنا والمؤمن حقا آمنا اشعاراً بان ايمانه كإيمانه وهذا كما ان الجبان الضعيف اذا خرج مع الابطال في القتال وهزموا خذ ومهم يقول الجبان خرجنا وقتلناهم وهزمناهم فيصبح من الداهم الكلام ان يقول وماذا كنت أنت فيهم حتى تقول خرجنا وقتلنا وهذا الرد يدل على انه يفهم من كلامه ان خروجه ، قاله كخروجهم وقتالهم لانه يصح الانكار عليه في دعوى نفس الخروج والقتال وكذا قول القائل انا والمالك أنفينا فلانا واستقبلنا بذكر لار المفهوم منه المساواة فهم لما أرادوا الظهور كون ايمانهم كإيمان المحقين كان اواحد يقول آمنا أى انا والمحق ( المسئلة الثانية ) قوله فذا أودى في الله هو في معنى قوله وأخرجوا من ديارهم وأودوا في سبيلى غير المراد بتلك الآية الصابرون على أذية الكافرين والمراد ههنا لم يصبروا عليها فقال هناك أودوا في سبيلى وقال ههنا أودى في الله ولم يفعل في سبيل الله واللاطفية فيه ان الله أراد بيان شرف المؤمن الصابر وخسة المنافق الكافر فقال هناك أودى المؤمن في سبيل الله ليرتك سبيله ولم يتركه وأودى المنافق الكافر فترك الله بنفسه وكان يمكن ان يظهر موافقتهم ان يبلغ الايذاء الى حد الاكراه ويكون قلبه مطمئنا بالإيمان فلا يترك الله ومع هذا لم يفعله بل ترك الله بالكيفية والمؤمن أودى ولم يترك سبيل الله بل أظهر كلتي الشهادة وصبر على الطاعة والعبادة ( المسئلة الثالثة ) قوله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال الرمنشبرى جعل فتنة الناس صارفة عن الايمان كما ان عذاب الله صارف عن الكفر وقيل جرعوا من عذاب الناس كاجرعوا من عذاب الله وبالجملة معناه انهم جعلوا فتنة الناس مع ضعفها وانقطاعها كعذاب الله الايم الدائم حتى تردوا في الامر وقالوا ان آمنا نتعرض للأذى من الناس وان تركنا الايمان نتعرض لما توعدنا به محمد عليه الصلاة والسلام واختاروا الاحتراز عن التأذى العاجل ولا يكون التردد الا عند التساوى ومن أين الى أين تعذيب الناس لا يكون شديدا ولا يكون مديدا لان العذاب ان كان شديدا كعذاب النار وغيره يموت الانسان في الحال ولا يدوم التعذيب وان كان مديدا كالحبس والمحصر لا يكون شديدا وعذاب الله شديد وزمانه مديد وأيضا عذاب الناس له دافع وعذاب الله ماله من دافع وأيضا عذاب الناس عليه ثواب عظيم وعذاب الله بعده عذاب أليم والمشقة اذا كانت مستعينة للراحة العظيمة تطيب ولا تعد عذابا كما تقطع السلعة المؤذية ولا تعد عذابا ( المسئلة الرابعة ) قال فتنة الناس ولم يقل عذاب الناس لان فعل العبد ابتلاء وامتحانا من الله وفتنة تسليط بعض الناس على من أظهر كلمة الايمان لبؤذيه فتبين منزلته كما جعل التكليف ابتلاء وامتحانا وهذا اشارة الى أن الصبر على البلية الصادرة ابتلاء وامتحانا من الانسان كالصبر على العبادات ( المسئلة الخامسة ) لوقال قائل هذا يقتضى منع

(الأأن تكون جبارا في الأرض) وهو الذي يفعل كل ما يريد من الضرب والقتل ولا ينظر في العواقب وقبل المتعظم الذي لا يتواضع لأمر الله تعالى (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين الناس بالقول والفعل (وجاء رجل من أقصى المدينة) أي كأن من آخرها أوجاه من آخرها (يسعى) أي يسرع صفه لرجل أو حال منه على أن الجار والمجرور صفة له لا متعلق بجاء فان تخصصه يلحقه بالعارف قبل هو مؤمن آل فرعون واسمه حزقيال ❊ ٦٤٩ ❊ وفيل شمعون وقيل شمعان (قال يا موسى ان الملا يا عمرو

بك ليعتاكروا) أي يتساورون بسببك فان كلام المتساورين يأمر الآخرين ويأثم (فاخرج) أي من المدينة (اني لك من الناصحين) اللام للبيان لما أن معمول الصلة لا يتقدمها (فخرج منها) أي من المدينة (خائفا يترقب) لحوق الطالبيين (قال رب نجني من القوم الظالمين) خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (ولما توجد تلقاء مدين) أي نحو مدين وهي قرية شبيب عليه السلام سميت باسم مدين بنابرهم ولم تكن تحت سادتهم فرددوا وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام (قال موسى رب ان يهديني سواء السبيل) توكلنا على الله تعالى وثمة بحسن توفيقه وكان لا يعرف الطريق فمن له ثلاث مرئوق فخذ في الوسطى وجها الطلاب فشرعوا في الاخر بين وقبل خرج حاهيا لا يعيش الا بوبرق الشجر فواصل حتى سقط خوف قدميه وقيل جاء ملك على فرس ويده عزة فالتحق به الى مدين (ونابرد ما مدين) أي وصل اليه وهو يتركانوا

المؤمن من اظهار كلمة الكفر بالاكرام لان من أظهر كلمة الكفر بالاكرام احترازاً عن التعذيب العاجل يكون قد جعل فتنة الناس كعذاب الله فنقول ليس كذلك لان من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان لم يجعل فتنة الناس كعذاب الله لان عذاب الله يوجب ترك ما يعذب عليه ظاهراً وباطناً وهذا المؤمن المكره لم يجعل فتنة الناس كعذاب الله بحيث يترك ما يعذب عليه ظاهراً وباطناً بل في باطنه الإيمان ثم قال تعالى ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم يعني دأب المنافق انه ان رأى اليد للكافهر ما أضمر وأظهر المعية وادعى التبعة وفيه فوائد ذكرها في مسائل (الاولى) قال ولئن جاء نصر من ربك ولم يفعل من الله مع ان ما تقدم قال كره الله كقوله أودى في الله وقوله كعذاب الله وذلك لان الرب اسم مدلوله الخاص به الشفقة والرحمة والله اسم مدلوله الهيبة والعظمة فعند النصر ذكر اللفظ الدال على الرحمة والعطفة وعند العذاب ذكر اللفظ الدال على العظمة (المسئلة الثانية) لم يقل ولئن جاءكم اوجاءك بل قال ولئن جاء نصر من ربك والنصر اوجاءهم ما كانوا يقولون انا كنا معكم وهذا يقتضي ان يكونوا قائلين انا معكم اذا جاء نصر سواء جاءهم أو جاء المؤمنين فنقول هذا الكلام يقتضي ان يكونوا قائلين انا معكم اذا جاء النصر لكن انهم لا يجيئ الا لله من كمال تعالى وكان حقاً علينا ان نصر المؤمنين ولا نغلب الكفار على المسلم لنصر لان نصر ما يكون عاقبته سليمة بدليل ان أحد الجيوش ان الهزم في الحلال ثم كسر المنهزم كره أخرى وهزموا الغالبين لا يعني اسم المصور الاعلى من كماله العاقبة فكذلك المسلمون ان كسروا في الحلال فاما جلبة لتعين فالتصريح في الحقيقة (المسئلة الثالثة) في بقول امرأتان احدهما التي حمز على قوله من يقول آمنا معنى من يقول آمنا اذا أودى بذلك القول واذا جاء النصر يقولون انا كنا معكم ولا يذهب الضم على الجمع استدلنا بذلك الى الجمع الذين راع عليهم الفقه من اننا نقدر كانوا جماعة ثم بين انه نسأل انهم اذ ادبروا الى اليس ولا يصح ذلك لهم من التبرير الذي يكون عند ما يخاف القول الثلاث قاله مع بين الامر على قوله ولا يدري ما له فبه يثبت الامر عليه واما الله تعالى فهو عليم بذات الصدور وهو اعلم بما في صدر الانسان من الايمان ولا يثبت اليه الامر وهذا اشار الى ان الايمان يربط بالقلب والقلوب هي التي يظهر الايمان من ضمير الكفر كافر المؤمن المأزور الذي يظهر الكفر ويظهر الايمان مؤمن والله اعلم بما في صدر العالمين ودينه أعلم ساقى فوساها الملمين بين ان يعلم المؤمن الحق وان لم يشككم والمنافق وان تكلم فقال وليعلم الله الذين آمنوا ويؤمن المنافقين وقدمه في تفسيره لذكر فيه مسئلة واحدة وهي ان الله قال هذا فليعلمن اني صدقوا قال عيسى وليعلمن الله الذي آمننا فنقول لما كان الذكر هناك لتعوض من الكافر والكافر في قوله كاذب فانه يقول الله أكثر من واحد والمؤمن في قوله صادق فانه قال يقول الله واحد ولم يكن هناك ذكر من يضم خلاف ما يظهر فكان الحاصل هناك قسمين صادق وكاذب

سبون منها (وجد عليه) اي ❊ ٨٢ ❊ س فوق شفيرها (أما) جاعة كشيفة (من الناس يسقون) أي مواشهم (وجد من دونهم) أي في موضع أسفل منهم (امرأتين تذودان) أي تمنعان ماعهما من الاغنام عن التقدم الى لبركة لا تخلط باغنامهم مع عدم الفائدة في التقدم (قال

عليه السلام لهما حين رأهما على ما هما عليه من التأخر والذود (ما خطبكما) ما شأنكما فيما أنتم عليه من التأخر والذود لا  
تيسر من السقي كذا هو قوله (فأنا ناسق حتى يصدر الرعاء) أي عادت أن ناسق حتى يصرف الرعاء وما يشبههم بعدد رعاء الماء  
تجوز رعاء من سقيهم وحرار من حفاضة الرجال ما نال السقي اليوم إلى تلك العاية وحذف مفعول السقي والذود والاصدار لما أن  
المراد من عويان تلك الأفعال أنهما ذهبا الذي دعت موسى عليه نحو ٦٥ إلى السلام إلى ما صنع في حفاضة من المعروف فانه

وكما جئنا المنافع صادقة وقوله ما كان يقر الله واحد فاعتبر أمر السقي في المناذق  
فما من رعاء المناذق واعتبر أمر السقي في المناذق وقال الله تعالى  
آتوا ثم قال تعالى (وقال الذين كفروا الذين آمنوا اتبعوا سبيتنا ونحمل خطاياكم  
وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) أنهم الكاذبون (لما بين الله تعالى الفرق الشريفة  
وأحوالهم وذكر أن الكافر يدعون من يقول آمنت إلى الكفر بالفتنة وبين أن عذاب الله  
فوقها) كذا يقول الكافر لا يؤمن أصبه في الذل وعلى الأيد لا شيء ولم لا تدفع عن  
ذلك الذل السدائر بما اعتقدها كذا جواب المؤمن أن يقول خوفه من عذاب الله تعالى  
خطيئة من عدم فقالوا لا خطيئة من كان فيه خطيئة فليأتنا وفي الآية مسائل  
(المسألة الأولى) ولحمل صفة أمر والمأمور غير الأمر فكيف يصح أمر النفس من  
الخص فقول الصيغة أمر والمعنى شرط وجزاء أي إن اتبعونا حملنا خطاياكم قال  
صاحب الكشف هو في معنى قول من يريد اجتماع أمرين في الوجود فيقول ليكن منك  
العضا ويكر مني الدعاء قوله ولحمل أي ليكن من الحمل وأنس هو في الحقيقة أمر طلب  
وايجاب (المسألة الثانية) قال وما هم بحاملين من خطاياهم وقال بعدهم هذا ولحملنا أنفالهم  
وألقا مع أنفالهم فهناك في الحمل وههنا ثبت الحمل فكيف الجمع بينهما فنقول قول  
القاتل فلان حل عن فلان فيدان حل فلان خف وإذا لم تخف حله فلا يكون قد حل منه  
شيئا فكذلك ههنا ما هم بحاملين من خطاياهم يعني لا يرفعون عنهم خطيئتهم وهم يحملون  
أوزار بسبب اضلالهم ويحملون أوزار بسبب ضلالهم كما قال النبي عليه السلام من  
سنة سيئة فعمله وزرها ووزر من عن بها من غير أن يقص من وزره شيء (المسألة  
الثانية) أصيغ أمر والأمر لا يدخله التصديق والتكذيب فكيف يفهم قوله أنهم  
يكاذبون نقول فدينين إن معناه شرط وجزاء فكأنهم قالوا إن اتبعونا نحمل خطاياكم  
وهم كذبوا في هذا فأنهم لا يحملون شيئا ثم قال تعالى (ولحملنا أنفالهم وألقا مع أنفالهم  
وبسأن يوم القيامة عما كانوا يفترون) في الذي كانوا يفترونه تحت ثلاثة أوجه  
(أحدها) كل قولهم ولحمل خطاياكم صادرا باعتقادهم أن لا خطيئة في الكفر ثم يوم  
القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيسألون عن ذلك الأفراء (وثانيها) أن قولهم ولحمل  
خطاياكم كان عن اعتقاد أن لا حشر فإذا جاء يوم القيامة ظهر لهم خلاف ذلك فيسألون  
ويقال لهم أما فتم أن لا حشر (وثالثها) أنهم لما قالوا إن اتبعونا نحمل يوم القيامة  
خطاياكم يقال لهم فاحملها خطاياهم فلا يحملون فيسألون ويقال لهم لم افترتم ثم قال  
تعالى (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما) وجه  
تعلق الآية بما قبلها هو أن الله تعالى لما بين التكليف وذكر أقسام المكلفين ووعد  
المؤمن الصادق بالثواب العظيم وأوعد الكافر والمنافق بالعذاب الليم وكان  
قد ذكر أن هذا التكليف ليس مختصا بالنبي وأصحابه أمتدحت صعب عليهم ذلك بل

سبب السقاة والذود  
رحمهم ما يكونا على اليد  
للحجر والعفة وكونهم على  
السقي غير مباليين بهما  
وما رجعهما لكون مذودهما  
غنا وسقيهما بالأملا وفي  
لأن السقي من السقاة يصدر  
من الصدور الرعاء يضم  
الرعاء وهو اسم جمع كالرغال  
وأما الرعاء فجمع قياسي كصيام  
وقيام وقوله تعالى (وأبونا  
شيخ كبير) ابلاهم منها ليعذر  
اليد عليه السلام في توليها  
للسقي بأنفسهم ما كانوا  
قالنا إن أمر أنان ضعيفتان  
مستورتان لا تقدر على مساجلة  
الرجال ومزاجتهم وما لنا  
رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ  
كبير السن قد أضعفت الكبر  
فلا بد ثمان تأخير السقي  
إلى أن يقضى الناس أوطارهم  
من الماء (فسق لهما) رحمة  
عليهما والكلام في حذف  
مفعوله كما رآنا روى أن الرعاء  
كانوا يضعون على رأس  
البئر حجر لاقفه الأسبعة رجال  
وقيل عشرة وقيل أربعون  
وقيل مائة فافله وحده مع  
ما كان به من الوصب والجراحة

والجوع وأعله غليل الله لالة والسلام رآهم في السقي لهما فوضعوا الحجر على البئر فحجرت عليه العمالة قبله  
والسلام عن ذلك فإن الظاهر أنه عند الصلاة والسلام غب ما شاهد حالهما سارع إلى أن يقي لهما وقد روى  
أنه دعهن عن الماء إلى أن سقي لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى أنه عليه

الصلاة والسلام سألهم دلو من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استقي بها وكان لا يترعها إلا ربعون فاستقي بها وصبها في الخوض ودعا بالبركة وروى غنمها وأصدرهما (ثم تولى إلى الظل) الذي كان هناك (فقال رب اني لما أنزلت إلى) أي أي شيء أنزلته إلى (من خير) جل أو قل وحمله الاكثرون على الطعام بمعونة المقام (فقير) أي محتاج ولتضمند معنى السؤال والطلب بجي بلام الدعامة لتقوية العمل وقيل المعنى لما أنزلت ﴿ ٦٥١ ﴾ إلى من خير عظيم هو خير الدارين صمرت فقيرا في الدنيا لانه

كان في سعة من العيش عند  
 فرعون قاله عليه الصلاة  
 والسلام اظهرا للتجج  
 والشكر على ذلك (فجاءته  
 احداهما) قيل هي كبراهما  
 واسمها صفورا او صفراء  
 وقيل صفراهما واسمها  
 صفيراء أي جاءته عقيب  
 ما رجعتا إلى أبيهما روى  
 أنهما لما رجعتا إلى أبيهما  
 قبل الناس وأغنامهما حفل  
 بطن قال لهما ما أحملكما  
 قالتا وجدنا رجلا صالحا  
 رجنا فسق لنا فقال لاحدهما  
 اذهبي فادعيه لي وقوله تعالى  
 (تمشي) حال من فاعل جاءت  
 وقوله تعالى (على استحياء)  
 متعلق بمحذوف هو حال من  
 ضمير تمشي أي جاءته تمشي  
 كاستحياء على استحياء فغناه أنها  
 كانت على استحياء حال المشي  
 والمجيء مع الاستحياء المحي فقط  
 وتكبر استحياء للتخيم قيل  
 جاءته متخففة أي شديدة  
 الحياء وقيل قد استترت بهم  
 درعها (قالت) استئناف  
 مبنى على سؤال نشأ من  
 حكاية محبتها له عليه الصلاة  
 والسلام كأنه قيل فاذا  
 قالت له عليه الصلاة والسلام

قبله كان كذلك كما قال تعالى ولقد فتنا الذين من قبلهم ذكر من جملة من كلف جماعة منهم  
 نوح النبي عليه السلام وقومه ومنهم إبراهيم عليه السلام وغيرهما ثم قال تعالى فلبث فيهم  
 ألف سنة الا خمسين عاما وفي الآية مسائل (الاولى) ما الفائدة في ذكر مدة البقاء بقول كان  
 النبي عليه السلام يضيق صدره بسبب عدم دخول الكفار في الاسلام واصرارهم على  
 الكفر فقال ان نوحا لبث ألف سنة تقر باني السماء ولم يؤمن من قومه الا قليل وصبر وما  
 صبر وأنت أولى بالصبر لقلة مدابك وكثرة عدد أمك وأيضا كان الكفار يعترفون بتأخير  
 العذاب عنهم أكثر ومع ذلك ما يحجوا بهذا المقدار من التأخير لا ينبغي أن يعترفوا بأن  
 العذاب يلحقهم (المسئلة الثانية) قال بعض العلماء الاستثناء في العدد تكلم بالباقي فاذا  
 قال القائل فلان على عشرة الاثلاثة فكأنه قال على سبعة اذا علم هذا فقولها ألف سنة الا  
 خمسين عاما كقوله تسعمائة وخمسين سنة فما الفائدة في العدول عن هذه العبارة إلى غيرها  
 فنقول قال الزمخشري فيه فائدتان (احداهما) ان الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد  
 يظن به انقرب فان من قال عاش فلان ألف سنة يمكن أن يتوهم أن يقول ألف سنة  
 تقر بها الحقيقة فاذا قال الأشهر أو الاستثناء يدل على انهم يفهم منه التحقيق (الثانية)  
 هي ان ذكر لبث نوح عليه السلام في قومه كان لبيان انه صبر كثيرا فالنبي عليه السلام أولى  
 بالصبر مع قصر مدة دعائه واذا كان كذلك فذكر العدد الذي في أعلى مراتب الأعداد التي  
 أهل اسم مفرد وموضوع فإن مراتب الأعداد هي الاتحاد إلى العشرة والعشرات إلى المائة  
 والمئات إلى الألف ثم بعد ذلك يكون التكثير بالنكر برفيقا لثلاثة آلاف ومائة ألف  
 وألف ألف (المسئلة الثالثة) قال بعض الأطباء العمر الانساني لا يزيد على مائة وعشرين  
 سنة والآية تدل على خلاف قولهم والعقل يوافقها فان البقاء على التركيب الذي في  
 الانسان ممكن لذاته والاماني ودوام ثابته المؤثر فيه ممكن لان المؤثر فيه ان كان واجب  
 الوجود فظاهر الدوام واركان غير فله مؤثر في نفسه إلى الواجب وهو دائم فآثاره يجوز  
 أن يكون دائما فاذا البقاء ممكن في ذاته فان لم يكن فنعارض لكن العارض ممكن بعدم  
 والاماني هذا التقدير لوجوب وجود العارض المانع فمهر أن كلامهم على حذف العقل  
 والنقل (ثم نقول) نزاع يشا وينهم لانهم يقولون العمر الطبيعي لا يكون أكثر من مائة  
 ونسب بن سنة ونحن نقول هذا العمر ليس طبيعيا بل هو عطاء الهى وأما العمر الطبيعي فلا  
 يدوم عندنا لحظ فاضلا عن مائة أو أكثر قوله تعالى (فأخذهم انصوفان وهم ظالمون)  
 فيه إشارة إلى لطيفة وهي ان الله لا يعذب على مجرد وجود الظلم والاعذب من ظلم وتاب  
 فان الظلم وجد منه والاعذب على الاصرار على الظلم وقوله وهم ظالمون بمعنى أهل الكفر  
 وهم على ظلمهم ولو كانوا تركوا ولما أهل الكفر ﴿ قوله تعالى ﴾ فأجبناء وأصحاب السفينة  
 وجعلناهم آية للعالمين في الرجوع إليه الهاء في قوله جعلناها وجهان (أحدهما) انها  
 راجعة إلى السفينة المذكورة وعلى هذا في كونها آية وجوه (أحدها) انها اتخذت قبل

فقبل قالت (ان أبى يدعوك ليحزيك أجر ما سقيت لنا) أي جزاء سقيتك لنا أسندت الدعوة إلى أبيها وعلاها بالجزاء ثلاثا يوهى  
 كلامها ربة وفيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والعفة ما لا يخفى روى انه عليه الصلاة والسلام أجابها فاذن لها وهي  
 امامه فالزقت الريح ثوبا بحسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي إلى الطريق ففعلت حتى أتت دار شعيب عليهما

عليه السلام هذه عاد تتابع  
كل من ينزل بنافثا نزل بعد  
ذلك على سبيل التعليل لمعرف  
مبتدأ كذا لا في القصص  
عليه قصصه وعرفه أنه  
من بيت النبوة من آية  
عليه السلام ومثله خنوق  
بأن يضيف ويكرم لاسيما  
في دارني من أبناء الله تعالى  
عليهم الصلاة والسلام  
وقبل ليس يستذكر منه عليه  
الصلاة والسلام أن يقبل  
الاجر لا ضارا ففروا فافاد  
وقد روى عن عطية بن  
السائب أنه عليه السلام  
رفع صوته بدعاء لسميها  
ولذلك قيل له يحزنك الخ  
ولعله عليه السلام لما فعله  
ليكون ذريته الى استدعاه  
لا الى استيفاء الاجر (قالت  
احداهما) وهي التي  
استدعته الى أبيها وهي التي  
زوجها من موسى عليهما  
السلام (بأبى استأجره)  
أي لري التعميم اقيام بأمرها  
(ان خير من استأجرت القوي  
الامين) تعليل جار مجرى  
الدليل على أنه حقيق بالاستبصار  
وللمباينة في ذلك جعل خير  
امكان وذكر الفعل على صيغة

السلام (فلا) جاء وقص عليه القصص أي ما جرى عليه من الخبر المقصوص فانه مصدر سمي به المفعول كالمثل (قال لا تخف  
نجوت من القوم الظالمين) الذي يلوح من ظاهر النظم الكرم أن موسى عليه السلام انما أجاب المستدعية من غير تعليل لم تبرك  
برؤية شعب عليه السلام ويستظهر برأيه لا لئلا يجزعوا فاجرا حسب صرح به الأثر الى ما روي أن شيبا لما قدم عليه  
طعما قال انما أهل بيت الانبياء لا يتبعون الدنيا ولا الدنيا ولا الدنيا في شتا ولا صيفا حتى قال شعيب

ظهور الماء لولا اعلام الله توحاه انباؤه اياه لما انتقل من احد محصل في الحجارة (ولما كان  
نوب أمر ياخذ قومه ورثه فمروا القوت والبحر العظيم فيقوم أحد أضواء ثم انما  
غرض قبل نقاد الزاد ولا ذلت للمحصل الحجارة فهو غرض الله عز وجل (وأنالها)  
ان الله تعالى كتب صلاة السفينة عن الرياح الخفة والحرارة المواتية والاولاد لما  
حصلت الحجارة (والثاني) باراجه من راحة في الحجارة أي علة لواقعة أو التحا  
آية لعالمين ثم قال تعالى (وإبراهيم اسقال قومه اعدوا الله واتقوه ذكركم سيركم ان  
كنتم تعلمون) الفروع من الاشارة الى حكاية نوح شكر حكاية إبراهيم وإبراهيم وجهان  
من القراءات أحدهما التسمو والمشهور الثاني الرفع على معنى ومن المرسلين إبراهيم  
والاول قيد وجهان أحدهما انه منصوب بفعل غير مذكور وهو معني اذ كر إبراهيم  
والثاني انه منصوب بمذكور وهو قوله قد أرسلنا فكون كأنه قال وأرسلنا إبراهيم  
وعلى هذا في الآية مسائل (الاولى) قوله اذ قال قومه ظرف أرسلنا أي أرسلنا إبراهيم  
اذ قال قومه لكن قوله لهموما عبدوا الله دعوة والارسل يكون قبل الدعوة فكيف  
يفهم قوله وأرسلنا إبراهيم حين قال قومه مع أنه يكون مر سلا قبله نقول الجواب عنه  
من وجهين (أحدهما) ان الارسل أمر يتدفق وهو حال قوله قومه عبدوا الله كان مر سلا  
وهذا كما نقول القائل وقتلا اميرا اذ خرج من الدار وقد يكون الوقوف قبل الخروج  
لكن لما كان الوقوف ممتدا الى ذلك الوقت صح ذلك (الوجه الثاني) هو ان إبراهيم مجرد  
عبد الله لا كان علم فساد قول المشركين وكان يهد بهم الى ازسا قبل الارسل ولما  
كان هو مستعلا بالدعاء الى الاسلام أرسله الله تعالى وقوله اعبدوا الله واتقوه اشارة الى  
التوحيد لان التوحيد اثبات الله وفي غيره فقولوا عبدوا الله اشارة الى الاثبات وقوله  
واتقوه اشارة الى نفي العبدان من يشرك مع الملك غيره في ملكه يكون قد أتى بأعظم  
الجرائم يمكن أن يقال اعبدوا الله اشارة الى الاثبات بالواجبات وقوله واتقوه اشارة  
الى الامتناع عن المحرمات ويدخل في الاول الاعتراف بالله وفي الثاني الامتناع من  
الشرك ثم قوله ذكركم خير لكم ان كنتم تعلمون يعني عبادة الله وتقواه خير والامر كذلك  
لان خلاف عبادة الله تعالى تعطيل وخلاف تقواه تشريك وكلاهما شرعا عقلا واعتبارا أما  
عقلا فلا ان الممكن لا بدله من موثر لا يكون ممكنا قطع السلسل وهو واجب الوجود  
فلا تعطيل اذ الله الله واما التشريك فبطلانه عقلا وكون خلافه خيرا هو أن شريك  
الواجب ان لم يكن واجبا فكيف يكون شريكا وان كان واجبا لزم وجود واجبين  
فيشتركان في الوجوب ويتباينان في الالهية ومابه الاشتراك غير مابه الامتياز فيلزم  
التركيب فيهما فلا يكونان واجبين لكونهما مركبين فيلزم تعطيل واما اعتبارا فلا ان  
الشرف ان يكون ملكا او قريب ملك لكن الانسان لا يكون ملكا للسموات والارضين  
وأعلى درجاته ان يكون قريب الملك لكن التوبة بالعبادة كما قال تعالى واسجدوا وقرب

الماضي للدلالة على أنه أمين مجرب روى أن شيبا عليه السلام هل اها وما علمك بقوته وأمانته فذكرت ما شاهدت (وقال)  
منه عليه السلام من اقلال الحروز عا لوانه صوب رأيد حتى بلغه رسائله وأمرها بالمشي خلفه (قال اني أريد ان أنكحك  
احدى ابنتي هاتين على أن تأجرني) أي تكون أجيرا لي أو تثنيني من أجرت كذا اذا

أثبته الله بقوله تعالى (ثاني حجم) على الأول ظرف وعلى الثاني مفعول به على تقدير مضاف أي رغبة ثمانى حجم ونقل عن المبرد أنه قال أجرت دأى وملاوكى غير معدود وأجرت معدودا والال أكثر فعلى هذا يكون المفعول الثانى محذوفا بالمضى على ما حرقى نفسك وقوله تعالى ثمانى حجم ظرف كأوجه الأول (فان تمت عشرة) فى الخدمة بالاعمال (فن عندك) أى فهو من عندك بطريق ٦٥٣ كذا الفضل لامن عندى بطريق الإلزام عليك وهذا

من شعب عرض رأيه على  
مضى عليهم السلام  
واستسما منه العقد لانشاء  
وحقبة الما فعل (بما أيد  
أن أشى عليك) بالزام تمام  
السرار المتأشقة فى حرة  
الارقات واستبقاء الاعمال  
واشاق المشقة على الشق  
فان ما يصعب عليك بشق  
عليك اعتقادك فى اطافته  
ويوزع رأيك فى مرأولته  
(سجدنى إن شاء الله من  
الصالحين) فى حسن المعاملة  
واين الجانب والوفاء بالعهد  
ومراده عليه الصلاة والسلام  
بالاستثناء التبرك به وتفويض  
أمره الى توفيقه تعالى  
لانعلاق صلاحه بمشيئته تعالى  
(قال ذلك يبنى وبنيك)  
مبتدا وخبر أى ذلك الذى  
قلته وعاهدتني فيدو شارطتني  
عليه قائم وثابت يبننا جعما  
لا يخرج عنه واحد منا إلا أنا  
عما شرطت على ولا أنت عما  
شرطت على نفسك وقوله  
تعالى (أيما الاجلين) أى  
أكثرهما واقصرهما (فضبت)  
أى وفيتك بأداء الخدمة فيه  
(فلا عدوان على) تصريح  
بالراد وتقرير الامر بالخيرة

وقال ليرتقرب المقرب بوجه الى مثل اداء ما افترضت عليه وقال لا يزال العبد يتقرب  
بالعبادة الى غلامه صل نعمك ولا غريب ملك نعمك اعتقاده بذلك ولا مرتبة له محلا وما  
الشريك فلان من يكون سيده لا يتغير بكونه أعلى رتبة ممن يكون سيده شريكا  
خسيسة فاذن من يقول ان ربي لا يثد شئ أعلى مرتبة من قول سيدي نعم منكم  
عاجز مثلا ثبت أن عبادة الله بتقواه خير وهو خير لكم أن خير الناس الذي يعملوا  
ما ذكرناه من الدلائل والاعتبارات ثم قال تعالى (فان تدينون) دون الله أو ثانيا  
مخلوقا (فكا) ذكر بطلان مذهبهم بأبلغ الوجوه وذلك لان المعبود ادعاء للاحدا مو  
اما لكونه مستحقا للعبادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذى اشتراه سواء أطعمه من الجوع  
أو منع من الهجوع واما لكونه نادعا فى الحال كمن يخدم غيره لخير يوصله اليه  
كالمتخدم باجره واما لكونه نافعا فى المستقبل كمن يخدم غير متوقعا منه أسرا فى  
المستقبل واما لكونه خائفا منه فقال ابراهيم انما تعبدون من دون الله أو ثانيا اشارة الى  
انها لا تسحق العبادة لذاتها لكونها أو ثانيا لاشرف لها \* قوله تعالى (ان الذين تميدون  
من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه  
ترجعون) اشارة الى عدم المنفعة فى الحال وفى المال وهذا لان النعم اما فى الوجود واما  
فى البقاء لكن ليس منهم نفع فى الوجود لان وجودهم منكم حيث تخلقونها وتختونها  
ولا نفع فى البقاء لان ذلك بالرزق وليس منهم ذلك ثم بين ان ذلك كله حاصل من الله فقال  
فابتغوا عند الله الرزق فقوله الله اشارة الى استحقاق عبوديته لذاته وقوله الرزق اشارة  
الى حصول النفع منه عاجلا وآجلا وفى الآية مسائل (الاولى) قال لا يملكون لكم رزقا  
نكرة وقال فابتغوا عند الله الرزق معر فالفائدة فنقول قال الزخشرى قال لا يملكون  
لكم رزقا نكرة فى معرض النفي أى لا رزق عندهم أصلا وقال معرفة عند الاثبات عند  
الله أى كل الرزق عنده فاطلبوه منه وفيه وجه آخر وهو ان الرزق من الله معروف بقوله  
وما من دابة فى الارض الا اعطى الله رزقها والرزق من الاوثان غير معلوم فقال لا يملكون  
لكم رزقا لعدم حصول العلم به وقال فابتغوا عند الله الرزق الموعود به ثم قال فاعبدوه أى  
اعبدوه لكونه مستحقا للعبادة لذاته واشكروا له أى لكونه سابق النعم بالخلق وواصلها  
بالرزق والله ترجعون أى اعبدوه لكونه مرجعا منه يتوقع الخير لا غير \* ثم قال تعالى  
(وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على رسول الا البلاغ المبين) لما فرغ من بيان  
التوحيد أتى بعده بالتهديد فقال وان تكذبوا وفى الخطاب فى هذه الآية وجهان  
(أحدهما) انه قوم ابراهيم والآية حكاية عن قوم ابراهيم كأن ابراهيم قال قومهم ان  
تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وأنا أثبت بما على من التبليغ قال الرسول ليس عليه  
الا البلاغ والبيان (والثانى) انه خطاب مع قوم محمد عليه السلام ووجهه ان الحكايات  
أكثرها انما تكون لمقاصد لكنها تنسب لطيب الحكاية ولهذا كثيرا ما يقول الحكاى

ي لاهدوان على بطلب الزيادة على ما وضعت من الاجئين وتضميم انتفاء العدوان لئلا الاجلين يصدد المشارطة  
مع عدم تحقق العدوان فى أكثرهما رأسا لا تصد الى التسوية بينهما فى الانتفاء أى كالأطال بالزيادة على العشر  
أطال بالزيادة على الثمان أريسا الإجلين فضيت فلاثم على يعنى كالأثم على فى قضاء الاكثر لا اثم على فى



قضاء الاقصر فقط وقرئ أي الاجلين ما قضيت فامر بزيادة لتأكيد القضاء كأنها في القراءة الاولى مرزبة لتأكيد ايهام أي وشباعها وقرئ أي ما يكون الياء كقول من قال تنظرت نصرا والسماكين أيهما \* على من القيث استهلّت مواطره ( والله على ما نقول ) من الشروط الجارية بيننا ( وكيل ) شاهد وحفيظ فلا سبيل لاحد منا الى الخروج عنه أصلا وليس ما حكى عنهما عليهما الصلاة والسلام تمام ٦٥٤ ✽ ماجرى بينهما من الكلام في انشاء عقد النكاح

وعند الاجارة وإيقاعهما بل هو بيان لما عز ما عليه وانفقا على إيقاعه حسبما يتوقف عليه مساق القصة اجازة من غير تعرض لبيان مواجب العقدين في تلك الشريعة تفصيلا روى أنهما لما اتما العقد قال شبيب لموسى عليهما السلام ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي وكانت عنده عصي الانبياء عليهم الصلاة والسلام فأخذ عصاه مطبوها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة ولم يزل الانبياء يتورثونها حتى وقعت الى شبيب عليه السلام فسها وكان له انهم فافض بها فقال خذ غيرها فافوض في يده الامني سبع مرات فعلم انه شأننا وقبل أخذها جبريل عليه السلام بموت آدم عليه السلام فكانت معه حتى اتى بها موسى عليه السلام ليلا وقبل أودعها اشعيا ملاك في صورة رجل فأمر بنه أن تأتيه بعصافاته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه

لاي شيء حكيت هذه الحكاية فالتبى عليه السلام كان مقصوده تذكير قومه بحال من مضى حتى يمتنعوا من التكذيب و يرتدعوا خوفا من التعذيب فقال في انشاء حكايتهم يا قوم ان تكذبوا فقد كذب قبلكم افوام وأهلكوا فان كذبتم أنخاف عليكم ما جاء على غيركم وعلى الوجه الاول في الآية مسائل ( الاولى ) ان قوله فقد كذب أم كيف يفهم مع ان ابراهيم لم يسمعه الا قوم نوح وهم امدة واحدة والجواب عنه من وجهين ( أحدهما ) ان قبل نوح كان قوم ادريس وقوم شيت وآدم ( والثاني ) ان نوح عاش ألفا وأكثر وكان القرن يموت ويحيى أولاده والآباء بوصون الابناء بالامتناع عن الاتباع فكفى بقوم نوح أمما ( المسئلة الثانية ) ما البلاغ وما اللين فنقول البلاغ هو ذكر المسائل والابانة هي اقامة البرهان عليه ( المسئلة الثالثة ) الآية تدل على ان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز لان الرسول اذا بلغ شيئا ولم يبينه فانه لم يأت بالبلاغ المبين فلا يكون آتيا بما عليه ✽ ثم قال تعالى ( أولم يروا كيف يبدؤ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير ) لما بين الاصل الاول وهو التوحيد وأشار الى الاصل الثاني وهو الرسالة بقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وقد ذكرنا مرارا ان الاصول الثلاثة لا يكاد يفصل بعضها عن بعض في الذكر الالهى فانما يذكر الله تعالى منها اثنين بذكر الثالث وفي الآية مسائل ( الاولى ) الانسان متى رأى بدء الخلق حتى يقا أو لم يروا كيف يبدؤ الله فقول المراد العلم الواضح الذي كالروية والعاقل يعلم أن البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والا كان خلق الاول خلقا أول فهو من الله هذا ولنا ان المراد انفس الخلق وان فئان المراد البدء خلق آدمي أولا وباء عادة خلقه تابيا فنقول ما قل لا يخفى علينا ان خلق الله يس القدر حكيم بصور الاولاد في الارحام وبخلق من بعدهم غاية الاتقان الاحكام فذلك ان خلق اوله معلوم طاهر اطلق على ذلك العلم بالطرفين وقول اولم يروا أي لم يعلموا علما ظاهرا وصحما كيف يبدؤ الله الخلق بخلقه من تراب بحسبه وكذلك يجمع أجزاءه من التراب ينفع فيه روحه بل هو أسهل بالنسبة اليكم فان من تحت حمارات وضع شيئا يجنب شي فقرره أمر ما فانه يقوى وضعه شيئا ينجب شي في هذه النبوة أسهل على من الحمارات مخوفة معلوم ان آية واحدة منها تصلح لأن تكون يجنب لاخرى وعلى هذا الخرج كلام الله في قوله وهو أهون والميد المشاة بقوله ان ذلك على الله يسير ( المسئلة اشابة ) قال أولم يروا كيف يبدؤ الله الخلق خلق الرتبة بالكيفية وبالخلق وما قال أولم يروا ان الله خلق أو بدأ الخلق والكيفية غير معلومة فنقول هذا القدر من الكيفية معلوم وهو انه خلقه ولم يك شيئا مذكورا وانه خلقه من نصفه هي من غذاه من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم بانكار الاعادة فان الاعاده مثله ( المسئلة الثالثة ) لم قال ثم يعيده ان ذلك على الله يسير فابرا اسمه مرة أخرى ولم يقل ان ذلك عليه يسير كما قال ثم يعيده من غير ابراز فنقول مع اقامة البرهان على انه يسير فأكده

ثم ندب لانها ودبعة فتبعه فاختصما فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ✽ باظهار ألقيا هذين رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى عليه السلام وعن الحسن رضى الله تعالى عنه ما كانت الاعصا من الشجر اعترضها اعترضوا عن الكلبى رحمه الله الشجرة التي منها نودى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح

قال له شعيب صلوات الله وسلامه عليهما اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان الكلا وان كان بها اكثر الا ان فيها ثلثنا اخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين فلم يقدر على كفها ومشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فقام فاذا بالثنتين قد أقبل فخار به العصا حتى قتله وعادت الى جنب موسى عليه السلام دامية فلما أبصرها دامية والثنتين مقتولتين لا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب (٦٥٥) عليهما السلام من الغنم فوجدها ملأى البطون غزيرة اللبن

فأخبر موسى عليه السلام  
بأشأنه فخرج وعلم أن موسى  
والعصا شأننا وقال له اني وهبت  
لك من شجاع غنمي هذا العام  
كل أدرع ودرعاً فوحي اليه  
في المنام أن اضرب بعصاك  
مستنق الغنم ففعل ثم سقى  
فما لحظات واحدة الا وضعت  
أدرع ودرعاً فوحي اليه بشرطه  
والقاء في قوله تعالى (فلما  
قضى موسى الاجل) فصيحة  
أى ففقد العقدين وباشر  
موسى ما التزمه فلما أتم  
الاجل (وسار بأهله) نحو  
مصر ياذن من شعيب عليهما  
السلام روى أنه عليه الصلاة  
والسلام قضى أبعدا الاجلين  
ومكث عنده بعد ذلك عشر  
سنين ثم عزم على العود الى  
مصر فاستأذنه في ذلك  
وأذن له فخرج بأهله (آس)  
من جانب الطور) أى أبصر  
من الجهة التى تلى الطور  
(مارا قال لأهله امكثوا انى  
آنست نارا لعلى آتيكم منها  
بخبر) أى بخبر الطريق وقد  
كانوا ضلوه (أو جذوة) أى  
عود غلبض سواء كانت  
في رأسه ناراً ولا قال قائلهم

بأنهم راسم الله بوجوب المعرف فإذ كانت تلك بغير انساب الانساب ذالسمع الله وجمع  
سعادته الحى القادر بقدرته كماله لا يعجزه شئ العالم بعلم محيط بذرات كل جسم نافذ  
الارادة لا ارادة لا ارادة يقطع بجواز الاعادة \* ثم قال تعالى (وقر سبروا فى الارض فانظروا  
كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شئ قدير) الآية المقدمة  
كانت اشارة الى العلم الحدى وهو الحاصل من غير طلب فقال أولم يروا على سبيل  
الاستفهام بمعنى استبعاد عدمه وقال في هذه الآية ان لم يحصل لكم هذا العلم فتفكروا  
فى افطار الارض تعلموا بالعلم الفكرى وهذا لان الانسان له مراتب فى الاسرار ففى  
بدرجته من غير تعلم وقامه رهاقه وبدرجته من غير تعلم وقامه رهاقه وبدرجته من غير تعلم  
وقال ان كنتم تستمعون انجيل الاول فسيروا فى الارض أى سبروا ففكرتم فى الارض  
وأجبلوا ذهنكم فى الحوادث الخارجة عن أنفسكم لتعلموا بدء الخلق وفى الآية مسائل  
(أولى) قال فى الآية الاولى بلفظ الروية وفى هذه بلفظ النظر ما الحكمة فيه نقول العلم  
الحدى أتم من العلم الفكرى كما تبين والروية أتم من النظر لار النظر يفضى الى الروية  
يقال نظرت فرايت والمضى الى الشئ دون ذلك الشئ فقال فى الاول أما حصلت لكم  
الروية فانظروا فى الارض لتحصل لكم الروية (المسئلة الثانية) ذكر هذه الآية بصيغة  
الامر وفى الآية الاولى بصيغة الاستفهام لان العلم الحدى ان حصل فالامر به تحصيل  
الحاصل وان لم يحصل فلا يحصل الا بالطلب لان بالطلب يصير الحاصل فكيف يكون الأمر  
به تكليف ما لا يتطابق واما العلم الفكرى فهو مقدور فورد الامر به (المسئلة الثالثة) أبرز  
اسم الله فى الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدى الله \* أضمر عند الاعادة وفى  
هذه الآية أضمره عند البدء وأبرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ لان فى الآية الاولى  
لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يستند اليه البدء فقال كيف يبدى الله ثم قال ثم يعيده كما يقول  
القائل ضرب زيد عمراً ثم ضرب بكرأولاً يحتاج الى اظهار اسم زيداً كتناف بالاول وفى  
الآية الثانية كان ذكر البدء مستنداً الى الله فاكفى به ولم يبرزه كقول القائل اما علمت  
كيف خرج زيد اسمع منى كيف خرج ولا يظهر اسم زيد واما اظهاره عند انشاء ثانياً  
حيث قال ثم الله ينشئ مع انه كان يكنى أن يقول ثم ينشئ النشأة الآخرة فلحكمة باعثة  
وهى ما ذكرنا ان مع اقامة البرهان على امكان الاعادة أظهر اسما من يفهم المسمى به  
بصفات كماله ونعوت جلاله يقطع بجواز الاعادة فبالله مظهرها مبرزاً لبتع فى ذهن  
الانسان من اسمه كمال قدرته وشمول علمه ونفوذا ارادته ويعترف بوقوع بدنه وجواز اعادته  
فان قيل فلم يقل ثم الله يعيده لعين ما ذكرت من الحكمة والفائدة نقول لوجهين أحدهما  
ان الله كان مظهر امبرزا بقرب منه وهو فى قوله كيف يبدى الله الخلق ولم يكر بينهما  
الالفاظ الخلق واما ههنا فلم يكن مذكراً عند البدء فظهره وثابها ان الدليل ههنا ثم على  
جواز الاعادة لان الدلائل محصورة فى الآفاق وفى الانفس كما قال تعالى ستر بهم آياتنا

\* بنت حواطب ليلى يلتمس لها جزل الجذى غير خوار ولا دهر وقال والى على قبس من النار جذوة \* شديدا عليها  
حرها والتهابها ولذلك بين بقوله تعالى (من النار) وقرئ بكسر الجيم وبضمها وكلها لغات (لعلكم تصطلون)  
أى تستدفون (فلما أتاهما) أى النار التى آتتها (نودى من شاطئ الوادى الايمن) أى أتاه النداء



(برهانان) جتان نبرهان و برهان فعلا ن لقولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا ابيض ويقال للمرأة البيضاء برها و برهرة ونظيره تسمية الحجة سلطانا من السليط وهو الزيت لانارتها و قيل هو فعلا لقولهم برهن ومن في قوله تعالى (من ربك) متعاقبة بمحذوف هو صفة لبرهانان أى كأنان منه تعالى (الى فرعون وملائته) واسلان ومتهيان اليهم (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن حدود الظلم والعدوان ﴿ ٦٥٧ ﴾ فكانوا أحقاء بأن يرسل اليهم بهاتين المعجزتين

الباهرتين (قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بمقابلتها (وأخى هرون هو أقصم منى لسانا فأرسله معى ردا) أى معينا وهو فى الاصل اسم ما يعان به كالدفع وقرئ ردا بالتخفيف (يصدقنى) بتلخيص الحق وتقرير الحق بتوضيحها وتزبيف الشبهة (انى أخاف أن يكذبون) ولسانى لا يطمأعنى عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتمر به وتوضحه لكنه استدل به اسناد الفعل الى السبب وقرئ يصدقنى بالجزم على أنه جواب الامر (قال سنشد عضدك بأخيك) أى سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة العضد (ونجعل لك سلطانا) أى تسلطا وعلية وقيل حجة وليس بذلك (فلا يصلون اليكم) باستيلاء أو محاجة (بآياتنا) متعلق بمحذوف قد صرح به فى مواضع أخرى اذ هب آياتنا أو بجعل أى تسلط كما بآياتنا أو بمعنى لا يصلون أى تمتعون منهم

لا كون ممن يشاء الله عذابه فنقول هذا أبلغ فى التخويف وذلك لان الله أثبت بهذا انفاذ مشيئته اذا اراد تعذيب شخص فلا يمنع منه مانع ثم كان من المعلوم للعباد بحكم الوعد والابعاد انه شاء تعذيب أهل العناد فلزم منه الخوف التام بخلاف ما لو قال يعذب العاصي فانه لا يدل على كمال مشيئته لانه لا يفيد انه لو شاء عذاب المؤمن لعذبه فاذا لم يفر هذا فنقول الكافر اذا لم يحصل مراده فى تلك الصورة يمكن أن يحصل فى صورة أخرى ولنضربه مثلا فنقول اذا قيل ان الملك يقدر على ضرب كل من فى بلاده وقيل من خافنى أضربه يحصل الخوف التام لمن يخافه واذا قيل انه قادر على ضرب المخالفين ولا يقدر على ضرب المطيعين فاذا قيل من خافنى أضربه يقع فى وهم المخالف انه لا يقدر على ضرب فلان المطيع فلا يقدر على أبضائه كونه مثله فى هذا فائدة أخرى وهو الخوف العام والرجاء العام ان الامن الكلى من الله يوجب الجراءة فيفضى الى سيادة المطيع عاصيا (المسئلة الثالثة) قال ثم اليه متعابون مع أن هذه المسئلة قد سبق اثباتها وتقريرها فم أعادها فتقول لماذا ذكر الله التعذيب والرحمة وهما قد يكونان عاجلين فقال تعالى فان ما أخر عنكم ذلك فلا تضنوا انه فات من الله اليكم وعافى عنكم وعنده يدخرونكم وتعابكم ولهذا قال بعده ما أنتم بمعجزين يعنى لا تغتوتون لله بل الانقلاب اليه ولا يمكن الانفلات مندوف فى تفسير هذه الآية اطائف (أحدها) هى العجز عن العذاب عن التعذيب ما بالهرب منه أو بالثبات له والمقاومة معه للدفع ذكر الله القسمين فقال وما أنتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء يعنى بالهرب لو صعدتم الى محل السماء كفى السماء أو هبطتم الى موضع السموك فى الماء لا تخرجون من قبضة قدرة الله ولا مطعم فى العجز بالهرب وأما بالثبات فكذلك لان الإعجاز ما أن يكون بالاستناد الى ركن شديد يشفع ولا يمكن للمعذب تخلفه فيقوته المعذب ويعجز عنه أو بالانتصار بقوم يقوم معه بالدفع وكلاهما محال فانكم مالمكم من دون الله ولى يشفع ولا نصير يدفع فلا إعجاز بالالهروب والاثبات (الثانية) قال ما أنتم بمعجزين ولم يقل لا تعجزون بصيغة الفعل وذلك لان نفي الفعل لا يد على نفي الصلاحية فان من قال ان فلانا لا يخبط لا يدل على ما يدل عليه قوله انه ليس بخياط (الثالثة) قديم الارض على السماء والولى على النصير لان هربهم الممكن فى الارض فان كان يقع منهم هرب يكون فى الارض ثم ان فرضنا لهم قدرة غير ذلك فيكون لهم صعود فى السماء وأما الدفع فان العاقل ما أمكه الدفع باجل الطرق فلا يرتقى الى غيره والشفاعة أجل ولا من أحد فى الشاهد الاو يكون له شفع يتكلم فى حقه عند ملك ولا يكون كل أحده ناصر بعادى الملك لاجله ﴿ ٨٣ ﴾ ثم قال تعالى (والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتى وأولئك لهم عذاب أليم) لما بين الاصلين التوحيد والاعادة وقررها بالبرهان وهند من خالفه على سبيل التفصيل فقال والذين كفروا بآيات الله ولقائه اشارة الى الكفار

بها وقيل هو قسم وجوابه ﴿ ٨٣ ﴾ س لا يصلون وقيل هو بيان للغالبون فى قوله تعالى (أنتم ومن اتبعكم من الغالبون) يعنى أنه صلة لسايبينه اوصلة له على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذى (فما جاءهم موسى بآياتنا يدينا) أى واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام منه تعالى والمراد بها العصا واليد اذ هما اللتان أظهرهما

موسى عليه السلام اذ ذاك والتعير عنهما بصيغة الجمع قدم سره في سورة طه (قالوا ما هذا الا سحر مفرى) اى سحر مخلوق لم  
يفعل قبل هذا مثله او سحر عمله ثم تفر به على الله تعالى او سحر موصوف بالافتراء كسائر اصناف السحر (واسمعنا بهذا)  
اى السحر او ادعاء النبوة (في ابائنا الاولين) اى وادعائى اباؤهم (وقال موسى ربي اعلم بن جابا الهدى من عنده) يريد به نفسه  
وقرى قال بغيره واولانه جواب عن متانهم ووجه العطف ان الادلة ٦٥٨ في حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيخير

صحيحهما من الفاسد (ومن  
تكون له عاقبة الدار) اى  
العاقبة المحمودة في الدار وهي  
الدين والعاقبة الاصلية هي  
الجنة لانها خلقت مجازا الى  
الآخرة ومن رعة لها والمقصود  
بالذات منها الثواب واما العقاب  
فمن نتائج أعمال العصاة  
وسيات الغواية وقرى يكون  
بالياء التختانية (انه لا يفلح  
الظالمون) اى لا يفوزون  
بطلوب ولا ينجون عن محذور  
(وقال فرعون يا ايها الملأما  
علمت لكم من اله غبرى) قاله  
للعين بعدما جمع السحرة  
وتصدى للمعارضة فكان  
من أمرهم ما كان (فأوقد  
يا هامان على الطين) اى  
اصنع آجرا (فأدع الى)  
منه (صرعا) اى قصرا ردها  
(على اصم الى اله موسى)  
كانه توهم انه لو كان لكل  
جسمانى السمع يكر الرقى  
اليهم قال (والى لاطنه من  
الكاذبين) أو أراد أن يفتي  
رصد ايتز صدمه أو ضاع  
الكواكب فيرى هل فيها  
ما يدل على بعثة رسول  
وتبدل دولته وقيل المراد

بالله قال الله في كل شئ آية دالة على وحدانيته فاذا أشرك كفريات الله وإشارة الى  
الذكر للحشر فان من انكره كفر بقاء الله فقال أولئك يتسوا من رحمتى لما أشركوا  
أخرجوا أنفسهم عن محل الرحمة لان من يكون له جهة واحدة تدفع حاجته لا غير رحمة  
واذا كان له جهات متعددة لا يبقى محلا للرحمة فاذا جعلوا الهام آلهة لم يعترفوا بالحاجة الى  
طريق متعين فيأسوا من رحمة الله ولما أنكروا الحشر وقالوا لا عذاب فتناصب تعذيبهم  
تحت عبادة امر عليهم وهذا كما انك اذا قال أعذب من تحت الفتي فأذكره بعيد عنه وقال  
هو لا يصل الى فاذا أحضره بين يديه يحسن منه أن يعذبه ويقول هل قدرت وهل عذبت  
أم لا فاذن بين أن عدم الرحمة يناسب الأشهر الك والعذاب الاليم يناسب انكار الحشر ثم  
ان في الآية فوائد (أحداها) قوله أولئك يتسوا حتى يكون متبشعا عن حصر الناس فيهم  
وقال أيضا أولئك لهم عذاب اليم لذلك ولوقال أولئك الذين كفروا بآيات الله ولقائه  
يتسوا من رحمتى ولهم عذاب اليم ما كان يحصل هذه الفائدة قال قائل لو اكتفى بقوله  
أولئك مرة واحدة كل يكفى في الفائدة ما ذكرتم فبالا وذلك لانه لو قال أولئك يتسوا ولهم  
عذاب كان يذهب وهم أحدا الى أن هذا المجموع محصور فيهم فلا يوجد المجموع الا فيهم  
ولكن واحد منهم واحد يمكن ان يوجد في غيرهم فاذا قال أولئك يتسوا وأولئك لهم  
عذاب فاذ ان كل واحد لا يوجد الا فيهم (الثانية) عند ذكر الرحمة اضافها الى نفسه فقال  
رحمتى وعند العذاب لم يصفه سابق رحمة واعلاما لبعاده عنهم ولهم ولزومها له (الثالثة)  
أضاف اليأس اليهم بقوله أولئك يتسوا فحرمها عليهم وأوطعوا لباحها لهم فلم يقل  
قائل ما ذكرت من مقابلة الأمرين وهما اليأس والعذاب بأمرين وهما الكفر بالآيات  
والكفر بالله يقتضى أن لا يكون العذاب الاليم لمن كفر بالله واعتزى بالحشر  
أو لا يكون اليأس لمن كفر بالحشر وآمن بالله فقول معنى الآية انهم يتسوا ولهم عذاب  
اليم رائد بسبب كفرهم بالحشر ولا شك أن التعذيب بسبب الكفر بالحشر لا يكون  
الا لكافر بالحشر واما الآخر فالكافر بالحشر لا يكون مؤمنا بالله لان الايمان به لا يصح  
الا اذا صدقه في قلبه والحشر من جملة ذلك ثم قال تعالى (فكان جواب قومهم اذ قالوا ادعوا  
أوجرموا فاجاب الله من الدار ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون) لما أتى ابراهيم عليه  
السلام ببيان الاسول الثلاثة وأقام ابراهيم عليه السلام على الامر من جانبهم اما الاجابة  
أم لا يتبين بما يصلح أن يكون جوابه فربما أنها الآية ولهم اقلوه وأحرقة وفي الآية مسائل  
(المسئلة الأولى) كتب سمي فوالهم اقلوه جوابا مع انه ليس بجواب فتقول الجواب عند  
من وجهين (أحدهما) أنه خرج عنهم بخرج كلام التكبير كما قول الملك لرسول خصمه  
جوابكم السيف مع أن السيف ليس بجواب وانما منه لا اقباله بالجواب وانما اقباله  
بالسيف فكذلك قالوا لا تجيبوا عن براهينه واقلوه وأحرقة (الثاني) هو ان الله  
أراد بيان صلاتهم هو انهم ذكروا في معرض الجواب هذا مع انه ليس بجواب فتبين انهم

بنى العلم نفي المعلوم كافي قوله تعالى قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والارض فان معناه بما ليس (لم  
فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها قبلزم انتفاء انتفاء معلوماتها ولا كذلك العلوم  
الانفعالية قبل أول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك أمر بانخساده

على وجه شخصين تعليم الصنعة مع مافية من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه يافى وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده في الارض) ارض مصر (بغير اخفى بغير استخفاف) (وظنوا انهم الياندر جمعون) بالبعث الجبراد وقرى بفتح الباء وكسر الجيم من رجع جوعوا والامن من رجع رجسوا وهو الانسب لانه لما اخذناه وجنوده) عقيب ما بلغوا من الكبر والعنوا أقصى الغايات (فنداهم في اليوم) ودمر تفصيله ٦٥٩ هـ وفيه من تعظيم شأن الاخوة وتحويله والتحقار لأخوذ من النبوة

ما لا يخفى كانه تعالى أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في البحر ونسبوه قوله تعالى وفسدروا لله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة السموات مطويات بيمينه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) وبينها الناس ليصبروا بها (وجعلناهم) أي صيرناهم في عهدهم (أمة يدعون) الناس (الى النار) الى ما يؤدى اليها من الكفر والمعاصي أي قدرة يقتدى بهم أهل الضلال لما صرفوا اختيارهم الى تحصيل تلك الحالة وقيل سميناهم أمة دعاء الى النار كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا فالانثى جبشيد أن يكون الجمل بعدهم فيأبى الامم وتكون الدعوة الى نفس النار وقيل معنى الجمل منع الانطاف الصارفة عن ذلك (ويوم اقامة لا يصرون) بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه (وأبغناهم في هذه الدنيا لعنة) طردوا باعدادا من الرحمة ولعننا من اللعنين حيث لا يزال بلغهم الملائكة

لم يكن لهم جواب أصلا وذلك لان من لا يجب غيره ويسكت لا يعلم انه لا يقدر على الجواب لجواز أن يكون سكوته اعدام الاتهام اما اذا أجاب بجواب فاسد علم أنه قصد الجواب وما قدر عليه (المسئلة الثانية) القائل الذي قالوا اقلوه هم قومود والمأمورون بقولهم اقلوه أيضا هم فيكون الأمر نفس المأمورين والجواب عند من وجهين (أحدهما) ان كل واحد منهم قال لمن عدا ما اقلوه فحصل الأمر من كل واحد صار الأمر لكل واحد ولا اتحاد لان كل واحد أمر غيره (وثانيهما) هو ان الجواب لا يكون الامن الا كابر والزوساء فاذا قال اعيان بلد كالأمايقال اتفق أهل البلدة على هذا ولا يتفق الى عدم قول العبيد والارذال فكان جواب قومود وهم الرؤساء ان قالوا الاتباعهم وأعوانهم اقلوه لان الجواب لا يباشره الا الاكابر والقيل لا يباشره الا الاتباع (المسئلة الثالثة) أويذكر بين أمرين الثاني منهما ينفك عن الاول كما يقال زوج أو فرد ويقال هذا انسان أو حيوان بمعنى ان لم يكن انسانا فهو حيوان ولا يصح ان يقال هذا حيوان أو انسان اذ يفهم منه أنه يقول هو حيوان فان لم يكن حيوانا فهو انسان وهو محال لكن التحريق مشتمل على القتل ففوله اقلوه أو حرقوه كقول القائل حيوان أو انسان الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ان الاستعمال على خلاف ما ذكر شائع ويكون أو مستعملا في موضع بل كما يقول القائل أعطيت دينارا أو دينارين وكما يقول القائل اعطه دينارا بل دينارين قال الله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه فكذاك ههنا اقلوه أو زيد واعل القتل وحرقوه (الجواب الثاني) هو اننا سلم ما ذكرتم والامر هذا كذلك لان التحريق فعل مفض الى القتل وقد يتخلف عنه القتل فان من ألقى غيره في النار حتى احترق جلده بأسره وأخرج منها حيا يصح أن يقال احترق فلان وأحرقه فلان ومما مات فكذاك ههنا قالوا اقلوه ولا نجعلوا قتله وعذبوه بالنار وان ترك مقاتله فنجسوا سبيله وان أصرفنا في النار مقبله ثم قال تعالى فأبجاء الله من النار اختلاف العقلاء في كيفية الانجاء بعضهم قال برد النار وهو الاصح الموافق لقوله تعالى ياتنا ركوني بردا وبعضهم قال خلق في ابراهيم كيفية استبرد منها النار وقال بعضهم ترك ابراهيم على ما هو عليه والنار على ما كانت عليه ومنع اذى النار عنه والكل يمكن والله قادر عليه وأسكر بعض الأطباء الكل أما سلب الحرارة عن النار قالوا الحرارة في النار ذاتية كالزوجة في الاربعة لا يمكن أن تغارقها وأما خلق كيفية تستبرد النار فلان المزاج الانساني له طرفان تفرط وافراط فلو خرج عنهما لا يبقى انسانا ولا يعيش مثلا المزاج اذا كان البارد فيه عشرة أجزاء يكون انسانا فان صار احد عشر لا يكون انسانا وان صارت الاجزاء اباردة خمسة بقي انسانا فاذا صارت أربعة لا يبقى انسانا لكن البرودة التي يستبرد معها النار من مزاج السمندل فلو حصل في الانسان لماات أو لمكان ذلك فان النفس تابعة للمزاج وأما الثالث فيحال أن تكون القصة في النار وانتشار كاهي والقطننة كاهي ولا تحترق فتقول الآية

عليهم الصلاة والسلام والؤمنون خلاف عن ساف (ويوم المنة هم من المقبوحين) من المطر ودين الناجدين وقيل من الموسمين بعدلة منكرة كزرفة العيون وسواد الوحدة فادابن عباس رضى الله عنهما يقال فجهه الله وقبحه اذا جعله قبيحا وقال أبو عبيدة من المقبوحين من المهلكين ويوم اقامة امامت علي بالمقبوحين على أن الامم للتعريف



لا بمعنى الذي أو بمحذوف بفسره ذلك كأنه قيل وفجوا يوم القيامة نحو لعلمكم من العالمين (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (من بعد ما اهلكنا القرون الأولى) هم أقوام نوح وهود وصالح ونوط عليهم السلام والتعرض لبيان كون آياتها بعد اهلاكهم للاشعار بمساس الحاجة الداعية اليه تمهيدا لما يعقبه من بيان الحاجة الداعية الى انزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن اهلاك القرون الأولى من موجبات ﴿ ٦٦٠ ﴾ اندراس معالم الشرائع والنظماس آثارها وأحكامها

المؤدبين الى اختلال نظام العالم وفساد أحوال الأمم المستدعين للتشريع الجديد بتقرير الأصول الباقية على مر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتذكير أحوال الأمم الخالية الموحدة لتتدارك كآفته على ولقد آتينا موسى التوراة التي حين حاجدوا انهم (إصاار للناس) أي أنوار التاويهم تبصر بها الخساف وتبين بين الحق والباطل حيث كانت عيان عن الفهم ولا تك بالكلية من البصيرة فلو راقب الذي به تبصر فإن البصر نور العين الذي به تبصر (وهدي) أي هداية الى الشرائع والأحكام التي هي سبل الله تعالى (ورجدة) حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى وانتصاب الكل على الحالية من الكتاب على أنه نفس البصائر والهدى والرحمة أو على حذف المضاف أي ذابصائر الخ وقيل على العلة أي آتينا الكتاب للبصائر والهدى والرحمة (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرجي منه التذكر

رد عليهم والعقل موافق للنقل اما الال فوجهين (أحدهما) أن الحرارة في النار تقبل الاشتداد والضعف فان النار في القمح اذا نفخ فيه يشتد حتى يذيب الحديد وان لم ينفخ لا يشتد لكن الضعف هو وعدم بعض من الحرارة كانت في النار فاذا أمكن عدم البعض جاز عدم بعض اخر من ذلك عليها الى أن ينتهي الى حد لا يؤذي الانسان ولا كذلك الزوجية فانها لا تشتد ولا تضعف (والثاني) وهو ان في أصول الطب ذكر أن النار لها كيفية حارة كما ان الماء له كيفية باردة لكن رأينا أن الماء تزول عنه البرودة وهو ماء ذلك النار تزول عنها الحرارة وتبقى بارداً وهو غير محرق واما الثاني وأيضاً يمكن وقولهم مدفع من وجهين (أحدهما) منع أصدهم من كور البصر تابعة له (أجيب الله) قالوا في أن يحرق النفس الإنسانية في راح الله تعالى من راح الحمد (والسبحان) ان يقول على أنكم لا تلمه نحن من الكيفية التي ذكرنا ان تكون في طاهر الجسد كالاجزاء الرطبة عليه ولا يأتى الى القلب والاعضاء الرئيسية ان ترى ان الانسان اذا لمس الجسد زماناً ثم من جرة نارية تؤثر النار في احراق يده مثل ما تؤثر في احراق يده من جبهه واذا حترق يده قبل يدها اذا جاز وجود كيفية في ظاهر جسد الانسان تمنع تأثر النار في يده الا حرق زماناً فيكون أن تجد ذلك الكيفية لحظاً ولحظة حتى لا تحترق واما الثالث فجرد الاستعانة به لعدم الاعتماد ونحن نعلم ذلك غير معتد به معجزة المعجز ينبغي أن يكون حاراً بعدة ثم قل تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يعني في انجائه من النار آيات وهذا ما في (المسئلة الأولى) قل في انجاء نوح واصحاب السفينة جعلنا آية وقال ههنا ما كانت يجمع من الانجاء بالسفينة حتى تسع له امقول فلم يكن فيه من الآيات الا بسبب اعلام الله اياه بالانقاذ وقت الحاجة فانه لو لم ياتخذ الله عدم حصول علمه بما في الغيب وبسبب ان الله صان السفينة عن المؤمنين كالرباح العاصفة واما الانجاء من النار فمجيء وقال في آيات (المسئلة الثانية) قال هناك آية للعالمين وقال ههنا لقوم يؤمنون خسر الآيات بالمؤمنين لان السفينة بقيت اموالاً حتى مر عليها الناس ورأوها فحصل العلم بها لكل أحد واما تبريد النار لم يبق فلم يظهر لمن بعده الا بصر بقى الايمان به وانتصديق وفيه لصيقة وهي ان الله لما بر النار على ابراهيم بسبب اهتدائه في نفسه وهدايته لآبائه جسد وقد قال الله للمؤمنين بأن لهم اسوة حسنة في ابراهيم فحصل للمؤمنين بشارة بأن الله يريد عليهم النار يوم القيامة فقال ان في ذلك التبريد لآيات لقوم يؤمنون (المسئلة الثالثة) قال هناك جعلنا لها وقال ههنا جعلنا لان السفينة ماصرات آية في نفسها واولا خلق الله الطوفان لقي فعمل نوح سفها فآله تعالى جعل السفينة بعد وجودها آية وأما تبريد النار فهو في نفسه آية اذا وجدت لا تحتاج الى أمر آخر كخلق الطوفان حتى يصير آية ثم قال تعالى (وقال انما اتخدتكم من دون الله اولئانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وماؤم

وقدم تحقيق القول في ذلك عند قوله تعالى لعلمكم تتقون من سورة البقرة وقوله تعالى (وما كنت بجانب النار ﴿ ٦٦٠ ﴾ الثار (الغري) شروع في بيان أن انزال القرآن الكريم أيضاً واقم في زمان شدة مساس الحاجة اليه واقتضاء الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وحيا صادقا من عند الله

عز وجل بيان أن الوقوف على ما فصل من الاحوال لا ينسني الا بالمشاهدة او التعلم من شاهدها وحيث انني كلاهما  
تبين أنه بوسعي من علام الغيوب لا محالة على طريقة قوله تعالى وما كنت لديهم اذ يقولون اقلامهم ايهم يكفل مريم  
الآية أي وما كنت بجانب الجبل الغربي او المكان الغربي الذي وقع فيه الميثاق على حذف الموصوف واقامة الصفة  
مقامه او الجانب الغربي على اضافة الموصوف \* ٦٦١ \* الى الصفة كمسجد الجامع (اذ قضينا الى موسى الامر)

أى عهدنا ليه وأحكمنا أمر  
نبوته بالوحى وإيتاء التوراة  
(وما كنت من الشاهدين)

أى من جملة الشاهدين للوحي  
وهم السبعون المخنثون

للبيانات حتى تشاهد ما جرى  
م. أمر موسى في مفااته وكتبه

البراقع في الامواج فتخبر  
بما في (البحر) انما تاقروا

ای ولکن خلائقندین زمانک  
من زمان موسی و هارون کشوة

(فتاوى عليهم السلام)

والاحكام عمت عليهم

الانباء لا سيما على آخرهم  
اوتضى الحال التشرع الجديد

أوحينا إليك فحذف المستدرک  
اکتفاءً بذكر ما يوجبہ ویدل

علاہ و قواد تعانی (وما کنت  
شاو ما فی اہل مدرس) ذفر

الاحتمال كون معرفته عليه  
الصلوة والسلام القصيدة

بالسماء من شاهدها أي وما  
كنت متقنا أن هذا

من شجب المؤمنين به وقوله

عَلَى أَهْلِ مَدِينَةِ بَطْرِيْقِ التَّعْلَمِ  
نَعَالِي (تَتْلُو عَلَيْهِمْ) اِيْ تَقْرَأُ

منهم (آياتنا) الزاطقة بالقصة  
أما حال من المستكن في ثاوي

او خبرشان لکنت ( ولکنا  
 لنا ) أي وقت ندائنا موسیٰ

النار ومالككم من ناصرين (لما خرج ابراهيم من النار عاد الى عدل الكفار و بيان فساد ما هم عليه وقال اذا بينت لكم فساد مذهبكم وما كان لكم جواب ولا ترجعون عنه فليس هذا الاتقيدا فان بين بعضكم وبعض مودة فلا يريد أحدكم ان يفارقه صاحبه في السيرة والطريقة أو بينكم وبين آبائكم مودة فورثوهم وأخذتم مقاتلتهم ولزمتهم ضلالتهم وجهالتهم فقلوه انما اتخذتم مودة بينكم يعني ليس بدليل أسلا وفيه وجه آخر وهو تحقيق دق وهو ان يقال قوله انما اتخذتم مودة بينكم أي مودة بين الاولاد وبين عبيدتها وتلك المودة هي ان الانسان مشفق على جسم وعقل والجسم الذات جسمانية والعقل الذات عقلية ثم ان غلبت فيه الجسمانية لا ينفك الى الذات العقلية من غلبت عليه العقلية لا ينفك الى الذات الجسمانية كالجور اذا احتاج الى قضاء حاجته من اكل أو شرب أو اوراق ماء وهو بين قوم من الناس يجمع يحصل رفيه ادة جسمه من الاكل و اوراق الماء وغيرهما ولا يلتفت الى اللذة العاتية من حسن السيرة وحسن الاوصاف ومكرمة الاخلاق والعقل يحمل الملم الجسماني ويحصل اللذة العقلية حتى لو غلبت قوته الدافعة على قوته المائلة خرج منه ربح أو فدية ماء يكاد تنوت من الخبالة والالم العقلي اذا ثبت هذا انهم كانوا قلوب العقل غلبت الجسمانية عليهم فلم يتبع عقولهم لمعبود لا يكون فوقهم ولا تحتهم ولا معهم ولا يسارهم ولا قدامهم ولا وراءهم ولا يكون جوعا من الجوعاسام ولا شبايا بل في الاوهام ورأوا الاجسام المناسبة لمعات فيهم من زينة وبها وهرود. فأتخذهم الاولاد كل مودة بينهم وبين الاولاد ثم قال تعالى ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض يعني يوم يزول عني القلوب وتبين الامور للبين واعقول يكفر بعضكم ببعض ويعلم فساد ما كان عليه فيقول العابد ما هذا معبودي ويقول المعبود ما هؤلاء عبيدتي ويلعن بعضكم بعضا ويقول هذا الذي انت ايقعتني في العذاب حيث عبيدتي ويقول ذلك لهذا انت اوقعتني فيه حيث اصللتني لعبادتك ويريد كل واحد ان يبعد صاحبه باللعن ولا يضاعدون بل هم محتمون في النار كما كانوا محتمين في هذه الدار كما قال تعالى وما اكرم النار ثم قال تعالى ومالككم من ناصرين يعني ليس تلك النار مثل نارك التي انجى الله منها ابراهيم ونصره فانتم في النار ولا ناصر لكم وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال قبل هذا ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير على لفظ الواحد وقال ههنا على لفظ الجمع ومالككم من ناصرين والحكمة فيه انهم لما أرادوا احراق ابراهيم عليه السلام قالوا نحن ننصر الهتنا كما حكي الله تعالى عنهم حرقوه وانصروا آلهتكم فقال انتم ادعيتهم ان هؤلاء ناصرين فمالككم ولهم اي الاولاد وعبيدتها من ناصرين واما هناك ما سبق منهم دعوى الناصرين فبني الجنس بقوله ولا نصير (المسئلة الثانية) قال هناك مالككم من دون الله من ولي ولا نصير وما ذكر الولي ههنا فنقول قدينا ان المراد باولي الشفع يعني ليس لكم شافع ولا نصير دافع وههنا لما كان الخطاب دخل فيه الاولاد أي مالككم

فنا مرسلين) اياك وموحين اليك تلك الايات ونظائرهما ! وما كنت بجانب الطور اذ ناديتنا ) أى وقت ناديتنا موسى  
 يا انا الله رب العالمين واستنباؤنا اياه وارسالنا له الى فرعون ( ولكن رحمة من ربك ) أى ولكن أرسلناك بالقرآن الناطق  
 ذكرو بغيره رحمة عظيمة كآية منالک وللناس وقيل علمناك وقيل عرفناك ذلك وليس بذلك كاستعرفه

والانفات الى اسم الرب للاشهاد بعلة الرحمة ونشر يفه عليه الصلاة والسلام بالاضافة وقد اكتفى من ذكر المستدرك  
ههنا بذكر ما به سر جهه تعالى كما كفى عنه في الاول بذكر ما به سر جهه الناس وصرح في ما به سر جهه الناس  
على ما هو العصور والشعاع بأنه المراد فيها أيضا والله درر في الترتيب وقوله تعالى (تذكر عوما) متعلق بالفعل  
المعقل بالرحمة فهو ما ذكرنا من ارساله عليه الصلاة في ٦٦٢ م والسلام بشرار حقا لما أنه المعقل بالانذار لا تعظيم

ما ذكر وقري رجة بالرفع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف  
وقوله تعالى (ما أناهم من  
نذيرهم قبلك) صفة عوما  
أي لم يأتهم نذير لوقوعهم  
في فترة بينك وبين عيسى وبني  
خمسمائة وخمسون سنة  
أوبيك وبين اسمعيل بناء  
على أن دعوة موسى وعيسى  
عليهما السلام كانت مختصة  
ببني اسرائيل (لعلهم  
يتذكرون) أي يتعظون  
بأنذارك وتغيير الترتيب الوقوع  
بين قضاء الامر والنواء في أهل  
مدين والنداء للتبشير على أن  
كل من ذلك برهان مستقل  
على أن حكايته عليه الصلاة  
والسلام للقصة بطريق  
الوحى الالهى ولو ذكر أولا  
نفي نواته عليه الصلاة  
والسلام في أهل مدين ثم نفي  
حضوره عليه الصلاة والسلام  
عند النداء ثم نفي حضوره  
عند قضاء الامر كما هو الموافق  
للترتيب الوقوع ليعتبر  
أن الكل دليل واحد على  
ما ذكر كما مر في قصة النقرة  
(ولو أن تصيبهم مصيبة)  
أي عقوبته (بما قدمت أيديهم)  
أي بما اقترفوا من الكفر

كلهم لم يقل شفيع لانهم كانوا معترفين ان كلهم ليس لهم شفيع لانهم كانوا يدعون ان  
آهتهم شفيعا كما قال تعالى عنهم هؤلاء شفعاؤنا ان شفيع لا يكون له شفيع فأنفي عنهم  
الشفيع لعدم الحاجة الى شفيع لاعتقادهم به وانما هناك شك في الكلام معهم وهم كانوا  
يدعون ان لانفهم شفيعا وفي (المسئلة الثانية) فهاك ما يكف من دون الله وذكر  
عوى معنى الاستثناء فيفهم انهم ناصر اول ما هو الله وليس لهم غيره ولي ناصر وقال  
ههنا ما لكم من ناصر من غير استثناء فنقول كل ذلك واردا على انهم في الدنيا فقال  
لهم في الدنيا الا تنصوا انكم تعجزون الله فانكم أحد ينصركم بل الله تعالى ينصركم  
ان ربتم فهو ناصر معدلكم متى أردتم استنصرتموه بالتوبة وهذا يوم القيامة كما قال  
تعالى ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض وعدم الناصر عام لان التوبة في ذلك اليوم  
لا تقبل فسواء تابوا أو لم يتوبوا لا ينصرهم الله ولا ناصر لهم غيره فلا ناصر لهم مطلقا  
ثم قال تعالى (فأمن له لوط) يعني لما رأى لوط معجزة آمن (وقال) ابراهيم (اني مهاجر  
الى ربى) أى الى حيث أمرنى بالتوجه اليه (انه هو العزيز الحكيم) عزيز يمنع أعدائى  
عن إيذاءى بعزته وحكمه لا يأمرنى الا بما وافق لكما حكمته وفي الآية مسائل (المسئلة  
الاولى) قوله آمن له لوط أى بعد ما رأى منه المعجز القاهره درجة لوط كانت عابيه وقاؤه  
الى هذا الوقت مما ينقص من الدرجة ألا ترى ان أبابكر لما قبل دين محمد صلى الله عليه  
وسلم وكل نبرا قلب قبله قبل الكل من غير سماع تكلم الحصى ولا روية انشفاق  
القمر فنقول ان لوطا لما رأى معجزة آمن برسالة واما بالوحدانية فأمن حيث سمع  
حسن مقاته واليه اشار بقوله فأمن له لوط وما قل فأمن لوط (المسئلة الثانية) ما تعلق  
قوله وقال انى مهاجر الى ربى بما تقدم فنقول لما بلغ ابراهيم فى الارشاد ولم يهتد قومه  
وحصل اليأس الكلى حيث رأى القوم الآية الكبرى ولم يؤمنوا وجبت المهاجرة لان  
الهادى اذا هدى قومه ولم ينفذوا فبقاؤه فيهم مفسدة لانه ان دام على الارشاد كان  
اشغالا لا ينفع به مع عله فيصبر كمن يقول للعجز صدق وهو عبث أو يسكت والسكوت  
دليل الرضا فيقال بأنه صار منا ورضى بأفعائنا واذالم يبق للاقامة وجه وجبت المهاجرة  
(المسئلة الثالثة) قال مهاجر الى ربى ولم يقل مهاجر الى حيث أمرنى ربى مع أن المهاجرة  
الى الرب توهم الجهة فنقول قوله مهاجر الى حيث أمرنى ربى ليس فى الاخلاص كقوله  
الى ربى لان الملك اذا صدر منه أمر برواح الاجناد الى الموضع الفلانى ثم ان واحدا  
منهم سافر اليه تعرض نفسه يصيبه ففدها جر الى حيث أمره الملك ولكن لا مخلصا  
لوجهه قال مهاجر الى ربى معنى توجهى الى الجهة المأمور الهجرة اليها ليس طلبا للجهة  
انما هو طلب لله تعالى وهو سبحانه الحق واليقين وجعلنا ذريته النبوة  
والكذاب وآتيته أجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين) فذكرنا نافي تفسير قوله  
تعالى لنكفن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم ان اثر رحمة الله فى أمرى فى الامان من سوء

والعاصي (فوقولوا) حنف على تصيبهم داخل في حيز لولا الامتناعية على أن مداد الله ما يحاسب به بل العذاب  
هو امتناع لا امتناع معطوف عليه وذكره في حيزها بالانذار بأنه السبب الملهي بهم الى قولهم (ربنا ولا أرسلت  
الينا رسولا) أى هلا أرسلت الينا رسولا مؤيدا من عندك بآيات (فتتبع آياتك) الطساهرة على يده وهو جواب لولا  
الثانية (ونكون من المؤمنين) بها وجواب لولا الاولى محذوف ثقة بدلالة الحال

عليه والمعنى لولا قولهم هذا عندا صابة عقوبة جناباتهم التي قدموها، أرسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه أرسلناك قطعا لمعاذيرهم بالكيفية (فما جاءهم) أي أهل مكة (الحق من عندنا) وهو القرآن المنزل عليه عليه الصلاة والسلام (قالوا) تمنوا وافتراحا (لولا أوتى) يعنون عليه الصلاة والسلام (مثل ما أوتى موسى) من الكتاب المنزل جلة وأماليد والعصا فلا تعلق ﴿٦٦٣﴾ لهما بالمقام كسائر معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى

(أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) رد عليهم واطهارا ليكون ما قالوه تمنعا محضا لا طلبا لما يرشدهم إلى الحق أي ألم يكفروا من قبل هذا القول بما أوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق وقوله تعالى (قالوا) استئناف مسوق لتقريب كفرهم المستفاد من الإنكار السابق وبيان كيفيته وقوله تعالى (سحران) خبر مبتدأ محذوف أي هما يعنون ما أوتى محمد وما أوتى موسى عليهما السلام سحران (تظاهرا) أي تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وذلك أنهم بعثوا ههنا منهم إلى رؤساء اليهود في عيادتهم فسألوهم عن شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا انما نجس في التوراة بعثه وصفته تبارك الرحمن وأما خبرهم ما قالت اليهود قالوا ذلك وقوله تعالى (وقالوا

العذاب والامتنان بحسن الثواب وهو واصل إلى المؤمن في الدار الآخرة قطعا بحكم وعد الله نفي العذاب عنه لنفيه الشرك وإثبات الثواب لإثباته الواحد ولكن هذا ليس بواجب الحصول في الدنيا فإن كثيرا ما يكون الكافر في رغد والمؤمن جائع في يومه متفكرا في أمر غده لكنهما مضلوبان في الدنيا امدفع العذاب العاجل فلانه ورد في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم قوله وقنا عذاب الفقر والنار فعذاب الفقر إشارة إلى دفع العذاب العاجل واما الثواب العاجل ففي قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة إذا علم هذا فنقول ان إبراهيم عليه السلام لما أتى ببيان التوحيد أولا دفع الله عنه عذاب الدنيا وهو عذاب النار ولما أتى به مرة بعد مرة مع اصرار القوم على التكذيب واضرارهم به بالتعذيب أعطاه الجزاء الآخر وهو الثواب العاجل وعدده عليه بقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب وفي الآية لطيفة وهي ان الله بدل جميع أحوال إبراهيم في الدنيا باضدادها لما أراد القوم تعذيبه بالنار وكان وحيدا فريدا فبدل وحدته بالكثرة حتى ملأ الدنيا من ذريته ولما كان أولاد قومه وأقارب القريظة ضالين مضلين من جلتهم آزر بدل الله أقارب به بأقارب مهتدين هادين وهم ذريته الذين جعل فيهم النبوة والكتاب وكان أولاد الجاهل ولا مال وهما غاية اللذة الدنيوية أتاه الله أجره من المال والجاه فكثر ما له حتى كان له من الموالشي ما علم الله عدده حتى قل انه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس باطواق ذهب واما الجاه فصار بحيث يقرن الصلاة عليه بالصلاة على سائر الأنبياء إلى يوم القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خائلا حتى قال قائلهم سمعنا في ذكرهم يقال له إبراهيم وهذا الكلام لا يقال إلا في مجهول بين الناس ثم ان الله تعالى قال وانه في الآخرة لم الصالحين يعني ليس له هذا في الدنيا فحسب كما يكون لمن قسم له ثواب حسنة أو أمل له استند راجا لكثر من سيئاته بل هذا عجز عجز له في الآخرة ثواب الدلالة والرسالة وهو كونه من الصالحين فإن كون العبد صالحا أعلى مراتبه لما يدين أن الصالح هو الباقي على ما ينبغي يقال الصمام بعد صالح أي هو باق على ما ينبغي ومن بقى على ما ينبغي لا يكون في عذاب ويكون له كل ما يريد من حسن ثواب وفي الآية مستند (أحدهما) أن اسمعين كل من أولاده الصالحين وكل قد أسلم لأمر الله بالذبح انتقاد حكم الله فلم يذكر في القرآن هو المذكور في قوله تعالى جعلنا في ذريته النبوة ولكن لم يصرح باسمه لأنه كان غرض تبين فضله عليه بهيمة الأولاد والأحفاد فذكر من الأولاد واحد وهو الأكبر ومن الأحفاد واحد وهو الأصغر كما يقول القائل ان السلطان من خدمته الملوك والأمراء الملوك الغلاني والأمراء الغلاني ولا يمدد إلى ان ذكر ذلك الواحد لبيان الجنس الخاص وصيته ولو ذكر غيره لفهم منه التعديد استيعاب الكل بما ذكر في ظن انه ليس معه غير المذكور من الأمثلة (الثانية) ان الله تعالى جما في ذريته النبوة إجابة لدعائه والوالد يستحب منه أن يسوي

انابكل) أي بكل واحد من الكتابين (كافرون) تصریح بكفرهم بهما وتأكيدهم الكفر بهما فهم من تسميتها سحرا وذلك لغاية عتوهم وتماديهم في الكفر والطغيان وقرئ سحران تظاهرا يعنون موسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم هذا هو الذي تستدعيه جرالة النظم الجليل فتأمل ودع عنك ما قيل وقيل ألا ترى إلى قوله تعالى (قل فأتوا بكتاب بن عند الله هو أهدى منهما) مما أوتياه من التوراة والقرآن وسميتهما سحرين

فانه نص فيما ذكر وقوله تعالى (اتبعه) جواب الامر أي ان تأتوا به اتبعه ومثل هذا الشرط مما ياتي به من يدل بوضوح حجته وسنوح محبته لان الاتيان بما هو اهدى من الكتابين امر بين الاستحالة فيوسم دائرة الكلام للتيكيت والافحام (ان كنتم صادقين) أي في انهما سحران مخلفان وفي ايراد كنه ان مع امتناع صدقهم نوع تهكم بهم (فان لم يستجبوا لك) أي فان لم يفعلوا ما كافهم من الاتيان بكتاب اهدى منهما ﴿٦٦٤﴾ كقوله تعالى فان لم تفعلوا وانما عبر عنه

بين ولديه فكيف صارت النبوة في اولاد اسحق أكثر من النبوة في اولاد اسمعيل فتقول الله تعالى قسم الزمان من وقت ابراهيم الى القيامة قسمين والناس جمعين فالقسم الاول من الزمان يمثله الله فيه انبياء فيهم فضائل جمة وجاءت تترى واحدا بعد واحد ومجتمعين في عصر واحد كلهم من ورثة اسحق عليه السلام ثم في القسم الثاني من الزمان أخرج من ذرية واده الآخر وهو اسمعيل واحدا جمع فيه ما كان فيهم وأرسله الى كافة الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وجعله خاتم النبيين وقد دام الخلق على دين اولاد اسحق أكثر من أربعة آلاف سنة فلا يورد أن يبقى الخلق على دين ذرية اسمعيل مثل ذلك لما ذكره ثم قال تعالى (ولو ظن اذ قال الله انكم اتون الفاحشة ماسية بكم بها من أحد من العالمين انكم تأتون الرجا ونقطعون السيل) وتأتون في نادىكم انكم ان كان جواب دومة الا ان قالوا انما بعث الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على اليوم المفسدين) انصرني في لوط والفسر كاذكرنا في دومة و ابراهيم اذ قل قومدوه ههنا مسائل (الاولى) قال ابراهيم قومدوه ههنا والله وقاب من لوط ههنا انه قال قومدوا اتون الفاحشة فتقول لما ذكرنا الله وطاعة ذكر ابراهيم وكا لوط في زمان ابراهيم لم يذكر عند لوط انه امر قومدوا بالاحسان مع ان الرسول لا يد من أن يقول ذلك فتقول بكمال لوط وغيره اهاهنا كمال الله على سبيل الاختصار فاقصر على ما يخص به لوط وهو الفاحشة ولم يذكر عند المسمى بالاحسان كمال الله في موضع آخر حيث قال لا يبدو الله ما كنتم من الغيرة لان ذلك كان قد أتى به ابراهيم وسبقه انصار كالتخصيص ولوط يبعث ذلك عن ابراهيم وأما الشئ من عمل قوم لوط كل مخصا بلوط قال ابراهيم لم يسهر ذلك ولم ينههم منه فدكر كل واحد الخصاص به وسبق به غيره (المسئلة الثانية) لم يسمي ذلك الفعل فاحشة فتقول الفاحشة هو اقبيح الظاهر فبحه ثم اننا شهوة والغضب صفتا قبيحا ولا مصلحة ما كان خلقهم الله في الانسان مصلحة الشهوة والغريزة هي بقاء النوع بتوليد الشخص وهذه المصلحة لا تحصل الا بوجود الوالد وبقائه بعد الاب فانه لو وجد ومات قبل الاب كان يفنى النوع بقاء القرن الاول لكن الزنا فضاء شهوة ولا يفضي الى بقاء النوع لاننا بينا ان البقاء بالوجود وبقاء الولد بعد الاب لكن الزنا وان كان يفضي الى وجود الولد ولكن لا يفضي الى بقاءه لان المياها اذا اشتبهت لا يعرف الوالد ولده فلا يقوم بتربيته والاتفاق عليه فيضيع ويهلك فلا يحصل مصلحة البقاء فاذا الزنا شهوة قبيحة خالية عن المصلحة التي لاجلها خلقت فهو قبيح ظاهر قبيح حيث لا تستر المصلحة فهو فاحشة واذا كان الزنا فاحشة مع انه يفضي الى وجود الولد ولكن لا يفضي الى بقاءه فاللواط التي لا تفضي الى وجوده اولى بان تكون فاحشة (المسئلة الثانية) الآية دالة على وجوب الحد في اللواط لانها مع الزنا اشتركت في كونهما فاحشة حيث قال الله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة واشتركا في الفاحشة يناسب الزجر

بالاستحابة اذ انما بانه عليه الصلاة والسلام على كمال أمر من أمره كأن أمره عليه الصلاة والسلام أهم بالاتيان بما ذكره اعلم الى أمر يريد وقوعه والاستحابة تنسحب الى السماء بنفسه والى الداعي باللام فيجوز في الدعاء عند ذلك غاياب لا يكاد يشغل استحباب الله اذ دعاءه (عالم) انما يقرب من هواهم الزنا فضاء من غير ان يكون لهم منسك ما لا اذ وكلهم ذلك لا تواتر (ومن اضل من اتبع هواه) استفهام انكارى للنفي أي لا اضل ممن اتبع هواه (بغير هدى من الله) أي هو اضل من كل ضال وان كل ظاهر السبك اتى الاضل بالنفي المساوى كامر في نظاره مرارا وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله تعالى لزيادة التقرير والاشباع في التشنيع والتضليل والافقارته

لهدايته تعالى بيته الاستحالة (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالانهمالك في اتباع ﴿٦٦٥﴾ عنه الهوى والاعراض عن الآيات الهادية الى الحق المبين (ولقد وصلناهم الى قول) وقرى بالتخفيف أي انزلنا القرآن عليهم متواصلا بعضهم اثر بعض حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة او متتابعين وعدا ووعدا فقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون بما فيه (الذين آتيناهم الكتاب من قبله)

أى من قبل إتياء القرآن (هم يهيمونون) وهم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل أربعون من أهل الأنجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر بن الحنيفة وثمانية من الشام (وإذ انبى) أى القرآن (عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا) أى الحق الذى كنا نعرف حقيقته وهو استنبأنا فى إيماننا وأوحى إيمانهم وقوله تعالى (انا كنا من قبله) أى من قبل نزوله (مسلمين) بيان لكون إيمانهم به أمرا متبادرا المهدى شاهدوا ذكره فى الكتب ٦٦٥ ٦٦٥ المقدمة وأتم على دين الاسلام قبل نزول القرآن (أوئك) المؤمنون بما

ذكر من النعموت (يرثون أجرهم مرتين) مرة على إيمانهم بكتبهم ومرة على إيمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم على الإيمانين أو على الأمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى من هاجرهم من أهل دينهم ومن المشركين (ويبدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام وأتبع السيئة الحسنة تحبها (ومما رزقناهم ينفقون) فى سبيل الخير (وإذا سمعوا اللغو) من اللغو (أعرضوا عنه) عن اللغو نكروا كقوله تعالى وإذا امرؤ وأبوا لغومروا كراما (وقالوا) لهم (لنأعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) بطريق التاركة والتوديع (لا تبتغي الجاهلين) لا تطلب صحبتهم ولا تريد مخالطتهم (انك لا تهدي) هداية موصلة الى البغية لا محالة (من أحببت) من الناس ولا تقدر على أن تدخله فى الاسلام وان بذلت فيه غاية المجهود وجاوزت فى السعى كل حد معهود (ولكن الله يهدي من يشاء) أن يهديه فيدخله فى الاسلام

عنه فما شرع زاجرا هناك يشرع زاجرا ههنا وهذا وان كل قياسا الآن جامعة مستفاد من الآية ووجه آخر وهو أن الله جعل عذاب من أتى بهامطار الحجارة حيث أمطر عليهم حجارة عاجلا فوجب أن يعذب من أتى به بمطار الحجارة به عاجلا وهو الرجم قواه ما سبقكم بها من أحد يحتمل وجهين أحدهما ان فلهم لم يأت أحد بهذا القبيح وهذا ظاهره الثانى ان قبلهم من أتى به واحد فى الدنيا فكشهم الله فبقية دلهم ما سبقكم بها من أحد كما قال ارفقنا سابق الخلفاء بنجر وسبقناهم فى التوهم اذ زاد عليهم ثم قال تعالى انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل بآنا لما ذكرنا معنى تقصص الشبهة بالرجال مع قطع السبيل المعتاد مع النساء المشتمل على المصلحة التى هى بقاء النوع حتى يظهر انه قبيح لم يسترقحه مصلحة وحينئذ يصير هذا كقوله تعالى ان أتون الرجال شهوة من دون النساء يعنى اتيان النساء شهوة قبيحة مستترة بالمصلحة فدكم دفع حاجتكم لافاحشة فيه وتتركونه وتأتون الرجال شهوة مع الفاحشة وقوله وتأتون فى ناديتكم المنكر يعنى ما تكفكم قبيح فمليكم حتى تضمنون اليه قبح الاظهار وقوله فاكان جواب قومى فى التفسير كقوله فى قصة ابراهيم ما كان جواب قومى وفى الآية مسائل (الاول) قال قوم ابراهيم اقتلوه أو حرقوه وقال قوم لوط اننا بعذاب الله وما هدوه مع ان ابراهيم كان اعظم من لوط فان لوطا كان من قومى فنقول ان ابراهيم كان يقدح فى دينهم ويشتم آلهتهم بتعدد صفات نقصهم بقوله لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى والقدر فى الدين صعب فجعلوا جزاءه القتل والتحريق ولوط كان ينكر عليهم فعلهم وينسبهم الى ارتكاب المحرم وهم ما كانوا يقولون ان هذا واجب من الدين فلم يصعب عليهم مثل ما صعب على قوم ابراهيم قول ابراهيم فقالوا انك تقول ان هذا حرام والله يعذب عليه ونحن نقول لا يعذب فان كنت صادقا فأتنا بالعذاب فان قيل ان الله تعالى قال فى موضع آخر فاكان جواب قومى الا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم وقال ههنا فاكان جواب قومى الا أن قالوا اننا وكيف الجرم فنقول لوط كان ثابتا على الارشاد مكررا عليهم التغير والنهى والوعيد فقالوا اولا اننا نتم لما كثر منه ذلك ولم يسكت عنهم قالوا أخرجوا ثم ان لوطا لما تبس منهم طلب النصرة من الله وذكرهم بما لا يحب الله فقال انصرنى على القوم المفسدين فان الله لا يحب المفسدين حتى يهزم النصر واعلم ان نبيا من الانبياء ما طلب هلاك قوم الا اذا علم ان عدمهم خير من وجودهم كما قال نوح انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا يعنى المصلحة اما فيهم حالا أو بسببهم مالا ولا مصلحة فيهم فانهم يضلون فى الحال وفى المسالك فانهم يوصون الاولاد من صغرهم بالامتناع من الاتباع فكذلك لوط لما رأى انهم يفسدون فى الحال واشتغلوا بما لا يرجى معه منهم ولد صالح بعبد الله بطلت المصلحة حالا وما لا فعدمهم صار خيرا فطلب العذاب ثم قال تعالى (ولما جاء رسلنا براهيم بالبشرى قالوا اناهم لكو أهل هذه القرية اناهم كانوا ظالمين قال

(وهو أعلم بالهتدين) بالمتبعين لذلك ٨٤ س ٨٤ والجمهور على أنها زلت فى أى طالب فانه لما اختصر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج بها لك عند الله قال له يا ابن أخى قد علمت انك لصادق ولكننى أكره أن يقال



خرج عند الموت وأولاً أن يكون عليك وعلى بنى إيليك غصانة بعدى لقتلها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما رى من شد  
وجدك ونصحتك ولكن سوف أموت على ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف (وقالوا ان نبيع الهدي معك نخطف  
من أربنا) نزلت في الحرب بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعلم أنك على الحق  
ولذلك نخاف أن اتبعناك وخالفنا العرب فأتينا نحن أكلة رأس أن نخطفوناً ٦٦٦ هـ من أرضنا فدعاهم بقوله تعالى (أولاً

ان فيه لوطاً فالو اني أعلم عن فيها النجينة وأهله اذ امرته كانت من الغابر بن) لادعا  
لوطاً على قومه بقوله رب انصرني استجاب الله دعاءه وأمر ملائكة باهلاكهم وأرسلهم  
مبشرين ومنذرين فجاؤا ابراهيم وبشروه بذرية طيبة وقالوا انا مهلكوا أهل هذه  
القرية يعني أهل سدوم وفي الآية لطيفة (أحدهما) ان الله جعلهم مبشرين  
ومنذرين لكون البشارة أثر الرحمة والندار باهلاك أثر العضب ورحمة بقت  
غضبه وقسم البشارة على الانذار وقالوا يا ربنا ابراهيم بالبشرى ثم قال انا مهلكوا  
(الثانية) حين ذكرها للبشرى ما سلوا وقالوا انا بشرك لانك رسول أولئك مؤمنين  
أولئك عادل وحين ذكرها للاهلاك علوا وقالوا ان أهلها كانوا ظالمين لانذا الفضل  
لا يكون فضله بعوض والعدل لا يكون عذابه الاعلى حرم وفيه مستثان (أحدهما)  
لوقال قائل أى تعاقى هذه البشرى بهذا الانذار نقول ان الله أراد الله اهلاك قوم وكان  
فيه اخلاء الأرض عن العباد قدم على ذلك اهلاك ابراهيم بأنه تعالى يلاء الأرض من  
العباد الصالحين حتى يتأسف على اهلاك قوم من أبناء حسد (والثانية) قال في قوم  
نوح فأخذهم الطوفان وقد دنت اشارة الى أنهم كانوا على ظلمهم حين أخذهم  
ولم يقل فأخذهم وكانوا ظالمين وههنا قال ان أهلها كانوا ظالمين ولم يقل وانهم ظالمون  
قد قول لافرق في الموصفين في كونهم مهلكين وهم مصررون على الظلم لكن هناك  
الاخبار من الله وعن الماضي حيث قال فأخذهم وكانوا ظالمين فقال أخذهم وهم عند  
الوقوع في العذاب ظالمون وههنا الاخبار من الملائكة وعن المستقبل حيث قالوا  
انما هلكوا فاما الملائكة ذكروا ما يحتاجون اليه في امانة حسن الامر من الله بالاهلاك  
فقالوا انما هلكوا هم لان الله أمرنا وحال ما أمرنا به كانوا ظالمين فحسن أمر الله عند  
كل أحد وأما نحن فلا نخبر بها لاحاجة لنا اليه فان الكلام عن الملك بغير اذنه سوء  
أدب فحسن ما احتجنا الى هذا القدر وهو أنهم كانوا ظالمين حيث أمرنا الله باهلاكهم  
بما انحس الامر وأما أنهم ظالمون في وقتنا هذا أو يقولون كذلك فلا حاجة لنا اليه  
ثم ان ابراهيم لما سمع قولهم قال لهم ان فيها لوطاً اشفه فاعلم حاله وألان الملائكة  
لما قالوا انما هلكوا وكان ابراهيم يعلم ان الله لا يهلك قوما وفيهم رسوله فقال تعجب ان فيهم  
لوطاً فكيف يهلكون فقالت الملائكة نحن أعلم بمن فيها يعني نعلم ان فيهم لوطاً فنحيه  
وأهله ولملك السابقين وههنا لطيفة وهول الجماعة كانوا أهل الخير أعني ابراهيم  
والملائكة وكل واحد كان يزيد على صاحبه في كونه خيراً أما ابراهيم فلما سمع قول  
الملائكة انما هلكوا أظهر الاسفاق على لوط ونسي نفسه ومبشروه ولم يظهر بها فرحاً  
وقال ان فيها لوطاً ثم ان الملائكة لما رأوا ذلك منه زادوا عليه وقالوا انك ذكرت لوطاً  
وحده ونحن نحيه ونجى معه أهله ثم استنوا من الأهل امرته وقالوا الامر أنه كانت  
من الغابر بن أى من المهلكين وفي استعماز الغابر في المهلك وجهان وذلك لان الغابر

يمكن لهم حرماً أى ألم  
تقصمهم ولم نجعل مكانهم  
حرماً اذ من حرمة البيت الحرام  
الذى تذاكر العرب حوله وهم  
آمنوا (يحيى اليه) وقرئ  
نجى أو يجمع ويحمل اليه  
(ثمرات كل شئ) من كل أولاد  
والجنة صفداً آخرى لحرماً اذ  
لما عسى ينوهم من تضررهم  
بانقطاع الميرة (رزقاً من لدنا)  
فاذا كمال حالهم اذكروهم  
عبدة أسنام وكيف يخافون  
التخطف اذا ضموا الى حرمة  
البيت حرمة التوحيد (ولكن  
أكثرهم لا يعلمون) أى جملة  
لا يفتطنون له ولا يتفكرون  
ليعلموا ذلك وقبل هو متعلق  
بقوله تعالى من لدنا أى قليل  
منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك  
رزق من عند الله تعالى اذ لو  
علموا لما خافوا غيره وانما  
رزقاً على أنه مصدر مؤن كساعى  
يجب أحوال من ثمرات على  
أنه بمعنى مرزوق لتخصصها  
بالإضافة ثم بين أن الامر  
بالعكس وأنهم أحقاء بأن يخافوا  
بأس الله تعالى بقوله (وكم  
أهلكنا من قرية بطرت  
معشيتها) أى وكثير من أهل  
قرية كانت حالهم كحال

هو لا في الامن وخفض العيش والدعة حتى أشروا فدمرنا عليهم وخربنا ديارهم (فذلك مساكنهم) ﴿ افطر ﴾  
خاوية بما ظلموا (لم تسكن من بعدهم) من بعد تدميرهم (الاقبلا) أى الا زماناً قليلاً اذ لا يسكنها الا المارة يوماً أو بعض  
يوم أولئك من يسكنها الا قليلاً من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين)

بهم اقل يخلقهم احد يتصرفهم في ديارهم وسائر ذات ايديهم وانتصاب معيشتها بزخ الخافض او يجعلها طر فابنفسها كقولك  
يدلني مقيم او باصنام زمان مضاف اليه او يجعله مفعولا بطرت بتضمين معنى كبرت (وما كان ربك مهلك القرى بيان  
ثابتة الرابطة اثر بيان اهلاك القرى المذكورة اي وما صح وما استقام بل استحبال في سنته المبينة على الحكم البالغة او ما كان في حكمه  
لماضي وقضائه السابق أن يهلك القرى قبل الانذار ﴿ ٦٦٧ ﴾ بل كانت عادته أن لا يهلك كها (حتى يبعث في أمها)

أي في أصلها وقصبتها  
التي هي أعمالها وتوابعها  
لكون أهلها أفطن وأنبيل  
(رسولا يتلوا عليه آياتنا)  
الناطقة بالحق ويدعوهم اليه  
بالترغيب والترهيب وذلك  
للازام الحجة وقطع المذرة بان  
يقولوا لولا أرسلنا اليها  
رسولا فنتبع آياتك والاتفات  
الى نون المعطحة لترتبة المهابة  
وادخال الرعدة وقوله تعالى  
(وما كنا مهلكي القرى)  
عطف على ما كان ربك  
وقواه تعالى (الاوأهلها  
ظالمون) استثناء مفرغ من أعم  
الاحوال أو وما كنا مهلكين  
لاهل القرى بعدما بعثنا في  
أسفار رسولا يدعوهم الى الحق  
ويرشدهم اليه في حال من  
الاحوال الاحال كونهم ظالمين  
بتكذيب رسولنا والكفر بآياتنا  
فأدبناهم صراحة لئلا يهلك  
بوحسب السنة الالهية لا لعدم  
وقوعه حتى يلزم تحقق  
الاهلاك عقيب البعث وقدم  
تحقيقه في سورة بني اسرائيل  
(وما أوتيتهم من شيء) من  
أمور الدنيا (فتساع الحياة  
الدنيا وزينتها) أي فهو  
شيء شابه أن يتمم بقرين به

لفظ مشترك في الماضي وفي الباقي يقال فيما خبر من الزمان أي فيما مضى ويقال بالفعل  
ماض وغابر أي باق وعلى الوجه الاول نقول ان ذكر الظالمين سبق في قولهم انما مهلكو  
أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين ثم جرى ذكر لوط بتذكير ابراهيم وجواب  
الملائكة فقالت الملائكة انهما من الغابرين أي الماضي ذكرهم لامن الذين تجبى منهم  
أو نقول المهلك يعني ويمضي زمانه والتأجي هو الباقي فقالوا انهما من الغابرين أي من  
الراحمين الماضين لامن الباقيين المستمرين وأما على الوجه الثاني فنقول لما قضى الله على  
القوم بالاهلاك كان الكل في الهلاك الامن تجبى منه فقالوا اننا تجبى لوطا وأعله واما  
أمر أنه فهمي الباقين في الهلاك ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (ولما أن جاءت رسلك لوطا سبيهم  
وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن اننا نجوك واهلك الامر أنك كانت من الغابرين  
انما نزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منهم آية  
بينهم قوم يعملون) ثم انهم جاؤا من عند ابراهيم الى لوط على صورة البشر فظنهم بشرا  
فخاف عليهم من قوم لأنهم كانوا على أحسن صورة خلق الله والقوم كما عرف حالهم  
فسبى بهم أي جاءه ماساء وخافهم عن عجزهم فحزن وضاق بهم ذرعا كناية عن العجز  
في تدبيرهم قالوا لا تخف مني يقال فلان ذرعه وذرعه القادر وضاق بها جرح وذلك لان من  
قال ذرعه يصل الى ما يصل اليه فصير الذراع الى الاستعمال بفتح وجهها معقولا غير  
ذلك وهو أن الخوف والحزن يوجبان انقباض الروح وينقبضه استئصال القلب عليه  
فينبسط هو أيضا القلب هو المعبر من الانسان شكل الانسان انقبض وانجم  
وما يكون كذلك يقل ذرعه ومساحته فيضيق وينقبض في الحزن ضاق ذرعه وانقبض  
وانفجح يوجبان انبساط الروح فينبسط مكانه وهو القلب وينبسط فيقال تسع ذرعه ثم ان  
الملائكة لما رأوا خوفه في أول الأمر وحزنه بسبب تدبيرهم في ثاني الأمر قالوا لا تخف  
سائنا ونحن بسبب التفكير في أمرنا ثم ذكروا ما يوجب زوال خوفه وحزنه فان مجرد  
قول قائل لا تخف لا يوجب زوال الخوف وقالوا معرضين بحالهم انما نجوك واهلك  
وانما نزلون عليهم العذاب حتى تدبناهم الملائكة فيطوون ذرعه ويحول روعه وفي  
الآية مسائل (احداها) انه تعالى قال من قبل ولما جاءت رسلك لوطا سبيهم وقالوا  
أرجأت رسلك فما الحكمة في ذلك وقول حكمة بالغة وهي ان الواقع في وقت المجيئ هناك  
قول الملائكة انما مهلكو وهولهم بكم متصلا بمجيئهم لانهم بشروا ولا لبسوا ثم قالوا اننا  
مهلكو وأيضا قالتاى والمبث بعد المجيئ ثم الاخبار بالاهلاك حسن فان من جاء ومعه  
خبر هائل يحسن منه أن لا يفاجئ به والواقع ههنا هو خوف لوط عليهم والمؤمن حين  
ما يشعر بمضرة تصل بريثا من الجنائز ينبغي أن يحزن ويخاف عليه من غير تأخير اذا علم  
هذا فقله ههنا ولما ان جاءت رسلك يفيد الاتصال يعني خاف حين المجيئ فان قلت هذا  
باطل بما ان هذه الحكاية جاءت في سورة هود وقال ولما جاءت رسلك لوطا من غير أن

أيا ما قبل (وما عند الله) وهو الثواب (خير) في نفسه من ذلك لانه لده خائصة عن شوائب الالم وبهجة كاملة عارضة عن سمة  
الهم (وأبقي) لانه أبدي (أفلا تعقلون) ألا تفكرون فلا تعقلون هذا الأمر الواضح فتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير  
وقرى بالبلاء على الالتفات المبني على اقتضاء سوء صنيعهم

الإعراض عن مخاطبتهم (أفمن وعدناه وعداً حسناً) أي وعد الجنة فإن حسن الوعد بحسن الوعود (فهو لا فيه) أي مذكراً  
 لاحتمال استحالة الخلف في وعده تعالى ولذلك جئنا بالجملة الاسمية المقيدة لتحقيق البتة وعطف بالفاء المبتدئة عن معنى السببية (كن  
 متعاضداً متاع الحياة الدنيا) الذي هو مشوب بالآلام منقص بالأكدار مستتب للنحسر على الانقطاع ومعنى الفاء الأولى ترتيب  
 انكار التشابه بين أهل الدنيا وأهل الآخرة على ما قبلها ﴿ ٦٨ ﴾ من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين

ما عند الله تعالى أي أبعد هذا  
 التفاوت الظاهر يستوي  
 بين الفريقين وقوله تعالى (ثم  
 هو يوم القيامة من المحضرين)  
 عطف على متعناه داخل معه  
 في حيز الصلة مؤكداً لانكار  
 التشابه ومقرره كأنه قيل كن  
 متعاضداً متاع الحياة الدنيا ثم  
 نحضره أو أحضرناه يوم  
 القيامة النار والعذاب وإيتار  
 الجملة الاسمية للدلالة على  
 التحقق حتماً وفي جملة من  
 جملة المحضرين من أهل  
 ما لا يخفى ثم التراخي في الزمان  
 أو في الرتبة وقدرى ثم  
 بسكون الهاء تشبيه الله تعالى  
 بالمتصل (و يوم يناديهم)  
 منصوب بالعطف على يوم  
 القيامة لاختلافها عنواناً  
 وإن احداً ذاتاً أو باضمار  
 أو ذكر (فيقول) تفسير للنداء  
 (أي شركائي الذين كنتم  
 تزعمون) أي الذين كنتم  
 تزعمونهم شركائي فيعدف  
 المفعولان معانقة بدلالة الكلام  
 عليهما (قال) استئناف مبني  
 على حكاية السؤال كأنه  
 قيل فماذا صدر عنهم حينئذ  
 فقبل قال (الذين حق عليهم  
 القول) وهم شركاؤهم

فنقول هناك جاءت حكاية إبراهيم بصيغة أخرى حيث قال هناك ولمساجات رسلنا إبراهيم  
 بالبشرى فقله هناك ولقد جاءت لا يدل على أن قولهم أنا أرسلنا كان في وقت المجيء  
 وقوله ولمساجات رسلنا لوطاسي بهم دل على أن حزنه كان وقت المجيء إذا علم هذا فنقول  
 هناك قد حصل ما ذكرنا من المقصود بقوله في حكاية إبراهيم ولقد جاءت رسلنا إبراهيم  
 بالبشرى ثم جرى أمور من الكلام وتقديم الطعام ثم قالوا لا تخف ولا تخزن أنا أرسلنا إلى  
 قوم لوط فحصل تأخير الانذار وبقوله في حكاية لوط ولمساجات رسلنا حصل بيان تعجيل  
 الحزن وأما هنا لما قال في قصة إبراهيم ولمساجات قال في حكاية لوط ولمساجات لما ذكرنا  
 من الفائدة (المسئلة الثانية) قال هنا أنا منجوك وأهلك وقال لإبراهيم لننجيه بصيغة  
 الفعل فهل فيه فائدة قلنا من حرف ولا حركة في القرآن الأولى فائدة ثم إن القول  
 البشرية تدرك بعضها ولا تصل إلى أكثرها وما أوتي البشر من العلم الا قليلاً والذي  
 يظهر لعقلي الضعيف أن هناك لما قال لهم إبراهيم أن فيها لوطاً وعدوه بالتجنية ووعد  
 الكريم حتم وهنا لما قالوا لوط وكان ذلك بعد سبق الوعد مرة أخرى قالوا أنا منجوك  
 أي ذاك واقع منا كقوله تعالى أنك ميت ضرورة وفيه (المسئلة الثالثة) قواهم  
 لا تخف ولا تخزن لا ياسبه أنا منجوك لأن خوفه ما كان على نفسه نقول بينهما مناسبة  
 في غاية الحسن ومما أن الله طامعاً فيهم وحزناً لآلهم قالوا له لا تخف علينا ولا تخزن  
 لأننا ساءنا منذ كنا ثم قالوا لوط حمت علينا وحزنت لآلهم وفيه ما به حومت وقت  
 الخوف نزل خوفك لننجيك ونسألك نزل حزنك و تركك لنفجع في أهلك  
 فقالوا أنا منجوك وأهلك (المسئلة الرابعة) انتم عدونا بسبب ما صدر منكم من الفاحشة  
 وأمر الله بصد منها تلك وكيف كانت من الغايرين معهم فنقول الدال على الشرية  
 نصيب كفاعل الشر كان الدال على الخير كفاعلها وهي كانت تدل انتم على ضيوق  
 لوط حتى كانوا يصدونه في الدلالة فصارت واحدة منهم ثم انهم بعد بشارته لوط بالتجنية  
 ذكروا أنهم مزيون على أهل هذه القرية العذاب فقالوا المأزولون على أهل هذه القرية  
 رجزاً من السماء واختلفوا في ذلك فقال بعضهم حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا  
 ولا يولون عيباً من السماء وإنما يصبونهم بالخسف من السماء أو القضاء به من  
 السماء ثم علم أن كلام الملائكة مع لوط جرى على مط كلامهم مع إبراهيم قدموا  
 البشارة على الانذار حيث قالوا أنا منجوك ثم قالوا المأزولون على أهل هذه القرية ولم  
 يعللوا التجنية فما قالوا أنا منجوك لأنك نبي أو عابد وعلاوا الإهلاك بقولهم بما كانوا  
 يفسقون وقالوا بما كانوا يكفروا هناك أن أهلها كانوا ظالمين ثم قال تعالى ولقد تركنا  
 منها آية بينة قوم يعقلون أي من القرية فإن القرية معلومة وفيها الماء الأسود وهي بين  
 ادمس واسكر وفيها مسائل (أحداها) جعل الله الآية في نوح وإبراهيم بالنجاة حيث  
 قال وأنجيئنا وأصحاب السفينة وجعلنا هابية وقال أنجيئنا الله من النار إن في ذلك لآيات

من الشيطان أو رؤسائهم الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله تعالى بار أطاعوهم في كل ما أمرهم به ونهوا ﴿ ٧٠ ﴾ وجعل  
 عنه ومعنى حق عليهم القول أنه ثبت متعاضداً ونحقق مؤداه وهو قوله تعالى لا ملأ من الجن والناس أجمعين  
 وغيره من آيات الوعيد ونخصيصهم بهذا الحكم مع شموله

للايمان ايضا لاصالهم في الكفر واسحقاق العذاب حسبما يشعربه قوله تعالى لا ملان جهنم منك وعن تبعك منهم ومسار عنهم الى الجواب مع كون السؤال للعبدة اما لفظهم ان السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالاضلال وجزءهم بان العبدة سيقولون هؤلاء اسلمونا واما لان العبدة قد قالوه اعتذارا وهو لاء انما قالوا ما قالوا ردا لقولهم الا أنه لم يحك قول العبدة بحجازه اظهروه (ربنا هؤلاء الذين اغويننا) ٦٦٩ \* أي هم الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول ومرادهم بالاشارة

بيان أنهم يقولون ما يقولون  
بمحضر منهم وأنهم غير  
قادرين على انكاره ورده وقوله  
تعالى (أغويناهم كما غويننا)  
هو الجواب حقيقة ومأقوله  
تمهيد له أي ما أكرهناهم على  
الشيء وانما اغويناهم بطريق  
الوسوسة والتسويل لا بالتسمر  
والالقاء فغووا باختيارهم غيا  
مثل غينا باختيارنا ويجوز أن  
يكون الذين صفة لاسم الاشارة  
وأغويناهم الخبر (تبرأنا  
اليك) منهم وبما اختاروه  
من الكفر والمعاصي هو  
منهم وهو تقرر لما قبله  
ولذلك لم يعطف عليه وكذا  
قوله تعالى (ما كانوا ايانا  
بعبادون) أي ما كانوا يعبدوننا  
وانما كانوا يعبدون أهواهم  
وفيل ما مصدرية متصلة بقوله  
تعالى تبرأنا أي تبرأنا من عبادتهم  
ايانا وقبل ادعوا شركا لهم  
اما تمكينا بهم أو تبيكنا بهم  
(فدعوههم) لفرط الحيرة  
(فلم يستجيبوا لهم) ضرورة  
عدم قدرتهم على الاستجابة  
وانتصرة (ورأوا العذاب)  
قد غشيتهم (لأنهم كانوا  
يهتدون) لوجه من وجوه  
الجل يدفعون به العذاب

وجعل ههنا الهلاك آية فهل عندك فيه شيء نقول نعم اما ابراهيم فلان الآية كانت  
في النجاة لان في ذلك الوقت لم يكن اهلاك وأما في نوح فلان الانجاء من الطوفان الذي  
علا الجبال بأسرها أمر عجيب الهى ومابه النجاة وهو السفينة كان باقيا والفرق لم يبق  
لن بعده أثره فجعل الباقي آية وأما ههنا فنجاة لوط لم يكر بأمر يبق أثره للحس والهلاك  
أثره محسوس في البلاد فجعل الآية الامر الباقي وهو ههنا البلاد وههنا السفينة  
وههنا لطيفة وهي ان الله تعالى آية قدرته موجوده في الانجاء والهلاك فذكر من  
كل باب آية وقدم آيات الانجاء لانها أثار الرحمة وأخر آيات الهلاك لانها أثار الغضب  
ورجته سابقة (المسئلة الثانية) قال في السفينة وجعلناها آية ولم يقل بيته وقال ههنا  
آية بيته نقول لان الانجاء بالسفينة أمر يسعه كل عقل وقد يقع في وهم جاهل ان الانجاء  
بالسفينة لا يقتصر الى أمر آخر وأما الآية ههنا الخسف وجعل ديار معمورة عاليها سافلها  
وهو ليس بمعناد وانما ذلك بارادة قادر يخصصه بمكان دون مكان وفي زمان دون زمان  
فهى بيته لا يمكن لجاهل أن يقول هذا أمر يكون كذلك وكان له أن يقول في السفينة  
النجاة بها أمر يكون كذلك الى أن يقال له فن أين علم انه يحتاج اليها ولودام الماء حتى ينفد  
زادهم كيف كان يحصل لهم النجاة ولوسله الله عليهم الريح العاصفة كيف يكن  
أحوالهم (المسئلة الثالثة) قال هناك العالمين وقال ههنا لوط يعقون قلنا لان السفينة  
موجوده في جميع اقطار العلم فعد كل قوم مثال سفينة نوح يذكرون بها حاله وإذا  
ركبوا ما يطالبون من الله النجاة ولا يشق أحد مجرد السفينة بل يكون دائما مرتجف  
القلب متضرعا الى الله تعالى طلبا للنجاة وأما اثر الهلاك في بلاد لوط ففي موضع مخصوص  
لا يطلع عليه الا من يمر بها ويصل اليها ويكرمه عقل يعلم ان ذلك من الله اليه بسبب  
اختصاصه بمكان دون مكان ووجوده في زمان بعد زمان ثم قال تعالى (الى مدین  
أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين  
فكذبوا وأخذهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين) لما تم الحكاية الثانية على وجه  
الاختصار لغائده الاعتبار شرع في الثالثة وقال والى مدین أخاهم واختلف القوم  
في مدین فقال بعضهم انه اسم رجل في الاصل وحصل له ذرية فاشتبهت القبيلة كسهم  
وقس وغيرهما وقال بعضهم اسم ماء نسب القوم اليه واشتهر في القوم ولان كانه  
أصح وذلك لان الله أضاف الماء الى مدین حيث قال ولما ورد مدین ولو كان اسما  
الماء لكانت الاضافة غير صحيحة أو غير حقيقة والاصل في الاضافة الغار حقيقة وقوله  
أخاهم قبل لان شعيبا كان منهم نسباً وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال الله تعالى  
في نوح ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فدم نوحا في الذر وعرف القوم الاضافة اليه وكذلك  
في ابراهيم ولوط وههنا ذكر اقوامهم ولا أضاف اليهم أخاهم شعيبا فتقول الاصل في جميع  
المواضع أن يذكر اقوامهم ثم يذكر رسولهم لان المرسل لا يبعث رسولا الى غير معين وانما

أولى الحق لما لقوا ما لقوا في لولتي أي تدوا وانهم كانوا مهتدين (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) عطف على  
ما قبله سئلوا أولا عن أشراكهم وثانيا عن جوابهم للرسول الذين نهوهم عن ذلك (فصيت عليهم الانبياء يومئذ) أي صارت  
كالعصى عنهم لا تهتدى اليهم وأصله فعموا عن الانبياء وقد عكس

للباطنة والتبعية على ان ما يحضر الذهن يقبض عليه ويصل اليه من خارج فاذا اخطأ يكن له حيلة الى استحضاره وتصدية  
الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء والاشتباه والمراد بالانبياء اما ما طلب منهم مما اجابوا به الرسل وجميع الانبياء وهي داخله فيه  
دخولا اوليا واذا كانت الرسل عليهم الصلاة والسلام يفوضون العلم في ذلك المقام الهائل الى علام الغيوب مع زاهتهم عن  
غائلة المسؤل فاطنك بأولئك الضلال من الامم (فهم لا يتساءلون) ﴿ ٦٧٠ ﴾ لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لقرط

الدهشة أو العلم بأن الكل  
سواء في الجهل (فاما من تاب)  
من الشرك ( وآمن وعمل  
صالحا ) أى جمع بين الايمان  
والعمل الصالح ( فعسى  
أن يكون من المقبلين ) أى  
الفايزين بالمطلوب عنده  
تعالى الناجين عن المهروب  
وعسى للتحقيق على عادة  
الكرام أو الترجي من قبل  
الثابت بمعنى فليتوقع الافلاح  
( ووربك بخالق ماشاء ) أن  
يخلقه ( ويختار ) ما شاء  
اختياره من غير إيجاب عليه  
ولامتنعه أصلا ( ما كان  
الخير ) أى الخير كاصبة  
بمعنى التطهير والمعاد فى  
الاختيار المأمور عنهم وذلك  
بما لا ريب فيه وقيل المراد  
أنه ليس لاحد من خلقه أن  
يختار عليه وذلك خلاص  
العاطف المؤيد ما روى أنه  
نزل في قول الواهب بن المغيرة  
أولا نزل هذا القرآن على رجل  
من القرى تبين عظيم بالمعنى  
لا يبعث الله تعالى الرسل  
باختيار المرسل اليهم وقيل  
معناه يختار انذى كان لهم  
فيه الخير والصلاح  
( سبحان الله ) أى تنزه بذاته

يحصل قوم أو شخص يحتاجون الى أنباء من المرسل فيرسل اليهم من يختاره غير أن قوم  
نوح و ابراهيم ولو لم يكن لهم اسم خاص ولانسبة مخصوصة يعرفون بها فعرّفوا بالنبي  
فقبل قوم نوح وقوم لوط وأما قوم شعيب وهو ذو صالح فكان لهم نسب معلوم اشتهر وابه  
عند الناس فعبرى الكلام على أصله وقال الله والى مدين أخاهم شعيبا وقال والى عاد  
أخاهم هودا ( المسئلة الثانية ) لم يذكر عن لوط أنه أمر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر  
عن شعيب ذلك قلنا قد ذكرنا ان لوطا كاره قوم وهو كان من قوم ابراهيم وفي زمانه  
وابراهيم سبقه بذلك واجتهد فيه حتى اشتهر الامر بالتوحيد عند الخلق من ابراهيم  
فلم يذكره عن لوط وانما ذكر منه ما اختص به من المنع عن الفاحشة وغيرها وان كان هو  
أبضا يأمر بالتوحيد اذا من رسول الاو يكون أكثر كلامه في التوحيد وأما شعيب  
فكان بعد انقراض القوم فكان هو أصلا أيضا في التوحيد فبدأ به وقال اعبدوا الله  
( المسئلة الثالثة ) اذ يمان لا يتم الا بالتوحيد والامر بالعبادة لا يفيد لان من يعبد الله  
ويعبد غيره فهو مشرك فكيف أقصر على قول اعبدوا الله فنقول هذا الامر يفيد  
التوحيد وذلك لان من رى غيره يخدم زيد أو غيره هناك وهو أكبر أو هو سيد زيد فاذا  
قال له اخدم عداي فهم منه أنه يأمره بصرف الخدمة اليه وكذا اذا كان الواحد دينار  
واحد وهو يريد ان يضيف ليدا فاذا قيل له اخدم عداي فهم منه لانه يخدم زيد اذ يقول هم  
كأولئك من عبادة غير الله والله ما مات ذلك الغير فقال ليس شعيب ساجد الله ففهموا  
من ترك عبادة غيره أو يقول كل واحد نفس واحدة ويريد وضعها في عبادة غير الله فقال  
لهم شعيب ضعوهما في موضعها وهو عبادة الله ففهم منه التوحيد ثم قال وارجوا اليوم  
الآخر قال الرخصى معناه اعملوا ما ترجون به اعمامهم اذ يقول القائل لغيره كن  
عائلا يكون معناه اعمل عمل من يكون عادلا ووقوله ارجوا اليوم الآخر فيه مسائل  
( المسئلة الاولى ) هذا يدل على صحة ما ذهبنا من عبادة الله طول عمره يشبه الله  
تفضلا ويجب عليه ذلك لان العبد وصل اليه من النعم ما وزاد على ما أتى به الخارج  
من عبادة الشكر ومن شكر النعم على نعمه لم يمتد ليلزم المأمور أن يزاده بل يكون  
احسانا له اذ انعم الله عليه فلهذا قوله ارجوا اليوم الآخر بعد قوله اعبدوا الله  
يدل على الفضل لا على الوجوب قال الفضل يرجي واسب من العادل يقطع به  
( المسئلة الثانية ) قال وارجوا اليوم الآخر ولم يقل وخافوه مع ان ذلك اليوم مخوف  
عند الكل وغير مرجو عند كثير من الناس نفسه وفجوره ومحبة الدنيا ولا يرجوه  
الا قبل من عبادة فنقول لما ذكرنا التوحيد بطريق الاثبات قال اعبدوا وام يذكرو بطريق  
التنبيه وما قال ولا تعبوا وغيره قال بلفظ الرجاء لان عبادة الله يرجى منها الخير في الدارين  
ودوره آخر وهو ان الله حكى في حكاية ابراهيم انه قال انكم اتخدتُم الاوثان مودة  
بينكم والحسنة الدنيا وأما في الآخرة فتكفرون بها قال همنا لا تكونوا كاذبين سبق

تنزهها خاصا به من أن ينزعه أحد أو يراحم اختياره اختيار (وعلى عما يشتركون) عن اشرائهم ﴿ ذكرهم ﴾  
أو عن مشاركة ما يشتركون به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفده (وما يهلنون)  
كالعلم فيه (وهو الله) أى المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لأحد يستحقها الا هو

الحمد في الأولى والآخرة) لانه المولى للام كلها عاجلها و آجلها على الخلق كافة بحمده المومنون في الآخرة كما جدوه في الدنيا  
فوالهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذ بحمده (وله الحكم) أى القضاء  
النافذة في كل شئ من غير مشاركة فيه غير (والله ترجمون) ما بعث لالى غيره (قل) تفر برأى ذكر (أرايتم) أى أحبر وى (ان  
جعل الله عندكم الدليل سرمدا) ادانما من السرود هو ٦٧١ المتابعة والاطراد والميم منيدة كما في دلامص من الدلامص يقال

در ع دلامص أى الساءلية  
(الى يوم القيامة) باسكان  
الشمس تحت الارض أو  
تحر يكها حول الافق انغار  
(من اله غير الله) صفة لاله  
(يا أيكم بضياء) سفه اخرى  
له عليها يدور أمر التبتكيت  
والالزام كافي قوله تعالى قل  
من يرزقكم من السماء والارض  
وقوله تعالى فمن يا أيكم بما عين  
ونظائرهما حلا أنه قصد  
بين انتفاء الموصوفى بانتفاء  
الصفة ولم يقل هل اله الخ  
لايراد التبتكيت والالزام على  
زعمهم وقرى بضياء بهرتين  
(أفلا تسمعون) هذا الكلام  
الحق سماع تدبر واستبصار  
حتى تدعوا له وتعلموا بوجبه  
(قل أرايتم ان جعل الله عليكم  
النهار سرمدا الى يوم القيامة)  
باسكانها في وسط السماء أو  
تحر يكها على مدار فوق الافق  
(من اله غير الله يا أيكم بليل  
تسكنون فيه) استراحة من  
متاعب الاشغال ولعل تجريد  
الضياء عن ذكر منافعه لكونه  
مقصودا بذاته ظاهر الاستبصار  
لما يبط به من المنافع (أفلا  
تبصرون) هذه المنفعة  
الظاهرة التي لا تخفى على من له

ذره لم يرجوا اليوم الا آخره فاقصروا على مودة احياء الدنيا وارجوا اليوم الآخر  
واعلموا له ثم قال ولا تعشوا في الارض مفسدين يمكن أن يقال نصب مفسدين على المصدر  
كما يقال قم قائما أى قياما ويكون قوله ولا تعشوا في الارض مفسدين كقول القائل اجلس  
فعودا لان العث والفساد بمعنى وجع الامور والنواهي في قوله اعبدوا الله وقوله  
ولا تعشوا ثم قوله كذبوه بعد ما بعث بين فيكي الله عنهم ذلك بقوله وكذبوه  
فاخذتهم الرجفة فصحبوا في دارهم جاين ٥ والاشياء مسائل (المسئلة الأولى) احكى  
عن شعيب أمر ونهى والامر لا يصدق ويكذب فان من قال لغيره قم يصح أن يقول له  
كذبت فقول كان شعيب يقول الله واحد فاعجبوه والخشر كأن فارحوه والفساد  
محرم فلا تفر بوه وهذه الاشياء فيها اجابات فكر بوه فيما أخبرهم به (المسئلة الثانية)  
قال ههنا في ادعاف ما حدثتهم الرجفة وقال في هود فاخذتهم الصيحة والحكاية  
واحدة نقول وتعارض بينهما فان الصيحة كانت سببا للرجفة فالرجفة الارض اذ قيل  
ان جبريل صاح فترزأت الارض من صيحته واما الرجفة المفردة فالمراد بهم الرجفت  
منها والاضافة الى السبب لانتاقى الاضافة الى سبب السبب اذ يصح أن يقال روى فقوى  
وان يقال شرب فقوى في صورة واحدة (المسئلة الثالثة) حيث قال فاخذتهم الصيحة  
قال في ديارهم وحيث قال فاخذتهم الرجفة قال في ديارهم فقوله المراد من الدار هو  
الديار والاضافة الى الجمع يجوز أن تكون بلفظ الجمع وأن تكون بلفظ الواحد اذا أمن  
الانقباض وانما اختلف اللفظ للطيفة وهي ان الرجفة هائلة في نفسها فلم يحتاج الى مهول  
وأما الصيحة فغير هائلة في نفسها لكن تلك الصيحة لما كانت عظيمة حتى أحدثت الزلزلة  
في الارض ذكر الديار بلفظ الجمع حتى تعلم هيبتها والرجفة بمعنى الزلزلة عظيمة عند كل  
أحد فلم يحتاج الى معظم لامرها وقيل ان الصيحة كانت أعم حيث عمت الارض والجو  
والزلزلة لم تكن الا في الارض فذكر الديار هناك غير ان هذا ضعيف لان الدار والديار  
موضع الجنوم لاموضع الصيحة والرجفة فهم ما أصبحوا جاينين الا في ديارهم \* ثم قال  
تعالى (وعادا وثمود) أى وأهلكنا عادا وثمود لان قوله تعالى فاخذتهم الرجفة دل  
على الاهلاك (وقد بين لكم من مساكنهم) الامر وما تعتبرون منه ثم بين سبب ماجرى  
عليهم فقال (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) فقوله وزين لهم الشيطان  
أعمالهم يعنى عبادتهم لغير الله وصدهم عن السبيل يعنى عبادة الله (وكانوا مستبصرين)  
يعنى بواسطة الرسل يعنى فلم يكن لهم في ذلك عذر فان الرسل أوضحوا السبيل ثم قال تعالى  
(وقارون وفرعون وهامان) عطا عليهم أى وأهلكنا قارون وفرعون وهامان ثم قال  
تعالى (ولقد جاءهم موسى بالبينات) كما قال في عاد وثمود وكانوا مستبصرين أى بالرسل  
ثم قال تعالى (فاستكبروا) أى عن عبادة الله وقوله (في الارض) اشارة الى ما يوضح  
قلة عقلهم في استكبارهم وذلك لان من في الارض أضعف أقسام المكلفين ومن

سر (ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) أى في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع المكاسب (ولعلكم  
تذكرون) ولا يكتفى بذكر نعمته تعالى فعل ما فعل أولئك تفر فوائدهم تعالى وتشكروا عليها (ويوم يناديهم) منصوب باذكر  
فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ٦ تفر بعم اثر



تفرع للاشعار بأنه لاشئ أجلب غضب الله عز وجل من الاشراك كالاشئ أدخل في مرضاته من توحيد سبحانه وقوله تعالى  
(وزعنا) عطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقق احوال من فاعله باضمار قد والاتفات الى نون العظمة لابرار  
كان الاعتناء بشأن التزويج وتولية أي أخرجن (من كل أمة) من الامم (شهيدا) نبيا شهد عليهم بان كانوا عليه كقوله تعالى  
فكيف اذا حشامن كل أمة شهيد (هنا) لكل أمة من تلك الامم (متوا) ٦٧٢ ﴿ بهانكم ﴾ على صحة ما كنتم تدنونه

في السماء أفواهم ثم ان من في السماء لا يستكبر على الله وعن عبادته فكيف من في الارض  
ثم قال تعالى (وما كانوا سابقين) أي ما كانوا يفوتون الله لاننا بنينا في قوله تعالى  
وما كنتم عجزين في الارض ان المراد ان أقطار الارض في قبضة قدرة الله \* ثم قال تعالى  
(فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من  
خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) **ظهور**  
ذكر الله أربعة أشياء العذاب بالحاصب رقيق انه كان بحجارة يحما يقع على واحد  
منهم وينفذ من الجانب الآخر وفيه اشارة الى النار والعذاب بالصيحة وهو هواء متوج  
فان الصوت قيل سببه توج الهواء ووصوله الى الغشاء الذي على منفذ الاذن وهو  
الصماخ فيقرعه فيخس والعذاب بالخسف وهو الغمر في التراب والعذاب بالاغراق وهو  
الماء فحصر العذاب بالعناصر الاربعة والانسان مركب منها وبها قوامه وبسببها بقاؤه  
ودوامه فاذا اراد الله هلاك الانسان جعل مائمه وجوده سببا لعدمه ومابه بقاؤه سببا  
لفناؤه \* ثم قال تعالى وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يعني لم يظلمهم  
بالهلاك وانما هم ظلموا أنفسهم بالاشراك وفيه وجه آخر انطف وهو ان الله ما كان  
يظلمهم أي ما كان يضعهم في غير موضعهم فان موضعهم الكرامة كما قال تعالى ولقد  
كرمنا بني آدم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث وضعوها مع شرفهم في عبادة الوثن مع خسته  
\* ثم قال تعالى (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا)  
لما بين الله تعالى انه أهلك من أشرك عاجلا وعذب من كذب آجلا ولم ينفعه في الدارين  
معبوده ولم يدفع ذلك عنه ركوعه وسجوده مثل اتخاذه ذلك معبودا باتخاذ العنكبوت  
بيتا لا يجير آويا ولا يرحم ثاويا وفي الآية لطائف نذكرها في مسائل (المسئلة الاولى)  
ما الحكمة في اختيار هذا المثل من بين سائر الامثال فنقول فيه وجوه (الاول) ان البيت  
ينبغي ان يكون له أمور حائط حائل وسقف مظل وباب يغلق وأمر يتنفع بها ويرتفع  
وان لم يكن كذلك فلا بد من أحد أمرين اما حائط حائل يمنع من البرد واما سقف مظل  
يدفع عنه الحر فان لم يحصل منهما شئ فهو كالبيداء ليس بيت لكن بيت العنكبوت لا يجنحها  
ولا يكتنحها وكذلك المعبود ينبغي ان يكون منه الخلق والرزق وجر المنافع وبه دفع المضار  
فان لم يجتمع هذه الامور فلا أقل من دفع ضرر أو جر نفع فان لم لا يكون كذلك فهو  
والمعذوم بالنسبة اليه سواء فاذا كالم يحصر للعنكبوت باتخاذ ذلك البيت من معاني البيت  
شئ كذلك الكافر لم يحصل له باتخاذ الاوثان أو اولياء من معاني الاولياء شئ (الثاني)  
هو ان أقل درجات البيت أن يكون للظل فان البيت من الحجر يفيد الاستقلال ويدفع أيضا  
الهواء والماء والنار والتراب والبيت من الخشب يفيد الاستقلال ويدفع الحر والبرد  
ولا يدفع الهواء القوى والماء ولا النار والحياء الذي هو بيت من الشعر والحكمة التي هي  
من توب ان كان لا يدفع شيئا بظل ويدفع حر الشمس لكن بيت العنكبوت لا بظل فان

(فعلاوا) يؤشد (أن الحق لله)  
في الالهية لا يشاركة فيها  
أحد (وضلعنهم) أي غاب  
عنهم غيبة الضائم (ما كانوا  
يفترون) في الدين من الباطل  
(الغارون) كالمن قوم موسى  
كل ابن عم بصهر بن فاهث  
بن لاوي بن يثوب عليه السلام  
وموسى عليه السلام ابن  
عمران بن فاهث وقيل كان  
موسى عليه السلام ابن أخيه  
وكان يسمى المنور لحسن صورته  
وقيل كان أفرأ بن اسرائيل  
للتوراة ولكنه نافق كما نافق  
السامري وقال اذا كانت  
النبوة لموسى والمدح والقر بان  
لهرون غالى وروى انه لما  
جاوز بهم موسى عليه السلام  
البحر وصارت الرسالة  
والحبورة والقر بان لهرون  
وجدا فارقون في نفسه وحسدهما  
فقال لموسى الامر لكم ما وليت  
على شئ الى متى أصبر قال  
موسى عليه السلام هذا صنع  
الله تعال قال لأصدقك حتى  
تأتي بآية فأمر رؤساء بني  
اسرائيل أن يجي كل واحد  
بعضاء فخرمها والقها في  
القبة التي كان الوحي ينزل اليه  
فيها فكانوا يحرسون عصيهم

بالليل فأصبحوا فاذا بهما هرون تهتم ولها ورفي أخضر فقال فارون ما هو بأعجب مما تصنع ﴿ الشمس ﴾  
من السحر وذلك قوله تعالى

عليهم) فطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت أمره أو ظلمهم قبل وذلك حين ملكه فرعون على بني اسرائيل وقيل  
عليهم وذلك ما ذكر منه في حق موسى وهرون عليهم السلام (وآتيانه من الكنوز) أي الاموال المدخرة (ما ان مفاتيحه)  
مفاتيح صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقبل خزائنه وقياس واحدها المفتاح بالفتح (التوء بالعصبة أولى  
قوة) خبران والجملة صلة ما هو ثاني مدفوع على أي ونائبه ﴿ ٦٧٣ ﴾ الخجل اذا انقله حتى أماله والعصبة والعصاة بالجماعة

الكثيرة وقرى لينوا بالياء على  
اعطاء المضاف حكم المضاف  
اليه كما مر في قوله تعالى ان  
رحمة الله قريب من المحسنين  
(اذ قال له قومه) منصوب  
بتنوء وقبل بنعي ورد بأن  
البنعي ليس مقيد بذلك الوقت  
وقيل بآتيانه ورد بأن الآتيانه  
أيضا غير مقيد به وقيل بمضمر  
فتيل هو اذ كر وقيل هو  
أظهر الفرح ويجوز أن  
يكون منصوبا بما بعده من  
قوله تعالى قال انما أوتيته  
وتكون الجملة مفعولة لبعثه  
(لا تفرح) أي لا تبطروا والفرح  
في الدنيا مذموم مطلقا لانه  
نتيجة حبها وارضائها  
والذهول عن ذهابها فان  
اعلم بأن ما فيها من اللذة مفارقة  
للاخالة يوجب الترح حتما  
ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا  
بما آتاكم وعلل النهي ههنا  
بكونه مانعا من محبته  
عز وجل اقل (ان الله لا يحب  
الفرحين) أي يزخارف الدنيا  
(وابتغ) وقرى واتبع (فيما  
آتاك الله) من اغنى (الدار  
الآخرة) أي ثواب الله تعالى  
فيهما يصرفه الى ما يكون وسيلة  
اليه (ولا تنس) أي لا تترك

الشمس بشعاعها تغذيه فكذلك المعبود أعلى درجاته أن يكون نافذا الامر في الغير  
فان لم يكن كذلك فيكون نافذا الامر في العابد فان لم يكن فلا أقل من أن لا يغذ أمر العابد  
لكن معبودهم تحت تسخيرهم ان أرادوا أجلوه وان أحبوا أذوه (الثالث) أدنى  
اتب البيت انه ان لم يضمن سبب ثبات وارتفاق لا يصير سبب شتات وافتراق لكن  
تتبع العنكبوت يصير سبب ارتجاع العنكبوت فان العنكبوت لودام في زاوية ممتدة بقصد  
لا يخرج منها فاذا سجد على نفسه وانخذل يتابعه صاحب الملك بتدقيق البيت منه  
المسح بالمسوح الحشنة المؤذية لجسم العنكبوت فكذلك العابد بسبب العباداة ينبغي أن  
يتحقق الثواب فان لم يستحقه فلا أقل من أن يستحق بسببها العذاب والكاره يستحق  
سبب العباداة العذاب (المسئلة الثانية) مثل الله انخاضهم الاوثان أولياءه بانخاض  
عنكبوت نسجه يتناولم بئله بنسجه وذلك وجهين (أحدهما) ان نسجه فيه فائدة لولاه  
ما حصل وهو اصطياها الذباب به من غير أن يفوته ما هو أعظم منه وانخاضهم الاوثان  
وان كان يفيدهم ما هو أقل من الذباب من متاع الدنيا لكن يفوتهم ما هو أعظم منها وهو  
الدار الآخرة التي هي خبرنا في فليس انخاضهم كنسج العنكبوت (أوجه الثاني) هو أن  
نسجه مقيد لكن انخاضها ذلك يتناولم فذلك هم لوانخاض الاوثان دلائل على  
جود الله وصفات كماله وبراهين على نعوت اكرامه وأوصاف جلاله لكان حكمة  
لكنهم انخاضوها وأساءوا بحمل العنكبوت النسج يتناولم كلاهما باطل (المسئلة الثالثة)  
ان هذا المثل صحيح في الاول فهو صحيح في الآخر فان بيت العنكبوت اذا هبت ريح  
يرى منه عين ولا أثر بل يصبر هباء مشورا فكذلك أعمالهم الاوثان كما قال تعالى  
قد منا الى ما علموا من عمل فحملناه هباء مشورا (المسئلة الرابعة) قال مثل الذين انخضوا  
من دون الله أولياءه ولم يقل آلهة اشار الى ابطال الشرك الخبي أيضا فان من عبد الله  
بالغير فقد اتخذ وليا غيره فله مثل العنكبوت يتخذ نسجه بيتا \* ثم انه تعالى قال  
وان أوهن السوت لبنت العنكبوت لو كانوا يعلمون (اشارة الى ما بيننا من كل بيت فقيه اما  
مائدة الاستئلال أو غير ذلك ويتبع بضعف عن افادة ذلك لانه يخرب بأدنى شيء ولا يبقى منه  
حين ولا أثر وكذلك عنهم لو كانوا يعلمون \* ثم قال تعالى (ان الله يعلم ما يدعون من دونه  
من شيء وهو عز الحكيم) قال التفسيرى هذا زيادة تويد على التمثيل حيث انهم  
لا يدعون من دونه من شيء بمعنى ما يدعون ليس بشيء وهو عز حكيم وكيف يجوز للعاقل  
أن يترك اقاربا الحكيم ويشغل بعبادة ما ليس بشيء أصلا وما يدعيه منه انه جعل ما يافيه  
وهو صحيح والعلم يتناق بالجملة كما يقول القائل اني أعلم ان الله واحد حق يعزى أعلم  
هذا الجملة وان كنا نجعل ما خبر به فيكون معناه ما يدعون من شيء فانه يعلم وهو العزيز  
الحكيم قادر على اعدائه واهلاكهم لكنه حكيم بهم لئلا يكون الهلاك عن يده والحياة  
عن يده ومن ههنا يكون الخصام مع أمه محمد صلى الله عليه وسلم وعلى عدا وقار قائل

الشمس (نصيبك ﴿ ٨٥ ﴾ من من الدنيا) وهو أن تخصصوها آخرتك وانخذ منها ما يكفيك (وأحسن) أي الى  
الله تعالى (كما أحسن الله اليك) فيما أنعم به عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن الله اليك بالانعام (ولا تتبع الفساد في  
رض انهي عما كان عليه من الظلم والبنغي (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم (قال) بحسبنا صحبه (انما أوتيته على علم  
لدى) كأنه يريد به الرد على قولهم كأن أحسن الله اليك لآتيانه عن أنه تعالى أنعم عليه بتلك الاموال والذخائر من غير سبب

واستحقاق من قبله أى فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه وعلى علم في موقع الحال وهو علم التوراة  
وكل أعلمهم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقة وسائر المكاسب وقيل علم فتح الكنوز والدقائق وعندى صفته أو متعلق  
بأوتيته كفولك جازها عندى أوفى ظنى ورأى (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرن من هو أشد منه قوة وأكثرا جعلا)  
توبيخه من جهة الله تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع ﴿ ٦٧٤ ﴾ علمه بذلك فراءه في التوراة وتلقيها من موسى عليه السلام

وسماعا من حفاظ التوراة  
وتجب منه فالعنى ألم يقرأ  
التوراة ولم يعلم ما فعل الله  
تعالى بأضرابه من أهل  
القرون السابقة حتى لا يعتر  
بما عثر أبه أورد لدعاء العلم  
وتعلمه به في هذا العلم منه  
فالعنى أعلم ما دعاه ولم يعلم  
هذا حتى يقر به نفسه مصارع  
الهالكين ولا يسأل عن  
ذنوبهم المجرمون (سؤال  
استعلام بين يعذبون بها بغية  
كان قارون شاهدا بذن  
أهلكه قبله من كل أقوي  
منه وأغنى الكد ذلك بأن بين  
أن ذلك لم يكن مما يخص  
أولئك المؤمنين بل الله تعالى  
مطلع على ذنوب كافة المجرمين  
يعاقبهم عليها بمحنة (فخرج  
على قومه) عطف على قال  
وما بينهم الاعتراض وقوله  
تعالى في زينه (أما متعلق  
بمخرج أو بمحذوف هو حال  
من فاعله أى فخرج عليهم  
كأننى زينه قبل خرج على  
بغلة شهباء عليه الأرجوان  
وعليه اسرج من ذهب ومعه  
أربعة آلاف على زيه وقيل  
عليهم وعلى خيولهم الدياج  
الاجرو عن يمينه لثلاثة غلام

وعن يساره لثلاثة جارية بعض عليهم الخيول الدياج وقيل في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رثى تعالى  
فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جريا على سنن الجبل البشرية من الرغبة في السعة والبسار (يا ليت  
لنا مثل ما أوتى قارون) وعن قتادة أنهم تمنوه لينقر بوابه إلى الله تعالى وينفقوه في سبل الخير وقيل كان المتنون قوما كفارا (ان  
أنو حظ عظيم) تعليل لنتيهم وتأكيده (وقال الذين أوتوا العلم) أى بأحوال الدنيا والآخرة كما

حي وانما لم يوصفوا بارادة ثواب الآخرة تنبيهها على أن العلم باحوال الثنائين يقتضي الاعراض عن الاولى والاقبال على الثانية حتما وأن تمنى المتمنين ليس الالعدم عليهم بها كما ينبغي ( ويلكم ) دعاء بالهلاك شاع استعماله في الزجر عما يرتضى واثاب الله في الآخرة (خير) مما تمنونه (لمن آمن وعمل صالحا) فلا يليق بكم أن تمنوه غير مكنتين بشوابه تعالى (ولا يلقاها) في هذه الكلمة التي تكلم بها العلماء والثواب فانه ٦٧٥ \* بمعنى المثوبة أو الجنة أو الايمان والعمل الصالح فانها

في معنى السيرة والطريقة  
(الا الصابرون) أي على  
الطاعات وعن الشهوات  
(فخسفتاهو بداره الارض)  
روى انه كان يوذى موسى  
عليه السلام كل وقت وهو  
يدار به لقرباته حتى نزلت  
الزكاة فصالحه عن كل ألف  
على واحد فحسبه فاستكثره  
فعمد الى أن يقضخ موسى  
عليه السلام بين بني اسرائيل  
فجعل ابني بني اسرائيل  
ألف دينار وقيل طشتان  
ذهب مملوءة نهارا فلما كان يوم  
عبر قام موسى عليه السلام  
خطيبا فقال من سرق  
قطعة من رزقي غير محصن  
جندناه ومن رزقي محصن ارجناه  
فقال قارون ولو كنت قال  
ولو كنت قال ان بني اسرائيل  
يعلمون أنك فجرت بفلانة  
فاحضرت فناشدها عليه  
السلام أن تصدق فقالت  
جعل لي قارون جعل علي  
أن أرميك بنفسي فخر موسى  
ساجدا له به يدي ويقول يا رب  
ان كنت رسولك فاغضب لي  
فاوحى اليه أن مر الارض بما  
شئت فانها مطبوعة لك فقال  
يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى

تعالى ما خلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون أخرج أكثر الناس عن العلم بكون  
خلقهما بالحق مع انه أثبت علم الكل بأنه خلقهما حيث قال ولئن سألتهم من خلق السموات  
والارض ليقولن الله وأما العقل فهو ان العاقل أول ما ينظر الى خلق السموات والارض  
ويعلم أن لهما خالقا وهو الله ثم من يهديه الله لا يقطع النظر عنهما عند مجرد ذلك بل يقول  
انه خلقهما متقنا محكما وهو المراد بقوله بالحق لان ما لا يكون على وجه الاحكام يفسد  
ويبطل فيكون باطلا واذا علم انه خلقهما متقنا يقول انه قادر كامل حيث خلق وعلم علمه  
شامل حيث اتقن فيقول لا يعزب عن علمه أجزاء الموجودات في الارض والافق السموات  
ولا يعجز عن جمعها كما جمع أجزاء الكائنات والمبهمات فيجوز بعث من في القبور وبعثة  
الرسول لا يعلم وحدانيه الله لانه لو كان أكثر من واحد لفسدتا ولعلنا وهما بالحق  
موجودان فيحصل له الايمان بتمامه \* من خلق ما خلقه على أحسن نظامه \* ثم ان الله  
تعالى لما سئل المؤمنون بهذه الآية سئل رسوله \* بقوله تعالى (ان ما أوحى اليك من الكتاب  
والفصلان الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يعني ان كنت تأدب على كفرهم فأتى  
ما أوحى اليك تعلم أن نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما أنت عليه بل نفوا الرسالة وبنوا على  
اقامة الدلالة ولم يتقدموا قومهم من الضلالة والجهالة لهذا قل ان وما مثل عليهم لان  
الدعوة ما كانت بعد اليأس منهم الاتسالية قلب محمد عليه الصلاة والسلام وفي الآية  
مسائل (المسئلة الاولى) ان الرسول اذا كان معه كتاب وقرأ كتابه مرة ولم يسمع لم يرض له فإذ  
في قراءته شغفه فتقول الكتاب المنزل مع النبي المرسل ليس كذلك فان الكتب المسيرة مع  
الرسول على قسمين قسم يكون فيه سلام وكلام \* مع واحد يحصل بقراءته مرة تمام المزام \*  
وقسم يكون فيه قانون كلي يحتاج اليه الرعية في جمع الاوقات كما اذا كتب الملك كتابا فيه  
انارفعنا عنكم ابدة الغلانية ووضعنا فيكم السنة الغلانية وبعثنا اليكم هذا الكتاب فيه  
جميع ذلك فليكن ذلك كقوانين ينسج عليه وال بعد وال \* فكل هذا الكتاب لا يقرأ أو يترك  
بل يعلق من مكان عال \* وكثيرا ما تكتب نسخة على لوح ويثبت فوق الحار يربو ويكون  
نصب الاعين فكذلك كتاب الله مع رسوله محمد قانون كلي فيه شفاء للعالمين فوجب تلاوته  
مرة بعد مرة ليبلغ الى حد التواتر وينقله الى قرن و يأخذ قوم من قوم ويثبت في  
الصدور على مرور الدهور (الوجه الثاني) هو ان الكتب على ثلاثة أقسام كتاب لا تكرر  
قراءته الا لغير كاصص فان من قرأ حكاية مرة لا يقرأها مرة أخرى الا لغيره ثم اذا سمعه  
ذلك الغير لا يقرأها الا لآخر لم يسمعه ولو قرأ عليه لسمعه ولم يتركه عليه الا لنفسه  
كالنحو والفقه وفيهما وكتاب يتلى مرة بعد مرة لنفسه وللغير كالمواعظ الحسنة فانها تكرر  
لغيره وكما سمعها يتلذذ بها ويرق لها قلبه ويستمددها وكما تدخل السمع يخرج الوسواس  
مع الدمع وتكرر أيضا لنفس المتكلم فان كثيرا ما يلند المتكلم بكلمة طيبة وكما يعيدها  
يكون أطيب وألذ وأثبت في القلب وأنفذ حتى يكاد يفي من رفته دما ولو أورثه البكاء عني

قارون كما بعثني الى فرعون فن كان معه فليزلم مكانه ومن كان معي فليعترل عنه فاعترلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض  
خذنيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذنيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذنيهم فأخذتهم الى الاعناق وهم ينادونه عليه  
الصلاة والسلام بالله تعالى وبالرحم وهو لا يلتفت اليهم لشدته غبطة ثم قال خذنيهم فانطقت عليهم فاصبحت بنو اسرائيل يتناجون  
بينهم انما دعا عليه موسى عليه الصلاة والسلام ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فيا

كان له من ذمة (جاعة مشقة) ينصره من دون الله) يدفع العذاب عنه (وما كان من المتصيرين) أى الممتنعين منه بوجه من الوجوه يقال نصره من صدوه فالتصير أى منه فامتنع (وأصبح الذين آمنوا مكانه) عزله (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون) وكأن الله يسطر الرق لمن شاء من عباده ويقرر أى يقدر كل واحد من البسط واحد بحض مشقة لاكرامة توجب البسط والاهو وان يقتضى القبض وو يكأن عند ٦٧٦ البصريين مركب من مبدى للتعجب وكان للتشبيه

والمعنى ما أشبه الامر أن الله يسطر الخ وعند الكوفيين من وبك بعسى وبلك وأن وتقديره وبك عسى أن الله وانما يستعمل عند التثنية على الخطا والتقدم والمعنى أنهم قد تنبهوا على خطيئهم في تمنعهم وتندموا على ذلك (ولأن من الله علينا) بعدم إعطائه إيانا ما نتمناه وإعطائنا ما أعطاه إياه وقرئ (ولأن الله علينا) الخسف بنا) كما خسف به وقرئ الخسف بنا على البناء للفعل وبنا هو إقام مقام الفاعل وقرئ لا تخسف بنا كقولك انقطعه به وقرئ لا تخسف بنا (و يكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله تعالى أو المكذبون برسله وبما وعدوا من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) إشارة تعظيم وتفخيم كأنه قيل تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها (تجعلها) للذين لا يريدون علوا في الأرض) أى غلبة وتسلطا (ولا فسادا) أى ظما وعدوانا على العباد كدأب فرعون وقارون وفي تعليق المومنين بترك أرائهم لا يترك أنفسهم من يذبحهم منها وعن على ضى الله عنه أن الرجل أيعجه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها (والعاقبة) الحميدة (الباقيين) أى الذين يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة فله) بمقابلتها (خير منها) ذاتا ووصفا وفرد (ومن جاء بالسبئية فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتعجب حالهم بتكرير اسناد السبئية إليهم (الاما كانوا يعملون) أى الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه

إذا علم هذا فاقرآن من التيسيل الثالث مع أن فيه القصص والفقه والتجو فكان في تلاوته في كل زمان فائدة (المسئلة الثانية) لم خصص الامر هذين الشئيين تلاوة الكتاب وإقامة الصلاة فنقول لوجهين (أحدهما) أن الله لا أراد تسليته قلب محمد عليه السلام قال له الرسول واسطة بين طرفين من الله الى الحق باذالم يصل به الطرف الواحد ولم يقبلوه فالطرف الآخر متصل ألا ترى أن الرسول اذا لم يقبل رسالته توجه نحو مرسله فاذا تلوت كتابك ولم يقبلوك فوجه وجهك الى وأقم الصلاة لوجهي (الوجه الثاني) هو ان العبادات المختصة بالعباد ثلاث فليبه وهي الاعتقاد والحق وسانية وهي الذكر الحسن وبديهة خارجية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه أن يعتقد مرة أخرى بل ذلك يدوم مستمرا وان ثبت عليه السلام كان ذلك حاصلا له عن عيان أكمل مما يحصل عن بيان فلم يؤمر به لعدم امكان تكراره لكن الذكر يمكن التكرار والعبادة البدنية كذلك فأمر بهما فقال اقل الكتاب وأقم الصلاة (المسئلة الثانية) كيف تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر فنقول قال بعض المفسرين المراد من الصلاة القرآن وهو ينهى أى فيه انتهى عنهم او هو بعيد لان ارادة القرآن من الصلاة في هذا الموضع الذي قال قبله اقل ما أوحى إليك بعد من الغهم وقاب بعضهم أراد به نفس الصلاة وهي تنهى عنها ما دام العبد في الصلاة لانه لا يمكنه الاشتغال بشئ منها فاقول هذا كذلك لكن ليس المراد هذا والا لا يكون مدحا كاملا للصلاة لان غيرها من الاشغال كثيرا ما يكون كذلك كالنوم في وقت وغيره فنقول المراد ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر مطلقا وعلى هذا قال بعض المفسرين الصلاة هي التي تكون مع الحضور وهي تنهى حتى نقل عنه صلى الله عليه وسلم من لم تنته صلاته عن المعاصي لم يزد بها الا بعدا ونحن نقول الصلاة الصحيحة شرعا تنهى عن الامرين مطلقا وهي التي اتى بها المكلف لله حتى لو قصد بها الرضا لا تصح صلاته بشر ونحو عليه الاعادة وهذا ظاهر قل من نوى بوضوئه الصلاة والتبرد قبل لا يصح فكيف من نوى بصلاته الله وغيره اذا ثبت هذا فنقول الصلاة تنهى من وجوه (الاول) هو ان من كان يخدم ملكا عظيما الشأن كثير الاحسان ويكون عنده بزاز أو يري عبدا من عباده قد طرده طردا لا يتصور قبوله وفاته الخبير بحيث لا يرجي حصوله يستحيل من ذلك المقرب عرفان بترك خدمة الملك ويدخل في طاعة ذلك الطرود فكذلك العبد اذا صلى لله صار عبدا له وحصل له عزلة المصلي يتاح له به فيستحيل منه أن يترك عبادة الله ويدخل تحت طاعة الشيطان المضروود لكن من ترك الفحشاء والمنكر تحت طاعة الشيطان فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (الثاني) هو ان من يباشر القاذورات كالزنا والكناس يكون له لباس نظيف اذا لبسه لا يباشر معه القاذورات وكذا كان ثوبه أرفع يكون امتداعه وهو ذبسه عن القاذورات أكثر فاذا لبس واحد منهم ثوب ديباج مذهب يستحيل منه مباشرة تلك الاشياء عرفا فكذلك العبد اذا صلى لبس لباس التقوى لانه واقف بين يدي

أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها (الباقيين) أى الذين يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة فله) بمقابلتها (خير منها) ذاتا ووصفا وفرد (ومن جاء بالسبئية فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتعجب حالهم بتكرير اسناد السبئية إليهم (الاما كانوا يعملون) أى الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه

ما كانوا يعملون مبالغه في المثلثة ( ان الذي فرض عليك القرآن ) اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به ( لرادك الى معاد )  
 أي معادهم اذ تتداليه أعناق الهم وترنو اليه أحراق الهم وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يعثرك فيه وقيل هو مكة العظيمة  
 على أنه تعالى قد وعدوه وهو بك في أذية وشدة من أهلها أنه ما جره منها ثم يعيده اليها بمن ظاهروا وسلطان قاهر وقيل  
 نزات عليه حين باع الحقة في مهاجرة ﴿ ٦٧٧ ﴾ وقد اشتاق الى مولده ومولد آبائه وحرم ابراهيم عليه السلام

فزل جبريل عليه السلام  
 فقال له أنشتاق الى مكة  
 قال نعم فأوحاها اليه ( قل ربي  
 أعلم من جاء بالهدى ) وما  
 يستحقه من الثواب والنصر  
 ومن منتصب بفعل يدل  
 عليه أعلم أي يعلم وقيل بأعلم  
 على أنه بمعنى عالم ( ومن هو في  
 ضلال مبين ) وما استحقه من  
 العذاب والاذلال يعني بذلك  
 نفسه والمشركين وهو تقرير  
 للوعيد السابق وكذا قوله  
 تعالى ( وما كنت ترجوان  
 يلقى اليك الكتاب ) أي  
 سيردك الى معادك كما أني اليك  
 الكتاب وما كنت ترجوه ( الا  
 رحمة من ربك ) ولكن أني  
 اليك رحمة منه ويجوز أن يكون  
 استثناء محمول على المعنى كأنه  
 قبل وما أني اليك الكتاب  
 الا حجة أي لاجل الترجم  
 ( فلا تكون ظهير للكافرين )  
 بمدايرتهم والنحمل  
 عنهم والاجابة الى طلبهم  
 ( ولا يصحبك ) أي الكافرون  
 ( عن آيات الله ) أي عن قراءتها  
 والعمل بها ( بعداذ أنزلت  
 اليك ) وفرضت عليك  
 وقرئ يصدك من أصد

الله واضع يمينه على شماله على هيئة من يقف برأى ملاك ذي هيئة واباس القوى خير  
 لباس يكون نسبته الى القلب أعلى من نسبة الديباج المذهب الى الجسم فاذن من لبس  
 هذا اللباس يستجلى منه مباشرة فاذورات الفحشاء والمنكر ثم ان الصلوات متكررة  
 واحدة بعد واحدة فبدوم هذا اللبس فبدوم الامتناع ( الثالث ) من يكون أمر نفسه  
 يجلس حيث يريد فاذا دخل في خدمة ملاك وأعطاه منصبه مقام خاص لا يجلس صاحب  
 ذلك المنصب الا في ذلك الموضع فلو أراد أن يجلس في صف النعال لا يترك فكذلك العبد  
 اذا صلى دخل في طاعة الله ولم يبق بحكم نفسه وصار له مقام معين اذا صار من أصحاب اليمين  
 فلو أراد أن يقف في غير موضعه وهو وقف أصحاب الشمال لا يترك لكن من ترك الفحشاء  
 والمنكر من أصحاب الشمال وهذا الوجه إشارة الى عصمة الله يعني من صلى عصمة الله عن  
 الفحشاء والمنكر ( الرابع ) وهو موافق لما وردت به الاخبار وهو ان من يكون بعيدا عن  
 الملك كالسوقي والمناوي والمتعش لا يبالى بما فعل من الافعال يأكل في دكان الهراس  
 والرواس ويجلس مع أحباش الناس فاذا صارت له قربة يسيرة من الملك كما اذا صار  
 واحدا من الجندارية والقواد والسواس عند الملك لا تمنعه تلك القربة من تعاطي ما كان  
 يفعله فاذا زادت قربه وارتفعت منزلته حتى صار أميرا حيث تمنعه هذه المنزلة عن الاكل  
 في ذلك المكان والجلوس مع أولئك الخلان كذلك العبد اذا صلى وسجد صار له قربة ما  
 لقوله تعالى واصجد واقرب فاذا كان ذلك القدر من القربة بمنعه من المعاصي  
 والناهى فبتكر الصلاة والسجود تزداد مكانته حتى يرى على نفسه من آثار الكرامة  
 ما يستقدر معه من نفسه الصغار فضلا عن الكبار وفي الآية وجه اخر معقول يؤكد  
 المنقول وهو ان المراد من قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر هو انها تنهى عن  
 التعطيل والاشراك والتعطيل هو انكار وجود الله والاشراك اثبات ألوهية لغير الله  
 فنقول التعطيل عقيدة فحشاء لان افحاش هو القبيح الظاهر القبيح لكن وجود الله أظهر  
 من الشمس وما من شيء الا وفيه آية على الله ظاهرة وانكار الظاهر ظاهر الانكار فاقول  
 بأن لا اله الا في حق والاشراك منكر وذلك لان الله تعالى لما أطلق اسم المنكر على من نسب  
 نفسه الى غير الوالد مع جوار أن يكون له ولد حيث قال ان أمهاتهم الا الهى ولدتهم وانهم  
 ليقولون منكرا من القول فالشرك الذي يقول الملائكة بنات الله وينسب الى من لم يلد  
 ولا يبور أن يكون له ولد والدا كيف لا يكون قوله منكر افاصل الصلاة تنهى عن هذه الفحشاء  
 وهذا المنكر وذلك لان العبد أول ما يشرع في الصلاة يقول الله أكبر فله الله يني  
 التعطيل وبقوله أكبر يني التشريك لان التشريك لا يكون أكبر من الشريك الا خرفيا  
 فيه الاشتراك فاذا قال بسم الله في التعطيل واذ قال الرحمن الرحيم نفي الاشراك لان  
 الرحمن من يعطى الوجود بالخلق بالرحمة والرحيم من يعطى البقاء بالرزق بالرحمة فاذا قال  
 الحمد لله رب العالمين اثبت بقوله الحمد لله خلاف التعطيل وبقوله رب العالمين خلاف

لنقول من صدق لازم ( وادع ) الناس ( ان ربك ) الى عبادته وتوحيده ( ولا تكون من المشركين ) بمساعدتهم في الامور  
 ولا تدع مع الله الها آخر ) هذا وما قبله للتوبيخ وللتهاب وقطع أطماع المشركين من مساعدته عليه الصلاة  
 السلام لهم واطهار أن النهى عنه في القبح واشتية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلا



( لا اله الا هو ) وحده ( كل شيء هالك الا وجهه ) الاذاته فان ماعدها كائنا ما كان ممكن في حد ذاته هرصة للهلاك والعدم ( له الحكم ) أى القضاء النافذ في الخلق ( واليه ترجعون ) عند البعث الجزاء للحق والعدل \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم انقص من كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا \* ( سورة ٦٧٨ \* العنكبوت مكية وهى تسع وستون آية ) \*

\* ( بسم الله الرحمن الرحيم )  
 ( الم ) الكلام فيه كادى مر  
 مرار فى نظاره من الفواح  
 الكريمة خلا أن ما بعده  
 لا يحتمل أن يتعلق به تعلقا  
 اعرابيا ( أحسب الناس )  
 ونظائره لا يتعلق بما سوى  
 المقدرات بل بضمامين لمجر  
 المغدات الثبوت شيء انتهى  
 أو انشاء شيء عن شيء بحيث  
 يتحصل منها مشيئة أو  
 بالفعل كإدعاء الواقع وما  
 ينوع تصرف فيها كما فى الجمل  
 المصدر بآراء أو أو قوعه  
 للموعول الاسمى أو الحربى  
 فان كلامها صالحه من بسلك  
 منها مفعول لان قوله تعالى  
 احسب الناس ( أن يتركوا )  
 ان يقولوا آمنوا هم لا يفتون  
 فى قوة أن يقال أحسبوا أنفسهم  
 متروكين بلا فتنة بمجرد أن  
 يقولوا آمنا أو أن يقال أحسبوا  
 تركهم غير مقتونين بقولهم  
 آمنا حاصل متحققا والمعنى  
 انكار الحساب المذكور  
 واستبعاده وتحقق أنه تعالى  
 يتخبرهم بمشاق التكليف  
 كالمجاهدة ورفض  
 ما تشتهيه النفس ووظائف

الاشراك فاذا قال اياك نعبد اياك نفى التعطيل والاشراك وكذا بقوله وياك  
 نستعين فاذا قال اهدنا الصراط نفى التعطيل لان طالب الصراط له مقصد والمعطيل  
 لا مقصده وبقوله المستقيم نفى الاشراك لان المستقيم هو الاقرب والمشارك بعبد الاصنام  
 حتى يعبد صورة صورها اله العالمين ويطنون انهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة  
 اقرب وعلى هذا الى آخر الصلاة يقول فيها أشهد أن لا اله الا الله فينبى الاشراك والتعطيل  
 ( وهى بالطفيفة ) وهى ان الصلاة وانها لفظة الله وآخرها لفظة الله فى قوله أشهد أن لا اله  
 الا الله بعد الفلى اله من أى الصلاة الى آخرها مع الله بان قال قائل فتدبى من صلاة  
 قوله وأشهد أن محمدا رسول الله والصلاة على الرسول والتسليم فتقول هذه الاشياء فى  
 آخرها ذات معنى خارج عن ذات الصلاة وذلك لان الصلاة ذكر لله لا غرض من الدعاء  
 اذا سئل بالصلاة الى الله وحصل مع الله ان يقوم فى قلبه انه استجاب واستدبر واستغنى عن  
 الرسول كمن تقب من المؤمن فغفر ذنوبه ولا تفت الى التواب والحباب فقال أنت فى  
 هذه الغزاة الرفعة به ما به محمد صلى الله عليه وسلم وغيره مستغنى عند مثل مع ذكرى محمد  
 رسول الله ثم اذا علمت ان هذا كله لانه منادى فاذ كرا حسانه بالصلاة عليه ثم فارجمت  
 من ... اجلك وانت منى الى اخوانك فسلم عليهم وبلغهم سلامى كما هو ترتيب المسافرين  
 وسلم بمعية الصلاة هيبة فمما عية الى اوابها ووقوف بين يدي الله عزوف المملوك بين  
 يدي السلطان ثم ان آخرها جنوبين يدي الله كما جنوبين يدي السلطان من أكرمه  
 به الجلوس كان العبد لما وقف وأثنى على الله أكرمه الله أجلسه فبشا وفى هذا الجنو  
 السفة ومضى ان من جثا فى الدنيا بين يدي ربه هذا الجنو ذكوبه جثو فى الآخرة  
 ولا يكون من الدين قال الله فى حقهم ونذر الظالمين فيها احشا \* ثم قال تعالى ( ولذكر الله  
 أكبر والله اعلم ما تصنعون ) لماذا كرا أمرين وهما التلاوة والكراب واقامة الصلاة بين ما يوجب  
 أن يكون الاتيان بهما على أبلغ وجوه التعظيم فقال ولذكر الله أكبر وأتم اذا ذكرتم آباءكم  
 بأفهم من الصفات الحسنة تنبوا ذلك وتذكروهم بل أقواهم وقلوبكم لكن ذكر الله  
 أكبر فينبغى أن يكون على أبلغ وجوه التعظيم وأما الصلاة فكذلك لان الله يعلم ما تصنعون  
 وهذا أحسن صنعكم فينبغى أن يكون على وجه التعظيم وفى قوله ولذكر الله أكبر مع  
 حذف بيان ما هو أكبر منه لطيفة وهى ان الله لم يقل أكبر من ذكر فلان لان ما نسب الى  
 غيره بالكبر فله اليه نسبة اذ لا يقال الجبل أكبر من خردلة وانما يقال هذا الجبل أكبر من  
 ذلك الجبل فأسقط المنسوب كانه قال ولذكر الله له الكبير لا لغيره وهذا كما يقال فى الصلاة  
 الله أكبر لله الكبير لا لغيره \* ثم قال تعالى ( ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هى أحسن  
 الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل آياتنا وأزل اليكم والهناء والهكم واحد ونحن  
 له مسلمون وكذلك أنزلنا اليك الكتاب فان الذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من  
 يؤمن به وما يجد بايانا الا الكافرون ) لما بين الله طريقة ارشاد المشركين ونفع من انتفع

الطاعات وفنون المصائب فى الانفس والاموال لتمييز المخلص من المنافق والراسخ فى الدين \* وحصل \*  
 من المترزل فيه ويجاز بهم بحسب مراتب أعمالهم فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص  
 من الخلود فى النار روى أنها نزلت فى ناس من الصحابة

رضوان الله تعالى عليهم اجمعين جرعو من اذية المشركين وقيل في غمار قد عذب في الله وقيل في مهجهم مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما رما عامر بن الخصر مى بسهم يوم بدر فقتله فخرج عليه ابواه وامر آتة وهو اول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة (واقذفنا الذين من قبلهم) متصل بقوله تعالى أحسب أو بقوله تعالى لا يفتنون ﴿ ٦٧٩ ﴾ والمعنى ان ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة جارية

فيما بين الامم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافها والمعنى أن الامم الماضية قد أصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما أصاب هؤلاء فمسيروا كما يعرب عنه قوله تعالى وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثيرًا وهنوا ما أصابهم في سبيل الله ما ضمقوا وما استكانوا الآيات عن النبي عليه الصلاة والسلام فذكر من قبلهم يؤخذ في موضع المشرق على استيفاء فرق فرقة ما يصرفه ذلك عن دينه وبمسطر بامتطاء الحديد ما دون عطشه من الحروب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلم الله الذين صدقوا) أي في قواهم آمنوا (وليعلم الكاذبين) في ذلك وانما لترتيب ما بعدها على ما يفسح عنه ما قبلها من وقوع الامتحان واللام جواب القسم والالتفات الى تربية المهابة وتكرير الجواب لزيادة التاكيد والتقرير أي فوالله ليتعلقن علمه بالامتحان تعلقًا خاسيًا يتميز به الذين صدقوا في إيمان الذي أظهروا والذين هم كاذبون فيه مستترون على الكذب ويترتب عليه

وحصل اليأس من امتنع بين طريقة ارشاد أهل الكتاب فقال ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن قال بعض المفسرين المراد منه لا تجادلواهم بالسيف وان لم يؤمنوا الا اذا ظلموا وحر بواي اذا ظلموا اذا على كفرهم وفيه معنى أطف منه وهو ان المشرك جاء بالمشرك على ما بيناه فكان الاتق أن يجادل بالآخشن ويبالغ في تهجين مذهبه وتوهين شبهه ولهذا قال تعالى في حقهم صم بكم عني وقال لهم أعين لا يبصرون بها وانهم آذان لا يسمعون بها الى غير ذلك وأما أهل الكتاب فحسوا وبكل حسن الاعتراف بانبي عليه السلام فوحسوا وآمنوا بازال الكذب وارسال الرسل والخشع فلما تلبه احسانهم بعدلوا ولا بالاحسن ولا تتخف آراءهم ولا ينسب الى الضلال آراءهم بخلاف المشرك ثم نبي هذا طوله لا الذين ظلموا تبين له حسن آخر وهو أن يكون المراد الا الذين أشركوا منهم بآيات الوالد لله والقول بثلاث ثلاثة لهم ضاهوهم في القول المنكر فهم الضالمون لان المشرك ظلم عظيم فيجادلوا بالآخشن من تهجين قائلهم وتبين جهالتهم ثم ان تعالى بين ذلك الاحسن فقدم محاسنهم بقوله وقولوا آمنا بالذي أنزل النساء وأنزل اليكمن اليها والهكم واخذوا نحرهم لمسلمون ولزمنا اتباعه قاله لكنه بن رسالتي في كتبكم فهو دليل نبي ثم بعد ذلك ذكر دلائل قياسية فقال وكذلك أنزلنا اليك الكتاب يعني أنزلنا على من تقدمك أنزلنا اليك وشدايقس ثم قال فالتدين آيتناهم الكتاب يؤمنون به اوجود النص ومن هو لا ذلك واحتماف للمفسرون فقال بعضهم المراد بالدين آيتناهم الكتاب من أس ينسب من أهل الكتاب كسيد الله بن الام وغيره بقوله ومن هؤلاء أي من أهل مكة وقال بعضهم المراد بالدين آيتناهم الكتاب هم الذين سبوا معكم فاصلى الله عليه وسلم انما من أهل الكتاب ومن هؤلاء الذين هم في رما محمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب وهذا أقرب فأقوله هو لا يصرفه الى أهل الكتاب أو الى لا الكلام ففهم ولا ذكر للمشركين ههنا ذكر كان هذا الكلام بعد افرغ من ذكرهم والاعراض عنهم بصرارهم على الكفر وههنا وجه آخر أولى وأقرب الى العقل والنقل وأقرب الى الاحسن من الجدل السامور به وهو ان نقول المراد بالدين آيتناهم الكتاب هم الانبياء بقوله ومن هؤلاء أي من أهل الكتاب وهو أقرب لان الذين آمنهم الكتاب في الحقيقة هم الانبياء فان الله ما أتى الكتاب الا لانبياء كما قال تعالى وأولئك الذين آتيناهم الكتاب وقال وآتينا داود زبورًا وقال وآتينا الكتاب واذا حملنا الكلام على هذا لا يدخله التخصيص لان كل الانبياء آمنوا بكل الانبياء واذا قلنا بما قالوا به يكون المراد من الذين آتيناهم الكتاب عبد الله بن سلام واثنين أو ثلاثة معه أو عددًا قليلا ويكون المراد بقوله ومن هؤلاء غير المذكورين وعلى ما ذكرنا يكون مخرج الكلام كأنه قسم القوم قسمين أحدهما المشركون وتكلم فيهم وفرغ منهم والثاني أهل الكتاب وهو بعد في بيان أمرهم والوقت وقت جريان ذكرهم فاذا قال هؤلاء يكون منصرف الى أهل الكتاب الذين هو في وصفهم واذا قال أولئك يكون

اجزيتهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل المعنى ليعرزن ﴿ ٦٨٠ ﴾ اولى حازين وفريء وليلعل من الاعلام اى

وليعرفهم الناس أو ليعلمهم  
بسمه يعرفون بها يوم القيامة  
كياض الوجوه وسوادها  
(أم حسب الذين يعملون  
السيئات أن يسبقونا ) أى  
يفوتونا فلان قدر على مجازاتهم  
بمساوى أعمالهم وهو  
سادمسد مفعولى حسب  
لاشتماله على مسند ومسند اليه  
وأم منقطعة وما فيها من  
معنى بل الاضراب والانتقال  
عن التوبيخ بانكار حساباتهم  
متروكين غير مفتونين الى  
التوبيخ بانكار ما هو أبطل من  
الحسبان الاول وهو حساباتهم  
أن لا يجازوا بسبائتهم وهم  
وان لم يحسبوا أنهم يفوتونه  
تعالى ولم يحدثوا نفوسهم  
بذلك لكنهم حيث أصروا  
على المعاصى ولم يفكروا  
في العاقبة نزولوا منزلة من  
يطعم في ذلك كما في قوله تعالى  
يحسب أن ماله أخلده (ساء  
ما يحكمون) أى بشر الذى  
يحكمونه حكمهم ذلك أو بشر  
حكمه يحكمونه حكمهم  
ذلك ( من كل يرجوا فاء  
الله ) أى يتوقع ملافاة  
جزائه ثوابا أو عقابا أو ملافاة  
حكمه يوم القيامة وقيل

منصرف الى المشركين الذين سبق ذكرهم وتحقق أمرهم وعلى هذا التفسير يكون  
الجدال على أحسن الوجوه وذلك لان الخلاف فى الانبياء والأئمة قريب من الخلاف فى  
فضيلة الرؤساء والملوك فاذا اختلف حزبان فى فضيلة ملكين أو رئيسين وأدى الاختلاف  
الى الافتتال يكون أقوى كلام يصلح بينهم أن يقال لهم هذان الملكان متوافقان  
متصادقان فلامعنى لزاعمكم فكذلك ههنا قال النبي صلى الله عليه وسلم نحن آمننا بالانبياء  
وهم آمنوا بى فلامعنى لتعصبيكم لهم وكذلك أكابركم وعلماءكم آمنوا ثم قال تعالى وما يحجد  
بآياتنا الا الكافرون تنغير اللههم عما هم عليه يعنى انكم امنتم بكل شئ وامترتم عن المشركين  
بكل فضيلة الا هذه المسئلة الواحدة وبانكارها تلتحقون بهم وتبطلون مزايكم فان  
الجاحد بآية يكون كافرا ﴿ ثم قال تعالى ( وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه  
بيمينك ) هذه درجة أخرى بعد ما تقدم على الترتيب وذلك لان الجاحل اذا ذكر مسئلة  
مختلفة فيها كقول القائل الزكاة تجب فى مال اصغيه فاذا قيل له لم فيقول كما تجب النفقة فى  
ماله ولا يذكر أولا الجامع بينهما فان دفع الطالب بمجرد التشبيه ويدرك من نفسه الجامع  
فذلك وان لم يدرك أو لم يقع يبدى الجامع فيقول كلاهما مال فضل عن الحاجة فيجب  
فكذلك ههنا ذكر أولا التمثيل بقوله وكذلك أنزلنا اليك ثم ذكر الجامع وهو المعجزة فقال  
ما علم كون تلك الكتب منزلة الا بالمعجزة وهذا القرآن ممن لم يكتب ولم يقرأ عين المعجزة فيعرف  
كونه منزلا ﴿ وقوله تعالى ( اذا لارتاب المبطلون ) فيه معنى لطيف وهو ان النبي اذا كان  
قارنا كتابا ما كان يوجب كون هذا الكلام كلاما فان جميع كتبه الارض وقرائها  
لا يقدرون عليه لكن على ذلك التقدير يكون للبطل وجه ارتياب وعلى ما هو عليه لا وجه  
لارتيابه وهو ادخل فى الابطال وهذا كقوله تعالى ان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا  
بسورة من مثله أى من مثل محمد عليه السلام وكقوله ان ذلك الكتاب لا ريب فيه ﴿ ثم قال  
تعالى ( بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم ) قوله فى صدور الذين أوتوا العلم اشارة  
لى انه ليس من مخترعات الآدميين لان من يكون الكلام مخترع يقول هذا من قلبى  
وخاطرى واذ حفظه من غير يقول ان فى قلبى وصدرى فاذا قل فى صدور الذين أوتوا العلم  
لا يكون من صدر أحد منهم والماهر يستحيل منه ذلك فلا ظهر له من صدور بل يفتقون  
منه هذه الامم بالشركين وهم يهود ومنهم الله ﴿ ثم قال تعالى ( وما يحجد آياتنا الا المفللون )  
قارهمنا الصائمون ومن قبل قال الكافرون من ان الكافر ظلمه لانه فى بينا كلامين وفيه  
قاعدة من انهم قبل بيان المعجزة قيل لهم ان لكم المزايا فلاتم طاولوها بانكاركم فكونوا  
كافرين فنفذت كافر هناك كالبلغ بغيرهم من ذلك لاستدراكهم عن الكفر ثم بعد بيان  
المعجزة قال لهم ارجدتم هذه الآية لزمكم انكار ارسال الرسل فلتلحقون فى اول الامر  
بالمشركين حكموا وتلحقون عنده هذه الآية بالمشركين حجة فكونوا ظالمين أى مشركين  
كما بينا ان المشرك ظلم عظيم وهذا اللفظ ههنا أبلغ وذلك لانه هناك أبلغ ﴿ ثم قال تعالى

يرجولقاء الله عز وجل في الجنة وقيل يرجونوابه وقيل يخاف عقابه وقيل لقاءه تعالى عبارة عن الوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت والبحث والحساب والجزاء على تمثيل تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد علم مولاه بجميع ما كان يأتي وينذر فاما بقاءه بشروكرامة لما رضى من أفعاله أو بضده لما سخطه (فان أجل الله) الاجل عبارة عن غاية زمان تمتد عينت لامر من الامور وقد يطلق على كل ذلك الزمان ﴿ ٦٨١ ﴾ والاول هو الاشهر في الاستعمال أى فالوقت الذى عينه تعالى لذلك

(لأن) لا محالة من غير صارف  
يلويه ولا عاطف ينفيه لان  
اجزاء الزمان على التقضى  
والتصرم دائما فلا بد من اثبات  
ذلك الجزء أيضا البتة واثبات  
وقته موجب لاثبات الاعمدة  
والجواب مخدوف أى فليختار  
من الاعمال ما يؤدى الى حسن  
الثواب وليحذر ما يسوقه الى  
سوء العذاب كفى قوله تعالى  
من كان يرجو لقاء به فليعمل  
علاصالحا ولا يشرك بعبادة  
ربه أحدا وفيه من الوعد  
والوعيد ما لا يخفى وقيل فليبادر  
ما يحقق أمله وبصدق رجاءه  
أو ما يوجب القربة والزلفى  
(وهو السميع) لا قوال العباد  
(العليم) بأحوالهم من الاعمال  
الطاهرة والعقائد (ومن  
جاهد) فى طاعة الله عز وجل  
(فانما يجاهد لنفسه) لعود  
منفعتهم اليها (ان الله افنى عن  
العالمين) فلا حاجة له الى طاعتهم  
وانما أمرهم بها ترضاهم  
للاثواب بموجب رحمته (والذين  
آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن  
عنهم سيئاتهم) الكفر بالايمان  
والمعاصى بما يتبعها من الطاعات  
(وليجزيهم) أحسن الذى  
كانوا يعملون (أى أحسن

(وقالوا) لا أنزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين) لما فرغ من ذكر دلائل من جانب النبي عليه السلام ذكر شبهتهم وهى يذكر الفرق بين المقدس عليه والمقدس فقالوا انك تقول انه أنزل اليك كتاب كما أنزل الى موسى وعيسى وليس كذلك لان موسى أوتى تسع آيات علمها كون الكتاب من عند الله وأنت ما أوتيت شيئا منها ثم ان الله تعالى أرشد نبيه الى أجوبة هذه الشبهة منها قوله انما الآيات عند الله ووجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم ادعى ان رسالته وليس من شرط الرسالة الآيات المعجزة لان الرسول يرسل أولا ويدعوا الى الله ثم ان توقف الخلق فى قبوله أو طلبوا منه دليلا فانه ان رجعهم بين رسالته وان لم يرجعهم لا يبين فقال انا الساعة رسول وأما الآية فانه ان أراد ينزلها وان لم يرد لا ينزلها وهذا لان ما هو من ضرورات الشئ اذا خلق الله الشئ لابد من أن يخلقها كلاكه من ضرورات الانسان فلا يخلق الله انسانا الا ويكون قد خلق مكانا أو يخلق معه لكن الرسالة والمعجزة ليست كذلك فانه اذا خلق رسولا وجعله رسولا ليس من ضروراته ان تعلم له معجزة ولهذا علم وجوده رسل كسبث وادريس وشعيب ولم تعلم لهم معجزة فان قيل علم رسالتهم نقول من ثبتت رسالته بلا معجزة فثبتنا كذلك لا حاجة له الى معجزة لان رسالته علمت بقول موسى وعيسى فتبين بصلان قولهم لم ينزل عليه آية وهذا منهم طلبوا سبق الآية وليس شرطها حتى نسبتها بلى ان كان لهم سؤال فطرقه ان يقولوا بانها المدعى نحن لا نكذبك ولا نصدقك لكننا نريد ان يبين الله لنا آية تخصنا من تصديق النبي وتكذيب النبي ونعلم بها كوكب ندينا أو من بك فبعد ذلك ما كان يبعد من رحمة الله ان ينزل آية ثم قوله وانما أنا نذير مبين معناه ان الآية عند الله ينزلها أو لا ينزلها لا تتعلق بى ما أنا لا نذير وليس لي عليه حكم بشئ ثم انه بعد بيان فساد شبهتهم من وجه بين فسادها من وجه آخر قال هب ان انزال الآية شرط لصدقه وجدوه فى نفس الكتاب فقال تعالى (أولم يكفهم انما أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) يعنى ان كان انزال الآية شرطا فلا يشترط الانزال آية وقد أنزل وهو القرآن فانه معجزة ظاهرة باقية وقوله أولم يكفهم عبارة تنبى عن كون القرآن آية فوق الكفاية وذلك لان القائل اذا قال اما يكفى للمسي أن لا يضرب حتى يتوقف الاكرام ينبى عن ان ترك الضرب فى حقك كثير فكذلك قوله أولم يكفهم انما أنزلنا عليك الكتاب وهذا لان القرآن معجزة أتم من كل معجزة تقدمها الوجوه (أحدها) ان تلك المعجزات وجد وما دامت فان قلب العصاة عيانا واحياء الميت لم يبق لنا منه أثر فلو لم يكن واحد يؤمن بكذب الله ويكذب بوجود هذه الاشياء لا يمكن اثباتها معه بدون الكتاب واما القرآن فهو باق أو أنكره واحد فنقول له فأتى آية من مثله (الثاني) هو ان قلب العصاة ثمانا كان فى مكان واحد ولم يره من لم يكن فى ذلك المكان واما القرآن فقد وصل الى المشرق والمغرب وسمعه كل واحد وهدمنا لطيفة وهى ان آيات النبي عليه السلام كانت اشياء لا تختص بمكان دون مكان لان جملة انشقاق القمر وهو يرم الارض لان

جزاء أعمالهم لاجزاء أحسن أعمالهم ﴿ ٨٦ ﴾ س ﴿ فقط (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أى بآيائه والديه وابلانها فعلا ذا حسن أو ما هو فى حد ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى وقولوا للناس حسنا ووصى مجرى مجرى أمر معنى وتصير فاخير

أنه يستعمل فيما كان في الأمور به نفع عائدا إلى الأمور أو غيره قبل هو بمعنى قال فالعنى وقلنا احسن بوالدك حسنا وقبل انتصاب حسنا بمضمر على تفسير قول فسر للنصبة أى وقلنا أو حسنا أو فعلهما حسنا وهو أوفق لما بعده وعلى بحسب الوقف على بوالديه وقريء مستراحا (وإن جاء ذلك لشركي ما ليس لك به علم) أى بالاعتية عبرت نفها عن العلم بها الايذان بأن ما يعلم صحته لا يجوز تسميته وإن لم يدركه فكيف بما علم بطلانه ﴿ ٦٨٢ ﴾ (وإن طغوا) في ذلك فانه طاعة الخلق في

الحسوف إذا وقع ثم وذلك من نبوته كانت عامة تخص بقطرسون وطر وعاصت بحيرة ساو في طر وسقطا يوان كسرى في قصر الهند التي تسمى بالري في فخر آخر اعلام بانه يكون أمر عام (الثالث) هو أن هذه المعجزة الكافر المعاني قولا انه سحر عن يدوا وإشراق لا يمكن هذا القول فيه ثم انه تعالى قال (أول ذل لرحمة) إشارة إلى انما جعلناه معجزة رجة على العباد ليعلموا بها الصادق وهذا لا يثبت أن الظاهر المعجزة على يد الصادق رجة من الله وكان له أن لا يظهر فيبقى الخلق في ورطة بالكذب الصادق أو تصديق الكاذب لأن النبي لا يخفى عن النبي لولا المعجزة لكن الله له ذلك يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقوله (وذكرى) إشارة إلى انه معجزة باقية تذكر بها كل من يكون ماني الزمان ثم قال تعالى (توم يومئذ) بمعنى هذه الرجة مخصوصة بالؤمنين لأن المعجزة كانت غضبا على الكافر من لانه اقضت أعداءهم وعلمت انكارهم ثم قال تعالى (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) لما ظهرت رسالته وبهرت دلالته ولم يؤمن به المعاندون من أهل الكتاب قال كفى يقول الصادق إذا كذب وأتى بكل ما يدل على صدقه ولم يصدق الله يعلم صدق وتكذيبك أرى المعاندون وعلى ما أقول شهيد يحكم بيني وبينكم كل ذلك انذار وتهديد فيقترب راء وأكيدا لم يبين كونه كافرا بكونه عالما بجميع الاشياء ﴿ ٦٨٣ ﴾ فقال (يعلم ماني السموات والارض) وههنا مسنة وهى ان الله تعالى قال في آخر الرعد ويقول الذين كفروا استمرسلا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فأخر شهادة أهل الكتاب وفي هذه السورة قد هاجت قال الذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هو لاء من يؤمن به أى من أهل الكتاب فيقول لكلام هناك مع المشركين فاستدل لهم شهادة غيرهم ثم ان شهادة الله أقوى في الزامهم من شهادة غير الله وههنا الكلام مع أهل الكتاب وشهادة المرء على نفسه هو أقراره وهو أقوى الحجج عليه فقدم ما هو الزم عليهم ثم انه تعالى لما بين الطريقين في ارشاد القرآن في المشركين وأهل الكتاب عاد إلى الكلام الشامل لهذا والانذار العام فقال تعالى (والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) أى الذين آمنوا بما سوى الله لأن ما سوى الله باطل لانه هالك بقوله كل شئ هالك الا وجهد وكل ما هالك فقط بطل فكل هالك باطل وكل ما سوى الله باطل فمن آمن بما سوى الله فقد آمن بالباطل وفيه مسائل (الاولى) قوله أولئك هم الخاسرون يقتضى الحصر أى من أتى الايمان بالباطل والكفر بالله فهو خاسر فمن أتى بأحدهما دون الآخر ينبغي أن لا يكون خاسرا فقول يستحيل أن يكون الآتى بأحدهما لا يكون آتيا بالآخر اما الآتى بالايان بما سوى الله فلا يشرك بالله فيجعل غير الله مثله فيجعل الله مثل غيره لكن غيره عاجز جاهل يمكن باطل فيكون الله كذلك فيكون انكار الله وكفر به وامان كفر به وانكره فيكون قائلان العالم ليس له الموجود فوجود العالم من نفسه فيكون قائلان بأن العالم واجب والواجب له

معصية الخالق ولا بد من اعتبار القول ان لم يضر فيما قبل وفي تعليق التهي عن طاعتها بمجاهدتها في الكاف اشعار بان موجب النهى فيمادونها امر التكليف ثابت بطريق الاولوية (الى مرجعكم) أى مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عقى (فأنشكم بما كنتم تعملون) بأن أجازى كلامكم بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر والاية نزلت في سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه عند اسلامه حيث حلفت أمه حنة بنت ابى سفيان بن أمية أن لا تنقل من الضحى الى الظل ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد فلبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التي في سورة لقمان وسورة الاحقاف وقيل نزلت في عياش ابن أبى ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزل المدينة فخرج أبو جهل والحارث وأواه لأمه اسماء بنت عبيد بن جراح وقاله ان من دين محمد صلى الله عليه وسلم صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك فاخرج معناه وقيل لا مند في الذروة والغار. واستشار عمر رضى الله عنه فقال هم اتخذوا لك على الله فيكون أن أقسم مالى بيني وبينك فإزالا به حتى أطاعها وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى الله عنه أما إذا عصيتي فخذنا مني فليس في الدنيا

تراك فاخرج معناه وقيل لا مند في الذروة والغار. واستشار عمر رضى الله عنه فقال هم اتخذوا لك على الله فيكون أن أقسم مالى بيني وبينك فإزالا به حتى أطاعها وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى الله عنه أما إذا عصيتي فخذنا مني فليس في الدنيا

بغير الحجة فان رايك منها راي فارجع فلما انتهوا الى البيداء قال ابو جهل ان نأقني قد كانت فاحلني معك فقتل ليوطى لنفسه وله فأخذاه فشداه وثاقا وجلده كل واحد مائة جلدة وذهب به الى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي في زمرة الراشدين في الصلاح والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين وغاية مآول أنبياء الله المرسلين قال الله تعالى ﴿ ٦٨٣ ﴾ حكايته عن سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك

في عبادك الصالحين وقال في حق ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة من الصالحين أو في مدخل الصالحين وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله) أي في شأنه تعالى بأن عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة الناس) أي ما يصيبه من أذيتهم (كعذاب الله) في الشدة والهول فيرتد عن الدين مع أنه لا قدر لها عند نقمة من عذابه تعالى أصلا (واثن جانصر من ربك) أي قبح وغنية (القولان) بضم اللام نظرا الى معنى من كأن الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها وقري بالفتح (انا كننا معكم) أي مشايين لكم في الدين فاشركوا في المغنم وهم ناس من ضعف المسلمين كانوا اذا مسهم اذى من الكفار وادعواهم وكانوا يكتفون من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله تعالى أو اس الله أعلم بما في صدور العالمين) أي بأعلم منهم بما في صدورهم من الاخلاص والفاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء عن

فيكون قائلا بأن غير الله اله فيكون اثباتا لغير الله وإيمانا به (المسئلة الثانية) اذا كان الايمان بما سوى الله كفر به فيكون كل من آمن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير التأكيد الذي هو في قول القائل قم ولا تقعد واقرب مني ولا تبعد نقول نعم فيه فائدة غيرها وهو أنه ذكر الثاني ابيان قبح الاول كقول ان مسائل أقول بالباطل وتترك الحق ابيان أن أقول بالباطل قبيح (المسئلة الثالثة) هل يتناول هذا أهل الكتاب أي هل هم آمنوا بالباطل وكفروا بالله نقول نعم لانهم لما صح عندهم أن معجزة النبي من عند الله وقصوا بها وعاندوا وقالوا انه من عند غير الله يكون كمن رأى شخصا رمى بحجارة فقال ان رامي الحجارة زيد يقطع بأنه قائل بأن هذا الشخص زيد حتى لو شئ من عين ذلك الشخص وقيل له من هذا الرجل يقول زيد فكذلك هم لما قطعوا بان مظهر المعجزة هو الله وقالوا بان محمد مظهر هذا يلزمهم أن يقولوا محمد هو الله تعالى فيكون ايمانا بالباطل واذا قالوا بان من أظهر المعجزة ليس بالله مع أنهم قطعوا بخصوص مظهر المعجزة يكونوا قائلين بأن ذلك المخصوص الذي هو الله ليس بالله فيكون كفر به وهذا لا يرد علينا فيقول فليعمل العبد مخوف لله تعالى أو مخلوق العبد فانه أيضا ينسب فليس الله الى الغير كما أن المعجزة فعل الله وهم نسبوها الى غيره لان هذا القائل جهل النسبة كمن يرى حجارة رميت ولم يعرف راميها فظن أن راميها زيد فيقول زيد هو رامي هذه الحجارة ثم اذا رأى راميها بعينه ويكون غير زيد لا يقطع بان يقول هو زيد واما اذا رأى عينه ورمى الحجارة وقال رامي الحجارة زيد يقطع بأنه يقول هذا الرجل زيد فظهر الفرق من حيث أنهم كانوا معاندين عالمين بأن الله مظهر تلك المعجزة ويقولون بانها من عند غير الله ثم قوله هم الخاسرون كذلك باتم وجوه الخسار وهذا لان من يخسر رأس المال ولا تركب ديون يطالب بهادون من يخسر رأس المال وتركب تلك الديون فهم للمعبد وغير الله اثموا العمر ولم يحصل لهم في مقابلة شئ مما أصلا من المنافع فاجتمع عليهم ديون ترك الواجبات يطالبون بها حيث لا طاعة لهم بها ثم قال تعالى (و استعجلونك بالعذاب) أي اجعل مسمى لجناهم العذاب لما أئذروهم الله بالخسار وهذه أتم وجوه الخسار لان من يخسر لا يحصل له في مقابلة قدر الخسار ان شئ من المنافع وان كان الخسار ان ذلك تقدر بر دونه مثله اذا خسروا احد من العشرة درهم ينفعه ان يربح اصله في مقابلة الدرهم ما يساوي نصف درهم والا لا يكون الخسار درهمين نصف درهم فاذن هم لما خسروا أعمارهم لم تحصل لهم منفعة تخفيف عذاب ما يكون ذلك الا من العمر له منفعة فيكون التخفيف عذاب اليهم فقوله وأولئك هم الخاسرون تهدد عظيم فمالوا ان كان عذابا عذابا فأتينا اظهرا انفسهم بعدم العذاب ثم انه أجاب بان العذاب لا يأتيكم بسوء انكم ولا يحسن باستعجالكم لانه أجله لله الحكمة ورحمة فليكون حكما لا يكون متغيرا متلبا وليكونه رحمة لا يكون غضوبا من عجا ولا ذلك الاجل المسمى الذي افضت حكمته واراضته رحمة لما كان له رحمة

المسلمين وادعاء كونهم منهم لشبه الغيبة وهذا هو الاوفق لما سبق ولما لحق من قوله تعالى (وليعلم الله الذين آمنوا) أي بانه خلاص (وليعلم المنافقين) سواء كان كفرهم باذية الكفرة أو بأي الجزيينهم بمالهم من الايمان والفاق (وقال الذين كفروا الذين آمنوا) بيان لحملهم للمؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بيان



جلهم لهم عليه بالاذية والوعيد و وصفهم بالكفر هم نادون ماسبق لما أن مساق الكلام لبيان جانيهم وفيما سبق لبيان جنابة  
من أضلوه واللام للتبليغ أي قالوا مخاطبين لهم (اتبعوا سبيلنا) أي اسلكوا طر يقنا التي نسلكتها في الدين عبر عن ذلك بالاتباع  
الذي هو المشى خلف ماش آخر تنزيلا للمسلمين منزلة السالك فيه أو اتباعونا في طريقنا (ولتحمل خطاياكم) أي أن كان ذلك خطيئة  
يوأخذ عليها بالبعث كما تقولون وإنما أمر وأنفسهم بالحمل عاطفين له ﴿ ٦٨٤ ﴾ على أمرهم بالاتباع للمصطفى في تعليق الحمل

بالاتباع والوعد بخفيف  
الاوزار عنهم وإن كان ثمة وزر  
فرد عليهم بقوله تعالى  
(وما هم بحاملين من خطاياهم  
من شيء) وقرئ من خطياتهم  
أي وما هم بحاملين شيئا من  
خطاياهم التي التزموا أن  
يحملوا كلها حتى أن من  
الاولى للتبيين والثانية من زيادة  
الاستغراق والجملعة اعتراض  
أوحال (انهم لكاذبون) حيث  
أخسروا في ضمن وعدهم  
بالحمل بأنهم قادرون على  
انجاز ما وعدهم وإن الكذب  
كما يتطرق الى الكلام باعتبار  
منطوقه يتطرق اليه باعتبار  
ما يلزم مدلوله كما مر في قوله  
تعالى أنبؤني بأسماء هؤلاء  
ان كنتم صادقين (وليحملن  
أنفسهن) بيان لما يستتبعه  
قولهم ذلك في الآخرة من  
المضرة لأنفسهم بعد بيان  
عدم منفعتهم لمخاطبتهم أصلا  
والتعبير عن الخطايا بالاثقال  
للايدان بغاية ثقلها وكونها  
قادرة واللام جواب قسم  
مضمر أي وبالله ليحملن أثقال  
أنفسهم كاملة (وأثقال) آخر  
(مع أنفسهن) لما تنسبوا

وحكمة فيكون غضو بامقلد فيأثر باستعمالكم ويتغير من سؤالكم فيعمل وليس كذلك  
فلا يأتينكم بالذاب وأنتم تسألونه ولا يدفع عنكم العذاب حين تستعيدون به منه كما قال  
تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها \* ثم قال تعالى (ولياتينهم بغته)  
اختلف المفسرون فيه فقال بعضهم لياتينهم العذاب بغته لأن العذاب أقرب المذكورين  
ولأن مدو لهم كان العذاب فقال انه لياتينهم وقال بعضهم لياتينهم بغته أي الاجل لأن  
الآتي بغته هو الاجل وأما العذاب بعد الاجل يكون معانفة وقد ذكرنا أن في كون العذاب  
أو الاجل آتيا بغته حكمة وهي انه لو كان وقت معلوما لكان كل أحد يتكلم على بعده وعلم  
بوقت فيفسق ويفجر فعمد على التوبة في الوقت وهو قوله تعالى (وهم يشعرون) يحتل  
وجهين (أحدهما) تأكيد معنى قوله بغته كما يقول القائل آتيتهم على غفلة منه بحيث  
لم يدرك قوله بحيث لم يدركه معنى الغفلة (والثاني) هو كلام يفيد فائدة مستقلة وهي ان  
العذاب ياتينهم بغته وهم لا يشعرون هذا الآخر ويظنون ان العذاب لياتينهم أصلا \* ثم  
قال تعالى (يستعملونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) ذكر هذا للتعجب وهذا لأن  
من توعد بامر فيه ضرر يسير كل طرفة أو ألامعة فيرى من نفسه الجلد ويقول بامر الله هات  
وأما من توعد باغراق أو احراق ويقطع بان المتوعد قادر لا يخلف ان يعاد لا يخطر ببال  
العاقل ان يقول له هات ما وعدني به فقال هم يستعملونك بالعذاب والعذاب يسار  
جهنم المحيطة بهم فقوله ويستعملونك أو لا بارعهم وثالث تعجب منهم \* ثم ذكر كيفية  
احاطة جهنم فقال تعالى (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وفيه  
مستلطان (الاولى) لم خص الجانين بالذكر ولم يذكر المؤمنين والشمال وخلف وقدام فتقول لأن  
المقصود ذكر ما يتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار الدنيا تحيط بالجوانب الاربع فان من  
دخلها تكون الشعلة خلفه وقدامه ويمينه ويساره وأما النار من فوق فلا تنزل وإنما تصعد  
من أسفل في المادة الساجلة وتحت الاقدام لاتبقي الشعلة بل تنطفئ الشعلة التي تحت  
القدم ونار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالدوس موضع القدم (المسئلة الثانية) قال  
من فوقهم ومن تحت أرجلهم ولم يقل من فوق رؤسهم ولا قال من فوقهم ومن تحتهم بل  
ذكر المضاف اليه عند ذكر تحت ولم يذكره عند ذكر فوق فتقول لأن نزول النار من فوق  
سواء كان من سمت الرأس وسواء كان من موضع آخر عجيب فلهذا لم يخصه بالرأس وأما  
بقاء النار تحت القدم فحسب عجيب والافن جوانب القدم في الدنيا يكون شعل وهي  
تحت فذكر العجيب وهو ما تحت الأرجل حيث لم ينطفئ بالدوس وما فوق على الإطلاق  
\* ثم قال تعالى (ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) لما بين عذاب أجسامهم بين عذاب  
أرواحهم وهو ان يقال لهم على سبيل التنكير والاهانة ذوقوا عذاب ما كنتم تعملون وجعل  
ذلك عين ما كانوا يعملون للبالغه بطريق اطلاق اسم السبب على السبب فان عملهم كان  
سببا لجعل الله اياه سببا لعذابهم وهذا كثير الظهير في الاستعمال \* ثم قال تعالى (باعدادى

بالاضلال والحمل على الكفر والمعاصي من غير أن ينقص من أثقال من أضلوه شيء ما أصلا (وليسئلن يوم القيامة) (الذين)  
سؤال تفرع وتبكي (عما كانوا يغترون) أي يختلفونه في الدنيا من الكاذب والباطل التي من جعلتها كذبهم هذا (ولقد أرسلنا  
نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) شروع

بيان افتنان الانبياء عليهم الصلاة والسلام بأذية اعمهم اثر بيان افتنان المؤمنين بأذية الكفار تأكيد الانكار على الذين  
يسبون أن يتروكوا معجروا بالايان بلا ابتلاء وحشالمهم على الصبر فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث ابتلوا بما أصابهم من جهة  
همهم من فتون المكروه وصبره اعليها فلا يصبر هو لاء أولى وأحرى قالوا كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين عاما بعث على  
من أربعين سنة ودعا قومه تسعمائة وخمسين سنة ٦٨٥ هـ وعاش بعد الطوفان ستين سنة وعش وهو أنه عاش ألفا وأربعمائة

سنة وتعل ما عليه النظم  
الكريم للدلالة على كمال  
العدولان تسعمائة وخمسين  
فديطلق على ما يقرب منه  
ولما في ذكر الالف من تخيل  
طول المدة فان المقصود من  
القصة تسلية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بثبته دلي  
ما كان عليه من مكابدة  
ما يناله من الكفرة واطهار  
ركا كثر أي الذين يحسبون  
أنهم يتروكون بلا ابتلاء  
والخلاف للمؤمنين التذكير  
من نوع بشاشته ( فأخذه  
انصوفان ) أي عقيب تمام المدة  
الذكورة والطوفان يطلق  
على كل ما يطوف به شيء  
على كثرة وشدة من السيل  
والريح والظلام وقد غلب  
على طوفان الماء ( وهم ظالمون )  
أي والحال أنهم مستمرين  
على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا  
من نوح عليه السلام من الآيات  
ولم يرعوا أعمامهم عليه من  
الكفر والمعاصي هذه المدة  
المتبادية ( فأنجينا ) أي نوحا  
عليه السلام ( وأصحاب  
السفينة ) أي ومن ركب فيها  
معه من أولاده وأتباعه وكانوا  
ثمانين وقيل ثمانية وسبعين

الذين آمنوا ) وجه التعاق هو ان الله تعالى لما ذكر حال المشركين على حدة وحال أهل  
الكتاب على حدة ووجه حاق الانذار ووجه حاق من أهل النار اشتد عند اذهم وزاد فسادهم  
وسعوا في ابداء المؤمنين ومنعواهم من العبادة فقال مخاطبا للمؤمنين يا عبادي الذين  
آمنوا ( ان ارضي واسعة فاباى فاعبدون ) ان تعذرت العبادة عليكم في بعضها فهاجرها  
ولا تتركوا عبادتي بحال وبهذا علم ان الجلوس في دار الحرب حرام والخروج منها واجب  
حتى لو حلف بالطلاق انه لا يخرج لزمه الخروج ودفع حتى يقع الطلاق ثم في الآية مسائل  
( احداها ) يا عبادي لم يرد الا مخاطبة مع المؤمنين مع ان الكفار داخل في قوله يا عبادي  
نقول ليس داخل في قوله يا عبادي نقول ليس داخلة فيه اوجوه ( أسرها ) أي من غار  
في حقه عبادي ليس الشيطان عليهم سلطان بديل فواتته أي ان عبادي ليس لك عليهم  
سلطان والكفار تحت سلطة الشيطان ولا بدون داخل في قوله يا عبادي ( الثاني ) هو ان  
الخصاب بعبادي أشرف منازل المكلف وذلك لان الله تعالى لما خلق آدم آناه اسم اعظميا  
وهو اسم الخلافة كمال تعالى اني جاعل في الارض خليفة والخليفة أعظم الناس  
مقدارا وأهم ذي الباس اقتدار ثم ان الباس لم يرب من هذا الاسم ولم يشهد بديل أقدم  
عنه بسامه وعاداه وغايه كمال تعالى فزالهما الشيطان ثم ان من أولاده الصالحين من  
سمى بعبادي فأنشئ عنهم الشيطان ونحوه كمال كمال في ارض عبادي ليس الشيطان  
سلطان وقال هو بلسانه لا يؤمنهم أي من الاعبادك فعلم ان المكلف اذا كان عبدا لله  
يكون أعلى درجة مما اذا كان خليفة وجه الارض ولعل آدم كداود الذي قال الله  
تعالى في حقه انا جعلتك خليفة في الارض لخص من يد الشيطان الا وقت ما قال  
الله تعالى في حقه عبيدي وعند ما ناداه بقوله ربنا ظننا أنفسنا واجتباها بهذا النداء كمال  
في حق داود واذكر عبد نادو اذا لا اذا علم هذا فالكاك لا يصلح للخلافة فكيف يصلح  
لما هو أعظم من الخلافة فلا يدخل في قوله يا عبادي الا المؤمن ( الثالث ) هو ان هذا  
الخطاب حصل للمؤمن بسعيه يتوفى الله وذلك لان الله تعالى قال ادعوني أستجب لكم  
فالؤمن دعا به بقوله ربنا اننا سعيه مناديا ينادي للايمان أن آمنوا بربكم فآمنوا  
فاجابه الله تعالى بقوله يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله  
فلاضافة بين الله وبين العبد يقول العبد الهى وقول الله عبيدي تأكدت بدعاء العبد  
ليكن الكافر لم يدع فلم يجب فلا يتناول يا عبادي غير المؤمنين ( المسئلة الثانية ) اذا كان  
عبادي لا يتناول الا المؤمنين فالفائدة في قوله الذين آمنوا مع ان الوصف انما يذكر لتمييز  
الموصوف كما يقال يا أيها المكلفون المؤمنون ويا أيها الرجال العقلاء تمييزا عن  
الكافرين والجهال فتقول الوصف يذكر لالتمييز بل ليجري بيان ان فيه الوصف كما يقال  
الانبياء المكرمون والملائكة المطهرون مع ان كل نبى مكرم وكل ملاك مطهر وانما يقال  
ليبان ان فيهم الاكرام والطهارة ومثل هذا قولنا الله العظيم وزيد الطويل فهم تاذكر

وقيل عشرة وقيل ثمانية نصفهم ذكر ونصفهم أنثا ( وجعلناها ) أي السفينة أو الحادثة واقصة ( آية للعالمين ) يعظون بها  
أبراهيم ) نصب بالعطف على نوحا وقيل باضمار اذ كروفرى بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم ( اذ قال لقومه ) على  
الاول طرف للارسال أي أرسلناه حين تكامل عقله وقدر على النظر والاستدلال وترقى من رتبة الكمال الى

ذرجه التكميل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق وعلى الثاني يدل اشتغال من ابراهيم (اعبدوا الله) اى وحده (وانقوه)  
 ان تشر كوا به شيئا (ذلكم اى ما ذكر من العبادۃ والنفوى (خير لكم) اى مما اتم عليه ومعنى التفضيل مع انه لاخيرية فيه وطمحا  
 باعتبار زعمهم الباطل (ان كنتم تعلمون) اى الخير والشر وتميزوا أحدھما من الآخر اوا ان كنتم تعلمون شيئا من الاشياء بوجه  
 من الوجوه فان ذلك كافى بالحكم بخيريه ما ذكر من العبادۃ والنفوى (انما ﴿٦٨٦﴾ نعبدون من دون الله اوثان) ببيان

لبطالار دينهم وشر يته في  
 نفسه بعد بيان شر يته بانسبه  
 الى الدين الحق أى انما يعبدون  
 من دونه تعالى أو انما هي في  
 نفسها تماثيل مصنوعة لكم  
 ليس فيها وصف غير ذلك  
 (وتخلقون افكا) أى وتكذبون  
 كذبا حيث تسمونها آلهة  
 وتدعون انها شفعاؤكم عند الله  
 او تعملونها وتختونها للافك  
 وقرئ تخلقون بالانشديد  
 للتكثير في الخلق بمعنى الكذب  
 والافتراء وتخلقون بحذف  
 احدى التاءين من تخلق بمعنى  
 تكذب وتخرس وقرئ افكا  
 على انه مصدر كالكذب واللعب  
 أو نعت بمعنى خلقا ذاك (ان  
 الذين يعبدون من دون الله)  
 بيان اشريه ما يعبدونه من  
 حيث انه لا يكاد يجديهم نفعا  
 (لا يلكون لكم رزقا أى  
 لا يقدر الله على أن يرزقكم  
 شئ من الرزق) (فابعدوا عما  
 الرزق) كل فاء هو الرزق  
 ذواته المتين (الاعباد)  
 وحده (واشكروا لله) شئ  
 نعمائهم توسلين الى ما يابكم  
 بعبادته مفيد من الشكر العتيد  
 ومستجلبين للمد (البه  
 ترجون) أى بالموت ثم البعث

ليار انهم مؤمنون ( المسئلة الثالثة ) اذ قال يا عبادى فهم يكونون عابدين فالافائدة  
في الامر بالعبادة بقوله فاعبدون فنقول فيه فائدتان ( احدهما ) المداومة أى يامن  
عبدتونى في الماضي اعبدونى في المستقبل ( الثانية ) الاخلاص أى يامن تعالى  
أخلص العمل لى ولا تعبد غيرى ( المسئلة الرابعة ) الفاء في قوله فايلى تدل على انه جواب  
لشرط فاذنك فنقول قوله ان أرضى واسعة اشارة الى عدم المانع من عبادته فكأنه قال  
اذ كان لامانع من عبادتى فاعبدونى وأما الفاء في قوله تعالى فاعبدون فهو لترتيب  
المقتضى الى المقتضى كما يقال هذا عالم فاكرموه فكذلك ههنا لما أعلم نفسه بقوله فايلى  
وهو نفسه يستحق العبادة قال فاعبدون ( المسئلة الخامسة ) قال العبد مثل هذا في قوله  
اياك نعبد وقال عقيه واياك نستعين والله تعالى وافقه في قوله فايلى فاعبدون ولم يذكر  
الاعانة فنقول بل هى مذكورة في قوله يا عبادى لان المذكور بعبادى لما كان الشيطان  
مسدود السبيل عليه مسدود القبول عنه كان في غاية الاعانة ( المسئلة السادسة ) قدم الله  
الاعانة وأخر العبد الاستعانة فلما لان العبد فعلة لغرض وكل فعل لغرض فان الغرض  
سابق على الفعل في الادراك وذلك لان من بنى بيتا للسكنى يدخل في ذهنه أولا فائدة  
السكنى فيحمله على البناء لكن الغرض في الوجود لا يكون الا بعد فعله او اسعده فنقول  
الاستعانة من العبد لغرض العبادة فهى سابقة في ادراكه واما الله تعالى فليس فعلة لغرض  
فراعى ترتيب الوجود فان الاعانة قبل العبادة ثم قال تعالى ( كل نفس ذائقة الموت  
ثم الياترجعون ) لما أمر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة  
الاخوان فقال لهم ان ماتكم هون لا بد من وقوعه فان كل نفس ذائقة الموت والموت  
مفرق الاحباب فالاولى ان يكون ذلك في سبيل الله فيجازيكم عليه فان الى الله مرجعكم  
وفي وجه ارق وادق وهو ان الله تعالى قال كل نفس اذا كانت غير متعلقة بغيرها فهى  
لموت ثم الى الله ترجع فلا موت كما قال تعالى لا يذوقونها الموت اذ ابت هذا فمن يريد  
ان لا يذوق الموت لا يبقى مع نفسه فان النفس ذائقة بل يتلقى بغيره وذلك الغرض كان غير  
الله فهو ذائق الموت ومن رد الله ذلك بقوله كل نفس ذائقة الموت وكل شئ هائم لا وجه  
اذ انفس بالله يرجع من الموت ففسال تعالى فاعبدوا ما عبادون أى تعبدوا الى و تتبعوا  
النفس ذائقة الموت ثم الياترجعون أى ان تعبدتم في فؤادكم رجوع الى وانفس الموت  
كما قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ونايلوا حياء قال عليه السلام  
والمؤمنون لا يموتون بل ينتقلون من دار الى دار فعلى هذا الوجه أيضا يتبين وجه التعليق  
ثم قال تعالى ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات اشهدناهم من الجنة غير حاجزين من تحتها  
لانهم رعايدين بينهم نعم جزاءهم ) يريد ما يكون للمؤمنين وقت الرجوع اليك كايين من  
قبله ليكون للكافرين بقوله وان جهم المحطة بالكافرين وبين ان المؤمنين الجنات  
من قبله ما ان للكافرين السعير وبين انهم غير حاجزين من تحتها لانهم في الجنة ما بين

لا لی غیرہ فافعلوا ما أمرتکم به قرئ ترجعور من رجوع رجوعا (وار نکذبوا ای نکذبوی فیما أخبرتکم به من ان  
أمرکم الیه ترجعور بالبعث (عند الذب أم من قبلکم) تعلیق الجواب ای ملا نصرون فی بتلذیبتکم فام من قبلکم من الامم

قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم شيئا وانما ضرر انفسهم حيث تسبب  
لما حل بهم من العذاب فكذلك تكذيبهم (وما على الرسول الا البلاغ لئن) أي التبليغ الذي بقي معه شك وما عليه ان يصدق  
قومه البتة وقد خرجت عن عهد التبليغ فانما يصدقون في تكذيبكم بعد ذلك (لا اله الا الله) كلف بيدي الله  
الخلق (كلام مسألت مسوق من جهته) ٦٨٧ تعالى الا انك على تكذيبهم بالبعث مع وضوح دلائله وسنوح مثله

والهمن لانكار عدم رؤيتهم  
المزجب لتقريرها والواو  
للعطف على مقدر أي ألم  
ينظروا ولم يعلموا علم جارا  
يجري الرواية في الجلاء والظهور  
كيفية خلق الله تعالى الخلق  
ابتداء من مادة ومن غير مادة  
أي قد علموا ذلك وقرئ  
بصفة الخطاب التشديد  
الانكار وتأكيده وقرئ يبدأ  
وقوله تعالى (ثم يعيده)  
عطف على أولم يروا لا على  
يبدى لعدم وقوع الرواية  
عليه فهو اخبار بأنه تعالى  
يعيد الخلق قياسا على  
الابتداء وقد جوز العطف  
على يبدأ بتأويل الاعادة  
بأنشاءه تعالى كل سنة  
مثل ما أنشأه في السنة  
السابقة من النبات والثمار  
وغيرهما فان ذلك مما  
يستدل به على صحة البعث  
وقوعه من غير ريب  
(ان ذلك) أي ما ذكر  
من الاعادة (على الله يسير)  
اذ لا يفقر فعله الى شيء  
أصلا (قل سيروا في الارض)  
أمر لآراهم عليه السلام  
أن يقولوا لهم ذلك أي سيروا

ان تحت الكاف من النار وبين أركان ذلك أجر علمهم بقوله تعالى نعم أجر العالمين في مسألة  
ما بين أن ماتقدم جزاء عمل الكفار بقوله ذوقوا ما كنتم تعملون ثم في الآيتين  
اختلافات فيها لاضاف منها انه تعالى ذكر في العذاب ان فوقهم عذابا أي نارا ولم يذكر  
ههنا فوقهم شيئا وانما ذكر ما فوق من غير اضافة وهو العرف وذلك لان المدور  
في الموضعين العقب والثواب الجسمانيان لكن الكافر في الدرك الاسفل من النار  
فيكون فوقه طبقات من النار فاما المؤمن فيكون في أعلى عليين فلم يذكر فوقهم شيئا  
اشارة الى علوم مرتبتهم وارتفاع منزلتهم وأما قوله تعالى لهم غرف من فوقها غرف لآياتي  
لان الغرف فوق الغرف لا فوقهم والنار فوق النار وهي فوقهم ومنها ان هناك ذكر من تحت  
أرجلهم النار وههنا ذكر من تحت غرفهم الماء وذلك لان النار لا تؤلم اذا كانت تحت  
مطلقا ما لم تكن في مسامحة الاقدام ومتصلة بها اما اذا كان الشعلة مائلة عن سمت القدم  
وان كانت تحتها أو تكون مسامحة ولكن تكون غير ملاصقة بل تكون أسفل في وحدة  
لا تؤلم والماء اذا كان تحت الغرفة في أي وجه كان وعلى أي بعد كان يكون ملتذبا  
فقال في النار من تحت أرجلهم ليحصل الالم بها وقال ههنا من تحت الغرف لحصول  
اللذة به كيف كان ومنها ان هناك قال ذوقوا لا يلام قلوبهم بل فقط الامر وقال ههنا نعم  
أجر العالمين لتفرح قلوبهم لا بصيغة الامر وذلك لان لفظ الامر يدل على انقطاع التعلق  
بعده فان من قال لا يجير خذ أجرتك يفهم منه ان بذلك ينقطع تعلقه عنه وأما اذا قال  
ما أتم أجرتك عندي أو نعم مالك من الاجر يفهم منه ان ذلك عنده ولم يقل ههنا خذوا  
أجر نكم أيها العاملون وقال هناك ذوقوا ما كنتم تعملون فان قال قائل ذوقوا اذا كان  
يفهم منه انقطاع فعذاب الكافر ينقطع فلنا ليس كذلك لان الله اذا قال ذوقوا دل على  
انه أعطاهم جزاءهم وانقطع ما بينه وبينهم لكن بقي عليهم ذلك دائما ولا ينقص ولا يزداد  
وأما المؤمن اذا أعطاه شيئا فلا يتركه مع ما أعطاه بل يزيد له كل يوم في النعم واليه الاشارة  
بقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة أي الذي يصل الى الكافر يدوم من غير زيادة  
والذي يصل الى المؤمن يزداد على الدوام وأما الخلود وان لم يذكره في حق الكافر لكن  
ذلك معلوم بغيره من النصوص ثم قال تعالى (الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) ذكر  
امر من الصبر والتوكل لان الزمان ماض وحاضر ومستقبل لكن الماضي لا تداركه  
ولا يؤثر العبد فيه بشيء بقي الحاضر والاتق به الصبر والمستقبل والاتق به التوكل  
فيصبر على ما يصيبه من الاذى في الحال ويتوكل فيما يحتاج اليه في الاستقبال واعلم أن  
الصبر والتوكل صفتان لا يحصلان الا مع العلم بالله واعلم بما سوى الله فن علم ما سواه علم  
انه زائل فيكون عليه الصبر اذا الصبر على الزائل هين واذ علم الله علمه باق ياتيه بارزاق  
فان فاته شيء فانه يتوكل على شيء باق وذكر الصبر والتوكل ههنا مناسب فان قوله يا عبادي  
كان لبيان انه لا مانع من العبادة ومن يؤذي في بطنه فليخرج منها فحصل الناس على

هما (فانظروا كيف بدأ الخلق) أي كيف خلقهم ابتداء على أطوار مختلفة وطوائف متغيرة واخلاق شتى فان ترتيب  
نظر على اسير في الارض مؤذن بتسج أحوال أصناف الخلق الفاطنين في أقطارها (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة)  
د النشأة الاولى

التي شاهد نموها والتعبير عن الاعادة التي هي محل النزاع بالنشأة الآخرة المشعرة بكون البدء نشأة أولى للتنبيه على أهمها شأن واحد من شؤون الله تعالى حقيقة واسما من حيث ان كلامهما اختراع واخراج من العدم الى الوجود ولا فرق بينهما الا بالاولية والاحرية وقرئ النشأة بالبد وهما لغتان كالرأفة والرأفة ومحلهما النصب على انها مصدر مؤكدا لبني بحدف الزوائد والاصل الانشاء أو بحدف العامل ٦٨٨ أي بنشئ فينشئون النشأة الآخرة كما في قوله

تعالى وأنبثها نباتا حسنا والجملة معطوفة على جملة سببها وفي الارض داخله معها في حيز القول واظهار الاسم الجليل وايضا مع مبتدأ مع ضمارة في بدا البراز مزيد الاعتناء ببيان تحقق الاعادة بالاشارة الى علة الحكم وتكرير الاستدلال وقوله تعالى (ان الله على كل شيء قدير) تعليل لما قبله بطريق التفسير فان من علم قدرته تعالى على جميع الاشياء التي من جلته الاعادة لا يتصور أن يترد في قدرته عليها ولا في وقوفها بعد ما أخبر به (يعذب) أي بعد النشأة الآخرة (من يشاء) ان يعذبه وهم المنكرون انها حتما (ويرحم من يشاء) أن يرحمه وهم المصدقون بها والجملة تكملة لما قبلها وتقديم التعذيب لما ان الترهيب أنسب بالمقام من الترغيب (والله قلوبون) عند ذلك لا الى غيره فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة (وما انتم بمعجزين) له تعالى عن اجراء حكمه

فسمين قادر على الخروج وهو متوكل على ربه بترك الاوطان ويفارق الاخوان وعاجز وهو صار على تحمل الاذى ومواظب على عبادة الله تعالى \* ثم قال تعالى (وكأن من دابة لاحمل رزقها الله يرزقها وياكم وهو السميع العليم) اذكر الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ذكر ما بين على التوكل وهو بيان حال الدواب التي لا تدخر شيئا لغد \* وياها كل يوم رزق رزق \* وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) في كأي لغات أربع غير هذه كان على وزن راع وكأي على وزن ريع وكأي على ريع ولم يقرأ الاكأن وكأي قراءة ابن كثير (المسئلة الثانية) كأي كلمة مركبة من كاف التشبيه وأى التي تستعمل استعمال من وما ركبتا وجعل المركب بمعنى كم ولم تكتب الا بالنون ليفصل بين المركب وغير المركب لان كأي يستعمل غير مركب كما يقول القائل رأيت رجلا لا كأي رجل يكون فقد حذف المضاف اليه ويقال رأيت رجلا لا كأي رجل وحينئذ لا يكون كأي مركبا فاذا كان كأي ههنا مركبا كتبت بالنون للتمييز كما كتبت معديك وبعلبك موصولا للفرق وكما كتبت ما جاء بهير بينهما وبين (المسئلة الثالثة) كأي بمعنى كم تستعمل مع من الانا رزقكم تستعمل كثيرا من غير من يقال كم رجلا وكم من رجل وذلك لما بينا من الفرق بين كأي بمعنى كم وكأي التي يستعمل مركبا ذلك لان كأي اذا لم تكن مركبة لا يجوز ادخال من بعدها الا لافاق رأيت رجلا لا كأي من رجلا والمركبة بمعنى كم يجوز ذلك فاما انتم تفرق \* قوله تعالى (لا تحمزن رزقها) قيل لا تحمزن اضغاثها وقيل هي كالغمر والبرغوث والديد وغيرها وقد لا تدخر (الله يرزقها وياكم) بضم ياء الياس أي يشيئ وان رزقها الله بالانفك فكذلك يرزقكم فتوكلوا فان قال قائل من قال بأن الله يرزق الدواب بل النبات في الصحراء مسيب والحيوان يسعي اليه ويرعى فتقول الدابق عليه من ثلاث أوجه نظر الى الرزق والى الميزق والى مجموع الرزق والميزق أما بالنظر الى الرزق فلأن الله تعالى اولم يخلق النبات لم يكن للحيوان رزق وأما بالنظر الى الميزق فلأن الاغذاء ليس مجرد الابتلاع بل لابد من تشبشه بالاعضاء حتى يصير الحشيش عظاما ولحما وشحما وما ذلك لا بحكمة الله تعالى حيث خلق فيه جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها من القوى وبعوض قدرة الله وادارته فهو الذي يرزقها وأما بالنظر الى الميزق والرزق فلأن الله اولم يهب الحيوان الى الغداء ليعرفه من الشم ما كان يحصل له اغتداء الا ترى أن من الحيوان ما لا يعرف نوعا من أنواع الغداء حتى يوضع في فمه بالشدة ليدوق فيأكله بعد ذلك فان كثيرا ما يكون البعير لا يعرف الخبز ولا الشعير حتى يلقم مرتين أو ثلاثة فيعرفه فيأكله بعد ذلك فان قال قائل كيف يصح قياس الانسان على الحيوان فيما يوجب التوكل والحيوان رزقه لا يتعرض اليه اذا اكل منه اليوم شيئا وترك بقية يجدها غدا ما مدا اليه أحديدا والانسان ان لم يأخذ اليوم لا يبقى له غدائي وأيضاً حاجات الانسان كثيرة فانه يحتاج الى أجناس اللباس وأنواع الاطعمة ولا كذلك الحيوان وأيضاً قوت الحيوان مهيا وقوت الانسان يحتاج الى كلف كالزراعة والحصاد والطحن والخبز فلولم يحجمه قبل

وقضائه عليكم (في الارض ولا في السماء) أي بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاوئها ولا بالتحصن في الحاجة في السماء التي هي أفسح منها لو استطعتم الرقي فيها كما في قوله تعالى ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات

الارض فانفذوا والقلاع الذاهبة فيها وقبل في السماء صفة لمحدوف معطوف على أتم أي ولا من في السماء ( وما لكم من  
 ون الله من ولي ولا نصير ) بحر سكم مما يصيبكم من بلا يظهر من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم ( والذين كفروا  
 بآيات الله ) أي بدلائله السكونية والتزيينية التي لا يعلم ذاتها وصفاته وأفعاله فيدخل فيها النساء الأولى الدالة على تحقق البعث  
 الآيات الناطقة به دخولا وأولها وتخصيصها ﴿ ٦٨٩ ﴾ بدلائل وحدانيته تعالى لا يناس المقام ( ولقائه ) الذي تنطق به تلك

الآيات ( أو تلك ) الموصوفون  
 بما ذكر من الكفر بآياته تعالى  
 ولقاء ( يسوا من رحتي ) أي  
 يأسون منها يوم القيامة  
 وعسفة الماضي للدلالة على  
 تحققه أو تسوا منها في الدنيا  
 لا يكارهم البعث والجزاء  
 ( وأولئك لهم عذاب أليم )

وفي تكرير اسم الإشارة وتكرير  
 الاسناد وتكبير العذاب ووصفه

بالأليم من الدلالة على كمال  
 فظاعة حالهم مالا يخفى أي  
 أولئك الموصوفون بالكفر  
 بآيات الله تعالى وقائه وبالأس

من رحته المتمازون بذلك عن  
 سائر الكفرة بهم بسبب تلك

الوصافى القبيحة عذاب لا  
 يقادر قدره في الشدة والايلام

( فإكان جواب قومه ) بالنصب  
 على أنه خبر كان واسمها قوله

تعالى ( إنا أن قاتلوا )  
 أو حرفوا ) وقري بالرفع على

العكس وقد مر ما فيه في  
 نظائره وأيس المراد أنه

لم يصدر عنهم بصدد الجواب  
 عن حجج إبراهيم عليه السلام

أن هذه المقالة الشنيعة كما هو  
 التبادر من ظاهر النظم

الذكرين أن ذلك هو الذي  
 استقر عليه جوابهم بعد التنبؤ

أن في آية الأخيرة وإن قد صدر ﴿ ٨٧ ﴾ من  
 سيجة أي فأتقوه في النار فأنجاه الله تعالى منها بأن جعلها عليه عليه الصلاة والسلام بردا وسلاما حسبا بين في موضع آخر

الحاجة ما كان يجده وقت الحاجة فنقول نحن لا نقول أن الجمع يقدح في التوكل بل قد  
 يكون الزراع الحاصد متوكلا والراكم الساجد غير متوكل لأن من يزرع يكون اعتماد  
 على الله واعتقاده في الله أنه إن كاف يرزق من غير زرع وإن كان يرزق من غير ذلك  
 الزرع فيعمل وقلبه مع الله هو متوكل حتى التوكل ومن يصلي وقابله مع ما في يده  
 وعرو هو غير متوكل وأما قوله حاجات الإنسان كثيرة فنقول مكاسبه كثيرة أيضا فإنه  
 يكتسب بيده كالخياط والنساج ورجله كالساعي وغيره ويعينه كالناتور وبلسانه  
 كالخادى والمنادى وبفهمه كالمهندس والتاجر وبعلمه كالطبيب والفقير وبغوة جسمه  
 كالقتال والجمال والحيوان لا مكاسب له فالرغبة الذي يحتاج اليه الإنسان غدا أو بعد  
 غد بعيد أن لا يرزقه الله مسع هذه المكاسب فهو أولى بالتوكل وأبضا الله تعالى خلق  
 الإنسان بحيث يأتيه الرزق وأسبابه فإن الله ملك الإنسان عمار الدنيا وجعلها بحيث  
 تدخل في ملكه شاء أم أبى حتى أن نتاج الأنعام وثمار الأشجار تدخل في الملك وإن لم يرده  
 مالك النعم والشجر وإذا مات قرن ينتقل ذلك إلى قرن آخر فمهراشوا أم أبى وليس كذلك  
 حال الحيوان أصلا فالحيوان إن لم يأت الرزق لآبائيه رزقه فأذن الإنسان لو توكل

كان أقرب إلى العقل من توكل الحيوان ثم قال وهو السمع العليم سمع اذ طلبتم الرزق  
 بسمع وسمع علم ان سلككم لا تخفى علم حاجتكم ومقدار حاجتكم ثم قال تعالى

( من أسألهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر يقول الله فاني  
 بؤفكون ) نقول لما بين الله الأمر للمسلم مخاطبا معه ولم ينفع به وأعرض عنه وخاطب

المؤمن بقوله يا عبادي الذين آمنوا وأتم الكلام معه ذكر منه . يكون ارشاد للمسلم  
 بحيث يسمعه وهذا طريق في غاية الحسن فإن السيد إذا كان له عبدان أو واثان إذا كان

لأوندار وأحدهما رشيد والآخر مفسد ينصح أو لا المفسد فلم ينفع يقول معرض عنه  
 ملتقا إلى الرشيد أن هذا لا يستحق الخطاب فاسمع أنت ولا تذكر مثل هذا المفسد فيضمن

هذا الكلام نصيحة للمصلح وزجر للمفسد من قوله هذا لا يستحق الخطاب بوجوب نكايه  
 في قوله ثم إذا ذكر مع المصلح أو أثناء الكلام والمفسد يسمعه أن هذا أخاك العجب منه أنه

يتم فصح قوله . يعرف الفساد من الإصلاح وبين الرشاد والقلاح وسقط بضد يكون  
 هذا الكلام أيضا داعيا إلى سبيل الرشاد مانعا من ذلك الفساد فكذلك الله تعالى

فأسمع المؤمن العجب منهم أنهم أن أسألهم من خلق السموات والارض يقولون لله ثم  
 لا يؤمنون وفي الآية أطراف ( أحدهما ) ذكر في السموات والارض الخلق وفي

الشمس والقمر التسخير وذلك لأن مجرد خلق الشمس والقمر ليس - ككفة فان  
 الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تكون في موضع واحد لا تتحرك ما حصل الليل

والنهار ولا الصيف ولا الشتاء فإذا الحكمة في تحريكهما وتسخيرهما ( التوبة )  
 في لفظ التسخير وذلك لأن التحريك يدل على مجر - الحركة وليس مجرد الحركة كآلة

يذكر في سورة الانبياء بيان كيفية



الفاته عليه الصلاة والسلام فيها وانجائه تعالى اياه تفصيلا قليل لم ينفع يومئذ انذار في موضع أصلا (ان في ذلك) أي في الجأته منها (الآيات) بيته عجيبه هي حفظه تعالى اياه من حرها وانجاده في زمان يسير وانشار روضه مكانها (لقوم يؤمنون) وأما من عداهم فهم عن اجلائها غافلون ومن افوز بغنائهم آثارها محرمون (وقال) أي أراهم عليه السلام مخاطبا اليهم (انما نخذتم من دين الله ثمانية دينكم في الحرة الدنيا) أي تتودون انكم تتوحدون وتتواصلون اجتماعكم على عبادتها واثلا فكم وثاني

فذهو لو كانت تتحرك مثل حركتنا لما كانت تقطع الفلك بألوف من السنين فالحكمة في تسخيرها تحركهما في قدر ما ينفس الانسان آلافا من الفراع ثم لم يجعل لهما حركة واحدة بل حركات احداها حركتهما من المشرق الى المغرب في كل يوم وابله حرة والآخرى حركتهما من المغرب الى المشرق والدليل عليها ان الهلال يرى في جانب الغرب على بعد مخصوص من الشمس ثم بعد منه الى جانب المشرق حتى يرى القمر في نصف الشهر في مقابلة الشمس والشمس على افق المغرب والقمر على افق المشرق وحركة اخرى حركة الموج وحركة المائيل والتدوير في القمر ولولا الحركة التي من المغرب الى المشرق لما حصلت انفصول ثم اعلم ان اصحاب الهيئه قالوا الشمس في الفلك من كوزة والفلك يدبرها بدورانه وأنكره المفسرون الظاهر يرون ونحن نقول لا بعد في ذلك ان لم يقولوا بالطبيعة فان الله تعالى فاعل مختار ان أراد أن يحرك كهما في الفلك والفلك ساكن يجوز وان أراد أن يحرك كهما في كفة الفلك وهما ساكنان يجوز ولم يرد فيه نص قاطع أو ظاهر وسند كتمام البحث في قوله تعالى وكل في فلك يسبحون (الثالثة) ذكر أمرين أحدهما خلق السموات والارض والآخر تسخير الشمس والقمر لان اليجاد قد يكون للذوات وقد يكون للصفات فخلق السموات والارض اشارة الى ايجاد الذوات وتسخير الشمس والقمر اشارة الى ايجاد الصفات وهي الحركة وغيرها فكانه ذكر من القيلين مثاين ثم قال تعالى وأني يوئفكون يعني هم يعتقدون هذا فكيف يصرفون عن عبادة الله مع أن من علمت عظمتهم وجبت خدمته ولا عظمتهم فوق عظمتهم خالق السموات والارض ولا حقارة فوق حقارة الجاد لان الجاد دون الحيوان والحيوان دون الانسان والانسان دون سكان السموات فكيف يتركون عبادة أعظم الموجودات ويشغلون بعبادات أخس الموجودات ثم قال تعالى (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده) لما بين الخلق ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الانسان بالرزق فقال المعبود اما ان يعبد لاستحقاقه العبادة وهذه الاصنام ليست كذلك والله مستحقها واما لكونه على الشأن والله الذي خلق السموات على الشأن جلجل البرهان فله العبادة واما لكونه ولي الاحسان والله يرزق الخلق فله الطول والاحسان والفضل والامتان فله العبادة من هذا الوجه أيضا وقوله لمن يشاء اشارة الى كمال الاحسان وذلك لان الملك اذا أمر الخازن باعطاء شخص شئنا فاذا أعصاه يكون له منه ما يسيرة حقيرة لان الآخذ يقول هذا ليس بأمر الله وانما هو بأمر الملك واما ان كان مختارا بأن يقال له الملك ان شئت فأعطه وان شئت فلا تعطه فان أعطاه يكون له منه حيلة لا قليلة فقال الله تعالى الرزق منه وبمشيئته فهو احسان تام يستوجب شكريا تاما وقوله تعالى (و بقدره) أي يضيق له ان أراد \* ثم قال تعالى (ان الله بكل شئ عليم) أي يعلم مقادير الحاجات ومقادير الارزاق وفي اثبات العلم ههنا لطائف (احدها) أن الرزاق الذي هو كامل المشيئة اذا رأى عبده محتاجا وعلم جوعه لا يؤخر عنه الرزق

معنولى انختم محذوف أي أو ثامنا لأنه ويجوز أن يكون مودة هو المفعول بتقدير المضاف أو ثامنا بالمودة مودة ويجعلها نفس المودة مودة أي انختم أو ثامنا سبب المودة بينكم أو مودة وانفس المودة وقرى مودة منونة منصوبة بفتا صبة الظرف وقرئت بالرفع والاضافة على أنها خبر مبتدا محذوف أي هي موددة وانفس المودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أو ثامنا أو خبران على أن ما مصدرية أو موصولة قد حذف عائدها وهو المفعول الاول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كإقرى لقد تقطع منكم على أحد الوجهين وقرى انما مودة بينكم والمعنى أن اتحادكم اياها مودة بينكم ليس الا في الحياة وقد أجز بتم أحكامه حيث فعلتم في ما فعلتم لاجل مودتكم لها انتصارا مني كما ينبغي عنه قوله تعالى وانصروا آلهمكم (ثم يوم القيامة) تنقلب الامور ويتبدل السواد تباعضا والالاطف تالاعضا حيث (يكفر بعضكم) وهم العبد (ببعض وهم الاوثان) (و يعلم بعضكم بعضا) أي يلعن كل فريق منكم ومن الاوثان

حيث ينطقها الله تعالى الفريق الآخر (وما واكم انذار) أي هي منزل لكم الذي تأوون اياه ولا ترحمون ولا منه أبدا (ومالككم من ناصرين) يخلصونكم منها كما خلصني ربي من النار التي

يعتقون فيها وجمع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع أي مالا خدمتكم من ناصر أصلا (فأمن له لوط) أي صدق في جميع مقالاته  
 لا في نبوته ومادعا إليه من التوحيد فقط فإنه كان ينزها عن الكفر وما قبل أنه آمن له حين رأى النار لم تحرقه ينبغي أن يحمل على  
 ما ذكرنا وعلى أن يراد باليمان الرتبة العالية منها وهي التي لا يرتقي إليها إلا هم الأفراد الكمل ولوط هو ابن أخيه عليه السلام  
 (وقال اني مهاجر) أي من قومي ٦٩١ (إلى ربى) إلى حيث أمرني ربى (أنه هو العزيز) الغالب على أمره فيمنعني  
 من أعدائي (الحكيم) الذي

لا يفعل فعلا الا وفيه حكمة  
 ومصلحة فلا يأمرني إلا بما فيه  
 صلاحى روى أنه هاجر  
 من كوثى سواد الكوفة  
 مع لوط وسارة ابنة عمه إلى  
 حران ثم منها إلى الشام فزل  
 فلسطين ونزل لوط سدوم  
 (وهي بالداستحق ويعقوب)  
 ولدا ونافلة حين أبس من  
 عجوز عاقر (وجعلنا في ذريته  
 النبوة) فكثر منهم لآلينا  
 (والكتاب) أي جنس  
 الكتاب المتناول للكتب  
 الاربعة (آتينا أجره)  
 بمقابلة هجرته البيا (في الدنيا)  
 باعطاء الولد والذرية الطيبة  
 واستمرار النبوة فيهم وانما  
 أهل الملل إليه والشأن والصلاة  
 عليه إلى آخر الدهر (وأنه  
 في الآخرة لمن الصالحين)  
 أي الكاملين في الصلاح  
 (ولوطا) منصوب اما  
 بالعطف على نوحا او على  
 ابراهيم والكلام في قوله  
 تعالى (اذ قال قوم) كاذبي  
 مرفى قصة ابراهيم عليه  
 السلام (انكم لتأتون  
 الفاحشة) أي الفعلة المتناهية  
 في القبح وقرئ أنكم

ولا يوحى الرزق الا لقصص في نفوذ مشيئته كالمالك اذا اراد الاطعام والطعام  
 لا يكون بعدد استوى أو بعدد علم بجوع العبيد (الثانية) وهي أن الله بآيات العلم  
 استوعب ذكر الصفات التي هي صفات الاله ومن أنكرها كفر وهي أربعة الحياة  
 والقدرة والارادة والعلم واما السمع والبصر والكلام القائم به من ينكرها يكون مبتدعا  
 لا كافرا وقد استوفى الأربع لان قوله خلق السموات والارض اشارة الى كمال القدرة  
 وقوله يسد الرزق لمن يشاء اشارة الى نفوذ مشيئته وارادته وقوله ان الله بكل شىء عليم  
 اشارة الى شمول علمه والقادر المراد العالم لا يتصور الاحياء انه تعالى لمسا قال الله يسد  
 الرزق ذكر اعترافهم بذلك \* فقال (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيي به الارض من  
 بعد موتها ليقولن الله) يعني هذا سبب الرزق وموجد السبب موجد المسبب فالرزق من  
 الله \* ثم قال تعالى (قل الحمد لله) وهو محتمل وجوها (أحدها) أن يكون كلاما معترضا في  
 أثناء كلام كأنه قال فأحيي به الارض من بعد موتها (بل أكثرهم لا يعقلون) فذكر في أثناء  
 هذا الكلام الحمد لذكر النعمة كما قال الفاضل

ان الثمانين وبلغتها \* قد أحوجت سمعى إلى ترجان

(الثاني) أن يكون المراد منه كلاما متصلا وهو أنهم يعرفون بأن ذلك من الله ويعترفون  
 ولا يعملون بما يعملون وأنت تعلم وتعمل فكذلك المؤمنون فقل الحمد لله وأكثرهم  
 لا يعقلون أن الحمد كله لله فيمحدود غير الله على نعمة هي من الله (الثالث) أن يكون المراد  
 أنهم يقولون انه من الله ويقولون بالهيد غير الله فيظهر تناقض كلامهم ونهايت مذهبهم  
 فقل الحمد لله على ظهور تناقضهم وأكثرهم لا يعقلون هذا التناقض اوفساد هذا التناقض  
 \* ثم قال تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان ادنا الآخرة الهى الحيوان  
 لو كانوا يعلمون) لما بين أنهم يعترفون بكون الله والخالق وكونه هو الرزاق وهم يتركون  
 عبادته ولا يتركونها الا لينة الحياة الدنيا بين أن ما يملكون اليه ليس بشىء بقوله وما هذه  
 الحياة الدنيا الا لهو وفي الآخرة مسائل (الاولى) ما الفرق بين الله والالهو واللمب حتى يصح  
 عطف أحدهما على الآخر فنقول الفرق من وجهين (أحدهما) ان كل شىء يفرض  
 فان المكلف اذا قبل عليه لزمه الاعراض عن غيره ومن لا يشغله شىء من شأن هو الله  
 تعالى فالذى يقبل على الباطل للذة يسيرة زائلة فيه يلزمه الاعراض عن الحق فالقبال  
 على الباطل لعب والاعراض عن الحق لهو فالدنيا لعب أى اقبال على الباطل ولهو أى  
 اعراض عن الحق (الثاني) هو ان المشغل بشىء يرجع ذلك الشىء على غيره لاحتاله حتى  
 يشغل به فاما ان يكون ذلك الترجيح على وجه التقديم بأن يقول أقدم هذا وذلك  
 الآخر أى به بعده أو يكون على وجه الاستغراق فيه والاعراض عن غيره بالكلية  
 فالاول لعب والثاني لهو والدليل عليه هو ان الشطر نجو الحمام وغيرهما بما يقرب منهما  
 لا تسمى آلات الملاهى في العرف والعود وغيره من الاوانر تسمى آلات الملاهى لانها

(ماسبقكم بهما من أحد من العالمين) استئناف مقرر لكمال قبحها فان اجماع جميع أفراد العالمين على التحاشي عنها ليس  
 الا لكونها مما تشمئز منه الطباع وتنفر منه النفوس (أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل) وتعرضون للسبالة أى بالقاحشة  
 حيث روى أنهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالفر باد و قيل تقطعون سبيل النساء بالاعراض عن

الحرب واثبات مالس محث وقيل تفتعون السبيل باقتل وأخذ المال ( وتأتون في ناديتكم ) أي تفعلون في مجلسكم الجامع  
لاصحبكم ( المذكور ) كالجماع والضراط وحل الأزارع وغيرها مما لاخير فيه من الأفعال المذكورة وعن ابن عباس رضي الله عنهما  
هو الخريف بالحصى والرمي بالنابق والفرع من وضع العلك والسواك بين الناس وحل الأزارع والسباغ والفحص في المراح. قيل  
الشجرية بمن مر بهم قبل المجاهرة في ناديتهم بذلك الممل ( فكان في ٦٩٢ هـ ) جواب قومهم لما قالوا ان الله تعالى كان

من الصادقين ) أي فإنا

جوابا من جهة فهم شي من

الاشياء الالهة الكلمة

الشيعية أي لم يصدر عنهم

في هذه المرة من ان مواعظ

لوط عليه السلام وقد كان

أوعدهم فيها بالعذاب وأما

ما في سورة الاعراف من قوله

تعالى وما كان جواب قوم

الا أن قالوا أخرجوهم

من قريبتكم الآية وما في سورة

النمل من قوله تعالى فما كان

جواب قومهم الا أن قالوا

أخرجوا آل لوط من قريبتكم

الآية فهو الذي صدر عنهم

بعد هذه المرة وهي المرة

الاخيرة من مرات الماولات

الجارية بينهم وبينه عليه

الصلاة والسلام وقدم

تحقيقه في سورة الاعراف

( قال رب انصرني ) أي بانزال

العذاب الموعود ( على قوم

المفسدين ) بإبداع الفاحشة

وسنهاقين بعد عنهم والاصرار

عليها واستعجال العذاب

بطريق الاستهزاء والتماوصفهم

بذلك مباغاة في استئثار

العذاب عليهم ( وباجات

رسلنا ابراهيم بابشري ) أي

بالبشارة بالولد والنافلة

( قالوا ) أي لابرهم عليه السلام في تضاعيف الكلام حسبما فصل في سورة هود وسورة الحجر ( انما لهلكوا ) إلى

أهل هذه القرية ) أي قرية سدوم والاضافة لفضيلة المعنى على الاستقبال ( ان أهلها كانوا ظالمين ) تعليل الالهلاك

باصرارهم على الظلم وتماديهم في فتن الفساد وأنواع المعاصي

تدعى الانسان عن غيرها لما فيها من اللذة الحلية فالدنيا البغى انب يشغل به ويقول  
بعد هذا الشغل أشغل بالعبادة والآخرة والبعض لهو يشغل به وينسى الآخرة  
بالكلية ( المسئلة الثالثة ) قال الله تعالى في سورة الانعام وما الحياة الدنيا وادبارها  
الحياة وقال ههنا وهذه فتقول لان المذكور من قبل ههنا أمر الدنيا حيث قال تعالى  
وأحيابه الارض من بعد موتها فقال هذه والذكور قبلها هناك الآخرة حيث قال  
يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم فلم تكن الدنيا في ذلك  
الوقت في خاطرهم فقال وما الحياة الدنيا ( المسئلة الرابعة ) قال هناك الالعاب والهو وقال  
ههنا الانهرو ولعب فتقول لما كان المذكور هناك من قبل الآخرة واطهارهم للحسرة  
ففي ذلك الوقت بعد الاستغراق في الدنيا يلتمس النفس الاشتغال بها فأخرا لا بعدوا ما ههنا لما  
كان المذكور من قبل الدنيا هي خداعة تدعو النفوس الى الأقبال عليها والاستغراق  
فيها اللهم المانع بمنع من الاستغراق فيشتغل بها من غير استغراق فيها ولعاصم بعصمه  
فلا تشتغل بها أصلا فكان ههنا الاستغراق أقرب من عنده فقدم الله ( المسئلة  
الخامسة ) قال هناك وادبار الآخرة خبر وقال ههنا وان الدار الآخرة لهي الحيوان  
فتقول لما كان الحال هناك حال اظهارة الحسرة ما كان المكلف يحتاج الى رادع قوى  
فقال الآخرة خبر لما كان ههنا الحال حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى رادع قوى فقال  
لا حياة الا حياة الآخرة وهذا كما أن العاقل اذا عرض عليه شيان فقال في أحدهما  
هذا خير من ذلك يكون هذا ترجيح فحسب واو قال هذا جيد وهذا الآخر ليس بشيء  
يكون ترجيحاً ثم المبالغة فكذلك ههنا باع يكون المكلف متوغلا فيها ( المسئلة  
السادسة ) قال هناك خير الذين يتفنون ولم يقل ههنا الا الهي الحيوان لان الآخرة خير  
للتق فحسب أي المتق غير الشريك وأما الكافر فالدنيا جنة فهي خير له من الآخرة  
وأما كون الآخرة باقية فيها الحياة الدائمة فلا يختص بقوم دون قوم ( المسئلة السابعة )  
كيف أطلق الحيوان على الدار الآخرة مع أن الحيوان نام مدرك فتقول الحيوان  
مصدر حي كالحياة لكن فيها مبالغة ليست في الحياة والمراد بالدار الآخرة هي الحياة  
الثانية فكانه قال الحياة الثانية هي الحياة المعبرة أو تقول لما كانت الآخرة فيها الزيادة  
والتفوق قال تعالى الذين أحسنوا الحسنات وزيادته وكانت هي محل لادراك التسام الحق كما  
قال تعالى يوم تبلى السرائر أطلق عليها الاسم المستعمل في النسي المدرك ( المسئلة  
الثامنة ) قال في سورة الانعام افلا تعقلون وقال ههنا لو كانوا يعلمون وذلك لان مثبت  
هناك كون الآخرة خيرا وأنه ظاهر لا يتوقف الاعلى العقل والثبت ههنا أن لا حياة  
الا حياة الآخرة وهذا دفين لا يعرف الا بعلم نافع ثم قال تعالى ( فاذا ركبوا في  
الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البراداهم يشركون ) اشارة الى أن المانع  
من اتوحيدها الحياة الدنيا وبيان ذلك هو انهم اذا انقطع رجاءهم عن الدنيا رجعوا

( قالوا ) أي لابرهم عليه السلام في تضاعيف الكلام حسبما فصل في سورة هود وسورة الحجر ( انما لهلكوا ) إلى

أهل هذه القرية ) أي قرية سدوم والاضافة لفضيلة المعنى على الاستقبال ( ان أهلها كانوا ظالمين ) تعليل الالهلاك

باصرارهم على الظلم وتماديهم في فتن الفساد وأنواع المعاصي

(قال ان فيها اوطا) فكيف تملكونها (قالوا نحن اعلم من فيها النجينة واهله) ارادوا انهم غير خافين عن مكان اوط عليه السلام  
فيما بل عز لم تعرض له ابراهيم عليه السلام من اتباعه المؤمنين وانهم معتمدون بشأهم اتم اعتقاد حسبياني عنه تصدير الوعد  
بالنجينة باسم أي الله نجيبه. اهله (الامر أنه كانت من الغابرين) أي الباقيين في العذاب والقرية (الامر انهم رمانا)  
المدكورين بعد مغارتهم بآلهم عليه السلام في ٦٩٣ (الامر انهم رمانا) اعترافا لآلهم بخلاف ما يتعبر من انهم

يسوءون كلمة أن صله ثانيا ليدما  
بين الفعلين من الاتصال  
(وضاق بهم ذرعا) أي ضاق  
بشأنهم وتدير أمرهم ذرعه  
أي طاقته كقولهم ضاقت يده  
وبازائه ربح ذرعه بكذا اذا  
كان مطيقا به قادرا عليه وذلك  
أن طويل الذراع ينال مالا  
يناله قصير الذراع (وقالوا)  
ربنا شاهدوا به مخايل  
التضجر من جهة هم وعائنا  
أنه قد عجز عن مدافعة قومه  
بعد الدنيا والتي حتى آلت به  
الحال إلى أن قالوا لن يكون  
قوة أو آوى إلى ركن شديد  
(لا تخف) أي من قومك علينا  
(ولا تخزن) أي على شيء وقيل  
بأهلا كنا آباءهم (انما نجوك  
وأهلك) مما يصيبهم من العذاب  
(الامر أنك كانت من الغابرين)  
وقرى النجينة ونجوك من  
الانجاء وأما كل فعل الكاف  
الجر على المختار ونصب أهلك  
باضمار فعل أو بالعطف على  
محلها باعتبار الاصل (انا  
مزلون على أهل هذه القرية  
رجزا من السماء) استشف  
مسوق لبيان ما أشير إليه بوعده  
النجية من نزول العذاب  
عليهم والرجز العذاب الذي

إلى الفطرة الشاهدة بالتوحيد ووحدها وأخلصوا هذا أمجأهم وأرجأهم عادوا إلى  
ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشركوا \* ثم قال تعالى (ليكفروا بما آتيناهم ولينتموا لغيره  
يعلمون) وفيه وجهان (أحدهما) أن اللام لام كي أي يشركون ليكون أشركهم  
كفرا بنعمة الانجاء ولينتموا بسبب الشرك فسوف يعلمون بوبال علمهم حين زوال  
ألمهم (والثاني) أن تكون اللام لام الامر ويكون المعنى ليكفروا على التهديد كما قال  
تعالى اعملوا ما شئتم وكانا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون فساد ما تعملون  
\* ثم قال تعالى (أولم يرنا انا جعلنا احراما آمنا ويخطف الناس من حوالهم اقبالا بطل  
يؤمنون وبنعمت الله يكفرون) التفسير ظاهر وانما الدقيق وجه تعلق الآية بما قبلها  
فتقول الانسار في البحر يكون على آخره ما يمكن وفي بيتهم يكون على آمن ما يكون  
لا سيما اذا كان بيته في بلد حصين فلما ذكر الله المشركين حالهم عند الخوف الشديد  
ورأوا أنفسهم في تلك الحالة راجعة إلى الله تعالى ذكرهم حالهم عند الأمن العظيم  
وهي كونهم في مكة فانها لم يدينهم وبلذته وفيها سكنهم ومولدهم وهي حصين  
محصن الله حيث كل من حوالها يمنع من قتال من حصل فيها أو الحاصل فيها يدفع  
الشروع عن النفوس ويكفهم أي انكم في أخوف ما كنتم دعوتكم الله وفي آمن ما حصنتم عليه  
كفرتم بالله وهذا مشاهد في ذلك الوقت على سبيل الاخلاص ما كان إلا قطعكم  
بأن النعمة من الله لا غير فهذه النعمة العظيمة التي حصلت وقد اعترقتم بأنها لا تكون  
الأمن الله كيف تكفرون بها والاصنام التي قطعتم في حال الخوف ان لا آمن منها  
كيف آمنتم بها في حال الأمن \* ثم قال تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب  
بالحق ليلجأ اليه في جهنم مثوى للكافرين) لساين الله الأمور على الوجه المذكور  
ولم يؤمن به أحد بين انهم أظلم من يكون لأن الظلم على ما بين وضع الشيء في غير موضعه  
فاذا وضع واحد شيئا في موضع ليس هو موضعه يكون ظالما فاذا وضعه في موضع لا يمكن أن  
يكون ذلك موضعه يكون أظلم لأن عدم الامكان أقوى من عدم الحصول لأن كل مالا  
يمكن لا يحصل وليس كل مالا يحصل لا يمكن فالله تعالى لا يمكن أن يكون له شريك وجعلوا  
له شريكا فلو كان ذلك في حق ملك مستقل في الملك لكان ظالما يستحق من الملك العقاب  
الالهي فكيف اذا جعل أشريك لمن لا يمكن أن يكون له شريك وأيضا من كذب  
صادقا يجوز عليه الكذب يكون ظالما في كذب صادق فاجوز عليه الكذب كيف يكون حاله  
فاذا ليس أظلم من يكذب على الله بالشرك ويكذب الله في تصديق نبيه النبي في رسالة ربه  
والقرآن المنزل من الله إلى الرسول والحب من المشركين انهم قبلوا المتخذ من خشية  
مخوت بالانجية ولم يقبوا اذا حسب منعوت مبعوث بالرسالة والآية تحتل وجهها  
آخر وهو ان الله تعالى لما بين التوحيد والرسالة والحشر وقرره ووعظ وزجر قال انبياه  
يقول للناس ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أي اني جئت بالرسالة وقلت انهم الله

لحق العذاب أي زججهم قولهم ارتجوا اذا ارتجس واضطرب وفيه منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم  
سقم (وقد ركننا منها) أي من القرية (آية بينة) هي قصتها العجيبة وآثار ديارها الحربية وعلى الحجارة المنطوية فلها  
نت باقية بعدها وقبل الماء الارود على وجه الارض

(لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بما يتركنا وبينه (والى مدين أخاهم شعيبا) متعلق بمضمر معطوف على أرسلنا في قصة توح عليه السلام أى وأرسلنا الى مدين شعيبا ( فقال يا قوم اعبدوا الله ) وحدوه ( وارجوا اليوم الآخر ) أى توفعوه وما سبقه فيه من قنن الاهول وافعلوا اليوم من الاعمال ما تأمنون غائلته وقيل وارجوا ثوابه بطريق اقامة المسبب بمقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف ( لا تشقوا في الارض مفسدين ) (٦٩٤) فكذبوه فاخذتهم الرحمة ) أى الزلزلة

الشديدة وفي سورة هود وأخذت الذين ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل عليه السلام فانها الموجبة للرجفة بسبب توحيدهم لله واما ما يجاورها من الارض ( فاصبحوا في دارهم ) أى بلادهم او منازلهم والافراد لا من اللبس ( جائئين ) باركين على تركب ميتين ( وعادا وثمود ) منصوبان باضمار فعل ينبى عنه ما قبله أى اهلكنا وقرئ ثمودا بتأويل الحى ( ودينين لكم من مساكنهم ) أى وقد ظهر لكم اهلا كساليهم من جهة مساكنهم بالنظر اليها عند اجتيازكم بها ذهابا الى الشام وبإيابهم ( وزين لهم الشيطان أعمالهم ) من قنن الكفر والمعاصي ( فصددهم عن السبيل ) السوى المتوسل الى الحق ( وكانوا مستصرين )

متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك او متبينين أن العذاب لاحق بهم باخبار الرسل عليهم الصلاة والسلام لهم ولكنهم لجوا حتى لقوا ما لقوا ( وقارون وفرعون وهامان ) معطوف على عادا قيل تقديم قارون

لشرف نسبه ( ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ) مفتبين فأتين من قولهم تركوا سبق طابا اذافاته ولم يدركه واقد أدركهم امر الله عز وجل أى ادراك فتداركوا نحو الدمار والهلاك ( فكلا ) تفسير لما يبنى منه عدم سبقهم بطريق الإيهام

وهذا كلام الله وأنتم كذبتوني فالحال دائر بين أمرين اما انا مفتر متنبى ان كان هذا من عند غير الله أو أنتم مكذبون بالحق ان كان من عنده لكنى معترف بالعذاب الدائم عارف به فلا اقدم على الافتراء لان جهنم مشوى للكافرين والمنبى كافر وأنتم كذبتوني لجهنم مشوا كم اذهى مشوى للكافرين وهذا حينئذ يكون كقوله تعالى وأنا اوابا كم اعلى هدى أو فى ضلال مبين ثم قال تعالى ( والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين ) لما فرغ من التقرير والتفريع ولم يؤمن الكفار سلى قلوب المؤمنين بقوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا أى من جاهد بالطاعة هدا سبل الجنة وان الله لمع الحسنيين اشارة الى ما قال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقوله لنهدينهم اشارة الى الحسنى وقوله وان الله لمع الحسنيين اشارة الى المعية والقرينة التى تكون للحسن زيادة على حسناته وفيه وجه آخر حكيم وهو ان يكون المعنى والذين جاهدوا فينا أى الذين نظروا في دلائلنا لنهدينهم سبلنا أى لتحصل فيهم العلم بنا ولنبين هذا فضل بيان فنقول أصحابنا لتكلمون قالوا ان النظر كاشط للعالم الاستدلالى والله خلق فى الناظر علما يقرب نظره وواقفهم الفلاسفة على ذلك فى المعنى وقالوا النظر معدن النفس لتبول الصورة المعقولة واذا استعدت النفس حصل لها العلم من قبض واهب الصور الجسمية والعقلية وعلى هذا يكون الترتيب حسنا أيضا وذلك لان الله تعالى لما ذكر الدلائل ولم تفرهم العلم والاعمال قال انهم لم ينظروا فلم يهتدوا وانما هو هدى للتقنين الذين يتقنون التعصب والاعتماد فينظرون في هديهم وقوا وان الله لمع الحسنيين اشارة الى درجة أعلى من الاستدلال كأنه تعالى قال من الناس من يكون بعيدا لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر والسلوك فيهديهم ويقر بهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قريبا منه يعلم الاشياء منه ولا يعلم من الاشياء ومن يكون مع الشئ كيف يعقله فقوله ومن أظم اشارة الى الاول وقوله والذين جاهدوا فينا اشارة الى الثانى وقوله وان الله لمع الحسنيين اشارة الى الثالث والله أعلم بأسرار كتابه والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيدنا محمد النبي وآله وصحبه أجمعين

( سورة الروم سنون آية مكية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الم غيب الروم فى ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين ) وجه تعلق أول هذه السورة بما قبلها يبين منه سبب التعليل فنقول لما قال الله تعالى فى السورة المقدمة ولا تجدوا أهل الكتاب الا بائى هى أحسن وكان يجادل المشركين بنسبتهم الى عدم العقل كما فى قوله صم بكم عى فهم لا يعقلون وكان أهل الكتاب يوافقون النبي فى الاله كما قال والهنا والكمهم واحد وكانوا يؤمنون بكثير مما يقوله بل كثير منهم كانوا مؤمنين به كما قال والذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به أى أبغض المشركون أهل الكتاب

لشرف نسبه ( ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين ) مفتبين فأتين من قولهم تركوا سبق طابا اذافاته ولم يدركه واقد أدركهم امر الله عز وجل أى ادراك فتداركوا نحو الدمار والهلاك ( فكلا ) تفسير لما يبنى منه عدم سبقهم بطريق الإيهام

اي فكل وسر من المذكورين ( اخذنا بذنبه ) اي عاقبنا بجنائنه لابعضه دون بعض كما يشعر به تقديم المفعول ( فكلهم من ارسلنا عليه حاصبا ) تفصيل للاخذ اي ربحا عاصفا فيها حصبا وقبل ملكا رماهم بها وهم قوم لوط ( ومنهم من اخذته الصيحة ) كدبرين وثمود ( ومنهم من خسفنا به الارض ) كفارون ( ومنهم من أغرقنا ) قوم نوح . فرعون وقومه ( وما كان الله يظلمهم ) بما فعل بهم فان ذلك محال من ﴿ ٦٩٥ ﴾ جهنم تعالى ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) بالاستمرار على مباشرة

ما يوجب ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ( مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء ) اي فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا ( كمثل العنكبوت اتخذت بيتا ) فيما نسجته في الوهن والخور بل ذلك او هن من هذا لان له حقيقة وانتفاعا في الجملة او مثلهم بالاضافة الى الواحد كمثل بالاضافة الى رجل في بيتنا من حجر وحص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التانيث وتاؤه ككتا طاعون ويجمع على عناكب وعنكبوتات وأما العكاب والعكب والاعكب فاسماء الجموع ( وان او هن البيوت ليبت العنكبوت ) حيث لا يرى شيء بدايته في الوهن والوهي ( لو كانوا يعلمون ) اي شيئا من الاشياء لجزموا ان هذا مثلهم او ان دينهم او هي من ذلك ويحوز ان يجعل بيت العنكبوت عبارة عن دينهم تحقيرا للتمثيل فالعني وان او هن ما يعتمد به في الدين دينهم ( ان الله يعلم ما يدعون من

وتركوا مراجهتهم وكالوا من قبل يراجعونهم في الامور فلما رقت الكرة عليهم حين فاندبهم الفرس المجوس فرح المشركون بذلك فانزل الله تعالى هذه الآيات لبيان أن الغلبة لاتدل على الحق بل الله تعالى قدير يد مزيد ثواب في المحب فينتابه ويسلخ عليه الاعادي وقد يختار تجل العذاب الادنى دون العذاب الاكبر قبل يوم الميعاد للمعاصي وفي الآية مسائل ( الاولى ) ما الحكمة في افتتاح هذه السورة بحرفي التهجى فتقول قد سبق منا اركل سورة افتتحت بحروف التهجى فان في أوائلها ذكر الكتاب أو التنزيل أو قرآنا كافي قوله تعالى ألم ذلك الكتاب المص كتاب طه ما أنزلنا عليك القرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل من الرحمن الرحيم يسز والقرآن ص والقرآن الا هذه السورة وسورتين اخريين ذكرناهما في العنكبوت وقد ذكرنا ما الحكمة فيهما في موضعهما فتقول ما يتعلق بهذه السورة وهو ان السورة التي في أوائلها التنزيل والكتاب والة آن في أوائلها ذكر ما هو معجزة قدمت عليها الحروف على ما قدم بيانه في العنكبوت وهذه ذكر في اولها ما هو معجزة وهو الاخبار عن الغيب فقد دت الحروف التي لا يعلم معناها ليتنبه السامع فيقبل بقلبه على الاستماع ثم ترد عليه المعجزة وتقرع الاسماع ( المسئلة الثانية ) قوله تعالى في أدنى الارض أي أرض العرب لان الالف واللام للتعريف والمعهود عندهم أرضهم \* وقوله تعالى ( وهم من بعد علمهم ) آية فائدة في ذكرهم ان قوله ( سيعلمون ) بعد قوله غلبت الروم لا يكون الامن بعد الغلبة فتقول فائدة فيه اظهار القدرة وبيان أن ذلك بأمر الله لان من غلب بعد غلبه لا يكون الا ضعيفا ولو كان غلبتهم لشوكتهم لكان الواجب أن يغلبوا قبل غلبهم فاذا غلبوا بعد ما غلبوا دل على أن ذلك بأمر الله فذكر من بعد غلبهم ليتفكروا في ضعفهم ويتذكروا انه ليس بزحفهم واما ذلك بأمر الله تعالى وقوله في أدنى الارض ابيان شدة ضعفهم أي انتهى ضعفهم الى أن وصل عدوهم الى طريق الحجاز وكسروهم وهم في بلادهم ثم غلبوا حتى وصلوا الى المدائن وبنوا هناك الرومية لبيان أن هذه الغلبة العظيمة بعد ذلك الضعف العظيم باذن الله ( المسئلة الثالثة ) قال تعالى ( في بضع سنين ) قبل هي مابين الثلاثة والعشرة أنهم الوقت مع أن المعجزة في تعيين الوقت أتم فتقول السنة والشهر واليوم والهاجرة كلها معلومة عند الله تعالى وبينها تبيينه وما أذن في اظهارها لان الكفار كانوا معاندين والامور التي تقع في البلاد النائية تكون معلومة الوقوع بحيث لا يمكن انكارها لكن وقتها يمكن الاختلاف فيه فالعائد كان يتمكن من أن يرجف بوقوع الواقعة قبل الوقوع ليحصل الخلف في كلامه ولما وردت الآية ذكر ابو بكر رضي الله عنه أن الروم مستغلب وانكره أبي بن خلف وغيره وناحبوا أبابكر أي خاطروه على عشرة قلائص الى ثلاث سنين فتان عليه السلام لا بد بكر البضع مابين الثلاثة والعشرة فزايدة في الايل وماده في الاجل فجعلوا القلائص مائة والاجل سبعا وهذا يدل على علم النبي عليه السلام بوقت الغلبة \* ثم

دونه من شيء ) على اختصار القول اي قل للكثرة ان الله الخ وما استغفها مية منصوبة يدعون معلقة ليسلم ومن المبين او نافسة ومن مزيدة وشي مفعول يدعون او مصدرية وشي عبارة عن المصدر او موصولة مفعول ليعلم ومفعول يدعون فائدة المحذوف وقرئ تدعون بالتاء والكلام على الاولين تجهيل لهم وتأكيدهم للثقل وعلى الاخيرين وعيد لهم ( وهو العزيز الحكيم ) تعليل على المعنيين فان اشتراكه ما لا يعد



شيأ عن هذا شأنه من فرط الغباوة وان الجحد بالنسبة الى القادر القاهر على كل شئ البالغ في العلم واتقان الفعل  
العالية القاصية كالعدم البحث وان من هذه ٦٩٦ \* صفاته قادر على محزاتهم ( وتلك الامثال ) اي هذا

قال تعالى ( لله الامر من قبل ومن بعد ) أي من قبل الغلبة ومن بعدها ومن قبل هذه  
المدة ومن بعدها يعني ان أراد عليهم غلبهم قبل بضع سنين وان أراد عليهم غلبهم بعدها وما  
قدر هذه المدة للعجز وانما هي ارادة نافذة وبنا على الضم لما قطعنا عن الاضافة لان غير  
الضمة من الفتحة والكسرة يشبه ما يدخل عليهما وهو النصب والجر اما النصب ففي  
قوات جئت قبله أو بعده واما الجر ففي قوات من قبله ومن بعده فبنا على الضم لعدم  
دخول مثلها عليه في الاعراب وهو الرفع \* ( ويومئذ يفرح المؤمنون ) قبل يفرحون  
بغلبة الروم على الفرس كافر فرح المشركون بغلبة الفرس على الروم والاصح انهم  
يفرحون بغلبتهم المشركين وذلك لان غلبة الروم كانت يوم غلبه المسلمين المشركين يبدروا  
كل المراد ما ذكره لما صحح لان في ذلك اليوم بعينهم يصل اليهم خبر الكسرة ولا يكون  
فرحهم يومئذ بل الفرح يحصل بعده \* ثم قال تعالى ( ينصر الله ينصر من يشاء ) قدم  
المصدر على الفعل حيث قال ينصر الله ينصر وقدم الفعل على المصدر في قوله وايدك  
ينصر وذلك لان المقصود ههنا ان النصر بيد الله ان اراد نصره ان لم يرد لا ينصر  
وليس المقصود ان نصره ووقوعها والمقصود هناك اظهار العزة عليه بأنه نصره فالتقصود  
هناك الفعل ووقوعه فقدم هناك الفعل ثم بين ان ذلك الفعل مصدره عند الله والمقصود  
ههنا كون المصدر عند الله ان اراد فعل فقدم المصدر \* ثم قال تعالى ( وهو العزيز  
الرحيم ) ذكر من اسمه هذين الاسمين لانه ان لم ينصر لمحب بل سلب العدو عليه فذلك  
لعرته وعدم افتقاره وان نصر المحب فذلك لرحمته أو نقول ان نصر الله لمحب فلعزته  
واستغنائه عن العدو ورحمته على المحب وان لم ينصر لمحب فلعزته واستغنائه عن المحب  
ورحمته في الآخرة والله تعالى \* ثم قال تعالى ( وعد الله بخلف الله عهده ) يعني  
سيعلمون وعدهم الله وعدا ووعد الله لا خلف فيه \* قوله تعالى ( ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون ) أي لا يعلمون وعده وأنه لا خلاف في وعده \* ثم قال تعالى ( يعلمون طهرا من  
الحياة الدنيا ) يعني علمهم فمحصرون في الدنيا وأيضا يعلمون الدنيا كما هي ، لا يعلمون طهرا  
وهي ملاءم ملاع ، لا يعلمون باطنها وهي مضاهيها وتعلمها ويعلمون وعد الله الصالحين  
ولا يعلمون طهرا ( وهم عن الآخرة هم غافلون ) وعدهم من الآخرة طاهرون وذكر  
مهم الثانية بعد ان التفتل منهم بالآيات فذكر حاله ربه كما يقول التامل غير  
غفت عن امرى فاذا قال هو شعبي فلا فيقول ما هذا ، ولكن انت اشتغلت \* ثم  
قال تعالى ( أولم يتفكروا في أنفسهم ) لما ذكر من الكفار الانكار بالله عند انكار وعد  
الله وعده الخلف فيه كما قال تعالى ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) وانكار بالحشر كما قال  
تعالى ( وهم عن الآخرة هم غافلون ) يعلمون ان الغفلة والسهو يعلمهم بتدبير الله والافساب  
التي يحكمها الله وهو نفهم او تفكر او فهم لعلوا وحدهم الله وندوا بالحشر اما  
الذين لا يعلمون لان الله خلقهم على احسن تقويم ثم جعلهم من جنس البشر من جنس البشر

المثل وامثاله (نضربها  
للناس ) تقر بها بالبعد  
من أدها مهم ( وما  
يعقلها ) على ما هي  
عليه من الحسن  
واستتباع القوائد ( الا  
العالون ) الراشكون  
في العلم المتدبرون في  
الاشياء على ما ينبغي  
وعنه عليه الصلاة  
والسلام انه تلا هذه  
فقال العالم من عقل  
عن الله تعالى وعمل  
بطاعته واجتنب  
سخطه ( خلق الله  
السعوات والارض  
بالحق ) اي محقا مراعي  
للحكم والمصالح  
عنى انه حال من قال  
خلق او منسبة بالحق  
الذى لا يحيد عنه  
مستتبعه للمنافع الدينية  
والدينية عنى انه حال  
من مفعوله فانه صالح  
اشتمل على جميع  
ما يتعلق به من شأهم  
شواهد دالة على شؤنه  
تعالى المتعلقة بذاته  
وصدقاته كما يفصح  
عنه قوله تعالى ( في  
ذلك لآية للمؤمنين )  
دالة لهم على ما لا

من شؤنه سبحانه وتعالى ومن بان لرمع عموم الهداية والارشاد في حلقه حالك كل تنهم المتفعون \* اع  
بذلك ( انل ما وحي اليك من الكتاب ) تقربا الى الله تعالى بقراءته وتذكر المافي نضاعيقه من المتعاني وتذكرا لانه  
وخلالهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب

مكادرم الاخلاق (وانم الصلوة) أي داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للصوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان  
 ربه عليه الصلاة والسلام باقامتها متضمنا لامر الاممها حال بقوله تعالى (ان الصلوة تهي عن الفحشاء والمنكر) كأنه قيل  
 وسئل بهم ان الصلاة تنمهم عن الفحشاء والمنكر من غير ان يسموا سببا لانهم سجدوا له في الصلاة  
 أن تكون مع اقبال تام على طاعته واعراض ﴿ ٦٩٠ ﴾ كل من معاصيه قال ابنه روى واني سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم

تفهم في الصلاة  
 ومن دجر عن معاصي الله تعالى  
 فمن لم تأمره صفة بالمعروف  
 ولم تنهه عن المنكر لم يزد  
 بصلاته من الله تعالى الا بعدا  
 وقال الحسن وقيادة من لم تنه  
 صلاته عن الفحشاء والمنكر  
 وصلاته وبالعبادة وروى  
 أنس رضي الله عنه أن فتى من  
 الانصار كان يصلي مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يلدع  
 شيئا من انقوا وحش الارنبكة  
 فوصفاه عليه الصلاة  
 والسلام حاله فقال ان صلاته  
 ستنهاه فلم يلبث أن تاب وحسن  
 حاله (ولذلك الله اكبر) أي  
 والصلاة اكبر من سائر الطاعات  
 وانما عبر عنها بكافي قوله تعالى  
 فاسعوا الى ذكر الله الا يذنب  
 بأن ما فيها من ذكر الله تعالى  
 هو العدة في كونها فضلة  
 على الحسنات ناهية عن السيئات  
 وقيل ولذكر الله تعالى عند  
 الفحشاء والمنكر وذكر نهيه  
 عنهم ما ووعيد عليهم ما اكبر  
 في الزجر عنهم ما وقيل ولذكر الله  
 اياكم برحمته اكبر من ذكر كراماته  
 بصاعته (والله يعلم ما تصنعون)  
 منه ومن سائر الطاعات فيجوز  
 بكم بها أحسن المجازاة (ولا

أف جزوه) والله تعالى خلق الانسان عدة فيهابه ضم غداه وتغوى به اعضاءه وولها  
 منفذان أحدهما لدخول الطعام فيه والآخر لخروج الطعام منه فاذا دخل الطعام فيها  
 انطبق المنفذ الآخر بعضه على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة ولا بالشرح وتسمى الماسكة  
 الى أن ينضج نضجها ضالحا ثم يخرج من المنفذ الآخر وخلق تحت المعدة عروفا دقيقا  
 صلابا كالصفاة التي يصفى بها الشئ فينزل منها الصافي الى الكبد ونصب الشئ الى  
 معي شلوق تحت المعدة مستقيم متوجها الى الخروج وما يدخل في الكبد من الدم  
 المذكورة يسمى الماسار بقا بالعبرية والعبرية عربية مفسودة في الاكثر الى موسى  
 مشا والاله ايل الى غير ذلك فالماسار بقا معناها ماسار بقا اشتق عليه الكبد والنضج  
 نضجها آخرو يكون مع الغذاء المتوجه من المعدة الى الكبد فضل ما مشروب يرفق  
 ويندرق في العروق الدقاق المذكورة وفي الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك  
 الماء ينصب من جانب حذبة الكبد الى الكليبة ومع دم يسير تغذي به الكليبة وغيرها  
 ويخرج الدم الخالص من الكبد في عروق كبرى ثم ينسحب ذلك النهر الى جسد اول  
 والجسد اول الى بواق والسواق الى رواضع ويصل فيها الى جميع البدن فهذه حكمة  
 واحدة في خلق الانسان وهذه كفاية في معرفة كور الله فاعلا بخارا قادرا كاملا علما  
 شاملا علما ومن يكون كذلك يكون واحدا والالكل عاجزا عند ارادة شريكه ضد  
 ما اراده واماد لالة الانسان على الحشر فذلك لانه اذا تفكر في نفسه يرى قواه مضارة الى  
 الزوال واجزاء ماثلة الى التخلل وله دناء ضروري فلو لم يكن له حياة أخرى لكان خلقه  
 على هذا الوجه لافناء عبثا واليه اشار بقوله افحسبتم اما خلقناكم عبثا وهذا ظاهر لان  
 من يعمل شيئا للعبث فلو بانغ في احكامه واتقانه يضحك منه فاذا خلقه للبقاء ولا بقاء دون  
 اللقاء فالآخرة لا بد منها ثم انه تعالى ذكر بعد دليلين لنفس دليله الا فاق فقال (ما خلق  
 الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى) فقوله الا بالحق اشارة الى وجه  
 دلالتها على الوجدانية وقد بينا ذلك في قوله خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك  
 لاية للمؤمنين ونعيده فان التكرير في الذهن يفيد التقرير لذي الذهن فنقول اذا  
 كان بالحق لا يكون فيها بطلان فلا يكون فيها فساد لان كل فاسد باطل واذ لم يكن فيها  
 فساد لا تكون آلهة والالكان فيها فساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لقد فسدنا  
 وقوله وأجل مسمى يذكر بالاصل الآخر الذي انكروه \* ثم قال تعالى (وان كثيرا  
 من الناس لبقاء ربهم لكافرون) يعني لا يعلمون انه لا بد بعد هذه الحياة من لقاء بقاء  
 اما في اسعاد واشقاء وفي الآفة مسائل (المسئلة الاولى) قدم ههنا دلائل الانفس على  
 دلائل الافاق وفي قوله تعالى ستر بهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم قدم دلائل الافاق  
 وذلك لان المفيد اذا افاد فائدة يذكرها على وجه جيد يختاره فان فهمه السامع المستفيد  
 فذلك والا يذكرها على وجه أبين منه وينزل درجة فدرجه واما المستفيد فانه يفهم والا

جادلوا أهل الكتاب) من اليهود ﴿ ٨٨ س ﴾ والنصارى (الابائي هي أحسن) أي بالخصلة التي هي أحسن  
 مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح والسورة بالاناء على وجه لا يدل على اضعاف ولا يؤدى الى  
 اعطاء الدنية وقيل منسوخ بآية السيف (الا الذين

ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والسناد أو بإثبات الولد وقولهم بد الله مظلومة ونحو ذلك فإنه يجب حثيثا الدافعة بما يليق بمحالهم (وقولوا آمنا بالذي أنزل البنا) من القرآن (وأنزل إليكم) أي وبالذي أنزل إليكم من التوراة والإنجيل وقدمت تحقيق كفة الايمان بهما في حاشية سورة البقرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وتولوا آمنا بالله وبكتبه ورسوله فإن قالوا باطل لم تصدقوهم وإفانه أحقالم تكذبوهم ﴿٦٩٨﴾ (والهنا وإيهم واحد) لا شريك له في الألوهية

الايين ثم يتق الى فهم ذلك الا في الذي لم يكن فهمه فيه همه بعدد هم الايبن المذكور آخر اقامد كور من المقيد آخر مفهوم عند السامع أولا اذا علم هذا فنقول ههنا الفضل كان منسوب الى السامع حيث قال أولم يتفكروا في أنفسهم يعني فيما فهموه أولا ولم يرتفوا الى ما فهموه ثانيا وما في قوله سة بهم الامر منسوب الى المقيد المسمع فذكر أولا الا فاق فان لم يفهموه فالانفس لان دلائل الانفس لاذهول للانسان عنها وهذا الترتيب مراعى في قوله تعالى الدين يدركون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم أي يعلمون الله بدلائل الانفس في سائر الاحوال يتفكرون في حق اسموات والارض بدلائل الآ في (مسئلة ثالثة) وجه دلالة الحق بالحق على الوحدةانية ظاهر واما وجد دلالة على الخشع فكيف هو فتقول وقوع تخريب السموات وعدمها لا يعلم بالاعتقاد الامكانه واما وقوعه فلا يعلم الا بالسمع لان الله قادر على ابقاء الحادث أبدا كما انه يبيى الجنة والنار بعد احداثهما أبدا والخلق دليل امكان العدم لان المخلوق لم يجب له القدم فجاز عليه العدم فاذا أخبرنا صادق عن أمر له امكان وجب على العاقل التصديق والاذعان ولان العالم لما كان خلقه بالحق فينبغي أن يكون بعد هذه الحياة حياة أخرى باقية لان هذه الحياة ليست الالعبا ولهموا كما بين بقوله تعالى وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وخلق السموات والارض لله والعب عبث والعبث ليس بحق وخلق السموات والارض بالحق فارتد من حياة بعد هذه (المسئلة الثالثة) قال ههنا كثيرا من الناس وقال من قبل ولكن أكثر الناس وذلك لان من قبل لم يذكر دليلا على الاصلين وههنا قد ذكر الدلائل الواضحة والبراهين الثلاثة ولا شك في أن الايمان بعد الدليل أكثر من الايمان قبل الدليل فبعد الدلائل لابد من أن يؤمن من ذلك الاكثر جمع فلا يبقى الاكثر كما هو فقال بعد اقامة الدليل وان كثيرا قبله ولكن أكثرهم ثم بعد الدليل الذي لا يمكن الدهون عنه والدليل الذي لا يقع الدهول عنه وان أمكن هو السموات والارض لان من البعيد أن يذهل الانسان عن السماء التي فوقه والارض التي تحته ذكر ما يقع الدهول عنه وهو أمر امثالهم وحكاية اشكالهم ﴿٦٩٩﴾ فقال تعا (أولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عافية الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وعروها أكثر مما عروها وجاءتهم رسالهم بالبينات فآكان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وقال في الدليلين المتقدمين أولم يروا ولم يقل أولم يسيرا اذ لا حاجة هناك الى السير بحضور النفس والسماء والارض وقال ههنا أولم يسيرا فينظروا ذكرهم بحال امثالهم ووبال اشكالهم ثم ذكر أنهم أولى بالهلاك لان من تقدم من عاد ونمود كانوا أشد منهم قوة ولم يفهم قواهم وكانوا أكثر مالا وعمارة ولم ينفع عنهم الهلاك أموالهم وحصونهم واعلم أن اعتماد الانسان على ثلاثة أشياء قوة جسمية فيه أوفى أعوانه اذ بها المباشرة وقوة مالية اذ بها التأهب للمباشرة وقوة ظهريه يستند اليها عند الضعف والفتور وهي

والغالب ترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ايمانهم به مترتب على انزاله على الوجه المذكور (ومن هؤلاء) بالحصون أي ومن العرب أو أهل مكة على الاول أو من في عصره عليه الصلاة والسلام على الثاني (من يؤمن به) أي بالقرآن (وما يحمد بآياتنا) عبر عن الكتاب بالآيات للتنبيه على ظهور دلائلها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى وأضيفت الى نون

(ونحن المسلمون) مطيعون خاصة وفي بعض بحال الفريقين حيث اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (وكذلك) تجريد للخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك إشارة الى مصدر الخبر الذي بهدرا فيه من معنى البعد للزيادة بعد منزلة المشار اليه في الفضل أي مثل ذلك الانزال البديع الموافق لانزال سائر الكتب (أنزلنا إليك الكتاب) أي القرآن الذي من جلته هذه الآية الناطقة بما ذكر من المجادلة بالحسنى (فالذين آتيناهم الكتاب) من الطائفتين (يؤمنون به) أي يدينهم عبد الله بن سلام وأضرابه من أهل الكتابين خاصة كان من عداهم لم يؤثروا الكتاب حيث لم يعملوا بما فيه أو من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حيث كانوا مصدقين بيزوله حسبما شاهدوا في كتابيهما ونخصيصهم بآيات الكتاب لا يذاريان من بعدهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم يؤثروا

طاعة لمن يدينهم فيها وقاية تشيع من عبادها (الا الكافرون) المتوغلون في الكفر المصممون عليه فان ذلك يصدرهم عن  
تأمل فيما يؤدبهم الى معرفة حقيقةها وقيل هم كعب بن الاشرف واصحابه (وما كنت تتلوا من قبله) أي ما كنت قبل انزلنا  
لك الكتاب تقدر على أن تتلوا شياً (من كتاب ولا نخطه) أي ولا تقدر على أن نخطه (يمينك) حسبها والمعناد أو ما كانت  
تلك أن تتلوه ولأن نخطه (إذا لارتاب ٦٩٩) المبطلون) أي لو كنت ممن تقدر على التلاوة والخط أو ممن يعنادهما

لارتابوا وقالوا لعله التقطه  
من كتب الاوائل وحيث  
لم تكن كذلك لم يبق في شأنك  
منشأ ريب أصلاً وتسميتهم  
مبطلين في ارتباطهم على  
التقدير المفروض لكونهم  
مبطلين في اتباعهم للاحتمال  
المذكور مع ظهور نزاهته  
عليه الصلاة والسلام عن  
ذلك (بل هو) أي القرآن  
(آيات بينات) واضحات  
ثابتة راسخة (في صدور  
الذين أوتوا العلم) من غير  
أن يلتقط من كتاب يحفظونه  
بحيث لا يقدر أحد على  
تحريفه (وما يحجب آياتنا)  
مع كونها كما ذكر (الا الظالمون)  
المتجاوزون للحدود وفي الشر  
والسكارة والفساد وقاؤوا  
لولا أنزل عليه آيات من ربه  
مثل ناقة صالح وعصا موسى  
ومائدة عيسى عليهم السلام  
وقرئ آية (قل إنما الآيات  
عند الله) ينزلها حسبما يشاء  
من غير دخل لاحد في ذلك  
قطعا (وانما انذار مبين)  
ليس من شأنى الا الانذار  
بما أوتيت من الآيات (أولم  
يكفهم كلام مستأنف وارد  
من جهته تعالى ودأ على

الخصون والعمائر فقال تعالى كانوا أشد منهم قوة في الجسم وأكثر منهم مالا لانهم أناروا  
لارض أي حرثوها ومنه بكرة تثير الارض وقيل منه سمي ثورا وأنتم لحرثاء لكم فالهم  
انت أكثر وعمارتهم كانت أكثر لان أبنتهم كانت رقيقة وحصونهم منيعة وعمارة أهل  
لكة كانت بسيرة ثم هو لاء جاءتهم رسلهم بالبينات وأمرهم ونهواهم فلما كذبوا أهل كوا  
كفب أنتم وقوله فما كان الله ليظلمهم يعني لم يظلمهم بالتكليف فان التكليف شريف  
لا يؤثر له الا محل شريف ولكنهم ظلوا أنفسهم بوضعها في موضع خسيس وهو عبادة  
الاصنام واتباع ابليس فكان الله بالتكليف وضعهم فيما خلقوه وهو الرمح لانه تعالى  
ال خلقكم لتربحوا على لا لاربح عليكم والوضع في موضع كال الخلق له ليس بظلم  
واما هم فوضعوا أنفسهم في مواضع الخسران ولم يكونوا خلقوا الا لاربح فهم كانوا الظالمين  
بهذا الكلام منا وان كان في الظاهر يشبه كلام المعتزلة لكن العاقل يعلم كيف يقوله  
أهل السنة وهو ان هذا الوضع كان بمشيئة الله وارادته لكنه كان منهم ومضافا اليهم \*  
ثم قال تعالى (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون)  
كما قال للذين أحسنوا الحسنى وقوله تعالى ان كذبوا قيل معناه بأن كذبوا أي كال عاقبتهم  
ذلك بسبب انهم كذبوا وقيل معناه أساءوا كذبوا فكذبوا يكون تفسير الاساءة وفي هذه  
الآية لطائف (احداها) قال في حق الذين أحسنوا الذين أحسنوا الحسنى وقال في حق  
من أساء ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي إشارة الى أن الجنة لهم من ابتداء الامر فان  
الحسنى اسم الجنة والسواي اسم النار فاذا كانت الجنة لهم من ابتداء ومن له شيء  
كلما زداد وغروية فهو له لأن ملك احصل بوجوب ملك الثمرة فالجنة من حيث خلقت  
تربو ونمو الحسنين واما الذين أساءوا فاسواي هي جهنم في العاقبة مصيرهم اليها  
(الثانية) ذكر الزيادة في حق المحسن ولم يذكر الزيادة في حق الممسي لارجزاء سيئة بدينه  
مثلا (الثالثة) لم يذكر في المحسن أنه الحسنى بأنه صدق وذكر في الممسي أن له السواي  
أنه كذب لان الحسنى للحسنين فضل والمفضل لو لم يكن تفضله لسبب يكون أبلغ وأما  
السواي للمسي عدل والعدل اذا لم يكن تعذيبه لسبب لا يكون عدلا فذكر السبب  
في التعذيب وهو الاصرار على التكذيب ولم يذكر السبب في الثواب ثم قال تعالى  
(الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون) لما ذكر أن عاقبتهم الى الجحيم وكان في ذلك  
إشارة الى الاعاءة والحشر لم يترك دعوى بلائذ فقال يبدؤ الخلق يعني من خلق بالقدرة  
والارادة لا يعجز عن الرجعة والاعاءة فاليه ترجعون ثم بين ما يكون وقت الرجوع اليه  
فقال (و يوم تقوم الساعة يبلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا  
بشركائهم كافرين) في ذلك اليوم يبدون افلاسهم ويحقق ابلاسهم والابلاس بأس مع  
حيرة يعني يوم تقوم الساعة يكونون المجرم بأس محير لا بأس هو احدي الراحتين وهذا  
لان الطمع اذا انقطع بالأس فاذا كان المرجو أمر غير ضروري يستريح الطامع من

قتراحهم ويأنا لبطلانه والهمزة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أفسر ولم يكفهم اية مغنية  
في سائر الآيات (انا انزلنا عليك الكتاب) الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنت بمعزل عن مدارستها  
لمدارستها (يتلى عليهم) في كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضعل كما نزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان

دون مكان او يتلى على اليهود يهتفون ما في ايديهم من نعمك ونعت دينك (ان في ذلك) الكتاب العظيم الشأن الباقي على م  
الدهور (رحمة) أي نعمة عظيمة (وذكرى) أي تذكرة (لقوم يؤمنون) أي لقوم همهم الايمان لا التعتك كأولئك المقترحين  
وقيل ان ناسا من المؤمنين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكشف فيها بعض ما يقوله اليهود فقال كفي بها ضلالة فو  
أن يرغبوا عما جاء به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت (قل كفى بالله بؤساً مبيناً وبينكم شهيداً) باصداً رعتي وعندي

الاعتطار وان كان ضرورياً لابقائه بدونه ينفطر فؤاده اشد انفطاراً ومثل هذا البأس  
هو الابلاس والنبين حال المجرم والابلاسه بمثابة عقال وعوان نقول مثله مثل من يكون في بستان  
وحواليه الملائكة والملاهي \* ولديه ما يقترحه به ويباهي \* فيخبره صادق بحجي \* عدو  
لا يردده راد \* ولا يصدده صاد \* اذا جاءه لا يلبذره ريقاً ولا يتركه الى الخلاص طريقاً \*  
فيتحتم عليه الاشتغال بسلك طريق الخلاص فيقول له طفل أو مجنون ان هذه الشجرة  
التي أنت تحتها لها من الخواص دفع الاعادي عن يكون تحسها فيقبل ذلك الغافل على  
استيقاظ ملاذ معتمداً على الشجرة بقول ذلك الصبي فيجيبه العدو ويحيط به فأول ما يريه  
من الاهوال قلع تلك الشجرة فيبقي متحيراً أيساً \* مقتقراً بأدسا \* فكذلك المجرم في دار  
الدنيا أقبل على استيقاظ الذات وأخبره النبي الصادق بأن الله يجزيه \* ويأتيه عذاب  
يخزيه \* فقال له الشيطان والنفس الامارة بأسوء ان هذه الاخشاب التي هي الاوثان  
دافعت عنك كل باس \* وشافعة لك عند خلود الحواس \* فاشغل بها هوفيه واستمر على  
غيره حتى اذا جاءته الطامة الكبرى فأول ما أترته اقاء الاصنام في النار فلا يجد الى  
الخلاص من طريق \* ويحرق عليه عذاب الحريق \* فيبأس حينئذ أي ابأس \*  
ويبأس أشد ابأس \* واليه الاشارة بقوله تعالى ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء كانوا  
يشركونهم كافرين يعني يكفرون بهم ذلك اليوم \* ثم قال تعالى (ويوم تقوم الساعة  
يومئذ يقولون ألم نؤمن بالله ورسوله وما كنا لنكون من الساجدين) وهو لا يفرق كما قال تعالى في آية  
أخرى (وما تاروا اليوم ايها المجرمون فكانت هذه المنة مترتبة على الابلاس فكانت  
أول ابليس ثم عبرته بجمع فرائق في الجنة وفرائق في السعير وأعاد قوله يوم تقوم الساعة  
لا ينام الساعة أمر هائل وتكرر تأكيدها للتخويف ومنه اعتداد الخطيئة تكرار يوم  
القيامة في الخطيئة تذكر أهواله \* ثم بين كرمية التفرق فقال تعالى (فاما الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات فهم في راحة يحسبون) أي في جنة يسرون بكل مسرة (واما الذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا ولقاءنا فاعلموا انهم في عذاب عظيم) يعني لا غشيه لهم عند  
ولا قتل له عنهم كما قال تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها انفسهم فيها وقال لا تستعجلونهم  
العذاب وفي الآيتين مسائل فيها العائفة (المسئلة الاولى) بدأ بذكر حال الذين آمنوا مع  
أن الموضع موضع ذكر الجبرمين وذلك لأن المؤمن يوصل اليه الثواب قبل أن يوصل الى  
الكافر العقاب حتى يرى ويتحقق أن المؤمن وصل الى الثواب فيكون انكي ولو أدخل  
الكافر النار أو لا كان يظن أن الكل في عذاب مشتركون فقدم ذلك زيادة في ايلامهم  
(المسئلة الثانية) ذكر في المؤمن العمل الصالح ولم يذكر في الكافر العمل السيئ لأن  
العمل الصالح معتبر مع الايمان فان الايمان المجرد مفيد للنجاة دون رفع الدرجات ولا  
يبلغ المؤمن الدرجة العالية الا بايمانه وعمله الصالح وأما الكافر فهو في الدرجات مجرد  
كفره فلو قال والذين كفروا وعملوا السيئات في العذاب محضون لكان العذاب لمن

(يعلم ما في السموات والارض)  
أي من الامور التي من جعلها  
شأنى وشأنكم فهو تفرير لما  
قبله من كفايته تعالى شهيداً  
(والذين آمنوا بالباطل)  
وهو ما يعبد من دون الله  
تعالى (وكفروا بالله) مع  
تعاقد موجبات الايمان  
به (اولئك هم الخاسرون)  
المغبونون في صفقتهم حيث  
اشتروا الكفر بالايمان بأن  
ضيعوا الفطرة الاصلية  
والادلة السعدية الموجبة  
للايمان والآية من قبيل  
المجادلة بالتي هي أحسن  
حيث لم يصرح بنسبة الايمان  
بالباطل والكفر بالله والحمد لله  
اليهم بل ذكر على منتهج  
الابهام كما في قوله تعالى (انا  
اوتيناكم على هدى أو في ضلال  
مبين) ويستعملونك بناء على  
على طريقة الاستهزاء بقوله  
متى هذا الوعد وقولهم  
امطر علينا حجارة من  
السماء أو اثنا بعذاب ونحو  
ذلك (ولولا أهل مسمى)  
قد ضربه الله تعالى لعذابهم  
وبينه في اللوح (لجاءهم  
العذاب) المعين لهم حسبما

استعملوا به قيل المراد بالاجل يوم القيامة لما روى أنه تعالى رعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يذهب قومه \* ويصدر  
بعذاب الاستئصال وأن يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجلهم وفيه بعد ظاهر لما انهم  
ما كانوا يوعدون بفنائهم الطبيعي ولا كانوا يستعملون به (وليأتينهم) جملة مستأنفة مبنية لما أشير اليه في الجملة السابقة  
من بحجي العذاب عند مجل الاجل أي وبالله ليأتينهم العذاب الذي عين لهم عند

حلول الاجل (بقة) أي فجأة (وهم لا يشعرون) أي بآنيته ولعل المراد بآنيته كذلك أنه لا يأتيهم بطريق التعجيل عند استعجالهم  
والاجابة الى مسؤولهم فاذ ذلك اثبات برأيهم وشعورهم لأنه يأتيهم وهم غارون آمنون لا يخطر ونه بالبال كدأب بعض  
الغفوات النازلة على بعض الامم بياناً وهم نائمون أو ضحي وهم يلبعون لما أن اتيان عذاب الآخرة وعذاب يوم بدر ليس  
من هذا القبيل (يستعجلونك بالعذاب ٧٠١) وان جهنم لمحيطه بالكافرين استئناف مسوق لغاية تعجيلهم وركاكة رأيهم

وفيه دلالة على أن ما استعجلوه  
عذاب الآخرة أي يستعجلونك  
بالعذاب والحال أن محل  
العذاب الذي لا عذاب فوفه  
محيط بهم كأنه قيل يستعجلونك  
بالعذاب وان العذاب لمحيط  
بهم أي سيحيط بهم وانما جئ  
بالجملة الاسمية دلالة على  
تحقيق الاحاطة واستمرارها  
أو تنزيلاً لحال السبب منزلة  
حال السبب فان الكفر  
والمعاصي الواجبة لدخول  
جهنم محضة بهم وقيل ان  
الكفر والمعاصي هي النار  
في الحقيقة لكنها ظهرت  
في هذه النشأة بهذه الصورة  
وفي مرتبة في سورة  
الاعراف عند قوله تعالى  
والوزن يومئذ الحق ولام  
الكافرين اما الله عهد و وضع  
الظاهر موضع المضمرة  
للاشعار بعلة الحكم والجنس  
وهم داخلون فيه دحولا  
أوليا (يوم يغشاهم العذاب)  
ظرف لمضمرة قد طوى ذكره  
ابداً بغاية كثرة وفظائفة  
كأنه قيل يوم يغشاهم  
العذاب الذي أشبر اليه  
باحاطة جهنم بهم يكون  
من الاحوال والاهوال

يصدر منه المجموع فان قيل فيؤمن ويعمل السبب غير مذكور في القسمين فنقول  
له منزلة بين المنزلتين لاعلى ما يقوله المعتزلة بل هو في الاول في العذاب ولكن ليس من  
المحضرين دوام الحضور وفي الآخرة هو في الرياض ولكنه ليس من المحبورين غاية  
المحور كل ذلك بحكم الوعد (المسئلة الثالثة) قال في الاول في روضة على التنكير  
وقال في الآخر في العذاب على التعريف لتعظيم الروضة بالتنكير كما يقال لفلان  
ما وجاء أي شبر وعظيم (المسئلة الرابعة) قال في قول يحبرون بصيغة الفعل ولم يقل  
محبرون وقال في الآخر محضرون بصيغة الاسم ولم يقل يحضرون لان الفعل يبنى عن  
التجديد والاسم لا يدل عليه ففعله يحبرون يعني يأتيهم كل ساعة أمر يسرون به واما  
الكفار فهم اذا دخلوا العذاب يقولون فيه محضرين \* ثم قال تعالى (فسبحان الله حين  
تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج  
الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون) لما  
بين الله تعالى عظمته في الابتداء بقوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا  
بالحق وعطفاً في الانتهاء وهو حين تقوم الساعة ويفترق الناس فرقتين ويحكم على  
البعض بأمره وللجنة والابواب وهو لا اله الا الله والابواب أمر بتزنيهم عن كل سوء  
وبحمده على كل حال فقال فسبحان الله أي سبحوا الله تسبيحاً وفي الآية مسائل  
(المسئلة الاولى) في معنى سبحان الله والقطة اما القطة بفتح اللام اسم الحصار الذي هو  
التسبيح سمي التسبيح بسجود بحمل علمه واما المعنى فقال بعض المفسرين المراد منه  
الصلاة أي صلواتك اروا انه اشار الى الصلوات الخمس وقال بعضهم أراد به التزنية  
أي زهوه عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال وهذا أقوى والمصير اليه أولى  
لانه يتضمن الاول وذلك لان التزنية المأمور به يتناول التزنية بالقلب وهو الاعتقاد  
الجازم وباللسان مع ذلك وهو الذكر الحسن وبالأركان معهما جميعاً وهو العمل الصالح  
والاول هو الاصل والثاني ثمرة الاول والثالث ثمرة الثاني وذلك لان الانسان اذا اعتقد  
شياً طهر من قلبه على لسانه وذا قال طهر صدقه في مقله من أحواله وافعاله واللسان  
زجران الجنان والاركان برهان انسان لكن الصلاة أفضل أعمال الاركان وهي  
مشتملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو تنزيه في التحقيق فاذا قبل تزهي في هذا  
نوع من أنواع التزنية والامر المطلق لا يخص بنوع دون نوع فيجب حمله على كل ما هو  
تنزيه فيكون أيضاً هذا أمر بالصلاة ثم ار قولنا يناسب ما تقدم وذلك لان الله تعالى لما  
بين أن المقام الاعلى والجزاء الاوفى لمن آمن وعمل الصالحات حيث قال فاما الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات فهم في روضه يحبرون قال اذا علمتم أن ذلك المقام لمن آمن وعمل  
الصالحات والايمان تنزيه بالجنان وتوحيد باللسان والعمل الصالح استعمال الاركان  
والكل تنزيهات وتحميدات فسبحان الله أي فأتوا بذلك الذي هو الموصل الى المحور في

لما بين به المقال وقيل ظرف للاحاطة (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي من جميع جهاتهم (ويقول) أي الله عز وجل  
بعضه القراء بنون العظمة أو بعض ملائكته بأمره (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا  
على الاستمرار



من النيات التي من جللتها الاستعمال بالعذاب (بإعباد الذين آمنوا) خطاب تشرىف لبعض المؤمنين الذي لا يمكن أن يكون من إقامة أمور الدين كما ينبغي للمانة من جهة الكفرة وإرشادهم إلى الطريق الاسم (إن أرضي واسعة فاباي فاعبدون) أي إذا لم ينسجل لكم العبادة في بلاوي يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا إلى حيث ينسني لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فربدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ﴿٧٠٢﴾ إبراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء

جواب شرط محذوف إذا المعنى إن أرضي واسعة إن لم تخلصوا العبادة في أرض فأخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاختصاص (كل نفس ذائقة الموت ثم اليانرجعون) جملة مستأنفة تجي بها حاشا على المسارعة في الامثال بالامر أي كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت وكرهه فراجعة إلى حكمنا وحرمانا بحسب أعمالها فمن كانت هذه عاقبته فاسس له بدس التزود والاستعداد له وقرى يرجعون (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنورهم) (من الجنة غرقا) أي علالي وهو مفعول ثانى لتبوءة وقرى نشوئهم من الشواء بمعنى الإقامة فالتصايب غرقا حيث إذا ما باحرائه مجرى لتزائمهم أو بزع الخافض أو بتشبيه الظرف الوقت باليهم كافي قوله تعالى لا قسطن لهم صراطك المستقيم (تجري من تحتها الانهار) صفة لغرقا خالدين

الرباض والحضور على الحياض (المسئلة الثانية) خص بعض الاوقات بالامر بالتسبيح وذلك لأن أفضل الاعمال أدومها لكن أفضل الملائكة ملازمون للتسبيح على الدوام كما قال تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون والانسان مادام في الدنيا لا يمكنه أن يصرف جميع أوقاته إلى التسبيح لكونه محتاجا إلى أكل وشرب وتحصيل ما كوله ومشروب وملبوس ومركوب فأشار الله تعالى إلى أوقات إذا أتى العبد بتسبيح الله فيها يكون كأنه لم يفتروا وهي الاول والاخر والوسط أول النهار وآخره ووسطه فأمر بالتسبيح في أول الليل ووسطه ولم يأمر بالتسبيح في آخر الليل لأن النوم فيه غالب والله من على عباده بالاستراحة بالنوم كما قال ومن آياته منامكم بالليل فإذا صلى في أول النهار وتسبختين وهما ركعتا حسبه له صرف ساعتين إلى التسبيح ثم إذا صلى أربع ركعات وقت الظهر حسبه له صرف أربع ساعات أخرى فصارت ست ساعات وإذا صلى أربعاً أو آخر النهار وهو العصر حسبه أربع أخرى فصارت عشر ساعات فإذا صلى المغرب والعشاء سبع ركعات أخر حصل له صرف سبع عشرة ساعة إلى التسبيح وبقي من الليل والنهار سبع ساعات وهي ما بين نصف الليل ونشبه لأن نشبه ثمان ساعات ونصفه ست ساعات وما بينهما السبع وهذا القدر أو نام الانسان فيه لكان كثيرا واليه أشار تعالى بقوله قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زده عليه وزيادة القليل على النصف هي ساعة فيصير سبع ساعات مصرية إلى النوم والثالث مرفوع عنه الفلم فيقول الله تعالى صرف جميع أوقات تكليفه في تسبيحي فلم يبق لكم أيها الملائكة عليهم الزينة التي ادعيتكم بقولكم نحن نسبح بحمدك وتقديسك على سبيل الانحصار لا هم مثلكم فقامهم مثل مقامكم في أعلى عليين واعلم ان في وضع الصلاة في أوقاتها وعدد ركعاتها واختلاف هيئاتها حكمة بالغة أما في عدد الركعات فاتفق من كون الانسان يقضيان سبع عشرة ساعة وفرض عليه سبع عشرة ركعة وأما على مذهب أبي حنيفة حيث قال بوجوب التور ثلاث ركعات وهو أقرب الثنوي فنقول هو مأخوذ من أن الآية إن ينبغي أن يقل نومه فلا ينام الا ثلاث ابل مأخوذا من قوله تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه ويفهم من هذا ان قيام ثلثي الليل مستحسن مستحب مؤكدا استحباب ولهذا قال عقبه علم أن في تحضوه فتاب عليكم ذكر بلفظ التوبة وإذا كان كذلك يكون الانسان يقضيان في عشرين ساعة فأمر بعشرين ركعة وأما النبي عليه السلام فلما كان من شأنه ان لا ينام أصلا كما قال تنام عينا ولا ينام فلي جعل له كل الليل كالنهار فمن بدله التهجيد فأمر به وإلى هذا أشار تعالى في قوله ومن الليل فاسجد له وسبحه بلا طويلا أي كل الليل لك للتسبيح فصار هو في أربع وعشرين ساعة مسجدا فصار من الذين لا يفترون طرفه عين وأما في أوقاته فاتفق من أيضا ان الاول والاخر والوسط هو المعترف بشرع التسبيح في أول النهار وآخره وأما الليل فاعتبر اوله

فيها) أي في الغرف أو في الجنة (نعم أجر العاملين) أي الاعمال الصالحة والمخصوص بالمدح محذوف ثقة بدلالة ﴿ووسطه﴾ ما قبله عليه وقرى فتم (الذين صبروا) أما صفة للعاملين أو نصيب على المدح أي صبروا على أدية المشركين وسدائد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاقي (وعلى ربهم يتوكلون)

أي يوم يتوجهوا جميعاً يتوبون ويدرون الاصلى الله تعالى (وكان من دابة لا تحمل رزقها) روى أن النبي عليه الصلاة والسلام لما أمر المؤمنين الذين كانوا مكة بالهاجرة الى المدينة قالوا كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها ماء فترأت أي وكم من دابة لا تطبق حمل رزقها لضعفها ولا تدخره ولا تصبح ولا تعيش عندها (الله يرزها واولاكم) ثم انها مع ضعفها تنوكلها اي اياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا رزقها واولاكم الا الله ﴿ ٧٠٣ ﴾ تعالى لان رزق اكله اسباب هب السبب لها وحده فلا تخافوا

نقطة بالمهاجرة (وهو السهم)  
 المباح في السمع فيسم قولكم  
 هذا (السميع المبالغ في العلم  
 فيعلم ضمائركم ولئن سألتهم  
 أي أهل مكة (من خلق  
 السموات والارض وسخّر  
 الشمس والقمر يقول الله)  
 اذا سئل لهم الى انكاره ولا  
 الى التردد فيه (واي يوفى كور)  
 انكار واستبعاد من جهته  
 تعالى تركهم العمل بوجبه  
 أي فكيف بصرفون عن  
 الاقرار بتفرد تعالى في الالهية  
 مع اقرارهم بتفرد تعالى فيما  
 ذكر من الخلق والتسخير  
 (الله يسطر الرزق ان يشاء)  
 أن يسطر له (من عباده  
 ويقدر له) أي يقدر ان يشاء  
 أن يقدر له منهم كائن من كان  
 على أن الضمير بهم حسب  
 اتمام مرجعه أو يقدر ان  
 يسطر له على التعاقب (ان الله  
 بكل شيء عليم) فيعلم من يليق  
 بسط الرزق فيسطر له ومن  
 يليق بقدره فيقدر له او فيعلم  
 ان كلا من البسط والقدر  
 في أي وقت يوافق الحكمة  
 والمصلحة فيعمل كلامها  
 في وقته (ولئن سألتهم من نزل  
 من السماء ماء فأحيي به الارض

ووسطه كما اعتبر أول النهار ووسطه وذلك لان الظاهر وقت نصف النهار والوقت  
 نصف الليل لا يابدا أن الليل المعبر هو القدر الذي يكون الانسان فيه يقظان وهو  
 مقدار خمس ساعات فجعل وقت نصف هذا القدر وهو الثلاثة من الليل أما بوضعية  
 لما رأى وجوب التزكيات زمان النوم عنده أربع ساعات وزمان اليقظة بالليل ثمان ساعات  
 وآخر وقت العشاء الاخرة الى الرابعة والخامسة ليكون في وسط الليل المعبر كما أن  
 الظاهر في وسط النهار وأما النبي صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة نهاراً وتوهم انبعاثه قال  
 لولا ان أشق على أمتي لأمرتكم بالنسوك وتأخير العشاء الى نصف الليل لكان الاربع  
 في نصف الليل كان الاربع في نصف النهار وفيه التفصيل والذي يتبين لي أن النهار اثنا  
 عشرة ساعة زمانية والصلاة المؤداة فيها عشر ركعات فيبقى على المكفّر ركعتان يؤتيهما  
 في أول الليل ويؤدي ركعة من صلاة الليل ليكون ابتداء الليل بالتسبيح كما كان ابتداء  
 النهار بالتسبيح ولما كان المؤدى من تسبيح النهار في أمه ركعتين كان المؤدى من تسبيح  
 الليل في أوله ركعة لان تسبيح النهار طويل مثل ضعف تسبيح الليل لان المؤدى في النهار عشرة  
 والمؤدى في الليل من تسبيح الليل خمس (المسئلة الثالثة) في فضيلة السجدة والحمدلة  
 في المساء والصباح ولتذكرها من حيث النقل والعقل أما النقل فأخبرني الشيخ الورع  
 الحافظ الاستاذ عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بحديث مسنداً عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال اجعل اصحابه انجز عن أن تأتي وقت النوم بألف حسنة فتوقف فقال النبي  
 عليه السلام قل سبحان الله والحمد لله والله أكبر مائة مرة يكتب لك بها ألف حسنة  
 وسمته يقول رحمه الله مسنداً من قال خلف كل صلاة مكتوبة عشر مرات سبحان الله  
 وعشر مرات الحمد لله وعشر مرات الله أكبر أدخل الجنة وأما العقل فهو ان الله تعالى  
 له صفات لازمة لا من فعله وصفات ثابتة له من فعله أما الاول فهي صفات كمال وجلال  
 خلافتها نقص فاذا أدرك المكلف الله بانه لا يجوز أن يخفى عليه شيء لكونه عالماً بكل شيء  
 فقد زهه عن الجهل ووصفه بضده واذا عرفه بانه لا يجوز عن شيء لكونه قادر على كل شيء  
 فقد زهه عن العجز واذا علم انه لا يجري في ملكه الا ما يشاء لكونه مريد الكل كأن فقد  
 وصفه وزهه واذا أظهر له انه لا يجوز عليه الفناء لكونه واجب البقاء فقد زهه واذا بان له  
 انه لا يسبقه العلم لا تصافه بالقدم فقد زهه واذا لاح له انه لا يجوز أن يكون عرضاً  
 أو جسماً أو في مكان لكونه واجباً برئاً عن جهات الامكان فقد زهه لكن صفاته السلبية  
 الاضافية لا يبعدها عادوا واشغل بها واحد لا في فهم عمره ولا يدرك كنهها ذاتاً قائل  
 متحضراً بقلبه سبحان الله متنبها لما يقوله من كونه منزهاً له عن كل نقص فاتبانه  
 التسبيح على هذا الوجه من الاجال يقوم مقام اتباعه به على سبيل التفصيل لكن لا ريب  
 في ان من أتى بالتسبيح عن كل واحد على حدة مما لا يجوز على الله يكون قد أتى بما لا تنفي به  
 الاعمار فيقول هذا العبد أتى بتسبيح طويل عمره ومدة بقائه فأجاز به بل أظهره عمر

بعد موتها يقول الله) معترفين بانه الموجد للمكنات باسمها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي  
 كاد يتوهم منه القدرة على شيء ما أصلاً (قل الحمد لله) على

ان جعل الحق بحيث لا يجترى البطلون على يهوده وانه أظهر جثثك عليهم وقيل على ان عظمك من أمثال هذه الضلالات ولا يخفى بعده ( بل أكثرهم لا يقولون ) أي شئنا من الاشياء فذلك لا يعملون بمقتضى قولهم هذا فيشركون به سبحانه أخس مخلوقاته وقيل لا يقولون ماتريد تحميدك عند مقالهم ذلك ( وما هذا الميزة الدنيا ) إشارة تحقير وازدراء للدنيا وكيف لا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا نزل عند الله خازن يومئذ ٧٠٤ ماس في الكافر منها شربة ماء

( اياهو واجب ) أي الا كما يلهمي ويلعب به الصبيان يحبهمون عليه ويتعجبون به ساعته ثم يفرقون عنه ( وان الدار الآخرة للهى الحيوان ) أي الهى دار الحياة الحقيقية لا مشاع طربا للموت واعناء عليه أو هوى في ذاتها حيا للبالغة والحيوان مصدر حبى سمي به هذه الحياة وأصله حيبان فقلت ليلاء الثانية واوالمافى بناء فعلا من معنى الحركة والاضطراب لازم للحيوان ولذلك احتير على الحياة في هذا المقام المقضى للبالغة ( وكانوا يعلمون ) أي لما آثروا عليها الدنيا التي صلحها عدم الحياة ثم ما يحدث فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشيكة الاضمحلال ( فاذا ركبوا في الفلك ) متصل بمبادل عليه شرح حالهم والركوب هو الاستعلاء على الشئ المتحرك وهو متعد بنفسه كافي قوله تعالى والجيل والبنغال والحمير اتركبوها واستعماله ههنا وفي أمثاله بكلمة في اللابد ان بار المركوب في نفسه من قبيل

كل ذنب وأزنيه بخلم الكرامة وأزله بدار المقام مدة لا انتهاء لها وكما أن العبد يره الله في أول النهار وآخره ووسطه فان الله تعالى يطهره في أوله وهو دنياه وفي آخره وهو عقابه \* وفي وسطه وهو حاله كونه في قبر الذي يحويه الى أو ان حشره وهو مضاه \* وأما الثانية وهو صفات الفعل فالإنسان اذا نظر الى خلق الله السموات يعلم انها نعمة وكرامة فقول الحمد لله فاذا رأى الشمس فيها نارضة فيعلم انها نعمة وكرامة فيقول الحمد لله وكذلك القمر وكل كوكب والارض وكل نبات وكل حيوان يقول الحمد لله لكن الإنسان لو حمد الله على كل شئ على حدة لافى عمره به هذا استحضره ذهبه التعم الى لا تعد كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ويقول الحمد لله على ذلك فهذا الحمد على وجود جمال يقوم منه مقام الحمد على سبيل التفصيص ويقول عبدي استغرق عمري بخدمتي وأنا وعدت الشاكر بالزيادة فيه على حصة التسليم الحسى وله على حمد الزيادة ثم ان الإنسان اذا استغرق صفات الله فوجد عجز عقله الى التفكير في الله تعالى بعد التفكير في آلاء الله فكل ما يقع في عقله من حجبته قد غنى أن يقول الله أكبر مما أدركه لان المدركات وجهات الإدراك كانت لانهاية لها فان أراد أن يقول على سبيل التفصيل الله أكبر من هذا الذي أدركته من هذا الوجه وأكبر مما أدركته من ذلك الوجه وأكبر مما أدركه من وجه آخر يفنى عمره ولا ينفى بادر اك جميع الوجوه التي يظن انظر انظر ان الله يدرك الله بذلك الوجه فاذا قال مع نفسه الله أكبر أى من كل ما أتصوره بقوة عقلى وطاقة ادراكى يكون متوغلا في العرفان واليه الإشارة بقوله العجز عن درك الادراك ادراك فقول الفاعل المستبسط سبحانه الله والحمد لله والله أكبر مقيد لهذه القوائد لكن شرطه أن يكون كلاما معتبرا وهو الذى يكون من صميم القلب لا الذى يكون من طرف اللسان ( المسئلة الرابعة ) قوله وعشيا عطف على حين أى سبحوه حين تمسون وحين تصبحون وعشيا وقوله وله الحمد في السموات والارض كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه لطيفة وهو ان الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه بين لهم أن تسبحهم الله لتفهمهم لا تنفع اعود على الله فعلهم أن يحمدا الله اذا سبحوه وهذا كافي قوله تعالى يبنون عليكم أن أسوأ قل لا تنوا على اسلامكم بل الله عين عليكم ان هذا كم لايمان ( المسئلة الخامسة ) قدم الامساء على الاصباح ههنا في قوله وسبحوه بكرة وأصيلا وذلك لان ههنا أول الكلام ذكر الحشر والاعادة من قوله الله يبدأ الخلق ثم يعيده الى قوله فأولئك في العذاب محضرون وآخر هذه الآية أيضا ذكر الحشر والاعادة بقوله وكذلك تخرجون والامساء آخره ذكرهم الاخر ايد كر الآخرة ( المسئلة السادسة ) في تعلق اخراج الحى من الميت والميت من الحى بما تقدم عليه هو ان عند الاصبح يخرج الإنسان من شبه الموت وهو انوم الى شبه الوجود وهو اليقظة وعند العشاء يخرج الإنسان من اليقظة الى النوم واختلف المفسرون في قوله يخرج الحى من الميت فقال أكثرهم يخرج الدجاجة من البيضة

في ما وصفوا من الاشراك فاذا ركبوا في البحر ولقوا شدة (دعوا الله مخلصين له الدين) أي كائين هلى صورة المخلصين لديهم المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لهم بأنه لا يكشف الشدا عندهم الا هو (فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) أي فاجروا ماودة الى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم وليمتنعوا) أي فاجروا الاشراك ليكونوا كافرين بما آتيناهم من نعمة الانجاء التي حقها يشكروها (مسوف يعلمون) أي عاقبة ذلك وغائلته ﴿ ٧٠٥ ﴾ حين يرون العذاب (اولم يروا) أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا

(أنا جعلنا) أي بلدهم (حرما آمنا) مصوننا من النهب والنعدى سالما أهله من كل سوء (ويتخطف الناس من حوالهم) أي والحال أنهم يختلسون من حوالهم قتلا وسبيا ذكأت العرب حوله في تغاوروتها (أفبالباطل يؤمنون) أي أبعد ظهور الحق الذي لا ريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق (وبنعمة الله يكفرون) وهي المستوجبة للشكر حيث يشركون به غيره و تقديم الصلة في الموضعين لاظهار كمال شناعة ما فعلوا (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بان زعم أنه له شريكا أي هو اظلم من ظالم وان كان سبب الظلم دالا على نفي الاظلم من غير فعرض اننى المساوى وقد مر مرارا (أو كذب بالحق لما جاءه) أي بالرسول وبالقرآن وفي ما أسفاه لهم بانهم لم يتوقفوا ولم يتأملوا حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب أثر في أنير (أليس في جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوابهم فيها كقول من قال ﴿ أستم خير من ركب المطايا ﴾ أي

والبيضة من الدجاجة وكذلك الحيوان من الطغطة والنعطة من الحيوان وقال بعضهم المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويمكن ان يقال المراد يخرج الحي من الميت أي اليقظان من النائم والنائم من اليقظان وهذا يكون قد ذكره للتشليل أي احياء الميت عنده وامانة الحي كتبنيه النائم وتنويم المتبني ثم قال تعالى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك نخرج جون وفي هذا معنى لطيف وهو ان الانسان بالموت تبطل حيوانيته وامانته الناطقة ففارقته وتبقى بعده كما قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله موتا لكن الحيوان نام فحرك حساس لكن انائم لا يتحرك ولا يحس والارض الميتة لا يكون فيها نماء ثم ان النائم بالانتباه يتحرك ويحس والارض الميتة بعد موتها تنمو نباتها فكما أن تحريك ذلك الساكن وانماء هذا الواقع سهل على الله تعالى كذلك احياء الميت سهل عليه الى هذا أشاء بقوله وكذلك نخرجون ﴿ ثم قال تعالى (ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا نتم بشر تنشقرون) نأمر الله تعالى بالتسبيح عن الاسماء وذكر ان الحمد لله على خلق جميع الاشياء وبين قدرته على الامانة والاحياء بقوله فسبحان الله الى قوله وكذلك نخرجون ذكر ما هو حجة ظاهرة وآية باهرة على ذلك ومن جعلها خلق الانسان من تراب وتقريره هو ان القرب أبعد الاشياء عن درجة الاحياء وذلك من حيث كبريته فانه بارد يابس والحياة بالحرارة والرطوبة ومن حيث اونه فانه كدور الروح نير ومن حيث فعله فانه ثقل والارواح التي بها الحياة خفيفة ومن حيث السكون فانه بعيد عن الحركة والحيوان يتحرك يمتد ويسير الى خلف والى قدام والى فوق والى اسفل وفي الجملة فالتراب أبعد من قبول الحياة عن سائر الاجسام لان العناصر أبعد من المركبات لان المركب بالتركيب أقرب درجة من الحيوان والعناصر أبعدا من المركب لان الماء فيه الصفاء والرطوبة والحركة وكلها على طبع الارواح وانما أقرب لانها كالحرارة الغريزية منضجة جامعة مفرقة ثم المركبات وأول مراتبها المعدن فانه ممتزج وله مراتب أعلاها الذهب وهو قريب من أدنى مراتب النبات وهي مرتبة النبات التي ينبت في الارض ولا يبرز ولا يرتفع ثم لنبات واعلى مراتبها وهي مرتبة الاشجار التي تقبل التعظيم ويكون لثراها حب يؤخذ منه مثل تلك الشجرة كالبيضة من الدجاجة والبيضة قريبة من أدنى مراتب الحيوانات وهي مرتبة الحشرات التي ليس لها دم سائل ولا هي الى المناقص الجلبلة وسائل بالنباتات ثم الحيوان وأعلى مراتبها قريبة من مرتبة الانسان فان الانعام والاسمى فخرس تشبه العتال والجمال والساعي ثم الانسان وأعلى مراتب الانسان قريبة من مرتبة الملائكة المسبحين لله الحمادين له فالله الذي خلق من أبعد الاشياء عن مرتبة احياء حيا هو في أعلى المراتب لا يكون الامتزاز عن العجز والجهل ويكون له الحمد على تمام الحياة ويكون له كمال القدرة ونفوذ الارادة فيجوز منه الابداء والاعادة وفي الآية لميقتان (احدهما) قوله اذا هوى للمفاجأة يقال خرجت فاذا أسد بالباب وهو اشارة

ستوجبون انشاء فيها وقد ﴿ ٨٩ ﴾ س فعلوا ما فعلوا من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح أو انكار نعباد لاجترأهم على ما ذكر من الافتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة أي ألم يعلموا أن في جهنم مثوى للكافرين حتى وهذا الجراءة

شوكة الآخر وفي ذلك قوة وهن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه وافق ذلك يوم بدر وفيه من نصر الله العزيز المؤمنين وفرحهم بذلك ما لا يخفى والاول هو الانسب لقوله تعالى ( ينصر من يشاء ) أي من يشاء أن ينصره من عباده على عدوه ويغلبه عليه فانه اشأناف مقرر لمضمون قوله تعالى الله الامر من قبل ومن بعد ( وهو العزيز ) المبالغ في العزة والغلبة فلا يعجزه من يشاء أن ينصر عليه كائن من كان ( الرحيم ) المبالغ في الرحمة فينصر \* ٧٠٨ \* من يشاء أن ينصره أي فربق كان والمراد

بالرحمة هي الدنيوية أما على القراءة المشهورة فظاهر لما ان كلا الفريقين لا يستحق الرحمة الاخرى وية واما على القراءة الاخيرة فلان المسلمين وان كانوا مستحقين لها لكن المراد ههنا نصرهم الذي هو من آثار الرحمة الدنيوية وتقديم وصف العزة لتقدمه في الاعتبار ( وهذا الله ) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد كانه قيل وعد الله وعدا لا يختلف الله وعده ) أي وعد كالمما يتعلق بالدين والآخر لاستحالة الكذب عليه سبحانه واظهر الاسم الجليل في وقع الاضمار لتعليل الحكم وتخييمه والجملة استئناف مقرر لمعنى المصدر وقد جوز أن تكون حالته فيكون كالصدر الموصوف كانه قيل وعدا غير مختلف ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) أي ما سبق من شؤنه تعالى ( يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا ) وهو ما يشاهدونه من زخارفها وما لا ذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم الملائمة لاهوائهم المستندعية لانهم اكرمهم فيها وعليها

( المسئلة الرابعة ) قوله وجعل بينكم مودة ورحمة فيه أقوال قال بعضهم مودة بالمجامعة ورحمة بالولد تمسك بقوله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا وقال بعضهم محبة حالة حاجه نفسه ورحمة حالة حاجه صاحبه اليه وهذا لان الانسان يحب مثلا ولده فاذا رأى عدوه في شدة من جوع وألم قد يأخذ من ولده ويصلح به حال ذلك وما ذلك لسبب المحبة وانما هو لسبب الرحمة ويمكن أن يقال ذكر من قبل أمرين أحدهما كون الزوج من جنسه واشأنى ما تنفضى اليه الجنسية وهو السكون اليه فالجنسية توجب السكون وذكر ههنا أمرين أحدهما ينفضى الى الآخر فالمودعة تكون ولائم انها تنفضى الى الرحمة ولهذا فان الزوجة قد تخرج عن محل الشهوة بكبر أو مرض ويبقى قيام الزوج بها بالعكس وقوله ار في ذلك محتمل أن يقال المراد في خلق الأزواج لايات ويحتمل أن يقال في جعل المودة بينهم آيات ( اما الاول ) فلا بد له من فكر لان خلق الانسان من الوالدين يدل على كمال القدر ونفوذ الارادة وشمول العلم لمن يفكر ولو في خروج الولد من بطن الام فان دون ذلك لو كان من غير الله لا يفضى الى هلاك الام وهلاك الولد ايضا لان الولد لو سئل من موضع ضيق غير اعانه الله مات ( واما الثاني ) فكذلك لان الانسان يجد بين القرينين من التراحم ما لا يجد بين ذوى الارحام وليس ذلك بمجرد الشهوة فانها قد تنفي وتبقى الرحمة فمومر الله ولو كان يدهم مجرد الشهوة وانما يصب ككثيرا قوع وهو سبيل للشهوة والشهوة غير دائمة في نفسها ككل ساعة بينهما فراق وطلاق بالرحمة التي بهما يدفع الانسان الكاره عن حريم حرمه من عند الله ولا يعلم ذلك الا بفكر \* ثم قال تعالى ( ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار ) ( وما بين دلائل الانفس ذكر دلائل الافاق وأظهرها خلق السموات والارض فاما بعض الكفار يقول في خلق البشر وغيره من المركبات انه بسبب ما في العناصر من الكيفيات وما في السموات من الحركات وما فيها من الاتصالات فاذا قل له فالى سمع والارض لم تكن لامتناع العناصر واتصالات الكواكب فلا يجد بدا من أن يقول ذلك قدرة الله وارادته ثم أشار الى دلائل الانفس والافاق ذكر ما هو من صفات الانفس بالاختلاف الذي بين أوثان الانسان فان واحدا منهم مع كثرة عددهم وصغر حجم خدودهم وقودهم لا يشبهه غيره والسموات مع كبرها وقلة عددها مشتهيات في الصور والثاني اختلاف كلامهم فان عريبين هما اخوان اذا تكلمت لغة واحدة يعرف أحدهم من الآخر حتى أن من يكون محجوبا عنهما لا يبصرهما يقول ههنا صوت فلان وههنا صوت فلان الآخر وفيه حكمة بالغة وذلك لان الانسان يحتاج الى التمييز بين الأشخاص ليعرف صاحب الحق من غيره والعدو من الصديق ليحترز قبل وصول العدو اليه وليقبل على الصديق قبل أن يفوته الاقبال عليه وذلك قد يكون بالبصر فخلق اختلاف الصور وقد يكون بالسمع فخلق اختلاف الاصوات وأما اللمس والشم والذوق

وعكوفهم عليها لا تمتعهم بزخارفها وتنعمهم بلاذها كقيل فانهم ليسوا علموه منها بل من أفعالهم القريبة فلا على علومهم وتنكير ظاهرا للتحقير والتخسيس دون الوحدة كما توهم أي يعلمون ظاهرا تحقيرا خيسا من الدنيا ( وما الآخرة ) التي هي الغاية القصوى والمطالب الاسنى ( هم غافلون ) يخطرونها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدى







بعد الفتاة بالحياة الابدية ومجازاتهم بحسب اعمالهم غيب ما تبين المحسن من النعم وانما نشهد بحسنه اقول لكل من الفريين  
 حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على انظارهم فيمن نصب في الصنوعات من الآلات والدلائل  
 والامارات والمخايل كإتقابه قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم  
 أيكم أحسن عملا فان العمل غير مختص بعمل الجوارح ﴿ ٧١٠ ﴾ ولذلك فسر عليه الصلاة والسلام بقوله

العرضيات التي للانفس اللازمة والمفارقة ذكر العرضيات التي للاتفاق وقال ير بكم  
 البرق خوفا وطمعا وبزل من السماء وفي الآية مسائل ( احداها ) لما قدم دلائل  
 الانفس ههنا قدم العرضيات التي للانفس وأخر العرضيات التي للاتفاق كما أخر دلائل  
 الاتفاق بقوله ومن آياته خلق السموات والارض ( المسئلة الثانية ) قدم لوازم الانفس  
 على العوارض المفارقة حيث ذكر أولا اختلاف الاسنة والالوان ثم المنام والانتقاء  
 وقدم في الاتفاق العوارض المفارقة على اللوازم حيث قال ير بكم البرق خوفا وطمعا  
 وبزل ذلك لان الانسان يتغير الحال والعوارض له غير بعيدة واما اللوازم فيه  
 فقرينة اما السموات والارض قليلية التغير فاعوارض فيها أغرب من اللوازم وقدم  
 ما هو أعجب لكونه أدخل في كونه أيد وتزبد بيننا فنقول الانسان يتغير حاله بالكبر  
 والصغر والصحة والعقم وله صوت يعرف به لا يتغير له لون يتميز عن غيره وهو غير في  
 الاخر لولا ذلك لا يتغير وهو آية عجيبة والسماء والارض اثباتا يتغيران ثم روي في بعض  
 الاحوال بطارها طينة ويروق عائلته والسماء كما كانت والارض كذلك فهو آية دالة  
 على ما عاين من تغير المخل وبزل أمر مع ثبات المخل ( المسئلة الثالثة ) كما  
 قدم السماء على الارض قدم ما هو من السماء وهو البرق والمطر على ما هو من الارض وهو  
 الاثبات والاحياء ( المسئلة الرابعة ) كان في انزال المطر اثبات السحب منافع كذلك في  
 تفرق البرق والعد على المطر منفعة وذلك لان البرق اذا لاح والذي لا يكون تحت كن  
 يخاف ان يثقل فيستعده والذي له دهر ريح أو مصنع يحتاج الى الماء أو زرع يستوى  
 بحار الماء وأيضا العرب من أهل البوادي فلا يعملون البلاد لمعش ما لم يكنوا قد رأوا  
 البرق النامحة من جانب دون جانب واعلم أن فوائد البرق ما لم تظهر للمعتمدين البلاد  
 فهي ظاهرة للبادين ولهذا جعل تقديم البرق على تنزيل الماء من السماء نعمة وأيدوا ما  
 كونه آية فظاهر فان في السحاب ليس الا الماء وهواء وحروج النار منها بحيث تحرق الجبال  
 في غاب البعد فلا بد له من خالق هو الله قالت الفلاسفة السحاب فيه كثافة واطافة بالذبيبة  
 الى الهواء والماء فالهواء ألطف منه والماء أكثف فاذا هبت ريح قوية تحرق السحاب  
 بعنف فيحدث صوت الرعد ويخرج منه انار كما يس جسم جسم بعنف وهذا كما ان النار  
 تخرج من وقوع الحجر على الحديد فان قال قائل الحجر والحديد جسمان مسلان والسحاب  
 والريح جسمان رطبان فيقولون لكن حر كزيد لا تسن ضعيفة وحر كهالريح قوية تغرق  
 الاشجار فتقول لهم البرق والرعد أمران حادثان لا بد لهما من سبب وقد علم بالبرهان  
 كون كل حادث من الله فهما من الله ثم انا نقول هب ان الامر كما تقولون فهو بوب تلك  
 الريح القوية من الامور الحادثة العجيبة لا بد له من سبب وينتهي الى واجب الوجود  
 فهو آية للعاقل على قدرة الله كيفما فرضتم ذلك ( المسئلة الخامسة ) قال ههنا قوم يعقلون  
 لما كان حدوث الولد من الوالد أمرا عاديا مطردا قليل الاختلاف كان يتطرق الى

أيكم أحسن عملا وأورع  
 عن محارم الله وأسرع  
 في طاعة الله وقدم تحقيقه  
 في أوائل سورة هود عليه  
 السلام وقوله تعالى ( وأجل  
 مسمى ) عطف على الحق  
 أي وبأجل معين قدره الله  
 تعالى لبقائها لا بد لها  
 من أن تنهي اليه لاحتاجة  
 وهو وقت قيام الساعة  
 هذا وقد جوز أن يكون قوله  
 تعالى في انفسهم صلة  
 للتفكر على معنى أو لم يفكروا  
 في انفسهم التي هي أقرب  
 المخوقات اليهم وهم أعلم  
 بشؤونها وأخبر بأحوالها  
 منهم بأحوال ما عداها  
 فيندبروا ما أودعها الله  
 تعالى ظاهرا وباطنا  
 من غرائب الحكم الدالة  
 على التدبير دون اهمال  
 وأنه لا بد لها من انتهاء  
 الى وقت يجازيها فيه الحكيم  
 الذي درأمرها على الاحسان  
 احسانا وعلى الاساءة مثلها  
 حتى يعلموا عند ذلك أن سائر  
 الخلائق كذلك أمرها  
 جار على الحكمة والتدبير  
 وأنه لا بد لها من الانتهاء  
 الى ذلك الوقت وأنت خير

بان أمر معاد الانسان ومجازاته بما عمل من الاساءة والاحسان هو المقصود بالذات والحجاج الى الاثبات ﴿ الاوهام ﴾  
 فجعله ذريعة الى اثبات معاد ما عداه مع كونه بمنزل من الجزاء تعكيس للامر فتدبر وقوله تعالى ( وان كثيرا من الناس  
 يلقاء ربهم لكافرنون ) تذييل

مقرر لما قبله يبان أن أكثرهم غير مقتصرين على ما ذكر من الغفلة عن أحوال الآخرة والاعراض عن التفكير فيما يرشدهم  
إلى معرفتها خلق السموات والأرض وما بينهما من المصنوعات بل هم منكرون بما جحدون بقاءه تعالى وجزئته بالبعث  
(أولم يسبوا) توخي لهم بعدم انعاضهم بمشاهدة أحوال أمثالهم الدالة على عاقبتهم وما آلهم والهمزة لتقرير المنق  
والواو للعطف على مقدر ﴿ ٧١١ ﴾ يقتضيه المقام أي أقعدوا في أمانا كنهم ولم يسبوا (في الأرض) وقوله تعالى

( فينظروا ) عطف على  
يسبوا داخل في حكم التقرير  
والتوبيخ والمعنى أنهم  
قد ساروا في أفطار الأرض  
وشاهدوا (كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم) من الأمم  
المهلكة كعاد وثمود وقوله  
تعالى (كانوا أشد منهم قوة)  
الخ يبان لمبدأ أحوالهم  
وما آلهما يعني أنهم كانوا  
أقدر منهم على التمتع بالحياة  
حيث كانوا أشد منهم قوة  
(وأنا روا الأرض) أي قلبوها  
للازعجة والحرق وقيل  
لاستنباط المياه واستخراج  
المعادن وغير ذلك (وعروها)  
أي عرّسها أولئك بقنون  
العمارات من الزراعة والفرس  
والبناء وغيرها بما بعد عمارة لها  
(أكثر مما عروها) أي عمارة  
أكثر كما وكيف وزمانا من عمارة  
هؤلاء أيها كيف لا وهم  
أهل واد غير ذي نزع لا تبسط  
لهم في غيره وفيه تهكم بهم  
حيث كانوا مغترين بالبناء  
مفتخرين بمتاعها مع ضعف  
حالهم وضيق أظلمهم  
اذمدار أمرهم على التبسط  
في البلاد والسياسة على العباد  
والقلب في اكتاف الأرض

الأوهام العامة أن ذلك بالطبيعة لأن المطرد أقرب إلى الطبيعة من المختلف لكن البرق  
والطر ليس أمرا مطردا غير مختلف اذ يقع ببلدة دون بلدة وفي وقت دون وقت وتارة  
تكون قويا وتارة تكون ضعيفة فهو أظهر في العقل دلالة على الفاعل المخالف فقال هو آية  
لمن له عقل أن لم يتفكر تفكرا تاما ثم قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض  
بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) لما ذكر من العوارض التي  
للسماء والأرض بعضها ذكر من لوازمها البعض وهي قيامها فالأرض الثقيلة يتعجب  
الإنسان من قوتها وهدم نزولها وكون السماء يتعجب من علوها وثباتها من غير دعم  
وهذا من لوازم فالأرض لا تخرج عن مكانها الذي هي فيه والسماء كذلك لا تخرج  
عن مكانها الذي هي فيه فان قيل انها تتحرك في مكانها كالرحى ولكن اتفق العقلاء على  
انها في مكانها لا تخرج عنه وهذه آية ظاهرة لأن كونها في الموضع الذي هي فيه وعلى  
الموضع الذي هم عليه من الأمور الممكنة وكونها في غير ذلك الموضع جائز فكان يمكن  
أن تخرج عنه فلا تخرج كما كانت ترجحها للجواز على غير ذلك لا يكون الانفعال بخارج  
والنفسا قالوا كون الأرض في المكان الذي هي فيه طبيعي لها لأنها أشبه الأشياء  
والثقل بطلب المركز والخفيف بطلب المحيط والسماء كونها في مكانها كانت ذات  
مكان فلذا تمها قياهما ففهم بطبيعتها فقول قد تقدم مرارا أن القول بالطبيعة باطل  
والذي يزيد ههنا انكم وافقتمونا بأن ما جاز على أحد المثبتين جاز على المثل الآخر لكن  
مفعر الفلك لا يتخالف محده في الطمع فيجوز حصول مقعره في موضع محده وذلك  
بالخروج والزوال فاذن الزوال عن المكان ممكن لاسيما على السماء الدنيا فانها محددة  
للجهات على مذمكم أيضا والأرض كانت تجوز عليها الحركة الدورانية كما يقولون على  
السماء فعدمها وسكونها ليس الانفعال بخارج وفي الآية مسائل (المسألة الأولى) ذكر  
الله من كل باب أمرين أما من الانفس فقوله خلق لكم استدل بخلق الزوجين ومن  
الآفاق السماء والأرض في قوله خلق السموات والأرض ومن لوازم الإنسان اختلاف  
اللسان واختلاف الألوان ومن عوارضه المنام والابتغاء ومن عوارض الآفاق البروق  
الأمطار ومن لوازمها قياس السماء وقياس الأرض لأن الواحد يكفي للاقرار بالحق  
الثاني يفيد الاستقرار بالحق ومن هذا اعتبر شهادة شاهدين فان قول أحدهما يفيد  
ظن وقول الآخر يفيد تأكيد وهذا قال إبراهيم عليه السلام ولكن ليطعن  
في (المسألة الثانية) قوله بأمره أي بقوله قوما أو بأمره قياهما وذلك لأن الأمر عند  
تمتة موافق للإرادة وعندنا ليس كذلك ولكن النزاع في الأمر الذي للتكليف لا في  
أمر الذي للتكوين فانا لا ننزعهم في أن قوله كن وكونوا ويأمر بكون موافق للإرادة  
(المسألة الثالثة) قال ههنا ومن آياته أن تقوم وقال قبله ومن آياته يريكم وليل ان  
يكم وإن قال بعض المفسرين أن أن مضمر هناك معناه من آياته إن يريكم ليصير

لأن التصرفات وهم ضعفة ملجئون إلى واد لا نفع فيه يخافون أن يخطفهم الناس (وجاءتهم رسلهم بالبينات)  
آيات أو الآيات الواضحات (فكان الله ليظلمهم) أي فكذبوهم فاهلكهم فإنا كان الله يهلكهم

من غير جرم يستدعيه من قبلهم والتعير عن ذلك بالظلم مع أن هلاكه تعالى ايهم بلا جرم ليس من الظلم في شيء على ما تقرر من قاعدة أهل السنة لأظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بإرازه في معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقدر في سورة الانفال وسورة آل عمران (واكن كانوا أنفسهم يظلمون) بان اجتروا على اقرار ما يوجب من المعاصي العظيمة (ثم كان عاقبة الذين أساؤا) أي عملوا السيئة ووضع الموصول موضع ضميرهم ﴿٧١٢﴾ للتسجيل عليهم بالاساءة والاشعار

بعلة الحكم (السوأي) أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وأفظعها التي هي العقوبة بانثار ذنوبها تأنيث الاسو كالخسني تأنيث الاحسن أو مصدر كالشري وصف به العقوبة بمبالغة كأنها نفس السوأي وهي مرفوعة على ذنوبها اسم نان وخبرها عاقبة وقرئ على العكس وهو أسوأ حل في الجزاء وهو له تعالى (أن كذبوا بآيات الله) علة لما أشير اليه من تعذيبهم الديني والآخرى أي لأن كذبوا أو بان كذبوا بآيات الله المزعلة على رسله عليهم الصلاة والسلام ومعجزاته الظاهرة على أيديهم وقوله تعالى (وكانوا بهابستهمزون) عطف على كذبوا داخل معه في حكم العلية وإيراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجده هذا هو اللائق بجزالة النظم الجليل وقد قيل وقيل (الله يبدؤا الخلق) أي ينشئهم (ثم يعيده) بعد الموت بالبعث (ثم اليه

كالصدر بأن وذلك لان القيام لما كان غير متغير أخرج الفعل بأن عن الفعل المستقبل وجعله مصدرا لان المستقبل يبنى عن التجدد وفي البرق لما كان ذلك من الامور التي تجدد في زمان دون زمان ذكره بلفظ المستقبل ولم يذكر معه شيئاً من الحروف المصدرية (المسئلة الرابعة) ذكر استدلال وذكروا في أربعة منها ان في ذلك الآيات ولم يذكر في الاول وهو قوله (من آياته أن خلقكم من تراب ولا في آخر وهو قوله ومن آياته أن تقوم السماء والارض ما في الاول فلان قوله بعد ومن آياته أن خلقكم انفسا دليل الانفس فخلق انفس وخلق الأزواج من ماء واحد على ما بينا غير انه تعالى ذكر من كل باب امرين للتذكير فاذ قال ان في ذلك الآيات كل عاذا اليهما واما في قيام السماء بالارض فنقول في الآيات السماوية ذكر أهم آيات العالمين ولعمدة قانون الظهور ما فلما كان في أول الامر ظاهراً في آخر الامر بعد سرد الدلائل يكون أظهر فلم يميز أحد عن أحد في ذلك وذكر هو مدلوله وهو قدرته على الاعادة يقال ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون وفيها مسائل (المسئلة الاولى) ما وجد العطف بشم وسم فعلق ثم فقول معه والله أعلم انه تعالى اذ بين لكم كل قدرته بهذه الآيات بعد ذلك يخبركم ويعلمكم انه اذا قال للعظام الرمية اخرجوا من الاجداث يخرجون احياء (المسئلة الثانية) قول القائل دعا فلان فلانا من الجبل يحتمل أن يكون الدعاء من الجبل كما يقول القائل يا فلان اصعد الى الجبل فيقال دعاء من الجبل ويحتمل أن يكون المدعو يدعى من الجبل كما يقول القائل يا فلان انزل من الجبل فيقال دعاء من الجبل ولا يخفى على العاقل أن الدعاء لا يكون من الارض اذا كان الداعي هو الله فالمدعو يدعى من الارض يعني أنتم تكونون في الارض فيدعوكم منها فتخرجون (المسئلة الثالثة) قوله تعالى اذا أنتم فدينا انه للعاجلة يعني يكون ذلك يكن فيكون (المسئلة الرابعة) قال ههنا اذا أنتم تخرجون وقال في خلق الانسان أولاً ثم اذا أنتم بشر تنشرون فنقول هناك يكون خلق وتقدير وتدرج وتراخ حتى يصير التراب قابلاً للحياة فتفخ فيه روحه فاذا هو بشر وأما في الاعادة لا يكون تدرج وتراخ بل يكون نداء وخروج فليقل ههنا ثم ثم قال تعالى (وله من في السموات والارض كل له قاتنون) لما ذكر الآيات وكان مدلولها القدرة على الحشر التي هي الاصل الآخر والوحدانية التي هي الاصل الاول أشار اليها بقوله وله من في السموات والارض يعني لا شريك له أصلاً لان كل من في السموات وكل من في الارض ونفس السموات والارض له وملكه فكل له منافدون قاتنون والشريك يكون منازعاً مماثلاً فلا شريك له أصلاً ثم ذكر المدلول الآخر فقال تعالى (وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) أي في نظركم الاعادة أهون من الابداء لان من يفعل فعلاً أولاً يصعب عليه ثم اذا فعل بعد ذلك يكون أهون وقيل المراد هو هين عليه كما قيل في قول القائل اللهم اكبراي كبير وقيل المراد هو أهون عليه أي الاعادة أهون على الخالق

ترجعون) الى موقف الحساب والجزاء والالتفات للبالغة في الترهيب وقرئ بالياء (ويوم تقوم الساعة) ﴿من﴾ التي هي وقت اعادة الخلق ورجعهم اليه (يأس المجرمون) أي يسكنون متخبرين لا ينسبون يقال ناظرته قاليل اذا سكنت وأيس من أن يخرج وقرئ

بقسم الام من ابله اذا فحمه واسكنه (ولم يكن لهم من شركا لهم شفعاء) يحبرونهم من عذاب الله تعالى كانوا ارعونهم وصيغة الجمع او وقعها في مشابهة الجمع اي لم يكن او احد منهم شفعاء (وكانوا بشركا لهم كافرين) اي بالله ثم وشركتهم الله سبحانه حيث وفقوا على كنه امرهم وصيغته الماضي الدلالة على تحققة وقيل كانوا في الدنيا كافرين بعبادته وليس بذلك في الاخبار فائدة يعتد بها (ويوم تقوم الساعة) أعيد له هويله وتطالع ما يقع فيه وقوله تعالى (يوم تفرقون)

تحويل له ارتحول وفيه رمن الى أن التفرق يقع في بعض منه وخبر يفرقون لجميع الخلق المدلول عليهم بما تقدم من بدتهم واعادتهم ورجعهم لا المجرمون خاصة وليس المراد بفرقهم افتراق كل فرد منهم عن الآخر بل تفرقهم الى فريقين المؤمنين والكافرين كما في قوله تعالى فريق في الجنة وفريق في السعير وذلك بعد تمام الحساب وقوله تعالى (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) تفصيل وبيان لاحوال ذلك الفريقين والروضة كل أرض ذات نبات وماء ورواق ونضارة وتكثيرها للتغذية والمراد بها الجنة والجنود السرور يقال حبره اذله سره سروراته لعل له وجهه وقيل الحبرة كل نعمة حسنة والتخية التحسين واختلفت فيه الاقاويل لاحتماله وجوه جميع المسارفعين ابن عباس ومجاهد يكرمون وعن قتادة بن دعبلج وعن ابن عباس في التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه

من الابداء لان في البدء يكون علقته ثم مضف ثم لجائهم عظماء ثم يخلق بشران ثم يخرج طغلا يترعرع الى غير ذلك فيصعب عليه ذلك كله وامافي الاعادة فيخرج بشراسويا يكن فيكون أهون عليه والوجه الاول اصح وعليه تتكلم فنقول هو أهون يحتمل أن يكون ذلك لان في البدء خلق الاجزاء وتأليفها والاعادة تأليف ولا شك أن الامر الواحد أهون من أمرين ولا يلزم من هذا أن يكون غير فيه صعوبة ولينين هذا فنقول انهين هو ما لا يتعب فيه الفاعل والاهون ما لا يتعب فيه الفاعل بالطريق الاولى فاذا قال قائل ان الرجل القوي لا يتعب من نقل شجرة من موضع الى موضع وسلم السامع له ذلك فاذا قال فكونه لا يتعب من نقل خردلة يكون أولى يكون ذلك كلاما معقولا مبيحا على حقيقة ثم قال تعالى (وله المثل الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) اي قولنا هو أهون عليه يفهم منه أمران (أحدهما) هو ما يكون في الآخر تعب كما يقال ان نقل الخفيف أهون من نقل الثقل (والآخر) هو ما ذكرنا من الاولوية من غير لزوم تعب في الآخر فتقوله وله المثل الاعلى اشارة الى أن كونه أهون بالمعنى الثاني لا يفهم منه الاول وههنا فائدة ذكرها صاحب الكشف وهي ان الله تعالى قال في موضع آخر هو على هين وقال ههنا وهو أهون عليه فقدم هناك كلمة على وأخرها هنا وذلك لان المعنى الذي قال هناك انه هين هو خلق الولد من العجوز وانه صعب على غيره وليس بهين الاعليه فقال هو على هين يعني لا على غيري واما ههنا المعنى الذي ذكرناه أهون هو الاعادة والاعادة على كل مبدئ أهون فقال وهو أهون عليه لا على سبيل الحصر فالتقديم هناك كان للحصر وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض على الوجه الاول وهو قولنا أهون عليه بالنسبة اليكم له معنى وعلى الوجه الذي ذكرناه له معنى اما على الوجه الاول فلما قال وله المثل الاعلى وكان ذلك مثالا مضروبا لمن في الارض من الناس فيفيد ذلك أنه المثل الاعلى من أمثلة الناس وهم أهل الارض ولا يفيد أنه المثل الاعلى من أمثلة الملائكة فقال وله المثل الاعلى في السموات والارض يعني هذا مثل مضروب لكم وله المثل الاعلى من هذا المثل ومن كل مثل يضرب في السموات واما على الوجه الثاني فعند أنه المثل الاعلى أي فعله وان شبهه بفعلكم ومثله به لكن ذاته ليس كمثل شي فيه المثل الاعلى وهو منقول عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقيل المثل الاعلى أي الصفة العليا وهي لا اله الا الله وقوله تعالى وهو العزيز الحكيم أي كامل القدرة على الممكنات شامل العلم بجميع الموجودات فعمل الاجزائي الامكنة وبقدر على جمعها والتأليف ثم قال تعالى (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء فخافونهم كخيفة انفسكم كذلك تفصل الآيات يوم معلوب) لما بين الاعادة والقدرة عليه المثل بعد الداليل بين الوعدانية أيضا بالمثل بعد الداليل ومعناه أن من يكون له مملوك فيكون شره كاله في ماله ولا يكون له حرمة مثل حرمة عبده فكيف يجوز أن يكون عباد

يسمى أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم ﴿ ٩٠ س ﴾ وفي آخر انقوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال عليه الصلاة والسلام يا اعرابي ان في الجنة تنهرا حافاه الابكار من كل بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق مثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت

أبالدرداء رضي الله عنه ثم يفتن قال بالنسب وروى أن في الجنة لأشجاراً عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما توارطوا (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التي من جملتها هذه الآيات الناطقة بما فصل (وأما الآخرة) صرح بذلك مع اندراجها في تكذيب الآيات للاعتناء بامرء وقوله تعالى ﴿ ٧١٤ ﴾ (فأولئك) إشارة إلى الوصول باعتبار

انصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب بآياته وبلقاء الآخرة لا يذنان بكمال تميزهم بذلك عن غيرهم وانتظامهم في سلك المشاهدات وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه لا شعاع يبعد منزلتهم في الشرائع أو تلك الموصوفون بما فصل من القبايح (في العذاب محضرون) على السدوم لا يغيبون عنه أبداً (فسبحان الله حين تمشون وحين تضيئون وله الحمد في السموات والأرض وهشبا وحين تظهرون) اثر ما بين حال فرقي المؤمنين العاملين للصالحات والكافرين المكذبين بالآيات وما لهم من الثواب والعذاب أمر واما ينبغي من الثاني ويقضى إلى الأول من تزييه الله عز وجل عن كل ما لا يليق بشأنه سبحانه ومن جدد تعالى على نعمه العظام وتفريع الأول على الثاني لما أن التخبير مقدم على التولية والثناء لقرينة ما بعدها على ما قبلها أي إذا علمتم

الله شركاء له وكيف يجوز أن يكون لهم عظمة مثل عظمة الله تعالى حتى يعبدوا وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى) ينبغي أن يكون بين المثل والمثل به مشابهة ما ثم إن كان بينهما مخالفة فقد يكون موثقاً للمعنى المثل وقد يكون موثقاً له وههنا وجه المشابهة معلوم وأما المخالفة فهو جودة أيضاً وهي موثقة وذلك من وجوه (أحدها) قوله من أنفسكم يعني ضرب لكم مثلاً من أنفسكم مع حقارتها ونقصانها وعجزها وقس نفسه عليكم مع عظمها وكالها وقدرتها (وثانيها) قوله مما ملكتم أي ما كنتم عبيدكم لكم عليهم ملك اليد وهو طار قابلاً للثقل والزوال أما النقل فبإلحاق وغيره والزوال بالثقل وملوك الله لا يخرج له من ملك الله بوجه من الوجوه فإذا لم يجوز أن يكون مملوك يمينكم شريكاً لكم مع أنه يجوز أن يصير مثلكم من جميع الوجوه بل هو في الحال مثلكم في الآدمية حتى أنكم ليس لكم تصرف في زوجته وآدميته يقتل وقطع وليس لكم منعهم من العبادة وقضاء الحاجة فكيف يجوز أن يكون مملوك الله الذي هو مملوكه من جميع الوجوه شريكاً له (وثالثها) قوله من شركاء، فيما رزقناكم يعني الذي لكم هو في الحقيقة ليس لكم بل هو من الله ومن رزقه والذي من الله فهو في الحقيقة فإذ لم يجوز أن يكون لكم شريك في مالكم من حيث الاسم فكيف يجوز أن يكون له شريك في ماله من حيث الحقيقة وقوله فأنتم فيه سواء أي هل أنتم ومالككم في شيء مما تملكون سواء ليس كذلك فلا يكون لله شريك في شيء مما يملكه لكن كل شيء فهو لله فتمتدعون الهية لا يملك شيئاً أصلاً ولا مثقال ذرة من خردل فلا يعبد لعظمته ولا لغنىه تصل اليكم منه وأما قولكم هؤلاء شفعاءنا فليس كذلك لأن المملوك هل له عندكم حرمة كحرمة الأحرار وإذا لم يكن للمملوك مع مساواته أياكم في الحقيقة والصفة عندكم حرمة فكيف يكون حال الممالك الذين لا مساواة بينهم وبين المالك بوجه من الوجوه وإلى هذا أشار بقوله تخافونهم كخيفتكم أنفسكم (المسئلة الثانية) بهذا نفى جميع وجوه حسن العبادة عن الغير لأن الأفيار إذا لم يصلحوا للشركة فليس لهم ملك ولا ملك فلا عظمة لهم حتى يعبدوا لعظمته ولا تنجي منهم منفعة لعدم ملكهم حتى يعبدوا للمفع وليس لهم قوة ولا فائدة لأنهم عبيد والعبد المملوك لا يفسد على شيء ولا تخافونهم كما تخافون أنفسكم فكيف تخافونهم خوفاً أكثر من خوفكم بعضاً من بعض حتى تعبدوهم للخوف ثم قال تعالى كذلك بفضل الآيات تقوم يعقلون أي بينها بالدلائل وأبراهيم القطعية والأمثلة والمحاكيات الإقناعية أقوم يعقلون يعني لا يخفى الأمر بعد ذلك الأعلى من لا يكون له عقل \* ثم قال تعالى (بل اتبع الدين) طلبوا أهواءهم بغير علم فز يهدي من أضل الله وماله من ناصرين (أي لا يجوز أن يشرك بالملك مملوكه ولكن الذين أشركوا اتبعوا أسوأهم من غير علم وأبدوا شركاء من غير دليل ثم بين أن ذلك بآية الله بقوله فز يهدي من أضل الله أي هؤلاء

ذلك فسبحوا الله تعالى أي زهوه عما ذكر سبحانه أي تسبيحه اللائق به في هذه الأوقات وأحدوه \* أضلهم \* فإن الأخبار بثبوت الحمد لله تعالى ووجوبه على المميزين من أهل السموات والأرض في معنى الأمر به على أبلغ وجه وأكده وتوسيطه بين أوقات التسبيح للاعتناء بشأنه والأشعار بأن حقهما أن يجتمع بينهما كما ينبغي عنه قوله تعالى ونحن نسبح بحمدك وقوله تعالى فسبح بحمد ربك وقوله صلى الله



عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله و بحمده مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وقوله عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله و بحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه وقوله عليه الصلاة والسلام كلنا من خفقتان على اللسان نفيان في الميزان سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم وغير ذلك مما لا يحصى من الآيات والاحاديث \* ٧١٥ \* ونخصبهم تلك الاوقات لئلا على أن ما يحدث فيها من آيات

قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتزده تعالى واستحقاقه الحمد وموجبه لتسبيحه وتحميده ختم وقوله تعالى وعشبا عطف على حين تمسون وتقديمه على حين تظهرون لمراعاة الفواصل وتغيير الأسلوب لما أنه لا يجي منه الفعل بمعنى الدخول في العشي كالمساء والصباح والظهيرة ولعل السرفي ذلك أنه ليس من الاوقات التي تختلف فيها أحوال الناس وتغير تغيرا ظاهرا مصححا لوصفهم بالخروج عاقلها والدخول فيها كالاوقات المذكورة فان كلامها وقت تغير فيه الاحوال تغيرا ظاهرا اما في المساء والصباح فظاهر وأما في الظهيرة فلانها وقت يعتاد فيه التجرد عن الثياب للقبولة كما مر في سورة النور وقيل المراد بالتسبيح والحمد الصلاة لاشتغالها عليهما وقد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون

أصلهم الله فلا هادي لهم فينبغي أن لا يحزنك قولهم وههنا الطيقة وهي ان قوله من يهدي من أصل الله مقول ما تقدم وذلك لانه لما قال لان الله لا شريك له بوجه ما ثم قال تعالى بل المشركون يشركون من غير علم يقال فيه أنت أثبت لهم نصرفا على خلاف رضاه والسيد العزيز هو الذي لا يقدر عبده على نصرف بخالف رضاه فقال ان ذلك ليس باستقلاله بل بإرادة الله ومالهم من ناصرين لما تركوا الله تركهم الله ومن أخذوه لا يغني عنهم شيئا فلا ناصر لهم \* ثم قال تعالى ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ) أي اذا تبين الامر وظهرت الوحداية ولم يهتدوا للمشرك فلا تانفت أنت اليهم وأقم وجهك للدين وقوله فأقم وجهك للدين أي أقبل بكلك على الدين عبر عن الذات بالوجه كما قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه أي ذاته بصفاته وقوله حنيفا أي مائلا عن كل ماعدا أي أقبل على الدين ومل عن كل شيء أي لا يكون في قلبك شيء آخر فتعود اليه وهذا قرين من معنى قوله ولا تكونوا من المشركين ثم قال تعالى فطرت الله أي الزم فطرة الله وهي التوحيد فان الله فطر الناس عليه حيث أخذهم من ظهر آدم وسألهم ألسنت بر بكم فقالوا بلى وقوله تعالى لا تبديل لخلق الله فيه وجود قال بعض المفسرين هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم عن الحزن حيث لم يؤمن من قومه فقال هم خلقوا للشقاوة ومن كتب شعبا لا يسمع وقيل لا تبديل لخلق الله أي الوحداية مترسخة فيهم لا تغير لها حتى ان سألهم من خلق السموات والارض يقولون الله لكن الايمان الفطري غير كاف ويحتمل أن يقال خلق الله الخلق لعبادته وهم كلهم عبيده لا تبديل لخلق الله أي ليس كونهم عبيدا مثل كون المملوك عبد للانسان فانه ينقل عنه الى غيره ويخرج عن ملكه بالعقوب لا خروج الخلق عن العباداة والعبودية وهذا البيان فساد قول من يقول العباداة لتحصيل الكمال والعبيد يكمل بالعبادة فلا يبي عليه تكليف وقول المشركين ان الناقص لا يصلح لعبادة الله وانما الانسان عبد الكواكب والكواكب عبيد الله وقول النصاري ان عيسى كان يحل الله فيه وصارا لها فقال لا تبديل لخلق الله بل كلهم عبيد لا خروج لهم عن ذلك \* ثم قال تعالى ( ذلك الدين القيم ) الذي لا فوج فيه ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) أي ذلك هو الدين المستقيم ثم قال تعالى ( منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون ) لما قال حنيفا أي مائلا عن غيره قال منيبين اليه أي مقبلين عليه والخطاب في قوله فأقم وجهك مع النبي والمراد جميع المؤمنين وقوله واتقوه يعني اذا أقبلتم عليه وتركتم الدنيا فلا تأمنوا فتركوا عبادته بل خانوه وداوموا على العباداة وأقيموا الصلاة أي كونوا عابدين عند حصول القرية كما كنتم قبل ذلك ثم انه تعالى قال ولا تكونوا من المشركين قال المفسرون يعني ولا تشركوا بعد الايمان أي ولا تنقصوا بذلك غير الله وههنا وجه آخر وهو ان الله بقوله منيبين أثبت التوحيد الذي هو مخرج عن الاشرار

صلاة الظهر ولذلك ذهب الحسن الى أنها مدنية إذ كان يقول ان الواجب بمكة ركعتان في أي وقت اتفقنا وانما فرضت الخمس بالمدينة والجمهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المراج في آخره من خمس صلوات كل يوم وليلة \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقبير الاوفي فليقل فسبحان الله حين تمسون وحين



وقرى تخرجون بفتح التاء  
وضم الراء وهذانوع تفصيل  
أقوله تعالى الله يبدأ الخلق  
ثم يعيد (ومن آياته) الباهرة  
الدالة على أنكم تبتلون دلالة  
أوضح مما سبق فإن دلالة بدء  
خلقهم على إعادتهم أظهر  
من دلالة إخراج الحى من  
الميت وإخراج الميت من الحى  
ومن دلالة إحياء الأرض بعد  
موتها عليها (أن خلقكم)  
أى فى ضمن خلق آدم عليه  
السلام لما مر من أن خلقه  
عليه الصلاة والسلام منطو  
على خلق ذرياته انطوا  
اجاليا (من تراب) لم يشم  
رائحة الحياة قط ولا مناسبة  
بينه وبين ما أنتم عليه فى  
ذاتكم وصفاتكم (ثم إذا  
أنتم بشر تنشرون) أى  
فاجأتم بعد ذلك وقت كونكم  
بشرا تنشرون فى الأرض  
وهذا مجمل ما فصل فى قوله  
تعالى بإيها الناس أن كنتم  
فى ريب من البعث فانا خلقناكم  
من تراب ثم من صطفة الآية  
(ومن آياته) الدالة على إعادكم  
من البعث وما بعده من الجزاء  
(أن خلق لكم) أى لاجلكم  
(من أنفسكم أزواجا) فإن

وقرىء تخرجون بفتح التاء  
 وضم الراء وهذا نوع تفصيل  
 لقوله تعالى الله يبدأ الخلق  
 ثم يعيد (ومن آياته) الباهرة  
 الدالة على أنكم تبتلون دلالة  
 أوضح مما سبق فان دلالة بدء  
 خلقهم على اعادةهم أظهر  
 من دلالة اخراج الحى من  
 الميت واخراج الميت من الحى  
 ومن دلالة احياء الارض بعد  
 موتها عليها (أن خلقكم)  
 اى فى ضمن خلق آدم عليه  
 السلام لما مر من ارامن أن خلقه  
 عليه الصلاة والسلام منطو  
 على خلق ذرياته انطوا  
 اجاليا (من تراب) لم يشم  
 رائحة الحياة قط ولا مناسبة  
 بينه وبين ما أنتم عليه فى  
 ذاتكم وصفاتكم (ثم اذا  
 أنتم بشر تنشرون) اى  
 فاجانتم بعد ذلك وقت كونكم  
 بشرا تنشرون فى الارض  
 وهذا جمل ما فصل فى قوله  
 تعالى يا أيها الناس ان كنتم  
 فى ريب من البعث فانا خلقناكم  
 من تراب ثم من نطفة الآية  
 (ومن آياته) الدالة على اذكر  
 من البعث وما بعده من الجزاء  
 (أن خلق لكم) اى لاجلكم  
 (من أنفسكم أزواجا) فان

خلق أصل ازواجكم حواء من ضلع آدم عليه السلام متضمن خلقه من أنفسكم على ما عرفته من التحقيق ﴿ فريق ﴾  
أومن جنسكم لا من جنس آخر هو الاوفق لقوله تعالى (تسكنوا اليها) اى لتألفوها وتميلوا اليها وأطمئنا وبها فان المجانسة من  
دواعى التضام والعارف كما أن المخالفة من

أسباب التفرق والتنافر ( وجعل بينكم ) أي بين الأزواج اما على تغليب الرجال على النساء في الخطاب أو على حذف ظرف معطوف على الظرف المذكور أي جعل بينكم وبينهن كما سرف في قوله تعالى لانه في بين أحد من ربه وقبل أو بين أفراد الجنس أي بين الرجال والنساء وبيانه قوله تعالى ( مودة ورحمة ) فان المراد بهما ما كان بينهما بعصمة الزواج فضعنا أي جعل بينكم بالزواج الذي شرعه لكم تواذا ﴿ ٧١٧ ﴾ وراحنا من غير أن يكون بينكم سابقة معرفة ولا رابطة مصححة للمعاطف

من قرابة أو رحم قبل المودة والرحمة من قبل الله تعالى والفرك من الشيطان وعن الحسن رحمه الله المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا ( ان في ذلك ) أي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالشار إليه للاشعار ببعد منزلته ( آيات ) عظيمة لا يكتمه كنهها كثرة لا يقادر قدرها ( أقوم يتفكرون ) في تضاعيف تلك الافاعيل المتينة المبنية على الحكيم البالغة والجملة تذييل مقرر لمضون ما قبله مع التنبيه على أن ما ذكر ليس بآية فذة كما ينبغي عنه قوله تعالى ومن آياته بل هي مشتملة على آيات شتى ( ومن آياته ) الدالة على ما ذكر من أمر البعث وما يتلوه من الجزاء ( خلق السموات والارض ) من حيث ان الفساد على خلقهما بما فيهما من المخلوقات بلا مادة مستعدة لها أظهر

فريق وذلك لان المذكور هناك ضر معين وهو ما يكون من هول البحر والمخلص منه بالنسبة الى الخلق قليل والذي لا يشرك به بعد الخلاص فرقة منهم في غاية القلة فلم يجعل المشركين فريضة بالقلة من خرج من المشركين واما المذكور ههنا الضر مطلقا فيتناول ضر البر والبحر والامراض والاهوال والمخلص من أنواع الضر خلق كثير بل جميع الناس يكونون قد وقعوا في ضر ما وتخلصوا منه والذي لا يبقى بعد الخلاص مشركا من جميع الأنواع اذا جمع فهو خلق عظيم وهو جميع المسلمين فانهم تخلصوا من ضر ولم يبقوا مشركين واما المسلمون فلم يتخلصوا من ضر البحر باجمعهم فلما كان الناجي من الضر من المؤمنين جما كثيرا جعل الباقي فريضة ثم قال تعالى ( ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ) قد تقدم تفسيره في العنكبوت في بيان فائدة الخطاب ههنا في قوله فتمتعوا وعدمه هناك في قوله وليتمتعوا فسوف يعلمون فنقول لما كان الضر المذكور هناك ضرا واحدا جاز أن لا يكون في ذلك الموضع من المخلصين من ذلك الضر أحد فلم يخاطب ولما كان المذكور ههنا بطلق الضر وتخلو موضع من المخلصين عن الضر فالخاطر يصح خطابه بانه منهم فخاطب ثم قال تعالى ( أم أترانا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون ) لما سبق قوله تعالى بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم أي المشركون يقولون ما لا يعلمهم به بل هم طالون بخلافه فانهم وقت الضر يرجعون الى الله - حق ذلك بالاستغفار بمعنى الانتكار أي ما أترانا بما يقولون سلطانا وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) أم لا استغفارهم ولا يقع الامتوسط كما قال قائلهم

أيظنية الوعساء بين جلاجل \* وبين النفا أنت أم سالم  
فما الاستغفار الذي قبله فنقول تقديره اذا ظهرت هذه الحجج على عنادهم فذا نقول أنهم يتبعون الاهواء من غير علم أم لهم دال على ما يقولون وبس الثاني في تعيين الاول ( المسئلة الثانية ) قوله فهو يتكلم مجاز كما قيل ان كتابه لينطق بكذا وفيه معنى لطيف وهو ان المتكلم من غير دليل كأنه لا كلام له لان الكلام هو المسبوع وما لا يقبل فكأنه لم يسمع فكان المتكلم لم يتكلم به وما لا دليل عليه لا يقبل فاذا جاز سلب الكلام عن المتكلم عند عدم الدليل وحسن جاز ثبات التكلم للدليل وحسن ثم قال تعالى ( وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها ) لما بين حال المشرك الظاهر شره بين حال المشرك الذي دونه وهو من تكون عبادته الله للدين فاذا آتاه رضى واذا منعهم - مخط و فقط ولا ينبغي أن يكون العبد كذلك بل ينبغي أن يعبد الله في الشدة والرخاء في الناس من يعبد الله في الشدة كما قال تعالى ( وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها والاول كالذي يخدم مكرها مخافة العذاب والثنائي كالذي يخدم أجيرا توقع الاجر وكلاهما لا يكون من المثنين في ديوان المرتين في الجرائد الذين يأخذون رزقهم سواء كان هناك شغل أو لم يكن فكذلك القسما لا يكونان من

قدرة على إعادة ما كان حيا قبل ذلك وامان حيث ان خلقهما وما فيهما ليس الا ليعيشا بالشرع وعادة كما يفصح عنه قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جمعا وقواه تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ( واختلف السننكم ) أي لغاتكم بان علم كل صنف لغة وألهم ووضعها وأقدره عليها وأجاس

نطقكم وأشكاله فانك لا تكاد تسعمنطقين متساوين في الكيفية من كل وجه (وألوانكم) بيباض الجلد وسواده وتوسطه فيما بينهما وتخطيطات الاعضاء وهما ألوانها وحلاها بحث وقع بها التمايز بين الأشخاص حتى ان التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والاوراثية لهما التخلق يختلفان في شيء من ذلك لاختلاف الوان كما في غابة التشابه وانما نظم هذا في سلك الآيات الاقضية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات ﴿٧١٨﴾ الانفسية بالنظام في سلك ما سبق من خلق

أنفسهم وأزواجهم الأبدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تيمات خلقهم ( أن في ذلك إى فيما ذكر من خلق السموات والأرض واختلاف الاستدوالاوان ( لايات ) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها ( للعالمين ) اى المتصفين بالعالم كما في قوله تعالى وما يعقلها الا العالمون وقرئ بفتح اللام وفيه دلالة على كمال وضوح الايات وعدم خفائها على أحد من الخلق كافة ) ومن آياته منامكم بالليل وانشاء لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية ( وابتغواكم من فضله ) فيها فان كلا من المنام وابتغاء الفضل يقع في الماوين وان كان الاغلب وقوع الاول في الاول والثانى في الثانى أو منامكم بالليل وابتغواكم بالنهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة في ذلك خلافاً لفصل بين فقرتين الاولين بالفقرتين الاخيرين لانهما زمان والزمان مع ما وقع فيه كثنى واحد مع اطانة اللف على الانحداد ( ان

في ذلك لايات لقوم يسمعون) اي شأنهم ان يسموا الكلام سماع تفهم واعتبار حيث يتأملون في تضاعيف **هو** بلغ \* هذا البيان ويستدلون بذلك على شؤنه تعالى (ومن آياته يريكم البرق بالغمام امام قدر بان كافي قول من قال \* الا اينها الزاجري احضر الوغي \* اي ان احضر او منزل منزلة المصدر

وبه فسر المثل المشهور نسمع بالمعدي خير من أن تراه أو هو على حاله صفة المحذوف أي آية يريكم بها البرق كقول من قال وما الدهر إلا آثار تال فنهسا موت وأجرى أبتغي العيش كدح أي فنهسا تارة موت فيها وأخرى ابتغى فيها أو من آياته شيء أو سبحانه يريكم البرق (خوفا) من الصاعقة أو للمسافر (وطمعا) في الغيب أو للمقيم ونصيبها على العلة لفعل يستلزمه المذكور فإن أراهم البرق مستازمة لرؤيتهم إياه أو لحد كور نفسه \* ٧١٩ على تقدير مضاف نحو أراءة خوف وطمع أو على تأويل

الخوف والطمع بالخافة والاطمئاع كقولك فعلته رغا للشيطان أو على الحال نحو كلفه شفاها (وبزل من السماء) وقري بالتخفيف (فيحيى به الأرض) بالنبات (بعد موتها) ييسها (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) فأنها من الظهور بحيث يكفي إدراكها مجرد العقل عند استعماله في استنباط أسبابها وكيفية تكونها (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) أي بإرادته تعالى لقيامهما والتعبير عنها بالامر للدلالة على كمال القدرة والغنى عن المبادى والأسباب وليس المراد بقايتها النساء هما لأنه قد بين حاله بقوله تعالى ومن آياته خلق السموات والأرض ولا أقامهم بغير مقيم ثم سوس كما قيل فان ذلك من نعمت انشائها وان لم يصرح به تعالى لا على ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى خلق السموات بغير عمدت وبنها الآية بالفاء مهملا واسترارهما صي ما هما عليه إلى أجلهما الذي تصق به قوله تعالى

بلغ الشدة يجب على من له مقدرة دفع حاجته وإن لم يكون عليه زكاة وكذلك من انقطع في مغارة ومع آخر دابة يمكنه بها اتصاله إلى ما من يلزمه ذلك وإن لم تكن عليه زكاة والفقير داخل في المسكين لأن من أوصى للمساكين شيئا يصرف إلى الفقراء أيضا وإذا نظرت إلى الباقي من الاصناف رأيتهم لا يجب صرف المال إليهم الأعلى الذين وجبت الزكاة عليهم واعتبر ذلك في العامل والمكاتب والمؤلفة والمديون ثم اعلم أن على مذهب أبي حنيفة رحمه الله حيث قال المسكين من له شيء ما فنقول وإن كان الأمر كذلك لكن لا نزاع في أن إطلاق المسكين على من لا شيء له جائز فيكون الإطلاق ههنا بذلك الوجه والفقير يدخل في ذلك بالطريق الأولى (المسئلة الثانية) في تقدم البعض على البعض فنقول لما كان دفع حاجة القريب واجبا سواء كان في شدة ومحنة أو لم يكن كذلك كما تقدم على من لا يجب دفع حاجته من غير مال الزكاة إلا إذا كان في شدة ولما كان المسكين حاجته ليست بمختصة بموضع كان مقدما على من حاجته بموضع دون موضع (المسئلة الثالثة) ذكر الأقارب في جميع المواضع كذا اللفظ وهو ذو القربى ولم يذكر المسكين بلفظ ذي المسكنه وذلك لأن القرابة لا تتحدد فهي شيء ثابت وذو كذا لا يقال إلا في الثابت فإن من صدر منه رأى صائب مرة أو حصل له جاء يوما واحدا أو وجد منه فضل في وقت لا يقال ذوراى ذوجا وذو فضل وإذا دام ذلك له أو وجد منه ذلك كثيرا يقال له ذوراى وذو الفضل فقال ذا القربى إشارة إلى أن هذا حق متأكد ثابت وأما المسكنه فظرا وتزول ولهذا المعنى قال مسكينا ذات مرة فان المسكين يدوم له كونه ذات مرة مادامت مسكنته أو يكون كذلك في أكثر الأمر (المسئلة الرابعة) قال فأت ذا القربى حق ثم عطف المسكين وابن السبيل ولم يقل فأت ذا القربى والمسكين وابن السبيل حقهم لأن العبارة الثانية لتكون صدور الكلام أولا للتشريك والأولى لتكون التشريك واردا على الكلام كأنه يقول أعط ذا القربى حق ثم يذكر المسكين وابن السبيل بالتبعية ولهذا المعنى إذا قال الملك خل فلانا يد خل فلانا أيضا يكون في التعظيم فوق ما إذا قال خل فلانا أو فلانا يد خلان وإلى هذا أشار النبي عليه الصلاة والسلام بقوله بئس خديب أقوم أنت حيث قال الرجل من أطاع الله برسوله فداهتسي ومن عصى هما فدا غوى ولم يقل ومن عصى الله ورسوله (المسئلة الخامسة) قوله ذلك خير يمكن أن يكون معناه ذلك خير من غيره ويمكن أن يقال ذلك خير في نفسه وإن لم يقس إلى غيره قوله تعالى وافعلوا الخير فاستبقوا الخيرات والثاني أولى لعدم احتياجه إلى اضمار ولكونه أكثر فائدة لأن الخير من الغير قد يكون نازل الدرجة عند نزول درجة ما يقاس اليه كما يقال السكوت خير من الكذب وما هو خير في نفسه فهو حسن ينفع وفعل صالح ربيع (المسئلة السادسة) قوله تعالى للذين يريدون وجه الله نشارة إلى أرا الاعتبار بالنفس لا بنفس الفعل فإن من أنفق جميع أمواله لراء الناس لا ينال درجة من يتصدق برغيفه الله وقوله

فما قبل ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وحيث كانت هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المدودة متصلة بالبحث في الوجود آخرت عنهن وجعلت متصلة به في الذكر

ايضا قيل ( ثم اذ دعاكم دعوة من الارض اذا تنم تخرجون ) فانه كلام مسوق للاخبار بوقوع البعث ووجوده بعد انقضاء  
 أجل قيامهما مقرب على تعداد آياته الله عليه غير منظم في مذكرها كما قيل كانه دليل ومن آياته قيام السموات والارض على  
 هياتهما بأمر تعالى أجل مسمى قدره الله تعالى لتمامها ثم اذ دعاكم اي بعد انقضاء الاجل من الارض وانتم في عبوركم دعوة  
 واحدة يار قال أيها الموتى اخرجوا فاجأتم الخروج منها وذلك ﴿ ٧٢٠ ﴾ قوله تعالى يوسئذ يبعثون الداعي ومن الارض

متعلق بدعاكم اذ يذكى في ذلك  
 كون المدعو فيها يقال  
 دعوته من أسفل الوادي  
 وسلم الى لا يخرجون لان  
 ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها  
 (وله) خاصة (من في السموات  
 والارض) من الملائكة  
 والنفلين خلقا وملكا وتصرفا  
 ليس غيره شركة في ذلك  
 بوجه من الوجوه (كله  
 قانون) اي متقادون لفعله  
 لا يمتنعون عليه في شأن من  
 شؤنه تعالى (وهو الذي  
 يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد  
 موتهم وتكريره لزيادة التقرير  
 والتهديد لسابعه من قوله  
 تعالى (وهو أهون عليه)  
 اي بالاضافة اي قدركم  
 والقباس على أصولكم  
 والافهما عليه سواء وقبل  
 أهون بمعنى هين وتذكير الضمير  
 مع رجوعه الى الاعادة لما  
 أنهما مؤولة بان يعيد وقيل  
 هو راجع الى الخلق وليس  
 بذلك وأما ما قيل من أن النساء  
 يضررن الفضل الذي يخبر  
 فيه الغافل بين الفعل والترك  
 والاعادة من قبيل الواجب  
 الذي لا بد من فعله حتما

وجه الله اي يكون عطاؤه لله لا غير من أعطى للجنة لم يرد به وجه الله وانما أراد مخلوق الله  
 (المسئلة السابعة) كيف قال وأوشك هم المفلحون مع ان الافلاح شرائط أخرى هي  
 المذكورة وقوله قد نفع المؤمنين فنقول كل وصف مذكور ههنا يكيفيد الافلاح فقوله  
 والذين هم الزكاة فاعلمون وقوله والذين هم لا ما ماتهم وعهدهم راعون اي غير ذلك عطف  
 على المفلح اي هذا مفلح وذلك مفلح ولا يقال لا يحصل الافلاح لمن يصدق  
 ولا يصلي فنقول هذا كقول القائل العالم مكرم اي نظرا الى علمه ثم اذا حدد في الزكاة على  
 سبيل النكال وقطعت يده في السرقة لا يبطل ذلك القول حتى يقول القائل انما كان ذلك  
 لانه اتى بانفسق فكذلك ابتداء المال لوجه الله يفيد الافلاح اللهم الا اذا وجد مانع من  
 ارتكاب محظور أو ترك واجب (المسئلة الثامنة) لم يذ كر غيره من الافعال كالصلاة  
 وغيرها فنقول الصلاة المذكورة من قبل لان الخطاب ههنا بقوله فات مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم وغيره تبع وقد قاله من قبل قائم وجهك للدين خذيفا وقال متبين اليه  
 واتبعوه وأقيموا الصلاة (المسئلة التاسعة) قوله تعالى وأوشك هم المفلحون بفهم منه  
 الحصر وقد قال في أول سورة البقرة وأوشك هم المفلحون اشارة الى من أقام الصلاة  
 وآتى الزكاة وآمن بما أنزل على رسوله وبما أنزل من قبله وبالاخرة فلو كان المفلح محصرا  
 في أوشك المذكورين في سورة البقرة فهذا خارج عنهم فكيف يكون مفلحا فنقول هذا  
 هو ذاك لا يبين أن قوله قائم وجهك للدين متصل بهذا الكلام فاذا اتى بالصلاة وآتى  
 المال وأراد وجه الله فقد ثبت انه مؤمن بقيم الصلاة مؤث للزكاة معترف بما آخرة فصار  
 مثل المذكور في البقرة \* ثم قال تعالى (وما آتيتكم من رزايه يوفي أموال الناس فلا يربو عند  
 الله) ذكر هذا تحريضا على أنكم اذا طلب منكم واحد بالثنتين ترغبون فيه وتوثونونه وذلك  
 لا يربو عند الله والزكاة تنوع عند الله كما أخبر النبي عليه الصلاة والسلام ان الصدقة تنفع  
 في يد الرحمن فتربو حتى تصير مثل الجبل فينبغي أن يكون اقدامكم على زكاة أكثر وقوله  
 تعالى (وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأوشك هم المضعفون) اي أوشك  
 ذووا الضعاف كالوسر الذي اليسار وأقر ذلك عشرة أضعاف كل مثل لما أتى في كونه  
 حسنة لافي المقدار فلا يفهم أن من أعطى رغيفا يعطيه الله عشرة أرغفة بل معناه  
 أن ما يقتضيه فعله من الثواب على وجه الرحمة يضاعفه الله عشر مرات على وجه  
 التفضل فبالرغف الواحد يكو له قصر في الجنة عليه من كل شيء ثوابا نظرا الى رحمة  
 وعشرة قصور مثله نظرا الى الفضل مثاله في الشاهد ملك عظيم قبل من عبده هدية قيمتها  
 درهم لو سوسه بشرد راهم لا يكون كرمها بل اذا حرت عا تهابه يطى على شئ ذلك ألفا  
 فاذا أعطى عشرة آلاف فقد ضاعف له الثواب \* ثم قال تعالى (الله الذي خذلكم)  
 أوجدكم (تم زكاةكم) اي أبقاكم فان الله ض من مخلوق وليس بميتي (ثم يبين ثم يبينكم  
 من شرككم من يفعل من ذكركم مني) جمع في عهده ما يبين ثبات الاصل

فكان أقرب الى الحصول من الانشاء المترددين الحصول وعدمه فبمعزل من التحصيل اذ ليس المراد بأهوية ﴿ الحشر ﴾  
 الفعل أفر بيته الى الوجود باعتبار كثرة الامور الداعية لتفاعل الى الجهاد وقوة اقتضائها لتعلق قدرته به



بل اسهلية ثابتة وصدوره عنه بعد تعلق قدرته بوجوده وكونه واجبا بالضرورة لا تفاوت في ذلك بين أن يكون ذلك التعلق بطريق  
الاجاب أو بطريق الاختيار (وله المثل الاعلى) أى الوصف الاعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر  
صفات الكمال التى ليس لغيره ما يذنبها فضلا عما يساويها ومن فسر بقول لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية (فى  
السموات والارض) متعلق بضمون الجملة ﴿ ٧٢١ ﴾ المتقدمة على معنى انه تعالى قد وصف به وعرف فيهما على السنة

الخالق والسنة الدلائل  
وقيل متعلق بالاعلى وقيل  
بمحدوف هو حال منه أو من  
المثل أو من ضميره فى الاعلى  
(وهو العزيز) القادر الذى  
لا يعجز عن بدء ممكن واعادته  
(الحكيم) الذى يجرى  
الافعال على سنن الحكمة  
والمصلحة (ضرب لكم مثلا)  
ينبى به بطلان الشرك (من  
أنفسكم) أى منة من  
أحوالها التى هى أقرب  
الامور اليكم وأعرفها عندكم  
وأظهرها دلالة على ما ذكر  
من بطلان الشرك لكونها  
بطريق الاولوية وقوله تعالى  
(هل لكم) الخ تصوير للمثل  
أى هل لكم (مما مكنت  
أيماكم) من العبيد والاماء  
(من شركاء فيما رزقناكم) من  
الاموال وما يجرى مجراها  
تصرفون فيها من الاولى  
ابتدائية والثانية تبعية  
والثالثة مزيدة لتأكيد النفي  
المستفاد من الاستفهام وقوله  
تعالى (فأنتم فيه سواء)  
تحقيق لمعنى الشرك كبريان  
لكونهم وشركاءهم متساوين  
فى التصرف فيما ذكر من غير  
مزية لهم عليها على أن

الحشر والتوحيد اما الحشر فبقوله ثم يحيبكم والدليل قدرته على الخلق ابتداء واما  
التوحيد فبقوله هل من شركاءكم من يفعل من ذلكم من شئ \* ثم قال تعالى (سبحانه  
وتعالى عما يشركون) فقوله سبحانه أى سبحانه تسبيحا أى زهوه ولا تصفوه بالاشراك وقوله  
وتعالى أى لا يجوز عليه ذلك وهذا لان من لا يتصف بشئ قد يجوز عليه فان قال سبحانه  
أنى لا تصفوه بالاشراك واذا قل وتعالى فكأنه قال ولا يجوز عليه ذلك \* ثم انه تعالى قال  
(ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليدققهم بعض الذى عملوا لعلمهم  
يرجعون) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها هو ان الشرك سبب الفساد كما قال تعالى لو كان  
فيهما آلهة الا الله لفسدنا اذا كان الشرك مسببه جعل الله اظهارهم الشرك مورا  
اظهار الفساد ولو فعل بهم ما يقتضيه قولهم افسدت السموات والارض كما قال تعالى  
تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا الى هذا أشار بقوله  
تعالى ليدققهم بعض الذى عملوا واختلفت الاقوال فى قوله فى البر والبحر فقال بعض  
المفسرين المراد خوف الطوفان فى ابر والبحر وقال بعضهم عدم انبات بعض الاراضى  
و بلوحة مياه البحار وقال آخرون المراد من البحر المدن فان العرب تسمى المدن بحورا  
اى يكون مبنى عمارتها على الماء ويمكن أن يقال ان ظهور الفساد فى البحر فله مياه العيون  
فانها من البحار واعلم أن كل فساد يكون فهو بسبب الشرك لكن الشرك قد يكون  
فى عمل دون القول والاعتقاد فيسمى فسقا وعصيانا وذلك لان المعصية فعل لا يكون لله  
بل يكون للنفس ما فاسق، مشرك بالله بفعله غاية ما فى انبات ان الشرك بالفعل لا يوجب  
الخلود لان أصل المرء فليد وسانه فاذا لم يوجد منهما الا التوحيد يزول الشرك التبدنى  
بشيئهما وقوله تعالى ليدققهم بعض الذى عملوا قد ذكرنا ان ليس تمام جزائهم وكل  
موجب ادمت لهم وقوله لعلمهم يرجعون يعنى كما يفعله الموقع رجوعهم مع أن الله يعلم أن  
من أضله لا يرجع لكن الناس يظنون أنه لو فعل بهم شئ من ذلك اى كان يوجد منهم الرجوع  
كان السيد اذا علم من عبده أنه لا يرتدع بالكلام فيقول القائل لماذا لا تؤدبه بالكلام  
فاذا قال لا ينفهم ربما ينفهم فى وهمه انه لا يبعد عن نفع فاذا زجره ولم يرتدع بظهوره صدق  
كلام السيدو يطحن قلبه \* ثم قال تعالى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبل) لما بين حالهم بظهور الفساد فى أحوالهم بسبب فساد أقوالهم بين لهم  
هلاك أمثالهم وأشكالهم الذين كانت أفعالهم كالأفعالهم فقال قل سيروا فى الارض  
فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل أى قوم نوح وعاد وثمود هذا ترتيب فى غاية  
الحسن وذلك لانه فى وقت الامتتان والاحسان قال الله الذى خلقكم ثم رزقكم أى  
آتاكم الوجود ثم البقاء ووقت الخذلان بالاطغیان قال ظهر الفساد فى البر والبحر أى قلل  
رزقكم ثم قال تعالى سيروا فى الارض أى هو أعدمكم كما أعدم من قبلكم فكانه قال  
أعطاكم الوجود والبقاء وبسبب منكم الوجود والبقاء أما سلب البقاء فباطهار الفساد

هناك محدوف فاعطوفا ﴿ ٩١ ﴾ س على أنهم لأنه عام للقرنين بطريق التغليب أى هل ترضون لأنفسكم والحال أن  
عبيدكم أمثالكم فى البشرية وأحكامها أن يشاركوكم فيما رزقناكم وهو مستعار لكم فأنتم وهم فيه سواء شرع يتصرفون  
فيه كصرفكم من غير فرق بينكم وبينهم (تخافونهم) خبر آخر.



لا تتم أحوال من ضمير الفاعل في سواء أي تم أبون أن تستبدوا بالتصرف فيه بدون رأيهم (كنهيتكم أنفسكم) أي خيفة كاشنة مثل خيفتكم من الاحرار المساهمين لكم فيما ذكر والمعنى نفي مضمون ما فصل من الجملة الاستفهامية أي لا ترضون بأن يشار كحكم فيما هو معار لكم مما يليكم وهم أمثالكم في البشرية غير مخوفين لكم بل الله تعالى فكيف تشركون به سبحانه في العبودية التي هي من خصائصه الذاتية مخلوقة بل ﴿ ٧٢٢ ﴾ مصنوع مخلوقة حيث تصنعونه بأيديكم ثم تعبدونه

وأما سلب الوجود فبالهلاك وعند الاعطاء قدم الوجود على البقاء لان الوجود أولام البقاء وعند السلب قدم البقاء وهو الاستمرار ثم الوجود \* وقوله (كان أكثرهم مشركين) يحتمل وجوها ثلاثة (أحدها) ان الهلاك في الأكثر كان بسبب الشرك الظاهر وان كان بغيره أيضا كالأهلاك بالفسق المخالفة كما كان على أصحاب السبت (الثاني) أن كل كافر أعنت لم يكن مشركا بل منهم من كان مطلقا نافيًا عنهم قليل أو كثير الكفار مشركون (الثالث) أن العذاب العاجل لم يخص بالمشركين حين أتى كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تأتيين الذين ظلموا منكم خاصة بل كان على الصغار والمجانين ولكن أكثرهم كانوا مشركين \* ثم قال تعالى (واقم وجهك للدين القيم) لما نهى الكافر عما هو عليه أمر المؤمن بما هو عليه وخطب النبي عليه السلام ليعلم المؤمن فضيلة ما هو مكلف به فانه أمر به بأمره الشريف الأبي أو المؤمن من الشك في تمام الأيمان كما قال عليه الصلاة والسلام ان الله أمر بعبادته أربعين سنة ثم بعثني بالرسالة وقد ذكرنا معناه \* وقوله (من قال ان يأتي يوم ممره من الله) يحتمل وجهين الأول أن يكون قوله من الله متعقبا لقوله يأتي والثاني أن يكون المراد لامر الله من الله أي الله لا يرد وغيره عاجز عن رده فلا بد من وقوعه (يوميدهم دعن) أي يفرقون \* ثم أشار إلى التفرق بقوله (من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلنفسه يهديهم ويهديون) وفي الآية مسائل (المسألة الأولى) قال من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا ولم يقل ومن آمن وذلك لان العمل الصالح به يكمل الايمان وذكره تحريرا أيضا للمكاف عليه وأما الكفر اذا جاء فلا زلة العمل معه ووجه آخر وهو ان الكفر قسمان (أحدهما) فعل وهو الشرك والقول به (والثاني) ترك وهو عدم النظر والاعتان فاعاقل البالغ اذا كان في مدينة الرسول ولم يأت بالإيمان فهو كافر سواء قال بأشرك أو لم يقل لكن الايمان لا بد له من العمل الصالح فان اعتقاد الحق على القلب وقول لا اله الا الله عمل الانسان وشيئ منه لا بد منه (المسألة الثانية) قال فعليه فوجد الكفاية وقال فلانفسهم جمعها إشارة إلى أن الرحمة أعم من الغضب فتشمله وأهله وذريته اما الغضب فسبوق بالرحمة لازم لمن أساء (المسألة الثالثة) قال فعليه كفره ولم يبين وقال في المؤمن فلا نفسهم يهديون تحقيقا لكمال الرحمة فانه عند الحبريين وفصل بشاره وعند غيره اشار إلى اشارة \* ثم قال تعالى (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) ذكر زيادة تفصيل لما يهديه المؤمن لفعلة الخير وعمله الصالح وهو الجزاء الذي يجازيه به الله والملاك اذا كل كبيرا كريما ووعد عبدا من عباده بأن يجازي بك يصل اليه منه أكثر مما يتوقعه ثم أكد بقوله من فضله يعني أما المجازي فكيف يكون الجزاء ثم أتى لأجازيك من العدل وإنما أجازيك من الفضل فيزداد الرجاء \* ثم قال تعالى (انه لا يحب الكافرين) أو عدمهم بوعيد ولم يفصله لما بينا وان كان عند المحقق هذا الاجال فيه كالتفصيل فان عدم المحبة من الله غاية العذاب وافهم ذلك ممن يكون له معشوق فانه اذا أخبر العاشق

(كذلك) أي مثل ذلك التفصيل الواضح (ن فصل الآيات) أي بينها ونوضحها لا تفصيل لا أدنى منه فان التمثيل تصوير للمعاني المتعقبة بصورة المحسوس وازدادت المدرجات على هيئة المناظر فيكون في غاية الايضاح والبيان (يقوم يعقلون) أي يستعملون وتوهم في تدبر الامور تخصص بهم بالترجع عميم تفصيل الآيات لكل لانهم اشتغلوا بها (بل اتبع الذين ظلموا) اعراض عن مخاطبتهم ومحاولة ارشادهم الى الحق بضرب المثل وتفصيل الآيات واستعمل المقدمات الحقة المعقولة وبيان لاستحالة تبعيتهم للحق كانه قيل لم يعقلوا شيئا من الآيات المفصلة بل اتبعوا (اهواءهم) الزائفة ووضع الموصون موضع ضميرهم للتبجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه أو ظالمون لانفسهم بتعريضها للعذاب الخالد (بغير علم) أي جاهلين بطلان ما أتوا مكين عليه لا يلبس بهم عنه

صارف حسبما يصرف العالم اذا اتبع الباطل علمه بطلانه (فن يهدي من أضل الله) أي خلق فيه الضلال \* بانه بصرف اختياره الى كسبه أي لا يقدر على هدايته أحد (ومالهم) أي لمن أضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من

تبعائه وافتائه على معنى ليس لواحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع (فان وجهك للدين) تمثيل لاقباله على الدين واستقامته وثباته عليه واهتمامه بترتيب اسبابه فان من اهتم بشئ محسوس بالبصر عقد عليه طرفه وسدد اذنيه نظره وقوم له وجهه مقابلته عليه أى قفوم وجهك له وعدله غير ملفت يميناً وشمالاً وقوله تعالى (حينئذ) حال من المأمور أو من الدين (فطرت الله) الفطرة الخلقية وانتصابها ﴿٧٢٣﴾ على الاغراء أى الزموا وعليكم فطرة الله فان الخطاب للكل كما يفصح عنه

قوله تعالى متبين والافراد في أقبل ان الرسول عليه الصلاة والسلام امام الامة فأمره عليه السلام مستتب لأمرهم والمراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الاختلال به اتباع الهوى وتسويل الشياطين وقيل على المصدر أى فطر الله فطرة وقوله تعالى (التي فطر الناس عليها) صفة لفطرة الله مؤكدة اوجوب الامتثال بالاسر فخلق الله الناس على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم للحق وتمسكهم من ادراكه أو عن ملة الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها فطعتهم لخلقها وما خلقوا عليه أدى بهم اليه او ما اختاروا عليه هادياً آخر ومن قوى منهم قباغواء شياطين الانس والجن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادي خدعت خنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم ان بشر كوا بي غيبي وقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هم اللذان يهودانه وينصرانه وقوله تعالى (لا تبدل خلق الله) تعليل للأمر

بأنه وعدك بالdraهم والدنا نبر كيف تكون مسرتة وإذا قيل له انه قال اني أحب فلانا كيف يكون سروره وفيه اطمينة وهي أن الله عندما أسند الكفر والايان الى العبد قدم الكافر فقال من كفر فعليه كفره وعندما أسند الجزاء الى نفسه قدم المؤمن فقال ليحزى الذين آمنوا ثم قال تعالى انه لا يحب الكافرين لان قوله من كفر في الحقيقة لمنع الكافر عن الكفر بالوعيد ونهي عن فعله بالتهديد وقوله من عمل صالحا نخرج له من المؤمنين فالتقى كالإعداد والتحرر بض للتحرر والاياد مقدم عند الحكيم الرحيم واما عند ما ذكر الجزاء بدأ بالاحسان اظهار الكرم والرحمة فان قال قائل هذا انما يصح أن لو كان الذكر في كل موضع كذلك وليس كذلك فان الله في كثير من المواضع قدم ايمان المؤمن على كفر الكافر وقدم التعذيب على الاثابة فنقول ان كان الله يوفقنا لبيان ذلك تبين ما اقتضى تقديمه ونحن نقول بأن كل كلمة وردت في القرآن فهي لمعنى وكل ترتيب وجد فسر لحكمة وما ذكر على خلافه لا يكون في درجة ما ورد به القرآن فليبين من جلته مثلاً وهو قوله تعالى يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة قدم المؤمن على الكافر وهي ناد كرم مثل ذلك المعنى في قوله يومئذ يصعدون أى يتفرقون فقدم الكافر على المؤمن فنقول هناك أيضاً قدم الكافر في الذكر لانه قال من قبل ويوم تقوم الساعة يناس الجحيمون فذكر الكافر والاساءة ثم قال تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فكان ذكر المؤمن وحده لا بد منه لبيان كيفية اتفرق بمجموع قوله يناس الجحيمون وقوله في حق المؤمنين في روضة يجبرون لكن الله تعالى أعاد ذكر الجحيمين مرة أخرى للتفصيل فقال واما الذين كفروا ثم قال تعالى (ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات) لما ذكر أن ظهور الفساد والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الإصلاح ولم يذكر انه بسبب العمل الصالح لما ذكرنا غير مرة ان الكرم لا يذكر لاجسانه عوضاً ويذكر لاضراره سبباً لثباتهم به الظلم فقال يرسل الرياح مبشرات قيل بالمطر كما قال تعالى بشر الذين يدي رحمتي أى قبل المطر ويمكن أن يقال مبشرات بصلاح الاهوية والاحوال قال الرياح ولم تهب اظهر الوباء والفساد \* ثم قال تعالى (وليديقكم من رحمتي) عطف على ما ذكرنا أى يبشركم بصلاح الهواء وصحة الابدان وليذيقكم من رحمتي بالمطر وهذا ذكرنا أن الاذاقة تقال في القليل ولما كان أمر الدنيا قليلاً واحتشائها زراً قال وليذيقكم وأما في الآخرة فيرزقهم ويوسع عليهم ويدم لهم (وليجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) لما أسند الفعل الى الفلك عقبه بقوله بأمره أى الفعل ظاهراً عليه ولكنه بأمر الله ولذلك لما قال ولتبتغوا مستنداً الى العباد ذكر بعده من فضله أى لاستقلال شئ بشئ وفي الآية مسائل (الاول) في الترتيب فنقول في الرياح فوائدها منها اصلاح الهواء ومنها اثار السحاب ومنها جريان الفلك بها فقال مبشرات باصلاح الهواء فان اصلاح الهواء يوجد من نفس الهبوب ثم الامطار بعده

بلزوم فطرته تعالى أو لوجوب الامتثال به أى لاصحة ولا استقامة لتبديله بالاختلال بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشيطان وقيل لا يقدر أحد على أن يغيره فلا بد حينئذ من حل التبدل على تبديل نفس

الفطرة بازالتها راساً ووضع فطرة أخرى مكانها غير مصححة لقبول الحق والتمكن من ادراك ضرورة أن الشدليل بالحق الاول  
مقدور بل واقع قطعاً فالتمليل حينئذ من جهة أن سلامة الفطرة متحققة في كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليها  
وعدم الاخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان (ذلك) إشارة الى الدين المأمور بإقامة الرجولة أو الى لزوم  
فطرة الله المستفاد من الاغراء أو الى الفطرة ان فسرت بالملة والتذكير ﴿٧٢٤﴾ بتأويل المذكور أو باعتبار الخبر (الدين

القيم) المستوى الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيصدون عنه صدوداً (منبين اليه) حال من الضمير في الناصب المقدر لفطرة الله أوفى أم لعمومه للامة حسبما أشير اليه وما ينهها اعتراض أي راحمين اليه من أناب اذا رجع مرة بعد أخرى وقوله تعالى (واتقوه) أي من مخافة أمره عطف على المقدر المذكور وكذا قوله تعالى (واقموا الصلوة ولا تكونوا من المشركين) المبداين لفطرة الله تعالى تبديلاً (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين بإعادة الجوار وتفريقهم لدينهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وفائدة الابدال التحذير عن الانتماء الى حزب من أحزاب المشركين ببيان أن الكل على الضلال المبين وقرئ فارقوا أي تركوا دينهم الذي أمروا به (وكانوا شيعاً) أي فرقاً تشابح كل منها امامها الذي أضلها (كل حزب بما لديهم) من الدين المعوج المؤسس على الرأي

ثم جري بان الفلاك فانه موقوف على اختيار من الآدمي باصلاح السفن والقائدها على البحر ثم ابتغاء الفضل بركوبها (المسئلة الثانية) قال في قوله تعالى ظهر الفساد ليدبقهم بعض الذي عموا وقال ههنا وليد يفكم من رجنه فخطاب ههنا تشر بفاولان رجنه قريب من المحسنين فالمحسن قريب فيخطاب والمسي بعيد فلم يخطبهم وأيضاً قال هناك بعض الذي عموا وقال ههنا من رجنه فأضاف ما أصابهم الى أنفسهم وأضاف ما أصاب المؤمن الى رجنه وفيه معنيان (أحدهما) ما ذكرنا من لا يذكر لاحسانه ورجنه عوضاً وان وجد فلا يقول أعطيتك لك فعلت كذا بل يقول هداك مني وأما ما فعلت من الحسد فجزاؤه بعد عندي (وثانيهما) ان ما يكون بسبب فعل العبد قليل فلو قال أرسيت الريح سبب فعلكم لا يكون بشاراً عظيمة وأما اذا قال من رجنه كان غايه البشارة ومعنى ثالث وهو انه لو قال بما فعلتم لكان ذلك موهماً لنقصان ثوابهم في الآخرة وأما في حق الكفار. اذا قال بما فعلتم ينفي عن نقصان عقابهم وهو كذلك (المسئلة الثالثة) قال هناك لعلمهم يرجعون وقال ههنا ولعلكم تسكرون فاقوا وإشارة الى أن توفيقهم للشكر من النعم فعطف على النعم (المسئلة الرابعة) انما أخر هذه الآية لان في الآيات التي قد سبق ذكرها قلنا انه ذكر من كل باب آيتين قد ذكر من المندرات بربكم البرق والحادث في الجو في أكثر الامور. ربح فذكر الريح ههنا تذكيراً وتقريرا للدلائل ولما كانت الريح فيها فائدة غير المضر وليس في البرق فائدة ان لم يكن مطر ذكر هناك خوفاً وطمعا أي قد يكون وقد لا يكون وذكر ههنا مبشرات لان تعديل الهواء أو تصفيته بالريح أمر لازم وحكمه به حكمهم جازم ثم قال تعالى (ولقد أرسلنا من قبلك رسلنا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فتنمنا من الذين أجمعوا وكان حقا علينا نصر المؤمنين) لما بين الاصلين يبراهين ذكر الاصل الثالث وهو النبوة فقال ولقد أرسلنا من قبلك رسلنا الى رسالهم دلائل رسالتك فانهم لم يكن لهم شغل غير شغلك ولم يظهر عليهم غير ما ظهر عليك ومن كذبهم أصابهم البوار ومن آمن بهم كان لهم الانتصار وله وجه آخر بين تعلق الآية بما قبلها وهو ان الله لم يبين البراهين ولم ينفع بها الكفار سلى قلب النبي صلى الله عليه وسلم وقال حال من تقدمك كان كذلك وجاءوا أيضاً بالبينات وكان في قومهم كافر ومومن كافي قومك فانتقمنا من الكافرين ونصرنا المؤمنين وفي قوله تعالى وكان حقا وجهان (أحدهما) فانتقمنا واكل الانتقام حقا واسأف وقال علينا نصر المؤمنين وعلى هذا يكون هذا بشارة للمؤمنين الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم أي علينا نصركم أيها المؤمنون (والوجه الثاني) وكان حقا علينا أي نصر المؤمنين كان حقا علينا وعلى الاول اطيعوا على الآخر أخرى أما على الاول فهو انه لما قال فانتقمنا بين ان لم يكن ظمناً وانما كان عدلاً حقا وذلك لان الانتقام لم يكن الا بعد كون بقائهم غير مفيد الا زيادة الاثم وولادة الكافر الفاجر وكان عدوهم خيراً من وجودهم الخبيث وعلى الثاني تأكيد

الزائغ والزنيم الباطل (فرحون) مسرورون ظناً منهم أنه حق وأنى له ذلك فالجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله ﴿البشارة﴾ من تفریق دينهم وكونهم شيعاً وقد جوز أن يكون فرحون صفة لكل على أن الخبر هو الطرف المقدم أعني من الذين فرقوا ولا يخفى بعده (واذا مس الناس ضر) أي شدة (دعوا ربهم

منبين اليه) راجعين اليه من دماء غيره (ثم اذا اذافهم منه رحمة) خلاصا من تلك الشدة (اذا فر بق منهم بر بهم) الذي كانوا دعوا منبين اليه (بشر كون) أي فاجأ فرين منهم الاشراك وتخصيص هذا الفعل ببعضهم لما أن بعضهم ليسوا كذلك كافي قوله تعالى فلما نجاههم الى البرذنه مقتصد أي مقيم على الطريق القصد أو متوسط في الكفر لا نزجار في الجملة (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه للعاقبة ﴿ ٧٢٥ ﴾ وقبل للامر التهديدى كقوله تعالى (فتفتوا) غير أنه التفت

فيه للبالغة وقرئ وليفتوا (فسوف تعلمون) عاقبة تتمكم وقرئ بالياء على أن تمتعوا ماض والالتفات الى الغيبة في قوله تعالى (أم أنزلنا عليهم) (لا ايدان بالا عراض عنهم وتعيد جنائيا بهم لغيرهم بطريق المباشرة (سلطانا) أي حجة واضحة وقيل ذاس سلطان أي ملكا معه برهان (فهو يكلم) تكلم دلالة كافي قوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق أو تكلم نطق (يما كانوا به بشر كون) (بشر كونهم به تعالى أو بالامر الذي بسببه بشر كون) (واذا اذفا الناس رحمة) أي نعمة من صحة وسعة (فرحوا بها) بطرا وأشر الاحدا وشكرا (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت أيديهم) بشوئ معاصيهم (اذا هم يقنطون) فاجؤا القنوط من رحمة تعالى وقرئ بكسر النون (أولم يروا) أي ألم ينظروا ولم يشاهدوا (إن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فالحق لم يشكروا ولم يحسبوا في الشراء والضراء

البشارة لان كلمة على تفيد معنى اللزوم يقال على فلان كذا ينبغي عن اللزوم فاذا قال حقا كذا ذلك المعنى وقد ذكرنا ان النصر هو الغلبة التي لا تكون عاقبتها وخيمة فان احدى الطائفتين اذا انهزمت أولا ثم عادت آخر لا يكون النصر الا للهزم وكذا موسى وقومه لما انهزموا من فرعون ثم أدركه الفرق لم يكن انهزامهم الانصرة فالكانران هزم المسلم في بعض الاوقات لا يكون ذلك نصرة اذ لا عاقبة له ﴿ ثم قال تعالى (الله الذي يرسل الرياح فتنشجها مما يبسطه في السماء كغف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا اصابه من يشاء من عباده اذاهم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحى الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى وهو على كل شى قدير) بين دلائل الرياح على انفصل الاول في ارسالها قدرة وحكمه اما القدرة فظاهرة فان الهواء اللطيف الذي يشقه البق يصير بحيث يطلع الشجر وهو ليس بذاته كذلك فهو بفعل فعل مخاروا اما الحكمة ففي نفس الهبوب فيما يفضى اليه من اثاره السحب ثم ذكر أنواع السحب فانه ما يكون منصلا ومنه ما يكون منقطعا ثم المطر يخرج منه والماء في الهواء أعجب علامة للقدرة وما يفضى اليه من اثبات الزرع وادرار الضرع حكمة بالغة ثم انه لا يتم بل يخص به قوم دون قوم وهو علامة المشيئة وقوله تعالى وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله اختلف المفسرون فيه فقال بعضهم هوأ نيد كافي قوله تعالى وكان عاقبتهم أنهما في النار خالد بن فيها وقال بعضهم من قبل النزول من قبل النصر والاولى ان ينزل من قبل أن ينزل عليهم من قبله أي من قبل ارسال الرياح وذلك لان بعد ارسال يعرف الخبير أن الريح فيها مصر أوليس فقبل المطر اذا هبت الريح لا يكون ميساء فلما قال من قبل أن ينزل عليهم لم يقل انهم كانوا مبلسين لان من قبله قد يكون راجيا غالبا على ظنه المطر برؤية السحب وهبوب الرياح فقال من قبله أي من قبل ما ذكرنا من ارسال الرياح وبسط السحاب ثم لما فصل قال فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحى الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى لما ذكر الدلائل قال لحى باللام المؤكدة وباسم الفاعل فان الانسان اذا قال ان الملك يعطيك لا يفيد ما يفيد قوله انه يعطيك لان الثاني يفيد انه أعطاك فكان هو هو مع متصفا بالعطاء والاول يفيد انه سيتصف به وينين هذا بقوله انك ميت فانه أكد من قوله انك مت وهو على كل شى قدير تأ كدلا نفد الاستراف ﴿ ثم قال تعالى (ولئن أرسلنا رجا فراقه مصفرا لظلموا من بعده يكفرون فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) لما بين انهم عند توقف الخير يكونون مبلسين أبسين وعند ظهوره يكونون مستبشرين بين ان تلك الحالة أيضا لا يدومون عليها بل لو اصاب زرعهم ريح مصفر ليكفروا فافهم مغلوبون غير ثابتين لنظرهم الى الحال لالى المآل وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال في الآية الاولى يرسل الرياح على طريقة الاخبار

كالمؤمنين (ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) يستدلون بها على كمال القدرة والحكمة (فات ذا القربى حقه) من الصلة والصدقة وسائر المبرات (والمسكين وابن السبيل) ما يستحقانه والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أولن بسطه كانوا قذبه الفاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته وجهته ويقصدون بمعروفهم اياه تعالى خالصا أو جهة التقرب اليه لاجهة أخرى. (وأوثقهم

المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم القيم (وما آتيتكم من ربا) زيادة خالية عن العوض عند المعاملة وقرئ أنيتهم بالقصر أي عشيقتهم أو هتفتهم من إعطائهم ربا (ليزبونوا في أموال الناس) أي زكوا في أموالهم (فليربوا عند الله) أي لا يبارك فيه وقرئ لتربوا أي ليزيدوا أو لتصبوا ذوى ربا (وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله) أي تبغون به وجهه تعالى خالصا (فأولئك هم المضعفون) أي ذوو الأضعاف من الثواب ونظير ﴿ ٧٢٦ ﴾ المضعف القوى والموسر لندى

القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة وقرئ بفتح العين وفي تفسير النظم الكريم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى (لله الذي خلفكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذنبيكم من شيء) أثبت له تعالى أوزم الأوهية وخواصها ونفاسها رأسا عما تخشونه شركاءه تعالى من الأصنام وغيرهما وكذا بالإنكار على ما دل عليه البرهان والبيان ووقع عليه أي وفق ثم استنتج منه تزوجه عن الشركاء بقوله تعالى (سبحانه وتعالى عما يشركون) وقد يجوز أن يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والربط قوله تعالى من ذنبيكم لأنه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيدان شيوع الحكم في جنس الشركاء والأفعال والثالثة مزيدة لتعميم المنى وكل منهما مستقلة بالتأكيدي وقرئ تشركون بصيغة الخطاب (ظهر الفساد في البر والبحر)

عن الأرسال وقال ههنا ولئن أرسنا لأعلى طريقة الأخبار عن الأرسال لأن الرياح من رحمتها وهي متوازنة والريح من عذابه وهو تعالى رؤف بالعباد بمسكها ولذلك نرى الرياح النافعة تهت في الليالي والأيام في البراري والآكام وريح السموم لا تهب إلا في بعض الأزمنة وفي بعض الأماكن (المسألة الثانية) سمي النافعة رباحا والضارة ربحا لوجوه (أحدها) النافعة كثيرة الأنواع كثيرة الأفراد فجميعها فان كل يوم وييلة تهب نفحات من الرياح النافعة ولا تهب الرياح الضارة في أعوان بل الضارة في الغالب لا تهب في الدهور (الثاني) هو أن النافعة لا تكون إلا رباحا فان ما يهب مرة واحدة لا يصلح الهواء ولا ينشئ السحاب ولا يجري السيل وأما الضارة بنفحة واحدة تغفل ربح السموم (الثالث) هو أن الريح المضرة إما أن تضر بكيفية أو بكيفية إما بالكيفية فهي إذا كانت حارة أو متكيفة بكيفية سم وهذا لا يكون للريح في هبوبها وإنما يكون بسبب أن الهواء الساكن في بقعة فيها حشائش رديئة أو في موضع غار وهو حار جها أو تكون متكونة في أول تكونها كذلك وكيفما كان يكون واحد ذلك الهواء الساكن إذا سخن ثم ورد عليه ربح تحركه وتخرج من ذلك المكان فتهب على مواضع كالمهبت ثم ما يخرج بعد ذلك من ذلك المكان يكون حارا ولا يتكيفا لأن المكث الطويل شرط التكيف لا ترى المكث لو أدخلت أصبعك في نار وأخرجتها بسرعة لا تتأثر والحديد إذا مكث فيها يذوب فإذا تحرك ذلك الساكن وتفرق لا يوجد في ذلك الوقت غيره من جنسه وأما المتواترة كذلك فتأثر بموضع ندرتها واحدا وأما الكمية فالرياح إذا اجتمعت وصارت واحدة صارت كاللحج ومن مياه العيون إذا اجتمعت تسير نهرا عظيم لا تسده السدود ولا يرد الجلود ولا شك أن في ذلك تكون واحد مجتمع من كثير فلهذا قال في المضرة ربح وفي النافعة رباح ثم أنه تعالى للماعلم رسوله أنواع الأدلة وأصناف الأمثلة ووعد وأوعده ولم يزد من دعاؤه الإفرازا والتسوية إلا كرا وأصرارا قاله فانك لا تسمع الوقي ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولو أمدرين وفيه مسائل (المسألة الأولى) في الترتيب فنقول إرشاد الميت محال والمحال أبعد من الممكن ثم إرشاد الأصم صعب فانه لا يسمع الكلام وإنما يفهم ما يفهم بالأشارة لاغير والأصم بالاشارة صعب ثم إرشاد الأعمى أيضا صعب فانك إذا قلت له الطريق على يمينك يدور أو يمينه لكنه لا يبق عليه بل يحجب عن قريب وإرشاد الأصم أصعب فلهذا تكون العاشرة مع الأعمى أسهل من العاشرة مع الأصم الذي لا يسمع شيئا لا غاية الإيهام بالكلام فان ما لا يفهم بالأشارة يفهم بالكلام وليس كل ما يفهم بالكلام يفهم بالأشارة فان المعلوم والغائب لا إشارة اليهما فقال أولا لا تسمع الموتى ثم قال ولا الأصم ولا تهدي الأعمى الذي دون الأصم (المسألة الثانية) قال في الصم إذا ولو أمدرين ليكون ادخل في الامتناع وذلك لأن الأصم وإن كان يفهم فانه يفهم بالأشارة فإذا ولى ولا يكون نظره إلى المشير

كالجذب والموتان وكثرة الحرق والفرق واختلاف القاصدة ومحقق البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم فانه وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى البحور (بما كسبت أيدي الناس) يشوهم معاصيهم أو يكسبهم إياها وقيل ظهر الفساد في البر يقتل قايل أخاه هايل وفي البحر بأن جلندي كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) أي بعض جزائه فان تمامه في الآخرة



واللام للعلّة أو للعاقبة وقرئ النذيقهم بالنون (عليهم يرجعون) عما كانوا عليه (قل سبروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلي) اي شاهدوا آثارهم (كان أكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على أن ما أصابهم لغشوا الشريك فيما بينهم أو كان  
الشريك أكثرهم ومادونه من المعاصي في قليل منهم فأقم وجهك للدين القيم اي المبلغ الاستقامد (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له)  
لا يقدر أحد على رده (من الله متعلق بآتي) ٧٢٧ \* أو يردلانه مصدر والمعنى لا يردده الله تعالى لتعلق ارادته القديمة

بجيشه (يومئذ يصدعون)  
أصله يتصدعون أي يتفرقون  
فريق في الجنة وفريق في  
السعير (من كفر فعليه كفره)  
أي وبال كفره وهو النار  
المؤبدة (ومن عمل صالحا  
فلا لنفسهم يمهّدون) أي  
يسوون له لا في الجنة وتقدم  
الطرف في الموضعين للدلالة  
على الاختصاص الجزئي  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
من فضله (متعلق  
ببصدعون وقيل يمهّدون  
أي يتفرقون بتفريق الله تعالى  
فريقين للجزى كلاهما  
بحسب أعمالهم وحيث كان  
جزاء المؤمنين هو المصعود  
بالذات أبرز ذلك في معرض  
الغاية وعبر عنه بأفضل لما  
أن الاثابة بطريق التفضل  
لا الوجوب وأشير إلى جزاء  
الفريق الآخر بقوله تعالى  
(انه لا يحب الكافرين) فإن  
عدم محبة تعالى كناية عن  
بفضله الموجب لغضبه  
المستبعد للعوبة لا محالة (ومن  
آياته أن يرسل الرياح) أي  
الشمال والصباح والجنوب  
فانه من رياح الرحمة وأما

فانه يسمع ولا يفهم (المسئلة الثالثة) قال في الاصم لا تسمع الصم الدعاء ولم يقل في الموتى  
ذلك لان الاصم قد يسمع الصوت الهائل كصوت الرعد القوي ولكن صوت الداعي  
لا يبلغ ذلك الحد وقال انك دافع استعجلى الى الايمان والداعي لا يسمع الاصم الدعاء  
(المسئلة الرابعة) قال وما أنت بهادى العمى أي ليس شئت هداية العميان كما يقول  
العاقل فلا ريس بشاعر وانما ينظم بيتا وبيتين أي ليس شغله ذلك فقوله انك لا تسمع  
الموتى في ذلك عنه وقوله وما أنت بهادى العمى يعني ليس شغلك ذلك وما أرسات له  
\* ثم قال تعالى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) هم مسلمون لما في اسماع الميت والاصم  
وأثبت اسماع المؤمن بآياته لزم أن يكون المؤمن حيا سمعا وهو كذلك لان المؤمن ترد  
على قلبه أمطار البراهين فتثبت في قلبه العقائد الحقة ويسمع زواجر الوعظ فتطهر منه  
الافعال الحسنة وهذا يدل على خلاف مذهب المعتزلة فانهم قالوا الله يريد من الكل  
الايمان غير ان بعضهم يخالف ارادة الله وقوله ان تسمع الامن يؤمن دليل على انه يؤمن  
فيسمعه النبي صلى الله عليه وسلم ما يجب أن يفعل فهم مسلمون مطيعون كما قال تعالى  
عنهم قالوا سمعنا واطعنا \* ثم قال تعالى (الله الذي خلقكم من ضعف) لما أعاد من  
الدلائل التي قدمت دليلا من دلائل الآفاق وهو قوله الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا  
وذكر أحوال الرياح من أوله الى آخره أعاد دلائل من دلائل الانفس وهو خلق آدمي  
وذكر أحواله فقال خلقكم من ضعف أي من ضعفكم على الضعف كما قال تعالى خلق  
الانسان من عجل ومن ههنا كما تكون في قول القائل فلان زين فلان من فقره وجمعه غنيا  
أي من حاله فقره \* ثم قال تعالى (ثم جعل من بعد ضعف قوة) فقوله من ضعف إشارة  
الى حالة كان فيها جنينا وطفلا مولودا ورضيعا ومفطوما فهذه أحوال غاية الانضعف  
وقوله ثم جعل من بعد ضعف قوة إشارة الى حالة بلوغه وانتقاله وشابه واكتماله وقوله  
(ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير) إشارة الى ما يكون  
بعد الكهولة من ظهور النقصان والشبهة هي تمام الضعف ثم بين بقوله يخلق ما يشاء ان  
هذا ليس طبعه بل هو بمشيئة الله تعالى كما قال تعالى في دلائل الآفاق فيبسطه في  
السماء كيف يشاء وقوله وهو العليم القدير لم قدم العلم على القدرة وقال من قبل وهو  
العزير الحكيم فالعزير إشارة الى تمام القدرة والحكمة الى العلم فقدم القدرة هناك  
وقدم العلم على القدرة ههنا فنقول هناك المذكور الاعادة بقوله وهو أهور عليه وله المثل  
الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم لان الاعادة تكون يكن فيكون فالقدرة  
هناك أظهر وههنا المذكور الإبداء وهو أطوار وأحوال والعلم بكل حال حاصل فالعلم  
ههنا أظهر ثم ان قوله تعالى وهو العليم القدير تبشير وانذار لانه اذا كان عالما بأعمال  
الخلق كان عالما بأحوال المخلوقات فان عملوا خيرا علمه وان عملوا شرا علمه ثم اذا كان  
قادرا فاذا علم الخير أناب واذا علم الشر عاقب ولما كان العلم بالأحوال قبل الاثابة

الدبور فريخ العذاب ومنذ قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها ريارحا ولا تجعلها ريارحا وقرئ الرياح على ارادة الجنس  
(مبشرات) بالمطر (وليذيقكم من رحمته) وهي المنافع النابتة لها وقبل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها والروح  
الذي هو مع هبوبها واللام متعلقة يرسل والجملة معطوفة على مبشرات على المعنى كأنه قيل



ليشركم بها وليذيقكم أو بمحذوف يفهم من ذكر الارسلال تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا يرسلها الامر آخر لا يتعلق به  
بمنافعكم (ولتجرى الفلك) بسوقها (بأمره ولتبتغوا من فضله) بتجارة البحر (واعلمكم تشكرون) ولتشكر وانعمة الله فيما ذكر  
من الغايات الجلية (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم) كما ارسلناك الى قومك (فجاؤهم بالبينات) اي جاء كل رسول قومه  
بما يخصه من البينات كما جئت قومك ببيناتك والغاء في قوله تعالى ﴿ ٧٢٨ ﴾ (فانتقمنا من الذين اجرموا) فصيحة أي

فكذبوهم فانتقمنا منهم وانما  
وضع موضع ضميرهم الموصول  
للتبنيه على مكان المحذوف  
ولاشعار بكونه علة للانتقام  
وفي قوله تعالى (وكان حقا  
علينا نصر المؤمنين) من يد  
تشريف وتكرمه للمؤمنين  
حيث جعلوا مستحقين  
على الله تعالى أن ينصرهم  
واسعار بأن الانتقام من  
الكفرة لاجلهم وقد يوقف  
على حقا على أنه متعلق بالانتقام  
ولعل توسط الآية الكريمة  
بمطابق الاعتراض بين  
ما سبق وما لحق من أحوال  
الرياح وأحكامها لاندثار  
الكفرة وتحذيرهم عن الاحلال  
بموجب الشكر المطلوب  
بقوله تعالى اعلمكم تشكرون  
بمقابلة النعم المودودة المنوطة  
بارسالها كيلا يحل بهم مثل  
ما حل باوثاق الامم من الانتقام  
(الله الذي يرسل الرياح)  
استئناف مسوق لبيان ما أجل  
فيما سبق من أحوال الرياح  
(فتثير بحجاب فيسطه) متصلا  
تارة (في السماء) في جوها  
(كيف يشاء) ساروا ووفقا  
مطبعا وغيره مطبق من بجانب

والعقاب للذين هم بالقدرة قدم العلم وأما في الآخرة فالعلم بتلك الاحوال مع العقاب  
فقال وهو العليم الحكيم والى مثل هذا أشار في قوله فتبألك الله أحسن الخالقين عقيب  
خلق الانسان فنقول أحسن اشارة الى العلم لان حسن الخلق بالعلم والخلق المفهوم من  
قوله الخالقين اشارة الى القدرة ثم ساين ذكر الابداء والاعادة كالابداء ذكره بذكر  
أحوالها وأوقاتها ﴿ قال تعالى ﴾ (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة)  
قبل ما لبثوا في الدنيا غير ساعة وقبل ما لبثوا في القبور وقبل ما لبثوا من وقت فناء الدنيا  
الى وقت انشور (كذلك كانوا يوفاكون) بصرفوا من الحق الى الباطل ومن الصدق  
الى الكذب وقال الذين أتوا العلم والايمان من السلائكة وغيرهم (لقد ابتئتم في كتاب  
الله الى يوم البعث) ونحن نبين ماهو المعنى الطيف في هاتين الآيتين فنقول الموعود  
بوعدا فضر به اجل يستكثر اجل ويريد تجيئله والموعود بوعيد اذا ضرب له اجل  
يستقل المدة ويريد تأخيرها لكن المجرم اذا حشر علم ان مصيره الى النار فيستقل مدة  
الميث ويختار تأخير الحشر والابقاء في القبر والمؤمن اذا حشر علم ان مصيره الى الجنة  
يستكثر مدة ولا يريد التأخير فيختلف الفريقان ويقول أحدهما ان مدة لبثنا قليل  
واليه الاشارة بقوله يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة ويقول الآخر لبثنا مديدا واليه  
الاشارة بقوله تعالى وقال الذين أتوا العلم والايمان لقد ابتئتم في كتاب الله الى يوم البعث  
يعني كان في كتاب الله ضرب الاجل الى يوم البعث ونحن صبرنا الى يوم البعث (فهذا يوم  
البعث والكنسكم كنتم لا تعلمون) يعني طلبكم التأخير لانكم كنتم لا تعلمون البعث  
ولم تعترفوا به فصار مصيركم الى النار فطلبون التأخير ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (فيومئذ لا تنفع  
الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون) أي لا يطلب منهم الاعتساب وهو ازالة الغيب  
يعني التوبة التي تزيل آثار الجحمة لا تطلب منهم لانها لا تقبل منهم ﴿ ثم قال تعالى ﴾  
(ولقد ضل الناس في هذا القرآن من كل مثل) اشارة الى ازالة الاعتذار والاثبات بما  
فوق الكفاية من الانذار والى انه لم يبق من جانب الرسول تفصير فان طلبوا شيئا آخر فذلك  
عناد ومن هان عليه تكذيب دليل لا يصعب عليه تكذيب الدلائل بل لا يجوز للمستدل  
أن يشترع في دليل آخر بعد ما ذكر دليلا جيدا مستقيما ظاهرا لاخبار عليه وعائده  
الحصم لانه اما أن يعترف بوزر ودسوال الخصم عليه أو لا يعترف فان اعترف يكون  
انقطاعا وهو يقدح في الدليل أو المستدل اما بان الدليل فاسد واما بان المستدل جاهل  
بوجه الدلالة والاستدلال وكلاهما لا يجوز الاعتراف به من العسالم فكيف من النبي  
عليه الصلاة والسلام وان لم يعترف بكون الشروع في غيره موهما ان الخصم ليس معاندا  
فيكون اجترأؤه على العناد في الثاني أكثر لانه يقول العناد افاد في الاول حيث التزم  
ذكر دليل آخر فان قيل فالانبياء عليهم السلام ذكروا أنواعا من الدلائل فنقول سردها  
سردا ثم قرررها فردا فردا كما يقول الدليل عليه من وجوه الاول كذا والثاني كذا

دون جانب الى غير ذلك (ويجعل كسفا) تارة أخرى أي قطعاً وقرى بسكون السين على أنه يخفف جمع ﴿ والثالث ﴾  
كسفة أو مصدر وصف به (فتري الودق) المطر (يخرج من خلاله) في النارتين (فاذا أصاب به من يشاء من عباده  
أي بلادهم وأراضيهم

(اذا هم يستبشرون) فاجؤا الاستبشار بحجي الخصب (وان كانوا) ان مخففة من ان وضير الشأن الذي هو اسمها محذوف أي وان الشأن كانوا (من قبل أن ينزل عليهم) أي المطر (من قبله) تكرر لا كيد والايذان بطول عهدهم بالمطر واستحكام يأسهم منه وفيل الضمير للمطر أو السحاب أو الارسال وقيل للكشف على القراءة بالسكون وليس بواضح وأقرب من ذلك أن يكون الضمير \* ٧٢٩ \* للاستبشار ومن متعلقة ينزل لتفيد سرعة تغلب قلوبهم

من اليأس الى الاستبشار بالاشارة الى غاية تفارب زمانيهما بيان اتصال اليأس بالتزليل المتصل بالاستبشار بشهادة اذا الفجائية (لمبلسين) خبر كانوا واللام فارقة أي آيسين (فانظر الى آثار رحمة الله) المتربسة على تنزيل المطر من النبات والاشجار وأنواع الثمار والفاء للدلالة على سرعة تربتها عليه وقرئ أثر بالتوحيد وقوله تعالى (كيف يحجي) أي الله تعالى (الارض بعد موتها)

في حين النصب بترع الحسافض وكيف معلق لانظر أي فانظر الى احيائه المبدع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل وأيا ما كان فلراد بالامر بالنظر التنبيه على عظم قدرته تعالى وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لما يعقبه من أمر البعث وقرئ تحجي بالتأنيث على الاستناد الى ضمير الرحمة (ان ذلك) العظيم الشأن الذي ذكر

والثالث كذا وفي مثل هذا الواجب عدم الالتفات الى عناد المعاند لانه يزيد بعناده حتى يضع الوقت فلا يمكن المستدل من الاتيان بجميع ما وعد من الدلائل فتخط درجته فاذن لكل مكان مقال \* والى هذا وقعت الاشارة بقوله تعالى (وئن جئتهم بآية ان يقولون) الذين كفروا ان انتم الامبطون) وفي توحيد الخطاب بقوله جئتهم والجمع في قوله ان انتم اطيفة وهي ان الله تعالى قال وئن جئتهم بكل آية جاءت بها الرسل يمكن ان يجاء بها يقولون انتم كلكم ايها المدعون للرسالة مصلون \* ثم بين تعالى ان ذلك بطبع الله على قلوبهم بقوله (كذلك يطعم الله على قلوب الذين لا يعلمون) فان قيل من لا يعلم شيئاً أبة فائدة في الاخبار عن الطابع على قلبه يقول المعنى هو ان من لا يعلم الا ان فقد طبع الله على قلبه من قبل \* ثم انه تعالى سلى قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله (فاصبر ان وعد الله حق) أي ان صدقك بين وقوله (ولا يستخفك الذين لا يوقنون) اشارة الى وجوب مداومة النبي عليه الصلاة والسلام على الدعاء الى الايمان فانه اوسكت لقال الكافر انه منقلب الرأي لاثبات له والله أعلم بالصواب \* واليه المرجع والمآب \* والحمد لله رب العالمين \* وصلاته على سيد المرسلين \* وآله وصحبه أجمعين

\* (سورة لقمان عليه السلام مكية كلها الآيتين نزلت بالمدينة وهما ولو ان ما في الارض من شجرة الآيتين او الآية نزلت بالمدينة وهي الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لان الصلاة والزكاة نزلتا بالمدينة وهي ثلاث وقيل أربع وثلاثون آية) \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

(فلم تلك آيات الكتاب الحكيم) وجه ارتباط اول هذه السورة بآخر ما قبلها هو ان الله تعالى لما قال واقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل اشارة الى كونه معجزة وقال وئن جئتهم بآية اشارة الى انهم يكفرون بالآيات بين ذلك بقوله لم تلك آيات الكتاب الحكيم أي هذه آيات ولم يؤمنوا بها والى هذا أشار بعد هذا بقوله واذا تنلى عليه آياتنا ولي مستكبرا \* وقوله (هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخر هم يوفون أو تلك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) فقوله هدى أي ييانا وفقانا وأما التفسير فليس تفسير قوله تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى وكما قيل هناك ار المعنى بذلك هذا كذلك قيل بأن المراد بتلك هدى ويمكن ان يقال كما قلنا هناك ان تلك اشارة الى اغائب معناه آيات القرآن آيات الكتاب الحكيم وعند انزال هذه الآيات التي نزلت مع الم تلك آيات الكتاب الحكيم لم تكن جميع الآيات نزلت فقال تلك اشارة الى الكل أي آيات القرآن تلك آيات وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال في سورة البقرة ذلك الكتاب وام يقل الحكيم وههنا قال الحكيم فم زاد ذكر وصف الكتاب زاد ذكر أمر في أحواله فقال هدى ورحمة وقال هناك هدى المتقين وقوله هدى في مقابلة قوله الكتاب وقوله ورحمة في مقابلة قوله الحكيم ووصف الكتاب بالحكيم على

ض شئنه (لحي الموتى) لقادر \* ٩٢ \* س على احيائهم فانه احداث لمثل ما كان في مواد ابدانهم من القوى ليوانية كما ان احياء الارض احداث لمثل ما كان فيها من القوى النباتية والحيوية البتة وقوله تعالى (وهو على كل شيء ير) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي مبالغ في القدرة على جميع الاشياء التي من جلتها احيائهم لما ان نسبة ارنه الى الكل سواء

(ولئن أرسلنا ريحا فأرأوه) أي الأمر المدلول عليه بالآثار أو الثبوت المعبر عنه بالآثار فإنه اسم جنس يعم القليل والكثير (مصفرا) بعد خضرته وقد جوز أن يكون الضمير للسحاب لانه إذا كان مصفرا لم يطر ولا يخفى بعده واللام في لئن موطنة للقسم دخلت على حرف الشرط والفاء في فأرأوه فصيحة واللام في قوله تعالى (انظروا) لام جواب القسم السادس الجوابين أي وبالله لئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة فضربت زرعهم بالصغار ﴿ ٧٣٠ ﴾ فأرأوه مصفرا يبطلن (من بعد

يكفرون) من غير تلغيم وفيه من ذمهم بعد تثبتهم وسرعة تزلزلهم بين طرفي الإفراط والتفريط ما لا يخفى حيث كان الواجب عليهم أن يتوكلوا على الله تعالى في كل حال ويلجؤوا إليه بالاستغفار إذا احتسب عنهم القطر ولا يأسوا من روح الله تعالى ويبادروا إلى الشكر بالصلاة إذا أصابهم برحمة ولا يفرطوا في الاستبشار وأن يصبروا على بلائه إذا اعتري زرعهم آفة ولا يكفروا بنعمائه ففكسوا الأمر وأبوا ما يجديهم وأتوا بما يردبهم (فألك لا تسمع الموتى) لما أنهم مثلهم لانسداد مشاعرهم عن الحق (ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين) تقييد الحكم بما ذكر لبيان كمال سوء حال الكفرة والتنبية على أنهم جامعون لخصمتي السوء نبو أسما عنهم عن الحق واعتراضهم عن الاصغاء إليه ولو كان فيهم أحدهما لكفسا هم ذلك فكيف وقد جمعوها فان الاصم

معنى ذى الحكمة كقوله تعالى في عبشة راضية أي ذات رضا (المسئلة الثانية) قال هناك للمعتن وقال ههنا للمحسنين لانه لما ذكر انه هدى ولم يذكر شيئا آخر قال للمعتن أي يهتدى به من يتقى الشرك والعناد والتعصب وينظر فيه من غير عناد ولما زاد ههنا رجة قال للمحسنين أي المقين الشرك والعناد الآتين بكلمة الاحسان فالمحسن هو الآتى بالايان والتمنى هو التارك للكفر كما قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن جانب الكفر كان متقاؤه الجنة ومن آتى بحقيقة الايمان كان محسنا وله الزيادة لقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولانه لما ذكر انه رجة قال للمحسنين لان رجة الله قريب من المحسنين (المسئلة الثالثة) قال هناك الذين يؤمنون بالغيب ويقومون الصلاة وقال ههنا الذين يقيمون الصلاة ولم يقل يؤمنون لما بينا ان المتنى هو التارك للكفر ويلزمه أن يكون مؤمنا والمحسن هو الآتى بحق الايمان يلزمه ان لا يكون كافرا فلما كان المتنى دال على المؤمن في الالتزام صرح بالايان هناك بما بينا وبما كان المحسن دال على الايمان بالتصريح لم يصرح بالايان وقوله تعالى الذين يقيمون الصلاة قد ذكرنا ما في الصلاة واقامتها مرارا وما في الزكاة والقيام بهما وذكرنا في تفسير الانفال في أوائلها ان الصلاة ترك التشبه بالسيد فانها عبادة صورة وحقيقة والله تعالى يحب له العبادة ولا يجوز عليه العبادة وترك التشبه لازم على العبد أيضا في أمور فلا يجس عند جلوسه ولا يركب عند انكائه والزكاة تشبه بالسيد فانها دفع حاجة الغير والله دافع الحاجات والتشبه لازم على العبد أيضا في أمور كما ان عبدا عالم لا يتلبس بلباس الاجناد وعبد الجندی لا يتلبس بلباس الزهاد وبهما تم العبودية \* ثم قال تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله يغربل علمه ويخذلها هزوا أو تلك لهم عذاب مهين) لما بين أن القرآن كتاب حكيم يشتمل على آيات حكمية بين من حال الكفار انهم يتركون ذلك ويشغلون بغيره ثم ان فيه ما يبين سوء صنيعهم من وجوه (الاول) ان ترك الحكمة والاشتغال بحديث آخر قبيح (الثاني) هو ان الحديث اذا كان لهو لا فائدة فيه كان اقبح (الثالث) هو ان الله هو قد يقصده الاحصاء كما ينقل عن ابن عباس انه قال أحضوا ونقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال روحوا القلوب ساعة فساعة رواه الديلمي عن أنس مرفوعا ويشهد له ما في مسلم باحظلة ساعة وساعة والعوام يفهمون منه الأمر بما يجوز من المطايع والخواص يقولون هو أمر بالنظر إلى جانب الحق فان الترويج به لا غير فلما لم يكن قصدهم الا الاضلال لقوله ليضل عن سبيل الله كان فوله أدخل في القبح ثم قوله تعالى بغير علم عائد إلى الشراء أي يشتري بغير علم ويتخذها بأي يتخذ السبيل هزوا أو تلك لهم عذاب مهين قوله مهين إشارة إلى أمر يفهم منه الدوام وذلك لأن الملك اذا أمر بتعذيب عبده عبيده فالجلاد ان علم انه من يعود إلى خدمة الملك ولا يترك الملك في الحبس يكرمه ويخفف من تعذيبه وان علم انه لا يعود إلى ما كان عليه وأمره قد انقضى فانه لا يكرمه

المقبل إلى التكلم ربما يظن من أوضاعه وحركاته اشئ من كلامه وان لم يسمعه أصلا وأما اذا كان قوله ﴿ معرضا عنه فلا يكاد يفهم منه شيئا وقرئ بالباء المفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم) سموهم اما لتقدم المقصود الحقيقي من الابصار أو اعمى قلوبهم وقرئ نهدي العمى (ان تسمع) أي ما تسمع (الامن يؤمن

يأتينا) فإن إيمانهم يدعوهم إلى التدبر فيها وتلقيها بالقبول أو الأمن بشارف الإيمان بها وقيل عليها اقبالا لأننا (فهم  
 سلون) متقادون لما تأمرهم به من الحق (الله الذي خلقكم من ضعف) من أذى خبر أي ابتدأكم من ضعف وجعل الضعف  
 ساس أمركم كقوله تعالى وخلق الإنسان ضعيفا أي خلقكم من أصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من يود ضعف قوة)  
 ذلك عند بلوغكم الحلم أو تعلق الروح بأبدانكم ﴿٧٣١﴾ (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشدة) إذا أخذتمكم السن

وقرى بضم الصاد في الكل  
 وهو أقوى لقول ابن عمر  
 رضي الله عنهما قرأناها  
 على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقرأني من ضعف  
 وهما غنان كالفقير والفقير  
 والتكبر مع التكرير لأن المتقدم  
 غير المتأخر (يخلق ما يشاء)  
 من الأشياء التي من جملتها  
 ما ذكر من الضعف والقوة  
 والشبهة (وهو العليم القدير)  
 المبالغ في العلم والقدرة فإن  
 التردد فيما ذكر من الأطوار  
 المنخفضة من أوضح دلائل  
 العلم والقدرة (ويوم تقوم  
 الساعة) أي القيامة سميت  
 بها لأنها تقوم في آخر ساعة  
 من ساعات الدنيا أو لأنها  
 تقع بغتة وصارت علما لها  
 كالعجم للزنا والكوكب  
 للزهرة (يقسم المجرمون  
 ما لبثوا) أي في القبور أو في  
 الدنيا والاول هو الاظهر  
 لأن ليسهم مغي يوم البعث  
 كما سيأتي وليس ليسهم في  
 الدنيا كذلك وقيل فيما بين  
 فناء الدنيا والبعث وانقطاع  
 عذابهم وفي الحديث ما بين  
 فناء الدنيا والبعث أربعون

فقوله عذاب مهين إشارة إلى هذا ويترك بين عذاب المؤمن وعذاب الكافر فإن عذاب  
 المؤمن لطيف فهو غير مهين \* ثم قال تعالى (وإذا تنلى عليه آياتنا ولي مستكبرا كأن  
 لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا) أي يشتري الحديث الباطل والحق الصراح بأنه مجانا  
 يعرض عنه وإذا نظرت فيه فهمت حسن هذا الكلام من حيث أن المشتري يطلب  
 المشتري مع أنه يطلبه بئس الشئ ومن يأتيه الشئ لا يطلبه ولا يبذل شيئا ثم إن الواجب  
 أن يطلب العاقل الحكمة بأي شئ يحده ويشتريها وهم ما كانوا يطلبونها وإذا جاءتهم  
 مجانا ما كانوا يسمعونها ثم إن فيه أيضا مراتب (الاولى) التولية عن الحكمة وهو فيج  
 (والثاني) الاستكبار ومن يشتري حكاية رستم ويهرام ويحتاج إليها كيف يكون  
 مستغنيا عن الحكمة حتى يستكبر عنها وإنما يستكبر الشخص عن الكلام إذا كان  
 يقول أنا أقول مثله فن لا يقدر يصنع مثل تلك الحكايات الباطلة كيف يستكبر على  
 الحكمة البالغة التي من عند الله (الثالث) قوله تعالى كأن لم يسمعها شغل التكبر الذي  
 لا يلتفت إلى الكلام ويجعل نفسه كأنها غافلة (الرابع) قوله كأن في أذنيه وقرأ أدخل  
 في الاعراض \* ثم قال تعالى (فبشره بعذاب أليم) أي له عذاب مهين فبشره أنت به  
 وأوعده أو يقال إذا كان حاله هذا فبشره بعذاب أليم \* وقوله تعالى (إن الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وعذاب الله حقا وهو العزيز الحكيم  
 لا بين حال من إذا تنلى عليه الآيات ولي بين حال من يقبل على تلك الآيات بقلوبها وكما  
 أن ذلك له مراتب من التولية والاستكبار فهذا له مراتب من الإقبال والقبول والعمل  
 به فإن من سمع شيئا أو قبله قد لا يعمل به فلا تكون درجته مثل من يسمع ويطيع ثم إن هذا  
 له جنات النعيم ولذلك عذاب مهين وفيه لطائف (احداها) توحيد العذاب وجمع الجنات  
 إشارة إلى أن الرحمة واسعة أكثر من العذاب (الثانية) تذكير العذاب وتعريف الجنة  
 بالإضافة إلى المعرفة إشارة إلى أن الرحيم بين النعمة ويع فيها أيضا للراحة إلى القلب  
 ولإبصار النعمة وإيمان به علمها تنبيهها (الثالثة) قال عذاب ولم يصرح بأنهم فيه خالدون  
 وإنما أشار إلى الخلود بقوله مهين وصرح في الثواب بالخلود بقوله خالدون فيها (الرابعة)  
 أكد ذلك بقوله وعذاب الله حقا ولم يذكره هناك (الخامسة) قال هناك لغيره وبشره بعذاب  
 وقال ههنا بنفسه وهذا الله ثم لم يقل أبشركم به لأن البشارة لا تكون إلا بأعظم ما يكون  
 لكن الجنة دون ما يكون للصالحين بشارة من الله وإنما تكون بشارتهم منه برحمة  
 ورضوانه كما قال تعالى يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ولولا  
 قوله منه لما عظمت البشارة ولو كانت منه مفرقة بما دون الجنة لكان ذلك فوق الجنة  
 من غير إضافة فإن قيل فقد بشر بنفس الجنة بقوله وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون  
 نقول البشارة هناك لم تكن بالجنة وحدها بل بها وبما ذكر بعدها إلى قوله تعالى نزل من  
 غفور رحيم والنزل ما بهي عند النزول والإكرام العظيم بعده وهو العزيز الحكيم كامل

ومحتمل للساعة والأيام والاعوام وقيل لا يعلم أي أربعون سنة أو أربعون ألف سنة (غير ساعة) استقلوا مدة ليسهم  
 ما أوتوا أو نكذبوا أو نكذبنا (كذلك كانوا يؤفكون) مثل ذلك الصنف كانوا يصرفون في الدنيا عن الحق والصدق (وقال  
 ابن أوتوا العلم والإيمان) في الدنيا من الملائكة والأنس

(اقدلبتم في كتاب الله) في علمه او قضائه وما كتبته وصينه اوفى الوحي والقران وهو قوله تعالى ومن وراءهم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وايدوه باليمين كما هم من فرط حيرتهم لم يدروا ان ذلك هو البعث الموعود الذي كانوا ينكرونه وكانوا يسمعون انه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدر ان ذلك زمانا مديدا وان لم يعتقدوا حقيقة فردان عالمون مقاتلهم ونبيهم على أنهم لبثوا الى غاية بعدة كانوا يسمعونها ﴿٧٣٢﴾ وينكرونها ويكتمونهم بالاخبار بوقوعها حيث قالوا (فهذا يوم البعث)

الذي كنتم توعدون في الدنيا (ولكنكم كنتم لاتعلمون) انه حق فتسمعوا جواب به استهزاء والفاء جواب شرط محذوف كما في قول من قال ﴿قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا﴾ ثم القبول فقد جئنا خراسانا (فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا عذرهم) أي عذرهم وقرى تنفع بالباء محذوفة على ظاهر اللفظ وان توسط بينهما فاصل (ولا هم يستعبدون) لا يدعون الى ما يقتضي اعتبارهم أي ازالة عصبهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعبدني فلان فاعنته أي استرضاني فارضيت به (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وباللغة قد بينا لهم كل حال ووصفنا لهم كل صفة كأنها في غرابتها مثل وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم ويفعل بهم من ردا عذابهم (ولئن جئتهم بآية) من آيات القرآن الناطقة بامثال ذلك (ايقولون الذين كفروا) فرط عنوهم وعنادهم وقساوة ﴿الالفاظ﴾

قلوبهم مخاطبين للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (ان أنتم الا مبطلون) أي مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع الغلط (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يبطلون العلم ولا ينحرون الحق بل



بصرون على خرافات اعتدوها وترهات اندعوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصب) على ما شاهد منهم من الاقوال الباطلة والافعال السيئة (ان وعد الله حق) وقد وعدك بالنصرة وظهار الدين واعلاء كلمة الحق ولا بد من انجازها وادبها به لا محالة (ولا يستخفك) لا يحملك على الخفة واللقى (الذين لا يوفون) بما تلوع عليهم من الآيات البينة بتكذيبهم اباهاء اي اذائم الك باطيلهم التي ﴿ ٧٢٣ ﴾ من جملتها واولهم ان اتم الامم صلوت فاهم شاكون ضالون ولا يستبدع

منهم امثال ذلك وقرى بالنون المخففة وقرى ولا يستخفك من الاستحقاق أى لا يفتنك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين وأياما كان فظاهر النظم الكريم وان كان نهيا للكفرة عن استحقاقه لكنه في الحقيقة نهى له عليه السلام عن التأثر من استخفافهم والافتتان بفتنتهم على طريق الدلالة كافي قوله تعالى ولا يحرمكم شأن قوم على ان لا تعدلوا\* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله تعالى بين السماء والارض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته (سورة لقمان مكية وقيل الا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فان وجوبهما بالمدينة وهو وضعيف لانه ينافي شرعتهما بمكة وقيل الاثلاثا من قوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام وهي أربع أو ثلاث وثلاثون آية)

\* بسم الله الرحمن الرحيم\* (الم تلك آيات الكتاب) سلف بيانه في نظائره (الحكيم)

في ذي الحكمة لا شتمه عليها وهو وصف له بنعمته تعالى أو أسله الحكيم منزله أو قائله فمحتمل في المضاف وأقيم

الاسفات من ان اسامع اذا سمع كلاما طويلا من محط واحد ثم ورد عليه نعتا آخر يستطيع الاترى انك اذا قلت قال زيد كذا وكذا وقال خالد كذا وكذا وقال عمر وكذا ثم ان بكرا قال قولا حسنا يستطاب لما قد تكرر القول مرارا واما الحكمة فمن وجهين (أحدهما) ان خلق الارض ثقيلًا والسما في غير امكان فديع لجاهل انه بالطبع وبث الدواب يقع لبعضهم انه باختيار الدابة لانها اختيارا فتقول الاول طبعي والآخر اختياري للحيوان واسكن لا يشك أحد في أن الماء في الهواء من جهة فوق ليس طبعًا قال الماء لا يكون بطبعه فوق ولا اختيارا اذا الماء لا اختيار له فهو بإرادة الله تعالى فقال وأنزلنا من السماء (الثاني) هو ان انزال الماء نعمة ظاهرة متكررة في كل زمان متكررة في كل مكان فأسند الى نفسه صريحًا ليتنبه الانسان لشكر نعمته فيزيده من رحمة وقوله تعالى فأبنتنا فيهما من كل زوج أى من كل جنس وكل جنس فتمت زوجان لان النبات اما أن يكون شجرا واما أن يكون غير شجر والذي هو الشجر اما أن يكون مثمرا واما أن يكون غير مثمر والمثمر كذلك ينقسم قسمين وقوله تعالى كريم أى ذى كرم لانه ياتى كثيرا من غير حساب أو مكرم مثل بعض المعبوض \* ثم قال تعالى (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه) يعنى الله الخالق وغيره ليس بخالق فكيف تتركون عبادة الخالق وتستغفون بعبادة الخاقق \* ثم قال تعالى (بل الظالمون في ضلال مبين) أى بين أو مبين للعاقل انه ضلال وهذا لان ترك الطريق والحيد عنه ضلال ثم ان كان الحيد عنه أو بسرة فهو لا يعد عن الطريق المستقيم مثلي ما يكون المقصد الى وراه فانه يكون غاية الضلال فالمقصود هو الله تعالى فمن بطبه ويلتفت الى غيره من الدنيا وغيرها فهو ضال لكن من ومجهد الى الله قد يصل الى المقصود ولكن بعد تعب وطول مدة ومن يطلبه ولا يلتفت الى ما سواه يكون كالذى على الطريق المستقيم يصل عن قريب من غير تعب واما الذى تولى لا يصل الى المقصود أصلا وان دام في السفر والمراد بالظالمين المشركون الواضعون لعبادتهم في غير موضعها او الواضعون أنفسهم في عبادة غير الله \* ثم قال تعالى (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله) لما بين الله فساد اعتقادهم بسبب عنادهم بأشرك من لا يخلق شيئا من خلق كل شئ بقوله هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه وبين أن المشرك ظالم ضال ذكر ما يدل على ان ضلالهم وظلمهم بمقتضى الحكمة وان لم يكن هناك نبوة وهذا اشارة الى معنى وهو ان اتباع النبي عليه السلام لازم فيما لا عقل معناه اظهارا للتعبد فكيف ما لا يخص بالنسوة بل يدرك بالعقل معناه وما جابه النبي عليه السلام مدرك بالحكمة وذكر حكايته لقمان وانه أدركه بالحكمة وقوله ولقد آتينا لقمان الحكمة عبارة عن توفيق العمل با علم فكل من أوتي توفيق العمل با علم فقد أوتي الحكمة وان أردنا تحديدها بما يدخل فيه حكمة الله تعالى فتقول حصول العمل على وفق العلوم والذي يدل على ما ذكرنا ان من تعلم شيئا ولا يعلم مصالحه ومفاسده لا يسمى حكيما وانما

في ذي الحكمة لا شتمه عليها وهو وصف له بنعمته تعالى أو أسله الحكيم منزله أو قائله فمحتمل في المضاف وأقيم



بمعنى مفعول كما قالوا أعتقدت اللبن فهو مفعول أى مقعد وهو قليل وقيل بمعنى فاعل (هدى ورجمة) بالنصب على الحالية من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة وقرئنا بالرفع على أنها خبران آخران لاسم الإشارة أولبدينا محذوف (المحسنين) أى العاملين للحسنات فإن أريد بها مشاهيرها اليهودية في الدين فتعوله تعالى الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة رهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لما عولواهم من الحسنات على طريقة قوله\* الآية ٧٣٤ \* الذى يظن بك الظن\* كأن قد رأى وقد سمع\*

وإن أريد بها جسيم الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها لآظهار فضلها واثابها على غيرها وتخصيص الوجه الأول بصورة كون الموصول صفة للمحسنين والوجه الأخير بصورة كونه مبتدأ مما لوجه له (أوئك على هدى من ربهم وأوئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطلوب والناجون من كل مهروب لحبايتهم فطرى العلم والعمل وقدر ما فيه من المبال في مطلع سورة البقرة بما أمر به عليه (ومن الناس) محله الرفع على الابتداء باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف ومن في قوله تعالى (من يشتري لهو الحديث) موصولة أو موصوفة محلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو بعض من الناس الذى يشتري أو يبيع يشتري على أن مناط الافادة والمقصود بالاصالة هو انصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين كما مر في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر

يكون مخبونا الاترى ان من يلقى نفسه من مكان عال ووقع على موضع فانخسف به وظهر له كثر وسئل لا يقال انه حكيم وان ظهر لفعلة مصلحة وخلو عن مقسدة لعدم علمه به أو لا ومن يعلم ان الالتقاء فيه اهلاك النفس ويلقى نفسه من ذلك المكان ويتكسر أعضاؤه لا يقال انه حكيم وان علم ما يكون في فعله ثم الذى يدل على ما ذكرنا قوله تعالى أن اشكر لله فإن أن في مثل هذا تسمى المفسرة ففسر الله ابتداء الحكمة بقوله أن اشكر الله وهو كذلك لان من جملة ما يقال ان العمل موافق للعالم لان الانسان اذا علم أمرين أحدهما أهم من الآخر فان اشتغل بالأهم كان عمله موافقا لعلمه وكان حكمة وان أهمل الأهم كان مخالفا لعلمه ولم يكن من الحكمة في شئ\* لكن شكر الله أهم الأشياء فالحكمة أول ما تقتضى ذلك ثم ان الله تعالى بين أن بالشكر لا ينفع الا الشاكر\* بقوله (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه) وبين أن بالكفران لا ينضرر غير الكافر بقوله (ومن كفر فان الله غنى عن عباده) أى الله غير محتاج الى شكر حتى ينضرر بكفران الكافر وهو في نفسه محمود سواء شكره الناس اذ لم يشكروه وفي آية مسائل والطائف (الأولى) فسر الله ابتداء الحكمة بالأمر بالشكر لكن الكافر والجاهل لا يوردان بالشكر فينبغى ان يكون قد أتى الحكمة والجواب ان قوله تعالى أن اشكر الله أمر تكويني معناه ابتداء الحكمة بان جعله من الشاكرين في الكافر الأمر الشكر أمر تكليفي (المسئلة الثانية) قال في الشكر ومن يشكر بصيغة المستقبل وفي الكفران ومن كفر فان الله غنى وان كان السرط يجعل الماضى والمستقبل في معنى واحد كقول السائل من دخل دارى فهو حر ومن يدخل دارى فهو حر فتقول في إشارة الى معنى وإرشاد الى أمر وهو ان اشكر ينبغى أن يتكرر في كل وقت لتكرر النعمة في شكر ينبغى أن يكرر والكفر ينبغى أن يتقطع عن كفر ينبغى أن يترك الكفران ولا الشكر من الشاكر لا يقع بكماله بل أبدا يكون منه شئ في العدم يريد الشاكر ان دخاله في الوجود كما قال رب اوزعني أن اشكر نعمتك كما قال تعالى وان زعموا نعمه الله لا تحصى فإشار الى بصيغة المستقبل تنبيهها على ان اشكر بكماله لم يوجد واما الكفران فكل جزء يقع منه تلم فقال بصيغة الماضى (المسئلة الثالثة) قال تعالى هنا ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر يتقديم الشكر على الكفران وقال في سورة الزوم ومن كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلانفسهم يمدون فتقول هناك كان الذكر للترهيب لقوله تعالى من قبل فافهم وجهك الدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون وههنا الذكر للترغيب لان وعظ الابن لا يكون بطريق اللطف والوعد وقوله ومن عمل صالحا يحقق ما ذكرنا أولا لان المذكور في سورة الزوم لما كان بعد اليوم الذى لا مرد له تكون الاعمال قد سبقت فقال بلفظ الماضى ومن عمل وههنا لما كان المذكور في الاستدعاء قال ومن يشكر بلفظ المستقبل وقوله ومن كفر فان الله غنى عن عباده الحامدين جيد في ذاته من غير حدهم وانما الحامد ترتفع

الآيات وهو الحديث ما يلهى عما يعنى من المهمات كالأحاديث التى لأصل لها والأساطير التى مرتبته  
لا اعتداد بها والمضاحك وسائر ما لا خيرة فيه من فضول الكلام والافاضة بمعنى من التبييض ان

أرى بالحدیث المنکر و یعنی التبعضة ان اری به الامم من ذلك وقبل زلت الآية فی النضر بن الحرث اشترى كتب الاطعمة  
وكان یحدث بها فریساو یقول ان كل محمد علیه الصلاة والسلام یحدثكم بحديث عاد و ثمود فانما احدثكم بحديث رستم  
واسفندیار والا كاسرة وقبل كما یشتري القیان و یحملهن على معاشره من اراد الاسلام ومنعه عنه (لیضل عن سبیل الله) أي  
دینه الحق الموصل الیه تعالى أو عن قراءة ﴿ ٧٣٥ ﴾ كتابه الهادی الیه تعالى وقرئ ایضاً بفتح الباء أي لیثبت و یستمر

على ضلاله أو لم یداد فیہ  
(بغير علم) أي بحال ما یشتريه  
أو بالتجارة حیث استبدل  
الشر بالحق بالخیر المحض  
(و یتخذها) بالنصب عطفا  
على یضل والضمیر للسبیل  
فانه مما یدکر و یؤنث هو  
دین الاسلام أو القرآن أي  
و یتخذها (هزوا) مہزوا به  
و قرئ و یتخذها بالرفع عطفا  
على یشتري وقوله تعالى  
(أولئك) إشارة الى من والجمع  
باعتبار معناها كأول الأفراد  
فی الفعلین باعتبار لفظها  
ومافیه من معنی البعد مع قرب  
العهد یدکر المشار الیه  
لا یلذان بعد منزلة من فی  
الشرارة أي أولئك الموضوعون  
بما ذکر من الاشتراء للاضلال  
(لهم عذاب مہین) لما انصفوا  
به من اهانتهم الحق بإیثار  
الباطل علیه وترغیب الناس  
فیہ (و اذا تلئ علی) أي علی  
المشتري أفراد الضمیر فیہ و فیما  
بمده كالضمائر الثلاثة الاول  
باعتبار لفظه من بعد ما جمع  
فیما ینبہا باعتبار معناها  
(آياتنا) التي هی آیات الکتاب  
الحکیم (و یدعی ورجسة  
للمحسنین (ولی) أعرض

مرتبته بكونه حامدا لله تعالى \* ثم قال تعالى ( واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني  
لا تشرك بالله ان الشرك اظلم عبثا ) عطف على معنى ما سبق وتقديره آتينا لقمان الحكمة  
حين جعلناه شاكرا في نفسه وحين جعلناه واعظا لغيره وهذا لان علو مرتبة الانسان  
بان يكون كاملا في نفسه ومكملا لغيره فتقوله أن اشكر إشارة الى الكمال وقوله واذ قال  
لقمان لابنه وهو يعظه إشارة الى التكميل وفي هذا لطيفة وهي ان الله ذكر لقمان  
وشكر سببه حيث ارشده ابنه ليعلم منه فضيلة النبي عليه السلام الذي ارشده لاجاب  
والاقارب فان ارشاد الولد امر معتاد واما تحمل المشقة في تعليم الاباء فلا اثم انه  
في الوعظ بدأ بالاعم وهو المنع من الإشراك وقال ان الشرك اظلم عبثا فانه ظلم فلانه  
وضع للنفس الشريف المكرم بقوله تعالى وقد ذكرنا بني آدم في عبادة الخسيس اولانه  
وضع العبادة في غير موضعها وهي غير وجه الله وسبيله واما انه عظيم فلانه وضع  
في موضع ليس موضعه وذا يجوز أن يكون موضعه وهذا لان من يأخذ مال زيدو يعطى  
غيره ان يكون ظاهرا من حيث ان يضع مال زيد في يد عمرو وليكن جائزا أن يكون ذلك منك عمرو  
أو يصبر ملكه يدع سابق أو يملك لاحق واما الاشراك فوضع العبودية في غير الله  
تعالى ولا يجوز أن يكون غيره معبودا أصلا \* ثم قال تعالى ( ووصينا الانسان بوالديه  
حسنه امة وهما على وهن وفصاله في عامين ان شكري ولو ادبك الى المصير ) لما منع من  
العبادة لغير الله والخدمة قرينة منها في الصورة بين انها غير متمعة بل هي وجبة لغير الله  
في بعض الصور مثل خدمته الا يورث ثم بين السبب فقال جلته امة يعني لله عز العبيد  
نعمة الاجداد ابتداء بالخلق ونعمة الابقاء بالرزق وجعل بفضل له لئلا يلامه صورة ذلك  
وان لم يكن لها حقيقة فان الحمل به يظهر الوجود وبالرضع تحصل التربية والبقاء  
فقال جلته امة أي صارت بقدره الله سبب وجوده وفصاله في عامين أي صارت بقدرته  
أيضا سبب بقاءه فاذا كان منها ماله صورة الوجود والبقاء وجب عليه ماله شبه العبادة  
من الخدمة فان الخدمة لها صورة العبادة فان قال قائل وصى الله بالوالدين وذكر السبب  
في حق الام فتقول خص الام بالذكر وفي الاب ما وجد في الام فان الاب حمله في صلبه  
سنتين وراه بكسبه سنين فهو بالغ وقوله أن اشكر لي ولو ادبك لما كان الله تعالى بفضل له جعل  
من الوالدين صورة مامن الله فان الوجود في الحقيقة من الله وفي الصورة يظهر من  
الوالدين جعل الشكر بينهما فقال أن اشكر لي ووالديك ثم بين الفرق وقال الى المصير  
يعني نعمتهما مختصة بالدينسا ونعمتي في الدنيا والآخرة فان الى المصير او نقول لما أمر  
بالشكر لنفسه وللوالدين قال الجزاء على وقت المصير الى \* ثم قال تعالى ( وان جاهدك  
على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع  
سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانبثكم بما كنتم تعملون ) يعني ان خدمتهما  
واجبة وطاعتها لازمة ما لم يكن فيها ترك طاعة الله اما اذا أفضى اليه فلا تطعهما وقد

عنها غير معتد بها (مستكبرا) من الغافى التكبر (كأن لم يسمعهما) حال من ضمير ولى أو من ضمير مستكبرا والاصل كأنه قد خفى ضمير  
الشان وخفت المثقلة أي مشبهها حاله حال من لم يسمعهما وهو سامع وفيه رمز الى أن من سمعها لا يتصور منه التولية

والاستكبار ما افهم من الامور الموجبة للاقبال عليهم والخضوع لها على طريقة قول من قال \* كاتلم تجزع على ابن طريف \*  
(كان في اذنيه وقرا) حال من ضمير يسميها أي مشبها حاله حال من في اذنيه ثقل مانع من السماع ويجوز ان يكونا استثنافين وقرئ  
في اذنيه بسكون الذال (فبشره بعذاب أليم) أي فأعلمه بان العذاب المفروض في الايلام لاحق به لا صالحة وذ كر البشارة للهكم  
(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بان حال المؤمنين بآياته تعالى اثر بيان ٧٣٦ \* حال الكافرين بها أي الذين آمنوا بآياته

تعالى رعاوا بموجبها (لهم)  
بمقابلة ما ذكر من ايمانهم  
وأعمالهم (جنات النعيم) أى  
زيم جنات فمكس للباغة  
والجملة خبر ان والاحسن ان  
يجعل لهم هو الخبر لان وجنات  
النعيم مرتفعاه على الباعلية  
وقوله تعالى (خالدين فيها)  
حال من الضمير فى لهم أو من  
جنات النعيم لاشتماله على  
ضميريهما والعامل ما تعلق  
به اللام (وعد الله حقاً)  
مصدران مؤ كدان الاول  
لنفسه والثانى لغيره لان قوله  
تعالى لهم جنات النعيم فى معنى  
وعدهم الله جنات النعيم وأك  
معنى الوعد بالوعد وأما حقاً  
فدل على معنى النبات أكذب  
معنى الوعد ومؤ كد هما جميعاً  
لهم جنات النعيم (وهو العزيز)  
الذى لا يغلبه شئ ليعنه من  
انجاز وعده وتحقيق وعده  
(الحكيم) الذى لا يفعل الا  
ما تقتضيه الحكمة والمصلحة  
(خلق السموات بغير عمد الخ)  
استثنائى مسوق لئلا يشهد  
بما فصل فيه على عزته تعالى  
التي هي كمال القدرة وحكمته  
التي هي كمال العلم وتهدى قاعدة  
التوحيد وتقر به وبإبطال

ذكرنا تفسير الآية في العنكبوت وقال ههنا واتبع سبيل من اتاب الى يعني صاحبهما  
يجسمك فان حققهما على جسمك واتبع سبيل النبي عليه السلام بعقلك فانه مر في عقلك  
كما ان الوالد مر في جسمك \* ثم قال تعالى ( يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن  
في صخرة او في السموات او في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير ) لما قال فان كنتم بما  
كنتم تعملون وقع لابنه ان ما يفعل في خفية يخفي فقال يا بني انها أي الحسنة والسنة ان  
كانت في الصغر مثل حبة خردل وتكون مع ذلك الصغر في موضع حريز كالصخرة  
لاتخفى على الله وفيه مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله ولكن بالفاء لافادة اجتماع يعني  
ان كانت صغيرة ومع صغرها تكون خفية في موضع حريز كالصخرة لاتخفى على الله لان  
الفاء للاتصال بالتعقيب ( المسئلة الثانية ) لوقبل الصخرة لابد من ان تكون في السموات  
او في الارض لما القائدة في ذكرها ولان القائل اوقال هذا رجل أو امرأة أو ابن عمرو  
لا يصح هذا الكلام لكون ابن عمرو داخلا في أحد القسمين فكيف يفهم هذا فقول  
الجواب عنه من أوجه ( أحدها ) ما قاله بعض المفسرين وهو ان المراد بالصخرة صخرة  
عليها الثور وهي لافي الارض ولا في السماء ( والثاني ) ما قاله الزنجشیری وهو ان فيه  
اضمارا تقديره فتكن في صخرة أو في موضع آخر في السموات أو في الارض ( والثالث )  
أن نقول تقديم الخاص وتأخير العام في مثل هذا التقسيم جائز وتقديم العام وتأخير  
الخاص غير جائز اما الثاني فلما بينتم ان من قال هذا في دار زيد أو في غيرها أو في دار عمرو  
لا يصح لكون دار عمرو داخلة في قوله أو في غيرها واما الاول فلان قول القائل هذا  
في دار زيد أو في دار عمرو أو في غيرها صحيح غير قبيح وكذلك ههنا قدم الخاص أو نقول  
خفاء الشيء يكون بطريق منها ان يكون في غاية الصغر ومنها ان يكون بعيدا ومنها ان  
يكون في ظلمة ومنها ان يكون من وراء حجاب فان انتفت الامور باسرها بان يكون كبيرا  
قريبا في ضوء من غير حجاب فلا تخفى في العادة فابنت الله الرؤية والعلم مع انتفاء الشرائط  
فقوله انها ان تك مثقال حبة إشارة الى الصغر وقوله فتكن في صخرة إشارة الى الحجاب  
وقوله او في السموات إشارة الى البعد فانها ابعد الابداد وقوله او في الارض إشارة الى  
الظلمة فان جوف الارض اطلم الاماكر وقوله يأت بها الله الخ من قول القائل يعملها  
الله لان من ظهر له الشيء ولم يقدر على اظهاره غيره يكون حاضرا في العلم دون حال من  
يظهر له الشيء ويظهره لغيره فقوله يأت بها الله الخ طبعها الله لاشهاد قوله ان الله لطيف  
أي نافذ القدرة خبير أي عالم به لاطلاق الامم \* ثم قال تعالى ( يا بني انم الصلاة وأمر  
بائعروف وأنه عن النكر واصبر على ما أسألك من ذلك من عزم الأمور ) لما منعه من  
شرك وخوفه بعلم الله وقدرته أمره بما يلزم من التوحد وهو الصلاة وهي العبادة  
أوجه الله تخصا به يعلم ان الصلاة كانت في سائر المل غير ان ههنا اختلف ثم قال  
تعالى وأمر بايعروفي وأنه عن النكر أي اذا كنت انت في نفسك بعبادة الله فأكمل

أمر الأشرار وتبكت أهلها والعمد جمع عمد كاهب جمع إهاب وموما يعمد به أي يستدفع بالعمد الخاضعة إذ عمدته (غيرك) أو بغير دعائم على أن الجمع تعدد السموات وقوله تعالى (ترونها) استئناف جنى به للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى لها غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك أو صفة للعمد أي خلقها

يرحمهم على أن التبدل من إلى أو تعال غدها بعد لا ترونها هي عند القدرة (والتي في الأرض واسى) بأن لصنعه  
بأن يعرر الأرض أن يمان صنع الحكيم في الأرض السموات أي التي فيها هي ثواب وقد مر ما قبل من الكلام في سورة الرعد  
(أن تعبدكم) كبرها أن تميل بكم قال بعد الله أجزأها تقضي تبتل أحباها وأنها ضاعها لا متاع اختصاص كل منهم لذاته  
أو شيء من لوازمه بخير معين ووضع نفسه ص ١٣٧ (وكان فيها ر كل دابة) من كل نوع من أناسها (والأرض والسماء

ما) هو المظهر (غالبها)  
فيها) بسبب ذلك الماء (من  
كل زوج كريم) من كل  
دستف كبير المنافع والالتفات  
إلى نون له طمحة في الفعلين  
لأبrazمز بد الاستعانة بأمرها  
(هذا) أي ما ذكر من السموات  
والأرض وما يتعلق بهما من  
الأمور المعدودة (خلق الله)  
أي مخوفه (فأروني ماذا  
خلق الذين من دونه) مما  
تخضع لهم شر كاله سبحانه  
في العبادة حتى استحقها به  
المعدية وماذا نصيب بتخلق  
أما مرتفع بالثناء وخبره  
ذابصلا وأروني متعلق به  
وقوله تعالى (بل الضالون  
في ضلال مبين) اضراء عن  
تبيكتهم بما ذكر إلى التسجيل  
عليهم بالاضلال البين  
المستدعي للأعراض عن  
مخاطبتهم بالقدمات المعقولة  
التي لا يستحالة أن يفهموا  
منها شيئا فيهم تدوا به إلى العلم  
بطلان ما هم عليه أو يتأثروا  
بمن الإلزام والتبكيه فينزعوا  
عنه ووصلح الظاهر  
موضع ضميرهم للدلالة على  
أنهم بأشراكهم واضعون  
للشيء في غير موضعه ومتعدون

غيرك فإن شغل الانبياء وورثتهم من العلماء عوان يكملوا في أنفسهم ويكملوا غيرهم  
فإن قال قائل كيف قدم في وصيته لابنه الأمر بالمعروف على النهي عن المنكر وقبل قدم  
النهي عن المنكر على الأمر بالمعروف فانه أول ما قال يابني لا تشرك ثم قال يابني اقم الصلاة  
وقول هو كان يعلم من ابنه انه معترف بوجود الله فخامره بهذا المعروف ونهاه عن المنكر  
الذي يترتب على هذا المعروف فإن التشرك بالله لا يكون ناسبا لله في الاعتقاد وإن كان  
يلزمه فيه بالدليل فكل كل معروف في مقابله منكرو المعروف في معرفة الله عقائد  
وجوده والمنكر اعتقاد وجود غيره معه فلم يأمر بذلك المعروف لحصوله ونهاه عن المنكر  
لانه ورد في التفسير ان ابنه كان مشركا فوضعه ولم يزل يظه حتى اسلم اماهنا فامرهم مرا  
مطابقا والمعروف مقدم على المنكر ثم قال تعالى وأصبر على ما أصابك يعني ان من يأمر  
بالمعروف وينهى عن المنكر يؤذي فامر بالصبر عليه وقوله ان ذلك من عزم الأمور أي من  
الأمور الواجبة المعروفة أي المقطوعة ويكون المصدر بمعنى المفعول كاتقول أكلني في  
الله ارفع خبر أي ما كوني ثم قال تعالى (ولا تدع هذا الناس ولا تش في الأرض  
مرحالا الله لا يحب كل مختال فخور) فامرهم ان يكون كاملا لا نفسه كمالا فخور كان  
تخشي بعرضها من أمرين (أحدهما) التكبر على الغير بسبب كونه مكمل له (والثاني)  
التخترق في نفسه بسبب كونه كاملا في نفسه فقال ولا تدع هذا الناس ولا تش في الأرض  
مرحالا في الأرض مرحالا يتخترقا أن الله لا يحب كل مختال يعني من يكون به حوله وهو  
الذي يرى الناس عظيمة نفسه وهو الكبر فخور يعني من يكون مفخرا بنفسه وهو الذي  
يرى عظيمة لنفسه في عينه وفي الآية لطيفة وهو أن الله تعالى قدم الكمال على التكميل  
حيث قال اقم الصلاة ثم قال وأمر بالمعروف وفي النهي قدم ما نوره التكميل على ما يورثه  
الكمال حيث قال ولا تدع هذا الناس ولا تش في الأرض مرحالا في طرف الأثبات  
من لا يكون كاملا لا يمكن أن يصير مكمل فقدم الكمال وفي طرف النفي من يكون متكبرا  
على غيره يكون متخترقا لا يتكبر على الغير الا عند اعتقاده انه اكبر منه من وجهه وامام من  
يكون متخترقا في نفسه قد لا يتكبر ويتوهم انه يتواضع للناس فقدم نفي التكبر ثم نفي التبختر  
لانه لو قدم نفي التبختر لزم منه نفي التكبر فلا يحتاج الى ان ينهي عنه ومثاله انه لا يجوز أن  
يقال لا تغطروا لنا كل لار من لا يغطروا لايأكل ولا يجوز أن يقال لا تأكل ولا تغطروا لان  
من لا يأكل قد يغص بغير الأكل والنساء أن يقول ان مثل هذا الكلام يكون للتفسير  
فيقول لا تغطروا ولا تأكل أي لا تغطروا بانأكل ولا يكون نهين بل واحدا ثم قال تعالى  
أو اقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الأصوات لصوت الحمير) فقال ولا تش  
في الأرض مرحالا وعدم ذلك قد يكون بضده وهو الذي يخاف غاية الاختلاف وهو مشي  
المتفاوت الذي يرى من نفسه الضعف ترهنا فقال واقصد في مشيك أي كن وسطا بين  
الطرفين المذمومين وفي الآية مسائل (الاولى) هل للأمر بالقص من الصوت مناسبة مع

الحدود وظالمون لانفسهم ٩٣ ﴿س تعرضها لعذاب الخالد (ولقد آتينا لقمان الحكمة) كلام مستأنف مسوق  
بان بطلان الشرك وهو لاقمان بن باعوراء من اولاد آزر ابن أخت أيوب عليه السلام أو خاند وطاش حتى أدرك داود عليه  
سلام وأخذ عنه العلم وكان يفتي قبل

مبعثه وقيل كان قاضيا في بني اسرائيل والجمهور على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النعم  
الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة الثابتة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صعب  
داو عليه السلام شهورا وان يسرد الدرع فلم يساله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقيل  
فاعله فقال له داود عليه السلام بحق ما سميت حكيما وأن داود ٧٣٨ عليه السلام قال له يوما كيف أصبحت

فقال أصبحت في بدى غبرى  
فذكر داود فيه فصعق صعقة  
وأنه أمره مولا بلان يذبح شاة  
ويأتى بالطيب مضغتين منها  
فأتى باللسان والقلب ثم بعد  
أيام أمره بان يأتى بأخت  
مضغتين منها فأتى بها أيضا  
فساله عن ذلك فقال هما أطيب  
شيء ذا طابا وأخبرني شيئا  
أخبرنا ومني (أن اشكر الله) ان  
اشكره تعالى على أن ان مفسره  
قال انشاء الحكمة في معنى اقول  
وقوله تعالى (ومن يشكر) الخ  
استثناف مقرر لمضغون ما قبله  
فوجب الاستثان بالامرأى  
ومن يشكره تعالى انما  
اشكر الله تعالى لا ان مفسره  
التي هي التماسا في  
والله اعلم بالصواب  
عن ابن عباس ومن كفر قال الله تعالى  
عن كل شيء فلا يحتاج ان  
الشكر لا يضر من كفر من كفر  
(حمد) حقيق بالحمد وان  
لم يحمده أحد أو محمود بالفعل  
ينطق بحمده جمع المخالقات  
بلسان الحال وعدم التعرض  
لكونه تعالى مشكور لما أن  
الحمد متضمن للشكر بل  
هو رأسه كما قال عليه الصلاة  
والسلام الحمد رأس الشكر

الامر بالقصد في المشي فنقول نعم سواء علمنا هاتين أولي تعلمها وفي كلام الله من القوائد  
ملا يحصره حدود ولا يحصيه عد ولا يعلم واحد والذى يظهر وجوه (الاول) هو ان الانسان  
لما كان شريفاً تكون مطالبه شريفة فيكون قوائمه خطراً فاقد ر الله الانسان على  
تحصيلها بالمشي فان عجز عن ادراك مقصوده يتبادى مطلوبه فيقف له أو يأتبه مشيا اليه  
فان عجز عن ابلاغ كلامه اليه يكتب اليه وبعض الحيوانات يشارك الانسان في تحصيل  
المطلوب بالصوت كما ان النعم تطلب السحرة والبقرة الجمل والناقة الفصيل بالنداء  
والحوار والغاوي لكن لا تمتد الى غير ما لا الانسان غير البعض عن البعض فاذا كان  
المشي والصوت مفضيين الى مقصود واحد لما أرشد الى احدهما أرشده الى الآخر  
(الثاني) هو ان الانسان له ثلاثة اشياء عمل بالجوارح يشارك فيه الحيوانات  
فانه حركة وسكون وقول باللسان ولا يشاركه فيه غيره وعزم بالقلب وهو لا اطلاع عليه  
الله وقد اشار اليه بقوله انك مثل حبة من خردل أى اصلح ضميرك فان الله  
خير بى الامر ان يقال واقصد في مشيك وانخفض من صوتك اشارة الى التوسط في  
الافعال والادوار (الثالث) هو ان فمان أراد ارشاد ابنه الى السداد في الاوصاف  
الانسانية والافوصاف التي هي للملك الذي هو اعلى مرتبة منه والافوصاف التي للحيوان  
الذي هو أدنى مرتبة منه فتنبه بأمر يا عروف وان عن الذكر اشارة الى المكارم  
المخصصة للانسان فان الملك لا يأمر منكأ آخر بشي ولا ينهيه عن شيء مقوله لا تصغر  
خذلك الناس ولا تشق الارض من حادى هو اشارة الى عدم الكبر والتجبر اشارة  
الى المكارم التي هي صفات الملكة طارعة على الكبر والتجبر صفات موهوبة فصد  
من غرض من صدق الله في التكرم التي هي صفة الحيوان ثم قال تعالى  
أسكن لا سمع الصوت الجميود مسائل (الاولى) لم أر اسمع من رفع الصوت ولم يذكر  
المانع من سرعة المشي لقول اما على قوائمه المشي والصوت كلاهما موصولان الى  
شخص مطلوب ان أدركه المشي ايد فذلك الافوهة بالنداء فنقول رفع الصوت يؤذى  
السمع يفرع الصياح بقوة وربما يخرق الغشاء الذى داخل الاذن واما السرعة في  
المشي فلا تؤذى وان كانت تؤذى ولا تؤذى غير من في طريقه والصوت يطلع من على  
اليمين واليسار وان المشي يؤذى آله المشي والصوت يؤذى آله السمع وآلة السمع عن باب  
القلب فان الكلام ينقل من السمع الى القلب ولا كذلك المشي واما على قوائمه الاشارة  
بالمشي والصوت الى الافعال والافعال فلان القول قبضه أفع من قبض الفعل وحسنه  
أحسن لان اللسان ترجان القلب والاعتبار يصح الدعوى (المسئلة الثانية) كيف  
يفهم كونه انكر مع أن من المنشار بالبرد وحت النحاس بالحديد اشد تنفيراً نقول الجواب  
عنه من وجهين أحد هما ان المراد ان تذكر أصوات الحيوانات صوت الجمل فلا يرد  
ما ذكرتم وما ذكرتم في أكثر الامر لمصلحة وعارة فلا يشكر بخلاف صوت الجمل وهذا هو

يشكر الله عبد لم يحمده فثبت ان تعالى اثبات الشكر له وطعه (ويعقل لقمان لابنه) أنعم وقيل أشكر وقيل الجواب  
ماتار (وهو مظهر يابى) تصغير اتفاق وقرى يابى باب كان ألباء وبكسر هـ (لا تشرك بالله) في كل ابنه كافراً  
يزل به حتى أسلم ومن وقف على لا تشرك جمل بالله قسمياً (ان الشكر اظم عظيم) تعليل للنهي أو لالتهاء عن الشكر

ووصينا الانسان بالدينه) الخ كلام مستأنف اعترض به على نهج الاستطراد في أثناء وصية لقمان تأكيدها فيهما من النهي عن  
 شرك وقوله تعالى (احلته أمه) الى قوله في عامين اعترض بين المفسر والمفسر وقوله تعالى (وهنا) حال من أمه أي ذات وهن  
 ومصدر مؤ كد فعل هو الحال أي نهى ومنه وقوله تعالى (علي وهن) صفة للمصدر أي كائن على وهن أي تضعف ضعفا فوق  
 ضعف فانها لا تزال يتضاعف ضعفها وقرئ ﴿٧٣٩﴾ وهنا على وهن بالتحريك يقال وهن يهن وهنا وهن يوهن وهنا

(وفصله في عامين) أي فطامه  
 في تمام عامين وهي مدة الرضاع  
 عند الشافعي وعند أبي حنيفة  
 رحمه الله تعالى هي ثلاثون  
 شهرا وقدين وجهه في موضعه  
 وقرئ وفصله (أن أشكر لي  
 يا والدك) تفسير الوصية وما  
 بينهما اعترض مؤ كد الوصية  
 في حقه خاصة ولذلك قال  
 عليه الصلاة والسلام لرب قال  
 لمن أرمك ثم أمك ثم أمك  
 ثم قال بعد ذلك ثم أبوك (الى  
 المصدر) تعليل لوجوب  
 الامتنان أي الى الرجوع لابي  
 غيري فاجازيك على ما صدر  
 عنك من الشكر والكفر (وان  
 جاهدك على أن تشرك بي  
 ما ليس لك به) أي بشر كنهه  
 تعالى في استحقاق العقادة  
 (علم فلا تطعهما) في ذلك  
 (وصاحبهما في الدين معروفان)  
 أي صهبا معروفا يرتضيه  
 الشرع وتقتضيه المروءة  
 (واتبع سبيل من أناب الى)  
 بالتوحيد والاخلاص في الطاعة  
 (ثم الى مرجعكم) أي مرجعكم  
 و مرجعهم ما مرجع من أناب  
 الى (فاني كنتم) عند رجوعكم  
 (بما كنتم تعملون) بأن أجازي  
 كلامكم بما صدر عنه من الخير

الجواب الثاني (المسئلة الثالثة) أنكر هو أفضل التفضيل فمن أي باب هو نقول بمحتمل ان  
 يكون من باب أطوع له من بناءه بمعنى أشد طاعة فان افعول لا يجيء في مفعول ولا في مفعول  
 ولا في باب العيوب لا ما شذبه كقولهم أطوع له من كذا للتفضيل على المطيع وأشغل من  
 ذات التحيين للتفضيل على المشغول وأحق من فلان من باب العيوب وعلى هذا فهو في باب  
 أفضل كاشغل في باب مفعول فيكون للتفضيل على النكر او نقول هو من باب اشغل ما خوذا  
 من ذكر الشيء وهو منكر وهذا النكر منزه وعلى هذا فله معنى اصيف وهو أن كل حيوان  
 قد يغيب من صفوته بأنه يصبح من ثقل أو تعب كانه غير ذلك والجمادات لا تحت  
 الخن ولا يصبح ولو فعل لا يصبح وفي بعض أوقات عدم الحاجة يصبح وينبغي فصفوته  
 منكره تذكر يقال هو من نكر كاجدر من جدر \* ثم قال تعالى (انتم تروا ان الله يستخر  
 لکم مافی السموات والارض واسئلكم نعم ظهيرة وباطنة ومن الناس من يجادل  
 فی افہ بغیر علم ولا ہدی ولا ینہی عن ما یتنبہ لہ لئلا یتبدل قوۃ تعالیٰ خاتم السموات بغیر علم  
 علی او حجابہ بین حکایہ لقمان ارمیة ذاک غیر مختصبة بشیوة بل ذاک موافق  
 للحکمة والاحسان الخائبي عليه السلام من توحيد والاصلا ومكارم الاخلاق كما بالحكمة  
 باقية وله كال تعبد محضاً لزوم قبوله فضلاً عن انه على وفق الحكمة استدلال على  
 وحدانية بالنعمة لا بتدبير ارا ان الملك يخدم لعظمته وان لم ينعم ويخدم لنعمة أيضاً  
 فمما بين انه المعبود لعظمته بخلق السموات بلا عمد والسنة في الارض الراسي وذكر  
 بعض النعم بقوله وأزيناہ السماء ما ذکر بعده عامة انعم فقال استخر لكم مافی السموات  
 أي استخر لاجلکم مافی السموات فان الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمر الله وفيها  
 فوائد عبادته واستخر مافی الارض لاجل عبادته وقوله واسئلكم نعمه ظاهرة وهي  
 مافی الاعضاء من السلامة وباطنه وهي مافی اقوى فان العضو ظاهر وفيه قوة باطنة  
 ألا ترى أن العين والاذن شحم وغضروف ظاهر واللسان والانف لحم وغضف ظاهر  
 وكل واحد من باطن من الابصار والسمع والذوق والشم وكذلك كل عضو وقد تبطل  
 القوة وبقي العضو قائماً وهذا أحسن مما قبل فان على هذا الوجه يكون الاستدلال  
 بنعمة الآفاق وبهنة الانفس فقولہ مافی السموات ومافی الارض يكون إشارة الى النعم  
 الآفاقية وقوله واسئلكم نعمه ظاهرة وباطنة يكون إشارة الى النعم الانفسية وفيها  
 أقوال كثيرة مذكورة في جميع التفاسير ولا يبعد أن يكون ما ذكرناه مقولاً منقولاً وان  
 لم يكن فلا يخرج من أن يكون سائفاً معقولاً \* ثم قال تعالى (ومن الناس من يجادل  
 فی اللہ) یعنی لما ثبتت الوجدانية بخلق والانععام فمن الناس من يجادل في الله ويثبت غيره  
 اما لها أو منعمها (بغير علم ولا هدى ولا کتاب منیر) هذه أمور ثلاثة مرتبة العلم  
 والهدى والكتاب العلم أعلى من الهدى والهدى من الكتاب وبيانه هو ان العلم تدخل  
 فيه الاشياء الواضحة اللاتمة التي تعلم من غير هداية هاد ثم الهدى يدخل فيه الذي يكون

الشر وقوله تعالى (ياني) الخ شروع في حكاية بقاء لقمان اثر تقرر مافي مطالعها من النهي عن الشرك وتأكيده  
 لاعتراض (انها ان تلك مثقال حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاساءة والاحسان ان تلك مثقال في الصغر تحبة  
 لخردل وقرئ برفع مثقال



على ان الضمير للقصة وكان تامة والتأنيث لاضافة الثقال الى الحبة كما في قول من قال \* كما شرفت صدر الفتاة من الدم \* اولاً  
المراد به الحسنة أو السبحة (فكز في صخرة أو في السموات أو في الارض) اني فكرت مع كونها في أقصى ظلمات الصغر والقماءة في آخر  
مكان وأحرز بكوى الصخرة وحيث كانت في العالم العلوي والسفلي (بات بها الله) أي حضرها وبها شرب عليها (ار الله  
لطيف) يصل علمه الى كل خلق (خير) بكنهه وبعد ما أمر بالتوحيد ٧٤٠ الذي هو أول ما يجب على الانسان في ص

الذهي عن الشرك وفيه  
على كمال علم الله تعالى وقدرته  
أمره بالصلاة التي هي أكل  
العبادات تكبيلاً له من حيث  
العمل بعد تكبيله من حيث  
الاعتقاد فقال مستبلاً له (ياي)  
اقم الصلاة) تكبيلاً لفك  
(وأمر بالمعروف وانه عن النكر)  
تكبيلاً لفك (واصبر على  
مأصباتك) من الشدة  
والحنن لا سيما فيما أمرت به  
(ار ذات الشرائع الى كل  
ذكر ومافيه من معنى البعد  
مع قرب العهد بالمشاريع  
مرمراراً من الأشعار بعد  
ممتاز في الفضل (من عزم  
الامور) أي بما عزمه الله تعالى  
وقد عزم على عبادته من الامور  
لمزيد منيتها مصداقاً لطلق  
على المفعول وقد جوز ان يكون  
بمعنى الفاعل من قوله تعالى  
فاذا عزم الامر أي جدوا الجملة  
تعليل اوجوب الامثال بما  
سبق من الامر والذهي واليدان  
بأن ما بعدها ليس بمثابته  
(ولا تصغر ذلك اناس) أي  
لائله ولا تولاهم صفحة وجهك  
كما هو يدن التكبرين من الصغر  
وهو الصيد وهو داء يصيب  
البعير فيلوي منه عنقه وقرى

في كتاب والذي يكون من الهام ووحى فقال تعالى يجادل ذلك المجادل لامن علم واضح  
ولامن هدى أتاه من هاد ولامن كتاب وكان الاول اشارة الى من أوتي من لدنه علماً  
كما قال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم (الثاني) اشارة الى مرتبة من هدى الى صراط  
مستقيم بواسطة كما قال تعالى علم شديد القوى (والثالث) اشارة الى مرتبة من اهتدى  
بواسطة هدى ولهذا قال تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين وقال في هذه  
السورة هدى ورحمة للعالمين وقال في السجدة ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلناه  
هدى لبني اسرائيل فاليك كتاب هدى يوم النبي عليه السلام وانبي هداة من الله تعالى  
من غير واسطة أو بواسطة الروح الامين فقال تعالى يجادل من يجادل ما يعلم آياته من آياتنا  
كشفاً ولا يهدى أرسلناه اليه وحياً ولا يكتبنا على عليه وعظما ثم فيه لطيفة أخرى وهو انه  
تعالى قال في الكتاب ولا كتاب مثله لان المجادل منه من كان يجادل عن كتاب ولكن محرف  
مثل التوراة بعد التحريف فاقول ولا كتاب لكان لقائل ان يقول لا يجادل من غام  
كتاباً قال به من ما تولوا فيسوي كتابهم لان الجوس والنصارى يقولون بالمشابهة  
والتمسك عن كتابهم فيقولون كتاب مثله من ذلك الكتاب مع علم ولما تضمن في المرتبة  
الاولى والثانية التحريف واستبدال لم يقل بغير علم لا هدى مثله حق أو غير ذلك \* ثم قال  
تعالى (واد اقل لهم اتهم او ما أزل الله فاول ما تتبع ما وجدنا عليه آياتنا) بين أن مجادلهم مع  
كونها من غير علم هدى في غاية القبح من النبي عليه السلام يدعوهم الى كلام الله وهم  
يأخذون بكلام آياتهم وبين أنهم لله تعالى وكلام العلماء بوزعظيم وكيف ما بين كلام  
وكلام الجهلاء ثم ان ههنا شبيهاً آخر وهو انه فاول ما تتبع ما وجدنا عليه آياتنا يعني  
تترك القول النازل من الله وتتبع الفعل والقول أدل من العمل لان الفعل يحتمل أن يكون  
جائزاً ويحتمل أن يكون حراماً هم تباطؤه ويحتمل أن يكون واجباً في اعتقاده  
واقول بين الدلائل فلو سمعنا قول قائل افعول ورأينا فعله يدل على خلاف قوله سكال  
الواحد الا بالقول وكيف واقول من الله واعمل من الجهال \* ثم قال تعالى (أولو كال  
الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) استغنى عما على سبيل التعجب في الانكار يعني  
الشيطان يدعوهم الى العذاب والله يدعو الى الثواب هم مع هذا يدعون الشيطان  
ثم قال تعالى (وم يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بأذن الله تعالى  
الامور) لما بين حال المشرك والمجادل في الله بين حال المسلم المستسلم لامر الله فقله وم  
يسلم وجهه الى الله اشارة الى الاعمال وقوله وهو محسن اشارة الى العمل الصالح فنكون  
الآية في معنى قوله تعالى من آمن وعمل صالحاً ودونه فقد استمسك بأذن الله تعالى  
تمسك بجبل لا انقطاع له وترقى بسببه الى أعلى المقامات وفي الآية مسائل (الاولى  
قال ههنا ومن يسلم وجهه الى الله وقال في سورة البقرة يلي من أسلم وجهه لله فعدى هم  
بالي وهناك باللام قال الزمخشري معنى قوله اسلم لله أي جعل نفسه لله سالماً أي خالماً

ولا تصاعر وقرى ولا تصغر من الافعال والكل بمعنى مثل علا وعلاؤه وأعلاه (ولا تش في الارض مرها) والوجه  
أي فرحاء صدر وقم موقع الحال أو مصدر مؤكد لفعل هو الحال أي تمرح مرها ولاجل

المرح والبطر (ان الله لا يحب كل مختال فخور) تعليل للنهي او موجه وتاخير الفخور مع كونه بمقابلة المصغر خذ عن المختال وهو بمقابلة الماشي من حال غاية القواصل (واقصد في مشيك) بعد الاجتناب عن المرح فيه أي توسط بين الديب والاسراع وضه عليه الصلاة والسلام سرعه المشي نذهب بهاء المؤمن وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما كان اذا مشى أسرع فالمراد به مافوق ديب السماوت وفري نفسم اهمرة \* ٧٤١ \* من أقصد الرامي اذا سدده سهمه نحو الرمية (واغضض

من صوتك) وانقص منه واقصر (ان أنكر الاصوات) أي أو حشها (اصوت الجبر) تعليل الامر على أبلغ وجه وآكد مبنى على تشبيه الرافعين أصواتهم بالجبروت وتشبيل أصواتهم بالنهاق وإفراط في التخذير عن رفع الصوت والتفكير عند أفراد الصوت مع اضافته الى الجمع لما ان المراد ليس بيان حال صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين أصوات أئمة الاجناس وقوله تعالى (ألم تر و ان الله مختار لكم ما في السموات وما في الارض) رجوع الى سنن ما ان قبل قصة لقمان من الخشب المشركين وتوبيخهم على اصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم لدلائل التوحيد والمراد بالتخبر اما جعل المشرخين بحيث يرفع المشرخه اعم من أن يكون متفاداه يتصرف فيه كيف يشاء ويستعمله حسب ما يريد كعامة ما في الارض من الاشياء المشرخة الانسان المستعمله

والوجه بمعنى النفس والذات ومعنى قوله يسلم وجهه الى الله يسلم نفسه الى الله كما يسلم واحد من اهل غيره ولم يزد على هذا ويمكن أن يزداد عليه ويقال من أسلم الله أعلى درجة يسلم الى الله لان الى اللغاية واللام للاختصاص يقول القائل أسلمت وجهي اليك أي توجهت نحوك وبنى هذا عن عدم الوصول لان التوجه الى الشيء قبل الوصول وقوله أسلمت وجهي لك يفيد الاختصاص ولا ينبغي عن الغاية التي تدل على المسافة وقطعها لول اذا علم هذا فنقول في ابقرة قالت اليهود والنصارى ان يدخل الجنة الامن كان هود أو نصارى فقال الله رد عليهم تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم ثم بين فساد قواهم بقوله تعالى بلى من أسلم وجهه لله أي أتم مع انكم تتركون الله للدينا وتولون عنه للباطل وتشترون بآياته ثمنا قليلا تدخلون ومن كان بكليته لله لا يدخلها هذا كلام باطل فورد عليهم من أسلم الله ولا شك أن النقص بالصورة التي هي الزم أول فأورد عليهم المخلص الذي ليس له أمر الا الله قال أتم تدخلون الجنة وهذا لا يدخلها ثم بين كذبهم وقال بلى وبين أن له بقية جنة درجة وهي العندية بقوله له أجره عند ربنا وما أعطينا أراد وعدنا بحسن ما نؤتيه وقال في الدرجة العالية فوجد من مؤدونه ليدخل فيه من مؤدونه بالمرئوق المور وبمع الوعد وهذا من اقوال الجبلية \* ثم قال تعالى (فقد استمسك بأمره الوثق) انق اعز جانب الله لان كل ما عده هالك منقطع وهو باق لا انقطاع ثم قال تعالى (والى الله عاقبة الامور) يعني استمك بعروة توصله الى الله وكل شيء عاقبة اليه فالحال ان الله عاقبة تسكن عاقبة في غاية الحسن وذلك لانهم اسلموا عاقبة الامور الى واحد ثم يقدم اليه اهتدوا بفصل الوصول اليه بحجته فائدة هذا انهم علبد الى هداية ففت الاشارة بقوله ما تقدم من الانفسكم من خير تجدوه عند الله ثم قال تعالى (وم كفر فلا تملك الله ان ينصرهم عنهم فاعلموا ان الله عليهم بذات الصدور رخصهم قليلا ثم انصرهم الى عذاب عاقلة) لما بين حال المسلمين رجوع الى بيان حال الكافر قسار ومن كفر فلا يخرنك أي لا تحزن اذا كفر كما قال من يكذب وهو فاعلم أن صدوره يبين عن قريب لا يخرنك بل قد يوثق الكذب على الزيادة في الكذب اذا لم يكر من الهداية ويكون الكذب من الهداية ليخجله غاية الخجل واما اذا كان لا يبرح وظهر صدق قد يتألم من الكذب فقال فلا يخرنك كفره فان المرجع الى فائدة أنهم بما عملوا من الخجول وقوله الله عليهم بذات الصدور رأى لا يخفى عليه سرهم وعلايتهم فينبغيهم بما أضمت به صدورهم وذات الصدور هي المهلك ثم ان الله تعالى فصل ما ذكرنا وقال متعهم قليلا أي بقاؤهم مدة قليلة ثم بين لهم وبال تكذيبهم وكفرهم بقوله ثم نضطرهم أي نسلط عليهم أغلظ عذاب حتى يدخلوا بانفسهم عذابا بغية فاضطروا الى عذاب النار فرار من الملائكة العالما لاشداد الذين بعدونهم بمقام من نار وفيه وجه آخر لطيف وهو انهم لما كذبوا الرسل ثم بين لهم الامر وقع عليهم من الحجة ما يدخلون النار ولا يختارون اوقوف بين يدي ربهم محضرا لانبيا

من الجماد والحوان أو لا يكون كذلك بل يكون سببه الحصول مراده من غير أن يكون له دخل في استعماله كجميع ما في السموات من اشياء التي نبضت بها مصالح العباد معاشا أو معادا واما جعله متفادا الامر مذلا على أن معنى لكم لاجلكم فان جميع ما في السموات والارض من الكائنات مسخرة

لله تعالى مستتعة لمنافع الخلق وما يستعمله الانسان جميعا بشاؤون كان مسخر له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخر لله تعالى (وأسمع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ومعروفة لكم وغير معروفة وقد مر شرح النعمة وتفصيلها في الفاتحة وقرئ أصح بالصناديق جاز في كل سين فارت الغين والحاء والافاق كاتقول في صلح صلح في سقر صقر في سالف وصالف قرئ نعمه (ومن الناس من يجادل في الله في توحينه وصفاته) ٧٤٢ (يعرسل) مستفاد من دليل (ولا هدى) من جهة

وهو يتحقق بقوله تعالى فلا تحزنك كفره البناير جمعهم فنتهم بما عملوا ثم قال تعالى (وإن من آية من آياتهم من خلق السموات والارض بقول الله في الحمد لله أن أكثرهم لا يعلمون) الآية معقولة بما فيها من وجهين (أحدهما) انه تعالى لما استدلل بخلق السموات بغير علمه ونعمته الصامية والباطنة بين انهم معترفون بذلك غير منكرين له وهذا يقتضي أن يكون الحمد لله لأن خالق السموات والارض يحتاج اليه كل ما في السموات والارض وكون الحمد لله مقتضى أن لا يعبد غير الله كما لا يعلمون هذا (والثاني) ان الله تعالى لما سئل عن الذين سئل الله عنه وسئل بقوله فلا تحزنك كفره البناير جمعهم فنتهم أي لا تحزن على تكذيبهم فان صدقك وكذبهم يدين عن قريب عند رجوعهم اليك وليس لا يدين المذاك اليوم بل هو يدين قبل يوم القيامة لانهم معترفون بأن خلق السموات والارض من الله وهذا صدقك في دعوى وحدانية الله بين كذبهم في الاشراف فقال الحمد لله على ظهور صدقك وكذب كذبك بما أكثرهم لا يعلمون أي ليس لهم تعلم ينفعهم من تكذيبك مع اعترافهم بالوجود تصديقك وعلى هذا يكون استعانة الله تعالى مع المصطفى لا يعلمون كناية كما يقول المائل في عظمه من يعطي بل يريدون لا يعلمون معناه كذا قال لا يعلمون أي ليس لهم علم وعلى الاول يكون لا يعلمون مفعول فيهم وهو انهم لا يعلمون ان الحمد لله الله والثاني أبلغ لان قول القائل فلان لا علم له بكذا من مولاه لا علم له كذا قوله فلان لا ينفع كذا ولا يضركه قوله فلان لا يضركه ولا ينفع ثم قال تعالى (لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد) ذكر بما يلزم منه وهو أنه يكور له ما فيهما والامر كذلك عقلا وشرا عا لما سئل فلان ما في السموات والخوف مخوق واضافة خلقه الى من منه خالق السموات والارض لازم عقلا لانها يمكنه والممكن يقع ولا يوجد الا بواجب من غير واسطة كما هو مذهب اهل السنة او بواسطة كما يقوله غيرهم وكيفية فرض فكله من الله لان سبب السبب سبب واما شرعا فلان من يملك أرضا وحصل منها شيء ما يكون ذلك للملك الارض فكذلك كل ما في السموات والارض حاصل فيهما ومنها فهو للملك السموات والارض واذا كان الامر كذلك تحقق الحمد لله كآية ثم قوله تعالى ان الله هو الغني الحميد فيد معان لطيفة (أحدها) ان الكل لله وهو غير محتاج اليه غير متفتع به وفيه ما نافع فهي لكم خلقها فهو غني لعدم حاجته حبه شكوا رادفه حوائجكم بها (وثانيها) أن بعد ذكر الدلائل على ان الحمد لله ولا تصلح العبادة الا لله فترق الكافرون فريقين مؤمن وكافر والكافر لمحمد الله والمؤمن حبه فقال انه غني عن حمد الحسامين فلا يلحظه نقص بسبب كفر الكافرين وحيد في نفسه فيبين به اصابه المؤمنين وتكمل بحمد الحامدون (وثالثها) هو أن السموات وافياء الارض ما فيها اذا كانت لله ومخلوقة له فالحق محتاجون فلا غنى الا الله فهو الغني المطلق وكل محتاج فهو حاسم لاحتياجه الى من يدفع حاجته فلا يكون

الرسول عليه الصلوة والسلام (ولا كتاب منير) أنزله الله سبحانه بل مجرد التقليد (واذا قبا لهم) أي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى (اتبعوا) اما أنزل الله قالوا بل نسمع ما وجدنا عليه آباءنا يربون به عبادة الاصنام (أو لو كان الشيطان يدعوهم) أي آباؤهم لأنفسهم كما قيل قال عمار انكار اتباعهم استبعاد كون المتبوعين تابعين الشيطان لا كون أنفسهم كذلك أي ايتبعونهم ولو كان الشيطان يدينهم فيما هم عليه من الشرك الى عذاب السعير) فهم متوجهون اليه حسب دعوته والحمد لله في حيز النسيب على الحالية وقد مر تحقيقه في قوله تعالى أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون من سورة البقرة بما ذكره عليه (ومن يسلم وجهه الى الله) بأن فوض اليه مجامع أموره وأقبل عليه بكلية وحيث عدى بالانلام قصد معنى الاختصاص قرئ بالتشديد (وهو محسن) أي في أعماله أن بها جامعة بين الحسن

النافع والوسفي وقد مر في آخر سورة النحل (قد استمسك بأية الوثيق) أي تعلق بأوثق ما يتعلق به من الحمد والاسباب وهو تمثيل محال التوكل المشتغل بالطاعة بجمال من أراد أن يترقى الى شاهق جبل فعسك بأوثق حرى الجبل المتدل منه (والى الله)

لا الى أحد غيره (عاقبة الأمور) فيجاز به احسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه لا يضرك في الدنيا ولا في الآخرة  
وقرى فلا يحزنك من احزن النقول من حزن يكسر الزاى وليس بمستفيض (البنار من جهنم) لا الى غيرنا (فتبشهم  
بما عملوا في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعدل واعقاب الجمع في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كان الفرد في الاول  
باعتبار لفظها (ان الله عليم بذات الصدور) لتعليل التنبؤ المعبر بها عن التعذيب (تنبههم قليلا)

تمتعا أوزمانا قليلا فان  
ما يزول وان كان بعد أمد  
طويل بالنسبة الى ما يدوم  
قل (ثم مضطربهم الى عذاب  
غيره) مثل عليهم ثقل الاجرام  
الغلاظ أو يضم الى الاحراق  
الضعف والتضييق (بأن  
سألتهم من خلق السموات  
والارض ليؤلى الله) غاية  
وصرح الامر بحيث اضطرروا  
الى الاعتراف به (قل الحمد  
لله) على ارجع دلالة  
الوجيد بحيث لا يكاد  
ينكرها المكابرون أيضا  
(بل أكثرهم لا يعلمون) شيئا  
من الاشياء لذلك لا يعلمون  
بمتضى اعترافهم وقيل  
لا يعلمون أن ذلك يلزمهم  
(انه ما من السموات والارض)  
فلا يستحق العبادة فيها  
غيره (ان الله هو الغنى)  
عن العالمين (الحمد)  
المستحق الحمد ونسب الحمد  
أسد أو الحمد بالفضل  
بحمد كل مخلوق بلسان  
الحال (ولو أن ما في الارض  
من شجرة أقلام) أى او  
أن اشجار اقلام وتوحيد  
الشجرة لما ان المراد تفصيل  
الآحاد (والبحر يمدده

الحمد المطلق الا اننى المطلق فهو الحميد وعلى هذا الحمد بمعنى المحمود والله اذا قيل له الحميد  
لا يكون معناه الا الواصف أى وصف نفسه او عباده باوصاف حميدة والعبد اذا قيل له  
حامد يحتمل ذلك المعنى ويحتمل كونه عابدا شاكره ثم قال تعالى (ولو أن ما في الارض من  
شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) لما قال تعالى ما في  
السموات والارض وكان ذلك هو ما انتهى ملكه لا تحصر ما في السموات وما في الارض  
ففيها وحكم العقل الصريح بتناهي ما بين في قدرته وعلمه عجائب لانهاية لها فقال ولو  
أن ما في الارض من شجرة أقلام ويكتب بها او البحر ممداد لا تنفد عجائب صنع الله وعلى  
هذا قال الكلمة مفسرة بالعجوبة ووجهها ان العجائب بقوله كن وكن كلمة واصناف اسم  
السبب على المسبب جائز يقول الشجاع لمن يارزه أنا موتك ويقال لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم هذا شقوتك ودليل صحة هذا هو أن الله تعالى سمي بالسميح كلمة لأنه كان امره عجيبا  
وصنعاه غيرا بوجوده من غير أن يارقه فقل الآية واردة في اليهود حيث قالوا الله ذكر  
كل شيء في التوراة ولم يبق شيء لم يذكره فقال الذي في التوراة بالنسبة الى كلام الله تعالى  
يس الا مطرقة من بحار أنزل هذه الآية وقيل أيضا انها نزلت في واحد قل أى عيسى  
اللام انك نقول وما أوتيتهم من العلم الا قليلا ونقول ومن يوتى الحكمة فقد أوتى خيرا  
كثيرا فتراث الآية قدالة على انه خير كثير بالنسبة الى العباد بالنسبة الى الله وعباده على  
وقيل أيضا انها نزلت رد على الكفار حيث قالوا ما يؤوده محمد سينفد قال انه كلام الله  
وهو لا ينفد وما ذكر من اسباب النزول يبقى ما ذكرتم من التفسير لانها تدل على أن الماد  
الكلام فقول ما ذكرتم من اختلاف الاقوال قد يدل على جواز ما ذكرنا لانه قد صرح  
سواء بالهذه الآية التي ذكرتموها وهي متباينة علم اعطاه وما ذكرنا لانه وهذا لا  
كلام الله بحسب معبر لا يقدر أحد على الاتيان بمثله واذا قلنا بان تجزئ الله لا ما يدنها على  
فيها كلامه لا يقال انك جمعت الكلام مخرقا لانا نقول المخروق هو الحرف والتركيب  
وهو عجيب واما الكلمات فهي من صفات الله تعالى واعلم ان الآية وان كانت نازلة  
على ترتيب غير الذى هو مكتوب ولكن الترتيب المكتوب عليه اقرب بأسر الله فانه  
بأمر الرسول كتب كذلك وأمر الرسول من أمر الله وذلك محقق متفق من سنن الترتيب  
الذى فيه ثم ان الآية فيها الصوائف الاولى اقل وانما ما في الارض من شجرة أقلام ووجد  
الشجرة وجمع الاقلام ولم يقل ولو أن ما في الارض من الاشجار أقلام ولا قال ولو أن  
ما في الارض من شجرة فلم يشار الى التاكيد معنى ولو ان بعدد كل شجرة أقلام (الثانية)  
قوله والبحر يمدده تعريف البحر باللام لاستغراق الجنس وكل بحر ممداد ثم قوله يمدده من  
بعده سبعة أبحر اشارة الى بحار غيره موجودة يعنى اومدت البحار الموجودة بسبعة أبحر  
أخر وقوله بسبعة ليس لانه يحصرها في سبعة وانما الاشارة الى المتعدد والكثرة ولو تألف بحر  
والسبعة خصصت بالذكر من بين الاعداد لانها عدد كثير يحصر للعدودات في العادة

لن يمدده) أى من بعد نفاده (سبعة أبحر) أى والحال أن البحر المحيط بسبعة يمدده البحر السبعة مد لا يتقطع أبدا وكتب  
لك الاقلام وبذلك الممداد كلمات الله (ما نفدت كلمات الله) ونفدت تلك الاقلام والممداد كفى قوله تعالى لقد انجز قبل  
ننشد كلمات ربى وقرى يمد من الامداد بانياء واتاء واستاد المد الى البحر السبعة دون البحر المحيط مع كونه اعظم  
وما وطم لانها هي المجاورة للبحال ومنايع المياه الجارية

واليهاتنصب الانهار العظام والاول منها نصب الى البحر المحيط ثانيا وايتا جمع التلة في الكلمات الاثان ما ذكر لابق  
بالقيل منها فكيف بالكتبه (ان الله عز وجل يعجز شيء حكيم) لا يخرج من علمه وحكم امر فلاتة كلاما ومسه  
عليهم (ما علمكم ولا بعثكم) كنفس واحدة اي الاكلتها وبثها في سبعة التي ذم بشغفه بها عن شغل  
لار منط وجود الكل تعلق ارادته الواحدة مع قدرت الذاتية ٧٤٤ هـ حسبما يفصح عنه قوله تعالى انما امرنا

شيء اذا اردنا ان نقوله  
كن فيكون (ان الله سميع)  
يسمع كل مسمع (يصير)  
يبصر كل مبصر لا يشغله  
دلم بعضها عن علم بعض  
كذلك الخلق والبعث  
والمراد من الخطاب لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم وفل  
عام لكل احد ممن يصلح  
للخطاب وهو الاوفى لما سبق  
وما لم يأت في العلم علم قويا  
جار ما يحرق الرويد (ان الله  
يولج الليل في النهار ويولج  
النهار في الليل) أي يدخل  
كل واحد منهما في الآخر  
ويضيفه اليه فيتفاوت  
بذلك حاله زيادة ونقصانا  
(وسخر الشمس والقمر)  
عطف على يولج والاختلاف  
بينهما صبغة لما ان يلاج  
احد الملون في الآخر  
متجدد في كل حين واما  
تسخير النيرين فامر لا تعدد  
فيه ولا تجدد وانما التعدد  
والتجدد في آثاره وقد اشير  
الى ذلك حيث قيل (كل  
يجري) أي بحسب حركته  
الخاصة وحركته القسرية  
على المدارات اليومية  
المخالفة المتعددة حسب

والذي يدل على وجوه (الاول) هو ان ما هو معلوم عند كل احد حاجته اليه هو الزمان  
والكان لان المكان فيه الاجسام والزمان فيه الافعال لكن المكان منحصر في سبعة  
أقاليم والزمان في سبعة أيام ولان الكواكب السبارة سبعة وكان المحمرون ينسبون  
اليها اور فصار السبعة كالعدد الحاصر في كثرات الواقعة في العادة فاستتمت  
في كل كثير (ثاني) هو ان الاتحاد الى العشرة وهي امة الاول وما بعده يبدأ من  
الاحاد مر اخرى فيقال احدى عشر وثاني عشر ثم الثالث من العشرات والاربع من  
المئات اذ اعلم هذا فنقول اول ما يلزم من كثرة العدودات هو المنة لانه يحتاج الى  
طرفين وسط واهذا يقال ان ما يكون الاسم الفاعل منه هو ذاته الحرف  
عذ كانت الثلاثة هو القسم الاول من العشرة التي هو اعداد العظمى تبقى السبعة  
قسم الاكثر فاذا اريد بيان الكثرة ذكرت السبعة واهذا شأن العدودات في العبادات  
من تسبيحات في التقلات في الصلوات ثلاثة والبراء في اوضو ثلاثة تيسر العشر  
على الكتاب اكتفاء بالقسم الاول اذ ثبت هذا فنقول قوله عليه السلام لمؤمن يأكل  
في رعي والكافر يأكل في سبعة امة اشارة الى انه اكل اكثر من غير امة السبعة  
لخصوصها ويحتمل ان يقال ان لجهنم سبعة ابواب بهذا التفسير ثم على هذا الوجه  
مما ية ابواب اشارة الى زيادتها فان فيها الحسى وزيادة فلها ابواب كثيرة وزادت على  
ثلاثة غيرها والذي يدل على ما ذكرنا في السبعة ان العرب عند الثامر يزيدون واوا يقولون  
القرء انها واوالثانية وليس ذلك الا لاستداف لان العدد بالسبعة يتم في العرف ثم  
بالثامن ستة في جديد (الطيفة الثالثة) لم يقف في الافلام المدلول وجهين (أحدهما)  
هو ان قوله ولوان ما في الارض من شجرة افلام بيتان المراد منه هو ان يكون بعد كل  
شجرة موجودة افلام فنكون الافلام أكثر من الاشجار الموجودة وقوله في البحر والبحر  
بعد سبعة أبحر اشارة الى ان البحر لو كان أكثر من الموجود لاسوى القم والبحر في المني  
(والثاني) هو ان النقصان بالكتابة يلحق المداد اكثر فانه هو النافذ والقلم الواحدي يكر  
ان يكتب به كتب كثيرة فذكر المدد في البحر الذي هو كالمداد ثم قال تعالى (ان الله عز وجل  
حكيم) لما ذكر ان ملكوته كثير اشارة الى ما يتحق ذلك فقال انه عز وجل حكيم أي كامل  
القدرة فيكون له مقدرات لانهاية لها والالتهبت النيرة الى حيث لا تصلح الاجداد وهو  
حكيم كامل العلم في علمه بالانهاية له فتحت ان البحر لو كان مدادا لما نفذ ما في علمه وقدرته  
ثم قال تعالى (ما علمكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) لما بين كل قدرته وعلمه ذكر ما يبطل  
استيعادهم للحشر وقال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ومن لانفساد لكلماته  
يقول للموتى كونوا فيكونوا ثم قال تعالى (ان الله سميع بصير) سميع لما يقولون بصير بما  
يعملون فاذا كونه قادرا على البعث ومحيطا بالاقوال والافعال بوج ذلك الاحتباب  
النام والاحتراز الكامل ثم قال تعالى (الم تر ان الله يولج ايل في النهار ويولج النهار في

تعدد الايام جريا مستمرا (الى اجل مسمى) قدره الله تعالى لجزئيهما هو يوم القيامة كجاري عن الحشر في الليل  
رحم الله فانه لا ينقطع جريهما الاحبث والجملة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعطوفين لبيان الواقع بطريق  
الاستطراد وعلى تقدير

اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز أن يكون حاله الشمس والقمر فإن جريانهما إلى يوم القيامة من جملة ما في حيز رؤيته عليه الصلاة والسلام هذا وقد جعل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصة بهما في ملكهما الاجل المسمى عن منتهى دورتهما وجعل مدة الجريان للشمس سنة والقمر شهر فالجملة حقتان الحكيم تخيرهما وتنبه إلى كيفية ابلاج أحد الملوين في الآخر وكون ذلك بحسب اختلاف جريان الشمس ﴿٧٤٥﴾ على مداراتها اليومية فكلما كان جريانها متوجها إلى سمت

الرأس تزداد اقوس التي هي فوق الارض كبرا فيزداد النهار طولا بانضمام بعض أجزاء الليل البد إلى أن يبلغ المدار الذي هو أدرب المدارات إلى سمت الرأس وذلك عند بلوغها إلى رأس السرطان ثم ترجع متوجهة إلى المتباعد عن سمت الرأس فلا تزال القسي التي هي أعفوق لارض تزداد صغرا فيزداد النهار قصرا بانضمام بعض أجزاءه إلى الليل إلى أن يبلغ المدار الذي هو أبعد المدارات اليومية عن سمت الرأس ذلك عند بلوغها برج الجدي وقوله تعالى (وأن الله بما تعملون خبير) عطف على أن الله يولج ملح داخل معه في حيز الزوينة على تقدير خصوص الخطاب وعموماً فإن من شاهد مثل ذلك الصنع الرائع والتدبير القاطن لا يكاد يغفل عن كون ساعده عز وجل محيطاً بجلالته ودقائقها (ذلك) إشارة إلى ما نل من الآيات الكريمة وما فيه من معنى البعد للايدان بعده منزتها في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بأن الله هو الحق) أي بسبب بيان أنه

الليل وسخر الشمس والقمر كل جري إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير) يحتمل أن يقال أن وجه الترتيب هو أن الله تعالى لما قال ألم تر أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض على وجه العجوبة ذكر منها بعض ما هو فيها على وجه الخصص بقوله يولج الليل في النهار وقوله وسخر الشمس والقمر إشارة إلى ما في السموات وقوله بعد هذا ألم تر أن أفلاكنا تجري في البحر بعمة الله إشارة إلى ما في الارض ويحتمل أن يقال أن وجهه هو أن الله تعالى لما ذكر البعث وكان من الناس من يقول وما به لكتنا الدهر والدمر هو بالليل والايام قال الله تعالى هذه الليالي والايام التي تدعون اليها الموت والحياة هي بقدره الله تعالى فقال ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ثم إن قائلنا لو قال أن ذلك اختلاف مسير الشمس تارة تكون النفوس التي هي فوق الارض أكثر من التي تحت الارض فيكون الليل أقصر وللنهار أطول وتارة تكون بالعكس فيكون بالعكس وتارة يتساويان فيتساويان فقال تعالى وسخر الشمس والقمر يعني أن كنتم لا تعتزون بأن هذه الاشياء كلها في أوائلها من الله فلا بد من الاعتراف بأنها بأسرها عائدة إلى الله تعالى فالأجل أن كانت بالمدد والمدد بسير الكواكب فسير الكواكب ليس الا بالله وقدرته وفي الآية مسائل (الاولى) ابلاج الليل في النهار يحتمل وجهين (أحدهما) أن يقال المراد ابلاج الليل في زمان النهار أي يجعل في زمان الذي كان فيه النهار الليل وذلك لأن الليل إذا كان مثلاً اثني عشرة ساعة ثم يطول يصير الليل موجوداً في زمان كامل وهو النهار (وثانيهما) أن يقال المراد ابلاج زمان الليل في النهار أي يجعل زمان الليل في النهار وذلك لأن الليل إذا كان كذا كرنا اثني عشرة ساعة إذا قصره صار زمان الليل موجوداً في النهار ولا يمكن ضم هذا الزمان ابلاج الليل في النهار محال الوجود فإذا ذكرنا من الاضمار لا بد منه لكن الاول أولى لأن الليل والنهار أفعال والافعال في الأزمنة لأن الزمان طرف فقولنا الليل في زمان النهار أقرب من قولنا زمان الليل في النهار لأن الثاني يجعل الطرف مظهروفاً ثابت هذا فقوله تعالى يولج الليل في النهار أي يوجد منه وقت كان فيه النهار والله تعالى قد علم ايجاد الليل على ايجاد النهار في كثير من المواضع كما في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين وقوله وجعل الظلمات والنور وقوله واختلف الليل والنهار ومن جنسه قوله خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهذا إشارة إلى مسألة حكمية وهي أن الضلقة قد يظن بها أنها عدم النور والليل عدم النهار والحياة عدم الموت وليس كذلك إذ في الازل لم يكن نهار ولا نور ولا حياة لم يكن ولا يمكن أن يقال كان فيه موت أو ظلمة أو ليل فيه هذه الامور كما عني والاصم فاعني والصمم ليس مجرد عدم البصر وعدم السمع إذا لم يحل والشجر لا يصير لها ولا سمع ولا يقال شيء منها أنه أصم أو أعمى إذا علم هذا فنقول يتحقق فيه العمى والصمم لا بد من أن يكون فيه اقتضاء لخلافهما والامكان يقال له أعمى وأصم وما يكون فيه اقتضاء شيء يقتضي عليه مقتضاه لا يتطلب

إلى هو الحق العينة فقط ولا جله ﴿٩٤﴾ س ﴿٩٤﴾ لكونها ناطقة بحقيقة التوحيد (وأن ما يدعون من دونه الباطل) إلى ولاجل بيان بطلان الهية ما يدعون من دونه تعالى لكونها بذلك شهادة بينة لا ريب فيها وقرى بآياته شهادة التصريح بذلك مع أن الدلالة على اختصاص حجة الالهية به تعالى مستتعة



للدلالة على بطلان الهية ما عداه لا يزال الاعتناء بامر التوحيد ولا يذان بان الدلالة على بطلان ما ذكر ليست بطريق الاستشهاد  
فقد قيل بطريق الاستدلال أيضا (وأن الله هو العلي الكبير) أي ويان أنه تعالى هو الترفع عن كل شيء المقدس عليه ما مافي  
تضعيف الآيات الكريمة مبين لا اختصاص العلية والكبرياء به تعالى أي يان هذا وقيل ذلك أي ما ذكر من سعة العلم وشمول  
القدرة وعجايب الصنع واختصاص البارئ تعالى به بسبب أنه الثابت في ٧٤٦ في ذاته الواحد من جميع جهاته أو الثابت

الديته وأنت خير من حقيقته  
تعالى ونسوة، ولبريائه وان  
كانت صالحة لمطابقة ما ذكر  
من الاحكام المعدود، لكن  
بطلان الهية الاصنام لا يدخل  
له في المناظرة قطعا لا مساغ  
لنظيره في ذلك الأسباب بل هو  
تعميش الامر ضرورية أن  
الاحكام المذكورة هي الماء  
لطلانها لأن بطلانها يقتضي  
(أن تلك التي تجري في البحر  
بسم الله) بأحسنه في تهيئة  
أساسه وهو استنباط آخر على  
بام قدرته وغاية حكمته وشكوه  
افهامه والماء متعلقة بجري  
أو بمقدوره وحال من ماله أي  
ملتبسة بسمته تعالى وقرئ  
الملك بضم الهمزة وبتعلمات الله  
وعين فعلا يجوز فيه التكسير  
والفتح واسكون (أبريكهم  
آياته) أي بعض دلائل وحدته  
وعلمه وقدرته وقوله تعالى (أ  
في ذلك لايات لكل صبار  
شكور) لتعليل لما قبله أي ان فيما  
ذكر لايات عظيمة في ذاتها  
كثيرة في عددها لكل من يبالغ  
في الصبر على المشاق فيتعجب  
نفسه في التفكير في الانفس  
والآفاق ويبلغ في الشكر على  
فعمائه وهما صفات المؤمنين  
فكانه قيل لكل مؤمن (واذا غشهم)  
أو سحاب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقوله وفلال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال ما ينسار  
القطرة من الهوى

النفس لا سيما لان من يرى المعيش في السوق لا يقول لم يدخل السوق وهو يثبت على  
خلاف المتعدي تطلب النفس له سبيبا كمن يرى ملكا في السوق يقول لم يدخل السوق  
فأذن سبب العمى والصمم يطالبه كل واحد فيقول لم يارفلان أعجمي ولا يقول لم صار فلان  
بصيرا وإذا كان كذلك قدم الله تعالى ما علمت النفس سببه وهو الليل الذي هو على وزن  
العمى والظلمة وانوت لكون كل واحد طائبا سيدي ثم ذكر بعده الامر الآخر (المسئلة  
الثانية) قال يولج بصرة المستقبل وقاد في الشمس والحر يحتر بصغره الماضي لا يزال  
الامر انما أمر بجدد كل وصول به كل يوم وتسخير الشمس والشمس أمر مستمر كما قال  
تعالى حتى عاد كالمرجور القديم (المسئلة الثالثة) قدم الشمس على القمر من تقدم الليل  
الذي قدم على القمر علم النور الذي قدم سلطان الشمس لما ينال تقدم الليل كل  
من النفس تطلب سببه ثم تطلب سبب انوارها وهما كذلك لأن الشمس لما كانت  
أكبر وأضخم كان أشعث والقمر أصغر سبب انوار العجيب أكثر من تطلب سبب  
الامر الذي ذكره بحججها (المسئلة الرابعة) ما يتعلق بقوله تعالى وان الله بما تعملون خبير  
بما تقدم نقول لما كان الدليل والتهمة محسوسة الافعال بين ان ما يقع في هذين زمانين الذين  
هما تصرف الله لا يخفى على الله (المسئلة الخامسة) قوله تعالى ألم تر كيف جعل  
(أحدهما) أن يكون الحصاد مع الشجر في الله عليه وسلم وعليه الأكثر وكأنه ترك  
الخطاب مع غيره لأن من هو غير من الكفار لا فائدة للخطاب معهم فاصرارهم ومن هو  
غير من المؤمنين فهم موثرون بأمر الله عليه الصلاة والسلام ناظروا إليه (الوجود  
الثاني) أن يقال المراد منه الوعد والوعد مخاطب ولا يمين أحدا فيقول لجمع عظيم  
بمسكين الى الله مصيرك في نصيرك ولماذا تفصيرك بقوله ألم تر كيف جعل خطابا من ذلك  
القبيل أي بأنهم الغافل لم تر هذا الامر الواضح ثم قال تعالى (ذلك بار الله هو الحق  
وان ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير) ولما ذكر تعالى أوصاف  
الكمال بقوله أن الله هو العلي الكبير وقوله أن الله عز وجل حكيم وقوله أن الله سمع  
بصير وأشار الى الإرادة والكمال بقوله ما قدرت كل شيء الله وقوله يولج الليل  
في النهار وعلى الجملة فقوله هو العلي أشار الى كل صفة سائبة فإنه اذا كان غنيا  
لا يكون عرضا محتاجا الى الجوهر في القوام ولا جمعا محتاجا الى الخير في السدوم ولا  
شئا من الممكنات المحتاجة الى الوجود وذكر بعده جميع الاوصاف اثبوتية صريحة  
وتضمنات الحياة في ضمن العلم والقدرة قال ذلك بار الله هو الحق أي ذلك الانصاف انه  
هو الحق والحق واشتوت والثابت الله وهو اشباب المطلق الذي لا زوال له وهو الثبوت  
فالالمذهب الصحيح ان وجوده غير حقيقته فكل ما عداه فله زوال نظرا اليه والله له  
اشتوت والوجود نظرا اليه فم والحق وما عداه الباطل لان الباطل هو الزوال يقال بطل  
ظله اذا زال واذا كان له الثبوت من كل وجه يكون تاما لا ينقص فيه ثم اعلم ان الحكماء  
فكانه قيل لكل مؤمن (واذا غشهم) أي سحاب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقوله وفلال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال ما ينسار  
القطرة من الهوى

والقوليد بما دهاهم من الدواهي والشدائد ( فلانجاهم الى البر ففهم مقصد ) أي مقبم على القصد السوي الذي هو التوحيد  
أو متوسط الكفر لا تزجاره الجملة ( وما يحجب بآياته الاكل خنار ) غدار فانه نقض للعهد انطوى أو رفض لما كان في البحر  
والخبر أشد انذاراً وقهراً ( كفور ) مبالغ في كفر ان نعم الله تعالى ( يأثم الناس انفقور بكم ) واخذوا بوما لا يجزي والدعن والده )  
أي لا يقضي عنه وقرى لا يجزي من آخر ٧٤٧ \* اذا أغنى والعائدان الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه ( ولا مولود )

عطف على والد أو هو مبتدأ  
خبره ( هو جازعن والده شيا )  
وتغيير النظم للدلالة على أن  
المولود أولى بأن لا يجزي وقطع  
طمع من توقع من المؤمنين أن  
ينفع أباه الكافر في الآخرة  
( ان وعد الله ) بالشواب والعقاب  
( حق ) لا يمكن اخلافه أصلاً  
( فلا تفرنكم الحياة الدنيا  
ولا يفرنكم بالله الغرور ) أي  
اشيطان المبالغ في الغرور  
أن يحملك على المعاصي  
تزيينها لكم ويرجيك  
الوابة المغفرة ( ان الله عنده  
علم الساعذة ) علم وقت قيامها  
لما روى ان الحرث بن عمرو رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال متى الساعة واتى  
فداققت حياتي في الارض  
ففت السماء فظهر رجل امرأتى  
ذ كرام أثني وما أعمل غدا  
وأن أموت فزلت وعنه  
عليه الصلاة والسلام ففانح  
الغيب خمس ولا هذه الآية  
( و ينزل العيث ) في آياته الذي  
قدره وإلى مجله الذي عينه  
في علمه وقرى ينزل من الانزال  
( ويعلم ما في الارحام ) من ذكر  
اوانثى تام أو ناقص ( وما  
تدري نفس ) من النفوس ( ماذا

قالوا الله تام وفوق التمام وجمالوا الاشياء على أربعة أقسام ناقص ومكتف وتام وفوق  
التمام ( فالتام ناقص ما ليس له ما ينبغي أن يكون له كالصبي والمرضى والاعمى ) ( والمكتفى )  
وهو الذي أعطى ما يدفع به حاجته في وقت كالأندلس والحيوان الذي له من الآلات  
ما يدفع به حاجته وقت الحاجة ( التام ) ما حصل له كل ما جازاه وان لم  
يحتاج اليه كالأشدة المقر بين الله درجات لا تزداد ولا ينقص الله منها لهم شيئاً قال  
جبريل عليه السلام لودنوت ان الله لا تحرف لقوة تعالى وما من الا له مقام معلوم ( وفوق  
التمام ) هو الذي حصل له ما جازاه وحصل لمساعدته ما جازاه أو احتاج اليه لكن الله تعالى  
حاصل له كل ما يجوز له من صفات الكمال ونعوت الجلال فهو تام وحصل غيره كل ما جازاه  
أو احتاج اليه فهو فوق التمام اذا ثبت هذا فنقول قوله هو الحق اشارة الى التمام وقوة  
وأن الله هو العلي الكبير أي فوق التمام وقوله وهو العلي أي في صفاته وقوله الكبير  
أي في ذاته وذلك ينافي أن يكون جسماء في مكان لانه يكون حيثما جسد مقدرًا بحدود  
فيمكن فرض ما هو أكبر منه فيكون مستغنياً بالنسبة الى المقروض لكنه أكبر مطلقاً أكبر  
من كل ما يصور \* ثم قال تعالى ( ألم تر اننا انزلنا نوحاً في البحر بعثت الله اليه رسلاً من  
آياته ) لم اذكر آياته سماوية فوجه ألم تر ان الله يوجب ان في الدنيا يوجب النور في الليل  
وسخر الشمس والقمر وأشار الى السبب والمسبب فذكر آية أرضية وأشار الى السبب  
والمسبب فنبه على ان السبب فوجه نعمة الله اشارة الى السبب أي الى  
الرجح التي هي بأمر الله ليعلمكم بآياته عز وجل بآياته بغيرهم بآياته بغيرهم بآياته أي بغير  
آياته \* ثم قال تعالى ( ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ) صبار في شدة شكر  
في الرخاء وذلك لان المؤمن منذ ذكر عند الشدة والبلاء وعند النعم والآلاء فيضرب اذا  
أصابته نعمة ويشكر اذا أتته نعمة وورد في كلام النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال  
نصفان نصف صبر ونصف شكر اشارة الى ان التكالييف أفعال وترك والتترك صبر  
عز المأوف كما قال عليه الصلاة والسلام الصوم صبره الفصال شكر على العروف  
\* ثم قال تعالى ( واذا غشاهم موج كاصول دعوا الله مخلصين له يدي فلانجاهم الى البر  
فهم مقصد وما يحجب بآياته الاكل خنار كفور ) لما ذكر الله ان في ذلك لآيات ذكر  
ان الكل متفوق به غير ان البصير يدركه أولاً ومن في بصيرته ضعف لا يدركه أولاً فاذا  
غشاه موج ووقع في شدة اعتق بأر الكمل من الله ودعاه مخلصاً أي ينزك كل من عداه  
وينسي جميع من سواه فاذا انجاه من تلك الشدة وسبق على تلك الحالة وهو الماد بقوله  
فمنهم مقصد وقد يعود الى اشترك ربه المراد بقوله ما يحجب بآياته الاكل خنار  
كفور وفي الآية مسائل ( المسئلة الاولى ) قوله موج كاطول وحد الموج وجمع  
الطلل وقيل في معناه كالجبال وقيل كالسحاب اشارة الى عظم الموج ويمكن أن  
يقال الموج الواحد العظيم يرى فيه طالع ونزل واذا نظرت في الجربة الواحدة

كسب غداً ) من خير أو شرور جانعزم على شيء منهما ففعل خلافة ( وما تدري نفس باي ارض توت ) كما لا تدري في أي وقت  
توت روى أن ملك الموت سر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل  
ن هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني فرأى ان يحملني والقبني

بيلاد الهند فعمل ثم قال الملك لسليمان عليه ما السلام كان دوام نظري اليه لجماعته حيث كنت امرت بان اقبض روجه بالهند  
وهو عندك ونسبة العلم الى الله تعالى والدرية الى العبد لا يذان بأنه ان أعجز جيله وبذل في التعرف وسعه لم يعرف ماهو  
لاحق به من كبره وعاقبته فكيف يفهمه عالم ينصبه سليل عليه وقرى بأية أرض وشبه سيمو به تأنيدها بتأنيث كل  
في كلهن (ان الله عليهم) بالغ في العلم فلا يميز عن علمه شيء من الاشياء التي في ٧٤٨ من جملتها ما ذكر (خبر) بعلم بواطها

من النهر العظيم بينك ذاك فيكون ذلك كالجبال المتلاصقة (المسئلة الثانية) قال  
في العنكبوت فاذا ركبوا في الغلاك دعوا الله ثم قال فلما اتجأهم الى البر اذا هم يشركون  
وقال ههنا فلما اتجأهم الى البر ففهم مقتصد فنقول لما ذكر ههنا أمر اضطيموا هو الموج  
الذي كالجبال بني أثر ذلك في فوجهم ففخرج منهم مقتصد أي في الكفر وهو الذي انزجر  
بعض الانزحار أو مقتصد في الاخلاص فتق معد شيء منه ولم يبق على ما كان عليه من  
الاخلاص وهذا لم يذ كر مع ركوب البحر معانته مثل ذلك الامر قد كر اشراكهم حيث  
لم يبق عنده أثر (المسئلة الثالثة) قوله وما يحجر بآياتنا في مقابلة قوله تعالى ان في ذلك  
لايات لعني يعترف بها الصبار الشكور ثم يحدها الخنار الكفور والصبار في موازنة  
الخنار فظا ومعنى والكفور في موازنة الشكور أما لفظا فظاهر وأما معنى فلا الخنار هو  
العذر الكثير العذر أو الشديد العذر والعذر لا يكون الا من فلة الصبر لان الصبور ان لم  
يسمع مع أحد لا يهد منه الاضرار فانه يصبر ويفوض الامر الى الله وأما العذر فيعهد  
ولا يصبر على العبد فيضض وأما ان الكفور في مقابلة الشكور معنى فظاهر ثم قال  
تلى (يا أيها الناس اتقوا ربكم وأحشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز  
ع والد شئنا) نذكر الدلائل من أن السورة الى آخرها وعط بالتقوى لانه تعالى لما  
كان واحدا وجب التقوى البالغة فان من يعلم ان الامر بيد اثنين لا يخاف أحدهما  
مثل ما يخاف لو كان الامر بيد أحدهما لانه ثم أكد الخوف بذكر اليوم الذي يحكم  
الله فيه بين العباد وذلك لان الملك اذا كان واحدا ويعهد منه انه لا يعلم شيئا ولا يستعرض  
عباده لا يخاف منه مثل ما يخاف اذا علم ان له يوم استعرض واستكشف ثم أكد  
بقوله لا يجزي والد عن ذلك لان المجرم اذا علم ان له عند الملك من يتكلم في حقه  
ويقضي ما يخرج عليه برفقه كسبه لا يخاف مثل ما يخاف اذا علم انه ليس له من يقضي  
عنه ما يخرج عليه ثم ذكر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والوالد يستدل  
بالادنى على الاعلى وذكر الولد والوالد جميعا في لطيفة وهي ان من الامور ما يبادر الاب  
الى التحمل عن الوالد كدفع المال وتحمل الآلام والوالد لا يبادر اني تحمله عن الوالد مثل  
ما يبادر اني اني تحمله عن الولد ومنها ما يبادر الوالد اني تحمله عن الوالد لا يبادر الوالد  
الى تحمله عن الولد كالا هانة فان من يريد احضار والد أحد عند وال أو قاض بهون  
على الاب ان يدفع الاهانة عن والده ويحضر هو بدله فاذا انتهى الامر الى الابلام بهون  
على الاب ان يدفع الابلام عن ابنه ويحمله هو بنفسه فقوله لا يجزي والد عن والد في دفع  
الآلام ولا واد هو جازع والد شئنا في دفع الاهانة وفي قوله لا يجزي وقوله ولا مواد  
هو جازع لطيفة أخرى وهي ان اذكر نانا الفعل يتأني وان كان ممن لا ينبغي ويكون من  
شأنه لان الملك اذا كان يخطب شيئا يقال انه يخطب ولا يقال هو حياط وكذلك من يحبك  
شيئا ولا يكون ذلك صنعه يقال هو يحبك ولا يقال هو حالك اذا علمت هذا فنقول

كما علم طواهرها عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
قرآ سورة لقمان كان له لقمان  
رفقا يوم القيامة وأعطى  
من الحسنات عشر ابعاد  
من عمل بالمعروف ونهى عن  
المنكر

\* (سورة السجدة مكية وهي  
ثلاثون آية وقيل تسع  
وعشر ون)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
(الم) اما سم للسورة فجعله  
الرفع على أنه جليلية المحذوف  
أي هذا مسمى بالام والاشارة  
اليها قبل جريان ذكرها  
قد عرفت سرها واما سرود  
على نمط التعديد فلا محل له  
من الاعراب وقوله تعالى  
(تنزيل الكتاب) على الاول  
خبر بعد خبر على أنه مصدر  
أطلق على المفعول مبالغة  
وعلى الثاني خبر لبدء المحذوف  
أي المؤلف من جنس ما ذكر  
تنزيل الكتاب وقيل خبر  
لأن أي المسمى به تنزيل  
الكتاب وقدم من ار أن  
ما يجعل عنوانا للموضوع  
حقه أن يكون قبل ذلك معلوم  
الانتماس اليه واذا لعهد  
بالسمية قبل فتحها الاخبار بها

وقوله تعالى (لاريب فيه) خبر ثالث على الوجه الاول وثان على الاخيرين وقيل خبر لتنزيل الكتاب فقوله (لاريب فيه)  
تعالى (من رب العالمين) متعلق بمضمرة هو حال من الضمير المجرور أي كاشفاته تعالى لا بتنزيل لان المصدر لا يعمل فيما بعد  
الخبر والوجه حينئذ انه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير

في فبراحم الى مصعون الجملة كانه قيل لاريب في ذلك أي في كونه منزلا من رب العالمين ويؤيده قوله تعالى ( ام يقولون افتراه ) فان قواهم هذا انكار منهم لكونه من رب العالمين فلا بد أن يكون موده حكما مقصودا لافادة لا قيد للحكم في الرب عنه وقد رد عليهم ذلك وأبطل حيث جئ بأم المقدمة إنكاره وتجبيا منه غاية ظهروا بطلانه واستحال كونه مغفري ثم أضرب عنه الى بيان حقيقة ما أنكروه ﴿٧٤٩﴾ حيث قيل ( بل هو الحق من ربك ) باضافة اسم الرب الى ضميره عليه

الصلاة والسلام بعد اضافته فيما سبق الى العالمين تشريفا له عليه الصلاة والسلام ثم أيد ذلك ببيان غايته حيث قيل ( لتذرقوا ما آتاهم من نذر من قبلك لعالمهم يهتدون ) فان بيان غاية الشيء وحكمته سيما عند كونها غاية حبيبة مستبعدة لمنافع جلية في وقت شدة الحاجة اليها مما يقرر وجود الشيء وبؤكد له لا محالة ولقد كانت قريش أضل الناس وأحوجهم الى الهداية بارسال الرسول وتزويل الكتاب حيث لم يمت اليهم من رسول قبله عليه الصلاة والسلام أي ما آتاهم من نذر من قبل انذارك أو من قبل زمانك وانترجي معية من جهة عليه الصلاة والسلام أي لتذرهم راجيا لاهدائهم أو لرجاء اهدائهم واعلم أن ما ذكر من التأييد إنما ينسني على ما ذكر من كون تنزيل الكتاب مبتدأ وأما على سائر الوجوه فلا تأييد أصلا لان قوله تعالى من رب العالمين خبر رابع

الابن من شأنه أن يكون جازيا عن والده لئلا عليه من الحموق والوالد يجزي لما فيه من الشفقة وليس بواحد عليه ذلك فقال في الوالد لا يجزي وقال في الولد ولا مولود هو جاز \* ثم قال تعالى ( ابن وعدا لله حق ) وهو يحتمل وجهين ( أحدهما ) أن يكون تحقيفا لا يوم يعنى أخشوا يوما هذا شأنه وهو كان لوعدا لله به ووعدته حق ( والثاني ) أن يكون تحقيفا لعدم الجراء يعنى لا يجزي والذعن ولده لان الله وعد بأن لاتزر وازرة وزر أخرى ووعد الله حق فلا يجزي والاول أحسن وأظهر \* ثم قال تعالى ( فلا تفرنكم الحياة الدنيا ) يعنى اذا كان الامر كذلك فلا تفرنوا بالدنيا فانها زائلة لوقوع اليوم المذكور بالوعد الحق \* ثم قال تعالى ( ولا يفرنكم بالله الغرور ) يعنى الدنيا لا ينبغي أن تفرنكم بنفسها ولا ينبغي أن تفرنوا وان جعلكم على محبة غار من نفس أمارة أو شيطان فكان الناس على أقسام منهم من تدعوه الدنيا الى نفسها فيميل اليها ومنهم من يوسوس في صدور الشيطان ويزين في عينه الدنيا ويؤمله ويقول انك تحصل بها الآخرة وتلتذ بها ثم تتوب فتهتم لك الدنيا والآخرة فتهامهم عن الامرين وقال كونوا قسما ثلثا وهم الذين لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا في اربعين \* ثم قال تعالى ( ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام ) وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير ) يقول بعض المفسرين ان الله تعالى نفي علم امور حسنة بهذه الآية عن غيره وهو كذلك لكن المقصود ليس ذلك لان الله يعلم الجوهر الفرد الذي كان في كسب رمل في زمان الطوفان ونقله الريح من المشرق الى المغرب كم مرة يعلم انه ابن هو ولا يعلم غيره ولانه يعلم انه يوجد بعد هذه السنين ذرة في بريدة لا يسلكها أحد ولا يعلم غيره فلا وجه لاختصاص هذه الاشياء بالذكر وإنما الحق فيه ان نقول لما قال الله أخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده وذكر انه كأن بقوله ان وعدا لله حق كما قلنا قال فحق يكون هذا اليوم فأجيب بأن هذا العلم مما لم يحصل لغير الله ولكن هو كان ثم ذكر الدليلين اللذين ذكرناهما مرارا على البعث ( أحدهما ) احياء الارض بعد موتها كما قال تعالى وان كما بوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظروا الى آثار رحمة الله كيف يحى الارض بعد موتها ان ذلك لمحى الموتى وقال تعالى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون وقال ههنا يا أيها السائل انك تعلم وقتها ولكنك كائن والله قادر عليهم كما هو قادر على احياء الارض حيث قال وهو الذي ينزل الغيث وقال ويحيى الارض ( وثانيهما ) الخلق ابتداء كما قال وهو الذي بدأ الخلق ثم يعيده وقال تعالى قل سبروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة الى غير ذلك فقال ههنا و يعلم ما في الارحام اشارة الى ان الساعة ان كنت لا تعلم انكيتها كائنة والله قادر عليها كما هو قادر على الخلق في الارحام كذلك يقدر على الخلق من الرخام ثم قال لذلك الطالب علمه يا أيها السائل انك تسأل عن الساعة أيا من رساها فلك أشياء أهم منها لا تعلمها فانك

على الوجه الاول وخبر ثالث على الوجهين الآخرين وأبانا كان فكونه من رب العالمين حكيم مقصودا لافادة لا قيد للحكم خرق تدبر ( الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ) مرييانه فيما سلف ( مالكم من دونه من ولي ولا شفيع ) أي مالكم اذا جاء وقت رضاه تعالى أحد ينصركم وبشغف لكم ويحيركم من بأسه أي مالكم سواء بال ولا شفيع بل هو الذي يتولى

مصلحكهم وينصركم في مواطن النصر على أن الشيع عبارة عن التصبر مجازا فإذا أخذ لكم لم يبق لكم ولي ولا نصيب (أفلا تتذكرون) أي ألا تستمعون هذه الواعظ فلا تتذكرونها أو أنستمونها فلا تتذكرون فلا تنكار على الأول متوجه إلى عدم السماع وعدم التذكر معا وعلى الثاني على عدم التذكر مع تحقق ما يوجه من السماع (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض قبل يدبر أمر الدنيا بأبواب سماوية من الملائكة وغيرها تازد آثاره ٧٥٠) وأحكامه إلى الأرض (ثم يرجع إليه)

لأنهم معاشك ومعادك ولا تعلم ماذا تكسب غدا مع أنه فطرك وزمانك ولا تعلم أين تموت مع أنه شغلك ومكانك فكيف تعلم قيام الساعة متى تكون فأنك ما أعلمك كسب غداك مع أنك في فوائدتني عنهم إلا ما دور من يومك ولا أعلمك أين تموت مع أن لك فيه أغراضا تسمى أموالك بسبب ذلك أعلم وأنما لم أعلمك لكي تكون في كل وقت بسبب الرزق راجعا إلى الله تعالى فتوكل على الله ولا تخف من الموت ولا تأسف من الموت وأنت في غيرها فإذا لم أعلمك ما تحتاج إليه كيف أعلمك إلا ما تحتاج إليه وهي الساعة وأنما الحاجة إلى العلم بأنها تكون وقد أعلمك الله على لسان أنبيائه ثم قال تعالى إن الله عالم الغيب فلا شيء أو علمه بالأشياء المذكورة بقوله إن الله عنده علم الساعة وذكر أن علمه غير مختص بمثل ما علمه غيره بل على كل شيء وليس علمه علم بظاهر الأشياء فحسب بل هو خبير علمه وصل إلى بواطن الأشياء والله أعلم بالصواب

سورة السجدة تسمى سورة المصالح مكية عندنا كثرتم  
وهي أربع وسبعون آية وقيل ثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم تفرئ الكتاب لا يرب فيه من رب العالمين) لما ذكر الله تعالى في السورة الشدة والجلالة والقدرة وذكر أن من قرأ القرآن فهو خير مما يجمعون وهو الخسر وبختم السورة بهم بالآيات الرسالة في هذه السورة فقال الم تفرئ الكتاب تفرئ أي وقد علم ما في قوله الم تفرئ قوله لا يرب فيه من رب العالمين غيره غير هو قال من رب العالمين وقال من قبل مدى ورجة السجدة وقال في السجدة مدى للمؤمنين وذلك لأن من قرأ كتاب الله غيره فأول ما نصبر لنفس طاعة يطلب ما في الكتاب فيقول ما هذا الكتاب فإذا قيل هذا فأنه أنفسه فيقول بعد ذلك تصنيف من هو ولا يقول إلا هذا الكتاب تصنيف من ثم يقول في هذا هو ذا لم هذا قائل أو لا هذا الكتاب مدى ورجة ثم قال هو ذا ما هو كتاب الله تعالى وذكره بألفاظ رب العالمين لأن كتاب من يكون رب العالمين يكون قد عجزت العالمين فندعوا أنفسنا إلى ما نريد ثم قال تعالى (أم يقولون اقتبناه بل هو الحق من ربك لتتذقوا ما أنتم به) من نذير من قبلهم أعلمهم بهتدون يعني أنتم تعرفون به أم تقولون هو حق فترى ثم أجاب وبين أن الحق أنه حق من ربهم ثم بين فائدة النزول وهو الانذار وفيه مسائل (المسئلة الأولى) كيف قال لتتذقوا ما أنتم به من نذير مع أن النذر سبقه الجواب من وجهين (أحدهما) معقول والآخر منقول أما المنقول فهو أن قرشا كانت أمه أمية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وهو أعمى فأنهم كانوا من أولاد إبراهيم وجميع أنبياء بني إسرائيل من أولاد أعمامهم وكيف كان الله يترك قوما من وقت آدم إلى زمان محمد بلادين ولا شرع وإن كنت تقول بأنهم ما جاءهم رسول بخصوصهم يعني ذلك القرن فلم يكن ذلك مختصا بعرب بل أهل الكتاب أيضا لم يكن ذلك القرن فدأتهم رسول وأنما

أي ثبت في علمه موجودا بالفعل (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) أي في برهة من الزمان متطاولة والمراد بيان طول امتدادها ما بين تدبير الحوادث وحدثها من الزمان وقيل يدبر أمر الحوادث اليومية بأشياءها في الأوج المحفوظ فيزاد بها الملائكة ثم يرجع إليه في زمان هو كالف سنة مما تعدون فإن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وقيل يقضى قضيا ألف سنة فيزل به الملك ثم يرجع بعد آلاف الآلاف آخر وقيل يدبر أمر الدنيا جميعا إلى قيام الساعة ثم يرجع إليه الأمر كله عند قيامها وقيل يدبر الأمور به من الطاعات منزلا من السماء إلى الأرض بالوحي ثم لا يرجع إليه خلاصا إلا في مدة متطاولة فلهذا المخصين والأعمال الخاصة وأنت خبير بأن فلة الأعمال الخاصة لا تنقضي بحد عروجها إلى السماء بل قلته وقرئ يعدون بالياء (ذلك) إشارة إلى الله عز وجل باعتبار اتصافه بما

ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش والحصار الهلالية والنصرة فيه وتدبير أمر الكائنات (أو أني) على ما ذكر من الوجه الرابع هو مبتدأ خبر ما بعده أي ذلك العظيم الشأن (عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرهم حسبما تقتضيه الحكمة (العزيز) الغالب على أمره (الرحيم) على عباده وبهما خبران آخران وفيه أسماء

الى انه تعالى متفضل في جميع ما ذكر فاعل بالاحسان (الذي احسن كل شيء خلقه) خبر آخر أو نصب على المدح أي حسن كل مخلوق خلقه اذ ما من مخلوق خلقه الا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة وأوجبه لمصلحه لجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن واحسن كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم وقيل علم كيف يخلق من قوله في المرة ما يحسن أي يحسن معرفته أي يعرفه ٧٥١ معرفة حسنة بتحقيقه ويقان وقرئ على أنه بدل اشتمال من كل

شيء والضمير للمبدل منه أي حسن خلق كل شيء وقيل بدل الكل على أن الضمير لله تعالى والخلق بمعنى المخلوق أي حسن كل مخلوقاته وقيل هو يفعول ثان لا حسن معنى تضمنيد معنى أعطى أي أعطى كل شيء خلقه اللائق به بطريق الاحسان والتفضل وقيل هو مفعوله الاول وكل شيء مفعوله الثاني والخلق بمعنى المخلوق وضمير لله سبحانه على تضمين الاحسان معنى اياهام وانعريف والمعنى اياهم خلف كل شيء مما يحتاجون اليه وقال أبو البقاء عرف مخلوقاته كل شيء يحتاجون اليه فيؤثر الى معنى قوله تعالى الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى (وهدى خلق الانسان) من بين جميع المخلوقات (من طين) على وجه بدع تحار العقول في فهمه حيث برأ آدم عليه السلام على فطرة عجيبة منطوية على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء اجاليا مستتعا لخروج ال فرد منهم من القوة الى لفعل بحسب استعداداتها

أتى الرسل آباءهم وكذلك العرب أتى الرسل آباءهم كيف رآهم عليه ان كثرون ان آباء محمد عليه الصلاة والسلام كانوا كفارا ولان النبي أوعدهم وأوعدهم بالعباد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما المفعول وهو ان الله تعالى أجرى عادته على ان أهدى اهل عصره اذا ضلوا بالهدى ولم يبق فيهم من يهديهم بلطف بعباده ورسول رسول الله إذا أراد طهرهم بازالة الشرك والكفر من قلوبهم وان أراد طهر وجه الارض بازالة كبرهم ثم اهل عصر ضلوا بعد الرسل حتى لم يبق على وجه الارض عالم يهديهم بهدايتهم فوموا بقوا على ذلك سنين متطاولة فلم يأتهم رسول قبل محمد عليه الصلاة والسلام فقال لتندبر فوما ما أتاهم أي بعد الضلال الذي كان بعد الهداية لم يأتهم نذير (المسئلة الثانية) لو قال قائل التخصيص بالذكر بدل على في ماعداء فقوله لتندبر فوما ما أتاهم يوجب أن يكون انذاره مختصا بهم لم يأتهم نذير لكن أن الكتاب قد أتاهم نذير فلا يكون الكتاب منزلا الى الرسول لينذر أهل الكتاب فيكون رسولا يهديهم بقوله هذا فهدى من وجوه (أحدها) التخصيص لا يوجب في ماعداء (والثاني) انه لو قال قد قتل كنهه وافق ضمير في أن التخصيص ان كان له سبب غير في ماعداء لا يوجب في ماعداء وههنا وجد ذلك لان انذارهم كان أي لا يرى أنه تعالى قال وانذر عبيدك الذين لم يفهم منه انه لا يندبر غيرهم أو لم يؤمر بنذر غيرهم وانذر المشركين كان أولى لان انذارهم كان با توحيد والخير وأهل الكتاب لم يندبروا الانبياء انذارهم الرسالة فكانوا أولى بالذكر فوقع التخصيص لاجل ذلك (الثالث) هو على ما ذكرنا من انه قد ذكره أسلا لان أهل الكتاب كانوا قد ضلوا ولم يأتهم نذير من قبل محمد بعد ضلالهم فلمزم أن يكون مرسلا الى الكل على درجة سواء و بهدايتهم حسن ما اخترناه وقوله بعدهم بهتدون يعني تندبرهم واجما أنت اهتداهم \* ثم قال تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما ستة أيام) لما ذكر الرسالة بين ما على الرسول من الداء الى التوحيد واقامة الدليل فقال الله الذي خلق السموات والارض الله مبتدأ وخبر الذي خلق يعني الله هو الذي خلق السموات والارض ولم يخلقهما الا واحد فلا اله الا واحد وقد ذكرنا ان قوله تعالى في ستة أيام إشارة الى ستة احوال في نفس الناظرين وذات لاس السموات والارض وما بينهما ثلاثة أشياء وكل واحد منها ذات وصفة فطرا الى خلقه ذات السموات حالة وفطرا الى خلقه صفاتها أخرى ونظر الى ذات الارض والى صفاتها كذلك ونظر الى ذات ما بينهما والى صفاتها كذلك فهي ستة أشياء في ستة احوال وانما ذكر الايام لان الانسان اذا نظر الى الخلق رآه فعلا وافعل ظرفه الزمان والايام أشهر الا زمنة والاقبل السموات لم يكن ليل ولا نهار وهذا مثل ما يقول القائل لغيره ان يوما ولدت فيه \* كان يوما مباركا وقد يجوز أن يكون هذا قد ولد لبلال ولا يخرج عن مراده لان المراد هو الزمان الذي هو بطرفه \* ثم قال تعالى (ثم استوى على

لنفاوته قريبا وبعدا كما ينبغي عنه، قوله تعالى (ثم جعل نسله) ملح أي ذريته سميت بذلك لانها تنسل وتتفصل منه (من سلالة) من ماء مهين) هو المني الممتن (ثم سواه) أي عدله بتكميل أعضائه في الرحم وتصويرها على ما ينبغي (وتفخ فيه من روحه) ضافه اليه تعالى شريفا له وايدنا بانها خلق عجيبة وصنع بدیع وأن له شأنه مناسبة الى حضرة الربوبية وأن اقصى انتهى اليه القول



البشرية من معرفته هذا القدر الذي يعرضه تارة بالاضافة اليه تعالى واخرى بالنسبة الى امره تعالى كافي قوله تعالى ١٣  
قل الروح من امر ربي ١ وحمل لكم السمع والبصار والافئدة ( لجلل ابداعي والام متعلقة به - التقديم على الفعول  
الصريح لما مر مرات من الاهتمام بالعدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقدمه بجزالة انظم الكريم  
أي خلق لتفعلتكم تلك المشاعر لتعرفوا انها مع كونها في انفسها نعماء ٧٥٢ حيلة لا يقادر قدرها وسأنا الى التمتع

بشار التعم الدينية والدينية  
الفائضة عليكم وتشكروها  
بأن تصرفوا كلامها  
أي ما خلق هو له فتدركوا  
بسمعكم الآيات التزيينية  
الناطقة بالحق جيد والبعث  
وبابصباركم الآيات  
التكوينية الشاهدة بهما  
وتستدلوا بأفئدتكم على  
حقيقتها وقوله تعالى  
( قليلا ما تشكرون ) بيان  
لكفرهم بتلك النعم بطريق  
الاعتراض التذييلي على  
ان التذلة بمعنى التقى كما ينبغي  
عنده ما بعده أي شكرا قليلا  
او زمانا قليلا تشكرون  
وفي حكاية احوال الانسان  
من مبدأ فطرته الى نفخ  
الروح فيه بطريق القبية  
وحكاية احواله بعد ذلك  
بطريق الخطاب المنبئ  
عن استعداد الفهم  
وصلاحيته من الجزالة  
مالا غاية اراءه ( وقالوا )  
كلام مستأنف مسوق لبيان  
ابطالهم بطريق الالتفات  
اذا ما بأن ما ذكر من عدم  
شكرهم بتلك النعم موجب  
للاعراض عنهم وتعتيد  
جنائياتهم لغيرهم بطريق

العرش) اعلم أن مذهب العلماء في هذه الآية وأمثالها على وجهين ( أحدهما ) ترك  
التعرض الى بيان المراد ( وثانيهما ) التعرض اليه والاول أسلم والى الحكمة أقرب  
أما انه أسلم فذلك لأن مر قال أنا لا أتعرض الى بيان هذا أولا أعرف المراد من هذا  
لا يكون حاله الاحال لا يتكلم عند عدم وجوب الكلام أولا يعلم شيئا لم يجب عليه  
أن يعلم ، ذلك لأن الاصول : ١ : التوحد واقول بالمشتر والاعتراف بالرسول لكن  
الحشر أبعدا واتفقنا ان العلم به واجب والعلم بفصله متى يكون غير واجب ولهذا  
قال تعالى في آخر السورة المقدمة ان الله عنده علم الساعة فكذلك الله يجب معرفة  
وجوده ووحدانيته واتصافه بصفات الجلال نعمت الكمال على سبيل الاجال وتعالى به  
عز وصمات الامكان وصفات نقصان ولا يجب أن يعلم جميع صفاته كما هي ، سفة  
الاستواء ، لا يجب العلم بها فمن ترك التعرض اليه لم يترك واجبا وأما من تعرض اليه  
فقد يخصى فيه فيعتقد خلاف ما هو عليه فاذول غاية ما يلزمه انه لا يعلم ، الثاني بكان  
يقع في أن يكون جاهلا مر كيا وعدم العلم والجهل المركب كالكسوت والكذب ولا يشك  
أحد في ان الكسوت خير من الكذب ، وأما انه أقرب الى الحكمة فذلك لأن من ادعاه  
كنا صنفه انسان وكتبه شرعا والسارح : ان الصنف مظهراته لا تأتي على جمع  
مأني عليه المصنف ولهذا كثيرا ما يرى ان الانسان يورد الاشكالات على المصنف  
المفرد ثم يحجى من نصر كلامه ويقول لم رد المصنف هذا وانما أراد كذا وكذا واذا كان  
حال الكتب الحديثة التي تكتب عن علم فاصرك ذلك فاطلك بالكتاب العزيز الذي فيه  
كل حكمة يجوز أن يدعى جاهلا أي علمت كل سرف في هذا الكتاب وكيف ولو ادعى عالم  
أي علمت كل سر وكل فائد يستحق عليه الكتاب افلاقي يستفهم منه ذلك فكيف من  
يدعى انه لم كل ما في كتاب الله ثم ليس لقائل أن يقول بأن الله تعالى بين كماله ما لم يكن  
تأخير البيان الى وقت الحاجة جائز وأعل في القرآن ما لا يحتاج اليه أحد غير نبيه فينبه  
لاغيره اذ ثبت هذا علم أن في القرآن ما لا يعلم وهذا أقرب الى ذلك الذي لا يعلم التثابة  
المبلغ الذي فيه لكن هذا المذهب له شرط وهو أن يبقى بعض ما يعلم وطعا انه ليس براد  
وهذا لا يقلل اذ قال ان هذه الايام أيام قرءه وتعلم انه لا يريد أن هذه الايام أيام موت  
ولانه لا يريد ان هذه الايام أيام سفر ولانه وانما المراد محصر في الصها أو الخبض فكذلك  
ههنا يعلم أن المراد ليس ما يوجب نقصا في ذاته لاستحالة ذلك والجلبوس والاستقرار  
المكاني من ذلك الباب فيجب القطع ببق ذلك التوقف فيما يحجز بعده ( والمذهب الثاني )  
خطر ومن يذهب اليه فريقان ( أحدهما ) من يقول المراد هو وهو اقيام وانقضاء  
أو الاستقرار المكاني ( وثانيهما ) من يقول المراد الاستيلاء والاول جهل بمحض والثاني  
يجوز أن يكون جهلا والاول مع كونه جهلا هو بدعة وكاد يكون كقرا اثنائي ان كان  
جهلا فلاس يجهل يورث بدعة وهذا كما بان واحدا اذا اعتقد أن الله برحم الكفار

المبته ( انما ضللتنا في الارض ) اد صرنا تاربا مخوطا بترابها بحيث لا نتميز منه او غيبا فيها بالدفن ولا  
وفرى ضللتنا بكسر اللام من باب علم وصلتنا بالصاد المهجلة من صل اللهم اذا أنتن وفيل من الصلة وهي الارض  
أي صرنا من جنس الصلة

الحال القائل أبي بن خلف ولرضاهم بقوله أسند القول الى الكل والمامل في اذا ما يدل عليه قوله تعالى (اثناني خاق خديد) وهو نبت او يجبد خلقتا والهمزة تذكرا لانكار السابق ونا كيد وجرى اثناني الخبر واياما كال قالني على كيد الانكار لانكار اثنانا كيد كما موثقا من تفيد الهمزة على ان فانها موثقة عنها في الاعتبار والاعتقاد عليها لاقتضائها الصدارة (بل هم في ٧٥٣ بقاء ربههم كافرون) اضرب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث الى بيان

ما هو ابلغ واشنع منه وهو كفرهم با ورسول الى العاقبة وما يلقونه فيها من الاحوال والاهوال جميعا (قل) بيانا للحق وردا على زعمهم الباطل (توفكم ملك الموت) لا كما تزعمون ان الموت من الاحوال الطبيعية العارضة للحياة بموجب الجيلة أي يقبض ارواحكم بحيث لا يدع فيكم شيئا ولا يترك منكم احدا على اشد ما يكون من الوجوه وأفظعها من ضرب وجوهكم وأدباركم (الذي وكل بكم) أي يقبض ارواحكم وحصله أجالكم (ثم اني بكم ترجعون) بالبعث للحساب بالجزاء (واوترى اذ لمجرمون اوهم الفساقون انذا ضللتنا في الارض الآية او جنس المجرمين وهم من جعلتهم) (نا كسور وسهم عند ربه) من المياه والخزى عند ظهور قبائحهم التي افترقوها في الدنيا (ربنا) اني يقولون ربنا (أبصرنا وسمعنا) أي صرنا ممن يبصر ويسمع وحصل لنا الاستعداد لادراك الآيات المبصرة والآيات المسموعة

ولا يعاقب احدا منهم يكون جهلا وبدعة وكفرا واذا اعتقد انه برحم زيدا الذي هو مستور الحال لا يكون بدعة ما يكون انه اعتقاد غير مطابق (ومما قيل فيه) ان المراد منه استوى على منكم والعرش يعبر به عن الملك يقال الملك وقد على سرير للملكة فالبدعة الغلانية وان لم يدخلها وهذا مثل قوله تعالى وفات اليهود يد الله مغلولة اشارة الى البخل مع انه لم يقولوا بان على يد الله غلابة على طريق الحقيقة ولو كان من اد الله ذلك لكان كذبا حين كلام الله عنه ثم لهذا فضل تقرير وهو ان الملوك على درجات فمن ملك مدينة صغيرة أو بلادا يسيرة ماجرت العادة بان يجلس أول ما يجلس على سرير ومن يكون سلطانا ملك البلاد الشاسعة والديار الواسعة وتكون الملوك في خدمته يكون سرير يجلس عليه وقدامه كرسي يجلس عليه وزيره فالعرش والكرسي في العادة لا يكون الا عند عظمة الملكة فلما كان ملك السموات والارض في غاية العظمة عبر بما ينبي في العرف عن اعظمته وما ينزهك لهذا قوله تعالى انا خلقنا ونارينا ونحن اقرب ونحن نزلنا البصيص أو يشك مسلم في أن المراد طهره من الشريك وهل يجدهم بمجلا غير ان العظيم في العرف لا يكون واحدا وان يكون معه غيره فكذلك الملك العظيم في العرف لا يكون الا ذا سرير يستوى عليه فاستعمل ذلك مرادنا من هذا ان المقهور المذوب المهزوم يقال له ضاقت به الارض حتى لم يبق له مكان أي طهره انهم يدور به انه صار لا مكان له وكيف يتصور الجسم بلا مكان ولا سيما من يقول بان الله في مكان كيف يخرج الانسان من المكان فكما يقال للمقهور الهارب لم يبق له مكان مع أن المكان واجب له يقال لا قادر يتأخر هو متمكن وله عرش وان كان التزه عن المكان واجباله وعلى هذا كلمة ثم لها ملق السموات والارض ثم القصص انه استوى على الملك وهذا كما يقول القائل فلان كرمي وانهم على مرارا ويحكى عنه أشد ثم يقول انه ما كان يعرفني ولا كنت فعلت معه ما يجازي بهذا فنقول ثم للحكاية للصحي (الوجه الآخر) قيل استوى جاء بمعنى استولى على العرش واستوى جاء بمعنى استولى نقلا واستعمالا أما النقل فكثير مذكور في كتب اللغة منها ديوان الادب وغيره مما يعتبر النقل عنه واما الاستعمال فقول القائل قد استوى بشير على العراق \* من غير سيف ودم مهورا

على هذا فكلية ثم عاها ما ذكرنا كانه قال خلق السموات والارض ثم ههنا ما هو اعظم منه استوى على العرش فانه اعظم من الكرسي والكرسي وسع السموات والارض (والوجه الثالث) قيل ان المراد الاستقرار وهذا القول ظاهر ولا يفيد انه في مكان وذلك لان انسار يقول استقرار رأى فلان على الخروج ولا يشك احد انه لا يريد ان يرى في مكان وهو الخروج لما رأى لا يجوز فيه أن يقال انه متمكن أو هو ان يدخل في مكان اذا علم هذا فنقول فهم التمكن عند استعمال كلمة الاستقرار شروط يجوز التمكن حين اذ قال قائل فاستوى زيد على الفلك أو على النخلة يفهم

لنا من قبل عياوصا ندرك شيئا في ٩٥ س (فارجعنا) الى الدنيا (فعل) (سالحا) حسبما تقتضيه الآيات وقوله تعالى (انا موفون) ادعاء منهم للصحة الافدة والافتقار على فهم معاني الآيات والعمل بموجبها لنماطه ادعاء للصحة مشعري البصر والسمع كأنهم قاوا وأبنا وكنا من قبل لانه عمل شيئا أصلا وانما

عبدوا في الجملة الاسمية المؤكدة اظهر ان البانهم على الايمان وكال رغبتهم فيه وكل ذلك للبعد في الاستدعاء طمعا في الاجابة  
الى ما سألوه من الرجعة واني هم ذلك ويجوز ان يقدر لكل من الفيلين مفعول مناسب له مما يصرونه ويسمعونه فانهم  
حينئذ يشاهدون ان الكفر والمعاصي على صور متكررة هائلة يخبرهم الملائكة بأن مصيرهم الى النار لا محالة فالحق ابعثنا  
فيح انما وكذا راها في الدنيا حسنة وسعدنا ان مررنا الى النار ﴿ ٧٥٤ ﴾ وهو الانس لم يعبده من الوعد بالعمل

الصالح هد وقد قبل المعنى  
وسعدنا منك تصديق رسلك  
وانت خير بأن تصديقه  
تعالى لهم حينئذ يكون باظهار  
مدلول ما أخبروا به من الوعد  
والوعيد لا بالاخبار بانهم  
صادقون حتى يسموه وقبل  
وسعدنا من الرسل أي سعدناه  
سمع طاعة وادعاه ولا يقدر  
المرى مفعول اذ المعنى او يكون  
منك رؤية في ذلك الوقت  
أو يقدر ما يلبي عنه صلاة  
اذ والمعنى فيها وفي لو باعتبار  
أن اثبات في علم الله تعالى  
بعمارة الواقع وجواب  
لوحظ في أي رأيت أمرا  
فضيعا لا يقدر قدره  
والخطاب لكل أحد ممن  
يصلح له كائنا من كان اذا المراد  
بإزالة كمال سوء حالهم وبلوغهم  
من القضاة الى حيث  
لا يختص استغرابها  
واستغظاعها براء دون راه  
من اعتاد مشاهدة الامور  
البدية والدواهي القضاة بعد  
بل كل من يتأني منه الرؤية  
يتعجب من هولها وفضاعتها  
هذا ومن عمل عموم الخطاب  
بالقصد الى بيان أن حالهم  
قد بلغت من الظهور

منه التمكن وهو في مكان واذ قال قائل استقر الملك على فلان لا يفهم أن الملك  
في فلان فقول القائل الله استقر على العرش لا ينبغي أن يفهم كونه في مكان ما لم يعلم انه  
مما يجوز عليه أن يكون في مكان أو لا يجوز فاذن فهم كونه في مكان من هذه اللفظة  
مشروط بجواز أن يكون في مكان فجواز كونه في مكان ان استفيد من هذه اللفظة يلزم  
تقدم الشيء على نفسه وهو محال ثم الذي يدل على انه لا يجوز أن يكون على العرش  
بغير كونه عرش مكانه وحده من اسرار (أحده) قوله تعالى وان الله به العلى وهذا  
يفضي أن يكون غيبا على الاطلاق وكل ما هو في مكان فهو في بقائه محتاج الى مكان  
لان بدية العقل حاكمة بالخبر ان لم يكن لا يكون المحيى باقيا فالمحيز يذ في عند انتفاء  
المحيز وكل ما يذ في عند انتفاء غيره فهو محتاج اليه في استمراره فاقول باستمراره بوجوب  
احتياجه في استمراره وهو غنى بالاص (الثاني) قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه  
فعرش يهلك وكذلك كل مكان ولا يبقى وهو يبقى فاذن لا يكون في ذلك الوقت في كل  
فحاز عليه أن لا يكون في مكان وما جازله من الصفات وجب له ذهب أن لا يكون في مكان  
(الثالث) قوله تعالى وهو معكم ووجه التسليم هو ان على اذا استعمل في المكان يفهم  
كونه عليه بالذات كقولنا فلان على السطح وكل مع اذا استعملت في متكر يفهم منها  
افتراقها بالذات كقولنا زيد مع عمرو اذا استعمل هذا في مكان وفي مكان ومن متمكنون  
فقوله ان الله معنا وقوله وهو معكم كل ينبغي أن يكون الاعتزال وليس كذلك فان قيل كلفه  
مع تستعمل تكون له الله وعلمه معدا نصرته يقال لك الفلاني مع الفلاني مع الفلاني أي  
بإعانة والاصر مفعول كلف معني تستعمل تكون حكمه على الغير بقول القائل او لا فلان  
على فلان لا شرف في الهلاك وشرف على الهلاك وكذلك يقال او لا فلان على املاك  
فاننا على أرضه لما حصر له شيء منها لا ناكل حاصنها يعني الاشراف انصرف فكف  
لا نقول في استوى على عرش انه استوى عليه بحكمه كما نقول هو معنا بعلمه (الرابع)  
قوله تعالى تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولو كان في مكان لاحاط به المكان حينئذ  
فاما أن يرى واما أن لا يرى لاسبيل الى الثاني بالاتفاق لان اقول بأنه في مكان ولا يرى  
باطل بالاجح والآن كان يرى فبقي في مكان أحاط به فتدركه وبصارها اذا لم يكن في مكان  
فلا يرى أو لا يرى يلزم أن تدركه الا بصرها اما اذا لم ير فها هو وأما اذا رأى فلان البصر  
لا يحيط به فلا يدركه وانما قلنا البصر محيط به لان كل ما أحاط به البصر فله مكان يكون  
فيه وقد فرضنا عدم المكان واتدبر الانسان القرآن لوجده مملوا من عدم جواز كونه  
في مكان كيف وهذا الذي يتسك به هذا القائل يدعي انه ليس على العرش يعني كونه  
في المكان وذلك لان كلمة ثم انترأخى فلو كان عليه بمعنى المكان اكان قد حصل عليه بعد ما لم  
يكن له فقبله اما أن يكون في مكان أو لا يكون فان كل يلزم محالان (أحدهما) كون  
المكان أزليا ثم ان هذا القائل يدعي مضاد الفلاس في مصر فلسفيا يقول يقدم سبحانه من

الى حيث يتمتع خفاؤها البتة فلا تخفى رؤية راد دور راد بل كل مر يتأني منه الرؤية فله مدخل في السموات  
في هذا الخطاب قد بدأى عن تحقيق الحق لان المقصود بيان كمال فضاة سالهم كما يفسح عنه الجواب المحذوف لا يبا  
كال ظهورها فانه مسوق مساق المسلمات فتدبر (ولو شئنا لاتينا كل نفس هادها) مقدر يقول معطوف على ما قد  
قبل قوله تعالى ربنا

بصرنا الخ اي ونقول لو شئنا اي لو تعلمت مشيئتنا لعلنا فاعلم بان نعطي كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما تهتدي به الى الايمان والعمل الصالح لاجطينة اهلها في الدنيا التي هي رزق الكسب وما أخرناه الى دار الجزاء ( ولكن حق القول مني ) أي سبقت كلتي حيث فأت بليس عند قوله لا فؤيدهم أجدين لاجسادك منهم المخلصين فالحق والحق أقول لا ملأ جهم منكم ومن تبعك منهم أجعين وهو المعنى بقوله تعالى ( لا ملأ من جهم ) الجنة والناس أجعين ) كما يلوح بتقديم الجنة على الناس فيجب

ذلك القول لم نشأ اعطاء الهدى على العموم بل منعاه من اتباع ابليس الذين أنتم من جلاتهم حيث صرفتم اختياركم الى النقي ياغواؤه ومشيتة الافعال العباد منوطا باختيارهم اياها فلما تختاره الهدى واخترم الضلالة لم نشأ اعطائهم لكم وانما اعطيناه الذين اختاروه من النفوس البرة وهم المعنيون بناسياتي من قوله تعالى انما يؤمن بآياتنا الآية فيكون مناط عدم مشيئة اعطاء الهدى في الحقيقة سوء اختيارهم لانتحق النول وانما قيدنا المشيئة بما مر من التعلق الفعلي بافعال العباد عند حدوثها لان المشيئة الازلية من حيث تعلقها بما سيكون من أفعالهم اجبالا متقدمة على تحقق كلمة العذاب فلا يكون عدمها منوطا بتحققها وانما مناطه علمه تعالى ان لا يصرف اختيارهم فيما سأتى الى النقي وايتارهم له على الهدى فلما اريدت هي من تلك الحيثية لاستدراك بعد ما ونبط ذلك بما ذكر من المناط على منهاج قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم فحق توهم أن المعنى ولو شئنا

السموات ( والثاني ) جواز الحركة والانتقال على الله تعالى وهو يفضي الى حدوث الباري أو يبطل دلائل حدوث الاجسام وان لم يكن مكان وما حصل في مكان يحيل العقل وجوده بلامكان ولو يجاز لما أمكن أن يقال بأن الجسم لو كان أزليا ماما أن يكون في الازل ههنا أو متحررا كالأشياء فرعا للحصول في مكان وإذا كان كذلك فليزله القول بحدوث الله أو عدم القول بحدوث العالم لانه ان سلم انه قبل المكان لا يكون فهو القول بحدوث الله تعالى وان لم يسلم فيجوز أن يكون الجسم في الازل لم يكن في مكان ثم حصل في مكان فلا يتم دليله في حدوث العالم فليزله أن لا يقول بحدوثه ثم ان هذا القائل يقول انك تشبه الله بالمعدم فانه ليس في مكان ولا يعلم انه جعله معدوما حيث أحوجه الى مكان وكل محتاج انظر الى عدم ما يحتاج اليه معدوم ولو كتبنا ما فيها اضلال الكلام ثم قال تعالى ( ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ) لماذا كرر أن الله خالق السموات والارض قال بعضهم نحن معترفون بأن خالق السموات والارض واحد هو الله السموات وهذه الاصنام صور الكواكب منها نصرتنا فوئنا وقال آخرون هذه سمور الاثكند عند الله هم شفعاؤنا فقال الله تعالى لا اله غير الله ولا نصيرة من غير الله ولا شفاعة الا بأمر الله فعاد تركهم لهذه الاصنام باطلا ضائعة لاهم خالقوكم ولا نصيروكم ولا شفعاؤكم ثم قال تعالى أفلا تتذكرون ما صنعوه من انه خالق السموات والارض وخلق هذه الاجسام العظام لا يقدر عليه مثل هذه الاصنام حتى تنصرفكم والملك العظيم لا يكون عنده لهذه الاشياء الحقة احترام وعظمة حتى تكون لها شفاعة ثم قال تعالى ( يدبر الامر من السماء الى الارض ) لما بين الله تعالى الخلق بين الامر كما قال تعالى ( لا اله الا هو ) والعهدة تدبر بهما فان من ملك ومالك كثيرين عظماء تكون له عظمة ثم اذا كان امره نافذا فيهم يزداد في عين الخلق وان لم يكن له نفاذ أمر ينقص من عظمته وقوله تعالى ( ثم يرج اليه ) معناه والله أعلم ان امره ينزل من السماء على عبادهم وتخرج اليه اعمالهم الصالحة الصادرة على موافقة ذلك الامر فان العمل اثر الامر وقوله تعالى ( في يوم كال مقدار ) ألف سنة مما تعدون ) فيه وجوه ( أحدها ) ان زواجر الامر وعروج العمل في مسافة ألف سنة مما تعدون وهو في يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزول في مسيرة خمسمائة سنة ويرجع في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة ( ثانيها ) هو ذلك اشارة الى امتداد نفاذ الامر وذلك لان من نفاذ أمره غاية النفاذ في يوم أو يومين وانقطع لا يكون مثل من نفاذ أمره في سنين متعاقبة فقوله تعالى في يوم كال مقدار ألف سنة يعني يدبر الامر في زمان يوم منه ألف سنة فكيف يكون شهر منه وكم تكون سنة منه كم يكون دهر منه وعلى هذا الوجه لا فرق بين هذا وبين قوله مقدار خمسين ألف سنة لان تلك اذا كانت اشارة الى دوام نفاذ الامر فسواء يعبر بالالف أو بالخمسين ألفا لا يتفاوت الا ان المتباعدة تكون في الخمسين أكثر وتبين فائدتها في موضعها ان شاء الله

لاعطينا كل نفس ما عندنا من الاغنى الذي لو كان منهم اختياره لاهتدوا ولكن لم نعطيهم لما علمنا منهم اختيار الكفر وايتارهم فقد اشبه عليه الشؤن والقاء في قوله تعالى ( فذوقوا ) القريب الامر بالذوق على ما يرب عنه ما قبله من نفي الرجوع الى الدنيا وعلى الوجهين المحكي والباقي في قوله

تعالى (بما نسيت لقاء يومكم هذا) لا يذنبان تعذيبهم ليس لجر دسب الوعيد به فقط بل هو وسبق الوعيد أيضا بسبب موجب له  
من قبلهم كأنه قبل لأرجع إليكم إلى الدنيا أوجه وعيد في ذوقوا بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التذكير فيه  
والاستعداد له بكل (بما نسيتكم) أي تركنا كفى العذاب ترك النسيان مرة \* وقوله تعالى (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم  
تعملون) تكرر لئلا يبدوا التشديد وتعين المفعول للظهور للذوق. (الاشعار ٧٥٦) بأن سببه ليس بما دماذ كرم من النسيان

تعالى (وفي هذه لطيفة) هو أن الله ذكر في الآية المتقدمة عالم الأجسام والخلق وأشار  
إلى عظمة الملك وذكر في هذه الآية عالم الأرواح والأمر بقوله يدبر الأمر والروح من عالم  
الأمر كما قال تعالى ويستولونك عن الروح قل الروح من أمر ربّي وأشار إلى دوامه بلا فظ  
بوجه زمان والمراد دوام البقاء كما يقال في العرف طال زمان فلا يزال ولا يطول وإنما  
الواقعة الزمان يمتد في أزمنة كثيرة فيطوّل ذلك فيأخذ أزمنة كثيرة فأشار  
هناك إلى عظمة الملك بالمكان وأشار إلى دوامه ههنا بالزمان فالملك من خلقه ومملكه  
والزمان بحكمته وأمره (واعلم) أن ظاهر قوله يدبر الأمر في يوم يقضي أن يكون أمره  
في يوم واليوم له ابتداء وانتهاء فيكون أمره في زمان حادث فيكون حادثا وبعض من  
يقول بأن الله على العرش استوى يقول بأن أمره قديم حتى الحروف وكلمة كن فكيف  
فهم من كلمة على كونه في مكان ولم يفهم من كذا في كون أمره في زمان ثم بين أن هذا الملك  
العظيم النافذ الأمر غير غافل فان الملك إذا كان أمرا لها بطاع في أمره ونهيه ولكن  
يكون غافلا يكون مهيبا عظيما كما يكون مع ذلك خيرا يفضا لا تخفى عليه أمور الملك  
والممالك قال (ذلك عالم الغيب والشهادة) ولما ذكر من قبل عالم الاشباح بقوله خلق  
السموات وعالم الأرواح بقوله يدبر الأمر من السماء إلى الأرض قال عالم الغيب يعلم ما  
في الأرواح والشهادة يعلم ما في الأجسام أو تقول قال عالم الغيب إشارة إلى ما لم يكن بعد  
والشهادة إشارة إلى ما وجد وكان ودم العلم بالغيب لأنه أقوى وأشدّ انباء عن كمال العلم  
ثم قال تعالى (أمر من الرحمن) لما بين أنه عالم ذكر أنه عن يقادر على الانتقام من الكفرة  
رحم واسع الرحمة على البرية \* ثم قال تعالى (الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق  
الإنسان من طين) لما بين الدليل الدال على الوحدة من اتفاق بقوله خلق السموات  
والأرض وما بينهما أنه متوابعه ومكملاته ذكر الدليل الدال عليها من انفس بقوله  
الذي أحسن كل شيء يعني أحسن كل شيء بما ذكره وبين أن الذي بين السموات والأرض  
خلقته وهو كذلك لأنك إذا نظرت الاشياء رأيتها على ما ينبغي سلاية الأرض للنبات  
والشجر وسلاية الهواء للاستنشاق وقبول الانشاق لسهولة الاستعراق وسلاية الماء  
للسرعة في كل موضع وحركة النار إلى فوق لأنها لو كانت مثل الماء تتحرك بزنة وسرعة  
لاحتقق الناس فحقت طلبة اتجاهه فوق حيث لا شيء هناك قبل الاحتراق وقوله وبدأ  
الإنسان من طين قيل المراد آدم عليه السلام فانه خلق من طين ويكن أن يقال بأن الطين  
ماء وتراب مجتمع والادعى أصله من الماء أصله غذاء والاعذية اما حيوانية واما نباتية  
والحيوانية بالآخر ترجع إلى النباتية والنبات وجوده بالماء والتراب الذي هو طين  
\* وقوله تعالى (ثم جعل نسله من سلاية من ماء مهين) على التفسير الاول ظاهر لأن آدم  
كان من طين ونسله من سلاية من ماء مهين هو النطفة وعلى التفسير الثاني هو أن أصله  
من الطين ثم يوجد من ذلك الأصل سلاية هي من ماء مهين قال فإش التفسير الثاني غير

بل له أسباب أخر من فنون  
الكفر والمعاصي التي كانوا  
سفرين عليهم في الدنيا وعدم  
نظم الكل في سلاك واحد  
للتنبية على استقلال كل منها  
في استجاب العذاب وفي إتمام  
المدق أو لا يبيانه فابايتكر  
الأمر وتوسط الاستئناف  
الذي هو كمال السخط بينهما  
من الدلالة على غاية التشديد  
في الانتقام منهم ما لا تخفى  
وقوله تعالى (نائبه من بآياته)  
استئناف مسوق لقرع عدم  
استحقاقهم لآياته الهدى  
والاشعار بعدم إيمانهم أو أوتوه  
بتعين من يستحقه بصرف  
الفصل كأنه قيل أنكم لا تؤمنون  
بآياتنا ولا تعملون بموجبها  
علاسلها ولو رجعناكم إلى  
الغيب كما تدعون حسما بخص  
يدقوله تعالى وأوردوا العادوا  
لأنهم عنه وانما برئ من بها  
(الذين إذا ذكروا بها بآياتي  
وعظوا (أخروا محجدا) أرذى  
أبهر من غير تردد ولا تلهثم فضلا  
عن الله - وفيه إلى معانية  
ما نطق به من الوعد والوعيد  
أي سخطوا على وجوبهم  
(وسجوا بحمد ربهم) أي  
وزهوه عند ذلك عن كل ما

لا يلبق به من الأمور التي من جللتها الهجر عن البعث والتبيين بحمدته تعالى على نعمائه التي أجعلها الهدى بآياته (الآيات) (صحيح)  
والتوفيق للاعتناء بها والتعرض لعنوان الربوبية بطريق الالتفات مع الاضافة إلى ضميرهم الاشعار بملء النسيج والحمد  
وبأنهم يفعلونها عملا - ظاهرة بوبه تعالى لهم (وهم لا ينسبون) أي والجمال أنهم خاضعون لله تعالى

الاستكبر من عاقبوا من الخرو والتسبيح والتحميد (تجافى جنوبهم) أى تنبؤ تنهى (عن المضاجع) أى الفراش ومواضع  
النوم والجلوس مستأنفة لبيان بقية محاسنهم وهم المتكبرون بإيل قال أنس رضى الله عنه نزلت فينا سائر الانصار كتناصلي  
الغرب فلا رجع الى رحابنا حتى نصل الى العشاء مع النبي جليلة الصلاة والسلام وعمر أنس أيضاً رضى الله عنه انه قال نزلت  
في أناس من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام كانوا يصنون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء وهي صلاة الاوابين

وهو قول أبي حازم ومحمد بن  
المكندرو وهو مروى عن ابن  
عباس رضى الله عنهما وقال  
عناهم الذين لا ينامون  
حتى يصلوا العشاء الآخرة  
والفجر في جماعة والمشهور  
أن المراد منه صلاة الليل  
وهو قول الحسن وبجاءه  
ومالك والاوزاعي وجماعة  
أقوله عليه الصلاة والسلام  
أفضل الصيام بعد شهر  
رمضان شهر الله المحرم  
وأفضل الصلاة بعد الفريضة

صلاة الليل وعن النبي عليه  
الصلاة والسلام في تفسيرها  
قيام العبد من الليل وعنه  
عليه الصلاة والسلام اذا  
جمع الله الاولين والآخرين  
جاء فينادي بصوت يسمع  
الخلق كلهم سيعلم أهل  
الجمع اليوم من أول بالكرم  
ثم يرجع فينادي ليقيم الذين  
كانت تنجاني جنوبهم عن  
الضام فيقومون وهم قليل  
ثم يرجع فينادي ليقيم الذين  
كانوا يحمدون الله في السمراء  
والضراء فيقومون وهم قليل  
فيسرحون جميعا الى الجنة  
ثم يحاسب سائر الناس وقوله  
تعالى (يدينون ربهم) حال

[illegible]

ضمير جنوبيهم أي داعين له تعالى على الاستمرار (خوفا) من سخطه وعذابه وعدم قبول عبادته (وطمعا) في رحمته  
بما رزقناهم من المال (يتفقون) في وجوه البر والحسنات (فلا تعلم نفس) من النفوس لأملاك مقرب ولا نبي مرسل فضلا  
عداكم (ما أخفى لهم) أي لا أولئك الذين عُدَّتْ نعمتهم الجليلة (من قرأهين) مما تقر به أعيانهم





انه بضربهم لهب النار فيرفعون الى طبقاتها حتى اذا قرى بوان بابها وارادوا ان يخرجوا منها بضربهم الله فبه ونالى  
فمرها وهكذا يفعل بهم ابد وكله في الدلالة على انهم مستقروا فيها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الى بعض (وميل اسم)  
تشديدا عليهم وزيادة في عذابهم (ذوقوا عذاب النار التي كنتم به) اي بعذاب النار (تكذبون) على استمرار في الدنيا  
(وانذيتهم من العذاب الاذي) اي عذاب ٧٥٩ الدنيا وهو ما يحذروا به من السنة سبع سنين والقل والنسر

(دون العذاب الاكبر) لذي

هو عذاب الآخرة (اعلمهم)

لعل الذين يشاهدونه وهم

في الحية (يرجعون) يتوبون

عن الكفر روي ان الوليد

بن عبيد فآخر عليا رضي الله

عنه يوم بدر فذات هذه

زيات (ومن اظلم من ذكر

بآيات ربه ثم اعرض عنها)

بيان اجالي لجمال من قابل

آيات الله تعالى بالاعراض

بعد بيان حال من قابلها

بالسجود والتسليم والتعجب

كله ثم لاستبعاد الاعراض

عنها عقلا مع غاية وضوحها

وارشادها الى سعادة الدارين

كما في بيت الحماسة \* ولا

يكشف الغما الا ابن جرة \*

يري نمرات الموت ثم يزورها \*

أي هو اظلم من كل ظالم وان

كان سبك التركيب على نفي

الاظلم من غير تعرض لنفي

المساوي وقد مر مرارا (اما

من المجرمين) اي من كل

من انصف بالاجرام وان

هانت جريمته (متفقون)

فكيف من هو اظلم من كل

ظالم واشد جرما كل مجرم

(ولقد آتينا موسى الكتاب)

من طين ولما ذكر انكارهم الحشر لم يذكروا الدليل نقول في الجواب ذكر دليله ايضا وذلك

لان خلق الانسان ابتداء دليل على قدرته على اعادته ولهذا استدلى الله على امكان الحشر

بالحلق الاول كما قال ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله قل يحييها الذي أنشأها أول مرة

وكذلك خلق السموات كما قال تعالى أولس الذي خلق السموات والارض قادر على أن

يخلق مثلهم بلى \* وقوله هناك (أنتا نفي خلق جديد) أي أنتا كائنون في خلق جديد

أو واقعون فيه (بل هم بقاء ربهم كافرون) اضرب عن الاول يعني ليس انكارهم لمجد

الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لما استوفوا

بالعذاب والثواب أو نقول معناه لم يكفروا بالبعث نفسه بل لكفرهم عنهم انكروه

ونكروا المغضى اليه ثم بين ما يكون لهم من الموت الى العذاب \* فقال تعالى (قل

يتوكلوا على الله الذي وكل بكم) يعني لابد من الموت ثم من الحياة بعده واليه الاشارة

بقوله (ثم الى ربكم ترجعون) وقوله الذي وكل بكم اشارة الى انه لا يغفل عنكم واذا جاء

اجلكم لا يؤخركم اذا اشغل له الاهد وقوله يتوكلوا على الله الموت يذوقون بقاء الأرواح

فان التوفي الاستغناء والقض هو الاخذ والاعدام المحض ليس بأخذ ثم ان الروح الزكي

الظاهر يبقى عند الملائكة مثل الشخص بين أهله المتناسلين له والحيث الفاجر يبقى عندهم

كاشير بين قوم لا يعرفهم ولا يعرف استأنهم والاول نحو ويزيد ويزداد سقوف وقوته

والآخر يذبل ويضعف ويزداد شقاءه وكدوره والحكمة يقولون ان الأرواح الظاهرة

تتبع في جسم سماوي خير من بدنها وتكمل به والأرواح الفاجرة لا تكمل لها بعد التعلق

الثاني قال أرادوا ما ذكرنا فقد وافقونا والافيتغير النضر في ذلك بحسب ارادتهم فقد

يكون قولهم حقا وقد يكون غير حق قال قبل هم انكروا الاحياء والله ذكر الموت بينهم

مباشرة نقول فيه وجهان (أحدهم) ان ذلك دليل الاحياء ودفع استبعاد ذلك فانهم

قالوا ما عدم بالكلية كيف يكون الموجود عين ذلك فقال الملك يقبض الروح والاجزاء

تتفرق فجمع الاجزاء لا بعد فيه وأمر الملك برد ما قبضه لاصعوبة فيه ايضا فله قول

يتوكلوا على الله الموت أي الأرواح معلومة فتد الى أجسادها \* ثم قال تعالى (وترى

اذ المجرمون ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحا

انما موثقون لما ذكر انهم يرجعون الى ربهم بين ما يكون عند الرجوع على سبيل الاجال

بقوله ولوترى اذ المجرمون ناكس رؤسهم يعني وترى حالهم وشاهد استعجالهم لترى

عجبا وقوله ترى يحتمل أن يكون خطابا مع الرسول صلى الله عليه وسلم تشفيا لصدوره فانهم

كانوا يؤذونه بالكذب ويحتمل أن يكون عاما مع كل أحد كما نقول القائل ان فلانا

كريم ان خدمته ولو لحظة بحسن اليك طول عرك ولا يريد به خاصا وقوله عند ربهم

ليبين شدة الحجة لان الرب اذا أساء اليه المربوب ثم وقف بين يديه يكون في غاية الحجة

\* ثم قال تعالى ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحا

في التوراة عبر عنها باسم الجنس الحق والمجاهدة بيننا وبين الفرقان والتنبه على إتياءه لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
إتياءها لموسى عليه السلام (فلانكن في مربة من فاته) من افا ان الكتاب الذي هو الفرقا كونه وانك لتلقى القرآن والمعنى  
آتيناه موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولتينا من الوحي مثل ما آتيناك من الوحي فلانكن في شك من أمك لتبت

مثله ونظيره . قيل من لقاه موسى الكتاب أو من لقاه موسى وغناه به الصلاة والسلام رأيت إليه أسرى في موسى رجلاً آدم طوا الأبعد كأنه من رجال شوشة (ووجهناه) أي الكتاب الذي أتته موسى (هدى إلى إسرائيل) قول لم يبعد بما في التوراة ولداً سميل (جعلنا منهم أئمة يهدون) بقضيتهم بما في أضعاف الكتاب من الحكم والأحكام إلى طريق الحق أو يهدونهم إلى ما فيه من دين الله وشرائعه (بأسرنا) بأمر بذلك أو بتوفيقه (١٦٠) (لما سبوا) هي لما التي فيها . معنى الجراء نحو

أحسن البك لما جئتني والصبر للأئمة تقدير لما صبروا جعلناهم أئمة أو هي ظرف بمعنى الذين أي جعلناهم أئمة حين صبروا والمراد صبرهم على مساق المعاصيات ومقاساة الشدائد في نصرة الدين أو صبرهم عن الدنيا وقوى لما صبروا أي لصبرهم (وكانوا بآياتنا) التي في أضعاف الكتاب (توفنون) لا معانيهم فيها النظر والمعنى كذلك لجعلنا الكتاب الذي آتيناكم هدى لامتك ولجعلنا منهم أئمة يهدون مثل تلك الهداية (إن ربك هو يفصل) أي يقضي (بينهم) قبل بين الأنبياء وأممهم وقبل بين المشركين (يوم القيامة) فيميز بين الحق والباطل (فيما كانوا فيه يختلفون) من أمور الدين (أولم يهدلهم) الهزيمة لأنكاروا الواو العطف على منوى يقضيه المقام وفعل الهداية أمر قبل فلا يعطى في أن المراد إيقاع نفس الفعل بلا ملاحظة لمفعول وأما بمعنى التبيين والفعل محذوف وأفعال

إشارة إلى غاية خجاتهم لأن الجبل العظيم الحجابة لا يكلم وقوله ربنا أبصرنا وسمعنا أي أبصرنا الحشر وسمعنا قول الرسول فارحنا إلى الدنيا لنعمل صالحاً وقولنا . أنا . وفنون معناه أنا في الحال أنا ولكن لنسمع الإيمان والعمل الصالح ولكن العمل الصالح لا يكون إلا بعد التكليف وهو في الدنيا فارحنا للعمل وهذا باطل منهم فإن الإيمان لا يقبل في الآخرة كالعمل الصالح أو قول المراد منهم يذكرون الشكر كما قالوا وما كما مشرتين فقالوا أن هذا الذي جرى علينا ما جرى إلا بسبب ذلك العمل الصالح وأما الإيمان فأنام وفنون وما أشر كنا . ثم فلا تعال (وأنشدنا ليتنا نكلى نفس عداها) جواباً عن قوام ربنا أبصرنا وسمعنا فارحنا وبيانه هو أنه تعالى قال أنى لو أرحمتكم أني لأعذبكم في الدنيا وللمأثم أهدكم تبيين في ما أردت وما سئلت إيمانكم فلا أركم وقوله ولو شئنا لأتينا صريح في أن مذهبنا صحيح حيث نقول أن الله ما أراد إيمان من الكافر . ما شاء منه إلا الكفر . ثم قال تعالى (ولكن حق القول مني لا ملأني من جهنم) أي مع القول وهو قوله تعالى أنليس لا ملأني جهنم منك ومن تبعك هذا من حيث العقل وله وجه في العقل وهو أن الله تعالى لم يفعل ذللاً خالياً عن حكمه وهذا متفق عليه والخلاف في أنه هل قصد الفعل للحكمة أو فعل الفعل ولزمته الحكمة لا بحث تحمله تلك الحكمة على الفعل وإذا علم أنه فعله لا يخلو عن الحكمة فقال الحكماء حكمة ادعاه بأسرها وتذكر على سبيل التفصيل لكن تذكر على سبيل الأجل فكل ضرب يكون في العالم وفاد فحكمت تخرج من تقسيم عقلي وهو أن الفعل إما أن يكون خيراً محضاً أو شراً محضاً أو خيراً مشوباً بشراً وهذا قسم على ثلاثة أقسام قسم خير غاب وقسم شر غاب وقسم خير شر غاب مثلاً إذا علم هذا فخلق الله عالماً فيه الخير المحض وهو عالم الملائكة وهو عالم العلوى وخلق عالماً فيه خير وشر وهو عالمنا وموطن السفلى لم يخلق عالماً فيه شر محض ثم إن العالم السفلى الذي هو عالمنا وإن كان الخير والشر موجودين فيه لكنه من القسم الأول الذي خير غاب فأنك إذا قابلت المناغم بالمضار والنافع بالمضار نجد المناغم أكثر وإذا قابلت الشرير بالخير تجد الخير أكثر وكيف لا والمؤمن يقابله الكافر ولكن المؤمن قد يمكن وجوده بحيث لا يكون فيه شر أصلاً من أول عمره إلى آخره كالأنبياء عليهم السلام والأولياء والكافر لا يمكن وجوده بحيث لا يكون فيه خير أصلاً غاية ما في الباب أن الكافر يحيط بخير ولا ينفقه أما يستحيل أن يرى إلى العادة أن يوجد كافر لا يلقى العيشان شربة ماء ولا يطعم الجائع قمه خبزاً ولا يذكر ربه في عمره وكيف لا وهو في زمن صباه كال مخلوق على الفطرة المقضية للخرق إذا ثبت هذا فنقول قالوا لو الشتر في هذا العالم لكأنت مخنوقات الله تعالى فيحصر في الخير المحض ولا يكون قد خلق القسم الذي فيه الخير الغالب والشر القليل ثم إن ترك خلق هذا القسم كان لما فيه من الشر يترك الخير الكثير لاجل الشر القليل لا يثبت الحكمة ألا ترى أن

ما ن عليه قوله تعالى (كم أهلكنا) أي أغنى وأولم يفعل الهداية لهم أو لم يبين لهم مآل أمرهم ثم أهلاكنا . انتاجر (من قبلهم من القرن) مثل عاد وثمود وقوم لوط . قرى تهدم بنون العظمة وقد جوز أن يكون الفاعل على القراءة الأولى أيضاً صبره تعالى فيكون قوله تعالى كم أهلكنا الخ استسفاً مينا لكيفية هدايته تعالى

(يشون في مساكنهم) اي يبرون في مياجرهم على ديارهم ولادهم و يشاهدون اكار هلاكهم والجللة حالهم ضمير لهم وقرى  
بمشون التكملة (اي في ذلك) اي فيما ذكر من كثرة هلاك كمالهم الخالية العائبة او في مساكنهم (لايات) عظيمة في انفس كثيرة  
في عدد هاء (افلا يسمعون) هذه الايات سماع تدبروا تعاطوا (اوام) روا فانذروا الماء الى الارض الجزر) اي التي جرت نباتها  
اي اطلع وازبل بالمرّة وقبل هو اسم موضع بايع ٧٦١ (فخرج به) من تلك الارض (زرعاً تأكل منه) اي من ذلك

الزرع (انعامهم) كالذين  
والفصيل والورق وبعض  
الحبوب المخصوصة بها وقرى  
بأكل بايها (وانفسهم) كالحبوب  
التي يقاتها الانسان والثمار  
(افلا يسمعون) اي ألا ينظرون  
فلا يصبرون ذلك يستدلوا به  
على كمال قدرته تعالى بفضله  
(ويقولون) كالالمسلمون  
يقولون ان الله سيقطع لنا على  
الشركين او يفصل بيننا  
وبينهم وكان اهل مكة اذا  
سموه يقولون بغير يق  
الاستعجال تكذيباً واستهزاء  
(متى هذا الفتح) اي النصر  
او الفصل بالحكومة (از  
كتم صادقين) في أن الله  
تعالى ينصركم او يفضل  
بينكم اي يثبتكم (فل) تبكتانهم  
بوتة الحق (يوم الفتح  
تضع الذين كفروا ايمانهم  
ولا هم ينظرون) يوم الفتح  
يوم القيامة وهو يوم الفصل  
بين المؤمنين وأعدائهم ويوم  
نصرهم عليهم وقبل هو  
يوم يدبرون مجاهد الحسن  
يوم فتح مكة والعدول عن  
تعويق الجواب على ظاهر  
سؤالهم للتشديد على أنه  
بغير ما ينبغي أن يسأل عنه

الناجر اذا طلب منه درهم دينار فلو امتنع وقال في هذا شرو هو زوال الدرهم عن ملكي  
فيه الله لكن في مقابلة خير كثير وهو حصول الدينار في ملكك وكذلك الانسان لو ترك  
الحركة اليسيرة لما فيها من المشقة مع علمه بأنه يحصل له راحة مستمرة ينسب الى مخالفة  
الحكمة فاذا نظر الى الحكمة كان روع الخير الكثير المشوب بالشر القليل من اللطف  
فخلق العالم الذي يقوم به الشر وبالي هذا اشارة بقوله اني جاعل في الارض خليفة قالوا  
انجعل فيها من يفسد فيها ويستفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال الله تعالى  
في جوابهم اني أعلم ما يفعلون اي أعلم أن هذا التسمي مناسب للحكمة لان الخير فيه كثير  
ثم بين لهم خيره بالتعليم كما قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها يعني ايها الملائكة خلق الشر  
المحض والشر الغالب والشر المساوي لا يناسب الحكمة وأما الخير الكثير المشوب  
بالشر القليل مناسب فقوله تعالى انجعل فيها من يفسد فيها اشارة الى الشر وأجابهم الله  
بما فيه من الخير بقوله وعلم آدم الاسماء قال قال الله تعالى قادر على تخليص هذا  
القسم من الشر بحيث لا يوجد فيه شريك قال الله تعالى ولو شاء لكان كل نفس  
هداهما يعني وشتا خلاصنا الخير من الشر لكن حينئذ لا يكون الله تعالى خلق الخير  
الكثير مشوب بالشر القليل وهو قسم معتول فاكال يجوز تركه للشر القليل وهو  
لا يناسب الحكمة لان ترك الخير الكثير للشر القليل غير مناسب للحكمة وان كان  
لا كذلك فلا مانع من خلفه فيخلفه لما فيه من الخير الكثير وهذا الكلام يعبر عنه من يقو  
برعاية المصالح ان الخير في القضاء والشر في اقدار الله قضى بالخير ووقع الشر في القدر  
يفعله المزمع عن الفتح والجهل وقوله من الجنة والناس) لأنه تعالى قال لا بليس لأملان  
جهنم منك ومن تبعك وهذا اشارة الى النار في العالم السفلي والذين في العالم  
العلوي مبرون عن دخول النار وهم الملائكة وهذا يقتضي أن لا يكون إبليس من  
الملائكة وهو الصحيح وقوله (أجمعين) يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون تأييداً وهو  
الظاهر (الثاني) أن يكون حالاً أي مجموعين فان قيل كيف جعل جميع الناس والجن  
مما يلبس بهم النار يقول هذا ايمان الجنس أي جاءهم تملأ من الجن والإنس لا غير أمنا  
للملائكة ولا يقتضي ذلك دخول الكل كما يقول النسائي ملأيت الكبر من الدرهم  
لا يلزم أن لا يبقى درهم خارج الكبر فان قيل فهذا يقتضي أن تكون ههنا ضيقة تملأ  
ببعض الخلق تقول هو كذلك وأما الواسع الجنة التي هي من الرحمة الواسعة والله أعلم  
ولما بين الله تعالى بقوله ولو شئنا لآتينا انهم لارجوع اليهم قال لهم اذا علمتم انكم لارجوع  
لكم (فدعوا بما سبقتهم) أي يومكم هذا اناسيتكم وذوقوا عذاب الخلد كتم  
تعملون (وفي تفسير الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله فدعوا بما سبقتهم لعلهم يحتمل  
أن يكون منصوباً بدفع أي ذوقوا لعلهم يومكم بانسيتكم وعلى هذا يحتمل أن يكون  
النسي هو الميثاق الذي أخذ منهم بقوله اسمت بربكم قالوا بلى أو نسي في افطرة من

كونه أمر ايضا عن ٩٦ من الاخبار به وكذا ايمانهم واستطردهم يومئذوا الحاجة الى البيان عدم  
مع ذلك الايمان وعدم الانظار كأنه قيل لا تستجلوا فكان بكم قد آمنتم فلم ينفذكم واستنظرتهم فلم تنظروا وهذا على الوجه  
لاول ظاهر وأما على الاخيرين فالوصول عبارة عن

المتولين يومئذ لا من كافة الكفرة كما في الوجه الاول كيف لا وقد نفع الايمان الطفلة يوم الفتح وناسا آمنوا يوم بدر (فاظهر عنهم) ولا تبال بتكذيبكم (وانتظر) لنصرة عليهم وهلاكهم (انهم منتظرون) قبل اي الغلبة عليكم كما هو تعالى فتر بصواتهم متربون ولا يظهر ان يقال انهم منتظرون هلاكهم كما في قوله تعالى من ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام الآية ويقرب منه ما قبل وانتظر عذابا انهم منتظرون فاستجسأ بهم ﴿ ٦٦٢ ﴾ المذكور وعكوفهم على ما هم عليه من

الكفر والمعاصي في حكم انتظارهم العذاب المترتب عليه لا محالة وقرئ على سبعة اقوال على معنى أنهم أحقاء بان ينظر هلاكهم أو فان الملائكة ينظرونه \* عن النبي عليه الصلاة والسلام \* (انهم من قرأ القرآن تنزل عليهم الملائكة التي يدعونهم الى الجنة) والاجر كما نما أحيا بقله القدر وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ الم تنزل في بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام \* (سورة الاحزاب مدينة وهي ثلاث وسبعون آية) \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \* (يا أيها النبي اتق الله في ندائه عليه الصلاة والسلام بعنوان النبوة تنويه بشأنه وتبليبه على سمو مكانه والمراد بالقوى المأمورة الثبات عليه والازدياد منه فان له بابا واسعا وغرضا عريضا لا ينال مداه ولا نطف الكافرين) اي المجاهدين بالكفر (والمناضين) المضمرين له اي فيما يعود بوهن في الدين واعطاء دنية فيما بين المسلمين روى أن ابا سفيان ابن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا

الوحدانية فسمى بالاقبال على الدنيا والاشتغال بها ويحتمل أن يكون منصوبا بقوله نسبتهم اي بما نسبتهم اقام هذا اليوم ذوقوا وعلى هذا اوقال قائل التبيان لا يكون الا في المعنوي أو لاداء جهل آخر انقول لما ظهرت راهبته فكأنه ظهر وسلم ولما تركوه بعد الظهور ذكر بلفظ التبيان شارة الى كونهم منكبين لاسر ظاهر كمن ينكر أمرا كان قد علمه (المسئلة الثانية) قوله تعالى هذا يحتمل ثلاثة أوجه (أحدها) أن يكون اشارة الى اليوم اي قدوقوا بما نسبتهم اقام هذا اليوم (وثانيتها) أن يكون اشارة الى اقام اليوم اي قدوقوا بما نسبتهم هذا المقام (وثالثها) أن يكون اشارة الى العذاب اي قدوقوا هذا العذاب بما نسبتهم له اي يوكم ثم قال انما نسيتكم اي تركناكم بالكلية غير ملتفت اليكم كما يفعله النسي قدوم عاركم ثم ذكر ما يلزم من تركه يامهم كما يترك الناس وهو جلود العرب لان من يخص الله في خلاص له فقال قدوقوا عذاب النار بما كنتم تعملون \* ثم قال تعالى (انما يؤمن بالآيات الذين اذا ذكروا ربهم انجوا بحمدهم ربهم وهم لا يستكبرون) اشارة الى أن الايات بالآيات كالحاصل وانما ينزل العذاب فاذا ذكر بها آخر ساجدة له يعني اتقائه أعضاؤه وادخه بحمده يعني وعرك لسانه بتزنيبه عن الشرك وهم لا يستكبرون يعني وكان قلبه خاشعا لا يتكبر ومن لا يستكبر عن عبادته فهو المؤمن حقا \* ثم قال تعالى (تصافي جنوسهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وممارزفتهم ينفقون) يعني بالثل قليل ما يجمعون وقوله يدعون ربهم اي يصلون فان الدعاء والصلاة من باب واحد في المعنى أو يصلونه وهذا لا يتنافى الاول لان الطلب قد يكون بالصلاة والحمل على الاول أولى لانه قال بعده وممارزفتهم ينفقون وفي أكثر المواضع التي ذكر فيها الزكاة ذكر الصلاة قبلها كقوله تعالى ويقومون الصلاة وممارزفتهم ينفقون وقوله خوفا وطمعا يحتمل أن يكون مفعولا له ويحتمل أن يكون حالا اي خاشعين طامعين كقولك جاؤني زورا أي زائرين وكان في الآية الاولى اشارة الى المرتبة العالية وهي العبادة لوجه الله تعالى مع الذهور عن الخوف والطمع بدليل قوله تعالى اذا ذكروا بها خروا وانته يد على ان عند مجر الدكر يوجد منهم السجود وان لم يكن خوف وطمع وفي الآية الثامنة اشارة الى المرتبتين الاخيرتين وهي العبادة خوفا كمن يخدم الملك لجبار مخافة سطوته أو يخدم الملك الجواد طمعا في بره ثم بين ما يكون لهم جزاء فعملهم \* فقال (فلا تعلم نفس ما حق لهم من قره أعين جزاء بما كانوا يعملون) يعني مما تفرع عن عند ولا تلتفت الى غيره يقال ان هذا لا يدخل في غيبه يعني غيبه غيبه فاذا لم يبق تطلع العين الى شيء آخر لم يبق للعين مسرح الى غيره فتفرجوا بحكم الوعد وهداهم الصراط المستقيم ان من العبد شيئا وهو العمل الصالح ومن الله أشياء لا يقع من الخلق والرزق وغيرهما وأشياء لا تله من الثواب والاکرام والله تعالى أرى يقول جزاء الانحسان احسان وأنا أحسن ألا والمبدء أحسن في مقابلته فاشوات تقض ومخافة غير عوض وله أن

الإحور السلمي قدموا عليه عليه الصلاة والسلام في المودعة التي كانت بينه عليه السلام وبينهم وقام \* يقول معهم عبد الله بن أبي معتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل انها تشفع وتغفر وتباعدك وربك فتش



فلك على النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وهو باقتلهم فزلت أي اتق الله في نقض العهد ونيل المواعدة ولا تساعد الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا اليك (إن الله كان عليا حكيما) مبالغوا العلم والحكمة فيم جمع الأشياء من المصالح والمفاسد فلا يأمر بك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهيك إلا بما فيه مفسدة ولا يحكم إلا بما تقتضيه الحكمة البالغة فالجمله تعليل للأمر والنهي مؤكدا لوجوب ﴿ ٧٦٣ ﴾ الامثال بها (واتبع) أي في كل ما تأتي وتذر من أمور الدين

(ما يوحى اليك من ربك) من

الآيات التي من جملتها هذه

الآية الأمرة بتقوى الله الناهية

عن مساعدة الكفرة والمنافقين

والعرض لعنوان الربوبية

لتأكيد وجوب الامثال بالأمر

(إن الله كان بما تعملون خيرا)

قبل الخطاب للرسول عليه

الصلاة والسلام والجمع للتعظيم

وقيل له عليه الصلاة والسلام

والمؤمنين وقيل للمؤمنين

بطريق الالتفات ولا يخفى

بعده نعم يجوز أن يكون

للكل على ضرب من التغليب

وأما كان فالجمله تعليل للأمر

وتأكيد لوجوبه أما على

الوجهين الأولين فبطريق

الترغيب والترهيب كأنه قيل

إن الله خير بما تعملونه من

الأمثال وترك فيرب على كل

منها جزاء ثوابا وعقابا وأما

على الوجه الأخير فبطريق

الترغيب فقط كأنه قيل إن الله

خير بما عمله كالأفر يقين

قبر شدة إلى ما فيه صلاح

حالك وانتظام أمرك

ويطلعك على ما يعملونه من

الكيد والمفاسد ويأمرك

بما ينبغي لك أن تعمل في دفعها

يقول جعلت الأول تفضلا لأطلب عليه جزاء فإذا أتى العبد بالعمل الصالح فليس عليه شيء لأن أرائه مما عليه من النعم فكان هو أكرم بالحسنة ابتداء وجزاء الاحسان احسان فاجعل أثواب جزاء كلاهما جائزا لكن غاية الكرم أن يجعل الأول هبة ويجعل الثاني مقابلا وعوضا لا العبد ضعيف لو قيل له بأمر ففعلك جزاء فلا تستحق جزاء وإنما الله يتفضل بشيء ولكن لا يطمئن قلبه وإذا قيل له الأول غير محسوب عليك والذي أثبت به أنت به بادولك عليه استحقاق ثواب بشيء ويطمئن ثم إذا عرف أن هذا من فضل الله فالواجب من جانب العبد أن يقول فعلى جزاء نعم الله السابقة ولا استحقاق به جزاء فإذا أثابه الله تعالى يقول الذي أثبت به كان جزاء وهذا ابتداء احسان من الله تعالى يستحق حمدا وشكرا فأتى بحسنة فيقول الله إني أحسنت إليه جزاء ففعله الأول وما فعلت أولا لأطلب له جزاء فيجازه ثلثا فبشكر العبد ثلثا فيجازه رابعا وعلى هذا لا تقطع المعاملة بين العبد والرب ومثله في الشاهد اثنا عشر تجاها فأهدى أحدهما إلى الآخر هدية ونفسها والمهدي إليه يذكرها فأهدى إلى المهدي عوضا فرآه المهدي الأول ابتداء لتبانه ما أهده إليه فجازه بهدية فقال المحب الآخر ما أهديته كان جزاء لهديته السابقة وهذه هدية ما عوضتها فعوض وباعوض منه المحب الآخر ونسلسل الأمر بينهما ولا يقطع بينهما التهادي والتحاب بخلاف من أرسل إلى واحد هدية وهو يتذكرها فإذا بعث إليه المهدي إليه عوضا يقول المهدي هذا عوض ما أهديت إليه فستكت ويترك الأهداء فينتقطع واعلم أن التكليف يوم القيامة وأزادت نعمت لكن الذكر والشكر والعبادة لا ترتفع بل العبد يعبر به في الجنة أكثر مما يعبد في الدنيا وكيف لا وقد صار حاله مثل حال الملائكة الذين قال في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما في الباب أن العبادة ليست عليهم تكليف بل هي تقضى اطمع ومن جعله الأسباب الموجبة لدوام نعيم الجنة هذا وكيف لا وخدمة الملوك لذة وشرف فلا تترك وأقرر العبد منه بل تزداد لذتها ثم قال تعالى (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوي أمنا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وفيهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فإخوانهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها ليأخذوا فيها وقبل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) لما بين حال المجرم والمؤمن قال لا تعال هل يستوي الفريقان ثم بين أنهما لا يستويان ثم بين عدم الاستواء على سبيل التفصيل فقال أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى إشارة إلى ما ذكرنا أن الله أحسن ابتداء لا عوض أو غرض فلما آمن العبد وعمل صالحا قبله منه كأنه ابتداء فجازه بل أعطاه الجنة ثم قال تعالى نزلا إشارة إلى أن بعدها أشياء لأن النزول ما يعطى الملك النازل وقت نزوله قبل أن يجعل له راتبا أو يكسبه خبرا وقوله بما كانوا يعملون يحقق ما ذكرنا وقوله تعالى وأما الذين فسقوا فإخوانهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها إشارة إلى حال الكافر وقد ذكرنا مرارا أن

وردها فلا بد من اتباع الوحي والعمل بمقتضاه حتما (وتوكل على الله) أي فوض جميع أمورك إليه (وكن بالله وكيلًا)

حافظا موكولا بالله كل الأمور (ما جعل الله لرجل من قبيلين في جوفه) شروع في الفاء الوحي الذي أمر عليه

الصلاة والسلام باتباعه وهذا مثل ضمير به الله تعالى يمهيد لما يبعثه من قوله



تعالى (وما جعل ازواجكم الا في الظاهر منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم) وتبينها على أن كون المظاهر منها أما  
وكون الدعي ابنها بمنزلة الام والابن في الآثار والاحكام المهودة فيما بينهم في الاستحالة بمنزلة اجتماع قلبين في جوف واحد  
وقبل هور دلا كانت العرب تزعم من أن الميب الاريس له قلبان ولذلك قيل لابي معمر أو الجليل بن أسيد الفهري ذوا قلبين أي ما جمع  
الله تعالى قلبين في رجل وذكر الجوف في زيادة التقرير كما في قوله ﴿ ٧٦٤ ﴾ تعالى ولذكر تعمي القلوب التي في الصدور

العمل الصالح له مع الايمان اثر اما كفر اذا نجا فلا تنفع الى الاعمال فلم يقل واما  
الذين فسقوا وعما والسيئات لان الرء من فسقوا كفر واولو جعل العقاب في مقابلة  
الكفر والعمل لظن أن مجرد الكفر لا عقاب عليه وقوله في حق المؤمنين لهم بلام التملك  
زيادة اكرام لان من قال فيه اسكن هذه الدار يكون ذلك مجحولا على العارية وله استرداده  
وذا قال هذه الدار لك يكون ذلك مجحولا على نسبة الملكية اليه وليس له استرداده بحكم  
قوله وصعدك في قوله لهم جنات ألترى انه تعالى لما أسكن آدم الجنة كما في علمه انه  
يخرجه منها قال اسكن أنت وزوجك الجنة ولم يقل لكما الجنة وفي الآخرة لمسلم يكن  
للمؤمنين خروج عنها قال لكم الجنة ولهم جنات وقوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها  
أعبدوا فيها وقيل لهم ذوقوا اشارة الى معنى حكيم وهو ان المؤمن اذا تمكن والالم اذا  
امتد لم يبق به شعور تارة لهذا قال الأطباء ان حرارة حتى الدق النسيبة الى حرارة الحمى  
البلغمية نسبة النار الى الماء المسخن ثم المدقوق لا يحس من الحرارة بما يحس به من به  
الحمى البلغمية لتكن الدق فورب عهد بده وحرارة الحمى البلغمية وكذلك الانسان  
اذا وضع يده في ما يبرد شال من ابرد فاذا صبر زمانا طويلا تلج به ويبطل عنه ذلك الالم  
الشديد فساد من اجبه اذا علمت هذا فقله كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعبدوا فيها  
اشارة الى أن الاله لا يسكن ههنا بل يرد عليهم في كل حال أمر مسلم يحدد وقوله ذوقوا  
عذاب النار الذي كنتم به تكذبون يقرر ما ذكرنا ومغشاه انهم في الدنيا كانوا يكذبون  
بعذاب النار فلما ذاقوه كل أشد ابلا ما لان من لا يشوق شيئا يصيبه يكون أشد تأثرا  
ثم انهم في الآخرة كما هم في الدنيا يحرمون أن لا عذاب الا وقد وصل اليهم ولا يتوقعون  
شيئا آخر من العذاب فيه عليهم عذاب أشد من الاول وكانوا يكذبون به بقولهم لا عذاب  
فوق النار فيه فاذن معنى قوله تعالى ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ليس  
متصورا على تكذيبهم الذي كان في الدنيا بل كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعبدوا فيها  
وقيل لهم ذوقوا عذابا كنتم به من قبل اما في الدنيا يقول لكم لا عذاب في الآخرة واما  
في الآخرة فيقول لكم ذنوب فوق ما كنتم في الدنيا بدهم قال تعالى (ولذيقنهم من  
العذاب الذي دون العذاب الاكبر لعلهم يرجعون) يعني قيل عذاب الآخرة تذيقهم  
عذاب الدنيا فان عذاب الدنيا لا يشبهه الى عذاب الآخرة لان عذاب الدنيا لا يكون  
شديدا ولا يكون مددا فان العذاب الشديد في الدنيا بهلاك فيموت المعذب وبسته يحسنه  
فلا تمتد وان أراد المعذب أن يمتد عذاب المعذب لا يعذب به بعذاب في غاية الشدة وأما  
عذاب الآخرة فشديد ومديد وفي الآية مسئلتان (احداهما) قوله تعالى ولذيقنهم من  
عذاب الذي العذاب الأدنى في مقابلته العذاب الأقصى والعذاب الاكبر في مقابلته  
العذاب الاصغر فالحكمة في مقابلة الأدنى بالاكبر فتقبل يحصل في عذاب الدنيا  
أمران أحدهما انه قريب والآخر انه قليل صغير وحصل في عذاب الآخرة أيضا

ولا زوجية ولا امومة في امرأ  
ولا دعوة وبنوة في شخص  
لكن لا بمعنى نفى الجمع بين  
حقيقة الزوجية والامومة ونفى  
الجمع بين حقيقة الدعوة  
والبنوة كما في القلب ولا بمعنى  
نفى الجمع بين أحكام الزوجية  
وأحكام الامومة ونفى الجمع  
بين أحكام الدعوة وأحكام  
البنوة على الإطلاق بل بمعنى  
نفى الجمع بين حقيقة الزوجية  
وأحكام الامومة ونفى الجمع  
بين حقيقة الدعوة وأحكام  
البنوة لإبطال ما كانواعليه  
من اجراء أحكام الامومة على  
المظاهر منها واجراء أحكام  
البنوة على الدعي ومعنى  
الظاهر أن يقول لزوجته أنت  
على كظهر أمي بأخوذ من  
الظهور باعتبار اللفظ كالتبعية  
من لبيك وتعديته بمن تضمنه  
معنى الخشب لانه كان طلاقا  
في الجاهلية وهو في الاسلام  
يقضي الطلاق أو الحرمة الى  
أداء الكفارة كما عدس الى بها  
وهو بمعنى خاف وذكر الظاهر  
للكناية عن البطن الذي هو  
عموده فله ذكره قريب من  
ذكر الفرج أو للتخليط في الحرم

فانهم كانوا يحرمون اثبات الزوجية وظهورها الى السماء وقرى اللاي وقرى اللاب وقرى تظاهرون بخدي أحدى أمران  
الثاني من تظاهرون وتظاهر ون بادغام التاء الثابتة في الظاء وتظهر ون من اظهر بمعنى تظاهر وتظهرون من ظهر  
بمعنى ظاهر كقوله تعالى

وتظهرون من ظهر ظهورا وأدعاء جمع دعى وهو الذى يدعى. لذا على الشذوذ لا اختصاص أفعل بفعل بمعنى فاعل كنى  
 واتقاء كأنه شبه. في الآية فجمع جمه كماله سرا (ذاكم) إشارة إلى ما يفهم مما ذكر من الطهار والدعاء أو إلى الأخير الذى  
 هو المنصوب من متاق لكلام أى دعاءكم بقولكم هذا بى (قولكم بأقوهكم) فقط من غير أن يكون له مصداق وحقيقة في الأعيان  
 فاذن هو بمنزلة من استباح أحكامه ٧٦٥ ﴿ البقرة كازعم (والله يقول الحق) المطابق للواقع وهو يهتدى السبيل) أى

سبيل الحق لا غير فدعوا  
 أقوالكم وخذوا بقوله عز وجل  
 ( ادعوهم لآبائهم ) أى  
 انسيبواهم اليهم وخصوهم بهم  
 وقوله تعالى ( هو أقسط عدل  
 الله ) تعليل له والخمير مصدر  
 ادعوا كما في قوله تعالى اعدلوا  
 هو أقرب للتقوى وأقسط أفعل  
 تفضيل قصده الزيادة  
 مطلقا من القسط بمعنى العدل  
 أى الدعاء لآبائهم بالغ في العدل  
 والصدق في حكم الله تعالى  
 وفضائه ( فان لم تعلموا آباءهم )  
 فتنبهوهم اليهم ( ماخوانكم )  
 فهو اخوانكم ( في الذين  
 ومواليكم ) وأولياؤكم فبإى  
 فادعوههم بالأخوة الدينية  
 والمسؤولية ( وليس عليكم  
 جناح ) أى اثم ( في أخطائكم )  
 أى فيما فعلتموه من ذنوب مخطئين  
 بالسوء والنسيان أو سبق للسان  
 ( ولكن لم تعدت قلوبكم )  
 أى ولكن الجناح عي تعدت  
 قلوبكم بعد النهي أو ما تعدت  
 قلوبكم فيه الجناح وكان الله  
 غفورا ( رحيم ) لغفوه عن  
 المخطئ وحكم النبي بقوله هو  
 ابنى إذا كان عبد الفاعل العتي  
 على كل حال ولا يثبت نسبته منه  
 إلا إذا كان مجهول النسب  
 وكان بحيث يولد مثله للمثل

أمران أحدهما أنه بعيد والآخرة عظيم كثير لكن القرب في عذاب الدنيا هو الذى  
 يصلح للتخويف به فان العذاب العاجل وإن كان قليلا قد يجترز منه بعض الناس أكثر  
 من يجترز من العذاب الشديد إذا كان آجلا وكذا الثواب العاجل قد يرغب فيه بعض  
 الناس ويستبعد الثواب العظيم الآجل وأما في عذاب الآخرة فالذى يصلح للتخويف به  
 هو العظيم والكبير لا البعيد لما بيننا فقال في عذاب الدنيا العذاب الأدنى لا يجترز به  
 عنه ولو قل لنذيقنهم من العذاب الاضغر ما كان يجترز عنه الاضغر وعدم فهم كونه عاجلا  
 وقال في عذاب الآخرة الاكبر لذلك المعنى وأفضل دون عذاب الابد الاقصى لما حصل  
 التخويف به مثل ما يحصل بوصفه بالكبر وبالجملة فقد اخسار الله تعالى في العذابين  
 الوصف الذ هو أصل للتخويف من الوصفين الآخرين فيهما الحكمة بالغة ( المسئلة  
 الثانية ) قوله تعالى اهلهم يرجعون اهل هذه الترجى والله تعالى محال ذلك عليه فالحكمة  
 فيه نقول فيه وجهان ( أحدهما ) معناه لنذيقنهم إذا قد الزاحين كذوله تعالى  
 اناسيناكم يعني تركناكم كما تركنا انا سى حيث لا يلتفت اليهم أصلا فكذلك ههنا نذيقنهم  
 على الوجه الذى يفعل بالراجى من التدرج ( وثانيهما ) معناه لنذيقنهم العذاب إذا قد  
 يقول القائل لعلهم يرجعون بسببه وزيد وجهها آخر من عندنا وهو ان كل فعل يتلو أمر  
 مطلوب من ذلك الفعل يصح تعليل ذلك الفعل بذلك الأمر كما يقال فلان انجز يرجع ثم ان  
 هذا التعليل ان كان في موضع لا يحصل الجزم بحصول الأمر من الفعل نظرا الى نفس  
 الفعل وان حصل الجزم والعلم بناء على أمر من خارج فانه يصح أن يقال بفعل كذا رجاء  
 كذا كما يقال يتجر رجاء أن يرجع وان حصل التاجر جزم بالرجح لا يمدح ذاك في صحقونا  
 رجوا لما أن الجزم غير حاصل نظرا الى التجار أو ان كان الجزم حاصلنا نظرا الى الفعل  
 لا يصح أن يقال رجوا وان كان ذلك الجزم محتمل خلافة كقول القائل فلان حر فبذره  
 رجاء أريهت لا يصح لحصوله الجزم الموت عقيب الجزم نظرا اليه وان أمكن أن لا يموت  
 نظرا الى قدرة الله تعالى ويصح قولنا قوله تعالى في حق ابراهيم والذى أطعمنا يغفر  
 خطائى مع انه كان عالما بالمغفرة لكن لما لم يكن الجزم حاصلنا نفس الفعل أطلق عليه  
 المسمع وكذلك قوله تعالى وأرجوا اليوم الآخر مع أن الجزم به لازم إذا علم ما ذكرنا  
 فنقول في كل صورة قال الله تعالى اهلهم فان نظرنا الى الفعل لا يلزم الجزم فان من  
 التعذيب لا يلزم الرجوع لزوما يدا فصيح قولنا يرجو وان كان علم حاصلنا لا يبدون غاية  
 ما في الداء ان الرجاء أى اثر الأمر استعمال فيما لا يكون الأمر معلوما فأوهم أن لا يجوز  
 الاطلاق في حق الله تعالى وليس كذلك بل انتهى يجوز في حق الله تعالى ولا يلزم منه  
 عدم العلم بما يلزم عدم الجزم بناء على ذلك الفعل وعلم الله ان من مستغادام الفعل  
 فيصح حقيقة الترجى في حقه على ما ذكرنا من المعنى ثم قال تعالى ( ومن أظلم ممن ذكر  
 بآيات ربه ثم أعرض عنها ) يعني لنذيقنهم ولا يرجعون فيكونون قد ذكروا بآيات الله من

المتنبى ولم يفر قبله بنسبه من غيره ( البى أولى بالوثنين عن أنفسهم ) أى في كل أمر من أمور الدين والدنيا كما يشاءه  
 الاطلاق فيجب عليهم أن يكون عليه الصلاة والسلام

أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أنزلهم من خوفها وشقتهم عليه أقدم من شقتهم عليها روى  
أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نساؤنا وآباءنا وأمهاتنا فزلات ع قري وهو أب لهم أي  
في الدين قال كل نبي أب لأمته من حيث أنه أسس فيها الحياة الأبدية ولذلك صار المؤمنون أخوة ( وأزواجه أمهاتهم ) أي  
مزيلات منزلته الأمهات في التحريم واستحقاق التعظيم ﴿ ٧٦٦ ﴾ وأما فيما عدا ذلك فهن كالأجنبيات ولذلك قات عائشة

رضي الله عنها لسنا أمهات  
النساء ( وأولوالأرحام ) أي  
ذوو القربات ( بعضهم أولى  
ببعض ) في التوراث وهو نسخ  
لما كان في صدر الإسلام من  
التوارث بالهجرة والمولاة في  
السب ( في كتاب الله ) في اللوح  
أو فيما أنزله وهو هذه الآية  
أو آية المواريث أو فيما فرض  
الله تعالى ( من المؤمنين  
والمهاجرين ) بيان لأولي  
الأرحام أو صلة لأولي أي أولو  
الأرحام بحق القرابة أولى  
بالتراث من المؤمنين بحق السب  
ومن المهاجرين بحق الهجرة  
( ألا تأفكوا إلى أيمانكم  
معروفة ) استثناء من أعم ما تقدم  
الأولوية فيه من النفع والمزار  
بفعل المعروف التوسيع أو  
منفص ( كما ذكر في الكتاب  
مستورا ) أي كما ذكر من  
الآيتين ثبات في اللوح أو فقرآن  
وقيل في التوراة ( وإذا أخذنا  
من النبيين ميثاقهم ) أي إذا  
وقت أخذنا من النبيين كافة  
يهودهم ينسخ الرسالة والدعا  
إلى الدين الحق ( ومنكم ومن  
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى  
ابن مريم ) وتخصيصهم بالذكر  
مع أندراجهم في النبيين اندراجا

النعم أو لا والنعم ثانيا ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم أحد لأن من يكفر بالله ظالم فإن الله الذي  
البصائر ظاهر لا يحتاج المستنير البطل إلى شاهد يشهد عليه بل هو شهيد على كل شيء كما  
قال تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد أي ذلك الله ، يحتاج بانيه الباطن إلى  
دليل على الله ولهذا قال بعض العارفين رأيت الله قبل كل شيء فمن لم يكفه الله فسار  
الموجودات سواء كان فيها نفع أو ضرر كاف في معرفة الله كما قال تعالى سترهم آياتنا  
في الآفاق و أنفهم فان لم يكفهم ذلك فسبحه عليهم نعمه ظاهرة وباطنة فالأول الذي  
لا يحتاج إلى غير الله هو عدل والثاني الذي يحتاج إلى دليل فهو توسط والثالث الذي  
لم يكفه الآفاق ظالم والرابع الذي لم تقعه أنهم أظلم من ذلك الظالم وقد يكون أظلم منه  
آخر وهو الذي إذا ذيق العذاب لا يرجع عن ضلالتة فان الأكثر كان من صفتهم أنهم  
إذا هم ضرر عوار بهم مبدئين إليه فهذا لما عذب ولم يرجع فلا أظلم منه أصلا فقال ومن  
أظلم ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها ﴿ ثم قال تعالى ( تان لجرمين مشفقو ) أي للملم  
بنفعهم العذاب الأدنى فانما تمتم منهم بالعذاب الأكبر ﴿ ثم قال تعالى ( ولقد آتينا موسى  
الكتاب لما قرر الأصول الثلاثة على ما بيناه عاد إلى الأصل الذي بدأ به وهو الرسالة  
المذكورة في قوله لتذرعوا ما آتاهم من نذر وقال قل ما كنت بدعا من الرسل بل كان  
فيك رسل يشاك واختار من بينهم موسى لقربه من النبي صلى الله عليه وسلم ووجود من  
كان على دينه الزمان لهم والتملم تختر عيسى عليه السلام للذكر والاستدلال لأن اليهود  
ما كانوا يوافقون على بيوتهم وأما النصارى فكانوا يمتدحون نبوة موسى عليه السلام فتمسك  
بالجمع عليه ﴿ وقوله ( فلا تذكر في مريم من شأنه ) قيل معناه فلا تكن في شك من لقاء  
موسى ذلك تراه وتنته وقيل بأنه رأى آية العراج وقيل معناه فلا تكن في شك من لقاء  
الكتاب فإليك تشابه كما في موسى الكتاب ويحتمل أن تكون الآية واردة لا تقرير بل  
لتسليية النبي عليه السلام فإنه أتى بكل آية وذكر بها وأعرض عنها فومه حزن عليهم  
فقبل له تذكر حال موسى والتخبر فإنه أتى ما لقيت وأودى كما أوديت وعلى هذا فاختار  
موسى عليه السلام الحكمة وهي أن أحدا من الأنبياء لم يؤذ فومه إلا الذين لم يؤمنوا به  
وأما الذين آمنوا به فلم يخافوه فموسى قال من لم يؤمن به أذاه مثل فرعون وغيره  
ومن آمن به من بني إسرائيل أيضا آذا بالخالفه وطلب أشبه منه مثل طلب روية الله  
جهره وشار قولهم اذهب أنت وربك فقاتلا فمبين له أن هدايته غير خالية عن المنفعة كما  
أنه لم يخل هداية موسى ﴿ فقال ( وجعلناه هدى لبني إسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهتدون  
بأمرنا ) فجعل الله كتاب موسى هدى وجعل منهم أئمة يهتدون كذلك يجعل كتابك  
هدى ويجعل من أمتك صحابة يهتدون كما قال عليه السلام أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم  
اهتديتم فمبين أن ذلك يحصل بالصر ﴿ وقال ( لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ) وكذلك  
اصبروا وآمنوا بأن وعد الله حق ﴿ ثم قال تعالى ( أن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة

بين الذين آمنوا بدميتهم وفضلهم وكونهم من مشاهير باب الشرائع وأسامين إلى العزم من الرسل وتقديم ﴿ فيما ﴿  
بيننا عليهم الصلاة والسلام لإبانه خطره الجليل ( وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ) أي عهدا عظيم الشأن

أومو كذا باليمين وهذا هو الميثاق الاول بعينه وأخذه هو أخذه والعطف مبنى على تنزيل التغيرات العنوانى منزلة التغيرات الذاتى  
تغيير الشانه كماي قوله تعالى ونجيناهم من عذاب غلبه عذرا قوله تعالى فلما جاء أمرنا بنجينا هودا والذين آمنوا معه رجوا منا  
وقوله تعالى (لنسال الصادقين عن صدوقهم) متعلق بمضمر ما أتى نسوق بيان ما هو دال على ما ذكر من أخذ الميثاق  
ونظاير له لا بأخذنا فان المقصود تذكير \* ٢٦٧ \* نفس الميثاق ثم بيان الغرض منه بيانا قصديا كما ينبغي عنه تغيير

الاسلوب بالانتقال الى القضية  
أى فعل الله ذلك ليسأل يوم  
القيامة الانبياء و، ضيع  
الصادقين موضح ضميرهم  
للايدان من أول الامر بانهم  
صادقون فيما سئلوا عنه  
انما السؤال الحكمة تقتضيه  
اى ليسال الانبياء الذين  
صدقوا عهدهم عما قالوه  
لقومهم أو عن تصديقهم  
اياهم بكتبهم كماي قوله  
تعالى يوم يجمع الله الرسل  
فيقول ما ذا أجبتهم  
أو المصدقين لهم قس  
تصدقهم فان مصدق  
الصادق صادق وتصدق  
صدق واما ما قبل من أن  
المعنى ليسال المؤمنين الذين  
صدقوا عهدهم حين  
أشهدهم على أنفسهم  
عن صدقهم عهدهم فبابه  
مقام تذكير ميثاق النبيين  
وقوله تعالى (وأعد للكافرن  
عذابا أليما) عطف على  
ما ذكر من المضمر لا على  
أخذنا كما قبل والترجيح  
بان بعثة الرسل وأخذ الميثاق  
منهم لاثابة المؤمنين اوبان  
المعنى إن الله تعالى أكد  
على الانبياء الدعوة الى دينه

فما كانوا فيه يختلفون) هذا يصلح جوابا لسؤال وهو انه لما قال تعالى وجعلنا منهم أئمة  
يهودون كان قائل أن يقول كيف كانوا يهودون وهم اختلفوا وساروا فرقا وسبيل الحق  
واحد فقال فيهم هداه الله بين المتبع من المتبع كالبين المؤمنين من الكافر يوم القيامة  
وفيه وجه آخر وهو ان الله تعالى بين انه يفصل بين المختلفين من أمة واحدة كما يفصل بين  
المخلفين من الامم فينبغي أن لا يأمر من آمن وان لم يجتهد فان المتبع معذب كالكا  
فرا بما في آيات ان عذاب الكافر أشد وآلم وأمد وأدوم \* ثم قال تعالى (ولم يهداهم  
كم أهلكم من قلوبهم من الترون) قد ذكرنا ان قوله تعالى وله آياتنا من الكتاب نقرر  
رساله محمد صلى الله عليه وسلم وحادثين ما سبق في قوله لا تتدفعوا ما أنفاهم من نذر من  
ذلك ولما أعاد ذكر الرسالة أعاد ذكر التوحيد فقل تعالى أولم يهداهم كم أهلكم من قلوبهم  
\* وقوله (يشون في مساكنهم زيادة ابانة اى مساكن المهلكين دالة على حالهم وانهم  
تمشون فيها تبصره نهما \* وقوله تعالى (ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون) اعتبر فيه السمع  
لانهم ما كان لهم قوة الادراك بأنفسهم والاستنباط بقولهم فقال أفلا يسمعون نعم  
ليس لهم درجة التعلم الذى يسمع الشئ ويفهمه \* ثم قال تعالى (ولم يروا الناسوق الماء  
الى ارض الجز) لما بين الاهلاك وهو الامانة بين الاحياء ليكون اشارة الى أن الضرر  
والنفع بيد الله والجز الارض اليابسة التي لانبات فيها والجز هو القطع وكأنها المقصوع  
عنهما الماء وانبات \* ثم قال تعالى (فخرج به زرعنا نأكل منه أنعامهم وأنفسهم) قدم  
الانعام على النفس في الاكل لوجبه (أحدها) ان الزرع أول ما ينبت يصلح للدواب  
ولا يصلح للانسان (والثاني) وهو ان الزرع عذاء الدواب وهو لا بد منه واما غذاء  
الانسان فقد يحصل من الحيوان فكان الحيوان يأكل الزرع ثم الانسان يأكل من  
الحيوان (الثالث) اشارة الى أن الاكل من ذوات الدواب والانسان يأكل بحيوانيته  
أو بما فيه من القوة العقلية فكالمه بالعبادة \* ثم قال تعالى (أفلا تبصرون) لان الامر  
يرى بخلاف حال الماضين فانها كانت مسموعة ثم لما بين الرسالة والتوحيد بين الخشر  
يقوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) الى آخر السورة فصارت ترتيب  
آخر السورة كترتيب أولها بحيث ذكر الرسالة في أولها بقوله انتذر قوما وفي آخرها بقوله  
وقد آتينا موسى الكتاب وذاكر التوحيد بقوله الذى خلق السموات والارض وقوله  
الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين وفي آخر السورة ذكره بقوله  
اولم يهداهم وقوله اولم يروا اننا نسوق وذاكر الخشر في أولها بقوله وقالوا أندخلنا  
والارض وفي آخرها بقوله ويقولون متى هذا الفتح \* وقوله تعالى (قل يوم الفتح لا ينفع  
اذن كفرؤا ايمانهم ولا هم ينظرون) اى لا يقبل ايمانهم في تلك الحالة لان الايمان  
المقبول هو الذى يكون في دار الدنيا ولا ينظرون اى لا يعملون بالاعادة الى الدنيا ليوثمنوا  
فيقبل ايمانهم ثم لما بين المسائل واتقن الدلائل ولم ينفعهم \* قال تعالى (فأعرض عنهم)

لاجل اثابة المؤمنين نعتف ظاهر مع أنه مفضل الى كون بيان اعداد العذاب الاليم للكافرن غير مقصود بالذات نعم  
يجوز عطفه على ما دل عليه قوله تعالى ليسال انصدقين كأنه قيل فاثاب المؤمنين وأعد للكافرن الآيات (بأيها الذين  
آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) ان جعل النعمة مصدرا فالجار متعلق بها والافهم متعلق بمحذوف هو حال منها اي كأنه عليكم

(أشياءكم جنود) ظرف ليس النعمة أو الثبوت بها لهم وفصل منصوب بأذكروا على أنه بدل اشتمال من فعمدة الله المراد بالجنود الأحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضد وكانوا زهاء ثلثي عشر ألفا فلم يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأخبارهم ضرب الخندق على المدينة بأشارة سلمان الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره الخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري والنساء \* ٧٦٨ \* فرفع في الآطام واشتد الحطب وظل المؤمنون

كل ظن ونجم التفارق في المواقين حتى قال معاذ بن بشير كان محمد بعدنا كنوز كسرى وقبصر ولا تقدر أن تدفع إلى الغائط ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن أبي جهل وهيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب ومرداس أخو بني محارب قدركبوا خبر أولهم وتيموا من الخندق مكانا مضيقا فضربوا خبر أولهم فقتلوا فجات بهم في السجدة بين الخندق وسلم فخرج على نراي طالب رضى الله عنه في نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم النقرة التي افتحوا منها فأقبلت الفرسان نحوهم وكان عمرو معهما ليرى مكانه فقال له على رضى الله عنه يا عمرواني أدعوك إلى الله ورسوله والاسلام قال لا حاجة لي إليه فاني أدعوك إلى انزال قال يا ابن أخي والله لا أحب أن أقتلك قال على لكني والله أحب أن أقتلك فعمى

أي لا تناظرهم بعد ذلك وإنما الصريح بعد هذا القتال \* وقوله (وانتظارهم منتظرون) يحتمل وجوها (أحدها) وانتظارهم فأنهم ينتظرون هلاكك وعلى هذا عرق بين الانتظار بين من ينتظر النبي صلى الله عليه وسلم بأمر الله تعالى بعد وعده وانتظارهم بذنه بل أنفسهم والتعويض على الشيطان (وثانيها) وانتظار النصر من الله فأنهم ينتظرون النصر من آتئتهم ورفق بين الانتظار بين (ثانيها) وانتظار عذابهم بنفسك فأنهم ينتظرونه بل فطيم استهزاء كما قالوا فأتينا بعدنا قالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لي غير ذلك وأما أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيد المسلمين محمد النبي وآله وصحبه أجمعين وعلم أزواج الدنيا هرات أمهات المؤمنين

(ورن الأحزاب سبعون وثلاث آية هي مدينة باج ع)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعار (بابها النبي أنق الله) في تفسير الآية مسائل (الاول) في الفرق بين النداء والمنادي بقوله يارجل ويا أيها الرجل وقد قيل فيه ما قيل ونحن نقول قول القائل يارجل يدل على النداء وقوله يا أيها الرجل يدل على ذلك أيضا وبني عن خطر خطب المنادي له أو غفلة المنادي (أما الثاني) فذكر (وأما الاول) فلان قوله ياي جعل المنادي غير معلوم أم لا فيكون كل سامع متطاعا إلى المنادي فإذا خص واحدا كان في ذلك تبا لكل لتطلعهم إليه وإذا قل يازيد أو يارجل لا يلتفت إلى جانب المنادي إلا المذكر وإذا علم هذا فنقول يا أيها لا يجوز حمله على غفلة النبي لأن قوله النبي بنا في الغفلة لأن النبي عليه السلام خير فلا يكون غافلا فوجب حمله على خطر الخطب (المسئلة الثانية) الأمر بالشيء لا يكون إلا عند عدم اشتغال الأمور بالمأمور به اذ يصح أن يقال للجالس اجلس وللساكت اسكت والنبي عليه السلام كان متقيا لما الوجه فيه نقول فيه وجهان (أحدهما) منقول وهو أنه أمر بالاداء مقامه يصح أن يقول القائل للجالس اجلس وهنا إلى أن أجيبك ويقول القائل للساكت قد أصبت ما سكت تسلم أي دم على ما أنت عليه (والثاني) وهو منقول لطيف وهو أن الملك يتقى منه عباده على ثلاثة أوجه بعضهم يخاف من عقابه وبعضهم يخاف من قطع ثوابه وثالث يخاف من استجابته فاني لم يؤمر بالتقوى بالمعنى الاول ولا بالمعنى الثاني وأما الثالث فالنحوص بيا منه مادام في الدنيا وكيف والأمور الدنيوية شغلة والآخرة في الدنيا تارة مع الله وأخرى مقبل على ما لا بد منه وإن كان معه الله وإلى هذا أشار بقوله إنما أنا نبأ بشر مثلكم يوحى إلى يعني يرفع الحجاب عني وقت الوحي ثم أعود اليكم كاني منكم والامر بالتقوى يوجب استدامة الحضور (الوجه الثاني) هو أن النبي عليه الصلاة والسلام كل لحظة كان يزداد عمله ومرتبه حتى كان حاله فيما مضى بالنسبة إلى ما هو فيه تركا للأفضل بكار له في كل ساعة تقوى مجتدة فقوله أنق الله على هذا أمر بمالبس فيه وإلى هذا أشار عليه الصلاة والسلام بقوله من

عمرو عند ذلك وكان غيورا مشهورا بالشجاعة وقهم عن فرسه فمقر أو ضرب وجهه ثم أقبل \* استوى \* على علم فتأولا ونجا ولا فضر به على رضى الله عنه ضربة ذهبت فيها ناله فلما قتله انزعمت خيله حتى اقتحم من الخندق حاربه وقتل مع عمرو رجلا من بني عثمان بن عبد الدار ونوفل بن عبد الله بن المغيرة الخزرجي قتله أيضا على رضى الله عنه وقبل لم يكن بينهم



الترامي بالنبل والجمارة حتى انزل الله تعالى النصر وذلك قوله تعالى (فارسا ناعاهم ربحا) عطف على جاءكم مسوق لبيان  
 بعمه اجالاوساني فتمتها في آخر القصة (وجنودهم تروها) رهم الملايكة عليهم السلام وكانوا الغالبين الله تعالى بهم حسابا  
 في الله شائبة ما خسرتهم وسفقت القرب في وجوههم وأمر الملايكة فقلعت اوتاد وقطعت الاطياب واخفقت انيران  
 كائنات اقدور وماجت الخيل بعضها \* ٧٦٩ في بعض وقف في قلوبهم الرعب وكبرت الملايكة في جوانب  
 عسكرهم فقال طلحة بن

خويلد انسدي اما محمد فقد  
 بدأكم بالهجرة لتجاء التجاء  
 فانهم وامن غير قتال (وكان  
 الله بما تعملون) من حفر  
 الخندق وترتيب مبادئ الحرب  
 وقيل من اتجاءكم اليه  
 ورجائكم من فضله وفي  
 بالياء أي بما يعمل الكفار أي  
 من التحرز والمخاربة أو من  
 الكفر والمعاصي (بصبرا)  
 ولذلك فعل ما فعل من نصركم  
 عليهم والجملة اعتراض مقرر  
 لما قبله (اذا جاءكم) بدل  
 من اذ جاءكم (من فوقكم)  
 من أعلى الوادي من جهة  
 المشرق وهم بنو قصطان  
 ومن تابعهم من اهل نجد  
 فأنهم عينه بن حصن وعامر  
 بن الصقيل في هو ازن  
 وضامهم اليهود من قريظة  
 والنضير (ومن أسفل منكم)  
 أي من أسفل الوادي  
 من قبل المغرب وهم قريش  
 ومن شابعهم من الاحابيش  
 وبني كنانة وأهل تهامة  
 وقائدهم أبو سفيان وكانوا  
 عشرة آلاف (واذلفت  
 الابصار) تطف على ما قبله  
 داخل معه في حكم التذكير  
 أي حين مالت عن سننها

استوى يومناه فهو مقبول ولا نه طلب من ربه بامر الله اياه بزيادة العلم حيث قال وقل رب  
 زدني علما وأبصرا الى هذا وقعت الإشارة بقوله عليه السلام والسلا انه يقان على قبي  
 غاشم الله في اليوم سبعين مرة يعني يتجدد له مقام يقول ادي أثبت به من الشكر  
 والعبادة لم يكن شيئا اذ علم هذا فان النبي صلى الله عليه وسلم يحكم الناس بانفسهم كل قد  
 رهم له خوف ما يسير من جهة السنة الكفار والمنافقين ومن أيديهم بدليل قوله تعالى  
 وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فامر به الله بتقوى أخرى فوق ما يقفه بحيث تنسبه  
 الخلق ولا يريد الا الحق وزاد الله به درجته فكان ذلك إشارة له أي يا أيها النبي أنت ما بقيت  
 في الدرجة التي يقنع منك تقوى مثل تقوى الانبياء أو تقوى الاوتاد بل لا يقنع منك  
 الا بتقوى نفسك ألا ترى ان الانسان اذا كان يخاف فويت مال ان هجم عليه غاشم  
 فيصدقه يذهل عن المال ويهرب ويتركه فكذلك النبي عليه الصلاة والسلام أمر بنيل  
 هذه التقوى ومع هذه التقوى لا يبقى الخوف من أحد غير الله وخروج هذا مخرج قول  
 القائل ان يخاف زيدا وعمر اخف عمران زيدا لا يقدر عليك اذا كان عمرو معك فلا يكون  
 ذلك أمرا بالخوف من عمرو فانه يخافه وانما يكون ذلك نهيا عن الخوف من زيد في ضمن  
 الامر بزيادة الخوف من عمرو حتى ينسبه زيدا \* ثم قوله تعالى (ولا تبغ الكافرين  
 والمنافقين) يقرر قولنا أي اتق الله فتنبك من طاعتهم (المسئلة الثالثة) لم حص  
 الكافرين والمنافقين بالذكور مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ينبغي أن لا يطع أحدا غير  
 الله تقوى لوجهين (أحدهما) ان ذكرنا غير لا حاجة اليه لان غيرهما لا يطع من النبي  
 عليه الصلاة والسلام الاتباع ولا يتوقف أن يصير النبي عليه الصلاة والسلام مطيعا له بل  
 يقصد اتباعه ولا يكون عنده الامطاعا (والثاني) هو أنه تعالى لما قال ولا تطع الكافرين  
 والمنافقين منعه من طاعة الكل لان كل من طلب من النبي عليه الصلاة والسلام طاعته  
 فهو كافر أو منافق لان من بامر النبي عليه الصلاة والسلام بامر امر اجاب معتقدا على  
 انه اواميره يعاقبه بحق يكون كافرا \* ثم قال تعالى (ان الله كان عليا حكيم) إشارة الى أن  
 القوي ينبغي أن تكون عن صميم قلبك لا تخفي في نفسك تقوى غير الله كما يفعله الذي يرى  
 من نفسه الشجاعة حيث يخاف في نفسه ويتجمل فان القوي من الله وهو علم وقوله  
 حكيم إشارة الى دفع وهم متوهم وهو أمر متوهم لو قال اذا قال الله شيئا وقال جمع  
 الكافرين والمنافقين مع انهم أقارب النبي عليه الصلاة والسلام شيئا آخر ورأوا المصلحة  
 فيه وذكر واجها مقولا فاتباعهم لا يكون المصلحة وقال الله تعالى انه حكيم ولا  
 تكون المصلحة الا في قول الحكم فاذا أمرك الله بشي فاتبعد ولو منعك أهل العالم  
 عنه \* وقوله تعالى (واتبع ما يوحى إليك) يقرر ما ذكرنا من انه حكيم فاتباعه  
 هو الواجب \* ثم قال تعالى (ان الله كان بمانع لعل خير) لما قال انه علم بما في قلوب  
 العبادين انه عالم خير بما في قلوبهم فاصطحبوا أمركم \* ثم قال تعالى

بحرفت عن مستوى ذلها حيرة \* ٩٧ من وشخوما وقيل عدات عن كل شيء فلم تلتفت الا الى عدوها  
 في الروح (وبلغت القلوب الخناجر) لان الرنة تلتفع من شدة الغزع فيرتفع الذباب بارتفاعها الى رأس الحجر  
 في تشبه القلوب وقيل هو مثل في اضطراب القلوب



ووجبهما وان لم يتابع الحناحر حقيقة والخطاب في قوله تعالى (وتظنون بالله الظنونا) لن يظهر الايمان على الاطلاق أي تظنون بالله تعالى أنواع الظنون المختلطة حيث ظهر المختصون بالثبوت الثابتون بان الله تعالى يضر وعده في اعلايه كما يبرهنه ما سمعنا من قديمهم هذا اودع الله ورسوله وصدق الله ورسوله الآية أو يمتنعهم يخافوا الزلل وضعف الاحتمال والاضمار القلوب بالمتفقون ما حكى عنهم مما لا خبر به الجملة تصدق على ما غاب ٧٧ \* ومنه المضارع لاستحضار الصورة

والدلالة على الاستمرار وقرئ الظنون بغير ألف وهو القياس وزادنها لمراعاة الفواصل كما تزداد في التواني (هناك) ظرف زمان أو ظرف مكان لما بعده أي في ذلك الزمان الهائل أو المكان الدحض (ابتلى المؤمنين) أو عوملوا بماملة من يختبر فظهر المخلص من المنافق والراسخ من المتزلزل (وزلزلوا زلا لا شديدا) من الهول والفرع وقرئ بفتح الزاي (واذ يقول المنافقون) عطف على اذا غابت وصيغة المضارع لما مر من الدلالة على استمرار القول واستحضار صورته (ولذين في قلوبهم مرض) أي ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من اعلاء الدين والظفر (الافرورا) أي وعد غرور وقيل فلا باطلا والقائل معتب بن قشير وأضرابه راضون به قال بعدنا محمد بفتح كتنوز كسرى وقبصر وأحدنا لا يقدرا أن يتبرز فرقامه هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم)

(وتوكل على الله وكفى بالله كيدا) يعني اتق الله وان توهمت من أحد فوكل على الله فإنه كفى به داهية تنفع ولا يضر معه شيء وان ضرر لا ينفع معه شيء \* ثم قال تعالى (وما جعل الله لرجل من قبين في جوفه) قال بعض المفسرين الآية نزلت في أبي معمر كان يقول قلبان اعلم وافهم بأحدهما أكثر مما يفهم بمحمد فدا الله عليه بقوله ما جعل الله لرجل من قبين في جوفه \* قال الزحري قوله (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكن) أي ما جعل من قبين لما يجعل لرجل أمين فلا يابون ولاهما ضعيف بل الحق أن يقال ان الله تعالى لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام بالاعتقاد بقوله يا أيها النبي اتق الله فكان ذلك أمر الله بتقوى لا يكون فوقها تقوى ومن يتقو ويخاف شيئا خوفا شديدا فدخل في قلبه شيء آخر ألا ترى ان الخائف الشديد الخوف ينسى مهماته حالة الخوف فكان الله تعالى قال يا أيها النبي اتق الله حق تقاته ومن حفظها لن لا يكون في قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى يتق بأحدهما الله وبالأخر غيره فان اتقى غيره فلا يكون ذلك الا يصرف القلب عن جهة الله الى غيره وذلك لا يليق بل يتق الذي يدعى انه يتق الله حق تقاته ثم ذكر للنبي عليه الصلاة والسلام انه لا ينبغي أن يتق أحدا ولا مثل ما اتقت في حكاية زيب زوجة زيد حيث قال الله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه يعني مثل تلك التقوى لا ينبغي أن تدخل في قلبك ثم لما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام تلك الحالة ذكر ما يدفع عنه السوء \* فقال (وما جعل ادعياءكم أبناءكم) أي وما جعل الله دعى المرء ابنه ثم قدم عليه ما هو دليل قوى على اندفاع الفهم وهو قوله وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكن أي انكنم اذا قلتم لازواجكم أنت على كظهر أمي فلا تصير هي اما باجتماع الكل اما في الاسلام فلا نهاتها لا يحرم الوطاء واما في الجاهلية فلا نه كان طلاقا حتى كان يجوز للزوج أن يتزوج بها من جديد فاذا كان قول القائل زوجته أنت أمي أو كظهر أمي لا يوجب صبر ورجوع الزوجة اما كذلك قول القائل للدعي أنت ابني لا يوجب كونه ابنا فلا تصبر زوجته زوجها الان فلم يكن لأحد أن يقول في ذلك شيئا فلم يكن خوفك من الناس له وجه كيف ولو كان أمرا مخوفا ما كان يجوز أن تخاف غير الله أو ليس لك قلبان وقدك مشغول بتقوى الله فما كان ينبغي أن تخاف أحدا \* ثم قوله تعالى (ذلكم قويمكم بأفواهكم) فيه اضعاف وهوان الكلام المعبر على قسمين (أحدهما) كلام يكون عن شيء كما يقال (والثاني) كلام يقال فيكون كما قيل والاول كلام الصادقين الذين يقولون ما يكون والاخر كلام الصديقين الذين اذا قالوا شيئا جعله الله كما قالوه وكلامه صادرا عن قلب والكلام الذي يكون بالغف فحسب هو مثل نهيق الجمار أو نباح الكلب لان الكلام المعبر هو الذي يعتد عليه والذي لا يكون عن قلب وروية لا يعتد عليه والله تعالى لما كرم ابن آدم وفضله على سائر الحيوانات ينبغي أن يحتز عن الخلق باخلاصها قول القائل هذا ابن

هم أوس ابن قضي ما تابعه وقيل عبد الله بن أبي واشياعه (بأهل بئر) هو اسم المدينة المشهورة وقيل اسم بئر بقة فقت المدينة في ناحية منها وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام أن تسمى بها كراهة لها وقال هي طيبة أو طيبة ذكروها بذلك الاسم مخالفة له عليه الصلاة والسلام وندواهم اباهم بعنوان اهنيهم لها ترسيخ لما بعده من الم

الارجوع اليها (للمقام لكم) لاموضع اقامتكم اول اقامتكم ههنا يريدون المعسكر وقرى بفتح الميم أى لاقسام  
اولاموضع قيامكم (فارجعوا) أى الى منازلكم بالمدينة مرادهم الامر بالفرار لكنهم عبدوا عنه بالرجوع تر يحيا  
لما لهم وايدانا بأنه ليس من قبيل الفرار المذموم وقيل المعنى لاقيامكم فى دين محمد عليه الصلاة والسلام فارجعوا  
الى ما كنتم عليه من الشرك أو فارجعوا ٧٧١ عبايعتموه عليه وأسلموه الى أعدائه أولا مقام لكم فى ريثب

فارجعوا كفارا ليتسنى لكم  
المقام بها والاول هو الانسب  
لما بعده فان قوله تعالى  
(ويستأذن فريق منهم النبي)  
معطوف على قالت وصيفة  
المضارع لما مر من استحضار  
الصورة وهم بنو حارثة وبنو  
مسيلة استأذنوه عليه الصلاة  
والسلام فى الرجوع بممثلين  
بأمرهم وقوله تعالى (يقولون)  
بدل من يستأذن أحوال من  
فاعله أو استئناف مبنى على  
السؤال عن كيفية الاستئذان  
(ان يوتنا عورة) أى غير  
محصنة معرضة للعدو  
والسراق فأذن لنا حتى  
نحصنهن ثم رجع الى المعسكر  
والعورة فى الاصل الخلل  
اطلقت على الخلل مبالغة  
وقد جوز أن تكون تخفيف  
عورة من عذرت الدار اذا  
اختلت وقد قرئ بها والاول  
هو الانسب بمقام الاعتذار  
كما يفصح عند تصدير مقالهم  
بمحرف التحقيق (وماهى  
بعورة) وأحوال اذهاليسث  
كذلك (ان يريدون) ما يريدون  
بالاستئذان (الافرار) من  
القتال (ولم يودخلت عليهم)  
أستد البدخول الى بيوتهم

فلان مع انه ليس ابنه ليس كلاما فان الكلام فى انغواد وهذا فى الغم لا غير الاطفة هى  
ان الله تعالى ههنا قال ذلكم قولكم بأفواهكم وقال فى قوله وقالت النصارى المسيح ابن  
الله ذلك قولهم بأفواههم يعنى نسبة الشخص الى غير الاب قول لاختيفه ولا يخرج  
من قلب ولا يدخل أيضا فى قلب فهو قول بالغم مثل أصوات البهائم ثم قال تعالى  
(والله يقول الحق) إشارة الى معنى لطيف وهو ان العاقل ينبغي ان يكون قوله اما عن  
عقل أو عن شرع فاذا قال فلان ابن فلان ينبغي أن يكون عن حقيقة أو يكون عن شرع  
بأن يكون ابنه شرعا وان لم يعلم الحقيقة كن تزوج بغيره فولدت لسته أشهر ولدا وكانت  
الزوجة من قبل زوجة شخص آخر محتمل أن يكون الولد منه فاما لحنه بالزوج الثانى  
لقيام الغرأش ونقول انه ابنه وفى الدعوى لم توجد الحقيقة ولا ورد الشرع به لانه لا يقول  
الالحق وهذا خلاف الحق لان أباه مشهور ظاهر ووجه آخر فيه وهو انهم قالوا هذه  
زوجة الابن فحرم وقال الله تعالى هى لك حلال وقولهم لا اعتبار به فانه بأفواههم  
كأصوات البهائم وقول الله حق فيجب اتباعه وقوله وهو بهدى السبيل يؤكد قوله  
والله يقول الحق يعنى يجب اتباعه لكونه حقا ولكونه هاديا وقوله تعالى ذلكم قولكم  
بأفواهكم والله يقول الحق فيه لطيفة وهو ان الكلام الذى بالغم فحسب يشبه صوت  
البهائم الذى يوجد لاعتقاده لا عن قلب ثم ان الكلام الذى بالقلب قد يكون حقا وقد يكون باطلا  
لان من يقول شأ عن اعتقاده قد يكون مطابقا فيكون حقا وقد لا يكون فيكون باطلا  
فالقول الذى بالقلب وهو المعتبر من أقوالكم قد يكون حقا وقد يكون باطلا لانه يتبع  
الوجود وقول الله حق لانه ينبعده الوجود فانه يقول عما كان أو يقول فيكون فاذن  
قول الله خير من أقوالكم التى عن قلوبكم فكيف تكون ذهبت الى أقوالكم التى  
بأفواهكم فاذن لا يجوز أن تأخذوا بقولكم الكاذب الاضى وتركوا قول الله الحق  
فمن يقول أن تزوج النبي عليه الصلاة والسلام زنتا بكن حسنا يكون قد ترك قول  
الله الحق وأخذ بقول نخرج عن الغم ثم قال تعالى (وهو يهتدى السبيل) إشارة الى أن  
الاتباع ما أنزله الله خير من الأخذ بقول الغير ثم بين هداية وقال (ادعهم لآبائهم)  
أرشدوا قال (هو أقسط عند الله) أى أحسنه فانه وضع الشئ فى موضعه وهو محتمل  
وجهين (أحدهما) ان يكون ترك الاضافة للمعوم أى اعتدل كل كلام كقول القائل  
الله أكبر وثانيهما ان يكون مانع من موافاقته قال ذلك أقسط من قولكم هو ابن  
فلان ثم تم الارشاد وقال (فان لم تعلموا آباءهم فاحذروكم فى الدين ومواليكم) يعنى  
فوالواهم احوالنا وأخوة فلان فان كانوا مجردين فقولوا مولى فلان ثم قال تعالى  
(وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) يعنى قول القائل لغيره يا بنى بطريق الشفقة وقول  
القائل لغيره يا بنى بطريق التعظيم فانه مثل الخطأ الذى ترى ان اللغو فى الدين مثل الخطأ  
وسبق اللسان فكذلك سبق اللسان فى قول القائل ابني والسهم فى قوله ابني من غير قصد

وقع عليهم لما ان المراد فرض دخولها وهم فيها لأفرض دخولها مطلقا كما هو المفهوم ولم يذكر الجار والمجرور  
فرض الدخول عليهم مطلقا كما هو المفهوم لو أسند الى الجار والمجرور (من أقطارها) أى من جميع جوانبها لامن  
بها دون بعض فلهي لو كانت بيوتهم محلاة بالكلية ودخلها كل من أراد من اهل الدارة والفساد (ثم سلوا)

من جهة طائفة أخرى عند تلك التازلة والرحمة الهائلة (الفتنة) أي الردة والرجعة إلى الكفر مكان ما سلوا الآن  
من الإيمان والطاعة (لا تها) لا تها غير مباين بما هاهم من الداهية الداهية والقارة اشعوا بوقرى لا تها  
بالقصر أي اطلوها وجاؤها (وما نابوا بها) بالفتنة أي ما ألبسوها وما أخروها (اليسيرا) ريثما يسع السؤال والجواب  
من الزمان فضلا عن التعايل باختلال البوت مع ٧٧٢ سلامتها كما فعلوا الآن وقبل ما لبسوا بالادبنة بيد

الارتداد الإيسير والاول هو  
اللائق بالمقام هذا وأما  
تخصيص فرض الدخول  
بتلك العساكر المتخربة فم  
منافاته للعموم المستفاد من  
تجريد الدخول عن الفاعل  
ففيه ضرب من فساد الوضع  
لما عرفت من أن مساق النظم  
الكريم لبيان أنهم اذا دعوا  
إلى الحق نعلوا بشئ يسير  
وان دعوا إلى الباطل سارعوا  
إليه آثر ذي أثر من غير صارف  
يلوهم ولا عاطف ينشهم  
ففرض الدخول عليهم من  
جهة العساكر المذكورة  
واسناد سؤال الفتنة والدعوة  
إلى الكفر إلى طائفة أخرى  
مع أن العساكر هم المعروفون  
بعداوة الدين المباشرون  
لقتال المؤمنين المصرون  
على الاعراض عن الحق  
المجسورين الدعاء إلى الكفر  
والضلال بعزل من انقريب  
(ولقد كانوا عاصوا الله من  
قبل لا يولون الأديار) فان نبى  
حارثة عامدوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم أحد  
حين فشلوا أزال يعودوا لله  
وقيل هم قوم غابوا عن وقعة

إلى اثبات النسب سواء وقوله (ولكن ما نعدت فلو بكم) مبتدأ خبره مخذوف يدل  
عليه ما سبق وهو الجناح يعنى ما نعدت فلو بكم فيه جناح (كأن الله غفور رحيم) يفقر  
الذنوب ويرحم المذنب وقد ذكرنا كلاما شافيا في المغفرة والرحمة في مواضع وتنبه  
بعضها ههنا فنقول المغفرة هو أن يستتر القادر القبيح الصادر من تحت قدرته حتى أن  
العبد إذا استرعى سببه مخافة عقابه لا يقال أنه غفر له والرحمة هو أن يميل إليه بالإحسان  
للعجز المرحوم إليه لا عوض فان من مال إلى إنسان قادر كالسلطان لا يقال رحمه وكذا  
من أحسن إلى غيره رجاء في خير أو عوضا مصدر منه آقا من الإحسان لا يقال رحمه  
إذا علم هذا فالمغفرة اذا ذكرت قبل الرحمة يكون معناها أنه استرعى ثم رآه مغفلا عاجزا  
فرحمه وأعطاه ما كفاه واذا ذكرت المغفرة بعد الرحمة وهو قليل يكون معناها أنه مال  
إلى العجز فترك عقابه ولم يقصر عليه بل استرعى به ثم قال تعالى (انبي أولى بالمؤمنين  
من أنفسهم) فقرر المحبة ما صدر منه عليه الصلاة والسلام من التزوج بزينب وكان هد  
جواب عن سؤال وهو ان نائلا لو قال هب ان الادبياء ليسوا بأبياء كما قلت لكن من  
سما غيرة اذ كانا الدعي شئ حسن لا يليق برواثة أن يأخذه منه ويطعن فيه عرفا  
فقال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فلو كان ذلك السؤال ونفره هو ان دفع الحاجات  
على مراتب دفع حاجة الأجانب ثم دفع حاجة الأقارب الذين على حواشي النسب ثم دفع  
حاجة الأصول فافصول ثم دفع حاجة النفس والاول عرفادون الثاني وكذلك شرعا ما  
العائلة تحمّل ابدية عنهم ولا تتعملها عن الأجانب والثاني دون الثالث أيضا وهو وظائفهم  
بدليل الفتنة والثالث دون الرابع فالنفس تقدم على الغير وانيه أشار النبي عليه  
الصلاة والسلام بقرله ابدأ بنفسك ثم يقول اذا علمت هذا فالانسان اذا كان معه  
ما يبطى به احدى الرجين أو يدفع به حاجة عن احده شق يدته فلو أخذ القطاء من احده  
وغطى به الآخر لا يكون لاحد أن يقول له لم فعلت فضلا من أن يقول بئس ما فعلت  
انهم الا أن يكون أحد العضوين أشرف من الآخر مثل ما داوقى الإنسان عينه بيد  
ودفع اليد عن رأسه الذي هو معدن حواسه ويترك رجله تبرد فانه الواجب علاج  
بعكس الأمر يقال به لم فعلت واذا تبين هذا فالتبني صلى الله عليه وسلم أولى بالمؤمنين من  
نفسه فلو دفع المؤمن حاجة نفسه دون حاجة غيره يكون مثله مثل من يدهن شعره  
ويكشف رأسه في برد مفرط فاستد به تربية شعره ولا يعلم انه يوقى رأسه الذي لا يبار  
لشعره الامنه كذلك دفع حاجة النفس ثم اغفها إلى عبادة الله تعالى ولا يعلم بكيفية  
العبادة الا من الرسول عليه الصلاة والسلام فلو دفع الإنسان ما جند للعبادة فهو ليس  
دفع الحاجة لان دفع الحاجة ما هو فوق تحصيل المصلحة وهذا ليس فيه مصلحة فضلا  
أن يكون حاجة واذ كان للعبادة فترك النبي الذي منه يتعلم كيفية العبادة في الخاء  
ودفع حاجة النفس مثل تربية الشعر مع أعمال أمر الرأس فبين أن النبي صلى الله عليه وسلم

بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لن أشهدنا الله قتالا نقاتلن (وكان هو وسلم  
عهده الله مسئولا) مطلوب ما مقتضى حتى يوفى به وقيل مسئولا عن الوفاء ومجازى عليه (قل ان ينفعكم الفرار ان  
من الموت والقتل) فانه لا بد لكل شخص من حنف أنف أو قتل سيف في وقت معين سبق به الفضل وجرى عليه

القيم (واذن لا تمتنعوا الا قليلا) أي وان نفعكم الفرار ملاقعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الامتة ما قليلا اوزمانا قليلا (قل من الذي يصعبكم من الله ان اراد بكم سوا أو اراد بكم رحمة) أي أو يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاختصر الكلام أو حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع ولا يجحدون لهم من دهن الله ولما (ينفعهم) ولا نصيرا (يدفع عنهم الضرر) فديع الله المعوقين منكم) أي المشيطين للناس عن رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم هم المنافقون (واقائلين لاخوانهم) من منافق

المدينة (هم البنا) هو صوت سمي به فعل متعدي نحو احضر أو قرب ويستوي فيه الواحد والجماعة على لغة أهل الخجاز وأما بنو تميم فبعضهم ياءون هم ياء رجل وهو ما ياء رجال أي قربوا أنفسكم اليانا وهذا يدل على أنهم عند هذا القول خارجون من المعسكر متوجهون نحو المدينة (ولا يأتون البأس) أي الحرب والقتال (الا قليلا) أي اتيانا اوزمانا أو بأسا قليلا فانهم يعتذرون ويثبطون ما أمكر لهم ويخرجون مع المؤمنين يوهبهم أنهم معهم ولا تراهم به - ارزون ويقاثلون الاشنة قبلا اذا اضطروا اليه كقوله تعالى ما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من ثمة كلامهم معناه ولا يأتني أصحاب محمد حرب الا حزاب ولا يقاد مؤمنه الا قليلا (اشحنة عليكم) أي بخلاف عليكم بالعاونة أو النفقة في سبيل الله أو العفر والنفقة جمع فخرج ونفقه على الخائف من قاتل يأتون أو من المعوقين أو على الذم (فاداء الجاه الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم في أحداقهم) (كأنني أرى على من الموت) صفة تصدر بنظرون أو حال

وسلم اذا أراد شيئا حرم على الأمة التعرض اليه في الحكمة الواضحة ثم قال تعالى (وأزواجه أمهاتهم) تتريرا آخر وذلك لان زوجة النبي صلى الله عليه وسلم ما جعلها الله تعالى في حكم الام لانقطع نظر الأمة عما يتعلق به غرض النبي عليه الصلاة والسلام فاذا تعلق خاطره بامرأة شارك الزوجات في العلق فحرمت مثل ما حرمت أزواجه على غيره فلو قال قائل كيف قال وأزواجه أمهاتهم وقال من قبل وما جعل أزواجكم الا في تظاهروا منهن أمهاتكم إشارة الى أن غيرهن ولدت لا تصير أما بوجه ولذلك قال تعالى في موضع آخر ان أمهاتهم الا الا في ولدن فقول قوله تعالى في الآية المتقدمة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل جواب عن هذا معناه ان الشرع مثل الحقيقة ولهذا يرجع العاقل عند اعتدائه الحقيقة الى الشريعة كما ان امرأتين اذا ادعت كل واحدة ولد بعينه ولم يكن لهما بينه وحلفت احدهما دون الاخرى حكم لهما بالولد وان تبين ان التي سفت دون البلوغ أو بكر بينة لا يحكم لهما بالولد فعلم ان عند عدم الوصول الى الحقيقة يرجع الى الشرع لا بل في بعض المواضع على الدور تغلب الشريعة الحقيقة قال الزاني لا يجعل أباه بالزنا اذا ثبت هذا فالشارع له الحكم فقول القائل هذه هي قول نفهم لاسن حقيقة ولا يترتب عليه حقيقة وأما قول الشارع حق والذي يؤيده هو ان الشارع به الحقائق حقائق لله أن يتصرف فيها الا ترى ان الام ما صارت اما لا يخلق الله الولد في رحمها ولو خلقه في جوف غيرها كانت الام غيرها فاذا كان هو الذي يحمل الام الحقيقة اما فيه أن اسمى امرأة أما ما يعطيهما حكم الامومة والعقول في حمل أزواجه أمهاتنا هو ان الله تعالى جعل زوجة الاب محرمة على الابن لان الزوجة تحمل العبرة والتسارع فيها فارتفع الابن من كانت تحت الاب يغضي ذلك الى طعم الرحم والعقول لكر النبي عليه الصلاة والسلام أشرف وأعلى درجة من الاب وأولى بالارضاء فان الاب ربي في الدنيا فحسب والتي عليه الصلاة والسلام ربي في الدنيا والآخر فوجب ان تكون زوجاته مثل زوجات الآباء فاذا قال قائل فلم يقل ان النبي أئمتكم ويحصل هذا المعنى أولم لم يقل ان أزواجه أزواج أئمتكم فقول الحكمة وهي ان النبي لا يئس انه اذا أراد زوجة واحدة من الامه وجب عليه تركها ما يترتب بها النبي عليه الصلاة والسلام فتوقلت أنت أبوهم لحرم عتبة زوجات المؤمنين على إيمانهم ولا يلهي لمجمله أولهم من أنفسهم والنفس مقدم على الاب قوله عليه الصلاة والسلام لا بدأ بفك ثم يترفع ولذلك قال الخراج الى الثبوت لا يجب عليه صرامة الى الاب ويجوز عليه صرامة الى النبي عليه الصلاة والسلام ثم ان أزواجه لهم حكم زوجات الاب حتى لا تحرم أولادهم على المؤمنين ولا اخواتهم ولا امهاتهم وان كان الكل يحرم في الام الحقيقية والزضاعة \* ثم قال تعالى (وأولم الارحام بعضهم أول ببعض) كتب الله من المؤمنين والمهاجر ان لا أنتموا الى أوليائكم معروفا كل ذلك في الكتاب

من قاله أول مصدر تدور أو حال من أعينهم أي ينظرون نظرا كأننا كنظر المغيث عليه من معالجة سكرات الموت حذرا أو خورا ولو اذابك أو ينظرون كأنني الخ أو تدور أعينهم دورا ما كانت

كدوران عينه أو تدور أعينهم كأنه كعبته (فإذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) ضرب بركم (بالسنة حداد) وقالوا وفروا فمشتاقا ما شاهدناكم قاتلنا معكم وبعنا غنائمكم وبننا صرتم عليه والسبق البسط بقهر باليد أو بالسار وقرى صلقوكم (اشحذ على الخير) انصب على الحالة أو الذم ويؤيده القراءة بالرفع (أو لك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (لم يؤمنوا) بالاخلاص (فاحبط الله أعمالهم) أي اظهر بطلانها فلم يثبت ﴿٧٧٤﴾ لهم أعمال فبطل أو ابطال نصنعهم

ونفاقهم فلم يبق مستتب ما للنفقة  
دنيوية أصلا (وكان فلك)  
الاحباط (على الله يسيرا)  
هينا وتخصيص اسمه بالذكر  
مع أن كل شيء عليه تعالى يسير  
ليبين أن أعمالهم حقيقة بأن  
يظهر حبوطهم الكمال تعاضد  
الدواعي وعدم الصوارف  
بالكلية (يحسبون الأحزاب  
لم يذبوا) أي هؤلاء الجبنهم  
يظنون أن الأحزاب لم يهزموا  
ففروا إلى داخل المدينة (وإن  
يأت الأحزاب) كرة ثانية  
(يؤدوا) أو أنهم يادون في  
الأعراب) ثم وأنتهم خارجون  
إلى البدو جا صالون بين الأعراب  
وقرى يدي جمع ياد كقاز وغري  
(بساؤون) كل قادم من جانب  
المدينة وقرى بساؤون أي  
ينسأون ومعناه يقول بعضهم  
لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك  
أو ينسأون الأعراب كما يقال  
رأيت أهلال ورايها فان  
صبغة التفاعل قد تجرد عن  
معنى كون ما أسندت إليه فاعلا  
من وجه ومفعولا من وجه  
ويكتفي بتعدد الفاعل كافي  
المثال المذكور وظاهره (عن  
أبياتكم) عا جري عليكم (ولو  
كانوا فيكم) هذه الكرة ولم

مسطورا) إشارة إلى الميراث وقوله إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا إشارة إلى الوصية  
يعني أن أصيتم فقير الوارثين أولى وإن لم توصوا فالارثون أولى بميراثكم وبما تركتم فإن  
قبل فعل هذا أي تعلق للثلاث والوصية بما ذكرت تقول تعلق قوى خفي لا يتبين إلا لمن  
هداه الله بنوره وهو أن غير النبي عليه الصلاة والسلام في حال حياته لا يصير له مال الغير  
وبعد وفاته لا يصير ماله لغير ورثته والنبي عليه الصلاة والسلام في حال حياته كان يصير له  
مال الغير إذا أراد ولا يصير ماله لورثته بعد وفاته كأن الله تعالى عوض النبي عليه الصلاة  
والسلام عن قطع ميراثه بقدرته على تملك أن الغير وعوض المؤمنين بأن ما تركه يرجع  
إليهم حتى لا يكون حرج على المؤمنين في أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد شيئا يصير له  
ثم يموت ويبقى لورثته فيغوث عليهم ولا يرجع إليهم فقال تعالى وأولو الأرحام بعضهم  
أولى ببعض يعني بكم اتوارث فيصير مال أحدكم لغيره بالارث والنبي لا يوارث بينه وبين  
أقاربه فبني أن يكون له بدل هذا أولى في حياته بباقي أديكم (الثاني) هو أن الله  
تعالى ذكر دليلا على أن النبي عليه الصلاة والسلام أولى بالمؤمنين وهو أن أولى الأرحام  
بعضهم أولى ببعضهم ثم إذا أراد أحد برا مع صديق فيوصي له بشيء فيصير أولى من  
قريبه وكأنه بالوصية قطع الارث وقال هذا مالي لا ينقل عني إلا إلى من أريد فكذلك  
الله تعالى جعل لصديقه من الدنيا ما أراد ثم ما يفضل منه يكون لغيره وقوله كان ذلك  
في الكتاب مسطورا فيه وجهان (أحدهما) في القرآن وهو آية الموارث والوصية  
(والثاني) في الوحد المحفوظ ثم قال تعالى (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك  
وم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) وحده تعالى  
الآية بما قبلها هو أن الله تعالى لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام بالاتقاء بقوله يا أيها النبي  
اتق الله وأكده بالحكاية التي خشى فيها الناس كي لا يخشى فيها أحدا غير وبين أنه  
لم يرتكب أمرا يوجب الخشية بقوله النبي صلى الله عليه وسلم إلى المؤمنين من نفسي أكده بوجه آخر  
وقال وإذا أخذنا من النبيين كأنه قال اتق الله ولا تخف أحدا إذا كر أن الله أخذ ميثاق  
النبيين في أنهم ينصرون رسالات الله ولا يمنعهم من ذلك خوف ولا طمع وفيه مسائل  
(السئلة الأولى) المراد من الميثاق لما أخذ من النبيين أرسالهم وأمرهم بالتبليغ  
(المسئلة الثانية) خص بالذكر أربعة من الأنبياء وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى  
لأن موسى وعيسى كان لهما في زمان نبينا قوة وأمة فذكرهما احتجا على قومه  
وإبراهيم كان العرب يقولون بفضلته وكانوا يدعونه في أشعارهم ونوحا لا كان  
أصلا ثانيا للناس حيث وجد الخلق منه بعد الطوفان وعلى هذا قال قائل فآدم كان  
أول بالذكر من نوح فنقول خلق آدم كالعمارة ونبوته كانت مثل الإرشاد وللآلاد  
ولهذا لم يكن في زمانه أهلاك قوم ولا تعذيب وأما نوح فكان مخلوقا للنبوة وأرسل  
للائذار ولهذا أهلك قومه وأغرقوا (المسئلة الثالثة) في كثير من المواضع يقول الله

يرجعوا إلى المدينة وكان قتل (ما قاتلوا إلا قليلا) رياه وخوفهم التعبير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) عيسى  
خصلة حسنة خضعها أن يؤتسى بها كالثبات في الحرب ومفاصلة الشدائد أو هو في نفسه قدوة بحق الناس به كقولك في البيضة  
هشرون من أحديدا أي هي في نفسها هذا القدر



من الحديد وقرى بكسر الميم وهي لغة فيها ( لمن كان رجوا الله واليوم الآخر ) أي ثواب الله وقيامه أو أيام الله واليوم الآخر  
خصوصا أو قبل هو مثل قولك أرجو زيد أو فضله فأن اليوم الآخر من أيام الله تعالى وإن كان صلة لحسنه أو صفة له أو قبل بدل  
من لكم ولا ترون على أن ضمير المخطوط لا يدل منه ( وذكركم الله ) أي وقرن بالجنة الله كثيرا أي ذكر كثيرا أو زمانا كثيرا  
فإن المشارة على ذكره تعالى تؤدي إلى ٧٧٥ ملازمة الصاعقة وبها يتحقق التفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ولما رأى المؤمنون الأحزاب )

بيان لما صدر عن خلص  
المؤمنين عند اشتباه الشون  
اختلاط الظنون بعد  
حكاية ما صدر عن غيرهم  
أي لما شاهدوهم حسبما  
وصفوا لهم ( قالوا هذا )  
عشيرة من إلى ما شاهدوه من  
حيث هو من غير أن يخطر  
ببالهم لفظ يدل عليه  
فضلا عن تذكيره وتأنينه  
فإنهما من أحكام اللفظ كما مر  
في قوله تعالى فلما رأى الشمس  
بازغة قال هذا ربي وجهه  
إشارة إلى الخطب أو البلاء  
من نتائج النظر الجليل فتدبر  
نعم يجوز التذكير باعتباره  
الخبر الذي هو ( ما وعدنا الله  
ورسوله ) فإن ذلك العنوان  
أول ما يخطر ببالهم عند  
المشاهدة ومرادهم بذلك  
ما وعدوه بقوله تعالى أم  
جسبتن أن تدخلوا الجنة  
ولما بآبكم مثل الذين خلوا  
من قبلكم مستهم البأساء  
والضراء إلى قوله تعالى ألا إن  
نصر الله قريب وقوله عليه  
الصلاة والسلام سيشتد الأمر  
باجتماع الأحزاب عليكم  
وأعقبة لكم عليهم وقوله

نحسى بن مريم والمسيح بن مريم إشارة إلى أنه لأب له ذنوكا لوقع التعريف به وقوله  
وأخذنا منهم ميثاقا غليظا غط الميثاق هو سؤا لهم عما فعلوا في الإرسال كإرسال  
ولسنتين المرسلين وهذا إن الملك إذا أرسل رسولا وأمره بشئ وقوله فهو ميثاق فإذا  
أعلم بأنه يسأل عن حاله في أفعاله أو أقواله يكون ذلك تغليظا للميثاق عليه حتى لا يزيد  
ولا ينقص في الرسالة وعلى هذا يمكن أن يقال بأن المراد من قوله تعالى وكيف تأخذونه  
وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخبر منكم ميثاقا غليظا هو الإخبار بأنهم سؤلون  
عنها كما قال النبي عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسؤول وكما أن الله تعالى  
جعل الرجال قوامين على النساء جعل الأتية قائمين بأورادهم وإرشادهم إلى سبيل  
الإرشاد ثم قال تعالى ( لبئس المصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا عظيم ) يعني  
أرسل الرسل وطاعة المكافين أما حساب وأما عذاب لأن المصادق محاسب والكافر  
معذب وهذا كما قال على عليه السلام الدنيا حللها حساب وحرامها عذاب وهذا مما  
يوجب الخوف العام فيتأكد قوله يا أيها النبي إن الله ثم قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا

اذكروا نعم الله عليكم إذ جاءكم جنود فارسنا عليهم رجحوا جنودكم لم ترونها وكان الله  
بما تعملون بصيرا فجاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وما ذراغت الأبصار وبلغت  
القلوب الخناجرة تهنون بالله الطنون ) تحقيق المسابق من الأمر يتقوى الله بحيث لا يبق  
معه خوف من أحد وذلك لأن في واقع اجتماع الأحزاب واشتداد الأمر على الأصحاب  
حيث اجتمع المشركون بأسرهم واليهود بأجمعهم ونزوا على المدينة وعمل النبي عليه  
السلام الخندق كان الأمر في غاية الشدة والخوف بالغ إلى الغاية والله دفع القوم عنهم  
من غير قتال وأمنهم من الخوف فينبغي أن لا يخاف العبد غير ربه فإنه كاف أمره  
ولا يأمن مكره فإنه قادر على كل ممكن فكان قادرا على أن يفهر المسلمين بالكفار مع أنهم  
كانوا ضغفاء كما فهر الكافر بن المؤمنين مع قوتهم وشوكتهم وقوله فأرسلنا عليهم رجحنا  
وجنودا لم تروها إشارة إلى ما فعل الله بهم من إرسال ريح باردة عليهم في ليلة شاتبة  
وارسال الملائكة وقذف الرعب في قلوبهم حتى كأنهم بعض ينتزن ببعض من خوف  
التحليل في جوف الليل والحكمة مشهورة وقوله وكان الله بما تعملون بصيرا إشارة إلى أن  
الله علم التجاهم إليه ورساء كم فضله فنصركم على الأعداء عند الاستغناء وهذا تقرير  
لوجوب الخوف وعدم جواز الخوف من غير الله فإن قوله فأرسلنا عليهم رجحنا وجنودا  
لم تروها أي الله يقضي حاجتكم وأنتم لا ترون فإن كان لا يظهر لكم وجه الأمن فلا  
تلتفتوا إلى عدم ظهوره لكم لأنكم لا ترون الأشياء فلا تخافون غير الله والله بصير بما  
تعملون فلا تقولوا بآبنا نافع لنا فهو لا يبصره فإنه بكل شئ بصير وقوله إذ جاءكم من فوقكم  
ومن أسفل منكم بيان لشدة الأمر وغاية الخوف وقيل من فوقكم أي من جانب الشرق  
ومن أسفل منكم من جانب الغرب وهم أهل مكة وزاغت الأبصار أي ماتت عن سندها

عليه الصلاة والسلام إن الأحزاب ساروا إليكم بعد تسع ليال أو عشر وقرى بكسر الراء وقح الحمرة ( وصدق الله ورسوله ) أي  
ظهر صدق خبر الله تعالى ورسوله أو صدقا في النصرة واللوالب كما صدقا في البلاء وظهر لاسم الله العظيم ( وما زدهم ) أي  
مارأوه ( الايمانا ) بالله تعالى وبمواعيد ( وتسلما ) لاوامره ومناذيره ( من المؤمنين ) أي المؤمنين بالاخلاص مصداقا للمؤمنين  
حكيت بحاسنهم



خاصة (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضي الله عنهم نذروا الله وألهم إذا غابوا حرام رسول الله صلى الله عليه وسلم يذو وقاتلوا حتى يستشهدوا أو دمه عثم بن عفان وطهفة بن عبيد الله وسدس بن زيد بن عمرو بن نفيل وحجرة مصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوا أن الله تعالى عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أتوا بالصدق من صدقني إذا قل (٧٦٦) أن الصدق وحمل ما عاهدوا النصب أما بطرح

الخافض منهم وإبصال الفعل إليه كإني قوالهم صدقني من بكره أي في سبه وأما مجاز المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لكم ما نه نحر تني الأعداء أن لم تحري وقالوا له سنق بك وحيث وفوا به فقد صدقوه ونو كانوا أنكثوه لكذبوه وإكثار مكذوبا (فمنهم من قضى نجسه) تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم إلى قسمين والحب النذر وهو أن يلتزم الإنسان شيئا من أعماله ويوجهه على نفسه وقضاؤه إغراغ منه والوفاء به وحمل الجار والمجرور الرفع على الابتداء على أحد الوجهين المذكورين في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية أي فبعضهم أو بعض منهم من خرج عن العهدة كحجرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وعم أنس بن مالك وغيرهم رضوا أن الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم قد قضاوا نذروهم سواء كل النذر على حقيقته بأن يكون ما نذروه أفعالهم الاختيارية التي

فلم تلقت إلى العدو لكثرة وباغت القلوب الخناجر كناية عن غاية الشدة وذلك لأن القلب عند الغضب يندفع ويعد الحوق يجمع فبما نض فبما نض بالخبرة وقد يفيض إلى أن يندم بحري النفس فلا يقدر المرء يتفلس ويدون من الحوق ومثله قوله تعالى حتى إذا نضت الحقوم وقوله وتظنون بالله الظنونا الآية واللام يمكن أن يكونا بمعنى الاستغراق سبابة يعني تظنون كل ظن لأن عند الأمر العظيم كل أحد من شيئا ويمكن أن يكون المراد ظنواهم المعهود لأن اليهود من المؤمنين ظن الحيرة بأنه كإقال عليه السلام ظنوا بأنه حيرا ومن أنكار الظن السوء كإقال تعالى ذلك ظن الذين كفروا وقوله إن يتبعون إلا أنا من فإن قال قائل المصدر يجمع فبما العادة في جمع الظنون وفول لا شك في أنه منصوب على المصدر ولكن الاسم يجمع مصدر كما قال ضربته سباطا وأدبته سرافكا كأنه قال ظنتم ظنا بعد ظن أي ما ظنتم حتى ظن ظنا فأنه هي أن الله تعالى وقال تظنون ظنا مجاز أن يكونوا مصيبين فإذ قال ظنونا تبين أن فيهم من كان ظنه كاذبا لأن الظنون قد تكذب كلها وقد يكذب بعضها إذا كانت في أمر واحد مثله إذا رأى جم من بعيد جسمه وظن بعضهم أنه زيد وأخرون أنه عمرو وقوم ثالث أنه بكر ثم طهر لهم الحق قد يكون الكل مخطئين والمرئي شجرة أو حجر وقد يكون أحدهم مصيبا ولا يمكن أن يكونوا كلهم مصيبين فقوله الظنونا أفاد أن فيهم من أخطأ الظن ولو قال تظنون بالله ظنا ما كان يفيد هذا ثم قال تعالى (هنالك ابتلي المؤمنون وزلوا وزلوا شديدا) أي عند ذلك امتحن الله المؤمنين فبغير أصادق عن المنافق والامتحان من الله ليس لاستبانة الأمر له بل لحكمه أخرى وهي أن الله تعالى عالم بما هم عليه لكن أراد أظهر الأمر لغيره من الملائكة والأنبياء كما أن السيد إذا علم من عبده المخالفة وعزم على معاقبته على مخالفته وعنده غيره من العبيد وغيرهم فبأمره بأمر عالسا بأنه بخالفه فيبين الأمر عند الغير فتمت المساقبة على أحسن الوجوه حيث لا يقع لأحد أنها بظلم أو من قلة حلم وقوله وزلوا أي ازعجوا وحر كوا فثبت منهم كان من الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وذكر الله تطمئن مرة أخرى وهم المؤمنون حقا ثم قال تعالى (والذين يقولون آمنا بالله ولكن لا نؤتيهم من فضله وهم الذين يقولون لا نؤتيهم من فضله حتى يذوقوا العذاب) ثم قال تعالى (والذين يقولون آمنا بالله ولكن لا نؤتيهم من فضله وهم الذين يقولون لا نؤتيهم من فضله حتى يذوقوا العذاب) ثم قال تعالى (والذين يقولون آمنا بالله ولكن لا نؤتيهم من فضله وهم الذين يقولون لا نؤتيهم من فضله حتى يذوقوا العذاب)

هي الآية الثانية باليس منها ولا بدخا تحت اندرو هو لمات شهيدا أو كان مستمرا الالتزام على ما سأتى في أتباعه (ونهم) أي بعضهم أو بعض منهم (من يظن) أي فسادا لئلا يكون مؤثرا كعثا وطحا وغيرهم ممن استشهد بعد ذلك رضوا أن الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم مستمرون على نذرهم قد قضاوا بصدقها وهو الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإقتال إلى

حين نزول الآية الكريمة ومنظفون لفضاء بعضها الباقي وهو القتال الى الموت شهيداً هذا ويجوز أن يكون العقب مستعاراً  
لالتزام الموت شهيداً ما يتزين التزام أسبابه اليه في أفق احتياجه لاذ سترته انه تم نفسه وما يتزين نفسه سترته أسبابه  
واراد الالتزام عليه وهو الانسب بمقام المدح أما ما كان في وسفهم بالاعتذار النبي عن الرغبة في المنتصر شهيداً حقة بكمال  
اشتماله الى الشهادة وأما ما قبل من ٧٧٧ في الحب استعير للموت لانه تندر له زم في ربه كل حيوان ففتح للاسعاره

وذهب برؤفها وإخراج  
للنظم الكريم عن مقتضى  
المقام بالكلية (وما بدلوا)  
عطاف على مسقوا وقاعله  
فاعله أي وما بدلوا تهدمهم  
وما غيروا (تبديلاً) أي  
تبديلاً ملاماً سلاً ولاو. فقابل  
ثبتوا عليه ياغبين فيه مراعين  
لحقوقه على أحسن ما يكون  
أما الذين قضوا نظارهم  
وأما الساقون فشهد به  
انظارهم أصدق شهادة  
ونعمهم عدم التبدل للفريق  
الاول مع ظهور حالهم  
للايد ان بمساواة الفريق  
الثاني لهم في الحكم ويجوز أن  
يكون ضمير بدلوا المنتظرين  
خاصة بناء على أن المحتاج  
الى بيان حالهم وفدروى  
أن طلحة رضى الله عنه ثبت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم أحد حتى أسببت يده  
فقال عليه الصلاة والسلام  
أوجب طلحة الجنة وفي  
رواية أوجب طلحة وسنه  
عليه الصلاة والسلام في  
رواية جازى الله عنه من  
سره أن ينظر الى شهيد يشي  
على الأرض وينظر الى

اتباعه ثم بين الله كذبهم بقوله وما هي بعورة وبين فصد هم مما تدا صددهم هم الفرار  
هو والفرار سبب الخوف ثم قال تعالى لو ودخلت عليهم من أوصارهم ثم سئلوا الستة  
توهم وما تبدلوا بها (اليسير) إشارة الى أن ذلك الفرار الرجوع ليس لحفظ البيوت  
لان من يفعل فعلا فرض فاذا فاته الفرض لا يفعله كي يبدل المال كي لا يؤخذ منه بيته  
فاذا أخذ منه البيت لا يبدله فقال الله تعالى هم قالوا بأن رجوعنا عنك لحفظ بيوتنا ولو  
دخلنا الاحراب وأخذوها منهم لم جمعوا أيضاً وليس رجوعهم عنك الاسباب كفرهم  
وحبهم الفتنة وقوله لو دخلت عليهم احتمال أن يكون المراد المدينة واحتمل أن يكون  
البيوت قوله وما تبدلوا بها محتمل أن يكون المراد الفتنة اليسيرة فأنها تزول وتكون  
العقب للمقين يحتمل أن يكون المراد المدينة أو البيوت أي ما تبدلوا المدينة اليسيرة  
فان المؤمنين يخرجونهم ثم قال تعالى (وقد كانوا غافوا) الله من قبل لا يولون الادبار  
كما عهد الله مسؤولاً ان ينفعكم الفرار ان فرتم من الموت أو القتل بيان انفساد  
سيرتهم وفتح سيرتهم لنفضهم اليهود فانهم قبل ذلك نخفوا واطهروا عذرا وندما  
وذكروا ان القتال لا يزال لهم قدما ثم هددهم بقوله وكان عهد الله مسؤولاً لوفوه قل ان  
ينفعكم الفرار ان فرتم من الموت أو القتل إشارة الى أن الاور مقدرة لا يمكن الفرار بها  
وقم عليه الفرار وما قدره الله كائن في أمر بشي اذا خافه بقي في ورطة اعقاب آجلا  
ولا ينفخ بالخفاة عاجلا ثم قال تعالى (واذا لا تتعوز الا قليلا) كأنه يقول ولو قدرتم منه  
في يومكم مع انه خير مما كان لا تتم بل لا تتعوز الا قليلا فالعاقلة لا يرغب في شيء قليل مع انه  
يفوت الله شيئا كثيرا فلا فرار لكم ولو كان لما تتم بعد الفرار الا قليلا ثم قال تعالى (قل

من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله  
وابا ولا نصيرا) بيان ما تقدم من قوله ان ينفعكم الفرار وقوله ولا يجدون لهم من دون الله  
تقرير لقوله من ذا الذي يعصمكم أي ليس لكم ولي يشفع لحجته انكم لا نصير نصركم  
و يدفع عنكم سوءا اذا أتاكم ثم قال تعالى (فدع الله ان يعوفين منكم وما تدعين  
لاخوانهم هم الباس ولا ياتون الباس الا قليلا أشهه عليكم) أي الذين يبطون المسلمين  
في قلوبهم تعالى الياء لا تقتلوا مع محمد صلى الله عليه وسلم وفيه وجهان (أحدهما)  
انهم المشاقون الذين كانوا يقولون للانصار لا تقتلوا واسلوا محمدا الى قريب  
(وثانيهما) اليهود الذين كانوا يقولون لاهل المدينة تعالى الياء انووا معنا وهم يجمعون  
تعالى أو احضروا لانهم في لغة الحجاز ونحتمل في تحية هافيقال للجماعة هلو وللنساء هلمن  
وقوله ولا ياتون الباس الا قليلا يدا الوجه الاول وهو ان المراد منهم المشاقون وهو  
محتمل وجهين (أحدهما) لا ياتون الباس بمعنى يخافون عنكم ولا يخرجون معكم  
وحديث قوله تعالى أشهه عليكم أي بخلاف حيث لا يخافون في سبيل الله شيئا  
(ثانيهما) لا ياتون الباس بمعنى يقاتلون معكم تعالى عن الإشغال بالقتال وقت

الح ابن عبيد الله رواية ٩٨ س عائشة رضى الله عنها سره ينظر الى شهيد شي على الأرض وقد  
ض تحبه فلينظر الى طلحة وهذا يشي بأنهم الاولين حكمه (يخبرني الله الصادقين بصددهم) في لقي بضر من نف  
سوق بطريق القديك لبيان ما هو دواعي وقوع ما حكى من الإحوال والأحوال على

تعالى ليسال الصادقين عن صدقهم كأنه قبل وقع جميع ما وقع ليجري الله الصادقين بما صدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلًا (وبعذب المنافقين) بما صدر عنهم من الاعمال والاقوال المحكية (ان شاء) تعذيبهم (أو يتوب عليهم) ان تابوا قبل متعلق بما قبله من نفي التبديل المنطوق وإثباته المعروض به كأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى وقيل تعييل لصدقوا ﴿ ٧٧٨ ﴾ وقيل لما يغفونهم من قوله تعالى وما زادهم الايماناً

وتسليماً وقيل لما يستغفرون قوله تعالى ولما رأى المؤمنون الاحزاب كأنه قبل ابتلاهم الله تعالى بروية ذلك الخطب ليجري الآية فأمل وبالله التوفيق (ان الله كان غفوراً رحيمًا) أي لما تاب وهو اعترض فيه بعث الى الوبئة وقوله تعالى (ووالله الذين كفروا رجوع الى حكاية بقية انفسهم) وتفصيل نعمة النعمة المشار اليها اجمالاً بقوله تعالى فأرسلنا عليه من ربنا جنوداً لم ترها معه يخوف اعداء على المضمر المقدر قبل قوله تعالى ليجري الله كأنه قبل ارحكاية الامور المذكورة وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الخ واما على أرسلنا فدوسط بينهما بيان كون ما نزل بهنم واقعة طامة تحيرت بها العقول والافهام وداهية تامة نجاكت منها الركب وزلت الاقدام وتفصل ما صدر عن فريق أهل الايمان وأهل الكفر والافتراق من الاحوال والاقوال لاظهار عظم النعمة وإبانة خطرها للجيل بينان وصولها اليهم عند غاية احتياجهم اليها أي ذأرسلنا عليهم

ريحاً وجنوداً لم ترها وردنا بذلك الذين كفروا والافتقات الى الاسم الجليل لتربية المهابة وادخال الرعدة ﴿ وقد ﴾ وقوله تعالى (بغضهم) حال من الموصول أي ملتبسين به وكذا قوله تعالى (لم ينالوا خيراً) بتدخل أو تعاقب أي غير ظافرين بخيراً والثانية بيان للاول أو استئناف (وكفى الله المؤمنين القتال) بما ذكر من ارسال الرمح والجنود (وكان

كذبوا وفر يقايف تلون لمراعاة الفواصل (وأورثكم أرضهم وديارهم) أى حصونهم (وأموالهم) تنودهم وأثاثهم ومباشيرهم  
 روى أن رسول الله عليه وسلم جعل عقارهم للهمهاجر بن دون الأنصار فقالت الأنصار فى ذلك فقال عليه الصلاة والسلام انكم  
 فى منازلكم فقال عمر رضى الله عنه أما تخشون كما خشيت يوم.

كتبوا وفر يقايقلون لمراعاة الفواصل (وأورثكم أرضهم وديارهم) أي حصصهم (وأموالهم)  
 روى أن رسول الله عليه وسلم جعل عقارهم للزهاد من دون الانصار فقالت الانصار في ذلك فقه  
 في منازلكم فقال عمر رضي الله عنه أما تخشون كما خشيت يوم.

بدر فقال عليه الصلاة والسلام لا تأجلت هذه طعمة دون الناس قالوا رضي بما صنع الله ورسوله (وأرضاهم تطوها) أي  
أورثكم في علمه وتقدم أرضاهم تقبضوها بعد كفارس والروم وقيل كل أرض تقفح إلى يوم القيامة وقيل خير (وكان الله على كل  
شيء قديرا) قد شاهدتم بعض مقدوراته من إيرات الأرض التي تستلموها تقبضوها عليها ما عداها (يا أيها النبي قل لأزواجك  
إن كنتن تردن الحياة الدنيا) أي السعة والتمتع فيها (وزناها) وزخارفها ٧٨٠ (فقالين) أي أقباز بارادتكن واختياركن

لاحدى الحصلتين كما يقال  
أقبل بخاصمي وذهب بكلمتي  
وقام بهدني (أنتمكن)  
بالجزم جواب الأمر وكذا (وأسر  
حككن) أي أضعكن المتعة  
وأطلقكن (سرا حجبلا)  
طلاقا من غير ضرار ورفق  
بالرفع على الاستئناف روي  
أنهن سأته عليه الصلاة  
والسلام ثياب الزينة وزيادة  
الثقفة فتركت فبدأ بعائشة  
فخبرها فاخترت الله ورسوله  
والدار الآخرة ثم اختارت  
البقيات أخبارا فشكلهن  
الله ذلك فنزل لا يحل لك  
النساء من بعدوا اختلف في أن  
هذا الخبر هل كان نقوض  
الطلاق البين حتى يقع  
الطلاق بنفس الاختيار أولا  
فذهب الحسن وقادة وأكث  
أهل العلم إلى أنها تركت نقوض  
الطلاق وإنما كان تخيرا من  
بين الإرادتين على أنهن  
أن أردن الدنيا فآفرن على  
الصلاة والسلام كما ينه عنه  
قوله تعالى فتعاليين أمتكن  
وأسرحكن وذهب آرون  
إلى أنه كان نقوضا مطلقا  
اليهن حتى لو أنهن اخترن

والحاضر على مثل هذا الكلام شدة الاهتمام ببيان المفعول وههنا كذلك لأنه تعالى لما  
ذكر حال الذين ظاهروهم وأنه قد فف في قلوبهم الرعب فلو قال تقتلون أني أسمع  
السامع مفعول تقتلون يكون زمان وقديعته مانع فيقوته فلا يعلم أنهم هم المقتولون فأما  
إذا قال فر يقسم سبق في قلوبهم الرعب إلى سمع يستمع إلى اتسام الكلام وإذا كان  
الاول فعلا ومفعولا قدم المفعول لقاعدة عطف الجملة الثابتة عليها على الاصل فقدم  
تقديم الفعل لزال موجب التقديم إذا عرف حالهم وما يجي بعده يكون مصروفا إليهم  
ولو قال بعد ذلك و فر يقسم أسرون فمن سمع فر يقسم فربما يظن أن يقال فيهم يطلقون  
أو يدفعون عليهم فكل تقديم انفع ههنا إلى وكذلك الكلام في قوله وأزل الذين  
ظاهروهم وقوله وقد فف في قلوبهم الرعب قبل الأزال لأن الرعب صار سبب الأزال  
ولكن لما كان فرح في أزالهم أكثر قدم الأزال على حذف الرعب والله أعلم ثم قال  
تعالى (وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاهم تطوها) وكان الله على كل شيء  
قديرا (ثم ترتب على ما كان من المؤمنين أولا تملكوا أرضهم بانزول فيها والاستيلاء  
عليها ثم تملكوا ديارهم بال دخول عليهم وأخذ قلاعهم ثم أموالهم التي كانت بيوتهم وقوله  
وأرضاهم تطوها قيل أراد اغلغلا وقيل المراد الروم وأرض عارس وقيل كل ما يؤخذ في  
يوم القيامة وكان الله على كل شيء قديرا ههنا كقول من قال إن المراد من قولهم  
وأرضاهم تطوها هو ما سواهم خذ بهديهم فريضة ووجهه هو أن الله تعالى لما ملكهم تلك  
أبلاد ووعدهم بغيرها ربح استبعاد من لا يكون قوت الانسكان على الله تعالى وقال ليس  
الله ملككم هذه فهو على كل شيء قدير يملككم غيره ثم قال تعالى (يا أيها النبي قل  
لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فمنعهن أنفسهن أمتكن وأسرحكن سرا حجبلا  
وإن كنتن ردن الله ورسوله والدار الآخرة قال الله أمتكن أسرحكن سرا حجبلا)  
وجه التعليق هو أن الكلام الأخلاق في محمرة في شيتين أعظم لأمر الله والشفقة على  
خلق الله وإلى ههنا أشار عليه السلام بقوله الصلاة وما ملكت أيمانكم ثم إن الله تعالى  
للأمر نبيه إلى ما منع من نجاست أعظم لله بقوله يا أيها النبي اتق الله ذكر ما يتعلق  
بجانب الشفقة وببدأل وجات من أول الناس بالشفقة وأينما قدمها من الشفقة  
في الآية مساندة فقهية منها أن تخيير هل كان واجبا على النبي عليه السلام أم لا  
فيقول التخيير فلا كان واجبا من غير شك لأنه إبلاغ الرسالة لأن الله تعالى لما قاله قل  
لهم صار من الرسالة وأما التخيير معني فبين على أن الأمر هو جواب أم لا والظاهر أنه  
هو جواب ومنها أنه واحدة منهن أو اختارت انفراق كان بصرا اختيارها فراقا  
والظاهر أنه أصبر فراقا واليتين لخصه الله سبحانه من جهة النبي صلى الله عليه وسلم  
بقوله تعالى فتعاليين أمتكن وأسرحكن سرا حجبلا ومنها أن واحدة منهن أن اختارت  
نفسها أو قلنا بأنها لا تين إلا بانها من جهة النبي عليه السلام فهل كان يجب على النبي عليه

أنفسهن كان ذلك طلاقا وكذا اختلف في حكمه التخيير فقال ابن عمر وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم السلام  
عنهم إذا خير رجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء أصلا ولو اختارت نفسها وقعت طلاقا لأنه عندنا ورجعية عند الشافعي  
وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وسفيان وروى



عن زيد بن ثابت أنها ان اختارت زوجها يقع طلاقه واحدة وان اختارت نفسها يقع ثلاث طلاقات وهو قول الحسن ورواية عن مالك وروى عن علي رضي الله عنه أنها ان اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة وروى عنه أيضا أنها ان اختارت زوجها لا يقع شيء أصلا وعليه إجماع فقهاء الامصار وقد روى عن عائشة رضي الله عنها خبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا تقديم التمتع ﴿ ٧٨١ ﴾ على التبريح من باب التكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من أول الامر والتمتع في المطلقة التي

لم يدخل بها ولم يفرض لها صداق عند انعقد واجبة عندنا وفيما عداهن مستحبة وهي درع ونجار وملحفة بحسب السعة والاقطار الآن يكون نصف مهرها أقل من ذلك فحينئذ يجب لها الأقل مهرها ولا يقص عن خمسة دراهم (وان كنتن تردن الله ورسوله) أي تردن رسوله وذكر الله عز وجل للابذان بحلالة محله عليه الصلاة والسلام عنده تعالى (والدار الآخرة) أي نعيم الذي لا قدر عنده الدنيا وما فيها جميعا (فان الله أعد للمحسنات منكم) بغاية احسان (أجر عظيم) لا يقادر قدره ولا يأنس غاية ومن التبيين لان كل من تحسنات وتجر يد الشريعة الأولى عن الوعيد للباينة في تحفيق معنى التحير والاحتراز عن شائبة الاكراه وهو السر فيما ذكر من تقديم التمتع على التبريح وفي وصف السراح الجمل (يا نساء النبي) تلوين للخصاب وتوجيه له اليهن لظهور الاعتناء بهن وندائهن ههنا ويأمره بالاعتناء بهن

السلام الطلاق أم لا الظاهر نظرا الى منصب النبي عليه السلام انه كان يجب لان الخلف في الوعد من النبي غير جائز بخلاف واحد مناه لا يلزمه شرعا الوفاء بما بعد ومنها ان المختارة بعد البينونة هل كانت تحرم على غيره أم لا والظاهر انها لا تحرم والا لا يكون التحريم ممكنة لها من التمتع بزينة الدنيا ومنها ان من اختارت الله ورسوله كان يحرم على النبي عليه الصلاة والسلام طلاقها أم لا الظاهر الحرمة نظرا الى منصب الرسول عليه الصلاة والسلام على معنى ان النبي عليه السلام لا يباشره أصلا بمعنى انه أنى به اعقاب أو عيوب وفيها لطائف لفظية منها تقديم اختيار الدنيا اشارة الى ان النبي عليه الصلاة والسلام غير ملتفت الى جانبهن غاية اللغات وكيف وهو مشغول بمبادرة به ومنها قوله عليه السلام أسر حكن سراحا جبلا اشارة الى ما ذكرنا فان السراح الجبل مع التأذي القوي لا يجمع في امادة فعمل ان النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يتأثر من اختيارهن فراقه دليل ان التبريح الجمل منه ومنها قوله وان كنتن تردن الله اعلاما لهن بأن في اختيار النبي عليه السلام اختيار الله ورسوله والدار الآخرة وهذه الثلاثة هي الدين وقوله أعد للمحسنات منكم أي لمن عمل صالحا ممكن وقوله تردن الله ورسوله والدار الآخرة فيه معنى الايمان وقوله للمحسنات لبيان الاحسان حتى تكون الآية في المعنى كقوله تعالى ومن اسلم وجهه الى الله وهو محسن وقوله تعالى من آمن وعمل صالحا وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات والاجر العظيم الكبير في الذات الحسن في الصفات انما في الإيقان وذلك لان العظم في الاجسام لا يطلق الاعلى الزائد في الطول وفي مرضى وفي العمى حتى لو كان زائدا في المذول يقال له طويل ولو كان زائدا في العرض يقال له عريض وكذلك العمى اذا وجدت الامور الثلاثة في عظيم فيقال جبل عظيم وكان عابدا في الجبهات وان كان مرتفع الفحس يقال جبل عال اذا عرف هذا أجر الدنيا في ذاته قليل وفي صفاته غير خالص في جهة فبحسب ما كوله من الضرر والقل وكذلك في مشروبه وغير من اللذات وغير دائم واجرا الآخرة كثير خالص جهات الفرح دائم فهو عظيم ثم قال تعالى (يا نساء النبي من بات منكم بغشوة مينة يضاعف لها العذاب ضعفين) كان ذلك على الله سيرا لما خيرهن النبي صلى الله عليه وسلم واخترن الله ورسوله اربهن الله وهن للتوفيق عايسوا النبي عليه السلام بيقبحهن من الفاحشة التي هي أسعد على الزوج من كل ما أتى به زوجته او عداها من تضعيف العذاب فيه بمكتمان (واخذوا) ان زوجة الغير تعذب على الزنا بسبب ما في الزنا من العاسد وزوجة النبي تعذب ان أتت به لذل ولا بداءة له ولا إزراء بمنصبه وعلى هذا بات النبي عليه السلام كذلك ولان امرأة لو كانت تحت النبي صلى الله عليه وسلم واتت بفاحشة تكون قد اختارت غير النبي عليه السلام ويكون ذلك الغير حيرا عندها من النبي وأولى والنبي أولى من النفس التي هي أولى من الغير فقدرت ان منصب النبي مرتب بتسعين فتعذب من العذاب

لله الصلاة والسلام لانها التي يدور عليها ما يرد عليهن من الاحكام (من بات منكم بغشوة مينة) بكبرة (مينة) ظاهرة فيجرب بين بمعنى تين وقرى ومع الباء والمراد بها كل ما افتروا من الكبار وقيل هي عصيانهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليهن



أوما يضيق به ذرعه ويقتله لاجله وقرى ثبات بالفوقانية (يضاعف لها العذاب ضعفين) أي يعذب من ضعف عذاب غيره من أي مثلية لان الذنب منها أقبح فان زيارته فبعضه تابعه لزيادته فضل المذنب والتعفة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد الرقيق ووصوب الانبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا يحاق به الاثم وقرى يضاعف على البناء للمفعول يضاعف ويضعف بنون العظمة على البناء للفاعل ونصب العذاب (كل ذلك على الله يسيرا) ٧٨٢ لا يمنع عن التضعيف كونهن نساء النبي عليه الصلاة

والسلام بل يدعو به اليه لمرأته  
ضعفين (ثانيتهما) ان هذا الاشارة الى شرفهن لان الحرية عذابها ضعف عذاب الامه اظهارا  
لشرفها ونسبة النبي الى غيره من الرجال نسبة السادات الى العبيد لكونه أولى بهم من  
أنفسهم وكذلك زوجاته وقرايبه اللاتي هن امهات المؤمنين وام الشخص امرأة حاكمة  
عليه واجبة الطاعة وزوجته مأمورة بمحكومة له ومح طاعته فصارت زوجة الغير بالنسبة  
الى زوجة النبي عليه السلام كالامة بالنسبة الى الحرية وان لم أن قول القائل من يفعل  
ذلك في قوة قوله لئن أشركت يحبطن علك من حيث ان ذلك ممكن الوقوع في اول النظر  
ولا يقع في بعض الصور جزا في بعض يقع جزا من مات فقد استراح وفي البعض يتردد  
السامع الامر من فقوله تعالى من يأت منكم به حشة عندنا من الفيل الاول فان الانبياء  
سما الله زوجاتهم عن الفاحشة وقوله تعالى وكان ذلك على الله يسيرا أي ليس كونهن  
تحت النبي عليه السلام وكونهن شريقات جديلات مما يدفع العذاب عنكن وليس  
أمر الله كأمر الخلق حيث يتبعون عليهم تعدب ام عزة بسبب كثرة أوليائهم واعوانهم  
أو شفعائهم وأخوانهم \* ثم قال تعالى ومن نقت منك نة ورسوله وتعمل صالحا  
بما زبادة ثوابهن كما بين زيادة عقابهن (بوثنها أجرهما منين) في قوة قوله تعالى يضاعف  
لها العذاب ضعفين مع لطيفة وهي ان عند ابتداء الاجر ذكر المؤتي وهو الله وعند  
العذاب لم يصرح بالعذب فقال يضاعف اشارة الى كمال الرحمة والكرم كما ان الكريم  
أخفى عند الدفع يظهر نفسه وفعله وعند الضر لا يذير نفسه وفعله تعالى (واعبدناها رقا  
كراما) وصف رزق الآخرة بكونه كريما مع أن الكريم لا يكون الاوصاف للرزق اشارة  
الى معنى اصيف وهو ان الرزق في الدنيا مقدر على أيدي اناس الساجر يسترزق من  
السوق والمعاملين والصناع من المستعملين والملوك من الرعية والرعية منهم الرزق في  
الدنيا لا يأتي بنفسه وانما هو مسخر لتغير يسكه ويرسله الى الاغيار واماني الآخرة فلا  
يكون له مرسد ويمسك في الظاهر فهو الذي يأتي بنفسه فلاجل هذا لا يوصف في الدنيا  
بالكرم الا الرزق وفي الآخرة يوصف بالكرم نفس الرزق \* ثم قال تعالى (يا نساء النبي  
استن كما أحد من النساء) لما ذكر أن عذابهن ضعف عذاب غيره وأجرهن مثلا  
اجر غيره صر كالحرائر بالنسبة الى الاماء فقال استن كما أحد ومعنى قول القائل ليس  
فلان كآحاد الناس يعني ليس فيه مجرذ كونه انسا بل وصف أخص موجود فيه وهو  
كونه مالا وطاملا أو نسيا أو حسيبا فان الوصف الاخص اذا وجد لا يبقى التعريف  
بالاعم فان من عرف رجلا ولم يعرف منه غير كونه رجلا يقول رأيت رجلا فان عرف عليه  
يقول رأيت زيدا او عمرا فكذلك قوله تعالى استن كما أحد من النساء يعني فيكون غير ذلك  
أمر لا يوجد في غيركن وهو كونكن امهات جميع المؤمنين وزوجات خير المرسلين وكن  
ان محمدا عليه السلام ليس كآحد من الرجال كما قال عليه السلام لست كآحد كم كذلك  
قرايبه اللاتي بشرن به وبين الزوجين نوع من الكفاءة \* ثم قال تعالى (ان اتقيتن فلا

حقه (ومن نفت منك)  
وقرى بالثاء أي ومن يدم على  
الطاعة (لله ورسوله وتعمل  
صالحا ثوبتها أجرهما منين)  
مرة على الطاعة والتعوى  
وأخرى على طلبهن رضا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بالثناء  
وحسن المعاشرة وقرى يعمل  
بالياء جلا على لغز من ويوتها  
على ان فيه ضمير اسم الله تعالى  
(واعبدناها) في الجنة زيادة  
على أجرها المضاعف (رزقا  
كراما) مرضيا (يا نساء النبي  
لست كآحد من النساء) أصل  
أحد واحد بمعنى الواحد ثم  
وضع في النبي مسدوبا فيه  
الذكر والمؤنث والواحد  
والكثير والمعنى استن كجماعة  
واحدة من جماعات النساء في  
الفضل والشرف (ان اتقيتن)  
مخالفة حكم الله تعالى رضا  
رسوله أو ان تصفتن بالتعوى  
تأهو اللاتي بحالكن (فلا  
تخضعن بالمول) عند مخاطبة  
الناس أي لا تجبن بفعل لكن  
خاضعا لينا على سن قول  
المرليات والامهات (فطمع  
الذي في قلبه سررض) أي  
فجور وريبة وقرى بالجزم

عطفا على محل فعل النهي على أنه نهى لمرض القلب عن الطامع عقوبتهم عن الاطماع بالقول \* تخضعن  
الخاصم كأنه قيل فلا تخضعن بالقول فلا يطمع مريض القلب (وهلن فولا معروفا) بعيدا عن الريسة والاطم  
بجد وخشونة من غير تخنث أو قولا حسنا م كونه خشنا (وفرى في

يؤتى ( أمر من قر يقر من باب علم وأصله اقررن فحذفت الراء الاولى وأثبت قهتها على ما قبلها كافي قواك ظنن  
أومن قار يقار اذا اجتمع وقرى بكسر القاف من وقر يقر وقارا اذا ثبت واستقر وأصله اقرن ففعل به ما فعل بعمد  
من وعد أومن قر يقر حذف احدي رائي اقرن ونقلت كسرنها الى القاف كاتقول ظنن ( ولا تبرجن ) أى لا تتجترن  
في مشيكن ( تبرج الجاهلية الاولى ) ٧٨٣ أى تبرجا مثل تبرج النساء في الجاهلية القديمة وهى ما بين آدم ونوح

وقيل ما بين ادريس ونوح  
عليهما السلام وقبل الزمان  
الذى ولد فيه اراهيم عليه  
السلام كانت المرأة تلبس  
درعاً من الثول فتمشى وسط  
الطريق تعرض نفسها  
على الرجال وقيل زمن داود  
وسليم عليهما السلام  
والجاهلية الاخرى ما بين  
عيسى ومحمد عليهما الصلاة  
والسلام وقبل الجاهلية  
الاولى جاهلية الكفر  
والجاهلية الاخرى الفسوق  
في الاسلام ويؤيده قوله  
عليه الصلاة والسلام لا ي  
السرداء ان فيك جاهلية  
قال جاهلية كفر أو جاهلية  
اسلام قال جاهلية كفر  
( وأقر الصنوع وآتين لزكوة )  
أمرن بهما فذاقتهما على  
خيرهما وكونهما أصلي  
انصاعات ابدنية والمالبة  
( وأطعن الله ورسوله ) أى  
في كل ما تأتينا وما نذرن لاسيما  
فيما أمرت به ونهيت عنه  
( انما يريد الله ليذهب عنكم  
الرجس ) أى الذنب المدنس  
لعرضكم وهو تعليل لامرهن  
ونهيهن على الاستشفاف  
ولذلك عم الحكم شعيم

تخضعن بالقول) يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون متعلقاً بما قبله على معنى لستن كما أحد  
ان اتقن فان الاكرم عند الله هو الاتقى (وثانيهما) أن يكون متعلقاً بما بعده على معنى  
ان اتقن فلا تخضعن والله تعالى لما منعهن من الفاحشة وهى الفعل الفجيع منعهن من  
مقدماتها وهى المحادثة مع الرجال والاعتقاد فى الكلام للغاسق \* وقوله تعالى ( ويجمع  
الذى في نفسه مرض ) أى فسق وقوله تعالى ( وقلن قولاً معروفاً ) أى ذكر الله وما يحجب اليه  
من الكلام والله تعالى لما قال ولا تخضعن بالقول ذكر بعده وقيل اشارة الى أن ذلك ليس  
أمراً بالايذاء والمنكر بل القول المعروف عند الحاجة هو المأمور به لا غيره \* ثم قال  
تعالى ( وقرن في يوتكن ) من القرار واسقاط أحد حرفي التضعف كما قال تعالى فظنن  
تفكهون وقيل بأنه من الوفا كما قال وعد بعدد بقوله ( ولا تبرجن تبرج الجاهلية  
الاولى ) فيه معناه لا تتكسرن ولا تتجحن. بخلاف أن يكون المراد لا تظهرن زينةن وقوله  
تعالى الجاهلية الاولى فيه وجهان (أحدهما) ان المراد ما كان في زمن نوح الجاهلية  
الاولى من كان بعده ( وثانيهما ) ان هذه ليست أولى تقضى أخرى بل معناه تبرج  
الجاهلية القديمة كقول الله تعالى ان الاكسرة الجبارة الاولى \* قال تعالى ( وقرن  
الصلاة وآتين الزكوة وأطعن الله ورسوله ) بمعنى ليس التكليف في النهي فطحن يحصل  
قوله تعالى تخضعن ولا تبرجن بل فيه في الاوامر جاق الصلاة انى هى زك التشبه  
بالجبار المتكبر وآتين الزكاة التى هى تشبه بالكريم الرحيم وأطعن الله أى ليس  
التكليف محصوراً في المذكور بل كل ما أمر الله به فأتين به وكل ما نهى الله عنه انتهي  
عنه \* ثم قال تعالى ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم عبهم )  
يتقى ليس الشقاق شكلفكر هو الله ولا تقفن الله فيما تأتينا به وانما قصد ذكر وأمره  
تعالى اياكم لمصلحةكم وقوله تعالى ليذهب عنكم الرجس يطهركم به اضيقه وهى ان  
الرجس قد يزول عيناً ولا يطهر المحل فقوله تعالى ليذهب عنكم الرجس أى يزول عنكم  
الذنوب ويطهركم أى يمسحكم خلع الكرامة ثم ان الله تعالى ترك خطاب المؤمنين  
وخطاب نخطاب المذكورين بقوله ليذهب عنكم الرجس ليدخل قد نساء أهل بيته  
وزجالهم واختلف الافعال في أهل البيت والاولى ان يقال هم اولاده وأزواجه  
والحسن والحسين منهم وعلى منهم لانه كان من أهل بيته بسبب معاشته به بشت انبي عليه  
السلام وملازمته للنبي \* ثم قال تعالى ( واذا كرن ما تلى في يوتكن من آيات الله ) أى  
القرآن ( والحكمة ) أى كانت النبي عليه السلام اشارة الى ذكرنا من ان التكليف غير  
محصرة في الصلاة والزكاة وبما ذكر الله في هذه الآية فقال واذا كرن ما تلى ليعلن  
لواجبات كلها فيأتين بهار المحرمات باسمها فيبين عنهما ( ان الله كال اطيعا خيرا ) اشارة  
الى انه خير بالواطن لطيف فعليه يصل الى كل شئ ومنه اللطيف الذى يدخل في المسام  
الضيق ويخرج من المسامات المسدودة \* ثم قال تعالى ( ان المساكين والمساكين والمؤمنين

خطاب لغيرهن وصرح بالقصود حيث قيل بطريق النداء أو المدح ( أهل البيت ) مراد بهم من حوام بيت النبوة  
يطهركم ) من اوضار الاوزار والمعاصي ( تطهيرا ) بليغا واستعارة الرجس للمعصية وانترشح بالتطهير لمن يد التفسير  
بما هو هذه كآرى آية بيته ووجه نيرة على كون نساء النبي عليه الصلاة والسلام من أهل بيته قاضية بطلان رأى الشيعة  
تخصيصهم أهلية البيت بباطمة وعلى وابنيهما رضوان الله عليهم وأما

ما يسكو به من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة فعليه مرط من حل من شعر أسود وجلس فالت فاطمة  
فادخلها ما فيه ثم جاء على فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فأدخلهما فيد قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت  
فانما يدل على كونهم من أهل البيت لا على أن من عداهم ليسوا كذلك وبقرينة ذلك لا يعتد بما الكونها في مسألة  
التص (واذا كن ما تبلى في بيوتكن) أي اذكرن للناس بصريق ٧٨٤ في النقطه والتد كبر ما تبلى في بيوتكن

والمؤمنات) لما أمرهن ونهاهن بين ما يكون لهن وذكرهن عشر مراتب الأولى (السلامة  
والانقياد لامر الله والثانية الايمان بما يريه أمر الله فال مكلف أو لا يقول ~~ص~~كل  
ما يقوله قبله فهذا اسلام فاذا قال الله شيئا وبله صدق به الله وصحح اعتقاده فهو ايمان  
ثم اعتقد به يدعو الى القول الحسن والعمل الصالح فيقتت وبعد وهو المرتبة الثالثة  
الذكر بقوله بقوله (والفائتين وفائتات) ثم اذا آمن وعمل الحاصل فيكمل غيره بأمر  
بالمعروف وينصح اخاه فيصدق في كلامه عند النصيحة وهو المراد بقوله (واصاوين  
والصديقات) ثم روي بأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيسير عليه كما قال  
تعالى (الصابرين والصائبات) ثم انه اذا كان في نفسه ينهى نفسه ويعيب بعبادته  
فمنه بقوله (والخاشعين والخاشعات) أو نقول لما ذكر هذه الحسنات اشار ما عظم  
مها هو اما حب الجاه أو حب المال من الامور الخارجة أو الشهوة من الامور الدالة  
والغضب منها كما يكون لانه يكون بسبب نقص جاء ثوب مال أو نعم من أمر ينهى  
فقوله والخاشعين والخاشعات أي المتواضعين الذين لا يذنبهم الجاه والعباد ~~ن~~ ثم قال  
تعالى (والتصدقين والصدقات) أي الذين لا يكثرزها لشدة محبتهم  
ايها ~~ن~~ ثم قال تعالى (والصائمين والصائمات) اشاره الى الذين لا تمنعهم الشهوة الباطنية  
من عبادة الله ~~ن~~ ثم قال تعالى (والخاضعين والخاضعات) أي الذين لا تمنعهم  
الشهوة الفرجية ~~ن~~ ثم قال تعالى (واذا كرين الله كثيرا وانذا كرات) يعني هم في جميع  
هذه الاحوال يذكرون الله ويكون اسلامهم واما نهم وقوتهم وصدقهم صبرهم  
وخشوعهم وصدقهم وصومهم بنية صادقة لله اعلم أن الله تعالى في أكثر اوضاع حيث  
ذكر ان ذكر قرنه بالكثرة ههنا وفي قوله بس هذا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كبيرا  
وقال من قبل لما كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا لان الاكثار من الافعال  
البدنية غير تمام أو هو صبر طائر الانسان أكلا وشربه وتحصيل ما كوله ومشروبه بمنعه من  
أن يشغل دائما بالصلاة ولكن لا مانع له من أن يذكر الله تعالى وهو ~~ن~~ ويذكره  
وهو غارب أو ماش أو شارب أو شارب أو شار والى هذا اشار بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما  
وقوعا وداو على خنوعهم لان جميع الاعمال صحتها بذك الله تعالى وهي اشية ~~ن~~ ثم قال تعالى  
(اعد الله لهم مغفرة) ثم هو ذنوبهم وقوله (وأجرا عظيما) ذكرناه فيما تقدم ~~ن~~ ثم قال تعالى  
(وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا ان يكون لهم الخيرة من أمرهم  
ومن أمر الله ورسوله فقد سل صلاحا مينا) فبما الآية نزلت في زينب حيث أراد  
النبي صلى الله عليه وسلم تزويجها من زيد بن حارثة فكرهت النبي عليه السلام وكذلك  
أخوها ام سلم فقزت الآية فرضا به وأوجه ان يقال ان الله تعالى لما أمرت به بان يقول  
لزوجاته انه يخرج منكم من النبي صلى الله عليه وسلم لا يرضى الا بغيره كان فيه  
أن شي يمكنه النبي عليه السلام من ذلك ~~ن~~ ترك النبي عليه السلام حقه في ذلك

من أمر الله (المؤمنين والمؤمنات) أي الداخلين في السلم المتناس حكم الله تعالى من الذكر والفتيات ~~ن~~ فقال  
(والمؤمنين والمؤمنات) المتصدقين بما يجب أن يصدق به من الفريقتين (والفائتين والفائتات) المداوين على الطاعات  
القائمين بها (والصادقين والصدقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على انطاعات وعن المصاعب  
(والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم والمتصدقين

(من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق الدعوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منهوه على قوة العلم والشرائع هو تذكري أنهم الذين جعلهم أهل بيت الدعوة ومهبط الوحي ما شاهد من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الصامعة حيا على الاتساع والاثمار فيما كلفه والتعرض للتلاوة في البيوت دون الغزول فيها مع أنه الانسب لكونها مهبط الوحي لعمومها لجميع الآيات ووقوعها في كل البيوت وتكررها الموجب لتكهن من الذكر والتذكير بخلاف الزول وعدم تعيين التالى لهم تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليه الصلاة والسلام وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعليما وتعلما ان الله كان لطيفا خيرا يعلم ويدبر يصلح في الدين والمال دخل ما دخل من الامر انتهى أو يعلم من يصلح الدعوة ومن يستأهل أن يكون

والنصفان) بما وجب في مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم) والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعوذ بالله) بسبب ما علموا من الحسنات المذكورة (مغفرة) لما اقترفوا من الصفات لأنهم مكبرون بما علموا من الأعمال الصالحة (وأجر عظيم) على ما صدر عنهم من الطاعات والآية وعدا لهم ولا مثايلهم على الطاعة والتدبر ع بهذا الخصال ٧٨٥

بارسول الله ذكرا لله الرجال  
في القرآن خير فافيا خير نذ كر  
به اننا نأخاف أن لا تقبل منا طاعة  
فتركت وقيل السائلة أم سلمة  
وروي أنه لما نزل في نساء النبي  
عليه الصلاة والسلام ما نزل  
قال نساء المؤمنين فأنزل فينا  
شيئا فنزل وعطف الاناث  
على الذكور لا اختلاف الجنس  
وهو ضروري وأما عطف  
الزوجين على الزوجين فلتغاير  
الوصفين فلا يكون ضروريا  
والذلك ترك في قوله تعالى  
مسلمات مؤمنات وفائدته اللالة  
على أن مدار اعداد ما أعد  
لهم جمعهم بين هذه التبعوت  
الجملة (وما كان لمؤمن ولا  
مؤمنة) أي ماصح وما اشغاف  
لرجل وامرأة من المؤمنين  
والمؤمنات (إذا قضى الله  
ورسوله أمرا) أي إذا قضى  
رسول الله وذكر الله تعالى  
لتعظيم أمره عليه الصلاة  
والسلام أو الأشعار بان قضاء  
عليه الصلاة والسلام قضاء  
الله عز وجل لانه نزل في زيد بن  
بنت جحش بنت عمة أمية بنت  
عبد المطلب خطبها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لزيد بن  
جارية فأبى هي وأخوها

فقال في هذه الآية لا ينبغي أن يظن ظان أن هوى نفسه متبعه وار زمام الاختيار بيد  
الإنسان كما في الزجرات بل ليس لمؤمن ولا مؤمنة أن يكون له اختيار عند حكم الله ورسوله  
في أمر الله هو الشارع وما أراد النبي هو الحق ومن يخالفه في شيء فقد ضل ضلالا مبينا  
لأن الله هو المقصد والنبي هو الهادي الموصل فمن ترك المقصد ولم يسمع قول الهادي فهو  
ضال قطعاً ثم قال تعالى (وإذا تقول للذي نعم الله عليه) وهو زيد أتم الله عليه بالاسلام  
(وأتمت عليه) بالتحريم والاعتاق (أمسك عليك زوجك) ثم زيد بطلاق زينب  
فقال له النبي أمسك أي لا تطلقها (وانق الله) قيل في اطلاق قيل في التكو من زينب  
فان زيدا قال فيها انها تكبر على سبب النسب وعدم الكفاة (وتخفى في نفسك ما الله مبديه)  
مالك زيد التزوج زينب (وتخشى الناس) من أن يقولوا أخذ زوجة غير أوالى (والله  
أحق أن تخشاه) ليس اشارة الى ان النبي خشي الناس ولم يخش الله بل المعنى الله أحق أن تخشاه  
وحده ولا تخش أحدا معه وانت تخشاه وتخشى الناس أيضا فاجعل الخشية له وحده  
كما قال تعالى الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله ثم قال تعالى  
(فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها) أي لما طلقها زيد وانقضت عدتها وذلك  
لأن الزوجه ما دامت في كاح الزوج فهي تدفع حاجته وهو محتاج اليها فلم ينقض  
منها الوطر بالكلية ولم ينقض وكذلك إذا كان في اعدته بها تعلق لا مكار شغل الرحم  
فلم ينقض منها بعدو طره وأما إذا طلق وانقضت عدتها استغنى عنها ولم يبق له معها  
تعلق ففوض منها الوطر وهذا موافق لما في الشرع لأن التزوج بزوجة غير أو عمة  
لا يجوز فلماذا قال فلما قضى وكذلك قوله (لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج  
أدعيه) أي إذا قضوا منهن وطرا (أي إذا طلقوهن وانقضت عدتهن وفيه اشارة الى أن  
التزوج من النبي عليه السلام لم يكن قضاء شهوة النبي عليه السلام بل لبيان الشريعة  
به له قال اشروع استفاد من فعل النبي وقوله (وكان أمر الله معروا) أي منضيا ما قضاه  
كان ثم بين أن تزوجه عليه السلام بها مع أنه كان ميت اشروع مشتمل على فائدة كان خاليا  
عن لفافه فقال (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الدين خلوا  
من قبل) يعني كان شرع من تقدمه كذلك كان يتزوج الانبياء بنسوة كثيرة ابتكار  
ومطلقات الغير (وكان أمر الله قدرا مقدورا) أي كل شيء بقضاء وقدر والقدر التقدير  
وبين المفعول والمقدور فرق مقول بين القضاء والقدر فالقضاء ما كان مقصودا في الاصل  
والقدر ما يكون تابعا له مثاله من كان يقصد مدينة فزول بطريق تلك المدينة بخان  
أو قرية ليصح منه في العرف أن يقول في جواب من يقول له جئت الى هذه القرية اني  
ما جئت الى هذه القرية وإنما قصدت المدينة الغلانية وهذه وقعت في طريقه باركان قد  
جاءها ودخلها اذا عرفت هذا فان الخبر كله قضاء وما في العالم من الضرر ويندر  
عائلة تعالى خلق المكل ببحث يشتهى وينضب ليكور اجتهاده في غلب العقل والدين

عبد الله وقيل في أم كاثو بنت عتبة ٩٩ را م أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فزوجها  
من زيد فنقضت هي وأخوها فلا تأنار رسول الله فزوجنا عبده (أن يكون لهم الحيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم  
ما شاؤوا بل يجب عليهم أن يحيطوا رأيهم تبعاً لأبيه عليه الصلاة والسلام

واختيارهم لتولوا الاختيار وتجمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي وقبل الضمير الثاني للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وفري تكون بالناس (ومر بهن الله برسوله) في أمر من الأمور ويعمل فيه برأيه (فصل) طريق الحق (صلا لا مينا) أي بين الانحراف عن سنن الهدى (واذ تقول) أي واذا ذكر وقت قولك (الذي أنعم الله عليه) بوجهه فلا سلام وتوفيقك لحسن تربته (وأنت عليه) بأعمالنا وفقك الله من (٧٨٦) فخر الاحسان التي من جملتها تحريره

عليها مثابا عليه بأبلغ وجه فافضى ذلك في البعض الى أن زنى وقتل قائله لم يخففها فيه مقصودا منه القتل والزنا وإن كان ذلك بقدر الله اذ علمت هذا في قوله تعالى أولا وكان أمر الله مغفولا وقوله ثانيا وكان أمر الله قدرا مقدورا لصيغة وهي انه تعالى لما قال زوجناكمها قال وكان أمر الله مغفولا أي تزويجنا زيناك كان مقصودا متبوعا مقضيا مراعى ولما قال سنة الله في الدين خلوا اشارة الى قصة داود عليه السلام حيث افتتن بامرأة أوريا قال وكان أمر الله قدرا مقدورا أي كان ذلك حكما متبعيا فلوقال قائل هذا قول اعتزله بالتوليد والفلاسة بوجوب كون الاشياء على وجوه مثل كون النار تحرق حيث قالوا الله تعالى أراد ان يخلق ما ينضج الاشياء وهو لا يكون الا محرقا بالاطعم فخلق النار للنفع فوقع اتفه في أسباب أوجبت احتراق دار زيد وأدار عمره فقول ماذا لله أن تقول بأن الله غير مختار في أفعاله أو يقع شيء لا باختياره ولكن أهل السنة يقولون أجرى الله عادته بكذا أي وله أن يخلق النار بحيث عند حاجة انضاج اللحم تنضج وعند ما يسئوب العجوز لا تحرق الا ترى انها لم تحرق ابراهيم عليه السلام مع موتها وكثرة ما لكن خلقها على غير ذلك الوجه بمحض ارادته وأحكمه خفية ولا يسهل ما يفعل فنقول ما كان في مجرى عادته تعالى على جد تدر كذا القول البشري بقول بقضاء وما يكون على وجه يقع لعل قاصر أن يقول لم كان ولا الم يكن على خلافه نقول بقدر ثم بين الذين خلوا بقوله (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه) يعني كانوا هم أيضا مثلك رسلا ثم ذكر بحالهم أنهم جردوا الخشية وحدثوها بقوله (ويخشون أحدا الا الله) فصار كقوله فبهذا هم اقتدوا وقوله (واتقوا الله حسيبا) أي محاسبا فلا تخش غيره وما به لا تنفقت الى غيره ولا تجعل في حسابك ثم قال تعالى (ما كان محمد ابنا أحد من رجالهم) لما بين الله ما في زوج النبي عليه السلام زينب من القوائد بين انه كان خاليا من وجوه المفسد وذلك لان ما كان يتوهم من المفسدة كان محصورا في الزوج بزوجة الابن فانه خير جاز فقال الله تعالى ان زيدا لم يكن ابنا له لابل أحد من الرجال لم يكن ابن محمد فان قال قائل النبي كان أبأ أحد من الرجال لان الرجل اسم الذكرك من أولاد آدم قال تعالى وان كانوا اخوة رجالا وبنات والصبي داخل فيه فنقول الجواب عنه من وجهين (أحدهما) أن الرجل في الاستعمال يدخل في مفهومه الكبير والبلوغ ولم يكن للنبي عليه السلام ابن كبير يقال انه رجا (والثاني) هو انه تعالى قال من رجالكم ووقت الخطاب لم يكن له رادف كرمته تعالى لما نفي كونه اباعقبه بما يدل على ثبوت ما هو في حكم الابوة من بعض الوجوه فقال (ولكن رسول الله) فان رسول الله كالأب الامة في الشفقة من جانبه وفي التعظيم من طرفهم بل أقوى فان النبي أولى بالثبوت من أحدهم والأب ليس كذلك ثم بين ما يفيد زياده الشفقة من جانبه والتعظيم من جهة نقوله (وخاتم النبوة) وذلك لان النبي الذي يكون بعده نبي ان ترث شيئا من النصيحة والبيان يستدركه من يأتي بعده وأما من لا نبي

وهو زيد بن حارثة وإرادته بالعنوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من اظهار خلاف ما في ضميره اذ هو انما يقع عند الاستنجاء أو الاحتشام وكلاهما مما لا يتصور في حق زيد (أمسك عليك زوجك) أي زينب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد ما انكحها اياه فوقع في نفسه حالة جبيلة لا يكاد سلم منها البشر فقال سبحانه الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها في يد ففطن لذلك ووقع في نفسه كراهة صحتها فأتى النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريدان أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منهاشي قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها شرفها تعظيم على فقال له أمسك عليك زوجك (واتق الله) في أمرها فلا تسألها اضراما وتعللا يتكبرها (متخفي في نفسك ما الله مبديه) وهونكا حها ان طلقها أو ارادته طلاقها (وتخشى الناس) تعبيرهم اياك به (والله أحق أن تخشاه) ان كافي ما يخشى والواو المحان وليس بالمعانية

على الاخفاء وحده بل على الاخفاء مخافة قاله الناس واطهار ما ينافي ضميره فان ادعى في امثال ذلك أن يصمت (بعدمه) أو يفوض الامر الى ربه (فلما فاضى زيدا منها وطرا) بحيث لم يبق له فيها حاجة وطلقها ونقضت عدتها وقبل فضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي



فيك (زوجنا كلها) وقرى زوجها والمراد الامر بتزويجها منه عليه الصلاة والسلام وقيل جعلها زوجة بلا واسطة عقد وبثوبه انما كانت تقول لسانا النبي عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى تولى نكاحي وانت زوجي وأولياؤك وقيل كان زيد السلمي في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد عدل بقوة ايمانه (يكمل يكون على المؤمنين حرج) ضيق وشقة (في أزواج آدمائهم) أي في حق تزويجهم \* ٧٨١ (إذا قضاوا منهاهن وأطلقن) قال لهم في رسول الله أسوة حسنة وفيه

دلالة على أن حكمه عليه الصلاة والسلام وحكم الأمة سواء إلا ما خصه الدليل (وكان أمر الله) أي ما يريد تكييفه من الأمور وأما مورد الحصول يكن (مفعولا) مكمونا لا محالة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله (ما كان على النبي من حرج) أي ما صح وما استقام في الحكمة أن يكون له غشيق (فيما فرض الله) أي قسمه وقدر من قواهم فرض له في الديوان كداومه فروض العساكر لا عطياتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم تربا وجد لا مؤكدا لما قبله من نفى الحرج أي سن الله ذلك سنة (في الذين خلوا) مضوا (من قبل) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث وسع عليهم في باب النكاح وغيره ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة ولثلاثة سريته ولسليمان عليه السلام ثلثمائة امرأة وسبع مائة سريته وقوله تعالى (كان أمر الله قدرا مقدورا) أي قضاء مقضيا وحكما مبنوتا اعتراض وسطيين المؤمنين الجارين

بعده يكون أشفق على أمته وأهدى لهم وأجدي اذ هو كوالد الولد الذي ليس له غيره من أحد وقوله (وكان الله بكل شيء عليا) يعني علمه بكل شيء دخل فيه أن لا شيء بعده فعمل أن من الحكمة كمال شرع محمد صلى الله عليه وسلم بتزويجه زوجة دعبه تكمينا للشرع وذلك من حيث أن قول النبي صلى الله عليه وسلم يفيد شرعا لكن إذا امتنع هو عنه بقي في بعض النفوس نفرة الاتري انه ذكر بقوله ما فهم منه جل أكل الضيق ثم لما لم يأكله بقي في النفوس شيء ولما أكل لحم الجمل طاب أكله مع انه في بعض الملل لا يؤكل وكذلك الأرنب \* ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) وجه تعلق الآية بما قبلها هو أن السورة أصلها ومبناها على تأديب النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا أن الله تعالى بدأ بذكر ما ينبغي أن يكون عليه النبي عليه السلام مع الله وهو التقوى وذكر ما ينبغي أن يكون عليه النبي عليه السلام مع أهله أقاربه بقوله يا أيها النبي قل لأزواجك والله تعالى يأمر عباد المؤمنين بما أمر به نبياه المرسلين فأرشد عباده كآداب نبيه وبدأ بما يتعلق بجانبه من التعظيم فقال يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا كما قال نبيه يا أيها النبي اتق الله (ثم ههنا لطيفة) وهي أن المؤمن قد ينسى ذكر الله فامر بدوام الذكر أما النبي لسكونه من المفر بين لا ينسى ولكن قد يغتر بالمقرب من الملك يقر به منه فيقل خوفه فقال اتق الله فإن المحض على خطر عظيم وحسنه الاولياد سيئة الانبياء وقوله ذكر كثيرا قد ذكرنا أن الله في كثير من المواضع لما ذكر الذكر وصفه بالكثرة اذ لا مانع من الذكر على ما بينا وقوله تعالى (وسجود بكرة وأصيلا) أي اذا ذكرته فتنبني أن يكون ذكركم كما ياب على وجد العظم والتزينة عن كل سوء وهو المراد بالنسيج وقيل المراد منه الصلاة وقبل للصلاة تسبيحه بكرة وأصيلا إشارة الى المداومة وذلك لأن مراد العموم فذكر الطرفين ويفهم منهما الوسط كقوله عليه السلام لو أن أولكم وآخركم لم يذكر وسطكم ففهم منه المبالغة في العموم ثم قال تعالى (هو الذي يصلي عليكم ويحكم بينكم من الظلمات الى النور وكان المؤمنين رجيا) يعني هو يصلي عليكم ويحكم وانتم لاتذكرونه فذكر صلاته تحريضا للمؤمنين على الذكر والتسبيح لخرجكم من الظلمات الى النور يعني يهديكم برحمته واتصاله من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فليل بان اللفظ المشترك يجوز استعماله في معنيين معا وكذلك الجمل بين الحقيقة والمجاز في لفظ جائز وينسب هذا القول الى الشافعي رضي الله عنه وهو غير بعيد فان أريد تفريجه بحيث يصبر في غاية القرب نقول الرحمة والاستغفار يشتركان في العناية بحال المرحوم والمستغفره والشراد هو القدر المشترك فكذلك الدلالة تضمنية لكون العناية جزأ منهما وكان المؤمنين رجيا بشارة الجمع المؤمنين وإشارة الى ما قوله يصلي عليكم غير محض باسمعين وقت الوحي \* ثم قال تعالى (تحيةهم يوم يلقونه سلام) لما بين الله عنابة في الاول بين عنابته في الآخرة وذكر السلام لانه هو الدليل على الخيرات فان مرأى غيره وسلم عليه دل على

مجرى الواحد للمساواة الى تقرب نفى الحرج وتحسينه (الذين يلقون رسالات الله) صفة للذين خلوا أو مدح لهم بالكسب أو بالرفع وقرى رسالة الله (ويخشونه) في كل ما بانون ويذرون لاسيما في أمر تبليغ الرسالة حيث لا يخرمون منها حرفا ولا تأخذهم في ذلك لومة لائم (ولا يخشون أحدا الا الله) في وصفهم بقصيرهم



الخشية على الله تعالى تعرب بعض بما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الاحتراز عن لائمة الخلق بعد التصريح في قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (كفى بالله حسبا) كانيا للحوافق فتنبى أن يخشى غيره أو محاسبا على الصغرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى (ما كان محمداً بأحد من رجالكم) أى على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يوجب بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينقض عمومه بكونه ﴿ ٧٨٨ ﴾ عليه الصلاة والسلام بأبى الطاهر والقاسم

المصافة بينهما وإن لم يسلم دل على المنافا. وقوله يوم يلقونه أى يوم القيامة وذلك لأن الإنسان في دنياه غير مقبل بكنيته على الله وكيف، وهو حاله نومه غافل عنه وفي أكثر أوقاته مشغول بتحصيل رزقه وأما في الآخرة فلا شغل لأحد بل همه عن ذكر الله فهو حقيقة الاتقاء \* ثم قال تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) لوقال قائل الأعداد انما يكون من لا يقدر عند الحاجة الى اشي عليه وأما الله تعالى فلا حاجة ولا عجز فعبت بلفظه الله بوثبه ما يرضى به وزايته فامعنى الأعداد من قبل فتقول الأعداد الأكرام لا للحاجة وهذا كما أن الملك اذا قيل له فلان واصل فاذا أراد الأكرامه يهمل بذكره وانواعه الأكرام ولا يقول بأنه اذا وصل نفعه اب الخزانة وفوئته ما يرضيه وتلك الله تكامل الأكرام أعد لها كرا جرا كريما ولكن بعد ذكرناه في الرزق أى أعسله أجرا يأتبه من غير طلبه بخلاف الدنيا فانه يطلب الرزق ألف مرة ولا يأتبه الا بقدر وقوله تحييتهم يوم يلقونه سلام مناسب لحالهم لانهم لما ذكروا الله في دنياه حصل لهم معرفة ولما سبحوه تأكدت المعرفة حيث عرفه كما ينبغي بصفات الجلال زدهم الكمال والله يعلم حالهم في الدنيا فاحسن اليهم بالرحمة كما قال تعالى هو الذى يصلى عليكم وتعالى وكان للمؤمنين رحمة والمعارفان اذا التقيا وكان أحدهما شفعا للآخر والآخر عظماله غايه العظم لا يتحقق بينهما الا السلام وأنواع الأكرام \* ثم قال تعالى (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا نيرا) قد ذكرنا أن السورة فمما نادى للنبي عليه السلام من ربه فقوله في ابتدائها يا أيها النبي انا الله اشارة الى ما ينبغي أن يكون عليه مع ربه وقوله يا أيها النبي قل لازيالك اشارة الى ما ينبغي أن يكون عليه مع عامة الخلق وقوله يا أيها النبي انا أرسلناك اشارة الى ما ينبغي أن يكون عليه مع عامة الخلق وقوله يا أيها النبي انا أرسلناك اشارة الى ما ينبغي أن يكون عليه مع عامة الخلق وقوله يا أيها النبي انا أرسلناك اشارة الى ما ينبغي أن يكون عليه مع عامة الخلق (أحدها) انه شاهد على الخلق يوم القيامة كما قال تعالى ويكفر الرسول عايكم شهيدا وعلى هذا فالتى يثبت شاهدا أى فتحمل ثلاث شهادة ويكون في الآخرة شهيدا أى مؤديا لما يحمله (ثانيها) انه شاهد أن لا اله الا الله (وعلى هذا الطيفه) وهو أن الله جعل النبي شاهدا على الوجدانية والشاهد لا يكون مدعيا فالله تعالى لم يجعل النبي في مسئلة الوجدانية مدعيا لها لان المدعى من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوجدانية اظهر من الشمس والى عليه السلام كما ادعى النبوة فجعل الله نفسه شاهدا له في مجازاة كونه شاهدا لله فقال تعالى والله يشهد انك لرسوله (وثالثها) انه شاهد في الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والاصراط وشاهد في الآخرة بأحوال الدنيا بالطاعة والمعصية والصلاح والفساد وقوله ومبشرا ونذيرا وداعيا فيه ترتيب حسن وذلك من حيث ان النبي عليه السلام أرسل شاهدا يقول لا اله الا الله ويرغب في ذلك بالشارة فان لم يكف ذلك يرهب بالانذار ثم لا يكتفى بقولهم لا اله الا الله بل يدعوهم الى سبيل الله كما قال تعالى ادع الى سبيل ربك وقوله وسراجا نيرا أى مبرهنا على ما يقول مظهره اوضح الخلق

وابراهيم لانهم لم يلقوا الخلق وابو لغوا وكانوا رجالا له عليه الصلاة والسلام لالههم (ولكن رسول الله) أى كان رسولا لله وكل رسول أبوانته لكن لا حقيقة بل بمعنى أنه شقيق ناصح لهم وسبب حبسناهم الابدية وما زيد الا واحد من رجالكم الذين لا ولد بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام فحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى القريب والاختصاص (وخاتم النبیین) أى كان آخرهم الذى ختموا به وقرئ بكسر النون أى كان خاتمهم ويؤيده قرءة ابن مسعود ولكن بياختم النبیین وأبانا كان فلو كان له ابن بالغ لكان نبيا ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبیین كما يروى أنه قال في ابراهيم حين توفي اوعاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لان معنى كونه خاتم النبیین أنه لا نبيا أحد بعده وعيسى عن نبى قبله وحين ينزل انما ينزل عاملا على شريعة

محمد صلى الله عليه وسلم مصليا الى قبلته كأنه بعض أمته (وكان الله بكل شى عليم) ومن جهة هذه الأحكام ﴿ وودو ﴾ والحكم التى بينهما لكم وكنتم منها في شك حريب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهله من التهليل والتحميد والتعجب والتعديس (ذكرنا كثيرا) يوم الاوقات والاحوال (وسبحوه) وزمهم عماليلقى به (بكرة وأصيل) أى الأول الذي يشرع وآخره على أن يخصصه ما بالذكر ليس

لنصر التسييح عليهما دون سائر الاوقات بل لاثباته فضلهما على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسييح  
 من بين الازكار مع اندراجها فيها لكونه العمدة فيها وقبل كلا الفعلين متوجه اليهما كقولك صم وصل يوم الجمعة  
 وقبل المراد بالتسييح الصلاة (هو الذي يصلي عليهم) الخ استثناف جار مجرى التعليل لما قبله من الامر بان صلاته  
 تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم ٧٨٩ لها وغناه عن الصالحين مما يوجب عليهم مداومة على ما يستوجب

تعالى عليهم من ذكره تعالى  
 وتسييحهم وقوله تعالى  
 (ولملائكته) عطف على  
 المستكن في يصلي لمكان الفضل  
 المعنى عن التأكيد بالانفصال  
 لكن لا على أن يراد بالصلاة  
 الرحمة أولا والاستغفار ثانيا  
 فان استعمال اللفظ الواحد  
 في اثنين متغايرين ممالا  
 مساع له بل على أن يراد بهما  
 معنى مجازي عام يكون كلا  
 المعنيين فردا بخصاله وهو  
 الاعتناء بآفته خيرهم وصالح  
 أمرهم فان كلا من الرحمة  
 والاستغفار فرد حقيق له  
 أو الترحم والانهطاق المعنوي  
 المأخوذ من الصلاة المشتملة  
 على الانهطاف الصوري  
 الذي هو الركوع والسجود  
 ولاريب في أن استغفار  
 الملائكة ودعائهم للمؤمنين  
 ترجم عليهم وأما أن ذلك  
 سبب للرحمة لكونهم مجازي  
 الدعوة فكيف فاعتبارهم يفرع  
 الى الجمع بين المعنيين المتغايرين  
 فتدبر (يخرجكم من الظلمات  
 الى النور) متعلق بصلى أى  
 يعنى بأموركم هو ملائكته  
 يخرجكم بذلك من ظلمات  
 المعصية الى نور الطاعة وقوله

وهو المراد بقوله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة ( وفيه لطائف احداها ) قوله تعالى  
 وداعيا الى الله باذنه حيث لم يقل وشاهدا باذنه ومبشرا باذنه وعند الدعاء قال وداعيا باذنه  
 وذلك لان من يقول عن ملك انه ملك الدنيا لا غير لا يحتاج فيه الى اذن منه فانه وصفه بما  
 فيه وكذلك اذا قال من يطيعه يسعد ومن يعصه يشقى يكون مبشرا ونذيرا ولا يحتاج الى  
 اذن من الملك في ذلك وأما اذا قال تعالى الى سماطه واجلسوا على خوانه محتاج فيه الى  
 اذنه فقال تعالى وداعيا الى الله باذنه ووجه آخر وهو ان النبي يقول اني أدعوا الى الله  
 الولي يدعوا الى الله الاول لانزله فيه من أحد والثاني مأذون من جهة النبي عليه  
 السلام كما قال تعالى قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وقال عليه  
 الصلاة والسلام رحم الله عبدا سمع مقالتي فادها كما سمعتها واتبعني عليه السلام هو  
 المأذون من الله في الدعاء اليه من غير واسطة (اللطيفة الثانية) قال في حق النبي عليه  
 السلام سراجا ولم يقل انه شمس مع انه أشد اضاءة من السراج لغوايته منها ان الشمس  
 نورها لا يؤخذ منه شيء والسراج يؤخذ منه أنوار كثيرة فاذا انطفأ الاول بقي الثاني أبجد  
 منه وكذلك ان غاب والذي عليه السلام كالسراج كذلك اذ كل صحابي اخذ منه نور الهداية كما  
 قال عليه السلام اصحابي كانهجوم باهم اقتديتم اهتديتم وفي الخبر لطيفة وان كانت  
 ليست من التفسير ولكن الكلام بخر الكلام وهي ان النبي عليه السلام لم يجعل اصحابه  
 كالسراج وجعلهم كانهجوم لان الجهم لا يؤخذ منه نور بل له في نفسه نور اذ غرب هو  
 لا يضي نور مستفاد منه وكذلك اصحابي اذا مات فالتابعي يستتبع بنور النبي عليه السلام  
 وبأخذ منه الاقول النبي عليه السلام وفعله فانور المجتهدين كلهم من النبي عليه السلام  
 وانوجههم كالسراج والنبي عليه السلام أيضا سراج كل المجتهد ان يستتبع بمن أراد منهم  
 وبأخذ النور من اختياره وليس كذلك فان مع نص النبي عليه السلام لا يعمل بقول  
 اصحابي فيؤخذ من النبي النور ولا يؤخذ من اصحابي فلم يجعله سراجا وهذا يوجب ضعفا  
 في حديث سراج ائمة والمحدثون ذكروه وفي تفسير السراج وجه آخر وهو ان المراد منه  
 القرآن وتغديره انا أرسلناك وسراجا منيرا عطف على محل الكاف أى وأرسلنا سراجا  
 منيرا وعلى قولنا انه عطف على مبشرا ونذيرا يكون معناه وذا سراج لا لالحال لا يكون  
 الا مفعلا للمفعول أو المفعول والسراج ليس وصفا لان النبي عليه السلام لم يكن سراجا  
 حقيقة أو يكون كقول القائل رأيته أسدا أى شجاعا وقوله سراجا أى هاديا مبينا  
 كالسراج يرى الطريق ويبين الامر وقوله تعالى (و مبشرا للمؤمنين) عطف على ضمهم  
 تغديره انا أرسلناك شاهدا ومبشرا قاشدا وبشر ولم يذكر قاشدا للاستغناء عنه وأما  
 البشارة فانها ذكرت اثباتا للكرم ولانها غير واجبة لولا الامر وقوله تعالى ( بأن لهم من الله  
 فضلا كبيرا ) هو مثل قوله وأعد لهم أجرا عظيما فاعظم والكبير متغايران وكونه من  
 الله كبير مكيف اذا كان مع ذلك كباره أخفى وقوله تعالى (ولانظروا الكافرين والمنافقين)

تعالى (وكان المؤمنين رجيا) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كان بكافة المؤمنين الذين آمنتم من زمرتهم رجيا ولذلك  
 يفعل بكم ما يفعل من الاعتناء باصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم الى الايمان والطاعة أو كان بكم رجيا على أن المؤمنين  
 مظهر وضع موضع المضمون مدحهم وأشعارا بملء الرحمة وقوله تعالى (فبينهم يوم يلقونه سلام) بيان للاحكام الآجلة

رحمة الله تعالى بهم بعد بيان آمارها العاجلة التي هي الاعتناء بأمرهم وهدايتهم الى الطاعة أي ما يحبون به على أنه مصدر أصيب الى مفعوله يوم لقائه عند الموت أو عند ابعث من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله عز وجل تعظيمهم أو من الملائكة بشارة لهم بالجنة أو نكر مداهم ٧٩٠ ﴿ كما في قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم أو اخبار بالسلامة عن كل مكروه وأفة وقوله تعالى ( وأعد لهم أجرا كريما )

بيان لا تمار رحمة الفائضة عليهم بعد دخول الجنة عقب بيان آمار رحمة الواسلة اليهم قبل ذلك ولعل اشارة الى الجنة الفعلية على الاسمية المناسبة لما قبلها بأن يقال مثلا وأجرهم أجر كريم أو لهم أجر كريم للبالغة في الترغيب والتشويق الى الموعود ببيان الأجر الذي هو المقصد الأقصى من بين سائر آمار الرحمة موجود بالفعل مهيا لهم مع ما فيه من مراعاة الفواصل ( يا أيها النبي اننا أرسلناك شاهدا ) على من بعث اليهم تراف أحوالهم وتشاهد أعمالهم وتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال تؤدبها يوم القيامة أو ما مقبولا فيما هم وما عليهم وهو حال مقدرة ( ومبشرا ونذيرا ) تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر الكافرين بالنار ( وداعيا الى الله ) أي الى الاقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الايمان به

من صفاته وأفعاله ( ياديه ) أي بتيسيره أعلق عليه محار لما أنه من أسبابه وقبده الدعوة اذانا بأذنها ﴿ ان ﴾ أمر صعب الشأن وحظ في غاية الانعصال لا يأتي الا بامداد من جناب قدسه كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل العبودية وأدخال للاعتاق في الآلة غير مبهودة ( وسيرتجا منبرا ) يستضاء به

في ظلمات الجهل والغباء ويهتدى بانوار الهدى والهداية (وبشر المؤمنين) عطف على مقدر يقتضيه المقام ويستند عليه النظم فانه قبل فراق احوال الناس وبشر المؤمنين منهم (يا ايها الذين آمنوا) أي على مؤمنين سائر الامم في الرتبة والشرف أو زيادة على اجور اعملهم بطريق الفضل والاحسان (ولانطع الكافرين والمنافقين) نهي عن مداراتهم في أسر الدعوة استعمال ٧٩١ هـ لين الجانب في التبليغ والمساحة في الانذار كني عن ذلك بانهم

عن طاعتهم بماله في الزجر والتفكير عن المنهي عنه بنظمه في سلكها ونصويره بصورتها ومن حل التهي عن التهييج والالهاة فقد ابعد عن الحقيقة بمراحل (ودع اذاهم) أي لا تبالي باذيتهم لك بسبب نصيبك في الدعوة والانذار (وتوكل على الله) في كل ماناك وماتذر من الشؤن التي من جاراتها هذا الشأن فانه تعالى يكتفيكم (وكفى بالله وكيلًا) موكولا اليه الامور في كل الاحوال واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتعليل الحسنة وتأكيد استقلال الاعتراض التذليل ولما وصف عليه الصلاة والسلام بتعويذ خمسة قوبل كل منها بخطاب يتناسبه خلا أنه لم يذكر مقابل الشاهد ضربا وهو الامر بالراقة ثقة بظهوره دلالة مقابل البشر عليه وهو الامر بالتبشير جسيما ذكر آفاس وقوبل التذير بالتهيب عن مداراة الكفار والمنافقين

ار المؤمن ينبغي ان يتكلم المؤمن فانها اشد تحسنا لدينه وقوله ثم طلقتموهن يمكن التمسك به في ان تعلق التلاق بالنكاح لا يصح لان التطلق حينئذ لا يكون الا بعد النكاح والله تعالى ذكره بكمه ثم وهي للزنا وفيه فالكلمة عليهم من عدة بين ان القدة حق الزوج فيها غالب وان كل لا يسهط باسقاطه لما فيه من حق الله تعالى وقوله تعذرونها أي تستوفون اذتم عددها فتعذروهن قبل بانه مختص بالفرقة التي لم يسم لها اذا طلقت قبل المسيس وجب لها المنة وقيل بانه عام وعلى هذا فهو امر وجوب أو امر ندب اختلف العلماء فيه فذهب من قال للوجوب فيجب مع نصف المهر المنة ايضا ومنهم من قال للاستحباب فيستحب ان يتعاهما مع الصداق بشئ وقوله تعالى وسرحوهن سرا حايلا الجلال في التسريح ان يطالبها بما آتاها ثم قال تعالى يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك اللاتي اتيت اجورهن ولم يمسسك بهن الا قبل ان يمسسك الله فانه حلال لك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما قرضنا عليهم في ازواجهم وما ملكت ايمانهم بك لا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ذكر للنبي عليه السلام ما هو الاولى فان الزوجة التي اوتيت مهرها اطلب قلبا من التي لم توت والمملوكة التي سبها الرجل بنفسه اطهر من التي اشتراها الرجل لانها لا يلدوى كيف حالها ومن هاجرت من اقارب النبي عليه السلام معه اشرف ممن لم تهجر ومن الناس من قال بان النبي عليه الصلاة والسلام كان يجب عليه اعطاء المهر أو لا وذلك لان المرأة لها الامتناع ان تأخذ مهرها والنبي عليه السلام ما كان يستوفي ما لا يجب له والوطء قبل اتياء الصداق غير مستحق وان كان حلالا وكيفية التي عليه السلام اذا طلب شيئا حرم الامتناع على المطلوب والظاهر ان الضال في المرة الاولى ما يكون هو الرجل لحياء المرأة فلو طلب النبي عليه السلام من المرأة التمكن قبل المهر لزم ان يجب وأن لا يجب وهذا محال ولا كذلك احدنا وقال وبؤكد هذا قوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي يعني حينئذ لا يبق لها صداق فتصير كالمتوفية مهرها وقوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها اشارة الى ان هبتهما بها لا بد معهما من قبول وقوله تعالى فخالصة لك من دون المؤمنين قال الشافعي رضي الله عنه معناه اباحة الوطء بالهبة وحصول التزوج بغير طهرها من خواصك وقال ابو حنيفة تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة ومن أهميات المؤمنين لا تحل لغيرك أبدا والرجوع يمكن ان يقال بان على هذا التخصيص بانوابة لائمة فيه فان ازواجه كلهم خالصة له وعلى ما ذكرنا ينير للتخصيص نداء وقوله قد علمنا ما قرضنا عليهم في ازواجهم وما ملكت ايمانهم معناه ان ما ذكرنا فرضك وحكمك مع نهيائك واما حكمك انك بعد ناعلمه ونبيه بهم وانما ذكر هذا لئلا يحمل واحد من المؤمنين نفسه على ما كان للنبي عليه الصلاة والسلام فانه في النكاح خصائص ليست

المساحة في اذارهم كما تحققت وقول الدعي الى الله باذنه بالامر بالتوكل عليه من حيث انه عبارة عن الاستعداد منه بالي والاستعانة به وقوبل السرج المنير بالاكشفاء به تعالى فان من يمد الله تعالى بالقوة القدسية ورشحة النبوة وجهه هانا نيرا يهدي الخلق من ظلمات

التي الى نور الرشاد خفي بل يكتفي به عن كل ماسواه (يا ايها الذين امنوا) فان كنتم المؤمنين ثم طلقتموهن من قبل ان تفسوهن (أي بجماعهوهن وفري) فمساوه بضم الميم (فان كنتم عليهن من عدة) ايام بترخص فيها بانفسهن (تعتدونها) تستوفون عددها من بدت الدراهم فاعتدها، وحقيقته عددها لنفسه وكذلك كلته فاعتدها والاستاد ان الرجال للدلالة على ان عدة حق الزوج كما يشعر به قوله تعالى فليكنم وفري فاعتدونها على ابدال (٧٩٢) احصى انداين بالباء اوعه أنه من الاعتداء

بمعنى تعتدون فيها والحواء الصبيحة في حكم المس وتخصيص المؤمنين مع عموم الحكم للكتابات للتنبيه على أن المؤمن من شأنه أن يتخير لنطقه ولا ينكح الا مؤمنة وقائده ثم اذا حة ماعسى يتوهم أن زانخي الطلاق ربما تكن الاصابة يؤثر في العدة كما يؤثر في النسب (فتعوهن) أي ان لم يكن مفروضاتها في العقد فان الواجب للمفروض بها نصف المفروض دون العدة فانها مسجوبة عندنا في رواية وفي أخرى غير مسجوبة (وسرحوهن) أخرجهن من منازلكن اذ ليس لكم عليهن عدة (سرا حا جلا) من غير ضرار ولا مع حق ولا مساغ لتفسيره بالطلاق السني لانه انما ينسني في المدخول بهن (يا ايها النبي انا أحللت لك أزواجك التي آتيت أحورهن) أي مهورهن فانها أجور الابضاع وابتاؤها اما اعطاؤها مجلدة أو نسيتها في العقد وأياما

أفتره وكذلك في السراري وقوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج أي تكون في فهمه من الأمر فلا يبقى لك شغل قلب فيزل الروح الأمين بالآيات على قلبك الفسار غ. تبلغ رسالات ربك بحمدك واجتهادك وقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما يفر الدنو جميعا ويرحم العبيد\* ثم قال تعالى (ترجي من تشاء منهم) وتووي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عانت فز جناح عليك) لما بين أنه أحل له ما ذكر من الأزواج بين أنه أحل له وجوه المعاشرة بهن حتى يجتمع كيف يشاء ولا يجب عليه القسم فذلك لأن النبي عليه السلام بالنسبة الى أمته نسبة السيد المطاع والرجل وار لم يك نكاحا فزجة في ملكه والنكاح عدا يورق وكيف زجات النبي عليه السلام بالنسبة اليه فاذ هن كالمملوكات له ولا يجب القسم بين المملوكات والارجاع الأجير والابواء الضم ومن ابتغيت ممن عانت اعني اذا طابت من كنت تركتها ولا جناح عليك في شيء من ذلك ومن قال بأن القسم كالاجتماع أنه ضعف بالنسبة الى المعلوم من الآية قال المراد ترجي من تشاء أي توخرهن اذا شئت اذ لا يجب القسم في الاول وللزوج الايتام عنه أحد منهم وان ابتغيت ممن عانت فلا جناح عليك فابتدأ من شئت ونعم الله روال اول أقوى\* ثم قال تعالى (ذلك أدنى أن نفر أعيهم ولا يحزن ورضين عما آتيتهم كلا) اعني اذا لم يجب عليك القسم أنت فترك القسم فاعنيهم تسويك يمينهم ولا يحزن خلاف ما لو وجب عليك ذلك فذلك يكون عدا حدة من تقول جاني اهوى قلبه انما جاني لمر الله ايجامه عليه يرضين عما آتيتهم من الاسماء ما يوافقهم عاك شي حتى يرضين\* ثم قال تعالى (والله يعلم اني قلوبكم وكان له عليا حايما) أي ان اضمن خلاف ما ظهر من طاعة يمين ضمائر المومنان فانه عليهم فالتم بعائتهن في الحما فلا يقرن فانه حليم لا يجل\* ثم قال تعالى (لا تحل لك النساء من بعد) لأن تبدل بهن من أزواج ولو أخرجت حصة المالم بوجوب الله عدم تبدل القسم أمره بخيرهن فاختار الله ورسوله ذكرهن واجازهن به من تحريم غيرهن على النبي عليه السلام ومنعه من طلاقهن بقوله (ولأن تبدل بهن وقد مسائل (المسألة الاولى) قوله لا تحل لك النساء من بعد قال المفسرون من بعدهن والاولى أن يقال لا تحل لك النساء من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤتيه من الوصل والهجران والقص والحرمات (المسألة الثانية) قوله (ولأن تبدل بهن يفيد حرمة طلاقهن اذ لو كان جائزا لكان يطلق الكل بعدهن اما ان يتزوج بغيرهن او لا يتزوج فان لم يتزوج يدخل في ذمرة العزاب والنكاح فضيلة لا يتركها النبي وكف وهو يقول النكاح سنن وان تزوج بغيرهن يكون قد تبدل بهن وهو ممنوع من التبدل (المسألة الثالثة) من المفسرين من قال بأن الآية ليس فماتت بغيرهن ولا المنع من طلاقهن بل المعنى أن لا يحل لك النساء غير اللاتي ذكرناك من المؤمنات المهاجرات بنات عك وبنات عماتك وبنات خات وبنات خالاتك وما غيرهن من الكتابيات فلا تحل لك تزوج بهن وقوله (ولأن

فتبدا الاحلال له عليه الصلاة والسلام ليس لتوقف الحل عليه ضرورة أنه يصح التبدل لتسمية و يجب تبدل المثل أو المنفعة على تقديرى الدخول وعدمه بل لا يثار الا فضل والاولى له عليه الصلاة والسلام كنفيد احلال المملوك بكونها مسبية في قوله تعالى (وما ملك يملك مما آفاه الله عليك) فان المشتراة لا تنفق بدامرها وما جرى عليها وكتفيا القرائب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى (وبنات عمك وبنات عماتك



وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) ويحمل تفسير الحل بذلك في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة وبعضه قول أم هانئ بنت أبي طالب خطبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاتي لم أهاجر معه كسنة من الطلقاء (وامرأة مؤمنة) بالنصب عطف على مفعول أحلنا إذ ليس معناه إنشاء الإحلال الناجز بل إعلام مطلق الإحلال المنتظم لما سبق وخلق ﴿ ٧٩٣ ﴾ وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أي أحلنا هالك أيضا (إن)

وهبت نفسها للنبي) أي ملكته بضعها بأي عبارة كانت بلامه ران اتفق ذلك كما ينبغي عنه تكبيرها لكن لا مطلقا بل عند إرادته عليه الصلاة والسلام استسكا حها كما نطق به قوله عز وجل (إن أراد النبي أن يستنكحها) أي أن يتكلم بضعها كذلك أي بلامه ران ذلك جازمه عليه الصلاة والسلام مجرى القبول وحيث لم يكن هذا نصا في كون تملكها بلفظ النهي بل يصلح أن يكون مناجاة للخلاف في انعقاد النكاح بلفظ الهبة إيجابا أو سلبا واختلاف في اتفاق هذا العقد فعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام أحد ممنهن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت سكيم وإيراده عليه الصلاة والسلام في الموضوعين بعنوان النبوة بطريقين الالتفات للكرمة والأذان بانها المناط لثبوت الحكم فيختص به عليه الصلاة والسلام حسب

تبدل بين منع من شغل الجاهلية فانهم كانوا يبادلون زوجة بزوجة فينزل أحدهم عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه ويوطئه زوجته وعلى التفسيرين وقع خلاف في مسئلتين أحدهما حرمة طلاق زوجته والثانية حرمة تزوجه بالكنائيات فمن فسر على الأول حرمة الطلاق ومن فسر على الثاني حرمة التزوج بالكنائيات (المسئلة الرابعة) قوله ولو أعجبك جنسهن أي حسن النساء قال الزمخشري قوله ولو أعجبك في معنى الحال ولا يجوز أن يكون ذوالحال قوله من أزواج لغاية التكبير فيه ولكون ذى الحال لا يحسن أن يكون ذكرا فاذن هو النبي عليه السلام يعني لا تحل لك بالنساء ولأن تبدل بين من أزواج وأنت معجب بحسنهن (المسئلة الخامسة) ظاهر هذا ناسخ لما كان قد ثبت له عليه السلام من أنه إذا رأى واحدة فوقعت في قلبه موقعا كانت تحرم على الزوج ويجب عليه طلاقها وهذا المسئلة حكمية وهي إن النبي عليه السلام وسائر الأنبياء في أول النبوة تشدد عليهم برحاء الوحي ثم يستأنسون به فينزل عليهم وهم يتحدثون مع أصحابهم لا يمنعهم من ذلك مانع ففي أول الأمر أحل الله من وقع في قلبه تقر بقلبه وتوسع بالصدره لئلا يكون مشغول القلب بغير الله ثم استأنس بالوحي فبمن على لسانه الوحي نسخ ذلك إذا لقوته عليه السلام للجمع بين الأمرين وأما أنه بدوام الانزال لم يبق له ما لوف من أمور الدنيا فلم يبق له التفات إلى غير الله فلم يبق له حاجة إلى الإحلال التزوج بمن وقع بصره عليها (المسئلة السادسة) اختلف العلماء في أن تحريم النساء عليه هل نسخ أم لا فقال الشافعي نسخ وقد قالت عائشة مامات النبي الأوأحل له النساء وعلى هذا فالتاسخ قوله يا أيها النبي أنا أحلها لك أزواجك إلى أن قال وبنات معك وقال وامرأة مؤمنة على قول من يقول لا يجوز نسخ الكتاب بخبر الواحد إذا التاسخ غير متواتر إن كان خبرا ﴿ ثم قال تعالى (الأمم ملكك عينك) لم يحرم عليه المملوكات لأن الإيذاء لا يحصل بالملوكة ولهذا لم يحزر لرجل أن يجمع بين ضررتين في بيت الحصول التسوية بينهما وأما مكان الخاصة ويجوز أن يجمع "زوجته وجمعا من المملوكات لعدم التساوي بينهما ولهذا لا قسم لهن على أحد" ثم قال تعالى (وكان الله على كل شيء رقيبا) أي حافظا لما بكل شيء فأدرا عليه لأن الحفظ لا يحصل إلا بها ﴿ ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن إليكم إلى طعام غير ناظرين إناه) لما ذكر الله تعالى في النداء الثالث يا أيها النبي أنا أرسناك شاهدا بانه حاله مع أمته العامة قال للمؤمنين في هذا النداء لا تدخلوا أرشادا لهم وبيان حالهم مع النبي عليه السلام من الاحترام ثم إن حاله الامه مع النبي على وجهين (أحدهما) في حال الخلوة والواجب هناك عدم ازعاجه وبين ذلك بقوله لا تدخلوا بيوت النبي (وثانيهما) في الملا والواجب هناك اظهار التعظيم كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقوله إلى طعام غير ناظرين إناه أي لا تدخلوا بيوت النبي إلى طعام إلا أن يؤذن لكم ﴿ ثم قال تعالى (واذكروا إذا دعيتهم فأدخلوا فإذا طعمتم فانتشروا

اختصاصها به كما ينطق به ﴿ ١٠٠ ﴾ س قوله تعالى (خالصة لك) أي خالص لك إحلالها خالصة أي خلوصا فان التفاعلة في المصادر غير عزيز كالعافية والكاذبة أو خالص لك إحلال ما أحلنا لك من المذكورات على القيود المذكورة خالصة ومعنى قوله تعالى (من دون المؤمنين) على الأول أن الإحلال المنة كور في المانة المعهودة غير متحقق في حقه وإنما



المحقق هناك الاحلال بمهر المثل وعلى الثاني أن احلال الجميع على القهود المذكورة غير محقق في حقهم بل المحقق فيه احلال البعض المعلوم على الوجه المعلوم وفري خالصة بالرغم على أنه خير مبتداً محذوف أى ذلك خلوص لك وخصوصاً أوهى أى تلك المرأة أو أهبة خالصة لك لا تتجاوز المؤمنين حيث لا نحل لهم بغير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر المثل وقوله تعالى (قد علمنا ما فرضنا عليهم) أى على (٧٩٤) المؤمنين (فى أزواجهم) أى فى حقهم اعتراض مقرر

ولامستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذى النبي فاستحى منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألتوهن متاعاً فامألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أيدان ذلكم كان عند الله عظيمًا لما بين من حال النبي انه داع اذ الله بقوله وادعيا الى الله قال ههنا لا تدخلوا الا اذا دعيتم يعنى كما انكم ما دخلتم الدين الا بدعائه فكذلك لا تدخلوا عليه الا بعد دعائه وقوله غير ناظرين منصوب على الحال والعامل فيه على ما قاله الزمخشري لا تدخلوا قال وتقديره لا تدخلوا بيوت النبي الا مأذونين غير ناظرين وفى الآية مسائل (الاولى) قوله الآن يؤذن لكم فلا يكون منعاً من الدخول فى غير وقت الطعام بغير الاذن واما أن لا يكون فيه تقديم وتأخير فيكون معناه ولا تدخلوا الآن يؤذن لكم الى طعام فيكون الاذن مشروطاً بكونه الى الطعام فانما يؤذن لكم الى طعام فلا يجوز الدخول فلو أذن واحد فى الدخول لاستباح كلامه لا لاكل طعام لا يجوز نقول المراد هو الثاني ليعلم النسي عن الدخول وأما قوله فلا يجوز الا بالاذن الذى الى طعام نقول قال الزمخشري الخطأ مع قوم كانوا يجيئون حين الطعام ويدخلون من غير اذن فنعوا من الدخول فى وقته بغير اذن والاولى أن يقال المراد هو الثاني لان التقديم والتأخير خلاف الاصل وقوله الى طعام من باب التخصيص بالذكر فلا يدل على نفي ما عداه لاسيما اذا علم أن غيره مثله فان من جاز دخوله بغير اذنه الى طعامه جاز دخوله الى غير طعامه بغير اذنه فان غير الطعام ممكن وجوز مع الطعام فان من الجائز أن يكلم معه وقيامه معه الى طعام ويستفضه فى حوائجه ويعلم ما عنده من العلوم مع زيادة الطعام فإذا رضى بالكل فرضاه بالباقي أقرب الى الفعل فيصير باب لا تغفل لهما فى وقته غير ناظرين يعنى أنهم لا ينظرون وارقت الطعام فانه بما لا يتنبأ (المسئلة الثانية) قوله تعالى ولكن اذا دعيتم فادخلوا فيه لطيفة وهى أن فى العادة اذا قبل لمن كان يعتاد دخوله دار من غير اذن لا تدخلها الا بالاذن تأذى وينقطع بحيث لا يدخلها أصلاً ولا بالدعاء فقال لا تغفلوا مثل ما يغفل المستكفون بل كونوا طائعين سامعين اذا قبل لكم لا تدخلوا لا تدخلوا واذ قبل لكم ادخلوا فادخلوا وانه قبل وقته وقبل استوائه وقوله الآن يؤذن يغيد الجواز وقوله ولكن اذا دعيتم فادخلوا يغيد الوجوب فقوله ولكن اذا دعيتم ليس تأ كيد بل هو يغيد فائدة جديدة (المسئلة الثالثة) لا يشترط فى الاذن التصريح بل اذا حصل العلم بالرضا جاز الدخول ولهذا قال الآن يؤذن من غير بيان فاعل فلاذن ان كان الله أو النبي أو العن المؤيد بالدليل جازوا النقل دال عليه حيث قال تعالى أو صديقكم وحد الصدقة لما ذكرنا فلو جاء أبو بكر وعلم أن لا مانع فى بيت عائشة من بيوت النبي عليه السلام من تكشف أو حضور غير محرم عندها أو علم خلو الدار من أهلها وهى محتاجة الى اطاء حريق فيها أو غير ذلك

لما قبله من خلوص الاحلال المذكور لرسول الله صلى عليه وسلم وعدم تجاوزه للمؤمنين يبدان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لا يفرض عليه عليه السلافة والسلام تكملة وتوسعة عليه أى قد علمنا ما يفنى أن يفرض عليهم فى حق أزواجهم (وما ملكت أيمانهم) وعلى أى حد أى صفة تحقق أن يفرض عليهم ففرضنا ما فرضنا على ذلك الوجه وخصصناك ببعض الاختصاص (لكيلا يكون عليك حرج) أى ضيق واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيها من معنى ثبوت الاحلال وحصوله له عليه الصلاة والسلام باعتبار اختصاصه به عليه الصلاة والسلام لان مدار انتفاء الحرج هو الاول لا الثاني الذى هو عبارة عن عدم ثبوته لغيره (وكان الله غفوراً) لما بعسر التحرز عنه (رحيماً) ولذلك وسم الامر فى مواقع الخرج (ترجى من نشاء منهن) أى تؤخرها وتترك مضاجعها (وتؤوى اليك

من نشاء) وتضم اليك من نشاء منهن وتضاجعها او تطلق من نشاء منهن وتمسك من نشاء وترجى (ترجى) جاز بالهجرة والمعنى واحد (ومن ابتغيت) أى طلبت (من عرائل) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) فى شئ مما ذكر وهذه قسمة جامعة لما هو الفرض لانه امان يطلق او يمسك فاذا امسك مضاجعهم وترك ونسب ارضهم يقسم واذا طلق فاما أن يخلى المنزلة

أو يتخيلوا روى أنه أرى منهن سود وجو رية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت مما أوى إليه عائشة وخفصة وأم سلمة وزينب وأرجى حواوى أرباعا روى أنه كان يسوى بينهن مع ما اطلق له وخيرا لا سودة فأنها وهبت ليلتها عائشة رضي الله عنهن وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذاك) أي ما ذكر من تفوه بعض الأمر إلى مسلك (أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين) ٧٩٥ ﴿ بما آتتهن كلهن ﴾ أي أقرت إلى قرة عيونهن ورضاهن جميعا لانه

حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضيلا منك وإن رجحت بعضهن على أن يحكم الله فتعلم أن به نفوسهن وقرى تفر بضم التاء ونصب أعينهن وتفر على البناء للمفعول وكلهن تأكيد لنون يرضين وقرى بالنصب على أنه تأكيد لهن (والله يعلم ما في قلوبكم) من الضمائر والخواطير فاجتهدوا في احسانها (وكان الله عليما) مبالغة في العلم فعلم كل ما يسدونه وتخفونه (حليما) لا يعاجل بالعقوبة فلا تغتروا بتأخيرها فانه امهال لا اهمال (لا يخجل لك النساء) بالياء لان تأنيث الجمع غير حقيقي ولو جود الفصل وقرى بالتاء (من بعد) أي من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حقها وقال ابن عباس وقادة من بعده هؤلاء التسع اللاتي خيرتهن فاخترتك وقيل من بعد اختيارهن الله ورعوله ورضاهن بما توبعن من الوصل أو الهجران (ولا ان تبدل) أي تبدل بعطف احدي اثنين (بهن) أي بهؤلاء التسع (من أزواج)

جازا لدخول (المسئلة الرابعة) قوله فاذ طمتم فانتمشروا كان بعض الصحابة أطال المكث يوم وليلة النبي عليه السلام في عرس زينب والنبي بحاميه السلام لم يقل له شيئا فوردت الآية جامعة لأدب منها المنع من اطالة المكث في بيوت الناس وفي معنى البيت موضع مباح اختياره شخص لعبادته أو اشتغاله بشغل فيلته أحد وبطيل المكث عنده وقوله ولا مستأنسين لحديث قال الرمنشري هو عطف على غير ناظرين بمرور ويحتمل أن يكون منصوبا بطلوعه على المعنى فان معنى قوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم لا تدخلوها عاجين فطفت عليه ولا مستأنسين ثم اراد الله تعالى بين كون ذلك أدبا أو كون النبي حليما بقوله ان ذلك لكم كل يؤذى النبي فيسحق منكم والله لا يستحي من الحق اشارة الى أن ذلك حق وأدب وقوله كان اشارة الى محفل النبي عليه السلام ثم ذكر الله أدبا آخر وهو قوله واذا سألتموهن متاعا فاعطاهن من وراء حجاب لما منع الله الناس من دخول بيوت النبي عليه السلام وكان في ذلك زعذرا لوصول الى الماعون بين ان ذلك غير ممنوع منه فليسأل وليطلب من وراء حجاب وقوله ذلك لكم أظهر لقلوبكم وقولوا بهن يعني اعين وزنه القلب فاذ لم تر العين لا يشتهي القلب أما ان رأت العين فقد يشتهي القلب وقد لا يشتهي فالقلب عند عدم الرؤية أظهر وعدم الفتنة حينئذ أظهر ثم ان الله تعالى لما علم المؤمنين الادب أكده بما يحمله على محافظته فقال وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله وكل ما منعتم عنه مؤذات معوانه وقوله تعالى ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أي اذ قيل سبب نزوله ان بعض الناس قيل هو طلمحة ابن عبيد الله قال لئن عشت بعد محمد لانكمن عائشة وقد ذكرنا ان اللفظ ٢ لعام لا يغير معناه سبب النزول قال المراد ان ابناء الرسول حرام والتعرض لنساء في حياته اذاء فلا يجوز ثم قال لا بل ذلك غير جائز مطلقا ثم أكده بقوله ان ذلكم كان عند الله عظيما أي اذاء الرسول \* ثم قال تعالى (ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما) يعني ان كنتم لا تؤذونه في الحال وتعرضون على ابدائه أو كراهة واجه بعده فالله عليم بذات الصدور \* ثم ان الله تعالى لما أنزل الحجاب استثنى المحارم بقوله (لا جناح عليهن في آبائهن ولا بنائهن ولا اخواتهن ولا أبناء اخواتهن ولا نساءهن ولا ما ملكت أيمانهن) وفي الآية مسائل (الاولى) في الحجاب اوجب السؤال من وراء الحجاب على الرجال فلم يستثن للرجال عن الجناح ولم يقل لا جناح على آبائهن فقول قوله تعالى فاستأمنوا من وراء حجاب أمر بسدل الستر عليهن وذلك لا يكون الا بكونهن مستأمنات محجوبات وكان الحجاب وجب عليهن ثم أمر الرجال بتركهن كذلك ونهوا عن ذلك استأمنوا فاستثنى عند الأباء والأبناء (وفيه لطيفة) وهي ان عند الحجاب أمر الله الرجل بالسؤال من وراء حجاب ويفهم منه كون المرأة محجوبة عن الرجل بالطريق الاولى وعند الاستثناء قال تعالى لا جناح عليهن عند زعم الحجاب عنهن فالرجال أولى بذلك

بأن تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها اخرى ومن مريدنا كيدا لاستغراق اراد الله تعالى لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين ففصر رسوله عليهن وهن التسع اللاتي توفى عليه الصلاة والسلام عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر وخفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي

أمية وصفية بنت حبي الخبير يدومونه بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدي وجوزية بنت الحارث المصطلقية وقال  
عكرمة المعنى لا يحل لك النساء من بعد الأجناس الأربعة إلا التي أحلتها من لك بالصفة التي تقدم ذكرها من الأعراس والفرائب  
أومن الكتابات أومن الأما بانكاح وياؤه قوله تعالى ولأن تبدل بهن فان معنى إحلال الأجناس المذكورة إحلال نكاحهن فلا بد  
أن يكون معنى التبدل بهن إحلال نكاح غيرهن بدل إحلال \* ٧٩٦ \* نكاحهن وذلك بما يتصور بالنسخ الذي

ليس من الوظائف البشرية  
(ولو أعجبك حسنهن) أي  
حسن الأزواج المستبدلة  
وهو حال من فاعل تبدل  
لأن مفعوله وهو من أزواج  
لتوضله في التذكير قبل تنديده  
مفروصا أعجابك بهن وقدم  
تحقيقه في قوله تعالى ولأمة  
مؤمنة خير من مشركة ولو  
أعجبكم وقيل هي أسماء بنت  
عيسى الخثعمية امرأة جعفر  
ابن أبي طالب أي هي ممن  
أعجبه عليه الصلاة والسلام  
حسنهن واختلف في أن  
الآية محكمة أو منسوخة قبل  
بقوله تعالى ترجي من تشاء  
منهن تروى إليك من تشاء  
وقيل بقوله تعالى أنا أحللتها  
وترتيب النزول ليس على ترتيب  
المصحف وقبل بالسنة وعن  
عائشة رضي الله عنها ما مات  
رسول الله صلى الله عليه  
وسبح حتى أحل له النساء وقال  
أنس رضي الله عنه مات عليه  
الصلاة والسلام على التعريم  
(الأمم ملكك) استثناء  
لأنه يتناول الأزواج والأما  
وقيل منقطع (وكان الله على  
كل شيء قريبا) حافظا مهينا

(المسئلة الثانية) قدم الآباء لأن اطلاعهم على بناتهم أكثر وكيف وهم قد رأوا جميع  
بدن البنات في حال صغرهن ثم البنات ثم الأخوة وذلك ظاهر إنما الكلام في بني الأخوة  
حيث قدمهم الله تعالى على بني الأخوات لأن بني الأخوات آبائهم ليسوا بمحارم إنما هم  
أزواج خالات بنائهم وبني الأخوة آبائهم محارم أيضا في بني الأخوات مفسدة ما وهي أن  
الابن ربما يحكي خالته عند أبيه وهو ليس بمحرم ولا كذلك بنو الأخوة (المسئلة الثالثة)  
لم يذكر الله من المحارم الأعمام والأخوال فلم يذكر ولا أعمامهم ولا أخوالهم لوجهين  
أحدهما أن ذلك علم من بني الأخوة وبني الأخوات لأن من علم أن بني الأخوة للعمات محارم  
علم أن بنات الأخ للأعمام محارم وكذلك الحال في أمر الخال ثابتهما أن الأعمام ربما  
يذكرون بنات الأخ عند بنائهم وهم غير محارم وكذلك الخال في ابن الخال (المسئلة  
الرابعة) ولأنسائهن مضافة إلى المؤمنات حتى لا يجوز الكشف للكافرات في وجه  
(المسئلة الخامسة) ولما ملكت أيمانهن هذا بعد الخل فإن المفسدة في الكشف أهم  
ظاهرة من الأئمة من قال المراد من كان دون البلوغ \* ثم قوله تعالى (رائقين الله) عند  
الممالك دليل على أن الكشف لهم مشروط بشرط السلامة والتم بعصم المحذور وتوابعه  
(إن الله تبارك على كل شيء شهيدا) في غاية الحسن في هذا الموضع وذلك لأن ما سبق إشارة  
إلى جواز الخلوة بهم والكشف لهم فقال إن الله شاهد عند اختلاؤكم ببعض  
فعلوا بكم مثل ما كنتم بشهادة الله تعالى فأنقوا \* ثم قال تعالى (إن الله وملائكته  
يصلون على النبي) لما أمر الله المؤمنين بالاستئذان عدم النظر إلى وجوه نساءه احتراماً  
بما كان حراماً وذلك لأن حاله محصورة في اثنين حاله حادثة وذكر ما يدل على احترامه  
في تلك الحالة بقوله لا تدخلوا بيوت النبي وحالة يكون في ملائكة أم الملائكة الأعلى  
وأم الملائكة الأدنى أمافي ملائكة الأسفل فهو محترم فأن الله وملائكته يصلون عليه وأما  
في الملائكة الأدنى فذلك واجب الاحترام بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا  
تسليماً) وفي الآية مسائل (الاولى) الصلاة الدعاء يقال في اللغة صل على أي دعاه هذا  
المعنى غير معقول في حق الله تعالى فإنه لا يدعوه لأن الدعاء لا يطلب نفسه من ثالث فقال  
الشافعي رضي الله عنه استعمال اللفظ بمعان وقد تقدم في تفسير قوله هو النبي صلى  
عليه وسلم وملائكته والذي يزيد ههنا هو أن الله تعالى قال هناك هو الذي يصلي عليكم  
وملائكته جعل الصلاة لله وعطف الملائكة على الله وههنا جمع نفسه وملائكته وأسند  
الصلاة إليهم فقال يصلون وفيه تعظيم النبي عبيد الصلاة والسلام وهذا لأن أفراد الواحد  
بالذكر وعطف الغير عليه يوجب تفضيلاً للمذكور على المعصوف كما أن الملك إذا قال  
يدخل فلان وفلان أيضاً يفهم منه تقديم لا يفهم أو قال فلان وفلان يدخلان إذ اعلمت  
هذا فقال في حق النبي عليه السلام أنهم يصلون إشارة إلى أنه في الصلاة على النبي عليه  
السلام كالأصل وفي الصلاة على المؤمنين الله برهم ثم إن الملائكة بواقفة فهم

فاجذور واجبوا حرمته ونحطى حلاله إلى حرامه (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) شروع في بيان ما يجب مراعاته  
على الناس من حقوق نساء النبي عليه الصلاة والسلام أثر بيان ما يجب مراعاته عليه عليه الصلاة والسلام من الحقوق  
المتعلقة بهن وقوله تعالى

(الأن يؤذن لكم) استثناء مفرغ من أهم الأحوال أي لا تدخلوها في حال من الأحوال الاحال كونكم مأذونا لكم وقبل من أهم الأوقات أي لا تدخلوها في وقت من الأوقات الا وقت أن يؤذن لكم ورد عليه بأن النهاية نصوا على أن الوقوع موقع الظرف مختص بالمصدر الصريح دون المؤول لا يقال آتيك أن يصبح الديك وإنما يقال آتيك صباح الديك وقوله تعالى (إلى طعام) متعلق بيؤذن بتضمين معنى الدعاء للشعار بأنه لا ينبغي \* ٧٩٧ \* أن يدخلوا على الطعام بغير دعوة وان تحقق الاذن كما يشعر به قوله

تعالى (غير ناظرين إنا) أي غير متظرين وقته أو أدراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا على أن الاستثناء واقم على الوقت والحال معا عند من يجوزونه أو من المجرور في المكم وقرئ بالجرف صفة لطعام فيكون جازيا على غير من هو له بلا إراز الضمير ولا مساع له عند البصريين وقرئ بالامالة لأنه مصدر أي الطعام أي أورك (ولكن اذا دعيتم فادخلوا) استدراك من انتهى عن الدخول بغير إذن وفيه دلالة بينة على أن المراد بالاذن إلى الطعام هو الدعوة إليه (فاذا طعمتم فانتشروا) ففرقوا ولا تنبشوا لأنه خطاب لقوم كانوا ينجسون طعام النبي عليه الصلاة والسلام فيدخلون ويقعدون متظرين لادراكه مخصوصة بهم وبأمثالهم والامتنان لاجل أن يدخل بيوته عذبة الصلاة والسلام بإذن أمير الطعام ولا يلتفت بعد الطعام لأمي مهم (ولا مبستانين لحديث) أي حديث بعضكم بعضا أو حديث أهل البيت بالسمع منه عطف على ناظرين أو مصدر

في الصلاة على النبي عليه السلام يصلون بالاضافة كأنها واجبة عليهم أو مندوبة سواء صلى الله عليه أو لم يصل وفي المؤمنين ليس كذلك (المسئلة الثانية) هذا دليل على مذهب الشافعي لأن الأمر للوجوب فتجب الصلاة على النبي عليه السلام ولا تجب في غير التشهد فتجب في التشهد (المسئلة الثالثة) سئل النبي عليه السلام كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حبيب محمد (المسئلة الرابعة) اذا صلى الله وملائكته عليه فاي حاجة إلى ضلالتنا نقول الصلاة عليه ليس لحاجته اليها والا فلا حاجة إلى صلاة الملائكة مع صلاة الله عليه وإنما هو لإظهار تعظيمه كأن الله تعالى أوجب علينا ذكر نفسه وإحاجته إليه وإنما هو لإظهار تعظيمه منا شفقة علينا ليتبين عليه ولهذا قال عليه السلام من صلى على مرة صلى الله عليه عشرة (المسئلة الخامسة) لم يترك الله النبي عليه السلام تحت منة أمته بالصلاة حتى عوضهم منه بأمره بالصلاة على أمة حيث قال وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله وسلبوا قسما أمر فيجب ولم يجب في غير الصلاة فيجب فيها وهو قولهم سلام عليك أي النبي في التشهد وهو حجة على من قال بعدم وجوبه وذكر المصدر لتأكيد ليكمل السلام عليه ولم يؤكد الصلاة بهذا التأكيد لأنها كانت مؤكدة بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم قال تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا) فصل الاشياء بتبيين بعض اضرارها في حال مؤذي النبي لبيان فضيلة المسلم عليه واللعن أشد المحذورات لأن العمد من الله لا يرجي معه خير بخلاف التعذيب بالنار وغيره ألا ترى أن الملك اذا قهر عن مملوك ان كان تأذيه غير قوي يزجره ولا يطرده ولو خير المجرم أن يضرب أو يطرد عند مملوك الملك في غاية العظمة والكرام يتخار الضرب على الطرد ولا سيما اذا لم يكن في الدنيا ملك غير سيده وقوله في الدنيا والآخرة إشارة إلى بعد الأجزاء للقرب منه لأن المبعد في الدنيا يرجو القرية في الآخرة فإذا أبعد في الآخرة فقد خاب وخسر لأن الله اذا أبعد وطرده فمن الذي يقر به يوم القيامة ثم انه تعالى لم يحصر جزاءه في الأبعاد بل أوعده بالعذاب بقوله وأعد لهم عذابا مهينا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكر ابتداء الله وابتداء الرسول وذكر عقبيه أمرين اللعن والتعذيب فاللعن جزاء ابتداء الله لأن من آذى الملك يبعده عن يابه اذا كمل لا أمر بمعذابه والتعذيب جزاء ابتداء الرسول لأن الملك اذا آذى بعض عبده كبير يستوفي قصاصه لا يقال فعلى هذا من يؤذي الله ولا يؤذي الرسول لا يغضب لأنهم قول انفكك أحدهما على هذا الوجه عن الآخر محال لأن من آذى الله فقد آذى الرسول وأما على الوجه الآخر وهو ان يؤذي النبي عليه السلام ولا يؤذي الله كمن عصي من غير اشراك كمن فسق أو فجر من غير ارتداد وكفر فقد آذى النبي عليه السلام فخير الله تعالى صبور غفور رحيم فيجزيه بالعذاب ولا يلغنه

بفعل أي لا تدخلوا أو لا تمكثوا مستأنسين الخ (ان ذلكم) أي الاستئناس الذي كنتم تفعلونه من قبل (كان يؤذي النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله وإيجابه للاشتغال بالابغية وصد عن الاشتغال بما يغنيه (فيستحيي منكم) أي من اخر ارجاكم لقوله تعالى (والله لا يستحيي من الحق) فإنه يستدعي

أن يكون المستحب منه امر احكاما متعلقا بهم لا انفسهم وماذا الا اخر اجهم فينبغي أن لا يترك عبادة الملك لم يذكره تعالى وأمرهم بالخروج والتعبير عنه بعدم الاستحباب للمشاكفة وقرئ لا يستحبى بخذف الياء الأولى والقائه حر كنهها الى ما قبلها (واذا سألتهم عن الضمير لئساء النبي المدلول عليهم بذكر بيوته عليه الصلاة والسلام) (تتأق) أى شيئاً يتبع به من الماعون وغيره (فأما لوهم) أى المتاع (من وراء حجاب) أى ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله ﴿ ٧٩٨ ﴾ يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت

أصهار المؤمنين بالحجاب فترأت  
وقيل انه عليه الصلاة والسلام  
كان يظلم ومعه بعض أصحابه  
فأصاب يد رجل منهم يد  
عائشة رضى الله عنها فكره  
النبي ذات فترأت (ذلكم) أى  
ما ذكر من عدم الدخول بغير  
إذن وعدم الاستئناس بالحديث  
عند الدخول وسؤال المتاع  
من وراء حجاب (أظهر  
تقلو بكم وقلوبهم) أى أكثر  
تطهير امر الخواطر الشيطانية  
(وما كان لكم) أى وما صح وما  
استقام لكم (أن تؤذوا رسول  
الله) أى أن تفعلوا فى حياته  
فعلا يكرهه ويتأذى به (ولأن  
تنكحوا أزواجه من بعده أبداً)  
أى من بعدهم أو فراقه (أن  
ذلكم) إشارة الى ما ذكر من  
إيذائه عليه الصلاة والسلام  
ونكاح أزواجه من بعده وما  
فيه من معنى البعد فترأت بعد  
مترلته فى الشروا الفساد (كان  
عذابه عظيماً) أى أمراً  
عظيماً وخطباً هائلاً لا يقدر  
قدره وفيه من تعظيمه تعالى  
إشأن رسوله صلى الله عليه  
وسلم وإيجاب حرمة حياوميتا  
ملا بئفى ولذلك بالغ تعالى فى  
الوعيد حين قال (أن يبدوا

بكونه بعده عن الباب (المسئلة الثانية) أكدا العذاب بكونه مهيناً لأن من تأذى من  
عبده وأمر بحبسه وضربه فإن أمر بحبسه فى موضع مبرأ أو أمر بضربه رجلاً كبيراً يدل  
على أن الأمر هين وإن أمر بضربه على ملا وحبسه بين القيدى بنى عن شدة الأمر فمن  
أذى الله ورسوله من المخلفين فى النار فيعذب عذاباً مهيناً وقوله أعد لهم التأديد لأن  
السيد إذا عذب عبده حالة الغضب من غير أعداد يكونون ما إذا أعدله قيدا وغلافاً  
الأول يمكن أن يقال هذا أثر الغضب فإذا سكنت الغضب بزل ولا كذلك الثانى ثم قال  
تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتموا بهتانا وإثماً مبيناً)  
لما كان الله تعالى مصلداً على نبيد لم ينفك إيذاء الله عن إيذائه فل من أذى الله فقد أذى  
الرسول فبين الله للمؤمنين انكم أن أتيت بما أمرتكم وصليتكم على النبي كما صليت عليه  
لا ينفك إيذاؤكم عن إيذاء الرسول فبأن من يؤذيكه يكون إيذاؤكم إيذاء الرسول كما أن  
إيذاؤى إيذاؤه وبالجملة لما حصلت الصلاة من الله والملائكة والرسول والمؤمنين صار  
لا يكاد ينفك إيذاء أحد منهم عن إيذاء الآخر كما يكون حال الأصدقاء الصادقين فى  
الصداق وقوله بغير ما اكتسبوا احتراز عن الأمر له وف من غير عطف زائد فل من  
جند مائة على شرب الخمر أو جند أربعين على لعب النرد أذى بغير ما اكتسب أيضاً ومن جلد  
على زنا أو جند على الشرب لم يؤذ بغير ما اكتسب ويمكن أن يقال لم يؤذ أسلماً لأن ذلك  
اصدح حال المضروب وقوله فقد احتموا بهتانا وإثماً مبيناً هو الزور وهو لا يكون الا فى القول  
والإيذاء قد يكون بغير القول فمن أذى مؤمناً بالضرب أو أخذ ماله لا يكون قد احتمل  
بهتانا تخول المراد الذين يؤذون المؤمنين بالقول وهذا لأن الله تعالى أراد أن يظهر سرف  
المؤمن فلما ذكر أن من أذى الله ورسوله لعن وإيذاء الله بأن يذكر وجود الله بعد معرفة  
دلائل وجوده أو يشرك به من لا يبصر ولا يسمع أو من لا يقدر ولا يعلم أو من هو محتاج فى  
وجوده الى مرجد وهو قول ذكر إيذاء المؤمن بالقول وعلى هذا خص إيذاء بالقول  
بالذكر لانه أهم وأتم وذلك لأن الإنسان لا يقدر أن يؤذى الله بما يؤلمه من ضرب أو أخذ  
ما يحتاج اليه فيؤذيه بالقول ولأن الفقير الغائب لا يمكن إيذاؤه بالفعل ويمكن إيذاؤه  
بالقول بان يقول فيه ما يصل اليه فيتأذى والوجه الثانى فى الجواب هو أن يقول قوله  
بعد ذلك وإثماً مبيناً مستدرك فكانه قال احتمل بهتانا أن كان بالقول وإثماً مبيناً كيفما  
كان لا إيذاء وكيفما كان فإن الله خص الإيذاء بالقول بالذكر لما يذنبه أنه أهم ولانه أتم لانه  
يصل الى القلب فإن الكلام يخرج من القلب واللسان دليله ويهـ فى القلب والأركان  
سبيله ثم قال تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من  
جلابيبهن) لما ذكر أن من يؤذى المؤمنين يحتمل بهتانا وكان فيه منع المكلف من إيذاء  
المؤمن أمر المؤمن بإجتناب المواضع التى فيها التهم الموجبة للتأذى فلا يحصل الإيذاء  
الممنوع منه ولما كان الإيذاء اقولى مختصاً بالذكر اختص بالذكر ما هو سبب الإيذاء

شيئاً) مما لا خير فيه كنكا جهن على ألسنتكم (أو تخفوه) فى صدوركم (فإن الله كان بكل شئ عليماً) فى القول  
فيجاز بكم بما صدر عنكم من المعاصى البادية والخافية لا محالة وفى هذا التعميم مع البرهان على المقصود من يدتهو ويل  
وتشديد ومبالغة فى الوعيد



(الاجتناب على من في باطنهم ولا أبنائهم ولا أخوانهم ولا أبناء أخوانهم ولا أبناء أخواتهم) استثناف إسان من لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الاحتجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أوتيتكمهن أبيضاً من وراء الحجاب فزالت وانما لم يذكر العلم والحال لأنهم لم يمتزلة الوالدان ولذلك سمي العلم بأبي قوله تعالى واله آباءنا إبراهيم واسماعيل واسحق أولاده اكتفى عن ذكرهما بذكر أبناء الأخوة وأبناء الأخوات فإن مناط عدم لزوم (٧٩٩) الاحتجاب بينهما وبين القرينين عين ما بينهما وبين العلم والحال من العموم فمقوا الحولة

لما نهن عمت لأبناء الأخوة وخالات لأبناء الأخوات وقيل لأنه كره ترك الاحتجاب منهما مخافة أن يصفاهن لأبنائهما (ولانسائهن) أي نساء المؤمنين (ولا ما يملكك إيمانهم) من العبد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدم في سورة التور (واتقين الله) في كل ما تاتين وما تدرن لاسيما فيما أمرتن به ونهين عنه (أر الله كان على كل شيء شهيداً) لا تخفى عليه خافية ولا تنفوت في عمله الأخوال (إن الله وبلائته) وقرئ وملائته بالرفع عطفاً على محل أن واسمها عبيد الكوفيين وحمل على حذف الخيرة بدلالة ما بعده عليه عله رأى البصريين يصلون على النبي) قيل الصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابن عباس رضي الله عنهما أراد أن الله يرحمه والملائكة يدعون له وعنه أيضاً يصلون ويرفون وقال أبو العالية صلاة الله تعالى عليه ثبوتاً عليه عند الملائكة وصلاتهم دعاؤهم له

القول وهو النساء فإن ذكرهن بالسوء يؤذي الرجال والنساء بخلاف ذكر الرجال فلن ذكر امرأه بالسوء تأذت وتأذى أقاربها أكثر من تأذها ومن ذكر رجلاً بالسوء تأذى ولا يتأذى نساؤه وكان في الجاهلية تخرج الحرة والامة مكشوفات يتبعهن الزناة وتقع التهم فامر الله الحرار بالجليل وقوله (ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين) قيل يعرفن لأنهن حرار فلا يتبعن ويمكن ان يقال المراد يعرفن لأنهن لا يزنيان من تستر وجههما مع أنه ليس بعور لا يطعم فيها أنها تكشف عورتها فيعرفن أنهن مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن وقوله (وكان الله غفوراً رحيماً) يغفر لكم ما قد سلف برحمة ويشيكم على ما تاتون به راجعاً عليكم وقوله تعالى (لئن لم ينته المنافقون والذين فلو بهم مرض والمرحون في المدينة لغفرناك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً) لما ذكر حال المشرك الذي يؤذي الله ورسوله والجاهر الذي يؤذي المؤمنين ذكر حال المسر الذي يظهر الحق ويضمير الابل وهو المنافق وساكن المذكور من قبل اقواماً ثلاثة نظر الى اعتبار أمور ثلاثة وهم المؤمنون الله والمؤذون الرسول والمؤذون المؤمنين ذكر من المشركين ثلاثة نظر الى اعتبار أمور ثلاثة (أحدها) المنافق الذي يؤذي الله سرا (والثاني) الذي وقبه مرض الذي يؤذي المؤمن باتباع نساؤه (والثالث) المرجف الذي يؤذي النبي عليه السلام بالرجاف بقوله غلب محمد وسيد يخرج من المدينة وسيد خذ وهو لاء وان كانوا اقواماً واحداً الآن لهم ثلاث اعتبارات وهذا في مقابلة قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حيث ذكر أصنافاً عشرة وكلهم يؤذي في واحد فهم واحد الشخص ككثير بالاعتبار وقوله لغفرناك بهم أي لتسلفناك عليهم بخروجهم من المدينة ثم لا يجاورونك وتخذوا المدينة منهم بالموت والاخراج ويحتمل أن يكون المراد لغفرناك بهم فإذا غفرناك لا يجاورونك \* والاول مذكور القائل يخرج فلان يعرف إشارة الى أمرين وإشائي كقوله يخرج فلان ويدخل السوق في الاول يقرأ وان لم يخرج وفي الثاني لا يدخل الا اذا خرج والاستثناء فيه لطيفة وهي ار الله تعالى وعداني عليه السلام انه يخرج أعداء من المدينة وينفهم على يد اظهارة لشوكته ولو كان النقي بارادة الله من غير واسطة النبي لاخلى المدينة عنهم في الطف أن كن فيكون ولكن لما أراد الله أن يكون على يد النبي لا يقع ذلك الا زمان وان اطف فقال ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً وهو أن يهيموا أو يتأهبوا بالخروج \* ثم قال تعالى (ملعونين يا منافقوا أخرجوا وقتلوا تعذلاً) أي في ذلك القليل الذي يجاورونك فيه يكمون ملعونين مطرودين من باب الله وبالكه واذا خرجوا لا ينفكون عن المدة ولا يحيدون ملجأ بل أيتا يكونون يطلبون ويؤخذون ويقتلون \* ثم قال تعالى (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً) يعني هذا ليس بدعابكم بل هو سنة جارية وعادة مستمرة تفعل بالمكذابين ولن تجد لسنة الله تبديلاً أي ليست هذه البقرة مثل الحكم الذي يبدل وينسخ فان النسخ يكون في

فيلغى أن يراد بها في يصلون معنى مجازي عام يكون كل واحد من المعاني المذكورة فرداً حقيقياً أي يستوفون بما فيه خيرهم وصالح أمرهم ويؤمنون بظاهر شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أنتم أيضاً بذلك فانكم بها أولى به (وسلوا تسليماً) فآثروا الذين لا هم صل على محمد وسلم أو نحو ذلك



وقيل المراد بالتسليم انقياد أمره والآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقا من غير تعرض لأوجوب التكرار وعدمه  
وقيل يجب ذلك كما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم أنف رطل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة  
والسلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار أبعد الله ويرى أنه عليه الصلاة والسلام قال وكل الله تعالى بي ملكين  
فلا اذكر عندهم فيصلي على الاقل فانك الملكان غفر الله لك وقال الله ﴿ ٨٠٠ ﴾ تعالى ولا تكنه جوابا لذيالك الملكين

الاحكام اما الافعال والاعمال فلا تتسخ \* ثم قال تعالى ( بسئلك الناس عن الساعة قل  
انما علمها عند الله ) لما بين حالهم في الدنيا انهم يلعنون ويهانون ويقولون أراد أن يبين  
حالهم في الآخرة فذكرهم بالقيامة وذكر ما يكون لهم فيها فقال بسئلك الناس عن  
الساعة أي عن وقت القيامة قل انما علمها عند الله لا يتبين لكم فان الله أخفاها  
لحكمة هي متناع المكلف عن الاجتهاد وخوفهم منها في كل وقت \* ثم قال تعالى  
( وما يدريك لعل الساعة تكون قربا ) إشارة الى التخويف وذلك لان قول ان قال الله  
يعلم متى يكون الامر اغلاني ينبي عن ابطاء الامر الا ترى أن من يطالب مدنيونا بحقه فان  
استعمله شهر أو شهرين ربما يصبر ذلك وان قال له اصبر الى أن يقدم بلان من سفره يقول  
الله يعلم متى يجي فلان ويمكن أن يكون مجي فلان قبل انقضاء تلك المدة فقال ههنا وما  
يدريك لعل الساعة تكون قربا يعني هي في علم الله فلا تستبطوها فر يستاقع عن  
قريب والغريب فعيل يستوى فيه المذكو والمؤث قال تعالى ان رحمة الله قريب من  
الحسين ولها الم يقل لعل الساعة تكون قريبة \* ثم قال تعالى ( ان الله امن الكافرين  
وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبدا ) يعني كما انهم ملعونون في الدنيا كذلك ملعونون  
عند الله وأعد لهم سعيرا كما قال تعالى انهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا  
خالدين فيها أبدا مطيلين المكث فيهما مسمرين لا أمدهم لخر وجهم \* وقوله ( لا يجدون وليا  
ولا نصيرا ) لما ذكر خاودهم بين تحقيقه وذلك لان المعذب لا يخلصه من العذاب الا بصديق  
يسعفه أو ناصر يدفع عنه ولاولى لهم يشفع ولا نصير يدفع \* ثم قال تعالى ( يوم تلبس  
وجوههم في النار يقولون باليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا ربنا انا أطعنا  
سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ) ربنا أي الله ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كثيرا ) لما  
بين انه لا شفع لهم يدفع عنهم العذاب بين ان بعض أعضائهم أيضا لا يدفع العذاب عن  
البعض بخلاف عذاب الدنيا فان الانسان يدفع عن وجهه الضر بقائه بيده فان من  
يقصد رأسه ووجهه تجده يجعل يده جنة أو يطأطئ رأسه كي لا يصيب وجهه وفي الآخرة  
تقلب وجوههم في النار فاظنك بسائر أعضائهم التي تجعل جنة للوجه ووقاية له فيموتون  
باليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا فيتحسرون ويندمون حيث لا تغنيهم الندامة والحسرة  
لحصول علمهم بأن الخلاص ليس الا بالله طبع ثم يقولون انا أطعنا ساداتنا وكبراءنا يعني  
بذل طاعة الله تعالى أطعنا السادة وبذل طاعة الرسول أطعنا الكبراء وتر كنا طاعة سيد  
السادات وأكبر الاكابر فبدلنا الخير بالشر فلا جرم فأتينا خير الجنان وأوتينا شر النيران  
ثم انهم يطالبون بعض التشفي بتعذيب المضلين ويقولون ربنا آثمهم ضعفين من العذاب  
والعنهم لعنا كثيرا أي بسبب ضلالهم واطلاهم وفي قوله تعالى ضعفين ولعنا كثيرا معنى  
لطيف وهو ان الدعاء لا يكون الا بعدم حصول الامر المدعو به والعذاب كان حاصلا  
لهم واللعن كذلك فالبوا ما ليس بحاصل وهو زيادة العذاب بقولهم ضعفين وزيادة اللعن

أمين ولا اذكر عندهم سلم  
فلا يصلي على الاقل فانك  
الملكان لا غفر الله لك وقال  
الله تعالى ولا تكنه جوابا  
لذيالك الملكين آمين ومنهم  
من قال يجب في كل مرة وان  
تكرر ذكره عليه الصلاة  
والسلام كاقبل في آية السجدة  
وتشمت العاطس وكذلك  
في كل دعاء في أوله وآخره  
ومنهم من قال بالوجوب  
في العمر مرة وكذا قال  
في اظهار الشهادتين والذي  
يقضيه الاحتياط ويدعيه  
معرفة علوشانه عليه الصلاة  
والسلام أن يصلي عليه  
كما جرى ذكره الرفيع وأما  
الصلاة عليه في الصلاة بان  
يقال اللهم صل على محمد  
وعلى آل محمد كما صليت على  
ابراهيم وعلى آل ابراهيم  
انك جدي سيد فليست بشرط  
في جواز الصلاة عنسنا  
وعن ابراهيم التميمي رحمه  
الله ان الصحابة كانوا يكتفون  
عن ذلك بما في التشهد وهو  
السلام عليك أيها النبي  
وأما السافعي رحمه الله فقد  
جعلها شرطا وأما الصلاة  
على غير النبياء عليهم الصلاة

والسلام فمجهوز تبين انكره استقلا لانه في العرف شعار ذكر الرسل ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل مع كونه **﴿ يقولهم ﴾**  
عن يراجل لا ( ان الذين يؤذون الله ورسوله ) أريد بالايذاء ما يكرهه من الكفر والمعاصي مجاز الاستحالة حقيقة الناذي  
في حقه تعالى وقيل في ايذائه تعالى هو قول اليهود والنصارى والمشركين

يد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقيل قول الذين يحدون في آياته وفي ايداء الرسول عليه الصلاة والسلام هو قولهم شاعر ساحر كاهن مجنون وقيل هو كسر رباعيته وشج وجهه الكريم يوم اُحد وقيل طعنهم في نكاح صغيفة والحق هو المموم فيها واما ايداءه عليه الصلاة والسلام خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله عز وجل لتعظيمه والايدان بجلالة مقداره عنده تعالى وأن ايداءه عليه الصلاة والسلام ايداءه سبحانه (لنعمهم الله) طردهم وأبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيها شيئا منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذابا مهينا) يصيبهم في الآخرة خاصة \* ٨٠١ \* (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) يفعلون بهم ما يتأذون به

من قول أو فعل وتقييده بقوله تعالى (بغير ما كتبوا) أي بغير جنسية يستحقون بها الأذية بمحاطة فيما قبله لا بإيدان بل أذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق وأما أذى هؤلاء فنه ومنه (فقد احتملوا بهتاننا وأما ميننا) أي ظاهرا بينا قبل ما نهانزلت في منافقين كانوا يؤذون عليه رضي الله عنه ويسمونه بالآخر فيه وقيل في أهل الافك وقال الضحاك والكلبي في زناه يتبعون النساء اذا برزن الليل لقضاء جوارحهن وكانوا لا يتعريضون الا للافاء ولكن ربما كان يقع منهم التعريض للحرار ايضا جهلا وتجاهلا لا اتحاد الكل في الزنى واللباس والظاهر عمومهم اكل ما ذكره الماسيني من أما جيف المرجفين (يا ايها النبي) بعدما بين سوء حال المؤمنين زجرهم لهم عن الايداء أضر النبي عليه

بقولهم لنا كثيرا \* ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) لما بين الله تعالى انه من يؤذى الله ورسوله يلعن ويعذب وكان ذلك اشارة الى ايداءه هو كفر أرشد المؤمنين الى الامتناع من ايداءه هو ذنوبه وهو لا يورث كفره وذلك مثل من لم يرض بقصة النبي عليه السلام وبحكمه باقي بعض وغير ذلك فقال يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى وحديثه ايداء موسى يختلف فيه قال بعضهم هو ايداءهم اياه بنسبته الى عيب في بدنه وقال بعضهم قارون قرر مع امرأة فاحشة حتى تقول عند بني اسرائيل ان موسى زنى بي فلما جمع قارون القوم والمرأة حاصرة ألقى الله في قايها انها صدقت ولم تقل ما نعتت وبالجمله الايداء المذكور في القرآن كاف وهو انهم قالوا له اذهب انت وربك فقاتلا فقولهم ان نؤمن من لك حتى نزال الله جهرة وقولهم ان نصبر على طعام واحدا الى غير ذلك فقال للمؤمنين لا تكونوا أمثالهم اذا طلبكم الرسول الى القتال اي لا تقولوا اذهب أنت وربك فقاتلا ولا تنسبوا ما لم يؤذن لكم فيه واذا أمركم الرسول بشئ فأتوا منه ما استطعتم وقوله فبرأه الله مما قالوا على الاول ظاهر لانه أبرز اسمه لقوم ذرأوه وعلموا فساء اعتقادهم ونطقت المرأة بالحق وأمر الملائكة حتى غيروا بهرون عليهم فرأوه غير مجروح فعلموا براءة موسى عليه السلام عن قتله الذي رموه به وعلى ما ذكرنا فبرأه الله مما قالوا أي أخرجهم عن عهده ما طلبوا إعطائه البعض اياهم واظهره عدم جواز البعض وبالجمله قطع الله حججهم ثم ضرب عليهم الذلة والمسكنة وغضب عليهم \* وقوله (وكان عند الله وجيها) أي ذا واجهة ومعرفة والوجه هو الرجل الذي يكون له وجه أي يكون معروفا بالخير وكل أحد وان كان عند الله معروفا ولكن المعرفة المجردة لا تكفي في الواجهة فان من عرف غيره لكونه خادما له وأجيراً عنده لا يقال به وجه عند فلان وانما الوجه من يكون له خصصا لحيوة تجعل منه شأنه أن يعرف ولا ينكر وكان كذلك \* ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم) أرشدهم الى ما ينبغي أن يصدر منهم من الافعال والاقوال اما الافعال فالتخير واما الاقوال فالخلق لان من اتى بالخير وترك الشر فقد اتى

الصلاة والسلام بأن يامر بعض \* ٨٠١ \* س التأذين منهم بما يدفع ايداءهم في الجملة من النسبة والتعيز عن مواقع الايداء فقيل (فقد لازوا جك وبناتك ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلايبهن) الجلايب ثوب أوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى معه وترسله على صدرها وقيل هي المحفة وكل ما ينسقب به أي يعطين بهما وجوههن وأبدانهن اذا برزت لداعية من الدواعي ومن للتبعيض لما مر من أن المعهود التلغف بينضها وارتاخ بعضها وعن السدي تغطي احشائها ونحوها والشرع الآخر الا لعين (ذلك) أي ما ذكر من النعطي (أدنى) أقرب (أن يعرف) ويعبرن عن الاماء والقياف اللاتي

عن مواقع تعرضهم وايدائهم (فلا يؤذون) من جهة أهل الرية بالتعرض لهم (وكان الله غفورا) لما سلف منهم من التفریط (رحيما) بعباده حيث راعى من مصالحهم أمثال هاتيك الجزئيات (أئن لم ينه المنافقون) عما هم عليه من التناقى وأحكامه الموجبة للإيذاء (والذين في قلوبهم مرض) عما هم عليه من التزلزل وما يستتبعه مما لا خير فيه (والمرجعون في المدينة) من الغريبين عما هم عليه من نشر أخبار السوء عن سرايا المسلمين وغير ذلك من الأراجيف الملعقة المستتعة للاذية وأصل الأراجيف التحريك من الرجة التي هي الزلزلة وصفت به الأخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة (لتغريبتك بهم) لتأمرتك بقتالهم واجلائهم أو بإيضطارهم إلى الجلاء ولتحرضتك \* ٨٠٢ على ذلك (ثم لا يجاورونك) عطف على جواب

القسم ثم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول عليه الصلاة والسلام أعظم ما يصيبهم (فيها) أي في المدينة (الأقبلا) زمانا أو جورا قليلا ريثما يتبين حالهم من الانتهاء وعدمه (منعوتين) نصب على الشتم أو الحال على أن الاستثناء وارد عليه أيضا على رأى من يجوز كما مر في قوله تعالى غير ناظرين إناؤه ولا سبيل إلى انتصابه عن قوله تعالى (إنما اتفقوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الدين خلوا من قبل) أي سن الله ذلك في الأمم الماضية سنة وهي أن يقتل الذين نافقوا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وسعوا في توهمين أمرهم بالأراجيف ونحوه إنما اتفقوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أصلا لا تنائها على أساس

الله ومن قال الصدق قال قولا سديدا ثم وعدهم على الأمرين بأمرين على الخبرات بأصلاح الأعمال فإن بتقوى الله يصلح العمل والعمل الصالح يرفع ويبقى فيبقى فاعله خالدا في الجنة وعلى القول السديد بغفرة الذنوب \* ثم قال تعالى (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) فطاعة الله هي طاعة الرسول ولكن جمع بينهما البيان شرف فعل المطيع فانه بفعله الواحد اتخذ عند الله عهدا وعند الرسول بدا وقوله فقد فاز فوزا عظيما جعله عظيما من وجهين (أحدهما) أنه من عذاب عظيم والتجاة من العذاب تعظيم بعظم العذاب حتى أن من أراد أن يضرب غيره سوطا ثم نجاة منه لا يقال فاز فوزا عظيما لأن العذاب الذي نجاة منه لو وقع ما كان يتفاوت الأمر تفاوتا كثيرا (والثاني) أنه وصل إلى ثواب كثير وهو الثواب الدائم الأبدى \* ثم قال تعالى (إننا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا) لما أرشد الله المؤمنين إلى مكارم الأخلاق وأبى النبي عليه السلام بأحسن الآداب بين أنا التكليف الذي وجهه الله إلى الإنسان أمر عظيم فقال إننا عرضنا الأمانة أي التكليف وهو الأمر بخلاف ما في الطبيعة وأما أن هذا النوع من التكليف ليس في السموات ولا في الأرض لأن الأرض والجبل والسماء كلها على ما خلقت عليه الجبل لا يطلب منه السير ولا يرضى لا يطلب منها الصعود ولا من السماء الهبوط ولا في الملائكة لأن الملائكة وإن كانوا مأمورين منهيين عن أشياء لكن ذلك لهم كالأكل والشرب لنا فيسبحون الليل والنهار لا يفترون كما شغل الإنسان بأمر موافق لطبيعته وفي الآيات مسائل (الأملى) في الأمانة وجوه كثيرة منها ما قال هو التكليف وسمى أمانة لأن من قصر فيه فعله الغرامة ومن وفره الكرامة ومنهم من قال هو قول لا إله إلا الله وهو بعيد فان السموات والأرض والجبال بالإنتماء باطقة بأن الله واحد لا إله إلا هو ومنهم من قال الأعضاء فالعين أمانة ينبغي أن يحفظها والأذن كذلك واليد كذلك والرجل والفرج والإنسان ومنهم من قال معرفة الله بما فيها والله أعلم (المسألة الثانية) في العرض وجوه منهم من قال المراد العرض ومنهم من قال الحشر ومنهم من قال المقابلة أي تأييدنا الأمانة

الحكمة التي عليها يدور ذلك التشرييع (يسألك الناس عن الساعة) أي عن وقت قيامها تبارك المشركون \* على بسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود امتحانا لما أن الله تعالى عمى وقتها في التوراة رسائر الكتب (قل إنما علمها عند الله) لا يصلح عليه ملكا معربا ولا نبيا مرسلا وقوله تعالى (وما يدريك) خطاب مستقل له عليه الصلاة والسلام غير داخل تحت الأمر مسوق لبيان أنها مع كونها غير معلومة للخلق مرسومة المحي عن قريب أي شيء يعلمك بوقت قيامها أي لا يعلمك به شيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) أي شيئا قريبا أو تكون الساعة في وقت قريب وانتصابه على الظرفية ويجوز أن يكون

التذكير باعتبار أن الساعة في معنى اليوم أو الوقت وفيه تهديد للمستعجلين وتبكيك للنعوتين والانهيار في حيز الانصراف للهزول وزيادة التعريف وتأكيد استقلال الجملة كما يشير اليه (ان الله لمن الكافرين) عنى الاطلاق أى طردهم وأبعدهم من رحمة المعالجة والاحالة (وأعداهم) مع ذلك (سعيها) نارا شديدة الاتقاد يقاسونها في الآخرة (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) يحفظهم (ولا نصيرا) يخلصهم منها (يوم تغلب وجوههم في النار) ظرف لعدم الوجدان وقيل لخالدين وقيل لنصيرا وقيل مفعول لا ذكر أى يوم تصرف وجوههم فيها من جهة الى جهة كلهم يشوي في النار أو يطبخ في القدر فيدور به الغليان من جهة الى جهة أو من حال الى حال (٨٠٣) أو يطرحون فيها مقلوبين مذكوسين رقرى تغلب بخنق احدى

النساء ين من تغلب وتغلب  
باسناد الفعل الى نون العظمة  
ونصب وجوههم وتغلب

باسناده الى السعي وتخصيص

الوجوه بالذكر كما أنها أكرم

الاعضاء ففيه من يد تطفح

للأمر وتحويل الخطاب

ويجوز أن تكون عبارة عن

كل الجسد فقوله تعالى

(يقولون) استئناف مبنى

على سؤال نشأ من حكاية

حالهم الفظيعة كأنه قول

فإذا يصنعون عند ذلك

فقل يقولون متحسرين على

ما فاتهم (يا ليتنا أطعنا الله

وأطعنا رسولا) فلا نبلى

بهذا العذاب أو حال من

خبر وجوههم أو من نفسها

أو هو العاذل في يوم (وقالوا)

عطف على يقولون والعدول

الى صيغة الماضي الإيعاز

بان قولهم هنا ليس مستمرا

كقولهم السابق بل هو

ضرب اعتذار أو إثارة

ضربا من التشفي بخلافه

على السموات فرجعت الامانة على أهل السموات والارض (المسئلة الثالثة) في السموات والارض وجهان (أحدهما) أن المراد هي بآياتها (والثاني) المراد أهلها وفيه إجماع تقديره انما عرضنا الامانة على أهل السموات والارض (المسئلة الرابعة) قوله فابين أن يحملهم الم يكن أبوه من كلباء ابليس في قوله تعالى فابين أن يكون من الساجدين من وجهين (أحدهما) ان هناك السجود كان فرضا وهدى الامانة كانت عرضا (وثانيهما) ان الآباء كان هناك استكبارا وهم استصغارا استصغروا أنفسهم بدليل قوله وأشفق منها (المسئلة الخامسة) ما سبب الشقاق نقول الامانة لا تقبل لموجوه (أحدهما) أن يكون عز يرا صعب الحفظ كالآواني من الجواهر التي تكون عريضة سرية الانكسار فان العاقل يمتنع عن قبولها ولما كانت من الذهب والفضة لقبها ولو كانت من اقر جاج لقبها في الاول لامانة من هلاكها وفي الثاني لكونها غير عريضة الوجود والتكليف كذلك (والثاني) أن يكون الوقت زمان نهب وغارة فلا يقبل العاقل في ذلك الوقت الودائع والامر كان كذلك لان الشيطان وجنوده كانوا في قصد المكلفين اذا عرض كان بعد خروج آدم من الجنة (الثالث) مراعاة الامانة والاتباع بما يجب كإدراج الحيوانات التي تحتاج الى العلف والسقي وموضع مخصوص يكون برسمها فان العاقل يمتنع من قبولها بخلاف متاع يؤمن في صندوق أو في زواية بيت والتكليف كذلك فانه يحتاج الى تربية وتربية (المسئلة السادسة) كيف حملها الانسان ولم تحمها هذه الاشياء فيه جوابان (أحدهما) بسبب جهله بما فيها وعلمه ونهذ قال تعالى انه كان ظلوما جهولا (والثاني) ان الاشياء نظرت الى أنفسهم فرأين ضعفهم فامتنعوا والانسان نظر الى جانب المكلف وقال المودع عالم قادر لا يعرض الامانة الا على أهلها واذا أودع لا يتركها بل يحفظها بعينه وعونه لقبها وقال اياك تعبدوا ياك نستعين (المسئلة السابعة) قوله تعالى انه كان ظلوما جهولا فيه وجوه (أحدهما) ان المراد منه آدم ظلم نفسه بالخيانة ولم يعلم بالعاقب عليه من الاجرام من الجنة (ثانيها) المراد الانسان يظلم بالعصيان ويجهل ما عليه من العقاب (ثالثها) انه كان ظلوما جهولا أى كان من شأنه الظلم والجهل يقال

عذاب الذين أقروهم في تلك الورطة وان علموا أنهم قبوله في حق خلاصهم منها (ربنا آتانا ساداتنا وكبرانا) يمنون قادتهم الذين أقروهم الكفر وقرى ساداتنا الدلالة على الكثرة والتعبير عنهم بعنوان السيادة والكبرية الاعتراف والافتقار في مقام التحقير والاهانة (فاضلونا السبيل) بازينا لهم من الاباطيل والالف للاطلاق كافي وأطعنا رسولا (ربنا آتاهم ضعفين من العذاب) أى مثلى العذاب الذي آتاهم فلهم ضعفان وأضلو (والعنه لعنا كبيرا) أى شديدا عظيما وقرى كثيرا وتصدر الدعاء بالتداع مكرر للمبالغة في الجوارح واستدعاء الاجابة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) قيل زلت

في شان ريدوزيب وما سمع منه من قالة الناس (فبراه الله مما قالوا) أي فاطهر برأيه عليه الصلاة والسلام مما قالوا في حقه أي من مضمونه ومؤداه الذي هو الامر المعبود ذلك أن قالون أغرى مومسة على فذفه عليه الصلاة والسلام ففسها بان دفع اليها مالا عظيما فاطهر الله تعالى نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك بان أقرت المومسة بالمصانعة الجارية بينها وبين قارون وفعل بقارون ما فعل كافضل في سورة القصص وقيل اتهمه ناس بقتل هرون عند خروجه معهم الى الطور رفات هناك فحملته الملائكة وسروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل احياء الله تعالى فاجبرهم ببرأيه وقيل قد فوه بعيب في بدنه من برص أو أدرة لقرط تستر حياء فاطمهم له تعالى على برأيه بان فر الخبز بثوبه حين ﴿٨٠٤﴾ وضعه عليه عند اغتساله والقصة

مشهورة (وكان عند الله رجبها) ذاق ربة ووجاعة وقرى وكان عبد الله رجبها (بإيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي في كل ما أنزل وما تذكرون لاسيما في ارتكاب ما ذكره فضلا عما يؤذي رسوله عليه الصلاة والسلام (وقولوا) في كل شأن من الشؤون (قولوا لا بد) فاصدا الى الحق من سبب سد ادا يقال سد اسهم نحو ارمية اذ لم يعد له عن سمنها والمراد نههم عما خاضوا فيه من حديث زيب الجائر عن العدل واتقوا (يصلح اكم أعمالكم) يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والاثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويحذفها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) في الاوامر والنواهي التي من جللتها هذه التكليفات (فقد فاز)

في الدارين (فوزا عظيما) لا ينادر قدره ولا يباغ غايته (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فلم يكن خافين أن يحملنها أو أشتقن منها) ما بين عظم شان طاعته ورسوله ببيان ما لالخارجين عنهما من العذاب الاليم ومثل المراعين لها من الفوز العظيم عقب ذلك بيان عظم شان ما يوجبها من التعاليف الشرعية وصعوبة أمرها بطريق التمثيل مع الايدان بان ما صدر عنهم من الطاعة وتركها صدر عنهم بعد القبول والالتزام وعبر عنها بالامانة تنبيهها على أنها حقوق مرعية أودعها الله تعالى المكلفين وأتمهم عليها وأوجب عليهم تلقيها بمن الطاعة والانقياد وأمرهم بمرأعائها



والمحافظة عليها وإدائها من غير اختلال بشئ من حقوقها وعبر عن اعتبارها بالنسبة الى استعدادها ما ذكر من السموات  
وبغيرها بالفرض عليهم لاظهار من يتاخذ الاعتناء بأمرها والرفقة في قبولها منها وعن عدم استعدادها في قبولها بالإياه  
والإشفاق منها تهويل أمرها وترية فحاشتها وعن قبولها بالجل تحقيق معنى الصعوبة المستبعدة فيها جعلها من قبيل  
الاجسام القابلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي أشدها وأعظمها ملازمين من القوة والشدة والمعنى إن تلك الأمانة  
في عظام الشأن بحيث لو كلف هاتيك الإجرام العظام التي هي مثل في القوة والشدة مراعاتها وكانت ذات شعور  
وإدراك لا بين قبولها واشتقاق ٨٠٥ منها ولكن صرف الكلام عن سنده بتصور المفروض بصورة

المحقق رؤسا لزيادة تحقيق  
المعنى المفصود بالتبديل  
وتوضيحه (وجعلها انسانا  
يؤخذ عن عرضها عليه اما  
باعتبارها بالاضافة الى  
استعدادها أو بتكليفها  
يوم الميثاق أي تكليفها  
والترتباط ما فيه من ضعف  
بأينية ورخاوة القوة وهو اما  
عبارة عن قبولها لها بموجب  
استعدادها الفطري أو عن  
اعتراضه بقوله بلى وقوله تعالى  
(انه كان ظلوما جهولا)  
اعتراض وسط بين الحمل  
وغايته للإيدان من أول الأمر  
بعدم وفائه بعهده وتحملة  
أي انه كان مفرطا في الظلم  
مبالغا في الجهل أي بحسب  
غالب أفراد الذين لم يعملوا  
بواجب فطرتهم السنية  
أو اعتراضهم السابق عونا  
من عدايتهم من الذين  
لم يبدؤوا فطرة الله بتبديلا  
والى الفريقين الأولين  
بقوله عز وجل لا يعذب الله

لم يكن بتقصير (اللطيفة الثالثة) خصي الاشياء الثلاثة بالذكر لانها أشد الامور تأخيرا  
والانفعال اما السموات فلقوله تعالى وخلقناه فوقكم سبع سموات والارض والجن  
لا تخفى شدتها وصلابتها ثم هذه الاشياء كانت أهمها وصلاية عرض الله تعالى  
الامانة عليها واكتفى بشدتها وقوتها فامتنع من وان كان اقويا ان امانة الله  
تعالى فوق قوتها وجعلها الانبياء مع ضعفه الذي قال الله تعالى فيه وخلق الانسان  
ضعيفا ولكن وعده بالامانة على حفظ الامانة بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه فان  
في فالتدبير بعينه الله تعالى كيف يعذب فلا يعذب الكافر يقول قال الله تعالى انما أعين  
من به تعزيبى ويتوكل على الكافر لم يرجع الى الله تعالى فتركه من نفسه فيبقى في جهنم  
الامانة (اللطيفة الثالثة) قوله تعالى فما بين أن يحملها وقوله تعالى وجعلها الانسان اشارة  
الى أن فيه مشقة بخلاف ما لو قال فما بين أن يقبلها وقبلها الانسان ومن قال بغيره افعلى  
هذا الفعل فان لم يكن في الفعل تعذيبا بل بأجرة فاذا فعله لا يستحق أجره فقال تعالى  
وجعلها اشارة الى انه ما يستحق الاجر عليه أي على مجرد حمل الامانة واما على رعايتها حتى  
الرعاية فيستحق الزيادة فان قيل فالكل حملها غاية ما في الباب انه الكافر لم يأت بشئ  
يزايد على الحمل فينبغي أن يستحق الاجر على الحمل فنقول الفعل اذا كان على وفق الاذن  
من المالك الامر يستحق الفاعل الاجرة الا ترى انه لو قال احمل هذا الى الضيعة التي على  
الشمال فحمل ونقلها الى الضيعة التي على الجنوب لا يستحق الاجرة وبأنه ردها الى  
الموضع الذي كان فيه كذلك الكافر حملها على غير وجه الاذن فقرر وزالت حسناته التي  
تجملها بسببه \* ثم قال تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات  
ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) أي حملها الانسان ليقع تعذيب المنافق والمشرک  
فان قال قائل لم يقدم التعذيب على التوبة نقول طسسمى التكليف امانة والامانة من  
جملتها اللازم ان الخائن يعذب وليس من جملتها اللازم ان الامين بالبذل يجهده  
يستفيد أجره فكان التعذيب على الخيانة كاللزام والاجر على الحفظ احسان والعدل  
قبل الاحسان وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) لم عطف المشرك على المنافق ولم يعد اسمه

المنافقين والمنافقات والمؤمنين والمشركين (أي حملها الانسان ليعذب بعض أفراد الذين لم يراعوها ولم يقابلوها  
بالطاعة على أن اللام للعاقبة فان التعذيب مما لم يكن غرضه من الحمل لكن لما ترتب عليه بالنسبة الى بعض أفراد  
ترتب الإغراض على الافعال المعللة بها أبرز في معرض المعرض أي كان عاقبة حال الانسان لها أن يعذب الله تعالى هي لاء  
من أفراد الخيانتهم الامانة وخروجهم عن الطاعة بالكلمة والى الفريق الثاني اشير بقوله تعالى (ويتوب الله على المؤمنين  
والمؤمنات) أي كان عاقبة حالها ان يتوب الله تعالى على هؤلاء من أفرادها أي يقبل توبتهم لعدم خلعتهم رتبة الطاعة  
عن رعايتهم بالرة وتلاقيهم لمفرما منهم من فرطت ففأبخلوا عنها الانسان يحكم جبلته وتداركهم لها



بالتوبة والامانة والالتفات الى الاسم الجليل اولاً التوبى لخطيئة الهابة والظهور فى موقف الاختيار ثانياً الارادة  
من يد الاعتناء بامر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعد والوعد حقه والله تعالى اعلم ويجعل الامانة التى يتكلم  
ان تكون من جهته تعالى مارة عن الطاعة التى هى من افعال المكلفين التابعة للتكليف تعالى عن التقرب وحمل الكلام على تقرير  
الوعد الكريم الذى يلجئ عند قوله تعالى ومن بطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً يجعل التكليم انسان الطاعة ذريعة  
الى ذلك بان من قام بحقوق مثل هذا الامر العظيم الشأن وراحاً ما فهو جدير بان يفوز بميراث الدارين ياياه وصفه بالظلم  
والجهل اولاً وتعليل الحمل بتعذيب فريق والتوبة على فريق ٨٠٦ ثانياً وقيل المراد بالامانة مطلق الانقياد

تعالى فلم يقل وبعذب الله المشركين وعند التوبة أعاد اسمه وقال ويتوب الله ولو قال  
ويتوب على المؤمنين كان المعنى حاصلاً بقول أراد تنضيل المؤمنين على التناقض فجعله  
كالكلام المستأنف ويجوز ذكر الفاعل فقال ويتوب الله ويحقق هذا غرامة من قرأ  
ويتوب الله بالرفع (المسئلة السابعة) ذكر الله في الانسان وصفين التلوم والجهول  
وذكر من أوصافه وصفين فقال (وكان الله غفوراً رحيماً) أى كان غفوراً للأطوم رحيماً  
على الجهول وذلك لان الله تعالى وعد عباده بأنه يغفر الظلم جميع الا الاظلم العذائم الذى  
هو الشرك كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم واما الوعد فتقوله تعالى ان الله  
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما الرحمة على الجهل فلان  
الجهل محل الرحمة ولذلك يعتذر المسمى بقوله ما عات (رهنا  
لطيفة) وهى ان الله تعالى اعلم عبده بأنه غفور رحيم  
وبصره بنفسه فراه ظلوماً جهولاً ثم عرض عليه  
الامانة قبلها مع ظلم وجهله لعنه فيما  
يجبرها من الغفران والرحمة والله اعلم  
والحمد لله رب العالمين وصلى الله  
على سيدنا محمد وآله  
الامى وآله

\*) تم الجزء السادس ويليه الجزء السابع اوله سورة سبا \*)

جهولاً بوضامة عاقبه وقيل المراد بالامانة العقل او التكليف وبعرضه عليه من اعتبارها بالاصافة الى استعداد ذهن  
وبالانسان الابى الطبعى الذى هو عدم الياقة والاستعداد لها و يحمل الانسان قابليته واستعدادها لكونه ظلوماً  
جهولاً لما خلقت عبده من القوة الغضبية والشهوية هذا قريب من التحقيق فتأمل والله الموفق وقرئ ويتوب الله  
على الاشفاق (وكان الله غفوراً رحيماً) مبالغة في المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فرطاتهم واثاب بالغفر  
على الظلم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاخراب وعلمها اهله وماملكت بمبته اعطى الامانة  
من عذاب القبر والله اعلم

الشامل لطبعى والاختيارى  
وبعرضها استعدادها الذى  
يتم طالب الفعل من المختار  
وارادة مسدوده من غيره  
وبحملها الحيانة فيها  
والامانة عن ادائها فيكون  
الاباء امتناعاً عن الخيانة  
واثباتاً بالمراد فالعنى ان هذه  
الاجرام مع عظمتها وقوتها  
أبين الحيانة لامانتها واتين  
بما أمرناهن به كقوله تعالى  
أيتنا طائعين وخائناً الانسان  
حيث لم يأت بما أمرناه به  
انه كان ظالماً جهولاً وقيل  
انه تعالى لما خلق هذه  
الاجرام خلق فيها فهما  
وقال لهما انى فرضت فريضة  
وخلقت جنة لمن اطاعنى  
فيها ونارا ان عصانى فقلن  
نحن مسخرات لما خلقنا  
لا نحصل فريضة ولا نبغى  
ثواباً ولا ثقاباً ولما خلق آدم  
عنه السلام عرض عليه  
مثل ذلك فحملته وكان ظلوماً  
لنفسه بعملة ما بشق عليه

